ما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا
جامع الترمذي
خليله
وفي آخره
شمائل الترمذي
للإمام العلام أبي عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي
المحشي
بالحواشي المفيدة القديمة لمولانا المحدث أحمد علي السهارنفوري
مع
العرف الشذي
للعلامة المحدث الكبير مولانا محمد أنور شاه ابن معظم شاه الكشميري
وهامشه
نفع قوت المغتذي
للعلامة الشيخ علي بن السيد سليمان الدمنتي البجمعوي المغربي الشاذلي المالكي
وفي أوله
التقرير للترمذي
للعلامة الشهير شيخ الهند مولانا محمود حسن مولانا ذو الفقار علي الديوبندي
MAKTABA-E-REHMANIA
مکتبہ رحمانیہ
اقرأ سنٹر غزنی سٹریٹ اردو بازار لاہور

بسم الله الرحمن الرحيم

ما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا

جامع الترمذي

[illegible]

وفي آخره

شمائل الترمذي

للامام العلام ابي عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي

المحشى

بالحواشي المفيدة القديمة لمولانا المحدث احمد علي السهارنفوري

مع

العرف الشذي

للعلامة المحدث الكبير مولانا محمد انور شاه ابن معظم شاه الكشميري

وبهامشه

نفع قوت المغتذي

للعلامة السيد علي بن السيد سليمان الدمنتي البجمعوي المغربي الشاذلي المالكي

وفي اوله

التقرير للترمذي

للعلامة الشهير شيخ الهند مولانا محمود حسن بن مولانا ذو الفقار علي الديوبندي

مكتبه رحمانيه

اقرأ سنٹر غزنی سٹریٹ اردو بازار لاهور

كلمة الناشر

الحمد لله الذی اصطفی من عبادہ رسلاً وانبیاء وجعل افضلھم واکملھم خاتم الانبیاء فھدی بھم الامم الطاغیة والفرق الباغیة۔ احمدہ حمدا کثیرا واشکرہ شکرا جزیلاً علی ان اختار لافضل انبیاءہ وزراء ونقباء وخلفاء وابدالا ونجباء من اقتدی باحدھم اھتدی ومن ترک سبیلھم ولم یتمسک بسنتھم استحق الحفرة الحامیة۔ اشھد ان لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ۔ وان محمدا عبدہ ورسولہ صاحب المعجزات الباھرة اللھم صل علیہ وعلی آلہ و صحبہ ومن تبعہ الی یوم الاخرة۔ اما بعد فیقول عبدہ المذنب الراجی عفوہ القوی معدن السیئات ومخزن المخالفات المدعو بمقبول الرحمن (مؤسس مکتبہ رحمانیہ۔ لاہور۔ پاکستان) لا یخفی علی اولی الالباب ان افضل العلوم علم الکتاب والسنة وان افضل الاعمال القیام بخدمتھما ونشر اسرارھا وکثیراً ما یختلج فی قلبی ان اطبع کتاباً فی الحدیث فلھذا عزمت علی طبع ھذا الکتاب المستطاب المعروف بجامع الترمذی لانہ کتاب عظیم من الکتب الصحاح الستة التی صارت متداولة فی جمیع المدارس الدینیة زمانا بعد زمان الی یومنا ھذا

وھھنا مزایا عدیدة التی یمیز الجامع للترمذی من غیرہ

الاول:۔ الامام الترمذی قد بین مذاھب اکثر الفقھاء والمسائل الفقھیة۔

الثانی:۔ وبعد روایة الحدیث وضح اوصاف الحدیث من الحسن والصحیح والغریب وغیرھا۔

الثالث:۔ ثم اشار الی اسانید متعددة بقولہ عن فلان وفلان

الرابع:۔ وفی آخرہ کتاب العلل۔

الخامس:۔ وبعدہ رسالة فی الاحادیث التی تشتمل علی شمائل النبی صلی اللہ علیہ وسلم المسماة بشمائل الترمذی ولھذہ المزایا لابد من مطالعة ھذا الجامع لکل معلم ومتعلم وطالب الحدیث۔

ولذلک اذا عزمت علی طبع ھذا الکتاب ونظرت الی نسخہ المتعددة التی قد طبعت فی بلاد الھند فوجدت انھا لم تکن بغایة الحسن کتابةً وصحةً وطباعةً فشرعت فی طبعہ مستعینا باللہ وبذلت کل الجھد فی حسن کتابتہ ونھایة صحتہ واتقان طباعتہ فجاء ھذا الجامع بعون اللہ بحواش عدیدة ومزایا متعددة کالاتی

الاول:۔ الحواشی المفیدة للمحدث النبیل الشیخ احمد علی السھارنفوری۔

الثانی:۔ علی حواشی ھذا الجامع قوت المغتذی ونفع قوت المغتذی المشتملان علی الفوائد البھیة کل منھا علی صفحة قدر ما یتعلق بھا مھما امکن۔

الثالث:۔ وفی اولہ التقریر للترمذی لمولانا الشیخ محمود حسن الدیوبندی الذی ثبت فیہ مذھب الاحناف ورد الاعتراضات التی ترد علی مذھب امامنا الاعظم۔ وقد بینا رقم صفحة الکتاب علی صفحات التقریر وعلی متن الکتاب رقم صفحة التقریر مع الخط ما یتعلق بہ۔

الرابع:۔ وھامشہ العرف الشذی للعلامة المحدث الکبیر انور شاہ الکشمیری التی املاھا فی اثناء الدرس وضبطھا المولوی چراغ علی الذی کان شریکا فی الدرس وبین فیہ مذاھب الائمة الاربعة مع دلائلھم ونقح المسائل الفقھیة ووضح مشکلات الحدیث ومغلقاتہ وقد اعتنینا کل الاعتناء ان لا یتجاوز ھذا التقریر عن الصفحة التی یتعلق بھا۔

الخامس:۔ ثم کتبنا ھذا الجامع مع حواشیہ علی ورقة اوفست (ورقة ناعم) ثم طبعناہ علی ورقة جیدة۔

السادس وضعنا ترقیم الکتب والابواب والاحادیث حسب ھذہ النسخة فبھذہ المزایا التی ذکرناھا صار ھذا الجامع انفع شئ للعلماء والطلباء فالرجاء من فضلکم ان تدعوا اللہ تعالی لمصنفہ ومحشیہ وکاتبہ ومصححہ وناشرہ ان یکفر عن ذنوبھم ویوفقھم لخدمة الحدیث مرة بعد مرة باحسن منہ

تنبیہ:۔ لا ندعی انا لم نخطأ ای خطأ فی صحتہ ولم نقصر ای تقصیر فی حسن طباعتہ بل ان القاری اذا اطلع علی خطأ وغلط فالرجاء منہ ان یخبرنا منہ لکی نصححہ فی الطبعة الاخری۔

العبد الراجی عفوہ القوی مقبول الرحمن
غفر لہ الولی
شرکة مکتبہ رحمانیہ لنشر العلوم الاسلامیة
اردو بازار۔ لاہور۔ پاکستان

التقریر للترمذی

بسم اللہ الرحمن الرحیم ○

الحمد للہ رب العلمین والصلوٰۃ علی سیدنا ومولانا رسولہ محمد والہ وصحبہ اجمعین **اما بعد** فان موضوع علم الحدیث الشریف هو الذات المتبرک لمن وجد الکائنات لہ صلی اللہ علیہ وسلم لانہ یبحث فیہ عن اقوالہ وافعالہ **واما** اثار الصحابۃ رضی اللہ عنہم ففی الحقیقۃ انہا راجعۃ الیہ صلی اللہ علیہ وسلم **واعلم** ان درجات اساتذۃ الحدیث منا الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اربعۃ الاولی منا الی الشاہ محمد اسحٰق المحدث رحمہ اللہ تعالی والثانیۃ منہ الی عمر بن طبرزد البغدادی والثالثۃ منہ الی الامام الترمذی رحمہ اللہ تعالی والرابعۃ منہ الی سیدنا ومولانا رسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم واکتفی علی بیان الاولی فقط **فاقول** اخبرنا واجازنا الشیخ المحدث الفقیہ قطب الزمن شیخ الھند الولی الکامل مرشدنا ومولانا المولوی الحاج محمود[ع] حسن الدیوبندی صانہ اللہ تعالی عن الشرور والفتن عن الشیخ المحدث رئیس المتکلمین مولانا المولوی محمد قاسم النانوتوی ثم الدیوبندی غفر اللہ تعالی لہ عن الشیخ الشاہ عبد الغنی الدھلوی ثم المدنی غفر اللہ تعالی لہ عن الولی الکامل المحدث الشھیر فی الافاق مولانا الشاہ محمد اسحٰق الدھلوی ثم المکی غفر اللہ تعالی لہ وایضا لہ اجازۃ عن مولانا المولوی احمد علی سہارنفوری محشی البخاری غفر اللہ لہ وعن القاری مولانا الحافظ مولوی محمد عبد الرحمٰن الفانی فتی غفر اللہ تعالی لہ عن قطب الارشاد الشاہ محمد اسحٰق غفر اللہ تعالی لہ عن الشیخ الحبر النبیل مولانا المولوی الشاہ عبد العزیز غفر اللہ تعالی لہ عن ابیہ الشیخ المحدث حجۃ اللہ مولانا المولوی الشاہ محمد احمد المعروف بولی اللہ الدھلوی غفر اللہ تعالی لہ **وایضا** للمحدث الشاہ عبد الغنی الدھلوی ثم المدنی رحمہ اللہ تعالی اجازۃ عن المحدث والدہ مولانا الشاہ ابی سعید النقشبندی غفر اللہ تعالی لہ عن الشیخ المحدث الشاہ عبد العزیز غفر اللہ لہ عن ابیہ المحدث مولانا المولوی الشاہ محمد احمد المعروف بولی اللہ الدھلوی غفر اللہ تعالی لہم اجمعین امین **واعلم** ان الشیخ المحدث مولانا الشاہ عبد العزیز الفھلتی ثم الدھلوی غفر اللہ لہ کتب فی رسالتہ عجالۃ النافعۃ ان کتب الاحادیث علی خمسۃ اصناف الجامع والسنن والمسانید والمعاجم والاجزاء اما الجامع فھو کتاب تذکر فیہ ثمانیۃ مضامین التی جمعہا الشاعر فی بیتہ سیر اداب وتفسیر وعقائد؛ فتن اشراط واحکام ومناقب فالبخاری والترمذی من الجوامع واما السنن فھی ما تذکر فیہ احکام الفقہ فقط فابو داؤد والنسائی ومسلم من السنن واما المسانید فھی ما تجمع فیہا الاحادیث علی ترتیب الصحابۃ رضی اللہ عنہم اجمعین مثلا ذکرت اولا فیہا احادیث التی رویت عن الصدیق رضی اللہ عنہ ثم عن الفاروق رضی اللہ عنہ وھکذا واما المعاجم فھی ما رتب المصنف اولا کل احادیث الشیخ ثم احادیث الشیخ الاخر مثل معجم الطبرانی ولکن لا تکون الاحادیث التی رواہا عن شیخ واحد فی مسئلۃ واحدۃ لامحالۃ بل اعم من ان یکون فی مسئلۃ واحدۃ او فی مسائل شتّی واما الاجزاء فھی ما جمع فیہ کل حدیث شیوخ فی مسئلۃ واحدۃ فقط مثل جزء القراءۃ للبخاری **ثم اعلم** ان المتقدمین لم یتوجھوا الی بیان الفرق بین الخبر والحدیث ھل ھما من الالفاظ المترادفۃ ام لا والمتاخرین فقد فرقوا بان الحدیث ما یقرأہ الاستاذ علی التلمیذ وھو یسمعہ منہ وحصل لہ الاجازۃ بھذا النمط والخبر ما یقرأہ التلمیذ علی الاستاذ وھو یسمعہ کما ھو مروج فی زماننا وکلا القسمین متساویان فی الاعتبار والقوۃ عند المحدثین نور اللہ تعالی مراقدھم اجمعین و المراد ھھنا اصطلاح العلماء المتاخرین غفر اللہ تعالی لہم اجمعین بقرینۃ قول الامام الترمذی رحمہ اللہ تعالی قراءۃ علیہ وانا اسمع **اعلم** وکلمۃ **نا** عبارۃ عن حدثنا **وانا** عبارۃ عن اخبرنا وح عن ان تروی عن اشخاص متعددۃ وبطرق متعددۃ روایۃ واحدۃ بان یکون للاساتذۃ فی روایتہ شیخ واحد جامع وفی قراءتہ اختلاف فقرأ بعضہم حاء بالالف وبعضہم حی بالیاء وبعضہم تحویل **متعلقہ ص۲ قولہ** قراءۃ علیہ وانا اسمع یعنی ان القاری غیری وما قرأت علیہ بل قرأ علی الاستاذ شخص ثالث وانا اسمع فی مجلسہ فاقربہ الشیخ الثقۃ الامین یحتمل ان یکون قائلہ عمر بن طبرزد البغدادی فحینئذٍ یراد بالشیخ الثقۃ الشیخ ابو الفتح عبد الملک الکرخیؒ ویحتمل ان یکون قائلہ ابو محمد عبد الجبار فحینئذٍ یراد من الشیخ ابو العباسؒ ورجح الاستاذ محمود الدھر الاحتمال الاول وانما احتیج الی ھذا القول لان تلمیذ اذا کان قارئا فلابد من اقرار الاستاذ بان

ع تاریخ وفات چاشت سہ شنبہ ۱۸ ربیع الاول ۱۳۳۹ھ۔

ما قرأه التلمیذ صحیح لا شك فیه والا فلا یكون الخبر صحیحا فلذا قال عمر بن طبرزد البغدادی لما قرأت السند علی الاستاذ اقر بصحته قال لا غلط فیه **قوله** عن رسول الله صلعم هذه العبارة اما تشریح المقصود فقط واما اشارة الی ان الاحادیث التی سنذكر فی هذا الباب كلها مرفوعة **قوله** لا تقبل صلوة ای لا تصح كما ورد فی روایة اخری ویقال بان الصحة والقبول متحدان فی العبادات المحضة فلا یرد ان عدم القبول لا یدل علی عدم الصحة **قوله** قال ابوعیسی هذا الحدیث اصح شیء ای اصح الاحادیث التی سنذكرها فی هذا الباب وان كان ضعیفا فی نفسه **اعلم** ان الامام الترمذی التزم علی نفسه عدة امور الاول بیان اقسام من الصحیح والحسن وغیره والثانی بیان احوال الرواة من الجرح والتعدیل والثالث بیان مذهب الفقهاء والرابع ان یذكرا لحدیث القوی باعتبار السند فی اول الباب ویذكر بقیة الاحادیث فی الباب اجمالاً بقوله وفی الباب عن فلان وفلان وفلان والخامس ان كان الراوی مشهورا با لكنیة ولم یعرف اسمه فیذكر اسمه وان كان مشهورًا بالاسم وغیره فیذكر كنیته وما هو غیر مشهور به ایض والسادس الاختلاف الذی جاء من الرواة فی متن الاحادیث یذكره **قوله** حسن صحیح الصحیح عند اهل الاصول ان یكون الراوی ثقة عدولاً حافظاً وفی الحسن ایضاً كذلك الا ان كمال العدل والضبط لیس بشرط فی الحدیث الحسن بخلاف الصحیح فانه یشترط فیه كمال العدل والضبط وهذا هو الفرق بینهما فیكون الصحیح والحسن قسمین فكیف الجمع بینهما فیمكن الجمع بان یراد المعنی اللغوی منهما اومن احدهما لا الاصطلاح الذی یتعذر الجمع به ومعنی الحسن ما تمیل الیه النفس والطبع وهذا ابعد التأویلات والثانی ان یراد بالصحیح الصحیح لغیره وهو روایة الحدیث من طرق لا یكون شیء منها فی درجة الكمال ویراد بالحسن الحسن لذاته وهو ان یكون الحدیث فی درجة الحسن من كل طریق والثالث ان یكون الواو محذوفا یعنی ان هذا الحدیث صحیح بسند وحسن بسند اخر هذا[عه] اذا كان مرویا بطرق متعددة واما اذا كان مرویا من طریق واحد فحینئذ یكون كلمة او محذوفا للشك وقال البعض ان اصطلاح الامام الترمذیؒ فی الصحیح والحسن مخالف لاصطلاح المحدثین فان عنده الحسن عام یطلق علی الصحیح وغیرها یعنی اعم من ان یكون فیه كمال الضبط والعدل اولا بخلاف الصحیح فانه یشترط فیه الكمال فح لا محذور فی جمعهما فكلما وجد الخاص وجد العام من غیر عكس **قوله** وابو هریرة اختلفوا فی اسمه یمكن رفع الاختلاف بان یراد ان عبد الشمس كان اسمه فی الجاهلیة وفی الاسلام عبد الله بن عمرو وقیل عبد الرحمن بن صخر **متعلقه ص۵** **قوله** مفتاح الصلوٰة تمسك الشافعیؒ بهذا الحدیث علی فرضیة التكبیر بلفظ الله اكبر خاصة وعلی فرضیة لفظ السلام بان المصدر المضاف موضوع والخبر المعرف باللام محمول فیفید الحصر كما هو مقرر فی موضعه وعندنا التكبیر لیس بمنحصر فی لفظ الله اكبر خاصة بل یجوز كل لفظ یدل علی عظمة الباری تعالیٰ فنقول فی جوابه ان الخبر الواحد لا یفید الفرضیة كما قال اهل الاصول او ان المراد من التكبیر معناه اللغوی (یعنی بزرگواری كسے بیان كردن) اونقول سلمنا ان التحریم فی الله اكبر والتحلیل فی السلام لكن علی سبیل الا فضیلة لا انه لا یجوز التحریم والتحلیل بغیرهما و اما عدم فرضیة التكبیر خاصة فقد ثبت بقوله تعالیٰ وذكر اسم ربه فصلّی وایضا لوكان السلام فرضا لما قال النبی صلی الله علیه وسلم لابن مسعودؓ اذا قلت هذا اوفعلت هذا فقد تمت صلوٰتك فانه لوكان السلام فرضا فما معنی تمامیة الصلوٰة بدونه و ایضا لوكان فرضا لعلّم النبی صلی الله علیه وسلم الاعرابی حین علمه الصلوٰة فانه مقام التعلیم **قوله** اذا دخل الخلاء التعوذ اما لدفع ضرر الشیطان لان له دخلاً فی مثل هذه الامكنة اولان التلوث بالنجاسات ایضًا من انواع الفجور قال مولانا رحمه الله تعالیٰ صنف الامام البخاری كتابا فی علم الحدیث سماه بادب المفرد وذكر فیه روایة ای اذا اراد الدخول وفی هذه المسئلة اختلاف فقال الجمهور اذا كان موضع الخلاء فی البیت كما هو معتاد فاذا اراد الدخول فیه یتعوذ من الخبث كما فی ادب المفرد وان كان صحراء فیتعوذ اذا تهیا للقعود وقرب الی الارض وقال الاوزاعی والمالك رحمهما الله تعالیٰ اذا دخل فی بیت الخلاء ونسی التعوذ وقت الدخول فلیقله وقت القعود والجمهور یمنعونه فی هذه الحالة قولا بل یقول فی القلب **قوله** فی اسناده اضطراب فی هذا المقام ثلث[عه] اضطرابات الاول ان السعید ذكر فی حدیثه بین استاذه قتادة وبین زید بن ارقم واسطة وهو القاسم بن عوف الشیبانی ولم یذكر هشام الدستوائی فیمكن رفع هذا التعارض بان یقال ان حدیث هشام الدستوائی مختصر لم یذكر فیها القاسم والاضطراب الثانی انه یعلم من روایة هشام وسعید ان استاذ قتادة هو القاسم بن عوف الشیبانی ویعلم من حدیث شعبة ومعمران استاذه نضر بن انسؓ والی دفع هذا التعارض اشار البخاریؒ یحتمل ان یكون قتادة روی عنهما جمیعًا قال العینیؒ مرجع ضمیر عنهما القاسم بن عوف الشیبانی ونضر بن انسؓ والاضطراب الثالث انه علم من

عه وقال مالك ان صلی بغیر وضوء سقط عنه الفرض وان لا یثاب واجیب بان الاصل فی النفی ان یكون نفیه للذات الا بقرینة صارفة كما فی لا صلوة لمن لم یقرأ بفاتحة الكتاب نفی كمال بما انهٗ قال فهی خداج غیر تمام اوان النفی اذا یستعمل فی العبادات المقصودة فالمراد بلا تقبل لا تصح كما انهم متفقون فی لا تقبل صلاة الحائض فلا یسقط عنه الفرض اصلا فضلا عن الثواب ۱۲

عله هشام عن قتادة ثم زید عن سعید قتادة فابن عوف وشعبة ومعمر عن النضر عن زید وعن انس بخلف وقال البیهقی انس خطأ

روایۃ شعبۃ ان استاذ نضر بن انسؓ زید بن ارقم وعلم من روایۃ معمر ان استاذ نضر بن انسؓ ھو ابوہ **قولہ** من الخبث والخبائث الخبث جمع خبیث فیراد بہ الذکور من الشیاطین والخبائث جمع خبیثۃ فیراد بہ الاناث من الشیاطین لعنہم اللہ **قولہ** اذا اتیتم الغائط فلا تستقبلوا ھٰھنا ثلث مذاھب مکروہ مطلقا وھو قول ابو حنیفۃؒ وقول المجاھد والنخعی اخذا بعموم الحدیث مع تقویتہ بقول ابی ایوب الانصاریؓ نستغفر اللہ تعالٰی شانہ وعند الشافعیؒ مکروہ فی الصحراء دون البنیان اعم من ان یکون الاستدبار او الاستقبال وھو قول الشعبی اخذا بحدیث ابی داؤد وعن مروان الاصفر قال رایت ابن عمر اناخ راحلتہ وبال الی القبلۃ فقلت یا اباعبدالرحمن الیس قد نھی النبی صلعم عن ھٰذا قال بلی انہ نھی عنہ فی الصحراء دون البنیان فاذا کان بینک وبین القبلۃ ما یسترکؑ فلا باس و ایضًا بحدیث ابن عمر فی الصحیحین رقیت یوما علی بیت حفصۃؓ فرایت النبی صلعم یقضی حاجتہ مستقبل الشام مستدبر القبلۃ وعند الامام احمدؒ الاستقبال مکروہ مطلقا سواء کان فی الصحراء او البنیان ففی ھٰذا الجزء صار شریکا لابی حنیفۃؒ وفی الجزء الاخر صار شریکا للشافعیؒ وقال الاستدبار جائز فی الابنیۃ دون الصحاری واحتج الاحناف بوجوہ الاول انہ اذا اجتمع المباح والحرام فالترجیح للحرام کما ھو مذکور فی اصول الحدیث والثانی ان الحدیث القولی عام والفعلی خاص یحتمل الخصوصیۃ فالعمل علی الاول احوط والثالث ما قال الامام الترمذیؒ حدیث ابی ایوبؓ اصح شیٔ فی ھٰذا الباب والرابع قول ابی ایوب الانصاریؓ بعد وفات النبی صلعم قرینۃ علی ھٰذا والخامس القیاس بان المقتضی للکراھۃ فی الاستدبار والاستقبال ترک تعظیم بیت اللہ وھو موجود فی کلا الحالین فلا وجہ للتخصیص **قولہ** فقدمنا الشام فوجدنا مراحیض (جمع مرحاض جائے قضائے حاجت ، پائخانہ) **قولہ** فننحرف عنھا ونستغفر اللہ تعالٰی فیہ اربعۃ اوجہ وجھان فی نفس الانحراف یعنی یحتمل ان یکون الانحراف علی وجہ الکمال او بقدر الامکان ونحن نقضی الحاجۃ فیھا ووجھان فی مرجع الضمیر فی عنھا الاول ان یکون راجعا الی القبلۃ فحینئذ المعنی ما ذکرنا والثانی ان یرجع الضمیر الی المراحیض فیکون المعنی وننحرف عنھا ولا نقضی الحاجۃ فیھا **قولہ** نستغفر اللہ لعدم الانحراف علی الکمال او لقبح ھٰذا الواقع او نستغفر اللہ لبانیھا لانہ فعل فعلا شنیعًا لا ینبغی ان یفعل مثلہ **قولہ** یحیی بن سعید القطان قال مولٰنا القطان صفۃ یحیٰی لا صفۃ سعید کما یوھمہ الظاھر **قولہ** عن جابر بن عبداللہ قال نھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من جانب الاحناف الجواب عنہ ای عن حدیث جابر بوجوہ الاول ان الناس فی الحکم بالکراھۃ فی الاستقبال والاستدبار علی فریقین کما فی التوجہ فی الصلٰوۃ فریق لھم الکراھۃ فی جھۃ الکعبۃ ای ثابت وھم الذین بعدوا من الکعبۃ وھٰکذا حکمھم فی توجہ القبلۃ فی حالۃ الصلٰوۃ یعنی الی جھۃ القبلۃ لا عینھا ونحن منھم وفریق لھم حکم الکراھۃ لا فی جھۃ الکعبۃ بل فی عین الکعبۃ وھٰکذا حکمھم فی الصلٰوۃ ان یتوجھوا الی عین بیت اللہ وھم سکان الکعبۃ وحوالیھا فان توجھوا الی عین الکعبۃ فی حالۃ البول او البراز فیکون سوء الادب وان توجھوا الی جھتھا فلا یکون مکروھا ونحن ان نتوجہ الی جھۃ الکعبۃ فایضًا لا یصح لما ان جھۃ الکعبۃ فی حقنا مثل عین الکعبۃ فی حقھم واذا تقرر ھٰذا فیمکن ان یکون النبی صلعم فی حالۃ البول عالمًا بطریق الوحی انہ منحرفؑ عن عین الکعبۃ فلا کراھۃ فی حقہ علیہ السلام والثانی انہ یمکن ان یکون الخطأ فی روایۃ الراوی اذ لا یمکن لہ الرؤیۃ علی الکمال لمکان الحیاء والثالث ان ھٰذا الحدیث فی درجۃ الانحطاط لکونہ حسنا غریبا کما قال الترمذیؒ وحدیث ابی ایوبؓ صحیح فالعمل عندنا علیہ والرابع اذا تعارض الحرام والمباح فالترجیح للحرام لا للمباح کما ھو مقرر فی اصول الحدیث والخامس احتمال الخصوصیۃ بہ صلی اللہ علیہ وسلم لانہ اشرف درجۃ من بیت اللہ وبیت المقدس فلیس علیہ تعظیم الکعبۃ والسادس یمکن ان یکون بعذر بان کان القعود بدون الاستقبال متعذرا فلذا قعد مستقبل الکعبۃ الشریفۃ وبالفرض ان استقبل صحیحا فما جواب القاعدۃ المسلمۃ عندنا وعندکم واقعۃ حالٍ لا عموم لھا **قولہ** ان النبی صلعم اتی سباطۃ قوم فبال قائما لا تعارض بین ھٰذا الحدیث وحدیث عائشۃؓ لان قول عائشۃؓ محمول علی بیان عادۃ النبی صلعم وبمرۃ لا یثبت خلاف العادۃ بل یکون شاذا او یقال انھا لم تکن عالمۃ بھٰذہ الحالۃ لان ھٰذہ الواقعۃ وقعت خارج البیت او یقال ان البول قائمًا کان بعذر مثل تلوث الثیاب بالنجاسات من السباطۃ او لانہ کان بہ صلعم وجع لا یمکن بہ القعود وقال بعض الاطباء من المتقدمین ان الوجع الذی یظھر فی قفاء الظھر علاجہ البول قائما فلعل النبی صلعم رأی البول قائما بھٰذا المرض ان کان بہ او لبیان الجواز **قولہ** وھو مولی لھم اشارۃ الی ابی ما کان فی الاصل من قوم الکاھل بل کان مولی الموالات لا حقا بھم **قولہ** فورثہ مسروق یعنی کان مات ابو المھران وھو صغیر فحملتہ امہ واتت بہ فی قوم الکاھلین فصار فیھم شابا فماتت امہ فورثہ المسروق من ترکۃ امہ وعند ابی حنیفۃؒ لا یرث الولد من الام ما لم یقر الاب انہ ولدی او ما لم یثبت ببینۃ **قولہ** ان یمس الرجل ذکرہ بیمینہ یعنی فی الاستنجاء کما فی ترجمۃ الباب او فی حالۃ البول وغیرہ ذٰلک **قولہ** عن عبداللہ قال مولانا اذا جاء فقط عبداللہ فی طبقات الصحابۃ

عہ فعلم ان مدار التعظیم علی التستر ان تستر فقد عظم بیت اللہ تعالٰی والا فلا روی ابو داؤد فی باب الاستتار فی الخلاء عن ابی ھریرۃؓ عن علیہ السلام قال من اتی الغائط فلیستتر من فعل فقد احسن ومن لا فلا حرج فعلم منہ ان التستر لیس بضروری فالتعظیم ایضا کذالک وان خص فالتخصیص علی التخصیص مخدوش ۱۲۔ عہ بان الخط المستقیم لا یمر من صدرہ علیہ السلام فی القبلۃ فانحرف بقدرھا وبادی الرأی یحکم انہ متوجہ الیہ ۱۲۔

مطلقا فیراد منہ سیدنا ابن مسعودؓ **قولہ** عبد اللہ بن عبد الرحمٰن هذا هو الامام الدارمی المحدث المعروف **قولہ** لان سماعہ منہ باخرة ای سمع الزهیر الحدیث فی وقت کون استاذہ یعنی ابی اسحٰق شیخا والحدیث اذا نقل عن الشیخ الفانی فلا اعتماد علیہ **قولہ** فانہ زاد اخوانکم قال مولانا فی ضمیر انہ احتمالان احدهما ان یکون راجعا الی العظام وهو القریب فیکون العظام طعاما للجنات و یحتمل ان یکون راجعا الی العظام والروث کلیهما فردا فردا فحینئذ نسبة طعام الروث الی الجنات مجاز لادنی ملابسة لان الروث زاد دواب الجنات لا زادهم ویحتمل ان یکون الروث زادهم ایضا ولا تعجب فیہ وعلی هذا الاحتمال اعترض الطلبة وقت قراءة الترمذی بانہ کیف یکون الروث زاد الجنات فان من الجنات المومنون والنبی المبعوث الینا هو المبعوث الیهم وشریعتنا هو شریعتهم ولما کان الروث والرجیع وغیرهما من النجاسات وکان اکلهن حراما فی حقنا فکیف یجوز فی حق الجنات فاجاب شیخنا علی طریق الالزام الا تری ان شریعة الرجال والنساء واحدة مع ان لبس الحریر والذهب والفضة فی الرجال حرام دون النساء فیمکن ان یکون الجنات ایضًا مخصُوصین منا فی هذا الحکم وایضًا لا نقول ان الجنات یاکلون الروث علی هذا الحال بل یمکن ان یغیروا فیہ ویخرجوا منہ خلاصتہ بطریق لا یبقی فیہ تاثیر الروث وغیرها وایضًا جاء فی بعض الروایات من غیر الصحاح ان الجنات اذا یاخذون الروث للاکل فینتقل تمرة لهم وکذلک اذا یاخذون العظام الیابس البالی المغبرة للاکل فیصیر وینقلب لهم ذو لحم جدید فحینئذٍ لا محذورً فی کون الروث وغیرها زادا لهم فسکت السائل **قولہ** فی المذهب اما مصدر میمی ای فی الذهاب واما ظرف مکان ای ابعد فی موضع الذهاب اذا اراد الحاجة **قولہ** ربنا اللہ لا شریک لہ بین ابن سیرین بقولہ معنی الحدیث بان النهی عن البول فی المغتسل للشفقة لا للکراهة التحریمة فان کان منفذا من المغتسل بان یخرج منہ البول وقت اهراق الماء علیہ فلا باس بہ فانہ لا دخل للبول فی وجود الوسوسة فان اللہ واحد لا شریک لہ وهو الموجد لجمیع الاشیاء ان شاء اوجد الوسوسة وان شاء لم یوجد لا مدخل للبول فی ایجاد الوسوسة **قولہ** لامرتهم بالسواک عند کل صلوٰة المشهور فی الناس ان الشافعی وابا حنیفة رحمهما اللہ مختلفان فیما بینهما فان الشافعیؒ یقول لسنیة السواک عند کل صلوٰة وابو حنیفةؒ یمنعہ فی هذہ الحالة والحق انہ لا خلاف ولا نزاع بینهما فانہ لم ینقل من ابی حنیفةؒ النفی فی قولہ السواک عند کل صلوٰة ای لیست بسنة بل قال[1] بمطلق السنیة ولا ینفی کیف وروی انہ صلعم استعمل السواک عند الصلوٰة احیانا وکذالک فعل بعض الصحابةؓ بل النفی فی قولہ مثل النفی فی قول عائشةؓ ان نزول المحصب لیس بسنة مع انہ صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ نزلوا فیہ فکذلک فی قول ابی حنیفةؒ ولم ینقل من الشافعیؒ انہ قال السواک عند الصلوٰة سنة ضروریة مؤکدة مثل السواک عند الوضوء بل غایة ما فی الباب انہ مستحب وبہ یقول ابو حنیفةؒ من اول الامر والعلة الغامضة لنفی ابی حنیفةؒ من السواک عند الصّلوٰة انہ فیہ خوف خروج الدم وفیہ فوت التحریمة الاولی بالجماعة فلمثل هذا الرجل لا یقول الشافعیؒ ایضًا انہ یستاک لا محالة لان خروج الدم یفوت التحریمة والحق ان السواک عند الصلوٰة لیست بسنة ضروریة کیف ولو کانت لنقلت لها واقعات کثیرة من تعهد النبی صلعم والصحابة علی ذلک مع انہ ما نقل ان غیر زید بن خالد وضع السواک علی اذنہ ولم یتعهد علیہ احد ونقل فی علم اصُول الحدیث والفقہ ان الحدیث اذا ورد فی حادثة مشهورة وما رواہ الا واحد عن واحد یحمل علی الاستحباب وَیعمل الصحابةؓ بخلافہ یستدل علی ان لیست لہ حقیقة ضروریة وما نحن فیہ کذلک وکیف یقول الشوافعؒ ان السواک سنة ضروریة عند الصلوٰة مع انہ لم یقل احد من الشوافع ان السواک فی الوضوء سنة ضروریة بل کلهم یقولون باستحبابہ فیہ وهو اشد تعاهدا من الصلوٰة فتدبر **قولہ** اذا استیقظ احدکم علم منہ بطریقة الاشارة ان وقوع النجاسة ولو کانت قلیلة فی الماءِ القلیل یضرہ والا فما وجہ المنع عن ادخال الید فی الاناء **قولہ** لا وضوء لمن لم یذکر اسم اللہ علیہ ذهب بعض اصحاب الظواهر منهم الامام محمد اسحٰق الی انہ ان ترک التسمیة عمدا فیعید الوضوء واول الشافعیؒ بان المُراد من ذکر اسم اللہ علی الوضوء النیة واثبت فرضیة النیة بهذا الحدیث وبغیرہ عن الاحادیث المذکورة فی الصحاح وقال سید الفقهاء امامنا ابو حنیفةؒ لا نقول بفرضیة التسمیة کما قال الامام محمد اسحٰقؒ لان الفرضیة لا تثبت بالخبر الواحد ولا ناوّل بالنیة کما اول الشافعیؒ بل نقول ان الحدیث علی ظاهرہ ومعناہ ان من لم یذکر اسم اللہ وقت الوضوء فلیس لہ الوضوء علی الکمال لا انہٗ لا یکون مفتاحًا للصّلوٰة وامثالہ کثیرة منها قولہ علیہ الصلوٰة والسلام لا صلوٰة الّا بفاتحة الکتٰب ولیس المؤمن الذی یبیت شبعان وجارہ فی جنبہ جائع ولیس المسکین الذی تردہ التمرة والتمرتان واللقمة واللقمتان ولا ایمان لمن لا حیاء لہ فان کل ما ذکرنا محمول علی نفی الکمال بالاتفاق فکذلک فیما نحن فیہ وایضًا لو کانت التسمیة فریضة فی الوضوء فکان اولی ان تکون فریضة فی التیمم ایضًا لان الاهتمام فی التیمم ازید فان النیة فرض فیہ او نقول ان الوضوء والطهارة غیر مترادفین ففی الحدیث الشریف نفی الوضوء عند عدم التسمیة لا نفی الطهارة والوضوء عبارة عن کرامات اللہ تعالٰی ومرضاتہ الحاصلة للمؤمن فی یوم القیٰمة عوض الوضوء فی الدنیا اذا ذکر التسمیة ونقل الطحاوی روایة مهاجر بن قنفذ انہ دخل علی النبی صلعم وهو یستنجی غالبًا فسلم علیہ فلما فرغ علیہ السّلام عن فعلہ قال انہ لم یمنعنی ان ارد علیک الا انی کرهت ان اذکر اسم اللہ الا علی طهارة ففی هذا الحدیث دلیل صریح علی

---

[1] ای لا یقول امامنا انہ مسنون عند کل صلوٰة بل یقول انہ مسنون بلا قید وکیف یقید وثبت عن عبد السّلام انہ استعمل الخ ۱۲-

ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم توضأ قبل ذکر التسمیۃ فمن این قال الامام اسحٰق بفرضیۃ التسمیۃ **قولہ** فانتثر ای استخرج ما فی انفك من الماء المستنشق **قولہ** من كف واحد ای كان یاخذ كفا واحدا فیمضمض ببعضہ و یستنشق ببعضہ ثم اخذ ثانیا وفعل ذلك ثم ثالثا هٰكذا او ان مضمض ثلاثا بماء كف واحد یجوز ولا یصیر الماء مستعملا وان استنشق ثلثا بماء كف واحد لا یجوز لكون الماء مستعملا لاختلاط ما بقی فی الكف بماخرج من الانف **قولہ** وقال الشافعیؒ ان جمعهما الخ وهٰذا بعینہ مذهب ابی حنیفۃؒ **قولہ** ابی امیۃ كنیۃ عبد الكریم **قولہ** وبدأ بموخر راسہ ماثبت بروایات كثیرۃ انہ صلی اللہ علیہ وسلم تعامل علی ما فی حدیث الاول من الابتداء من المقدم الی المؤخر وهو مذهب الجمهور ومنهم ابو حنیفۃؒ وعلیہ اكثر اهل العلم من الصحابۃؓ والتابعینؒ فهٰذا الحدیث اما ان یحمل علی انہ صلی اللہ علیہ وسلم ارتكب خلاف العادۃ القدیمۃ لبیان الجواز وارتكب بوجہ عذر او یأول بان یقال الباء فی قولہ بدأ بمؤخر رأسہ بمعنی الی وكذلك فی قولہ ثم بمقدمہ بمعنی الی فالمعنی حینئذ بدأ من مقدم الی مؤخر رأسہ ثم بدأ من مؤخر الی مقدم رأسہ فحینئذ یكون معنی الحدیثین صحیحا واحدا ولا یمكن ان یستدل الشافعیؒ بهٰذا الحدیث علی تكرار المسح فی الرأس كما هو مشهور من مذهبهم فی كتب فقهائنا لان النبی صلعم فعل ذلك للاستیعاب لا للتكرار فتدبر **قولہ** اذنان من الرأس فیہ ثلاث مذاهب الاول انہ یمسح مع الرأس وهو قول الجمهور وابی حنیفۃؒ والثانی ان یمسح مع الوجہ والثالث ان یمسح بطونهما مع الوجہ وظهورهما مع الرأس وهٰذا الحدیث حجۃ علی الامام الشافعیؒ فی انہ قال یمسحهما بماء جدید وهٰذا الحدیث وان ضعفہ الترمذیؒ بحیثیۃ الاسناد ولكنہ مؤید بوجوہ اُخر من الاحادیث والدرایۃ فانہ قد مر فی باب ماجاء انہ یبدأ بمؤخر رأسہ انہ صلعم مسح الاذنین ظهورهما وبطونهما وایضًا ما مر فی حدیث ربیع بنت عفراء من انہ صلی اللہ علیہ وسلم مسح الرأس والاذنین مرۃ واحدۃ **قولہ** فخلل اصابع رجلیك ویدیك ان كان لا یصل الماء بدون الدلك والخلال فالامر للوجوب والا فللاستحباب **قولہ** بماء غیر فضل یدیہ فی باب ماجاء انہ یاخذ لرأسہ ماء جدیدا نقل لفظ غیر بالیاء المثناۃ بمعنی سوا فحینئذ مناسبۃ الحدیث بالباب ظاهرۃ ونقل لفظ غبر بالباء الموحدۃ بمعنی بقی فحینئذ یكون المعنی مخالفًا لترجمۃ الباب فعلی هٰذا یمكن ان یقال ان راوی هٰذا الحدیث ضعیف ضعفہ الترمذیؒ فی مواضع یعنی ابن لهیعۃ او یمكن ان یقال ان رسم الخط فی غیر وغبر سواء فعل الكاتب خطأ اولاً فی كتابۃ غیر وكتب موضعہ غبر وهٰكذا نقل **قولہ** اذا توضأت فانتضح النضح اما علاجًا بان البرودۃ ممسكۃ عن جریان البول واما لدفع الوسواس[علہ] **قولہ** فذلكم الرباط هٰذا بالجملۃ الاخیرۃ یعنی انتظار الصلوۃ بعد الصلوۃ والرباط فی الاصل اسم لطائفۃ ینتظر علی منتهی حد الغنیم كیلا یسبق عن الحد ویعنی انتظار الجند للجهاد فمعنی الحدیث ان انتظار الصلوۃ بعد الصلوۃ من قسم الجهاد فی مقابلۃ الغنیم والتوجیہ الاٰخر فی الحاشیۃ **قولہ** ان الوضوء یوزن ای الماء الذی بقی علی الاعضاء بعد الوضوء ویجذبہ الجسم لا الماء الذی اهرق من البدن علی الارض **قولہ** علی بن مجاهد عنی ای قال جریر ان علی بن مجاهد قرأ هٰذا الحدیث عنی فی زمان ثم ذهب ونسیت انا هٰذا الحدیث ثم جاء علی بن مجاهد بعد زمان عندی وقرأ الحدیث بطولہ فقلت لہ عمن اخذت هٰذا الحدیث فقال علی بن مجاهد اخذت عنك لكن نسیت وانا لم انسہ **قولہ** ثقۃ عندی ای قال جریر ان علی بن مجاهد ثقۃ عندی حافظ ضابط فانی وان نسیت الحدیث لكن علیہ اعتمادی فی حفظہ وضبطہ **قولہ** عن الحسن ای كلهم قالوا هٰذا الحدیث موقوف علی الحسن لیس بمرفوع الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم **قولہ** كان یتوضأ لكل صلوۃ فی هٰذہ المسئلۃ مذهبان ذهب فریق الی ان تجدید الوضوء كان فرضًا علیہ ولكن رخص لہ صلعم فی بعض المواضع للضرورۃ ان یصلی الصلوات بوضوء واحد كما فی یوم فتح مكۃ وفی السفر فی حالۃ الجمع بین الظهر والعصر واما علی الامۃ فلیس التجدید ضروریا وفرضا وقال الفریق الاٰخر ان تجدید الوضوء ما كان فرضا علی رسول اللہ صلعم بل كانت لہ الرخصۃ ولامتہ ایضًا الا انہ صلی اللہ علیہ وسلم كان یتجدد عند الفریضۃ وكذا بعض الصحابۃؓ **قولہ** نهی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یتوضأ الرجل بفضل طهور المرأۃ مذهب الجمهور فی هٰذہ المسئلۃ منهم ابو حنیفۃؒ انہ لا باس ان یتوضاء الرجل بفضل طهور المرأۃ وقالوا لیس نهی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن التوضی بفضلها لاجل صیرورتہ نجسا كیف ولو كان النهی لهٰذا الوجہ فینبغی ان تمنع النسوان عن التوضی بفضلها ایضًا كما منع الرجال بل ینبغی ان تمنع هٰذہ المرأۃ التی توضأت اولًا عن ان تتوضأ بفضل طهورها ثانیا ایضًا لان النجاسۃ حكمها فی حق الرجال والنساء سواء فعلم ان نهی النبی صلعم عن التوضی بفضل طهور المرأۃ لیس بسبب صیرورتہ نجسا بل لامر اٰخر فقال اكثر الشراح ان الاحادیث التی تدل علی النهی عن التوضی بفضل طهور المرأۃ كلها منسوخۃ باحادیث الرخصۃ لكن الاولی ان لا یقال بالناسخ والمنسوخ فان دعوی النسخ فیہ نوع من الاشكال فقال البعض ان النهی عن التوضی بفضل طهور المرأۃ الاجنبیۃ لما فیها من احتمال الفساد ومیلان النفس الی الشهوات لكن هٰذا التاویل لیس بصحیح فانہ جاء فی روایۃ اخری ولیغترفا جمیعا وهٰذا اقبح وصار كمن هرب من المطر ووقف تحت المیزاب فان فی الاغتراف جمیعًا احتمال الفساد بالطریق الاولی فالاولی ان یقال ان النهی تنزیهی ووجہ النهی ان العادۃ كانت جاریۃ فی زمن النبی صلعم علی ان الرّجال

علہ وفی بعض الروایۃ فناولتہ المندیل فقال صاحب المنیۃ لاباس وقال قاضیخان مكروہ تنزیهی ویحمل الحدیث علی الجواز وعلیہ الاعتماد ۱۲۔

والنساء کانوا یتوضؤن من اناء واحد والنظافة فی طبیعة النساء لیست بمرکوزة کما فی الرجال فتحتمل ان تدخلن ایدیهن فی الاوانی بغیر الغسل او یقع رشاش الماء وقت الوضوء فیه فیختلج منه ان الماء والله اعلم نجس او طاهر فلو کانت المرأة نظیفة طاهرة فلا باس بالتوضی بفضل طهورها **قوله** فقال الماء طهور لاینجسه شیء فی المسئلة ثلث مذاهب ذهب اصحاب الظواهر الی ان الماء لاینجس مطلقا ولم یفرقوا بین القلیل والکثیر وتغییر الاوصاف وعدمه وذهب الامام مالک الی ان الماء لاینجس الا بتغیر طعمه اوریحه اولونه واما اذا لم یتغیر احدی المذکورات فلا یتنجس وذهب ابوحنیفة والشافعی والجمهور واهل الحدیث الی ان الماء القلیل یتنجس بوقوع النجاسة وفرقوا بین القلیل والکثیر قال اهل المعانی فی الاصول الاصل فی اللام ان یکون للعهد مالم تکن قرینة صارفة عنه فاللام فی قوله علیه السلام الماء للعهد الخارجی والمعهود هو الماء فی بیر بضاعة یعنی ان الماء الذی فی بیر بضاعة لایتنجس لا ان مطلق الماء لایتنجس وعدم تنجس مائه لانه کان جاریا فی البساتین وحکم الجاری هو ما ذکر ودلیل الجریان ما حدثنا الواقدی انه کان جاریا فی البساتین ذکرها ابن الهمام واجاب الطحاوی بان السوال عن حکم الماء کان بعد اخراج النجاسات من بیر بضاعة لا وقت کون النجاسة موجودة فیها فانه لو کان السوال فی حالة کون النجاسات موجودة فیها فکیف یحکم النبی صلعم بطهارته لان البداهة شاهدة بان ماء البیر تتغیر اوصافها بوقوع النجاسات فیها وتظافة طبیعة النبی صلعم معلومة من قصة العسل وغیرها بل کان السوال بعد اخراج الماء ووجه السوال ان الناس خطر فی قلوبهم ونفوسهم بان الماء کیف طهر وقد بقی الطین وجدران البیر نجسا فقال صلی الله علیه وسلم ان الماء طهور لاینجس بما خطر فی قلوبکم ونفوسکم لان الله تعالی لایکلف الله نفسا الا وسعها ثم حدیث المستیقظ من منامه وحدیث منع البول فی الماء الراکد وغیره یدل علی ان الماء یتنجس بوقوع النجاسة فلهذه القرینة لایصح ان یحمل اللام علی الاستغراق فبالنظر علی هذه الاحادیث لایصح مذهب اهل الظواهر ولا یصح مذهب مالک ایضا لانه لایتغیر وصف من اوصاف الماء بمجرد ادخال الید بعد الاستیقاظ ونهی النبی صلعم یدل علی ان الماء یکره بعد الادخال واجاب بعض الناس فی قصة بیر بضاعة بان کانت عشرا فی عشر وهذا لایصح لان هذا الجواب من قبیل توجیه کلام القائل بما لایرضی به قائله لان تقدیر عشر فی عشر لم یثبت من امامنا ابی حنیفة وما ذکر صاحب شرح الوقایة رده فی الاشباه والنظائر بل ماخذه قول محمد کصحن مسجدی هذا **قوله** اذا کان الماء قلتین لم یحمل الخبث امامنا ابوحنیفة والشافعی متفقان فی ان الماء القلیل یتنجس والکثیر لایتنجس مالم یتغیر احد اوصافه ثم اختلفا فی تعیین مقدار القلیل والکثیر فقال امامنا ابوحنیفة لاتقدیر فی هذا الباب من الشارع علیه السلام بل هو مفوض الی رأی المبتلی به والشافعی تعین القلیل والکثیر فقال مقدار القلتین کثیر وما نقص فهو قلیل وقال الاحناف لایمکن ان یتعین التقدیر بمثل هذا الحدیث فانه ضعیف غایة الضعف لان روایة محمد بن اسحق وهو ضعیف عند اهل الحدیث حتی ان بعضهم قال انی احلف بین مقام ابرهیم والحجر الاسود بانه کذاب وان محققی الشوافع ترکوا الحدیث منه وقالوا هذا الحدیث لیس بقابل للاحتجاج والثانی ان لفظ القلتین فیه نزاع واختلاف فورد فی بعض الروایات قلتین وفی بعضها ثلث قلال فی بعضها اربعین قلة فکیف یمکن التحدید والتقدیر بالقلتین والثالث ان القلة مشترک جاء بمعنی الجرار والقربة ورأس الجبل وقامة الرجل ومایستقله البعیر ولو تعین قلال الهجر خاصة فهو ایضا یکون مختلفة بالصغر والکبر فبای وجه یثبت التقدیر بالقلتین خاصة فالاولی ان یقال مقدار القلتین ما کان للتعیین بل ما کان کثیرا فی رأی المبتلی به فهو کثیر وفی رأی المبتلی به لو کان مقدار القلة الواحدة کثیرا فحکمه انه لا ینجس ایضا فضلا عن القلتین واما جواب صاحب الهدایة بانه اذا بلغ الماء مقدار قلتین لایحمل الخبث بمعنی یتنجس مخالف لاصطلاح العرب فان عندهم لایحمل الخبث یستعمل فیما اذا کان الغرض بیان عدم النجاسة علی انه ورد فی بعض الروایات لفظ لا یتنجس صریحا **قوله** والحل میتته قال بعض الناس ان المسکون فی الماء اکثر من المسکون فی الارض ههنا ثلث مذاهب مذهب البعض الی ان ما فی البحر حلال اعم من ان یکون خنزیرا او ادمیا اوغیرهما لاطلاق الحدیث الشریف وذهب البعض الی ان مایشابه الحیوان البری من البحر فهو فی حکمه فما یشابه الخنزیر فهو حرام ومایشابه البقر فهو حلال ومالم یشابه فهو حلال ایضا وذهب ابوحنیفة الی ان ماسوی السمک فهو حرام مطلقا ودلیله ماروی ان النبی صلی الله علیه وسلم قال حل لنا میتتان السمک والجراد والمراد من الحل الطهارة والمعنی ان الماء الکثیر لایتنجس بموت الحیوان البحری فیه لان الحیوان البحری طاهر فحینئذ تکون هذه الجملة جوابا لسوال من سأل عن ماء البحر مع انه تموت فیه الحیوانات فاجیب بانه لایتنجس لطهارة میتته فحینئذ لا دخل لهذه الجملة فی بیان حکم الاکل والشرب **قوله** فرشه علیه ذهب بعض العلماء الی التفریق فی بول الغلام والجاریة فقال یغسل بول الجاریة ویرش بول الغلام واعتقدوا ان النجاسة فی بول الجاریة اشد واکثر من بول الغلام وهو مخالف للدرایة والقیاس واجیب بان معنی النضح الغسل الخفیف یعنی لاحاجة فی ازالة بول الغلام الی غسل شدید بل یزیل بغسل خفیف بخلاف بول الجاریة فانه یحتاج الی غسل شدید وهذا کما قال صلی الله علیه وسلم حتیه ثم اقرصیه ثم انضحیه بالماء فان المراد بالنضح هٰهنا الغسل بالاتفاق ویجیئ النضح بمعنی السیلان ایضا کما قال صلی الله علیه وسلم انی لاعرف مدینة ینضح البحر بجانبها یعنی یسیل بجانبها مع انه ورد فی روایة الحسن انه قال یغسل بول الجاریة ویتتبع بول الغلام وعن سعید بن المسیب

انہ قال الرش بالرش والصب بالصب والفرق فی بول الغلام والجاریة باعتبار المنفذ فان منفذها وسیع یخرج منہ البول کثیر الرطوبات ویقع علی الثوب فی موضع کثیر فلذا یحتاج الی شدة الغسل واما الغلام فمنفذہ ضیق یخرج منہ البول قلیل الرطوبات ویقع بعیداً فلا حاجة الی غسل شدید **قولہ** باب فی بول ما یؤکل لحمہ ذهب محمدؒ الی ان بول ما یوکل لحمہ طاهر نظراً الی الحدیث لانہ صلی اللہ علیہ وسلم شربهم للدواء فعلم انہ حلال لانہ لاشفاء فی الحرام کما جاء فی حدیث اخر وذهب ابو حنیفةؒ والشافعیؒ والجمهور الی النجاسة و مستدلهم ما روی عنہ صلی اللہ علیہ وسلم استنزهوا عن البول فان عامة عذاب القبر منہ ولو کان البول طاهرا فما معنی التعذیب فی القبر فهذا الحدیث عام شامل لبول ماکول اللحم وغیرها وایضاً ما روی الترمذی انہ صلی اللہ علیہ وسلم مر علی قبرین الخ صریح فی ان البول نجس فلما تعارضت الروایتان نرجع الی القیاس لیدفع التعارض والقیاس مرجّح لمذهب ابی حنیفةؒ لانہ لا فرق فی بول ماکول اللحم وغیرها فلما کان بول غیر ماکول اللحم نجساً فکذالك بول ما یوکل لحمہ وایضاً ما ذکرنا من حدیث النهی استنزهوا عن البول حدیث قولی ومحرم فعلی قاعدة الاصول الترجیح للمحرم لما فیہ من الاحتیاط واجاب البعض بانہ صلی اللہ علیہ وسلم علم وحیا بان شفاء هم فیہ فلذا حکم بالشرب او علم النبی صلی اللہ علیہ وسلم انهم کفار فی الحقیقة وان اسلموا ظاهراً کما وقع بعد بان ارتدوا حکم لهم بالشرب **قولہ** حتی یسمع صوتاً او یجد ریحا حاصلہ ان یتیقن بخروج الریح بان یحصل الیقین بالشم او الصوت او بوجوہ اخر فلا یرد انہ اذا لم یشم بان کان الریح قلیلا او یکون قوة الشامة ضعیفة او لم یسمع بان کان الرجل اصم فینبغی ان لا ینقض وضوءہ **قولہ** علی من نام مضطجعا حکم النقض بالنوم للامة لا لذاتہ صلی اللہ علیہ وسلم کما جاء فی روایة تنام عینی ولا ینام قلبی **قولہ** باب الوضوء مما غیرت النار ثبت بروایة الباب ان الوضوء مما مست النار ضروری وثبت بروایة اخری ان الوضوء لیس بضروری مثل روایة جابرؓ قال خرج رسول اللہ صلعم فدخل علی امرأة الخ فلما تعارضت الروایات فالاصل عند ابی حنیفةؒ ان یرفع التعارض ویطابق بینهما حتی الامکان وان لم یکن فترجّح احدهما علی الاخری ولہ رحمہ اللہ تعالی ههنا تقریران الاول انہ لا تعارض بین الروایات لان الامر بالوضوء مما مستہ النار للاستحباب لا للوجوب بقرینة صارفة عنہ وهی فعل النبی علیہ السّلام خلاف قولہ او یقال ان المراد من الوضوء المضمضة کما جاء انہ صلی اللہ علیہ وسلم شرب لبناً فمضمض وقال هذا الوضوء مما مستہ النار او یقال ان الوضوء والطهارة غیر مترادفین کما قال اهل التحقیق انہ لیست فی العالم الفاظ مترادفة ولا لفظ مشترك بل کل لفظ مغایر معناہ من معنی اللفظ الاخر فحینئذ یقال ان فی الحدیث الامر بالوضوء مما مستہ النار لا للطهارة لان الوضوء عبارة عن الاضاءة والطهارة عبارة عن تطهیر الاعضاء فاذا اکل مما مستہ النار فطهارتہ باقیة تجوز الصلوٰة بها وان لم یطهر مرة ثانیة واما الوضوء فلم یبق ووجہ زوال الاضاءة انها من کرامات اللہ تعالی وانہ شغل بامور الدنیا وغفل من ذکر اللہ تعالی ولا یرد ان هذا القدر من امور الدنیویة ضروری فانہ لو لم یاکل ولم یشرب یموت جائعا وفیہ تهلکة النفس لانا نقول نعم الامر کذالك لکنہ لما لم یقنع علی ما خلق اللہ تعالی للاکل والشرب وشغل بالطبخ وغیرہ فلذا زالت عنہ الاضاءة وانوار الطهارة ولو حملت الاحادیث علی التعارض فالجواب من جهة التعارض انہ اذا تعارضت الروایات فبالقیاس ترجح فقلنا اولاً ان حدیث الوضوء مما مستہ النار منسوخ کما قال الترمذیؒ والقیاس ایضاً یقتضی عدم الوضوء مما مستہ النار لانا رأینا ان الماء الحمیم اذا یتوضأ بہ فلا یقول احد انہ یجب الوضوء بالبارد فعلم ان لا تاثیر للنار فی نقض الوضوء ثم عمل الاصحابؓ بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم خلاف الحدیث یدل علی النسخ او التاویلات التی ذکرناها فان ابا بکر الصدیق رضی اللہ تعالی عنہ اکل خبزا او لحماً فصلی ولم یتوضأ حدثنا بہ جابر وکذلك ابن مسعود وعلقمة اکلا الثرید فصلیا ولم یتوضا وکذلك روی ان عمر بن الخطابؓ وعثمانؓ وابن عمرؓ وانساً وابا طلحةؓ والجابرؓ وابن کعبؓ کلهم اکلوا السخن ولم یتوضأوا وکل ذلك مذکور فی معانی الاثار طالعہ ان شئت **باب** الوضوء من لحوم الابل المُراد من الوضوء الوضوء اللغوی یعنی غسل الیدین ای اغسلوا الایدی اذا اکلتم لحوم الابل لان فیہ دسومة کثیرة وببقاء الدسومة علی الایدی خوف الایذاء من الفارة وغیرها بخلاف لحوم الغنم فان الدسومة فیہ قلیلة **باب** الوضوء من مس الذکر روایة الباب وماجاء فی ترك الوضوء من مس الذکر متعارضتان فان یحملا علی التوافق فهو اولی خصوصاً عند الامام بان یقال ان الامر بالوضوء من مس الذکر للاستحباب بقرینة صارفة عن الوجوب وهی قول النبی علیہ السّلام هل هو الا بضعة منك او مضغة وقولہ صلی اللہ علیہ وسلم المتلق بالجسد او کما قال علیہ السّلام وقول بعض الصحابةؓ ما ابالی مسست انفی او ذکری او یقال ان المراد مس الذکر الاستنجاء ولو حملا علی التعارض فرفعہ یکون باقوال الصحابةؓ وهی تدل علی عدم الوضوء من مس الذکر ثم بعد اقوال الصحابةؓ یرجع الی القیاس والقیاس ایضاً یرجح مذهب امامنا ابی حنیفةؒ لانہ قال لو مس الذکر بظهر الید او بالذراع فلا ینقض الوضوء فکذالك قلنا اذا مس بالکف فلا ینقض ایضا وایضا قال ان مس الذکر بالفخذ فلا ینقض الوضوء والفخذ عورة فاذا لم تکن مماسة العورة الذکر ناقضة للوضوء فمماسة غیر العورة بالطریق الاولی لا تکون ناقضة للوضوء **قولہ** ولا نعرف لابراهیم التیمی سماعاً من عائشة قال شیخنا الدیوبندی مد اللہ تعالی ظلہ ان الامام الترمذیؒ لاثبات مذهبہ جرح فی روایة ابراهیم وقال انہ مرسل ولم یتوجہ الی قاعدة الاصول فان اهل الاصول قالوا ان مرسل الثقة معتبر بل مرسلہ زائد من مسندہ عندنا وعند الشافعیؒ مرسلہ

ضعیف وابراهیم ثقة حافظ عدل ضابط عند اهل الحدیث مع انه جاء فی روایة اخری عن عائشةؓ انها قالت فقدت النبی صلی الله علیه وسلم لیلة عن الفراش فالتمسته فوقعت یدی علی قدم رسول الله صلی الله علیه وسلم وهی منصوبة فعلمت انه فی الصلوٰة فعلم ان مس المرأة لاینقض الوضوء ولوکان ناقضا لتوضأ سیدنا صلی الله علیه وسلم وجاء فی روایة[عله] اخری انها قالت کنت نائما وکان النبی صلی الله علیه وسلم یصلی والبیوت یومئذ لیس فیها مصابیح فاذا سجد النبی صلی الله علیه وسلم غمزنی فقبضت رجلی فلوکان مس المرأة ناقضا للوضوء فکیف النبی صلی الله علیه وسلم غمزها ومسها بالید لان الغمز فی ظلمة البیوت لایکون الا بالید ولا یصح ان یستدل الشافعیؒ بآیة لامستم النساء لان اللمس بمعنی الجماع کما قال ابن عباسؓ اینما ذکر فی القرآن لفظ اللمس فهو بمعنی الجماع

قوله قاء فتوضأ هذا عند الاحناف مقید بملأ الفم لما ان خروج نفس القئ لیس بمفسد للوضوء بل المفسد فی الحقیقة خروج النجاسة وهی انما تخرج اذا قاء بملأ الفم وقال مالك والشافعیؒ لا وضوء فی القئ والرعاف والحجة علیهما ما قال علیه السلام الوضوء من کل دم سائل وقوله صلی الله علیه وسلم من قاء او رعف فی صلوته فلیتوضأ ولیبن علی صلوته مالم یتکلم وقول علیؓ حین عد الاحداث جملة او دسعة تملأ الفم **قوله** تمرة طیبة وماء طهور الخلاف بین ابی حنیفةؒ والشافعیؒ فی جواز الوضوء وعدمه بالنبیذ الذی یجری ویسیل علی الاعضاء مثل الماء واما اذا اشتد فلا یجوز وفاقا ذهب الطحاوی الی مذهب الشافعیؒ وقال[۱] یجوز نبیذ التمر واستدل بأن الحدیث ضعیف فان الراوی انکر موجودیته مع النبی صلی الله علیه وسلم لیلة الجن واجیب بان لیلة الجن وقعت مرارا فیجوز ان یکون عبد الله بن مسعودؓ مع النبی صلعم فی لیلة دون لیلة ولو سلم انها کانت مرة واحدة فنقول معنی قول عبد الله انی لم اکن مع النبی صلی الله علیه وسلم یعنی فی وقت خاص وهو تذکیره للجنات ثم بعد التذکیر کنت معه **قوله** سبع مرات اولهن بالتراب ذهب الجمهور وابوحنیفةؒ والشافعیؒ الی ان سور الکلب نجس نجاسة شدیدة وذهب مالك الی ان الماء الذی ولغ فیه الکلب لیس بنجس کما مر من مذهبه انه لایفرق بین القلیل والکثیر بل الاعتبار عنده لتغیر الاوصاف وبولوغ الکلب لاتتغیر الاوصاف لکن یحکم بغسل الاناء وان کان الماء طاهرا لما انه جاء فی الروایة حکم الغسل ولکن لا للنجاسة بل للنظافة ثم اختلفوا فی کیفیة الغسل فقال الاکثرون منهم الشافعیؒ ان ما جاء فی الروایة من السبع فهو للتحدید لایجزی اقل منه وقال ابوحنیفةؒ لا للتحدید بل للاستحباب والنظافة وحکم غسله مثل سائر النجاسات ولابی حنیفةؒ وجوه الاول ان اباهریرةؓ روی الحدیث وافتی بعد النبی صلی الله علیه وسلم بالثلث وعمل علیه وفعل الراوی یکون بیانا لحدیثه وروایة الثانی انه جاء فی روایة عبد الله بن مغفل ثمانی مرات فلوکان السبع للتحدید کما قال الشافعیؒ فما معنی الثمانیة والثالث ان سور الخنزیر وغائطه وبول الکلب وسوره کلهم سواء فی النجاسة مع ان الشافعیؒ یقول یطهر الاناء من غائط الخنزیر والکلب بغسل ثلث مرات فبای وجه قال التطهیر من سور الکلب یکون بسبع مرات مع ان من قال ان السبع للتحدید قال ما جاء فی الروایة من الغسل بالتراب فهو لزیادة النظافة لاحاجة الیه فهذا ایضا قرینة علی ان السبع لیس لتحدید انه لوکان للتحدید لم یصح قولهم ان التراب لزیادة النظافة لان التراب والسبع وردا فی جملة واحدة فیدخلان تحت حکم واحد ولم یجز التفریق بان السبع ضروری دون التراب وقال بعض الشراح ان روایة السبع منسوخة ولو لم یحمل علی النسخ فلاحرج فیه ایضا علی مسلك الامام لانه لایقول ان السبع للتحدید فعلی مسلکه قلنا حینئذ ایضا ان غسل رجل ثمانیة مرات او سبع مرات بالتراب او غیرها لزیادة النظافة فلا حرج فعلی مذهب ابی حنیفةؒ لا اشکال فی جمیع الروایات من السبع والثمانیة بل کلها محمول علی الاستحباب والشافعیؒ لما قال ان السبع للتحدید واشکلت علیه روایة الثمانیة اول بتاویلات ضعیفة منها ان الثمانیة عبارة عن الدلك بالتراب **قوله** واذا ولغت فیه الهرة غسل مرة مذهب الجمهور ان سور الهرة طاهر ومذهب الامام ان سورها مکروه ثم اختلف الاحناف فی ان سورها مکروه تحریما او تنزیها وجواب الامام لجمهور القائلین بالطهارة ما قال النبی صلی الله علیه وسلم الهرة سبع والمراد بیان الحکم وبقوله صلی الله علیه وسلم انها لیست بنجس انما هی من الطوافین علیکم او الطوافات لما سقطت النجاسة لعلة الطواف بقیت الکراهة والحق فی اختلافهم ان سورها مکروه تنزیها وان قالوا بالکراهة تحریما فما استدلوا علی الکراهة التحریمیة بروایة الباب بل بطریق آخر **قوله** مسح اعلی الخف واسفله الیه ذهب مالكؒ والشافعیؒ وقال ابوحنیفةؒ بمسح اعلاه فقط لما قال علیؓ لوکان الدین برأی لکان اسفل الخف اولی بالمسح من اعلاه لکن رأیت النبی صلی الله علیه وسلم مسح علی ظاهر خفیه ویمکن ان یکون الخطأ فی رؤیة الراوی الذی روی فعل النبی صلعم لا قوله بان وضع النبی صلی الله علیه وسلم یده فی جانب الاسفل لتسویة الخف فزعم الراوی انه مسح علی الاسفل ولو مسح علی الاعلی والاسفل کلیهما فلا یمنعه ابوحنیفةؒ ایضا لکن ینبغی ان لن یقتصر علی الاسفل فقط لانه خلاف التواتر والمشهور من الروایات فی باب المسح **قوله** مسح علی الجوربین والنعلین یمکن انه مسح علیهما فی زمانین بان مسح علی الجوربین مرة وعلی النعلین مرة

عله وکلماتها فی مشکوٰة المصابیح هکذا عن عائشة قالت کنت انام بین یدی رسول الله صلعم ورجلای فی قبلته فاذا سجد غمزنی فقبضت رجلی واذا قام بسطتهما قالت والبیوت یومئذ لیس فیها مصابیح ۱۲ متفق علیه۔

اخری فحینئذ یقال ان مسح النعلین منسوخ وان کان فی زمان واحد فیقال ان النبی صلعم مسح علی الجوربین فقط لا النعلین وکان علی النعلین صورۃ فی رؤیۃ الراوی فان نعلی العرب یکون تحت القدم فقط او یقال انہ خطأ الراوی بان فہم بتسویۃ النعلین مسح النعلین **قولہ** مسح علی العمامۃ اجاز احمد وغیرہ المسح علی العمامۃ فقط وقال ابوحنیفۃؒ ان مسح علی العمامۃ فقط لایسقط الفرض لما ورد فی القرآن المسح علی الراس والحدیث خبر واحد لایعارض الکتب مع ان قول جابرؓ مس الشعر مخالف للحدیث المذکور فیقال فی جواب الحدیث یمکن ان یکون خطأ الراوی بان زعم تسویۃ العمامۃ مسح العمامۃ او یمکن ان تکون ہذہ الواقعۃ قبل نزول المائدۃ او یقال انہ صلعم مسح علی مقدار الناصیۃ وسقط الفرض ثم مسح علی العمامۃ للاستیعاب وابوحنیفۃؒ لایمنع ہذہ الصورۃ کما فی الدر المختار **قولہ** اذا انغمس الجنب فی الماء اجزأہ وان لم یتوضأ ہذا عند الشافعیؒ لان المضمضۃ والاستنشاق لیسا بفرض عندہ فی الغسل واما عند ابی حنیفۃؒ فلم یجزہ لفرضیتہما فی الغسل لقولہ تعالی فاطّہّروا بصیغۃ المبالغۃ فیجب ایصال الماء حتی الامکان **قولہ** اذا جاوز الختان الختان وجب الغسل ہذا حجۃ لنا علی الشافعیؒ فی وجوب الغسل بمجرد الادخال بدون الانزال ومستدلہ یعنی الماء من الماء محمول علی اول الاسلام کما قال ابی بن کعب انما کان الماء من الماء رخصۃ فی اول الاسلام ثم نہی علیہ السلام عنہا او نقول انہ فی الاحتلام کما قال ابن عباسؓ انما الماء من الماء فی الاحتلام **قولہ** فتنضح بہ ثوبک ای تغسل غسلا خفیفًا وافقنا الشافعیؒ ہٰہنا فی تفسیر النضح بالغسل الخفیف فعلی ہذا ینبغی لشافعیؒ ان یفسر النضح فی باب بول الغلام ایضًا بغسل خفیف کما قال ابوحنیفۃؒ **قولہ** وہو جنب ولا یمس ماء ورد فی روایۃ نضر من انہ صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا اراد ان ینام وہو جنب اذا توضأ فبہذہ القرینۃ قلنا فی ہذا المقام ان المراد من عدم مس الماء عدم الغسل ویمکن ان یکون المراد من عدم المس عاما یعنی لم یغسل ولم یتوضأ ونام فعلی ہذا یقال ان المراد منہ ان النبی صلعم ارتکب خلاف عادتہ الشریفۃ احیانا مرۃ او مرتین تعلیما لبیان الجواز **قولہ** عن عدی بن ثابت عن ابیہ عن جدہ قال شیخنا قال اہل اصول الحدیث ان العبارۃ المذکورۃ اینما ورد فمرجع ضمیر ابیہ وجدہ یکون واحدا فیکون فی تلک العبارۃ مثلاً مرجع ضمیر ابیہ وجدہ عدیا ای روی عدی عن ابیہ یعنی ثابت وروی ثابت عن ابیہ الذی ہو جد عدی الا فی عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ فان مرجع الضمیرین فیہما مختلف فان مرجع ضمیر ابیہ عمرو ومرجع ضمیر جدہ شعیب الذی ہو ابو عمرو فالمعنی یعنی روی عمرو عن ابیہ یعنی شعیب وروی شعیب عن جدہ الذی ہو جد ابی عمرو **قولہ** وہو اعجب الامرین ای الامر الاول الوضوء لکل صلوٰۃ والامر الثانی لم یذکر فی الحدیث وہو الغسل عند کل صلوٰۃ ووجہ الغسل عند کل صلوٰۃ او للصلوتین اما زیادۃ النظافۃ والطہارۃ وتقلیل الدم فی الحال وتزکیۃ النفس کما قالہ الطحاوی فان النظافۃ فی ان تغتسل عند کل صلوٰۃ وان تصلی بالوضوء فقط بغیر الغسل فیجزیہا الا ان الغسل عند کل صلوٰۃ احب واطہر واما العلاج ببرودۃ الماء ویحتمل ان یکون کلا الامرین ملحوظین للنبی صلی اللہ علیہ وسلم وقت الامر بالغسل کذا قال مدظلہٗ والمستحاضۃ ان کانت مبتدأۃ تصلی خمسۃ عشر یومًا ثم تدع الصلوٰۃ بعد ذلک اقل ما تحیض النساء وہو یوم ولیلۃ عند الشافعیؒ وعندنا ثلثۃ ایام ولیالیہا **قولہ** حروریۃ ای خارجیۃ فانہم یوجبون قضاء صلوٰۃ ایام المحیض وہم قوم من الخوارج نسبۃ الی حروراء قریۃ من الکوفۃ کان مجمعہم فیہا وہم الخوارج الذین قتلہم علیؓ **قولہ** فقد کفر بما انزل علی محمد الکفر اما علی الحقیقۃ ان استحل الوطی فی ہذہ الحالۃ او محمول علی التغلیظ لما انہ جاء فی روایۃ اخری انہ صلی اللہ علیہ وسلم امر ان یتصدق فلو کان اتیان الحائض کفرًا فکیف امر النبی صلعم بالتصدق فان الصدقۃ لایجب علی الکفار او معناہ کفر دون کفر کما قال البخاریؒ **قولہ** یتصدق بنصف دینار ورد فی بعض الروایات نصف دینار وفی بعضہا اثنی دینار وفی بعضہا دینار قال مدظلہٗ اختلف اہل العلم فی ہذہ المسئلۃ فقال بعضہم الامر للوجوب وقال امامنا ابوحنیفۃؒ الامر للاستحباب لا للوجوب فعلی مذہبنا لاتعارض بین الروایات فان التفویض الی المتصدق ان شاء اعطی دینارین وان شاء اعطی ثلث دنانیر لما انہ لاتقدیر من جانب الشرع فی ہذا الباب کیف ولو کان التقدیر من الشارع علیہ السلام ضروریا فما معنی انہ جاء فی روایۃ متعددۃ مقدار متخالف لاعلی التعیین واستشکل علی من قال ان الامر للوجوب فتاول فی الروایات بان الامر بالتصدق بدینار فیما اذا اتی فی اول حیض او وسطہ اما اذا اتی فی اخرہ فبنصف دینار **قولہ** عن عمار بن یاسر ان النبی صلعم امرہ ذہب بعض اہل العلم منہم الشافعیؒ الی ان التیمم ضربۃ للوجہ والیدین الی الکفین وخالفہ فیہ امامنا ابوحنیفۃؒ وقال بل التیمم ضربتین الی[عہ] المرفقین لابی حنیفۃؒ ان روایۃ عمار وان کانت صحیحۃ لاشک فی صحتہ الا ان بعض الروایات معارضۃ لہا کما فی سنن ابی داؤدؒ فیہا الامر الی المرفقین فتلک الروایات وان لم تکن فی الصحۃ مثل روایۃ عمار بن یاسر الا انہا رویت بطرق متعددۃ والروایۃ اذا نقلت بطرق متعددۃ فتکون قابلا للاستدلال فالعمل علی تلک الروایات اولی لما فیہ من الاحتیاط بخلاف روایۃ عمار فانہا خال عن الاحتیاط وایضا التیمم خلیفۃ الوضوء وللخلف حکم الاصل وایضًا روایۃ عمارؓ مضطرب ورد فی البعض انہ مسح الی الابطین وفی البعض انہ مسح الی نصف

عہ ای ضربۃ للوجہ وضربۃ للیدین الی المرفقین ۱۲ مص۔

الذراع وفی البعض انہ مسح ظهر الکف فقط لا الباطن وجمع الروایات المتعارضة الواردة فی هذا الباب علی مذهب ابی حنیفةؒ التیمم ضربتان ضربة للوجه وضربة للیدین الی المرفقین غیر متعذر ورواية عمارؓ لیست مخالفة له لانه یقول ان کیفیة تیمم الوضوء کانت معلومة له ولم یکن یعلم کیفیة تیمم الغسل کما جاء فی الحدیث ان الفاروقؓ وعمار بن یاسرؓ کانا فی سفر واجتنب فتمرغ عمار الخ فلما جاء اعند النبی علیه السلام واستفتی اشار علیه السلام الیها اختصاراً وقال علیه السلام لعمار یکفیك هکذا ای تیمم الوضوء الذی کان لك معلوما قبل ولا حاجة ای التمرغ فی التراب بان لا فرق بینهما الا بالنیة فلما اشار النبی صلی الله علیه وسلم الی کیفیة تیمم الوضوء علی طریق الاختصار والتعجیل فبلغ ید علیه السلام الی نصف الذراع من جانب ظهر الکف فمن رأی انه علیه السلام مسح الی نصف الذراع روی هذا ومن روی انه مسح علی ظهر الید فقط روی ذلك علی حسب رؤیته وفی الحقیقه لا تعارض بل کیفیة التیمم هی التی کانت معلومة لهم قبل واما عمار فاجتهد فی کیفیة تیمم الجنابة فعلّمه صلی الله علیه وسلم بانه لا حاجة الی التمرغ فی التراب وهذا معنی قوله ان علیه السلام امر بالتیمم للوجه والکفین ای اشار النبی صلی الله علیه وسلم علی سبیل الاختصار بالوجه والکف لانه امر علیه السلام بهذا **قوله** اهریقوا علیه سجلاً من الماء مذهب ابی حنیفةؒ ان الارض تطهر بالیبس وباهراق الماء علیها الا ان عنده تفصیل فی ان الارض ان کانت ذات مسامة فلا تطهر باهراق الماء مالم تیبس وان لم تکن ذات مسامات بل کانت صلبة فتطهر باهراق الماء وظاهر ان مسجده علیه السلام لم تکن ارضه ذات مسامات لکثرة اجتماع الناس ومرورهم علیها وکانت صلبة فلذا امر باهراق الماء وفی روایة ابی داؤد انه علیه السلام امر ان یحفر التراب فعلی هذا اهراق الماء کان لزوال الرائحة الکریهة **قوله** امّنی جبریل علیه السلام فی هذه المسئلة مذاهب مذهب الشافعیؒ وابی یوسفؒ ومحمدؒ حد وقت الظهر الی کون ظل کل شیء مثله واما بعد المثل فلا یبقی وقت الظهر نظرا الی الحدیث المذکور فی الباب وهو روایة عن ابی حنیفةؒ ایضًا واما ظاهر الروایة وهو مذهب ابی حنیفةؒ ان وقت الظهر یبقی الی کون ظل کل شیء مثلیه وما بعده وقت العصر وروایة اخری عن ابی حنیفةؒ هی ان وقت الظهر الی المثل فقط ووقت العصر من بعد المثلین وما بینهما واسطة ثم بعد ذلك اقول انه علم من روایة امامة جبریلؑ ان وقت الظهر الی المثل فقط کما قال الشافعیؒ وعلم من روایات اخری ان وقت الظهر یبقی بعد المثل ایضًا منها ما قال النبی صلی الله علیه وسلم ابردوا بالظهر فان شدة الحرّ من فیح جهنم والابراد لا یحصل الا بعد المثل الواحد خصوصًا فی العرب منها ما روی عن ابی ذر انه قال کنا مع النبی صلی الله علیه وسلم فی سفر فاخر الظهر الی ان رأینا فئ التلول ثم صلی فعلم من هذه الروایة بشرط الانصاف ان وقت الظهر یبقی بعد المثل ایضًا لما ان فئ التلول لا یری الا اذا انتقل من اعلاه الی الاسفل وانتقاله من الاعلی الی الاسفل لا یکون الا بعد مدة مدیدة لما ان التلول تکون قاعدته عریضًا ومنها ما روی انه صلی الله علیه وسلم قال مثالکم کمثال من اخذ اجیرا من الصبح الی نصف النهار علی قیراط ثم اخذ اجیرا من نصف النهار علی العصر علی قیراط ثم اخذ اجیرا ثالثا من العصر الی المغرب علی قیراطین فغضب الاجیران الاولان علی انه ما بالنا عملنا کثیرًا واعطینا قلیلاً وعمل الثالث قلیلا واعطی کثیرًا فهذا لا یتأتی الا اذا اخذ وقت العصر من بعد المثلین والا فان اخذ من بعد المثل فیزید وقت العصر حینئذٍ علی وقت الظهر من الزوال الی المثل وینقص من الصبح الی نصف النهار فقط کما هو معلوم بالمشاهدة فنظر الی هذه الاحادیث قال ابوحنیفةؒ بان وقت الظهر تبقی بعد المثل ایضًا ولذا قال بعض الناس ان حدیث الامامة منسوخ وهذا هو الجواب المشهور لکن قال الاستاذ مدظلهٗ الاولی ان یأول بتاویل تجمع به الروایات التی رویت فی مذهب ابی حنیفةؒ ویجمع الاحادیث ولا یحتاج الی التکلف فاقول وبالله التوفیق انه لما نظر ابوحنیفةؒ الی روایة الامامة فقال صلوٰة الظهر الی المثل فلما نظر بعد ذلك الی ما ذکرنا من الروایات فقال یبقی الوقت الی المثلین ثم بعد ذلك قال ینبغی للمستیقظ الحریص علی الصلوٰة ان یصلی الظهر قبل المثل الواحد فبهذا اشتهر انه قال وقت الظهر لا یبقی بعد المثل بل الوقت الذی هو بین المثلین واسطة وما کان غرضه فی الواقع هذا بل غرضه ان الصلوٰة قبل المثل اولی واعلی وان لم یصل قبل الاول لعارض فلیصل قبل الثانی ولکن الافضل هو الاول وایضًا العمل علی الروایات التی ذکرنا فی بدایة العصر من المثلین اولی لان فیه احتیاطًا فان التقدیم عن الوقت لیس له مثل فی الشرع بخلاف التاخیر فانه ان لم یؤدیکون قضاء وایضًا الروایات المذکورة متاخرة عن روایة الامامة وظاهر ان للمؤخر ترجیحًا علی المتقدم **قوله** ان للصلوٰة اولاً واٰخرا هذا حجة علی الشافعیؒ فی انه قال وقت المغرب مقدار ثلث رکعات وکذا قوله قبل ان یغیب الشفق الخ وکذا قوله ان وقت المغرب حین یغیب حاجب الشمس واٰخرها حین یغیب الشفق **قوله** معنی الاسفار ان یصح ولا شك مذهب الشافعیؒ ان التغلیس افضل ومذهب امامنا ابی حنیفةؒ الافضل الاسفار وجمع الشافعی بین الروایات بان قال ان معنی الاسفار ان یکون الفجر واضحا لا یشك فی وجوده لا انه یؤخر الصلوٰة وهذا التاویل لیس بصحیح لان النبی صلعم قال اسفروا بالفجر فانه اعظم للاجر والصلوٰة لا یجوز فی وقت الشك فضلاً عن الاجر واول الطحاویؒ بتاویلات منها ان معنی قوله فتمر النساء متلفعات بمروطهن ما یعرفن من الغلس الخ ما یعرفن فی مسجد النبی علیه السلام والتاویل الثانی للجمع بین الروایات الواردة فی الغلس والاسفار یعنی ان النبی صلعم

کان یشرع الصلوٰة فی الغلس ویختم فی الاسفار قال مدظلہ کلا التاویلین خلاف الظاہر بل الاولی ان یقال ان ما قال ابوحنیفۃ الاسفار افضل یعنی فیہ فضیلۃ لغیرہا وھو کثرۃ الجماعۃ لانہ افضل فی ذاتہ **قولہ** یدل علی خلاف ما قال الشافعیؒ قال مدظلہ اعتراض ابی عیسٰی علی الشافعیؒ لیس فی محلہ لان غرض الشافعیؒ ان الافضلیۃ فی اول الوقت الا اذا عارض فحینئذ یؤخرون و العوارض کثیرۃ مثل انتیاب الاھل من البعید وغیرہا لان الشافعیؒ قال بالتاخیر لوجہ الانتیاب خاصۃ ففی قصۃ السفر وان لم یکن الانتیاب من البعید لکنہ یمکن ان یکون وجہ اخر موجب التاخیر مثل عدم وجود مکان وسیع یسع فیہ جمیع العسکر ویصلون فیہ فلذا اخر علیہ السلام الی الابراد لان المکان الوسیع وان لم یکن موجود الکنہ اذا حصل البرودۃ فحینئذٍ یمکن ان یصلی بدون الظل **قولہ** حتی رأینا فیئ التلول وفی بعض الروایات حتی بدأ فیئ التلول وفی بعضہا حتی ساوی التلول ومآل الکل واحد وقال بعض من ھو راسخ فی الحنفیۃ بان معنی ساوی فیئ التلول ھو ان ظل التلول صار مساویا لہ فی الطول والعرض مثلا لوکان التلول مقدار عشرۃ اذرع فی الطول فصار ظلہ کذلک فی الارض ثم صلی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وھذا لیس بسدید لانہ یفضی الی انہ صلی النبی صلعم قریب الغروب بل المعنی ما ذکرنا یعنی بدأ فیئ التلول فی قاعدتہ وانفصل عنہ الی الارض **قولہ** والشمس فی حجرتہا ای صحن حجرتہا وعلی ھذا یکون الحدیث مطابقا لترجمۃ الباب وقال بعض من ھو راسخ فی التقلید بان معناہ بلغ شعاع الشمس داخل حجرتہا بان کان لحجرۃ عائشۃ باب صغیر الی جانب الغروب فلما بلغت الشمس الافق الاسفل وقربت الی الغروب فبلغ شعاعہا داخل حجرتہا من جانب الباب المقابل لہا وظاہر ان ھذہ الحالۃ لا تتاتی الا اذا قرب الشمس للغروب فلو صلی النبی صلی اللہ علیہ وسلم حینئذٍ لادّی الی خلاف ما فی ترجمۃ الباب ای تعجیل العصر **قولہ** ما صلی النبی صلی اللہ علیہ وسلم لوقتہا الاخر مرتین استشکل بقصۃ امامۃ جبرئیل وتعلیم الاعرابی اوقات الصلوٰۃ واجیب بان معناہ انہ صلی اللہ علیہ وسلم ما صلی باختیارہ وبغیر عذر فی اخر الوقت وما وقع فی قصۃ امامۃ جبرئیل وتعلیم الاعرابی فھو للضرورۃ بوجہ التعلیم والتعلم وقیل فی الجواب بان عائشۃ لم تکن عالمۃ بقصۃ جبرئیل لوقوعہا قبل ولادتہا لکن مثل ھذا التاویل لیس لہ مجال فی کل موضع فانہ لا یمکن ان یقال ان عائشۃؓ لم تکن عالمۃ بقصۃ تعلیم الاعرابی وقضاء الصلوٰت المتعددۃ یوم الخندق وجمع الصلوتین فی السفر بتاخیر الاولی وتقدیم الاخر مع سفرہا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فالاولی ان یقال ان غرض عائشۃ بیان عادۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم یعنی انہ صلی اللہ علیہ وسلم کانت عادتہ الشریفۃ بان کان یصلی الصلوٰۃ مہما امکن فی اول الوقت وما وقع خلاف عادتہ المستمرۃ من المواضع المذکورۃ فھو شاذ ولا یثبت بہ خلاف العادۃ اذ وقع للضرورۃ قال مدظلہ ان الاحادیث الواردۃ فی مواقیت الصلوٰۃ متخالفۃ متعارضۃ تثبت من بعضہا افضلیۃ اول الوقت ومن بعضہا اخر الوقت کما فی روایۃ الاسفار والابراد فلذا لابد من التاویل للجمع بین الروایات فیقال ان الافضلیۃ فی اول الوقت وما وقع خلافہ فھو مخصوص او یقال ان المراد من اول الوقت وقت المستحب لا اول الجزء من الوقت او یقال ان وجوہ الافضلیۃ کثیرۃ فنظرا الی بعض الوجوہ تثبت فضیلۃ اول الوقت مثل تطویل القنوت والقیام فی طاعۃ اللہ تعالٰی وامتثال امرہ تعالٰی بمجرد الوجوب بدون التاخیر ونظرا الی بعض الوجوہ تثبت فضیلۃ اخر الوقت مثل تکثیر الجماعۃ وغیرہا والترجیح فی وجوہ الافضلیۃ من شان المجتہد وشان المقلد ان یتبع امامہ ومقتداہ فقط **قولہ** لابی ذر امراء یکونون بعدی علم من ھذہ الاحادیث ان ترک الوقت المستحب لاحراز فضل الجماعۃ لا یجوز **قولہ** فلیصلہا اذا ذکرہا وجاء فی روایۃ البخاریؒ والمسلمؒ ان النبی صلعم نہی عن الصلوٰۃ فی الاوقات الثلثۃ فلما تعارضت الروایات فالترجیح لروایۃ النہی لکونہا محرما وللمحرم ترجیح علی المبیح وان حدیث النہی قوی من روایۃ الاجازۃ فالحاصل ان الشافعیؒ خصص واستثنی من حدیث النہی الناسی والمستیقظ من منامہ اذا ذکر الصلوٰۃ وابوحنیفۃؒ خصص ھذہ الاحادیث بحدیث النہی وقال الشافعیؒ لا تجوز الصلوٰۃ فی ھذہ الاوقات المکروھۃ الا لھذین الرجلین وقال ابوحنیفۃؒ من نام عن صلوٰۃ او نسیہا فلیصلہا فی ایّ وقت ذکرہا الا فی ھذہ الاوقات المکروھۃ **قولہ** واما اصحابنا فذھبوا الی قول علی لا یصح ان یستدل الشافعیؒ بقول علی لان معناہ فلیصل اذا ذکرہا فی وقت الصلوٰۃ الفائتۃ او فی عین وقتہا فان استیقظ فی وقتہا فلیؤدہا والا فلیقضہا **قولہ** ما کدت اصلی العصر حتی تغرب الشمس الترتیب بین الفائتۃ والوقتیۃ واجب عند ابی حنیفۃؒ ما لم یؤد الی الکثرۃ اعنی ست صلوٰت وعند الشافعیؒ مستحب وھذا الحدیث حجۃ علیہ وبھذا الحدیث یثبت وجوب الترتیب لان عند الشافعیؒ وقت المغرب منحصر فی ثلث رکعات او خمس رکعات فلما کان وقت المغرب ضیقا مقدار ثلث رکعات فکیف صلی النبی صلی اللہ علیہ وسلم اربع رکعات العصر قبل المغرب لان الترتیب مستحب ولفعل الاستحباب لا یجوز ارتکاب المکروہ التنزیہی فضلاً عن التحریمی وفی تفویت وقت المغرب کراھۃ تحریمیۃ بل زائد عنہا لانہ اذ جاء تعارض الاستحباب والکراھۃ التنزیہیۃ فترک الاستحباب اولا لئلا یقع فی الکراھۃ وھذا مسلم عند الشافعیؒ ایضاً فلوکان الترتیب مستحبا فلم لم یترک النبی صلی اللہ علیہ وسلم الامر المستحب فی مقابلۃ الحرام اعنی تفویت وقت الصلوٰۃ وعند ابی حنیفۃؒ لا ضرر فیہ لان الترتیب کان ضروریا بعدم مسقطہ یعنی الکثرۃ او تفویت الوقتیۃ لوسعۃ المغرب عندہ الی الشفق **قولہ** وصلوٰۃ الوسطی صلوٰۃ العصر ھذا ھو مذھب

ابی حنیفةؒ لورود النصوص الصریحة فیها **قوله** عن ابن عباسؓ ما صلی رسول اللہ صلعم الرکعتین بعد العصر وروی عن عائشةؓ ان النبی صلی اللہ علیه وسلم ما دخل علیها بعد العصر الا صلی رکعتین لا تعارض بین الروایات لان ابن عباسؓ یبین حال خارج البیت وامّ المؤمنین تبین حال داخل البیت والجواب عن حدیث عائشةؓ ان حدیث النهی قولی وهذا فعلی والترجیح للقول علی الفعل وقال بعض اهل العلم فی التاویل بان النهی من الصلوٰة بعد العصر وان کان صحیحًا لکن من عادة رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم انه لم یکن یترك العبادة بعد ادائها مرة وقال البعض ان النهی بعد العصر عن النوافل والتی صلی النبی صلی اللہ علیه وسلم هی ما فات بعد الظهر من السنة وکلا الجوابین مخدوش اما الاول فلانه لو کان الامر کما ذکروا لما یترك النبی صلی اللہ علیه وسلم رکعتین بعد طلوع الشمس لانه قضی رکعتی الفجر بعد طلوع الشمس فی لیلة التعریس واما الثانی فانه وان سلم انه صلعم قضی ما فاته بعد الظهر لکن قضاء السنة والنفل یکون نفلا والنفل بعد العصر ممنوع سواء کان قضاء اواداء فالاولی ان یقال انه صلی اللہ علیه وسلم کان من خصوصیاته الصلوٰة بعد العصر ولا تجوز بغیره من الناس والبداهة تدل علی انها من خصوصیاته صلی اللہ علیه وسلم لانها لو لم تکن من خصوصیاته صلی اللہ علیه وسلم لما زجر عمرؓ الناس علی الصلوٰة بعد العصر وقد نقل عنه انه کان یضرب بالدرة علی الصلوٰة بعد العصر **قوله** بین کل اذانین صلوٰة لمن شاء یستحب النوافل بین الاذانین الا فی المغرب لانه یستلزم تاخیر المغرب وهو مکروه ولو صلی قبل المغرب من غیر التزام وتاخیر الصلوٰة فلا حرج لکن لم ینقل عن النبی صلی اللہ علیه وسلم انه صلی قبل المغرب **قوله**[عله] ومن ادرك رکعة من الصبح فقد ادرك الصبح ذهب الامام الشافعیؒ الی هذا الحدیث وحمله فی حق الناسی والنائم واستثنٰهما من روایة النهی عن الصلوٰة فی الاوقات المکروهة هکذا واخذ امامنا ابوحنیفةؒ بحدیث النهی لترجیحه بکونه محرما وجوابه عن هذا الحدیث بان یقال لما تعارضت الروایات فترجع الی القیاس والقیاس یرجح حدیث النهی فی الصبح لا العصر کما ذکره شارح الوقایة او یقال ان هذا الحدیث فی حق الصبی اذا بلغ والکافر اذا اسلم والحائض والنفساء اذا طهرتا فی وقت الطلوع او الغروب فیجب علیهم قضاء صلوٰة هذا الوقت لما انهم ادرکوا الجزء الاخیر الذی هو موجب الصلوٰة او یقال ان معنی من ادرك صلوٰة قبل الغروب والطلوع فقد ادرك الصلوٰة ای ثواب الصلوٰة مطلقا واما اداء الصلوٰة الکاملة فی هذا الوقت المکروه فلا بحث عنه فی الحدیث بل یجب علیه ان یؤدی الصلوٰة کیف ما امکن فی الوقت الضیق ثم یقضیها فی وقت اخر احترازا الکمال کما روی عن ابی یوسفؒ انه کان مع شیخه ابی حنیفةؒ فی السفر ولم یجد اول وقت صلوٰة الفجر لعارض وکانت الشمس کادت ان تطلع فقدم ابوحنیفةؒ ابا یوسفؒ وصار ابی یوسف تلمیذه مقتدیا به فصلی ابو یوسفؒ رکعتی الفجر من غیر رعایة تعدیل الارکان واقامة الحدود ورعایة الادب والسنن والواجبات بل ادی الفرائض فقط علی سبیل التعجیل مخافة طلوع الشمس فی الصلوٰة ثم ان ابا حنیفةؒ اعاد الصلوٰة بنیة النفل فی وقت اخر لترك الواجبات والسنن وغیرها من الاداب الا انه لم یترك هیئتها ایضًا ابتغاءً للثواب ومن ههنا قال ابوحنیفةؒ صار یعقوبنا فقیها **قوله** جمع رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم بین الظهر والعصر والمغرب والعشاء من غیر خوف ولا مطر وفی بعض الروایات بلا مرض فیه للفقهاء فریقان قال بعضهم منهم ابوحنیفةؒ لا یجوز الجمع الحقیقی بعذر وبغیر عذر الا فی الموضعین من الحج وقال بعضهم الجمع بعذر جائز ثم اختلفوا فی سبب الجمع فقال الشافعیؒ المرض والسفر وقال مالكؒ المرض فقط الحاصل انه لا یقول احد بالجمع بغیر عذر فهذا الحدیث اما متروك بالاجماع کما قال الترمذیؒ او یحمل علی الجمع الصوری کما قال الامام البخاریؒ وقال الترمذیؒ فی کتاب العلل فی صحیحه کل حدیث ادخلته فی کتابی هذا فهو معمول به لاحد من اهل العلم لا محالة الا الحدیثین فانهما متروکان اجماعًا مع قوة سندهما وصحتهما الاول ما ذکر والثانی حدیث القتل وهو ما قال رسول اللہ صلعم فی حق شارب الخمر فان عاد فی الرابعة فاقتلوه فعلم منه ان الحدیث الصحیح القوی قد یترك بوجه ویعمل علی الضعیف لا ان وجوه الترجیح منحصرة فی القوة والصحة **قوله** اولا تبعثون رجلا ینادی بالصلوٰة ای یقول فی السوق والسکك الصلوٰة جامعة وحاضرة وغیر ذلك **قوله** فقال رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم قم فناد بالصلوٰة هذه العبارة تحتمل معنیین احدهما انه اذا اتفقوا علی رأی عمرؓ فقال النبی صلی اللہ علیه وسلم قم یا بلال وناد فی السوق والسکك الصلوٰة جامعة بصوت النداء والمدد وثانیهما ان یراد بالنداء بالصلوٰة الاذان یعنی رای بعد هذه المشورة عبد اللہ بن زید بن عبد ربه کیفیة الاذان فی الرؤیا فقص علی النبی صلی اللہ علیه وسلم فقال النبی صلعم قم یا بلال فناد بالصلوٰة ای بالاذان[عله] **قوله** باب ما جاء ان الاقامة مثنی مثنی الاختلاف بین

عله وقال شیخنا مولانا انور شاه سلمه ان من المعلوم ان الطلوع والغروب من التخمینیات بان الارض کروی ولکل شخص باعتبار الطلوع والغروب فرق کما بین فی الهیئة فاذا صلی رکعة احد مثلا فی مسجد فقال شخص لا تصل الرکعة الاخری بطلوع الشمس وفی ظن المصلی انه لم یطلع فقال رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم فلیبن الرکعة الاخری علیها ولیصل ومن ادرك رکعة قبل الغروب فقد ادرك العصر وعلی هذا من ادرك رکعة قبل الطلوع فقد ادرك الصبح واللہ اعلم ۲۔

عله وقال شیخنا الشاه مدظله یمکن معنی حدیث ابی محذورةؓ فی ترجیع الاذان وایتار الاقامة الترجیع فی النفس فی الاذان والایتار

ابی حنیفۃؒ والشافعیؒ انہ یقول بالترجیع فی الاذان وھو ینکر وانہ یقول الاقامۃ فرادی فرادی وھو یقول ھی مثل الاذان فی الاولویۃ وعدمھا لا فی نفس الجواز فان عند ابی حنیفۃؒ الاولی بدون الترجیع ومع تکرار الاقامۃ وعند الشافعیؒ الاول الترجیع والافراد فی الاقامۃ فتمسك ابوحنیفۃؒ فی ھذا الباب بما ھو الاصل والاساس فی قصۃ الاذان یعنی منام عبداللہ بن زید بن عبد ربہ فانہ لم ینقل فیہ الترجیع ولا افراد کلمات الاقامۃ فالعمل علی حدیث عبد اللہ اصح واولی من حدیث ابی محذورۃ لان الحال انیہ اکشف بالنسبۃ الی ابی محذورۃؓ وایضًا لا ترجیع فی اذان بلالؓ ولو فرضنا ان بلالًا کان یرجع فی الاذان ثم ترك الترجیع فنقول لما ء یامرہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالترجیع علی تقدیر الترك فترك الترجیع عندکم وعدم امر النبی صلی اللہ علیہ وسلم یدل علی ما قال امامنا ابوحنیفۃؒ واما حدیث ابی محذورۃ فجوابہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما امرہ بالترجیع بل فھم الترجیع من تکرار کلمات الاذان علیہ للتعلیم والقصۃ ان مؤذن النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذن یومًا فی السفر فتمسخر الصبیان بالاذان وکان منھم ابو محذورۃ وکان الیوم کافرا وکان اندی صوتا فلما تمسخر بالاذان بلغت صوتہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فامر النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان یحضر فلما جاء بمجلس النبی صلی اللہ علیہ وسلم امرہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم بان قل اللہ اکبر اللہ اکبر فقال ثم قال علیہ السلام قل اشھد ان لا الہ الا اللہ فقال بصوت خفی لما ان ابا محذورۃ کان مشرکًا والمشرکون لا یعترفون بوحدانیۃ اللہ تعالی بل یقولون ھو اکبر الالھۃ ثم قال علیہ السلام قل اشھد ان محمدا رسول اللہ فقال بصوت خفی لان المشرکین لا یعترفون برسالتہ علیہ السلام وھو منھم فھددہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقال قل بصوت اندی فکرر علیہ الشھادتین ثم علمہ علیہ السلام بقیۃ کلمات الاذان فھداہ اللہ وشرف بالاسلام فقال للنبی صلی اللہ علیہ وسلم یا رسول اللہ فوضنی ھذا الامر فقال علیہ السلام اذھب الی مکۃ وکن فیھا مؤذنا انتھی ففھم ابو محذورۃ من ھذہ القصۃ الترجیع مع انہ لا یقتضیہ الذھن السلیم والفھم المستقیم وایضا الخلاف بیننا وبین الشافعیؒ فی اذان الصلوٰۃ وظاھر ان اذان ابی محذورۃ ما کان للصلوٰۃ بل اذان الصلوٰۃ قد کان اذن ثم بعد ذلك وقعت ھذہ القصۃ ونحن ایضًا نقول ان رجلا لو یذکر اللہ من الصبح الی العشاء ومن العشاء الی الصبح ویکبر اللہ ویشھد بالشھادتین مرار ابل الاف فلا باس فیہ بل ھو احب واولی وایضًا ابو محذورۃ کان مشرکًا فی تلك الایام والکلام فی المسلمین فان ابا محذورۃ اسلم بعد تعمیم الاذان فقال بعضھم التثویب ان یقول فی اذان الفجر الصلوٰۃ خیر من النوم وقال اسحٰق للتثویب معنی اخر ولا تخالف فی ھذین القولین لان من قال التثویب ھو الصلوٰۃ خیر من النوم فمرادہ التثویب المسنون وھو جائز بلا ریب ومن یقول بین الاذان والاقامۃ فمرادہ الحدث والبدعۃ وھو لیس بجائز اتفاقا فتدبر **قولہ** ماجاء فی الاذان باللیل غرض الترمذیؒ من ھھنا اثبات مذھبہ یعنی یجوز اذان الصبح باللیل واستدل بحدیث سالم عن ابیہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان البلال یوذن بلیل اھ وکان روایۃ حماد بن سلمۃ موافقا لمذھب ابی حنیفۃؒ فضعفہ بانہ غیر محفوظ وکان اثر عمرؓ موافقا بمذھب الامام فضعفہ بانہ منقطع ثم بعد ذلك ضعف حدیث حماد بن سلمۃ من جھۃ المعنی بقولہ لم یکن لھذا الحدیث معنی لکن مذھب ابی حنیفۃؒ کالشمس بین النجوم موافق بالروایۃ والدرایۃ والقیاس ولا یحتاج فیہ الی ترك الحدیث ویجمع جمیع الروایات فقال رئیس المحدثین اما مذھب الترمذی فلا یثبت من ھذا الحدیث اصلا الی یوم القیمۃ فان الخلاف بین الشافعیؒ وابی حنیفۃؒ فی ان اذان اللیل ھل یکفی لصلوٰۃ الصبح ام لا بد من الاعادۃ فقال الشافعیؒ یکفی اذان اللیل ولا ضرورۃ الی الاعادۃ والظاھر ان ھذا المذھب لا یثبت من ھذا الحدیث ای من حدیث سالمؓ لان اذان بلال لم یکن فی اللیل لصلوٰۃ الصبح کیف ولو کان لصلوٰۃ الصبح فای ضرورۃ الی تاذین ابن ام مکتومؓ بعد الصبح فان تکرار الاذان فی الوقت محدث شنیع فعلم من قرینۃ تاذین ابن ام مکتومؓ بعد الصبح ان اذان بلال لم یکن لصلوٰۃ وایضا جاء فی روایات اخری ان اذان بلالؓ لیرجع قائمکم ولینتبہ نائمکم فھذا صریح فی ان اذان بلال لم یکن لصلوٰۃ وایضا لو کان اذان الصبح مشروع فی لیس فبای وجہ اذا سئل سفیان بن سعید عن الاذان قبل الفجر قال لا حتی ینفجر الفجر وبای وجہ اذا سمع علقمۃ مؤذنا فی طریق مکۃ یؤذن قبل ادبار اللیل قال اما ھذا فقد خالف علیہ السلام فجمیع ھذا یدل علی ان الاذان قبل الصبح لیس بمشروع وان اذان بلال لم یکن لصلوٰۃ بل لینتبہ النائم ویرجع القائم اما مذھب ابی حنیفۃؒ فموافق للقیاس والروایات اما القیاس فلان الشافعیؒ وغیرھم اتفقوا علی انہ لا یجوز تاذین الصلوٰۃ قبل اوانھا فی المغرب والعصر والعشاء والظھر الا انھم اختلفوا فی الصبح فقط وجوزوا قبل الصبح وابوحنیفۃؒ یقیسہ علی اخواتہ بانہ لا یجوز فیہ ایضًا واما الروایات فما ذکرنا من انکار الصحابۃ علی التاذین قبل الفجر وبیانہ علیہ السلام ان اذان بلال لینتبہ نائمکم لا للصلوٰۃ فعلی مذھب ابی حنیفۃؒ لا تعارض بین الروایات واما تضعیف الترمذیؒ حدیث حماد من جھۃ المعانی بقولہ لم یکن لھذا الحدیث معنی لا یصح لان معنی حدیث حماد واضح ولیس بمعارض لقولہ علیہ السلام کما قال الترمذیؒ بل قصتہ انہ کان یوذن فی الصبح فی زمانہ علیہ السلام اذا اذان اذان قبل

(بقیہ صفحہ ۱۴ کا) فی النفس فی الاقامۃ یعنی یوذن ویشھد فی نفس ثم یتشھد فی نفس اخری ویقیم ویشھد الشھادتین الاولیین فی نفس ویشھد الشھادتین الاخریین فی نفس ۱۲ ترجیع زوج شفعہ مرادف وتر فرد طاق مرادف ۱۲ ۱۲ ۱۰

الصبح لینتبه النائم ولیرجع القائم واذان بعد الصبح للصلوٰة والمؤذن کان بلالاً وابن مکتومؓ اعمٰی فکان بلال یؤذن قبل الصبح و الاعمٰی بعد الصبح ولهٰذا قال علیه السلام ان بلالاً یؤذن بلیل فکلوا واشربوا حتی ینادی ابن ام مکتومؓ وبقی الامر علیه الی مدة ثم عکس الترتیب بان الاعمٰیؓ کان یؤذن قبل الصبح لینتبه النائم ولیرجع القائم وکان بلال یؤذن بعد الصبح للصلوٰة ففی هذه المدة اخطأ بلالؓ یومًا عن وقته واذن قبل الصبح خطأً فقال علیه السلام یا بلالؓ نادان العبد نام لئلا یقع الناس من اذانك فی الخبط والظنون ان الصبح قد بدت فعلی هٰذا لاحاجة الی قول الترمذیؒ بانه لم یکن لهٰذا الحدیث معنی وما قال الترمذیؒ ان اثر عمرؓ منقطع لایصح الاحتجاج به فلیس بصحیح لان الشافعیؒ ربما یستدل بمنقطعات نافع فبای وجه القاه هٰهنا عن النظر او نقول انه یجوز اذان الصبح قبل الفجر لکنه للشارع علیه السلام لا لنا فان الشارع صلی الله علیه وسلم یجوز ان یخصص امرًا فلما قال مدظله الی هٰهنا سأل عنه بعض الطلبة بانه علم من جمیع ما ذکرتم ان اذان بلالؓ لم یکن للفریضة بل لتهجد والنوافل ففی زماننا هٰذا هل یجوز التاذین للنوافل ام لا فقال الاستاذ بعد بسط المقام بان کلا من الائمة والمجتهدین یرغب الی ان یعمل بالحدیث ولایخالفه اصلا لکن الروایات اذا تعارضت ولایمکن العمل علی الجمیع فیسلك کل واحد مسلکه وَلِكُلٍّ وِّجْهَةٌ هُوَ مُوَلِّيهَا فمسلك الامام المالكؒ انه اذا تعارضت الروایات یرجح قول اهل المدینة لانه منهم والشافعیؒ یرجح قول اهل مکة لانه منهم ومسلك احمد بن حنبلؒ انه یساوی ویقول ان عمل علی هٰذا فیجوز وان عمل علی ذٰلك فیجوز ایضًا ومسلك رئیس المجتهدین النعمان الکوفی ابی حنیفةؒ رحمه الله تعالی شانه انه یلاحظ القواعد الکلیة والضوابط الشرعیة فما هو موافق للقواعد الکلیة الشرعیة فیرجحه علی ما لیس کذٰلك فنظر ابوحنیفةؒ الی القواعد الکلیة الشرعیة بانه لم یکن التاذین جائزًا للصلوٰة الواجبة مثل العیدین و المسنونة مثل الکسوف فالاولی ان لایکون التاذین فی الصلوٰة النافلة جائزًا **قوله** لایبدل القول لدی وان لك بهٰذا الخمس خمسین له معنیان احدهما ان یقال ان ما کان فی علمی ان لك ثواب خمسین صلوٰة فهو لایبدل بل لك ثواب خمسین صلوات وان نقصت تعداد الصلوٰت من الخمسین الی الخمسة او یقال ما یبدل القول لدی لانه کان فی علمی ان الفرض علیك خمسة صلوٰة فی یوم ولیلة لکنه کان فی علمی ان افرض علیك خمسین صلوٰة اولاً ثم انك تشفع لامتك فبقی خمس صلوات علی ما کان فی علمی من اول الامر **قوله** کفارات لما بینهن ما لم یغش الکبائر مذهب المعتزلة ان الاجتناب عن الکبائر شرط لغفران الصغائر ودلیلهم قوله تعالی ان تجتنبوا کبائر ما تنهون عنه نکفر عنکم سیاتکم الخ وهٰذا الحدیث یشیر الی مذهب اهل السنة والجماعة ان غفران الصغائر لیس بمشروط باجتناب الکبائر بل غفران الصغائر بالطاعات وغفران الکبائر بالتوبة ثم اختلف اهل السنة فی ما بینهم فی ان الکبائر هل یغفر بالطاعات ام لا والجواب عن الحدیث بانه لیس معنی الحدیث کما زعمتم من تعلیق غفران الصغائر علی اجتناب الکبائر بل معناه ان اجتنب عن الکبائر یغفر جمیع ما بین الجمعتین من الصغائر وان لم یجتنب عن الکبائر فلا نقول انه یغفر جمیع الصغائر بل نرجو غفران البعض وان شاء الله تعالی یغفر جمیعًا انه غفور رحیم **قوله** بسبع وعشرین درجة وفی روایة بخمس وعشرین درجة فلا تعارض بین الروایتین کما قال اهل الاصول لا تعارض فی اختلاف العدد لوجود الاقل فی الاکثر او یقال ان التفاوت باعتبار تفاوت حال المُصَلِّیْن فللبعض خمس وعشرین وللبعض سبع وعشرین وللبعض زائد علی سبع وعشرین هٰذا علی تقدیر ان یقال ان العدد لیس للتحدید **قوله** لقد هممت ان امر فتیتی ان یجمع حزم الحطب علم من هٰذا الحدیث ثلثة قواعد الاول تاکید الجماعة ولهٰذا قال الاحناف بتاکیدها وبسنتها قریبًا من الواجب بل بوجوبها عند البعض الثانی کراهة الجماعة الثانیة فان الجماعة الثانیة لو کانت مشروعة لما شدد النبی صلی الله علیه وسلم فی اول الجماعة الثالث ان ترك الامر العظیم مثل الجماعة لمصلحة المسلمین جائز لما ان النبی صلی الله علیه وسلم قصد علی ترك الجماعة وان لم یترك **قوله** فاذا هو برجلین فی اخری القوم لم یصلیا ذهب الشافعیؒ الی هٰذا الحدیث وجوز اعادة الصلوٰت بعد اداء الصلوٰة وحده بالامام واما ابوحنیفةؒ فنظر الی قاعدة کلیة یعنی النهی عن الصلوٰة بعد العصر والفجر فلم یجوز فیهما وما جاء فی دار قطنی عن ابن عمرؓ عن النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا صلیت فی اهلك ثم ادرکت الصلوٰة فصلها الا العصر والمغرب یؤیده ووجوه ترجیح مذهب امامنا من حیث الروایة قد مرت مرارًا **قوله** ما جاء فی الجماعة فی المسجد قد صلی فیه مرة للجماعة الثانیة ثلث صور الاول بالاذان والاقامة وهو مکروه تحریمًا بالاتفاق و الثانی بلا اذان وبلا اقامة وهو مکروه تنزیهًا والثالث ان یصلی فرادٰی وهو اولی کما نقل فی الغنیة انه سئل ابوحنیفةؒ عن رجل یصلی فی مسجد قد صلی فیه مرة بالجماعة فقال فی الجواب یصلی فردا فردا فان قیل فی هٰذا الحدیث اشارة الی جواز الجماعة الثانیة بدون الکراهة لما انه علیه السلام امر وقال من یتجر علی هٰذا قلنا انه علیه السلام امره لبیان الجواز وان کانت مکروهة تنزیهًا او ان هذه القصة خارجة عما نحن فیه فان کلامنا فی اقتداء المفترض خلف المفترض بالجماعة الثانیة وفی هٰذه القصة اقتداء المتنفل خلف المفترض وهو جائز عند ابی حنیفةؒ الا فی الفجر والعصر والمغرب وتحقیق هٰذه المسألة علی وجه التفصیل فی الرسالة التی صنفها مولانا رشید احمد صاحب الکنکوهی غفر الله له ان شئت فارجع الیها **قوله** اولیخالفن الله بین وجوهکم اما فی الدنیا بالمسخ واما فی الاٰخرة واما کنایة عن التخالف فی القلوب کما ورد فی روایة اخرٰی اولیخالفن الله بین قلوبکم تغلیط الاحتمال الاول بان المسخ معفو من امة محمد رسول الله صلی الله علیه وسلم لیس بسدید لان العفو هو المسخ الکلی کما کان

فی الامم الماضیة واما الجزئی فلیس بممنوع **قوله** وایاکم وهیشات الاسواق یعنی فی المساجد او معناه وایاکم والمشی الی الاسواق بغیر الضرورة **قوله** حذاء معناه بالفارسیة کفش دوز یعنی ما کان خالد یفعل فعل الحذاء الا انه نسب الیه لجلوسه عند الحذاء **قوله** یؤم القوم اقرأهم بکتاب الله تعالیٰ هذا الحدیث بظاهره مخالف بمذهب ابی حنیفةؒ واجاب عنه صاحب الهدایة فلیطالعه وقال مد ظله معنی الاقرأ ان یکون عالما بتفاصیل القران وباحکامه وماهراً بوجوبه وفرائضه وواقفاً باوامره ونواهیه ومن هو هذا شانه فهو عالم لا محالة فثبت احقیة تقدیم العالم ولیس معناه ان یکون حافظاً لالفاظ القران فقط من غیر فهم المعنی کما فی زماننا کیف وقد نقل ان امیر المؤمنین عمر بن الخطابؓ کان حفظ سورة البقرة فی سنین ولو کان الحفظ عبارة عما فی زماننا فای حاجة الی سنین **قوله** فلیصل کیف شاء هذه الجملة وقعت بصورة الضابطة للامام والمنفرد یعنی اذا کان اماماً فلیخفف وان کان وحده فلیصل کیف شاء بتطویل القراءة او بتخفیفها ولیس معناه انه یصلی کیف شاء فی الاوقات المکروهة والمنهی عنها وغیر ذٰلک والشافعیؒ موافق لابی حنیفةؒ فی هذا القدر والتعجب علی انه یخالفنا فی موضع اٰخر لما قال النبی صلی الله علیه وسلم لخدام الکعبة لا تمنعوا احداً طاف بهذا البیت وصلی فی ای وقت شاء فالشافعیؒ یستنبط من هذا القول جواز الصلوٰة بمکة فی الاوقات المکروهة والحال ان هذا القول ایضاً ورد فی ضوابط خدام الکعبة بل معناه انتم لا تمنعوا من طاف وصلی فی ای وقت شاء بعد اخراج الاوقات المکروهة لحدیث وردبها فمعنی قوله علیه السلام فلیصل کیف شاء یعنی بعد اخراج الاوقات المکروهة فلیصل کیف شاء **قوله** لاصلوٰة لمن لم یقرأ بفاتحة الکتاب الاختلاف بین ابی حنیفةؒ والشافعیؒ فی المسئلتین الاول ان الفاتحة قراءتها فریضة او سنة او واجب فقال ابوحنیفةؒ بوجوبها والشافعیؒ بفرضیتها نظراً الی الحدیث وقال ابوحنیفةؒ الحدیث من اخبار الاٰحاد وبمثله لایزاد علی الکتاب الشریف والثانی فی ان قراءتها واجب علی الکل اعم من ان یکون اماماً وماموماً او منفرداً فقال الشافعیؒ بالعموم واوجب قراءتها علی المقتدی نظراً الی کلمة من فی الحدیث لانها عامة شاملة للامام والماموم وخص سیدنا ابوحنیفةؒ المقتدی نظراً الی القرائن والنصوص والوعید منها ورد فی قوله تعالیٰ اِذَا قُرِئَ الْقُرْاٰنُ فَاسْتَمِعُوْا لَهٗ وَاَنْصِتُوْا الاٰیة کما قال الشافعیؒ ان الاٰیة وردت فی القراءة خلف الامام ونسخت بعد ما کانت جائزة وهذا ارجح الاقوال وقیل وردت فی الخطبة وقیل فی غیرها لکن الراجح ما ذکرناه ومنها ما قال علیه السلام من صلی رکعة لم یقرأ فیها بام القران فلم یصل الا ان یکون وراء الامام ومنها ما قال ابن مسعودؓ ایت الذی یقرأ خلف الامام بان فی فیه تراباً فجمیع ما ذکرنا تدل علی خصوصیة المقتدی من الحدیث وایضاً ورد فی روایة ابی سعیدؓ لاصلوٰة لمن لم یقرأ بفاتحة وسورة معها والحال ان الشافعیؒ لایقول بفرضیة ضم السورة بل یقول باستحبابها وحمل دخول کلمة لا علی قوله وسورة معها لنفی الکمال فماهو وجه الشافعیؒ فی عدم فرضیة ضم السورة فهو دلیلنا فی عدم فرضیة الفاتحة وقال ابو حنیفةؒ ان الفاتحة واجبة قراءتها فلما دخل کلمة لا علی نفی الکمال بترک السنة ای کما قال الشافعیؒ فالاولی ان تدخل لا لنفی الکمال بترک الواجب کما قال ابوحنیفةؒ وایضاً ورد فی روایة اخری انه صلی الله علیه وسلم قال من لم یقرأ بفاتحة الکتاب فصلوٰته خداج خداج غیر تمام فهذا الحدیث صریح فی ان ترک الفاتحة موجب لنقص الصلوٰة لا لعدم ادائها وابوحنیفةؒ ایضاً ان ترک الفاتحة موجب لنقصان الصلوٰة لما انها واجبة عندنا ومخلصه من هذا الحدیث ان قراءة الامام قراءة المقتدی فلا یصدق فی حق الماموم ان صلوٰته خداج غیر تمام لان المقتدی قارئ حکما فالحاصل ان قراءة الفاتحة کانت فریضة علی المقتدی ثم نسخت وتحقیق هذه المسئلة الخلافیة فی الرسالة التی صنفها مولانا رشید احمد الکنکوهی فی القراءة خلف الامام **قوله** وقال اٰمین ومد بها صوته مذهب الترمذیؒ ان الجهر بالتامین اولی ومؤیدنا روایة مخالفة لمذهب الترمذی فضعفه بوجوه الاول انه قال شعبة فی روایته عن حجر ابی العنبس وانما الروایة عن الحجر بن العنبس وکنیة حجر ابو السکن قال مد ظله التضعیف لیس بصحیح لانه یمکن ان یکون ابو العنبس کنیة حجر ایضاً بان یکون اسم ولده ووالده واحد فیکون للحجر کنیتان ابو السکن وابو العنبس وقد ثبت من الشارح ثبوت الکنیتین له والتضعیف الثانی انه زاد فیه علقمة ولیس فیه علقمة وهذا لایصح لانه یمکن روایة سفیان التی لم یذکر فیها علقمة غیر متصلة ولا یلزم من عدم ذکره علقمة فی روایة عدم وجوده فی الاصل وکیف لا یکون موجوداً ومذکوراً فی السند فانه مذکور فی روایة شعبة وهو اقوی واصح لان شعبة فی حفظ الحدیث زائد من سفیان والسفیان زائد عنه فی الاجتهاد کما قال بعض المحققین ان الشعبة امیر المؤمنین فی الحدیث والتضعیف الثالث ان الشعبة قال خفض بها صوته وانما هو مد بها صوته لیس بسدید فانا ذکرنا زیادة حفظ شعبة علی سفیان فلروایته اعتبار وایضاً نقول ان قوله مد بها صوته لایدل علی رفع الصوت بالتامین اذ معناه مد الصوت باٰمین ولم یقصر وقوله سمعت لایدل علی السماع بالجهر لان السماع یمکن بالسر ایضاً لان ادنی السر اسماع نفسه وایضاً جاء فی روایة اخری انه علیه السلام مد بها صوته وسمع من یلیه من الصف الاول فلو کان المد بالصوت عبارة عن الجهر فما وجه سماع من یلیه وعدم سماع الاٰخرین ولو کان الجهر یسمع فی الصفوف الاخر والتامین بالسر یسمع من یلیه الامام من الصف الاول علی ما رأینا وسمعنا وایضاً قال ابن الهمام روی احمد والطبرانی وابو علی والدار قطنی و الحاکم فی المستدرک فی حدیث شعبة عن علقمة بن وائل عن ابیه انه صلی مع النبی صلی الله علیه وسلم فلما بلغ ولا الضالین

اخفی صوته قال مدظله والحق ما قال ابن القیم فی کتابه ان الاختلاف بین الائمة فی التامین بالجهر ورفع الیدین لیس نزاعًا کما فی قراءة خلف الامام بل النزاع فی الاستحباب والاولویة وثبت عن النبی صلی الله علیه وسلم الجهر والسر کلاهما والروایات واقوال الصحابة موجودة فی الجانبین ثم المجتهدون رجحوا فی الاحادیث وسلك کل واحد مسلکه والالزام والاحتجاج علی احد لایصح فابوحنیفة رجح جانب السر لما ان التامین دعاء کما ورد فی الحدیث والاخفاء اولی فی الدعاء کما قال الله تعالی ادعوا ربکم تضرعا وخفیة وان الآمین لیس من القرآن ولهذا لایکتب فی القرآن عقیب الحمد ولهذا اجمعوا علی اخفاء التعوذ فالاولی ان لایجهر بها کما بالتعوذ **قوله** ثم قال بعد ذلك واذا قرأ ولا الضالین اه هذا العبارة تحتمل ان تکون بیانا وتفسیرًا لقوله وبعد الفراغ من القراءة یعنی المراد من القراءة ختم الفاتحة وتحتمل ان تکون بیانا لسکتة ثالثة فیکون ثلث سکتات الاول اذا دخل فی الصلوة و الثانی بعد الفراغ عن الحمد والثالث بعد ختم السورة **قوله** حتی یتراد الیه نفسه نقل عن الامام الشافعیؒ انه یقول اذا ختم الفاتحة فعلیه بالسکتة حتی یفرغ المقتدی عن قراءة الفاتحة ویقرأ حینئذٍ ثم بعد ذلك یضم السورة وهذا الحدیث حجة علیه فانه لما کانت السکتة قدر ما یتراد الیه نفسه فقط فمن این قال الشافعیؒ بقراءة الفاتحة للمقتدی فیها فانه لابد لقراءتها من ساعة طویلة علی ما یتعارفه الناس **باب** رفع الیدین عند الرکوع ومالكؒ یرسل ولا یرفع الا فی الافتتاح وعنه ایضًا کالشافعیؒ ذهب الشافعیؒ الی حدیث ابن عمرؓ وقال برفع الیدین عند الرکوع وعند القیام منه وقال امامنا ابوحنیفةؒ لا رفع الا فی الافتتاح ولا یرفع عند الرکوع والقیام منه ولا بین السجدتین لما ان رفع الیدین کان مشروعا فی اول الاسلام ثم نسخ شیئًا فشیئًا الا فی الافتتاح فنقول فی مقابلة الشافعیؒ انه اخذ بالرفع فی الرکوع والرفع منه وترك البواقی فما وجه ترك البواقی فان الشوافع یقولون نحن نعمل علی حدیث ابن عمرؓ لقوة سندها مع انه ذکر فی البخاری روایة ابن عمرؓ وروایته صحیحة فیها ثبوت الرفع عند القیام عند القعدة الاولی وجاء فی روایة اخری انه رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یرفع عند کل خفض ورفع وعلی کل انتقال مع انه ترك الشافعیؒ جمیع الاحادیث فما هو وجهه وجوابه فی ترك هذه الاحادیث فهو جوابنا فی ترك رفع الیدین عند الرکوع والرفع منه مع انه نقل مجاهد عن ابن عمرؓ انه لم یرفع سوی الافتتاح وقال الامام الطحاویؒ وکلا من روی عنه حدیث رفع الیدین فقد نقل عنه روایة عدم الرفع ایضًا ومؤید ابی حنیفةؒ حدیث ابن مسعودؓ فانه لم یرفع یدیه سوی الافتتاح الی ان مات فلو کان رفع الیدین جائز الرفع ابن مسعودؓ بعده علیه السلام مرة او مرتین فترك ابن مسعودؓ روایة الرفع مع کونه حافظًا ومجتهدًا حتی فضله بعض الناس علی الشیخینؓ فی العلم والاجتهاد ایضًا دلیل مذهب ابی حنیفةؒ نقل فی مناقب ابن مسعودؓ انه کان رجلاً ذا احتیاط وکان لایترك الحدیث الا اذا تحقق عنده کالنهار نسخه فلذا لم یترك التطبیق فی الرکوع الی ان مات فانه کان رای علیه السلام انه وضع یدیه علی رکبتین وروی اصحابه علیه السلام انهم کانوا یضعون ایدیهم علی رکبتیهم ومع هذا لم یترك التطبیق فانه کان یقول کیف اترك ما امرنی به علیه السلام یعنی التطبیق واما فعله علیه السلام و اصحابه خلاف امره لایدل علی نسخ التطبیق غایة ما فی الباب انه یکون کل الامرین جائزا فعلم ان الاحتیاط کان فی طبیعة ابن مسعودؓ فلما ترك بعده علیه السلام وترك ابن عمرؓ بعد ما فعل وقال فعل علیه السلام وفعلنا وترك وترکنا یستدل به علی نسخ رفع الیدین ونقل عن سفیان بن عیینة فی المحیط ان الامام الاوزاعیؒ ناظر ابا حنیفةؒ لم لا ترفع یدیك فاجاب لم یثبت عندی فقال الاوزاعی وکیف لم یثبت فانه حدثنی ابن شهاب الزهری عن سالم عن ابن عمرؓ عن النبی صلی الله علیه وسلم انه کان یرفع یدیه فقال ابوحنیفةؒ حدثنی حماد عن ابراهیم النخعی عن علقمة عن ابن مسعودؓ عن النبی صلی الله علیه وسلم انه لم یرفع فقال الاوزاعی بینك وبین ابن مسعود ثلث وسائط وبینی وبین ابن عمرؓ واسطتان فقال ابوحنیفةؒ نعم ولکن رجال سندنا اقوی من رجال سندکم فان حمادا افضل عن الزهری وابراهیم النخعی عن سالم واما ابن عمرؓ فلو لم تکن للصحابةؓ فضیلة صحبة النبی صلی الله علیه وسلم لقلت ان علقمة زائد عنه واما ابن مسعودؓ فهو رجل یعرفه کل واحد حتی فضله الناس علی الشیخین وقال عمر بن الخطابؓ فی حقه هو بیت العلم وقال ابیؓ ما دام هذا الحبر موجودًا فیکم فلا تسئلونی وکان خادمًا للنبی صلی الله علیه وسلم فی کل حال سفر وحضر فالانکشاف علیه زائد عن ابن عمرؓ فسکت الاوزاعی وتحیر فهذا هو دلیل فی قوة روایة ابن مسعودؓ **قوله** ولم یثبت حدیث ابن مسعودؓ روایة ابن عمرؓ حسن صحیح وروایة ابن مسعود ادنی درجة من روایة ابن عمرؓ لکنها لیست من الروایات التی لاتصح الاحتجاج بها ههنا لانها رویت بطرق متعددة والروایة اذا رویت بطرق متعددة تصیر صحیحا لغیرها وایضًا قال بعض العلماء تقویة روایة ابن مسعودؓ اقرب **قوله** استحب للامام ان یسبح خمس تسبیحات لکی یدرك من خلفه مذهب ابی حنیفةؒ ان المؤتم اذا سبح مع الامام فی السجود وقام ولم یقم المؤتم وسبح بعد رفع الامام فلا یعتبر وهو فعل شنیع یحذر عنه ففی مذهب ابن المبارك اشارة الی مذهب امامنا وانه لو کان فعل المقتدی معتبرا سوی الامام فای حاجة الی ان یقول الامام خمس تسبیحات بل یتم الماموم بعد رفع الامام راسه وهذا فی السنن واما فی الواجبات فیقول ابوحنیفةؒ ان یتم فعله وان تقدم الامام مثلاً قام الامام عن القعدة الاولی فعلی الماموم ان یختم التشهد ولا یقوم الا بعد الاختتام **قوله** لم یحن رجل منا ظهره حتی یسجد رسول الله صلی الله علیه وسلم فی مذهب امامنا

انہ تجب متابعۃ الامام علی الماموم علی سبیل الاتصال من غیر مکث کثیر لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا رکع فارکعوا الخ فمعنی الحدیث ان ھٰذا وقع احیانا للضرورۃ وھی ان الامام اذا کان شیخا والماموم شابا قویا فعلی الماموم ان ینتظر الامام حتیٰ یقرب الی السجود ثم بعد ذٰلک ینحنی الماموم ویسجد والا فیبلغ الماموم الشاب قبل الامام الشیخ فی السجود وفیہ وعید فلھٰذا کان ینتظر الصحابۃ لانہٗ صلی اللہ علیہ وسلم کان فی اٰخر عمرہ جسیما واما لو کان الماموم شیخا والامام شابا فعلی الماموم ان یتابعہ متصلاً مع امامہ والا فربما یقع ان یقوم الامام الشاب من السجود والماموم لم یسجد الی الاٰن او معنی قولہ حتیٰ یسجد علیہ السلام یعنی قرب الی السجود **قولہ** بل ھی سنۃ نبیکم علیہ السلام الاقعاء علیٰ قسمین احدھما ان یقعد علی الیتیہ ناصبا رکبتیہ کاقعاء الکلب وثانیھما ان ینصب قدمیہ کما فی السجود ملصقا رکبتیہ بالارض واضعًا الیتیہ علی قدمیہ فلما تعارض قول ابن عباسؓ مع نھی النبی علیہ السلام عن الاقعاء فاوّل بعض العلماء بان الاقعاء المکروہ ھو الاول کاقعاء الکلب والسنۃ ھو الثانی الاقعاء علی القدمین لکنہ لیس بسدید لان اقعاء الکلب مکروہ اتفاقًا والخلاف فی الثانی فقط لان الاقعاء یفعل لحصول الاستراحۃ بین السجدتین وھی بالاقعاء علی القدمین لا باقعاء الکلب فالاولیٰ ان یقال الاقعاء علی القدمین ایضًا لیس باولیٰ سوی الضرورۃ واما للضرورۃ فجائز وھٰذا ھو معنی قول ابن عباسؓ سنۃ نبیکم ای جائز فی الضرورۃ تحتمل انہٗ علیہ السلام فعلہ للضرورۃ او لبیان الجواز **قولہ** باب ماجاء فی التشھد اخذ ابو حنیفۃؒ بتشھد ابن مسعودؓ لکون حدیثہ اصح الاحادیث فی ھٰذا الباب ومعنی قولہ التحیاتُ للہ والصلوٰتُ والطیباتُ ان العبادات القولیۃ والبدنیۃ والمالیۃ کلھا للہ وروی النسائیؒ فی ھٰذا التشھد اشھد ان لا الٰہ الا اللہ وحدہٗ لاشریک لہ واشھد ان محمدا عبدہٗ ورسولہ فعلیک ان تتامل بازدیاد الکلمات بعد قولک اشھد ان لا الٰہ الا اللہ فی حالتی الامامۃ والانفراد **قولہ** تسلیمۃ واحدۃ من تلقاء وجھہ لہ معنیان احدھما ان یشرع السلام من تلقاء وجھہ ویحول الی الایمن ویختمہ والثانی انہٗ علیہ السلام کان یدور بعد التسلیم الی الجانب الایمن کثیرا والی الایسر قلیلا فعلی ھٰذا المعنی لا تعارض بین ھٰذا الحدیث وحدیث عبداللہ بن مسعودؓ وان حمل علی التعارض فالاخذ بحدیث ابن مسعودؓ اولیٰ لکونہٗ اقویٰ من حدیث عائشۃ کما قال الامام الترمذیؒ وان لم یحملہ علی التعارض فیمکن التطبیق بینھما بان فی حدیث عائشۃ لیس نفی السلام الثانی لان فیہ کیفیۃ السلام الاول بانہ کان یشرع من تلقاء وجھہٗ ویختم بالجانب الایمن واما السلام الثانی فمسکوت عنہ فی الحدیث وابتداءہٗ من الایمن واختتامہ فی الایسر وقال احمد فی تاویل حدیث عائشۃؓ یعنی انہٗ علیہ السلام کان یسلم بالجھر فی الجانب الایمن فقط **قولہ** ولاینفع ذا الجد منک الجد لہٗ معنیان احدھما ذکرہ المحشیون فانظروا والثانی یعنی لاینفع منک لصاحب النسب نسبہٗ بل صاحب النسب الشریف والخسیس سواء عندک والمرجع العمل فمن عمل صالحًا فلنفسہ ومن اساء فعلیھا واللہ الواحد الصمد سبحانہٗ لا الٰہ الا ھو **قولہ** اذا فعلت ذٰلک فقد تمت صلوٰتک فھم سیدنا ابو حنیفۃؒ معنی قولہ علیہ السلام فارجع فصل فانک لم تصل من اول الامر ما فھم الصحابۃ بعد بیانہ علیہ السلام یعنی انک لم تصل علی وجہ الکمال وفھم الشافعیؒ من قولہ علیہ السلام فارجع فصل الخ ما فھم اصحابہؓ قبل تفسیرہ علیہ السلام یعنی عدم جواز الصلوٰۃ فعلیک بالانصاف فی فرق الذھانۃ بین امامنا والشافعیؒ وابی یوسفؒ فی فھم معنی قولہ علیہ السلام فقالا ان التعدیل من ارکان الصلوٰۃ ولا تجوز الصلوٰۃ بدون التعدیل وایضًا استدلا بقولہ علیہ السلام لاتجزی صلوٰۃ من لایقیم صلبہ فی الرکوع والسجود **قولہ** وفتح اصابع رجلیہ ای وجہ اصابع رجلیہ الی القبلۃ **قولہ** لاصلوٰۃ لمن لم یقرأ بفاتحۃ الکتاب مؤید مذھب الشافعیؒ فی الصحاح حدیثان فقط الاول مامر من روایۃ عبادۃ یعنی لاصلوٰۃ لمن لم یقرأ بام القراٰن والثانی ماذکر فی ھٰذا الباب یعنی روایۃ عبادۃ بن الصامت ولایصح الاحتجاج بکلا الحدیثین اما روایۃ عبادۃ التی مرت فی باب لاصلوٰۃ لمن لم یقرأ بفاتحۃ الکتٰب فانھا وان کانت قویۃ لکنھا لیست بصریحۃ فی المقتدی لانا نخص من کلمۃ من الماموم بقراٰن واما روایۃ الباب فانھا وان کانت صریحۃ فی حق المقتدی الذی ھو محل الخلاف بین الامامین لکنھا لیست بقویۃ بل ضعیفۃ غایۃ الضعف فالحاصل ان ما ھو مصرح لمقصود الشافعیؒ فھو ضعیف وما ھو قوی فھو غیر مصرح فاستدلال الشوافعؒ روایۃ الباب علیٰ فرضیۃ الفاتحۃ لایصح بوجھین الاول انا نکلم فی اسناد الحدیث واسنادہ واہ لان فی اسنادہ محمد بن اسحاق فھو ضعیف غایۃ الضعف حتیٰ قال بعضھم بان حدیثہٗ ان کان فی فضائل الاعمال فیقبل وان کان فی الاحکام من الحرام والحلال فلا یقبل وھٰھنا فی الاحکام فلا یقبل وقال البعض ان کان حدیثہٗ معنعنا فلا یقبل وان کان بقولہ حدثنا واخبرنا فمقبول وروایۃ الباب معنعنۃ والثانی ان استدلال الشوافع علیٰ فرضیۃ الفاتحۃ بالاستثناء بعد النھی والاستثناء بعد النھی یفید الاباحۃ لا الوجوب والفرضیۃ الا بقرینۃ وای قرینۃ عند الشوافع علیٰ ان الاستثناء للفرضیۃ **قولہ** قال انی اقول مالی انازع القراٰن ھٰذا الحدیث مصرح لجزء من دعویٰ ابی حنیفۃؒ یعنی عدم القراءۃ خلف الامام فی الصلوٰۃ الجھریۃ ثم نقول ان العاقل المنصف یعلم من ھٰذا ان القراءۃ ممنوعۃ مطلقًا خلف الامام فان علۃ المنع النزاع مع القراٰن وھو کما یتحقق فی الجھریۃ یتحقق فی السریۃ ایضًا بل فی السریۃ زائد من الجھریۃ فان الامام ان تکلم بالجھر لایضرہ تکلم غیرہ لما انہٗ مشغول بفعلہ واما ان

یقرأ سرًا فیضره تکلم غیره لانهٔ لیس بشاغل حینئذ کاملاً حتی یشغل عن سماع صوت غیره مع ان عموم قوله تعالٰی اذا قرئ القران فاستمعوا لهٗ وانصتوا یدل علی ما ذکرنا وکذا یدل علیه قولهٗ علیه السلام اذا قرئ فانصتوا **قوله** ولیس فی هٰذا الحدیث ما یدخل علی من رأی القراءة خلف الامام ولما کانت روایة ابی هریرۃؓ مخالفة لما ذهب الیه الامام الشافعیؒ فقصد الترمذیؒ تخلیص نفسه من الحدیث وتایید مذهبهٖ قال لیس فی هٰذا الحدیث الی اٰخره وحاصل قول الترمذیؒ ان روایة ابی هریرۃ التی ذکرت فی اول الباب لیست بمعتبرة لان ابا هریرۃؓ افتی خلاف مرویه وروی عنه علیه السلام ان من لم یقرأ بفاتحة الکتاب فصلوته خداج غیر تمام وقال لتلمیذه فی الجواب اقرأ بها فی نفسك والعجب من الشافعیؒ ان یترك الحدیث المرفوع فی مقابلة رأی الصحابیؓ ولم یعمل بالحدیث ولله در ابی حنیفةؒ لم یترك الحدیث ولا قول الصحابی فقال ان ما روی ابو هریرۃؓ واستدل به الترمذیؒ علی فرضیة الفاتحة یعنی خداج غیر تمام فیه دلیل علی ان الفاتحة لیست بفرض ولم یفهم الترمذیؒ ان قوله خداج غیر تمام لا یصح الا اذا انتقص وصف من اوصاف الصلوٰة فان نقصان الرکن یبطل الصلوٰة وحینئذ ینبغی ان یقول النبی صلی الله علیه وسلم فهی باطلة فاسدة او غیرها ثم قوله اقرأ بها فی نفسك لا یصح ان یستدل به الامام الترمذیؒ لان المراد من قوله اقرأ بها نفسك القراءة النفسی لا اللفظی وکیف تکون لفظیة فان الجواب یجب ان یکون مطابقًا للسوال و التطبیق لا یصح الا بالقراءة النفسی لان قول السائل انا نکون احیانًا وراء الامام لا یصح ان یحمل علی السوال عن القراءة بالجهر لانهٗ لا یجوزهٗ کل عاقل وقد منع بقول النبی علیه السلام مالی انازع القران اولا بل یحمل علی القراءة السریة خلف الامام فلو حمل جواب ابی هریرۃؓ علی القراءة اللفظیة انعدم التطابق فلما سأل التلمیذ عن اوقات القراءة وقال انا نکون وراء الامام وانت تامر یا استاذ بقراءتها مطلقا فقال الاستاذ اقرأ بها فی نفسك ففهم التلمیذ ان مراد الاستاذ التدبر والقراءة لنفسه فلذا سکت وفی قول ابی هریرۃؓ قرینة علی ان المراد باقرأ التدبر وان کان الاصل فی القراءة التلفظ وهی قوله فی نفسك فان قول النبی صلی الله علیه وسلم اقول مالی انازع القران المراد بالقول التخییل فی القلب بالاتفاق مع انه لیس هناك قرینة ففی ما نحن فیه بعد وجود قرینة کیف لا یکون التخییل مرادًا **قوله** وروی عن عبد الله بن المبارك انهٗ قال انا اقرأ خلف الامام والناس یقرءون لیس بمؤید للترمذیؒ لانهٗ لا یعلم ان قراءة عبد الله والناس خلف الامام کانت علی سبیل الوجوب او الفرضیة او الاباحة وذهب الترمذیؒ الی الفرضیة وتصریح الترمذیؒ بمذهب الفقهاء بقوله وبه یقول احمد و ابن المبارك ومالك واسحٰق لتکثیر السواد لان القول بفرضیة الفاتحة لیس الا قول الشافعیؒ فقط وما سواه فقال بعضهم بالکراهة التحریمیة ومنهم ابو حنیفةؒ الکوفی وقال بعضهم بالقراءة فی السریة دون الجهریة ومنهم المالك وقال بعضهم بالاباحة فی الجهریة والسریة ومنهم احمدؒ فالحق بالتحقیق والاولی بالنظر والتدقیق مذهب امامنا ابی حنیفة الذی هو موافق للدرایة والروایة فان الصلوٰة کانت فیها وسعة فی اول الاسلام ثم نسخ فیها التکلم بقوله صلی الله علیه وسلم وهٰذا صلوٰة لا یصلح فیها شیءٌ من کلام الناس انما هی التسبیح والتهلیل لکن القراءة بقیت مشروعة مطلقًا خلف الامام ثم بعد ذٰلك نسخت فی الجهریة بقوله صلی الله علیه وسلم اقول مالی انازع القران وبقیت القراءة مشروعة فی الصلوٰة السریة ثم نسخت بعد الایام لقوله صلی الله علیه وسلم من کان لهٗ امام فقراءة الامام قراءة له لکن لما کان فکر ابی حنیفةؒ صائبًا و ذهنه سلیمًا ففهم من اول الامر ان مقصود الشارع علیه السلام ان المأموم تابع للامام وصلوٰة الامام والمأموم واحدة وقد ثبت غرضه بعد الایام بفضل الله تعالٰی فحکم من اول الامر بنهی القراءة للمأموم والائمة الباقیة لما لم یکن لهم ید طولٰی فی مثل ابی حنیفةؒ فحکم البعض بالفرضیة مطلقا وحکم البعض بالمنع فی الصلوٰة الجهریة وحکم البعض بالاباحة فی السریة و الجهریة وغیر ذٰلك واما الدرایة فکلهم اتفقوا علی ان سهو الامام سهو المأموم فلو کانت صلوٰة کل واحدة علیحدة فما وجه وجوب سهو الغیر علی الغیر وکذٰلك قالوا ان الامام لو تلا اٰیة السجدة فعلی المأموم ان یسجد مع ان سجدة التلاوة لا تجب الا علی من تلا او سمع اٰیة السجدة فلو کان صلوٰة کل واحدة علیحدة فما وجه وجوب سجدة التلاوة علی من لم یقرأ ولم یسمع فی الصلوٰة السریة واما علی طرز ابی حنیفةؒ فلا اشکال لان عنده رحمه الله تعالٰی صلوٰة الامام والمأموم واحدة فیصدق فی حق المقتدی انهٗ قرء بقرینة قوله علیه السلام من کان لهٗ امام فقراءة الامام قراءة لهٗ وهٰکذا ما قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ینبغی ان یکون الامام عالمًا متقیا واقرأ واتقی فلو کان صلوٰة کل واحد علیحدة فای حاجة الی تقوی الامام وحفظه واما علی طرز ابی حنیفةؒ فلا شکال فانهٗ یقول بالافادة من الامام والاستفادة من المأموم فیکون علمه واتقاءه وحفظه ازید ممن خلفه ومنها ما قال علیه السلام الامام ضامن والضمانة لا تتحقق الا بالاتحاد والافادة والاستفادة وامثالها کثیرة تظهر بالتتبع سنذکر فی موضعه انشاء الله تعالٰی فانتظر روی ان الامام الاوزاعی وغیره قالوا لابی حنیفةؒ لم لا تقرأ خلف الامام فقال ابو حنیفةؒ لم یثبت عندی فقالوا لابی حنیفةؒ تعال اناظر معك فی هٰذه المسئلة فقال نعم وأیّن عینوا منکم رجلًا واحدًا عالمًا مقتدی للکل لا ناظر معهٗ فانهٗ لا یمکن المعارضة والمناظرة بالجمیع فی آن واحد فقالوا عیّنّا فقال ابو حنیفةؒ لو الزمته فی هٰذا المبحث فالزامه الزام لکم فقالوا نعم ولو غلب علی فی المسئلة فغلبتهٗ غلبة لکم فقالوا نعم فقال ابو حنیفةؒ

عجبت منکم فانکم قلتم ان الزام الواحد وغلبته الزام للجمیع وغلبته لهم ولا تحسنوا ان یتکلم کل واحد فکیف فی سلطان السلاطین ومالک الاملاک خالق الافلاک یتکلم کل احد ولا یسمع عن غیرہ وتصدر عنه الحرکات المشعرۃ الی سوء الادب واوجبتم القراءۃ علی المأموم فی حضرۃ الله تعالی مع کون الامام کفیلاً للکل فسکتوا **قوله** اذا دخل احدکم المسجد فلیرکع رکعتین سوی الاوقات المنهی عنها والمکروهة **قوله** روی عن النبی صلی الله علیه وسلم فی غیرہ حدیث رخصة فی انشاد الشعر لا تعارض بین ما مر من روایة الباب فی النهی عن تناشد الاشعار فی المساجد وبین ما ثبت بروایة اخری جواز التناشد فی المساجد لان المنهی عنه التناشد فهو عبارۃ ان یقول الرجلان والرجال فی المحفل والمجلس الاشعار ویعرض کل واحد شعرہ علی الآخر کما یقال فی عرفنا بیت بازی ومشاعرہ واما تعلیم کتب الادب والاشعار فجائز مثلاً ان یسئل احد عنا معنی الشعر فی المسجد فلنا ان نبین معنی الشعر وقال البعض معنی التناشد۔ شعر گوئی با خوش الحانی ونغمه گوئی وهو غیر جائز والجائز ما بینا

قوله باب ما جاء فی المسجد الذی اسس علی التقوی۔ قوله تعالی: فیه رجال یحبون ان یتطهروا انزلت الآیة المذکورۃ فی تعریف سکان مسجد القباء وقصته ان النبی صلی الله علیه وسلم لما نزلت علیه الآیة ذهب الی اهل مسجد القباء وقال لهم ای طهارۃ اخترتموها فان الله وصف فی کلامه علیکم فقالوا اخترنا الاستنجاء بالماء فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم هو هذا فهذا صریح فی ان شان نزول الآیة فی اهل مسجد القباء ویخالفه ما قال النبی صلی الله علیه وسلم فی جواب السائل فقال هو هذا یعنی مسجدہ فانه مشعر بان شان نزول الآیة المذکورۃ هو مسجد النبی صلی الله علیه وسلم فاجاب بعض الشارح لدفع التعارض بان الآیة نزلت مرتین مرۃ فی مسجد النبی صلی الله علیه وسلم واخری فی شان مسجد القباء وقال الاستاذ مدالله ظله هذا التاویل بعید غایة البعد فالاولی ان یحمل معارضة الصحابیین فی معنی اخر وهو ان یقال انه کان یقول ان اهل القباء مختصون فی هذه الفضیلة وکان یقول الخدری الآیة وان نزلت فی حق اهل القباء الا ان اصحاب مسجد النبی صلی الله علیه وسلم داخلون فیها لان العبرۃ لعموم الالفاظ لا لخصوص المورد فاجاب النبی صلی الله علیه وسلم علی سبیل الحصر الادعائی والمبالغة هو هذا یعنی اهل مسجدی داخلون بالطریق الاولی وان نزلت الآیة فی شان القباء **قوله** زیاد مدینی لاکثر فی النسبة الی المدینة الطیبة مدنی وقد یقال فی النسبة الی المدائن المدائنی الی المدین مدینی **قوله** لا تشد الرحال الا الی ثلثة مساجد بعموم النهی استدل البعض الی منع شد الرحال الی القبور وقال الآخرون لا یصح الاستدلال علی منع شد الرحال الی القبور بهذا الحدیث لان المستثنی منه لابد ان یکون من جنس المستثنی فیکون المستثنی منه لفظ مساجد و المعنی لا تشد الرحال الی مسجد من المساجد الا الی ثلثة مساجد فثبت من الحدیث نفی شد الرحال الی مساجد لا الی القبور وان توسع ویقال ان مستثنی منه عام مثل لفظ موضع او مکان او غیرها فلا یثبت ایضاً ما ادعوہ لان لیس المقصود فی شد الرحال الی القبور زیارتها ولا رؤیة الموضع والمکان بل المقبور والمکین ومع قطع النظر عن الاستدلال بالحدیث هل یجوز شد الرحال الی القبور ام لا فقال الجمهور بالجواز وقال مولانا شاہ ولی الله المحدث الدهلوی طاب الله ثراہ وجعل الجنة مثواہ الاولی عندی ان یمنع شد الرحال الی القبور فی زماننا هذا فان فیه تضییع الدین وترویج البدعة فان الجهال یقولون زیارۃ مزار خواجه معین الدین جشتی الاجمیری رحمه الله تعالی شانه مرۃ تعدل حجین فی الثواب وغیرها معاذ الله تعالی

قوله اذا جعلت المغرب عن یمینک هذا اذا کان مقیماً فی جانب الشمال واما اذا یقوم الرجل وهو مقیم فی الجنوب فحینئذٍ یقع المغرب فی الیسار والمشرق فی الیمین **قوله** قال ابن المبارک ما بین المغرب والمشرق قبلة هذا لاهل المشرق ظاهرہ مخالف للمشاهدۃ لان وقوع القبلة بین المشرقین لاهل المدینة لانهم واقعون فی جانب الشمال عن الکعبة واما فی حق اهل المشرق فالقبلة قدامهم فقال الاکثرون ان المراد من اهل المشرق هم سکان المدینة المقدسة وقال البعض ان المراد من وقوع قبلة اهل المشرق فی المشرقین مشرق الشتاء ومغرب الصیف بحضرۃ الصورۃ والحق ما قال الدیوبندی رحمه الله تعالی مدالله ظله انک اذا کنت بین الشیئین احدهما عن یمینک والاخر عن یسارک فیصدق حینئذٍ انک بینهما وکذلک اذا کنت بین الشیئین احدهما قدامک والآخر خلفک فحینئذٍ یصدق انک بینهما فعلی هذا لاشک فی کون قبلة اهل المشرق بین المشرقین وان کان اهل المشرق فی جانب الشرق من القبلة الشرقیة **قوله** اذا صلی قاعداً فصلوا قعوداً هذہ الجملة منسوخة عند الجمهور بحدیث امامة النبی علیه السلام فی مرض الوفات قاعداً والناس کانوا قائمین وهذہ قصة اخر عمرہ علیه السلام وتاول البعض بان المراد صلوا قعوداً فی التشهد وهو بعید لمخالفته بظاهر الحدیث یعنی فصلینا معه قعوداً الخ **قوله** روی عن عائشة انها قالت صلی رسول الله صلی الله علیه وسلم خلف ابی بکر فی مرضه الذی مات فیه قاعداً هذا الحدیث هٰهنا مختصر والتفصیل ما سیاتی بعد انشاء الله تعالی من حدیثها بقولها وابو بکر یصلی بالناس الخ فلا تعارض بین روایتیها لان معنی الروایة الاولی انه علیه السلام خرج من بیته فی مرض الوفات وقعد الی جنب ابی بکر لیاتم به فلما علم ابو بکر بمجئ النبی علیه السلام فدعا من الله تعالی وصار متاخراً وصار النبی صلی الله علیه وسلم اماماً فکان ابو بکر یاتم النبی علیه السلام والناس یأتمون بالصدیق **قوله** قال ان زاد علی رکعتین فعلیه سجدۃ السهو الخ هذا هو مذهب سیدنا ابی حنیفة روی عنه

انہ رای علیہ السلام فی المنام فقال علیہ السلام وانت توجب سجدتی السہو بالصلوٰۃ علی فقال ابوحنیفۃؒ نعم لکن لا للصلوٰۃ علیک یا رسول اللہ بل لانہ لیس من فعلك فانی حدثت بانك قمت من الرکعتین کانك علی الرضف وقیل انہؒ قال لہ علیہ السلام فی الجواب لا للصلوٰۃ علیک بل للنسیان فی الصلوٰۃ علیک **قولہ** ومن صلاھا قائماً فلہ نصف اجر القاعد الی ظاہر الحدیث ذھب الحسن قال تجوز صلوٰۃ التطوع نائماً وقال الجمہور لا تجوز النافلۃ نائماً ومضطجعاً من غیر عذر واستشکل فی محمل الحدیث لانہ ان کان محلہ الصحیح فلا یصح لان النافلۃ لا تجوز قائماً فضلاً عن ان یثاب بنصف الثواب وان کان محملہ المریض فلا یصح تنصیف ثوابہ لان تعود المریض مثل قیام الصحیح فقال البعض بان محل الحدیث الذی ھو بین بین لا صحیحاً تاماً ولا مریضاً کاملاً ای ھو مریض یقدر یستریح بالقعود ومع ھذا ان یقیم فیمکن لہ القیام بالکلفۃ لکن یتحمل التکلیف وصلی قاعداً فاجرہ نصف اجر القائم یعنی قیام المریض لا قیام الصحیح لان اجر قیام الصحیح والقعود للمریض سواء واجر قیام المریض الذی یجوز لہ القعود شرعاً تتضاعف علی اجر قیام الصحیح فان صلی المریض قاعداً مع امکان القدرۃ علی القیام ولو بالمشقۃ فاجرہ ینتصف من اجر قیام المریض ویمکن ان یقال ان الغرض من الحدیث بیان ثواب الصلوٰۃ مع قطع النظر عن الصحیح والمریض والفرائض والنوافل یعنی اجر القائم تزید علی اجر القاعد واجرہ نصف اجر القائم فی حد ذاتہ مع قطع النظر عن المرض والصحۃ ففی المعذور یحکم القیاس بتنصیف الثواب لکن حصول زیادۃ الاجر من کرامات اللہ تعالیٰ وانعامہ واما الجواز وعدمہ فلا تعارض لہ فی الحدیث بل الحدیث ساکت عنہما **قولہ** واختلف اھل العلم فی النفخ فی الصلوٰۃ فی مذھب ابی حنیفۃؒ ھٰہنا تفصیل بانہ ان حصلت الحروف بالنفخ تفسد صلوٰتہ وان لم تحصل الحروف فلا تفسد الصلوٰۃ **قولہ** باب ما جاء فی سجدتی السہو قبل السلام وبعد السلام یجوز عند ابی حنیفۃؒ سجدۃ السہو قبل السلام وبعدہ لکن الاولی بعد السلام الاول وقبل الثانی فجمیع الروایات معمولۃ بھا عندہٗ واما الامام الشافعیؒ فقال ان ما روی من حدیث ابن بحینۃ فھو ناسخ لما قبلھا من سجدۃ السہو بعد السلام لکن دعوی النسخ لا یصح بدون علم التاریخ بالتقدیم والتاخیر ودونہ خرط القتاد وردت الروایات فی الجانبین من قولہ وفعلہ علیہ السلام لکن اباحنیفۃؒ رجح جانب البعدیۃ من السلام لقاعدۃ کلیۃ عامۃ روی فی سنن ابی داؤد ولکل سہو سجدتان بعد السلام فما ورد من الجزئیات خلافھا فتاؤل مثل بیان الجواز وغیرھا **قولہ** من صلی الظہر خمساً فصلوٰتہ جائزۃ الیہ ذھب بعض اھل العلم منہم الشافعیؒ واحمدؒ واسحٰقؒ وقال بعضہم لا یجوز اذا لم یقعد فی الرابعۃ مقدار التشہد فمبنی الخلاف بینہم علی فرضیۃ القعدۃ الاخری فمن قال بفرضیتہا فلم یجوز الصلوٰۃ بدونہا ولم یقل بفرضیتہا فیتم الصلوٰۃ عندہٗ بدونہا فذھب الثوری وابوحنیفۃؒ واھل الکوفۃ الی الفرضیۃ بدلیل قولہ علیہ السلام لابن مسعودؓ اذا قلت ھٰذا او فعلت ھٰذا فقد تمت صلوٰتك فان الخبر الواحد یثبت بہ الفرائض العملی وان لم یثبت الاعتقادی وایضاً لا نقول بثبوت فرضیۃ القعدۃ الاخری بالحدیث بل بالنص القرانی الذی ھو مجمل وبینہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم بقولہ لابن مسعودؓ **قولہ** باب ما جاء فی الرجل یسلم علی الرکعتین فی الظہر والعصر اختلف الامامان الہمامان ابوحنیفۃؒ والشافعیؒ ان الکلام ناسیاً یفسد الصلوٰۃ ام لا فقال ابوحنیفۃؒ یفسد وقال الشافعیؒ لا باس ولا فساد واستدل الشافعیؒ بھٰذا الحدیث وقال ان کلام النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان ناسیاً وحمل ان ھٰذہ القصۃ وقعت بعد نسخ الکلام فی الصلوٰۃ واستدل بان اباھریرۃؓ راو لحدیث ذی الیدین وابوھریرۃؓ متاخر الاسلام قد اسلم بعد غزوۃ خیبر ووقعت ھٰذہ الغزوۃ سنۃ سابعۃ من الھجرۃ النبویۃ والحکم بنسخ الکلام کان ورد بعد الھجرۃ سنۃ ثانیۃ غالباً فلا خفاء ان نسخ الکلام مقدم ولم یکن مؤخراً الما ان اباھریرۃؓ قال فی روایۃ اخری صلی بنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الخ وقال فی روایۃ اخری صلیت بصیغۃ المتکلم فلا مجال لتاویل فیہ انتہی ودلیل الامامؒ ما روی ان زید بن ارقمؓ قال کنا نتکلم خلف النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الصلوٰۃ حتی نزل قولہ تعالیٰ قوموا للہ قانتین فنہینا عن التکلم فی الصلوٰۃ فھٰذا صریح فی نسخ الکلام فی المدینۃ الطیبۃ علی الاطلاق ولا خصوصیۃ لہا بالسہو والنسیان واما جواب الحدیث فھو ان مدار استدلال الشافعیؒ علی ان ذا الیدین وذا الشمالین رجلان وثبت لقاء ابی ھریرۃؓ بذی الیدین وقتل ذوالشمالین فی غزوۃ بدر وھٰذا لا یصح لان ما علم من التتبع والنظر فی الکتب المعتبرۃ فھو الاتحاد کما علم من روایۃ النسائی وقول الزھری واسماء الرجال ومن کلام صاحب القاموس الذی ھو من متعصبی الشوافعؒ وثبت انہما رجل واحد وشہادۃ ذی الیدین فی غزوۃ بدر ولم یثبت لقاء ابی ھریرۃؓ بہ ایضاً لا نسلم ان کلام النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعد السلام من الرکعتین مع ذی الیدین کان نسیاناً بل کان عمداً فانہ جاء فی روایۃ اخری انہ علیہ السلام بعد السلام من رکعتین دخل فی حجرتہ ودخل علیہ ذوالیدین فقال للنبی صلی اللہ علیہ وسلم قصرۃ الصلوٰۃ فقال علیہ السلام کل ذٰلك لم یکن فقال ذوالیدین بلی قد کان بعض ذٰلك یا نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم خرج علیہ السلام ومشی الی اسطوانۃ فی المسجد وقام بہا متشبکاً فحمل ھٰذا الکلام علی النسیان اغماض عن الانصاف وبعید عن الانصاف فان کل احد یعلم ان مثل ھٰذہ المناظرۃ والجواب والسوال لا یکون الا بالعمد وجاء فی روایۃ اخری انہ علیہ السلام قال لاصحابہؓ انی بشر انسی کما تنسون فاذا نسیت فعلمونی فھٰذا مناف للنسیان

فینبغی ان تفسد صلوته علیه السلام وذی الیدین اولاً ثم بعده لما مشی علیه السلام الی حجرته وخرج منها وذھب الی الاسطوانة فھٰذا تحویل عن القبلة وھو مفسد اٰخر ثم قال علیه السلام لاصحابه اصدق ذوی الیدین ام کذب فقالوا نعم صدق یا رسول الله صلی الله علیه وسلم فعلی ھٰذا ینبغی ان یفسد صلوٰة جمیع الصحابةؓ والشوافع والاحناف کلھم متفقون فی انه اذا قال المصلی نعم فی جواب السائل فیفسد صلوته فالتذکیر والسوال والجواب والتصدیق والمشی والانحراف عن القبلة لایحصل الابمدة مدیدة والحمل علی النسیان لایقبله ذھن سلیم وفھم مستقیم فلابد ان یحمل علی العمد ویقال ان قصة ذی الیدین کانت قبل نسخ الکلام وایضًا قال العینی ان فی ھٰذہ القصة کان سید المؤمنین عمر بن الخطابؓ داخلاً وحاضرًا فیھا ووقع مثل ھٰذہ القصة فی زمان خلافتهؓ فامر بالاستیناف فھٰذا دلیل صریح فی ان قصة ذی الیدین کانت قبل نسخ الکلام فمذھبنا موافق للروایات والنصوص منھا ان ھٰذہ الصلوٰة لایصح فیھا شیٔ من کلام الناس وغیرھا من الدرایة والله اعلم بالصواب

قوله وھو علی راحلته واقام وتقدم علی راحلته فصلی بھم ظاھر الحدیث مشعر بانه علیه السلام امھم فی ھٰذہ الحالة وھو مذھب الجمھور وعند ابی حنیفةؒ لاتصح الجماعة لاشتراط الاتحاد والمکان عندہ فیه والجواب من قوله وتقدم ان التقدم لیس للامامة بل لتعلیم ان النبی صلی الله علیه وسلم کیف صلی **قوله** ثم یکون سائر عمله علی ذٰلك له معنیان احدھما ان حال جمیع العبادات مثل حال الصلوٰة بان یکمل الفرض بالنفل مثلا یکمل ما نقص من فرض الزکاة فیکمل بالصدقة النفلیة و کذٰلك الحج والصوم والثانی ان جمیع العبادات علی الصلوٰة فان صلحت صلوته فاصلح وافلح فی جمیع العبادات وان خاب و خسر فی الصلوٰة فقد خاب وخسر فی جمیع العبادات فکانت الصلوٰة کاملة لجمیع العبادات وموقوفة علیھا ولا نعلم کیفیة التکمیل **قوله** اذا صلی احدکم رکعتی الفجر فلیضطجع علی یمینه الامر للوجوب عند البعض من اصحاب الظواھر وعند الجمھور للاستحباب لمن استیقظ لیلة فی عبادة الله تعالیٰ لیرتفع عنه التکاسل ولیصلی الفریضة بعدہ بالطمانینة لا لمن نام جمیع اللیل حتی الصبح وکذا حال من شغل بالکتب الدینیة فله ان یضطجع ملیًا لیصلی الفریضة بالتسکین والاطمینان **قوله** اذا اقیمت الصلوٰة فلاصلوٰة الا المکتوبة اللام فی المکتوبة للعھد ای الصلوٰة التی اقیمت لھا وخص فی قوله علیه السلام رکعتی الفجر لتاکیدھا بقوله علیه السلام انھما خیر من الدنیا وما فیھا وما جاء من قوله علیه السلام لاتترکوھما ولو طردتکم الخیل فلایترك حتی یطمئن علی وجدان الرکعة الواحدة من فرض الصبح وان خاف علی المکتوبة فیترکھما **قوله** فلا اذا ھٰذہ العبارة تحتمل معنیین احدھما لاباس اذًا ای فلیصل والثانی لاتصل اذًا فاخذ الشافعیؒ بالمعنی الاول وخص قضاء رکعتی الفجر عن النھی من الصلوٰة بعد الفجر حتی تطلع الشمس وقال امامنا لما استوی الاحتمالان فلا مجال الی ان یقال انه علیه السلام غضب علیه بانه یعید الفریضة لان الاحناف لما اجابوا فی قصة امامة معاذؓ بتکرار الفریضة لم یسلمه الشافعیؒ ولو فرضنا انه علیه السلام غضب بالاعادة فتکرار الفرائض یکون لمصلحة وداع کما فی امامة معاذؓ وھٰھنا لما کان صلی مع النبی صلی الله علیه وسلم مرة فای داع الی التکرار فتعین الثانی ای لاتصل اذًا ومن المعنیین المذکورین الاول مبیح والثانی محرم وقال علماء الاصول للنھی والتحریم ترجیح علی المبیح فان قلت ورد فی روایة سنن ابی داؤد فسکت النبیؐ والسکوت تقریر وقرینة الرضاء مالم یدل امر علی خلافه قلنا فی ما نحن فیه کان استفھام النبی علیه السلام علی سبیل الانکار بقوله صلاتان معًا یدل علی انه سکت غضبًا لارضاء علی فعله کما ان سکوت عائشةؓ فی مقابلة قول النبی صلی الله علیه وسلم اتخافین ان یحیف الله تعالیٰ علیك ورسوله لھا لایدل علی رضائھا وتقریر قوله علیه السلام وکما ان سکوت عمرؓ بن الخطاب فی قصة الجمعة وتھدیدہ رجلا علی رکعتین فی موضع صلوته بدون التقدیم والتاخیر لایدل علی رضاء عمر بن الخطابؓ **قوله** عن ابن عمرؓ قال صلیت خلف النبی صلی الله علیه وسلم رکعتین قبل الظھر ورکعتین بعدھا روایة ابن عمرؓ مخالفة لروایة عائشةؓ وام حبیبةؓ وعلیؓ وغیرھم حیث قالوا انه علیه السلام کان یصلی اربعًا قبل الظھر فالتطبیق ان ما قالت عائشةؓ ھو ما رأت فی بیتھا انه صلی الله علیه وسلم کان یصلی اربع رکعات وما قال ابن عمرؓ فھو ما رأی فی المسجد انه صلی الله علیه وسلم صلی رکعتین مکان اربع رکعات احیانًا بیانًا لتعلیم الجواز وان کانت السنة ھی اربع رکعات قبل الظھر ویجری التاویل الثانی بین قولی عائشةؓ **قوله** فاوتر بواحدة الخ ای اجعل اٰخر صلوتك وترًا بالرکعة الواحدة ما صلیت من شفعة کان الوتر رکعة واحدة بالاستقلال قال الشافعیؒ لا احب التطوع بعد الوتر بقوله صلی الله علیه وسلم اجعل اٰخر صلوتك وترًا وقال ابوحنیفةؒ لایکرہ لثبوت الرکعتین عن النبی صلی الله علیه وسلم بعد الوتر جالسا والمراد من الاخرویة الاضافیة لاالحقیقیة لئلا تضاد الروایات ولو ارید بالاخرویة الحقیقیة فحینئذ المراد من الصلوٰة صلوٰة العشاء فمعناہ حینئذ اجعل اٰخر صلوتك العشاء وترًا ولاتقدم الوتر علی العشاء **قوله** کان علیه السلام یصلی من اللیل ثلث عشر رکعات ثمانیة رکعات للتھجد وثلث رکعات للوتر ورکعتین بعد الوتر علی حسب عادته وقیل رکعتی الفجر **قوله** باب ماجاء فی نزول الرب تبارك وتعالیٰ مذھب المتقدمین ان ما وقع من ثبوت صفات الاجسام مثل الوجه والید والنزول ھو من متشابھات لایعلم تاویله الا الله وتاول المتاخرون لئلا یقع الناس فی الخبط لکن التاویل معنی مجازی لاحقیقی **قوله** الوتر لیس بحتم کالصلوٰة المکتوبة وبه یقول شیخنا وامامنا ابوحنیفةؒ

فان درجة الواجب عنده ادنیٰ من الفرائض فلا یکون الحدیث حجة علی ابی حنیفةؒ **قوله** فاوتروا یا اهل القرآن ان ارید بالوتر صلوٰة التهجد فحینئذ یراد باهل القرآن الحفاظ للقرآن وان ارید بالوتر حقیقة الوتر فحینئذ المراد باهل القرآن المؤمنون العاملون علی القرآن المجید **قوله** عن ابی هریرةؓ قال امرنی رسول الله صلی الله علیه وسلم ماثبت من عادة النبی علیه السلام ومن امره هو ان یوتر فی اٰخر اللیل والامر لابی هریرةؓ خلاف عادته وامره وقع للضرورة وهی ان اباهریرةؓ کان شاغلاً بالعلم وخادمًا وجامعًا للاحادیث وکان القیام علی اٰخر اللیل متعذرًا فلذا امره علیه السلام بالوتر قبل النوم والا فالفضیلة فی التأخیر **قوله** عن عائشة قالت کانت صلوٰة رسول الله صلی الله علیه وسلم ثلث عشرة رکعة یوتر من ذٰلك بخمس لایجلس فی شیء منهن الا فی اٰخرهن فقد اتفق من لدن زمان الاصحاب الی ساعتنا علی ترك الوتر بثمان وسبع وتسع واحدی عشرة وثلث عشرة وذهب الجمهور الی وجوب الوتر بثلث رکعات لا برکعة واحدة وذهب السفیان الی جواز وتر برکعة وثلث وخمس ولم یذهب الی جواز الوتر بخمس رکعات احد سوی السفیان لکن کلهم اتفقوا حتی الجمهور والشافعیؒ والسفیانؒ علی افضلیة الوتر بثلث رکعات حتیٰ ان الامام احمدؒ نقل الاجماع علی افضلیة الوتر بثلث رکعات فالاخذ بالمجمع علیه فی الفضیلة اولی واصوب فلذا قال ابوحنیفةؒ ان الوتر ثلث رکعات ثم اختلف ابوحنیفةؒ والشافعیؒ فی التسلیمة والتسلیمتین فقال بواحدة وقال باثنین وقال الامام الطحاویؒ روایة عائشةؓ لا یفهم معناه لانه ان کان جمیع ثلث عشرة رکعات وتر الزم نفی صلوٰة التهجد عن النبی صلی الله علیه وسلم مع انها ثبتت بروایات معتبرة ومخالفة للروایات الاخری لابن عباسؓ وعلیؓ وعائشةؓ فلزا نترکها ولا نعمل علیها فان بیان عائشةؓ عادة النبی صلی الله علیه وسلم بقولها حتی لقی الله تعالیٰ یدل علی نسخ ما سوی الثلث وهٰذا الطریق هو الاسهل ویمکن التاویل بأن المراد یوتر بخمس یعنی کان یوتر بثلث مع الرکعتین بعدها ومعنی قولها لا یجلس فی شیء منهن الا فی اٰخرهن یعنی کان لا یصلی التهجد والوتر جالسًا الا الرکعتین الاخریین **قوله** من نام عن الوتر او نسیه فلیصل اذا ذکرها مؤید لابی حنیفةؒ لانه علیه السلام لما امر بتضاء الوتر والامر للوجوب مالم تعرف قرینة صارفة وظاهر ان القضاء علی حسب الاداء فیکون اداء الوتر واجبا وهو مشربـ امامنا **قوله** الیس لك فی النبی صلی الله علیه وسلم اسوة حسنة رایت رسول الله صلی الله علیه وسلم یوتر علی راحلته الخ الخلاف فی جواز صلوة الوتر علی الراحلة وعدم الجواز مبنی علی خلاف اٰخر وهو ان الوتر واجب ام لا فمن قال بالوجوب فقال بعدم الجواز ومن قال بعدم الوجوب ذهب الی الجواز فقال ابوحنیفةؒ بالوجوب ولا یجوز علی الراحلة والجواب عن الحدیث انه اخرج الطحاویؒ باسناد صحیح عن ابن عمرؓ انه کان یصلی علی راحلته ویوتر علی الارض فلما تعارض روایة ابن عمرؓ بفعله فناخذ بفعله لان فعل الراوی بیان الحدیث کما هو فی الاصول وتبین معنی الحدیث بأن المراد بالوتر صلوٰة اللیل وهی التهجد ولاخلاف فی جوازه علی الدابة واطلاق الوتر علی صلوٰة اللیل کثیرا ونقول ان المراد بالوتر علی الحقیقة فحینئذ قول ابن عمرؓ یحمل علی مکان الضرورة وعند الضرورة تجوز الفریضة ایضًا اونقول ان هٰذه القصة قبل وجوب الوتر **قوله** التمسوا الساعة التی ترجی فی یوم الجمعة بعد العصر الی غیبوبة الشمس هٰذه الساعة اما دائرة وسائرة کما هو فی لیلة القدر وهو المشهور من المذاهب فحینئذٍ لا اشکال فی الاحادیث المتعارضة واما ان تکون متعینة فحینئذٍ یقال ان ما قیل فی الاحادیث بعد العصر الی غیبوبة الشمس او اقامة الصلوٰة الی الانصراف عنها اوغیر ذٰلك فعلی احتمال غلبة الظن لا الیقین **قوله** من اغتسل یوم الجمعة غسل الجنابة ثم راح فکانما قرب بدنة ومن راح فی الساعة الثانیة الخ ورد فی هٰذه الروایات خمس ساعات وورد فی روایة النسائی ست ساعات وورد فیها بعد الکبش البط ثم الدجاجة ثم البیضة واختلف فی ابتداء هٰذه الساعات فقال الجمهور من اول النهار الی الزوال وقال الاٰخرون من الزوال الی ان یخرج الامام **قوله** واختلف اهل العلم علی من تجب علیه الجمعة الخ ذهب البعض الی قوله علیه السلام الجمعة علی من اٰواه اللیل وقالوا تجب الجمعة علی من هو مصداق الحدیث وذهب الشافعیؒ واحمدؒ واسحٰقؒ وابوحنیفةؒ الی قوله علیه السلام الجمعة علی من سمع النداء ونقول ان قوله علیه السلام وامره لاهل القباء بالاتیان الی الجمعة فی المسجد النبوی یحتمل ان النبی علیه السلام امرهم بأن تجب الجمعة علی کل احدٍ مکلف وعلیکم الاتیان الی الجمعة والثانی انه علیه السلام امرهم علی طریق الاستحباب یعنی الاولی ان یحضر منکم رجال الی الجمعة اذا کانوا فارغین من امور الدنیا واما من شغل بامر الدنیا فلیس الحضور علیه ضروریا فالمعنی الثانی یوافق ابا حنیفةؒ ونحن نرجح المعنی الثانی لماجاء فی البخاریؒ وابی داؤد ان اهل عوالی المدینة واهل القباء کانوا یاتون جماعة جماعة یعنی جماعة فی هٰذه الجمعة واخری فی الاخری وهٰکذا فلوکان امر النبی علیه السلام لهم علی طریق الوجوب فما معنی اتیانهم جماعة جماعة واما قوله علیه السلام الجمعة علی من اٰواه اللیل الخ لیس بمخالف لابی حنیفةؒ ایضًا لان الامر للاستحباب وعلی تقدیر الوجوب معناه تجب الجمعة علی من اٰواه اللیل فی اهله ای یکون مقیما لا مسافرًا۔ یعنی جمعه بر آن کس ست که شب باشی او در خانۂ خود باشد وآن کسے که شب باشی او در خانۂ خود باشد آن مقیم باشد نه مسافر **قوله** باب ماجاء فی الرکعتین والامام یخطب الخ الیه ذهب الشافعیؒ وخصص عن النهی عن الکلام وقت الخطبة هاتین الرکعتین واما مذهب

جمہور الصحابةؓ منہم عمرؓ وابوبکرؓ وعلیؓ والسلف عن کبار التابعینؒ فہو عدم الجواز فلذا ذہب الیہ ابو حنیفةؒ ایضًا واما قول الترمذیؒ والقول الاول اصح فہو رأیہ قال شیخنا مد ظلہ ان الامام النوویؒ من متعصبی الشافعیةؒ ومن دابہ انہ یثبت مذہبہ بجد وجہد ولما لم یکن لعلمہ سبیل فی تلک المسئلة فقال غضبًا اقول من قال بعدم جواز الرکعتین فقولہ مردود سبحان اللہ کیف یکون قول الشیخین وعلی وکبار الصحابة مردودًا فلو قیل قول ابی حنیفةؒ علی ہذا مردود فلا باس بہ فالعیاذ باللہ من التعصب وکیف تجوز الرکعتان وقت الخطبة فان قولہ تعالیٰ اذا قرئ القراٰن فاستمعوا لہٗ وانصتوا انزل فی الخطبة علی رأیہم فیخالفہ ومخالف النص متروک وکذٰلک قول النبی علیہ السلام من قال یوم الجمعة والامام یخطب انصت فقد لغا فلما سقط الامر بالمعروف ونہی عن المنکر مع فرضیتہما وقت الخطبة فکیف تجوز الرکعتان من النافلة مع ان قول النبی علیہ السلام اذا خرج الامام فلا صلوٰة ولا کلام صریح فی النہی من الصلوٰة وقت الخطبة وقال فی جواب الحدیث بانہٗ علیہ السلام کان ترک الخطبة حتی فرغ الرجل عن الصلوٰة وقیل صلی رکعتین قبل بدایتہ علیہ السلام فی الخطبة والاصح ان یقال ان ہٰذہ القصة کانت قبل نسخ الکلام فی الخطبة فانہٗ علیہ السلام کان ترک الخطبة اذا جاء الرجل وامر الناس بالتصدق علیہ ونزل علی المنبر وذہب بعض الصحابة الی بیوتہم وجاء وا باشیاء وجمعوا المال والثیاب لہ والعقل السلیم والفہم المستقیم یعلم ان مثل ہٰذہ الافعال لایتاتی فی اثناء الخطبة بعد نسخ الکلام فلذا نحملہ علی ما قبل النسخ مع ان قاعدة اہل الاصول ان الاباحة والنہی اذا تعارضا ولم یعلم التاریخ فالاولی بالتاخر النہی اجتنابا عن تعدد النسخ ترید اباحنیفةؒ **قولہ** ویقال ان من اول من خطب قبل الصلوٰة فی العیدین مروان بن الحکم کان مروان ابن الحکم ظالما فحاشا مستدبرا عن سنتہ علیہ السلام وکان یسب الناس فی المجامع مثل الجمعة والاعیاد والناس کانوا لاینتظرون بعد الصلوٰة الی الخطبة لسبہ فی اثناء الخطبة فلذا قدم الخطبة علی الصلوٰة لئلا ینتشر الناس وکانوا ینتظرون للصلوٰة لا محالة **قولہ** من تخطی رقاب الناس یوم الجمعة اتخذ جسرا الی جہنم الوعید فی حق من یتخطی رقاب الناس مع عدم خلو الموضع فی صف المقدم واما لوکان الموضع فی صف المقدم خالیا فحکمہ ان یتخطی رقاب الناس ویجلس فی مقدم الصف ولکن لایؤذی احدًا **قولہ** الا ان الشافعیؒ یقول التقصیر رخصة فی السفر قال شیخنا مد ظلہ لاسبیل الی ما ذہب الیہ الشافعیؒ فانہٗ علیہ السلام کان عادتہ الشریفة انہٗ کان یفعل المکروہ تعلیمًا لبیان الجواز ولوکان الاتمام مشروعًا لفعلہ علیہ السلام وابوبکرؓ وعمرؓ ولو مرة والشافعیؒ یقول ان الاتمام ایضًا عزیمة کیف ولوکان عزیمة فینبغی ان یترک علیہ السلام القصر فی عمرہ ولو مرة واحدة فانہٗ علیہ السلام واصحابہ ابوبکرؓ وعمرؓ کانوا اشد حرصًا عنا علی العبادة والتقرب الی اللہ تعالیٰ وکانوا لا یترکون الامور المستحبة کیف وقد نقل عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہٗ کان یتطوع فی السفر جمیع اللیلة علی الراحلة وغیرہا احیانًا ونوازن بین اتمام الفریضة والنفل ایہما اہون فعلمنا بداہةً ان الاتمام اہون ومعلوم ان التقرب الیہ تعالیٰ بالاہتمام افضل من احیاء اللیل بالنوافل فلوکان الاتمام عزیمة کما قال الشوافع لزم اختیار الشاق والمفضول وترک الاہون والافضل عیاذا باللہ ولما اتم عثمانؓ بعد ثمانی سنین مرة انکر علیہ جمیع الصحابة الکبار الفقہاء المجتہدین فلوکان الاتمام عزیمة فما وجہ انکار جم غفیر من اصحابہ علیہ السلام ولما انکر الاصحابؓ علی عثمانؓ فلم یقل فی جوابہم ان الاتمام عزیمة کما قال الامام الشافعیؒ بل استدل بوجوہ اُخر مثل الاقامة والامامة وغیرہ ولوکان الاتمام عزیمة وفضیلة لقال عثمانؓ فی جواب الاصحاب المنکرین علی فعلہ انی عامل بالعزیمة واللہ اعلم بمرادہ **قولہ** واما اسحٰق فرای اقوی المذاہب فیہ حدیث ابن عباسؓ الخ لایصح تعیین تسعة عشر یومًا بحدیث ابن عباسؓ لانہٗ ورد فیہ روایات اخر اقل من تسعة عشر یومًا مثل خمسة عشر یومًا واقل من خمسة عشر ایضًا انظر فی الصحیحین فلا یصح توقیت اسحٰق بہ وہٰذہ قصة فتح مکة شرفہا اللہ تعالیٰ **قولہ** روی عن ابن عمرؓ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان لایتطوع فی السفر وروی عنہ خلافہ ایضًا فالتطبیق بین قولی ابن عمرؓ یمکن بوجہین احدہما ما قال البخاریؒ ان النوافل علی قسمین تابع للفرائض وغیر تابع مثل التہجد وصلوٰة الضحٰی فما ورد انہٗ صلعم کان لایتطوع فہو راجع الی القسم الاول وما ورد انہٗ علیہ السلام کان یتطوع فہو راجع الی القسم الثانی اویقال ان المسافر ان کان فی طریق السفر یترک النوافل وان کان فی موضع الاقامة مثلا فعلیہ ان یصلی النوافل حینئذٍ احرازًا للفضیلة **قولہ** عن ابن عمرؓ انہٗ استغیث علی بعض اہلہ فجد بہ السیر واخر المغرب حتی غاب الشفق الخلاف بین ابی حنیفةؒ والشافعیؒ فی کیفیة الجمع فقال الشافعیؒ بالجمع الحقیقی وقال ابو حنیفةؒ بالجمع الصوری ومؤید الشافعیؒ اثر ابن عمرؓ وسنذکر معناہ وقال شیخنا مد ظلہ لاسبیل الی ما ذہب الیہ الشافعیؒ فانہٗ علی مسلکہ یلزم خلاف نص القراٰن نحو قولہ تعالیٰ حافظوا علی الصلوٰت والصلوٰة الوسطیٰ وقولہٗ تعالیٰ ان الصلوٰة کانت علی المؤمنین کتابا موقوتا وقاعدة اصحاب الاصول ان الزیادة علی نص القراٰن لایجوز بالخبر الواحد وعلی مسلکہ تلزم الزیادة ویلزم خلاف الاحادیث فی ہذا الباب منہا ما قالت عائشةؓ کان علیہ السلام فی السفر یؤخر الظہر ویقدم العصر ویؤخر المغرب ویقدم العشاء ومنہا ما قال سعد بن مالک کنا بجمع نقدم ہٰذہ ونؤخر ہٰذہ ومنہا ما روی عبد الرحمٰن بن یزید عن عبد اللہ قال ما رأیت النبی علیہ السلام صلی لغیر میقاتہا الا بجمع وکذٰلک قالت عائشة ایضًا فہذا صریح

بشرط الانصاف فی کیفیۃ الجمع بتقدیم الاخری وتاخیر الاولیٰ ولو کان ماذھب الیہ الشافعیؒ فی معنی التقدیم والتاخیر لایصح استدلال الشافعیؒ باثر ابن عمرؓ لان معناہ حتی غاب الشفق الاحمر کذا قال العینی او یقال ان معناہ حتی قرب غیبوبۃ الشفق واثر ابن عمرؓ فی الترمذیؒ مختصر وجاء فی الصحاح مفصلا علی وجہ لایبقی فیہ وجہ استدلال الشافعیؒ ولا یسع التاویل فیہ وموافق لابی حنیفۃؒ فان نافعا مولی ابن عمرؓ قال کنت مع ابن عمرؓ فی ھذا السفر فلما جد بہ السیر وغربت الشمس فقلت الصلوٰۃ فما اجابنی واجتھد فی السیر فقلت ثانیا بعد ساعۃ الصلوٰۃ فما اجابنی وجد بہ السیر قال نافع فتعجبت انہ کیف یتغمض عن الصلوٰۃ مع کونہ جلیل المناقب ضرب المثل فی اتباع السنۃ فنزل ثم صلی المغرب وقال احضر الطعام قال نافع فاحضرت الطعام فاکل فلما فرغ عن الاکل اشتغل بالحوائج الضروریۃ وانتظر مدۃً زمانًا قلیلًا حتی غاب الشفق فصلی العشاء ثم ارتحل فھذا صریح فی ان ابن عمرؓ صلیّ قبل غیبوبۃ الشفق صلوٰۃ المغرب فکیف یمکن استدلال الشافعیؒ باثر ابن عمرؓ **قولہ** باب ماجاء فی صلوٰۃ الاستسقاء الاصل فی الاستسقاء الدعاء عند امامنا اعم من ان یکون فی ضمن الصلوٰۃ اوسواھا لقولہ تعالیٰ فقلت استغفروا ربکم انہ کان غفارا یرسل السماء علیکم مدرارا وایضًا کان علیہ السلام قائمًا یخطب الجمعۃ وجاء اعرابی فقال یارسول اللہ علیہ السلام ضاع المال وھلک العیال فاستغفر علیہ السلام ربہٗ قائمًا فاطبق الغمام وامطر السماء حتی سال الماء علی لحیتہ علیہ السلام ثم صلی الجمعۃ فعلم مما ذکرنا ان الجماعۃ فی الاستسقاء لیست بضروریۃ ولو کانت ضروریۃ لما ترک علیہ السلام فان صلی بالجماعۃ جاز و اِن صلی واحدا جاز عند ابی حنیفۃؒ ولاحرج فی الوجھین واما الشافعیؒ فقال بالجماعۃ واجاب عما ذکرنا من القصۃ بان صلوٰۃ الجمعۃ قامت مقام صلوٰۃ الاستسقاء ولم تبق الجماعۃ الی صلوٰۃ الاستسقاء علیحدۃ ورد بان المطر اذا نزل فای حاجۃ الی الصلوٰۃ وایضًا ثبت بروایۃ اخریٰ ان النبی علیہ السلام دعا علی الکفار فحصل القحط ومنع المطر فجاء ابو سفیان الی النبی علیہ السلام وقال یارسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ھلک الناس فادع لنا ربک فدعا علیہ السلام فمطر السماء مع انہ لایمکن ھناک صلوٰۃ الجمعۃ ولاغیرھا فلایجری جواب الشافعیؒ فی مقامنا ھذا فثبت ان الحق ما قال ابو حنیفۃؒ **قولہ** باب فی صلوٰۃ الکسوف الخ ورد فی الروایات من رکوع الی ستۃ رکوعات واختلف الامامان الھمامان ابوحنیفۃؒ والشافعیؒ فقال امامنا ابوحنیفۃؒ برکوع واحد وقال الشافعیؒ برکوعین وترک کل من الامامین الروایات الباقیۃ فالشافعیؒ وابوحنیفۃؒ سواء فی الترک الا ان اباحنیفۃؒ سبق علیہ بفضیلۃ لم یبینھا الشافعیؒ وھی القاعدۃ الکلیۃ الشرعیۃ اعنی رکوعًا واحدًا فی رکعۃ واحدۃ واستدل الشافعیؒ فی الاخذ برکوعین بروایۃ ابن عباس وعائشۃؓ انھما رویا رکوعین فی رکعۃ ولایصح استدلالہ بروایتھما کیف وقد روی عنھما خلاف ما استدل بہ الشافعیؒ فانہ روی عن عائشۃؓ ثلث رکوعات وکذا عن ابن عباسؓ وقال الامام الترمذیؒ لحدیث عائشۃؓ وابن عباس حدیث حسن صحیح فالعجب ان الشافعی کیف رجح احد مرویھما علی الآخر مع ان کلا الحدیثین حسن صحیح وللہ در امامنا ابی حنیفۃؒ حیث تاول فی الروایات المختلفۃ المتعارضۃ واجتھد اجتھادًا بلیغًا ثم حکم نظرا علی القاعدۃ الکلیۃ الشریعۃ وقیاسا علی ما سواھا برکوع واحد وقال اما الروایات المختلفۃ المتعارضۃ وقع فیھا اضطراب ورواۃ تعدد الرکوع کلھم اطفالون ونساءھم اللاتی مرتبتھن متاخرۃ عن مرتبۃ الرجال ولم یرو احد من الرجال البلغاء تعدد الرکوع وایضًا لیس یحمل ما فیھا شائبۃ تعدد الرکوع والاختلاف فی الروایات علی تعدد القصۃ لان الکسوف وقع فی زمن النبی علیہ السلام مرۃ واحدۃ یوم مات سیدنا ابراھیم بن محمد علیھما الصلوٰۃ والسلام ووجہ تعدد الرکوع اضطراب ووجہ الاضطراب انہ صلعم کان اطال القیام یومئذٍ علی خلاف عادتہ الشریفۃ علیہ السلام وکان النھار قد اظلم واظلمت الشمس وکان الحر فی درجۃ الکمال واغمی اکثر الناس من الحر والظلمۃ واطالۃ قیام النبی علیہ السلام وکانت قد احضرت الجنۃ والنار عند وجہ النبی علیہ السلام وکان علیہ السلام فی حالۃ عجیبۃ وقصۃ غریبۃ کما ھی مذکورۃ فی الاحادیث وکان علیہ السلام یقول مرۃ اللہ اکبر ومرۃ سبحان اللہ ومرۃ لاالٰہ الا اللہ وغیرھا وکل ذٰلک ثبت بالحدیث فلما سمع المتاخرون اللہ اکبر من النبی علیہ السلام ظنوا انہ رکع فرکعوا علی زعمھم ثم لما قال علیہ السلام سبحان اللہ او غیرھا ظن المتاخرون انہ قال سمع اللہ لمن حمدہ فقاموا ثم لما قال علیہ السلام لفظًا اٰخر ففھموا انہ رکع ثانیًا وھٰکذا مع انہ لم یکن سوی رکوع واحد ولذا لم یرو المتقدمون المتصلون بالنبی علیہ السلام تعدد الرکوع لانھم کانوا یعلمون انہ علیہ السلام ما رکع وما خرج من الالفاظ مثل اللہ اکبر وغیرہ فخرج قائمًا لا راکعًا او یقال فی التاویل تعدد الرکوعات ان النبی علیہ السلام لما اطال الرکوع تعذر ذٰلک علی الاطفال والنساء الذین ھما قلیل الھمم فقاموا ورفعوا رؤسھم لینظر واماذا حال المتقدمین اھم فی القیام ام فی الرکوع فلما راوا اوجدوا بعضا من المتقدمین انہ ایضًا رفع رأسہ لینظر سابقہ فلما رأی الناظر انھم فی الرکوع رکع ھو ایضًا فلما نظر المتاخرون الیہ انہ انتقل من القیام الی الرکوع ظن انہ رکع ثانیًا ومن رأی ثالثًا ومن رأی رابعا ظن انھم رکعوا رابعًا مع انہ لم یکن شیء منھا وان قول النبی علیہ السلام بعد انجلاء الشمس ان الشمس والقمر اٰیتان من اٰیٰت اللہ تعالیٰ لا تنخسفان لموت احد ولا لحیاتہ فاذا رأیتم

ذٰلك فصلوا کاقصر صلوٰتکم یعنی فریضۃ الصبح یدل بشرط الانصاف علیٰ مذهب امامنا ابی حنیفۃؒ فان المقصود من التشبیہ ان یکون افعال المشبہ مثل افعال المشبہ بہٖ والحاصل انا نسلم تعدد الرکوع ولو سلم فلا یمکن العمل الا اذا تعین مقدار واحد وهو لم یتعین فانہ قد روی من الرکوع الی خمس رکوعات ولو سلم تعیین المقدار الواحد فنقول انہٗ علیہ السلام امر بعد تمام الصلوٰۃ اذا رأیتم مثل هٰذا فصلوا کاقصر صلوٰتکم یعنی الصبح فامر برکوع واحد فترجح قولہٗ وامرہٗ علی فعلہٖ **قولہ** وَ اختلف اهل العلم فی القراءۃ فی صلوٰۃ الکسوف اتفق الامامان السعیدان ابوحنیفۃؒ والشافعیؒ علی ترک القراءۃ بالجهر فی الکسوف بقولہٖ علیہ السلام صلوٰۃ النهار عجماء وترک المقلدون امامهم ترک الاحناف اباحنیفۃؒ والشوافع الشافعیؒ وقالوا بالجهر **قولہ** عن سمرۃ بن جندب قال صلی بنا علیہ السلام فی الکسوف ولا نسمع لہٗ صوتا هٰذا ما استدل بہٖ ابوحنیفۃؒ وَ الشافعیؒ فی عدم الجهر فی الکسوف واستدل المالك واحمد واسحٰق علی الجهر فی صلوٰۃ الکسوف وقالوا فی جواب حدیث سمرۃ بن جندبؓ ان عدم سماع سمرۃ لایدل علی عدم القراءۃ فی الواقع لاحتمال انہٗ لم یسمع لبعدہ والعجب انهم کیف قالوا فی الجواب لوکان عدم سماع سمرۃ بوجہ بعدہ فینبغی ان لا تسمع عائشۃؓ بطریق اولی لبعدها عن سمرۃ ایضًا ونقول فی الجواب من حدیث عائشۃ انها لم تسمع فی الحقیقۃ بل وقعت فی الغرر من الفاظ النبی علیہ السلام فانہٗ علیہ السلام لما قال اللّٰه اکبر او سُبحان اللّٰه وغیرہ بالجهر کما ذکرت فی باب الکسوف فسمعت فظننت انہٗ یقرأ بالجهر والدلیل علیہ انہٗ مَا روی عنها انها قالت قدرت قیام النبی علیہ السلام فی صلوٰۃ الخسوف قدر قراءۃ سُورۃ البقرۃ تخمینًا فهٰذا دلیل قوی علی انها لم تسمع کیف ولو سمعت فما معنی التخمینۃ ولقالت صریحا انہٗ علیہ السلام قرأ بسورۃ کذا وکذا **قولہ** باب ماجاء فی صلوٰۃ الخوف ثبت فی ترتیب صلوٰۃ الخوف ستۃ عشر صورۃ غالبًا واقوی الروایات فیها روایتان روایۃ ابن عمرؓ وسهل بن ابی حثمۃ فاخذ ابوحنیفۃؒ بروایۃ ابن عمرؓ واخذ الشافعیؒ بروایۃ ابن ابی حثمۃ ولکل وجهۃ هو مولیها ورجح سید الفقهاء ابوحنیفۃؒ روایۃ ابن عمرؓ لما انها موافقۃ للنص القراٰنی ولما فی اختیارہ اجتناب عن مفاسد فی روایۃ ابن ابی حثمۃ منها الکیفیۃ التی فی روایۃ ابن ابی حثمۃ لایتاتی الا اذا کان العدو جانب الکعبۃ ومنها انہٗ علی حسب روایتہٖ یلزم خلاف وضع الامام یعنی اتباع الامام للمأموم بان یقعد الامام نظرا الی تمام هٰذہ الطائفۃ صلوٰتها ومجئ الطائفۃ الاخری ومنها فراغ المأموم قبل امامہ وهو منهی عنہ لقولہ صلی اللّٰه علیہ وسلم لا تسبقونی فی الرکوع والسجود **قولہ** سمعت وکیعا یقول لم یکذب ربعی بن حراش فی الاسلام کذبۃ ونقل فی فضائلہ انہ رحمہ اللّٰه تعالٰی کان دائم الصحۃ عدیم الضحك متباکیا متحسرًا ومتبذلًا وسئل عنہ وجہ عدم الضحك فقال کیف یضحك من هو غریق فی غمہٖ فانی لا اعلم مسکنی فی الجنان ام فی النیران وساضحك فی یوم الیقین انی من اهل الجنان فانتهی عمرہ الی ان ضحك وقت النزع **قولہ** عن ابی هریرۃ قال سجدنا معہٗ علیہ السلام فی اذا السماء انشقت واقرأ باسم ربك وهٰذا الحدیث حجۃ علی الامام المالكؒ حیث لم یقل بالسجود فی المفصلاتؒ وقال ان السجود فی المفصلات کانت مشروعۃ فی مکۃ ثم نسخ بالمدینۃ ووجہ الحجۃ ان ابا هریرۃؓ متاخر الاسلام اسلم بالمدینۃ وانہٗ یبین سجودہ مع النبی علیہ السلام فی المفصلات بالمدینۃ قولہ فقال انما ترک النبی علیہ السلام السجود لان زید بن ثابت حین قرأ فلم یسجد علیہ السلام هٰذا التاویل علی مذهب الشافعیؒ لان عندہٗ یجب السجود علی السامع اتباعًا للقاری فاذا لم یسجد زید لم یسجد علیہ السلام ایضًا وهٰذا لا یستقیم علی مذهب امامنا فالتاویل علی مذهبہ ما ذکرہ الترمذی بقولہ وقالوا ان سمع الرجل وهو علی غیر وضوء فاذا توضأ سجد اہ **قولہ** عن جابر بن عبد اللّٰه ان معاذ بن جبل کان یصلی مع النبی علیہ السلام المغرب ثم رجع الی قومہٖ فیؤمهم الخ الاصل فی هٰذا الباب انہٗ لایجوز اقتداء المفترض خلف المتنفل عندنا وعند الشافعیؒ یجوز وکذا اقتداء مفترض خلف مفترض اٰخر واستدل الشافعیؒ بروایۃ معاذ بن جبل وحمل المغرب علی العشاء وقالوا ان معاذ بن جبل کان یصلی مع النبی علیہ السلام الفریضۃ ثم یاتی ویؤم قومهم فرائضهم وکانت صلوٰتہٗ نفلًا قال شیخنا مدظلہ لایصح استدلال الشافعیؒ بحدیث مُعاذ بن جبل فان لفظ المغرب یستعمل فی معنی العشاء لکنہ قلیل نادر جدا واما استعمال العشاء فی المغرب فکثیر شائع فی العلوم فعلی ای وجہ اخذ الشافعیؒ فلا یصح الاستدلال لانہٗ لو اخذ العشاء فنسلم لکنہ لایصح تخصیصہٗ بان معاذا کان یصلی مع النبی علیہ السلام الفرائض ویؤم القوم النوافل والتخصیص لا دلیل علیہ فانہٗ یحتمل انہٗ صلی مع النبی صلی اللّٰه علیہ وسلم النوافل ویصلی مع قومہ الفرائض وهٰذا الاحتمال مساو لاحتمال الشافعیؒ وهو مستدل ویضرہ الاحتمال لقول اهل الاصول اذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال فلا یتم استدلالہ حتی ینفی احتمالها فنحن لا نؤول فی المغرب بل نبقیہ علی حالہ وان لم یحمل الشافعیؒ علی العشاء بل علی المغرب فلا یصح ایضًا لانہ اما ان المعاذ یصلی علی النبی علیہ السلام فریضۃ المغرب ویؤم قومهم النافلۃ وهٰذا لا یجوز عند الشافعیؒ لان تعدد رکعات النفل بثلث لا یجوز عندہٗ ولو صلی المعاذ مع النبی علیہ السلام النوافل فلا یجوز عندہٗ ایضًا النوافل بثلث رکعات فالحاصل ان الشافعیؒ یضرہٗ کل حال اعم من ان یقول ان هٰذہ القصۃ فی العشاء او المغرب فلو حمل فی العشاء فیضرہٗ احتمال الجانب المخالف وان حمل علی المغرب فیضرہ النوافل بثلث رکعات مع احتمال الجانب الاٰخر واما ابوحنیفۃؒ فلا یضرہٗ شئ لانہٗ یقول ان هٰذہ قصۃ من قبل نسخ تعدد الفریضۃ فی وقت واحد واما بعد النسخ فلا یجوز ولا یصح اقتداء المفترض خلف المتنفل او مفترض اٰخر لان صلوٰۃ الامام والمقتدی واحدۃ والاتحاد بینا فی الاختلاف والاتحاد وان لم یعلم من الاحادیث صراحۃ لکنها علم باشارات ودلالات منها فساد صلوٰۃ المقتدی بفساد

صلوٰة الامام وصحتها بصحتها ومنها ان الامام يجب ان يكون متورعًا ومتدينًا ومتقيا وعالمًا وعابدًا ومتبعا للسنة ولولا الاتحاد فما الفائدة فی اتقاء الامام فعلم ان من الامام افادة ومن المأموم استفادة ومنها قوله عليه السلام الامام ضامن ای صلوٰة المقتدی فی ضمن صلوٰة الامام ومنها سهو الامام سهو المأموم وان لم يسه المأموم ومنها ان سجدة التلاوة للامام سجدة للمقتدی مع انهم اتفقوا ان سجود التلاوة لا تجب الا علی من تلا او سمع ولم يسمع المأموم فی الصلوٰة السرية ولذا قال الامام ابوحنيفةؒ بعدم وجوب الفاتحة علی المأموم بصلوٰة امامه فجميع ما ذكرنا يدل علی اتحاد صلوٰة المأموم بصلوٰة امامه فلذا لم يجز اقتداء المفترض خلف المتنفل او مفترض اٰخر فقصة معاذؓ بن جبل محمول علی الابتداء ولو لم يحمل علی الابتداء ويقال فی العشاء فيجوز اذا كان صلی خلفه عليه السلام النافلة ولو حمل علی المغرب فلا يصح ايضًا لكراهة النافلة بالثلث ولا يصح استدلال الشافعیؒ به اعم من ان يكون المغرب لكراهة النفل عنده بثلث ركعات وان كان عشاء فلاحتمال الجانب المخالف **قوله** باب ما ذكر فی الالتفات فی الصلوٰة۔ الالتفات علی ثلثة اقسام بالعين وبالرأس وبالصدر الاول جائز بالاتفاق بلا كراهية وخلاف اولی والثانی جائز فی الضرورة والثالث لا يجوز بحال بل يفسد الصلوٰة **قوله** كان يتوضأ بالمكوك المكوك المد ومكاكی جمعه خلاف القياس والمد ربع الصاع ومقدار المد رطلان فلما كان المد رطلان والمد ربع الصاع وعلم ان الصاع ثمانية ارطال وهو الصاع العراقی الذی قال به ابوحنيفةؒ **قوله** باب ما جاء اذا اديت الزكوٰة فقد قضيت ما عليك ای من حقوق الله تعالیٰ من هذا الجنس واما حقوق العباد مثل نفقة الاولاد والزوجة والوالدين والقرض وغير ذٰلك فباق بعده او يقال اديت ما عليك من حق الله المعين واما غير المعين مثل اطعام البائس والفقير واليتيم وابن السبيل واداء حاجة بيت المال اذا كان خاليًا فباق بعده فلا اشكال عليه **قوله** لا ادع منهن شيئًا ولا اجاوزهن ثم وثب فقال عليه السلام ان صدق الاعرابی دخل الجنة يحتمل ان يتعلق ان صدق الاعرابی دخل الجنة بقول اعرابی لا ادع منهن شيئا ولا يتعلق بقوله ولا اجاوزهن لان الزيادة علی الفريضة لا قباحة فيه ويحتمل ان يتعلق بكلا الفعلين والمعنی اؤدی كما امرنی عليه السلام وليس فيه نفی الزيادة بل مجرد نفی النقصان ويحتمل ان يكون نفی الزيادة والنقصان علی سبيل الفرضية يعنی لا ازيد شيئا معتقد الفرضية ولا انقص شيئًا معتقدا بعدم فرضية فلا يفهم نفی زيادة التطوع ولا يبعد ان يقال ان النبی صلی الله عليه وسلم بين الفرائض والنوافل بحذافيرها اجمالًا فقال الاعرابی حينئذٍ ما قال ولا يخفی ما من البعد **قوله** قد عفوت عن صدقة الخيل الخيل ثلثة اقسام للخدمة وللتجارة وقسم ثالث لا للخدمة ولا للتجارة يعنی السائمة فی الاول لا تجب فيه الزكوٰة بالاتفاق والثانی تجب فيه اتفاقًا والثالث مختلف فيه فقال ابوحنيفةؒ بالوجوب وقال الاٰخرون بعدم الوجوب هذا خلاصة المذهب فالمعنی عفوت عن صدقة الخيل ای للاستخدام **قوله** من كل اربعين درهما درهم هذا بيان الحساب لا تحديد النصاب بدليل قوله عليه السلام ليس فی تسعين ومائة شیٔ فاذا بلغت مائتين ففيها خمسة دراهم **قوله** اذا زادت علی مائة وعشرين ففی كل خمسين حقة وفی كل اربعين بنت لبون وعند ابی حنيفةؒ اذا زادت علی مائة وعشرين فيستأنف بان فی خمسة ابل شاة وفی عشرة شاتان الخ وعمل الشافعیؒ بهذا الحديث والحديث بظاهره يخالف لابی حنيفةؒ والجواب عن الحديث انه ليس فيه نفی الاقل بل الحديث ساكت عنه وثبت برواية عمرو بن حزم فی النسائی فما كان اقل من ذٰلك ففی كل خمس ذود شاة فيعمل بالزيادة واذا بلغ النصاب بعد العمل بالزيادة الی خمسين فتجب الحقة واذا بلغ اربعين فتجب بنت لبون فعمل ابوحنيفةؒ بالحديثين وترك الشافعیؒ حديث الاقل **قوله** لا يفرق بين مجتمع ولا يجمع بين متفرق الجمع والتفريق عند ابی حنيفةؒ باعتبار الاملاك وعند الشافعیؒ باعتبار الرعاة والمنزل والمرعی فمثاله انه كان لرجل عشرين شاتا فی مرعی وثلثين فی مرعی اٰخر وعند ابی حنيفةؒ تجب الزكوٰة والا يلزم تفريق المجتمع فی ملك واحد وعند الشافعیؒ لا تجب والا ليلزم جمع المتفرق صورة اخری مثلا كان لرجل عشرين شاتا ولاٰخر ايضًا عشرين شاتا فاجتمعا عند راع واحد فعند ابی حنيفةؒ لا تجب الزكوٰة والا يلزم وجوب الزكوٰة فی قل من نصابها وعند الشافعیؒ تجب والا يلزم التفريق **قوله** وما كان من خليطين فانهما يتراجعان بالسوية الخليطان الشريكان بحيث يكون كل واحد منهما شريكا للاٰخر فی كل جزء شائع من المال مثلا حصل لهما المال بالارث والهبة والشراء وغير ذٰلك وهذا التفسير عند ابی حنيفةؒ واما عند الشافعیؒ فيصدق الخليطان وان لم يكن كل واحد منهما شريكا لصاحبه فی كل جزء شائع من المال مثلا كان لاحد عشرون ابلًا وللاٰخر عشرون ايضًا فاجتمعا عند راع واحد فعند الشافعیؒ يصدق ان يقال انهما شريكان خليطان وعند امامنا ابی حنيفةؒ لا يصدق لانه ليس كل احد شريكا لصاحبه فی كل جزء شائع من المال بل التفسير عنده ما قلنا وقدمنا فاذا كان لرجل عشرين ابلًا وللاٰخر اربعين ابلًا فاجتمعا عند راع واحد فاذا جاء المصدق ففی اخذه الزكوٰة خلاف بيننا وبين الشافعیؒ فقال الشافعیؒ يأخذ من مجموع ستين ابلا زكوٰة هذا النصاب يعنی حقة ولا يلاحظ ملك كل واحد وعندنا ليس له ان يأخذ من المجموع الزكاة بل يأخذ من كل واحد زكوٰة حصته ثم اختلفا فی التقسيم والتراجع بالسوية فترتيب التراجع عند الشافعیؒ انه اذا اخذ المصدق من المجموع حقة وكانت قيمة الحقة مثلا ستين درهما فعشرين درهما فی حق صاحب عشرين ابلا لان لماله بمال صاحبه نسبة الثلث فكذا فی القيمة واربعين درهما فی حق صاحب اربعين ابلا لان لماله بمال صاحبه نسبة الثلثان فكذا فی القيمة فان زاد درهم علی ذمة خليطه فله ان يرجع علی صاحبه حتی يستوفی حقه واما عندنا فی صورة الخليطين عنده مثلا حصل لهما ستون ابلا بالشراء والارث والهبة فترتيب التراجع عندنا اذا جاء المصدق فياخذ من صاحب عشرين ابلا اربع شياه ومن

الاخر بنت لبون لا كما قال انه يأخذ زكوة مجموع النصاب ولا يلاحظ الاملاك فالترتيب ان يقوم اربع شياه فكانت قيمتها مثلا
ثلثين درهما فيقسم القيمة على املاكها فيعطى لصاحب اربعين ابلاً عشرون درهمًا ثم بعد ذلك يقوم بنت لبون مثلا كانت
قيمتها ستين درهما فيقسم القيمة اثلاثا فيعطى لصاحب عشرين ابلاً عشرون درهمًا وبقى عند المالك اربعون درهما والتقسيم
على هذا الترتيب انما يحتاج اليه لانهما شريكان فى كل جزء من المال **قوله** فان هم اطاعوا لذلك الخ علم من اشارة الحديث
ان الكفار ليسوا بمامورين بالفروعات والعبادات بل بالايمان فقط كما هو مذهبنا **قوله** ليس ما فى دون خمسة ذود صدقة الخ
لفظ الصدقة مشترك بين العشر والزكوة فعين الشافعیؒ ليس ما دون خمسة اوسق صدقة العشر ووافقه صاحبا ابى حنيفةؒ وقال
ابوحنيفةؒ لا مجال الى المعنى الذى ذهب اليه الشافعیؒ لمخالفة النص الصريح يعنى كل ما اخرجت الارض ففيه العشر فانه بعمومه
يقتضى ثبوت العشر فى الكل قليل وكثير وايضًا لمعنى ابى حنيفةؒ قرائن منها الجملتان الاوليان من الحديث يعنى خمسة ذود صدقة
وخمسة اواق صدقة فان المراد فيهما الزكوة بالاتفاق فكذا فيما نحن فيه فالمعنى على هذا ما ذكره المحشیؒ **قوله** من استفاد مالا
فلا زكوة عليه حتى يحول عليه الحول المال المستفاد ثلثة اقسام قسم يحصل للرجل ابتداء من غير ان يكون عنده مال
قبله وقسم يحصل بعد ان يكون للرجل مال عنده قبل حصوله فهذا المال لا يخلو اما ان يكون ربح المال المستفاد الحاصل
قبله اولا يكون ربحا بل حصل بطريق اخر مثل الارث والهبة وغيرها فالقسم الاول يشترط عليه حولان الحول للزكوة اتفاقًا
وفى القسم الثانى لم يشترط حولان الحول اتفاقًا والثالث مختلف فيه فقال امامنا ابوحنيفةؒ بعدم اشتراط الحولان وقال الاخرون باشتراطه
والحديث مطلق فلا ينتهض حجة على ابى حنيفةؒ ولنعم ما قال شيخنا مدظله فى تائيد مذهب الامام ينبغى ان يتامل فى حكمة
وجوب الشارع الزكوة بشرطين الاول النصاب مائتى درهم والثانى حولان الحول اما الاول فلان التكليف لا يصح الا عند وجود
القدرة على الامتثال فلو لم يكن الرجل غنيا فكيف يحكم عليه بوجوب الزكاة فلذا امر الشارع عليه السلام بوجوب الزكوة بعد
وجود مائتى درهم فانها قدر معتدبها يكفى لقضاء حاجة الانسان متوسطا واما الشرط الثانى فهو لا يصرف الرجل من مائتى درهم
فى حاجته الضرورية فى مدة الحول لانها مدة مديدة ويختلف فيها الفصول والايام والموسم ثم بعد الانفاق وقضاء حاجته فى
مدة معتدبها بقى عنده مأتا درهم فعلم انها زائدة من حاجاته فامر الشارع حينئذ بانه اذا قضيت حاجتك واستغنيت فانفق ما
تجب فى سبيل الله كى يصيب جميل الثواب فاقول فى اثناء الحول لما حصل له مال وكان عنده مال قبل الحصول على قدر معتد
بها وكان زائدا من حاجاته فالمال المستفاد يكون زائدا بطريق الاولى فلما لم يبق الحاجة الى حولان الحول وعلمنا ان المال
المستفاد زائد عن حاجته فلم لا نوجب الزكوة والعجب من الشافعیؒ انه ضم المال المستفاد فى حق النصاب بالمال الاول وفى حق
حولان الحول جعله مستقلاً واما ابوحنيفةؒ فضمه الى المال المستفاد فى حق النصاب وحولان الحول **قوله** الا من ولى يتيما له مال
فليتجر فى ماله ولا يتركه حتى يأكله الصدقة الخ الى ظاهر الحديث ذهب الشافعیؒ واحمدؒ واسحق ومالكؒ واوجبوا الزكاة فى مال
اليتمٰى وذهب ابوحنيفةؒ وعبدالله بن المبارك الى عدم وجوب الزكوة فى اموال اليتمٰى واجاب بان المراد من الصدقة غير الزكوة
يعنى نفقته كما قال عليه السلام نفقة المرء على نفسه صدقة ونفقة الزوجة وصدقة الفطر والاضحية والعشر لكلهم قال عليه السلام
لانها صدقة والا ليعارضه النص الصريح يعنى رفع القلم عن ثلثة الخ اويقال ان الحديث ضعيف ولم يعمل به الشافعیؒ فى كثير من
المواضع اويقال ان المراد باليتيم البالغ وتسميته يتيما باعتبار ما كان فان اليتيم يبقى فى ولاية الولى عند ابى حنيفةؒ الى خمس و
عشرين سنة ولعل منشا الخلاف فى وجوب الزكوة وعدم وجوبه فى اموال اليتمٰى مبنى على خلاف اخر بين امامنا ابى حنيفةؒ والشافعیؒ فراى
ابوحنيفةؒ انها من العبادات المحضة واليتيم بریٔ من العبادات المحضة لصغره وراى الشافعیؒ من المؤنات المسلمة فقال
بالوجوب **قوله** وفى الركاز الخمس الخ عند الشافعیؒ الركاز غير المعدن يعنى دفينة الجاهلية ففيه الخمس عنده واما فى المعدن فجزء
من اربعين جزء وعند امامنا ابى حنيفةؒ المعدن داخل فى الركاز ففى كل واحد منهما الخمس والاختلاف بينهما دائر على اللغة و
اللغة والسياق يؤيدان اباحنيفةؒ لان صاحب قاموس من متعصبى الشوافع وقال فى كتابه الركاز المعدن وقال صاحب منتهى
الارب فى مصنفه الركاز كالجبال ماليكه حق تعالى در كانها پيدا ساخته ومال پنهان كردهٔ اهل جاهليت در زمين انتهى ـ واما
السياق فهو لما قال عليه السلام المعدن جبار فنشأ منه الوهم انه جبار فى حق الخمس ايضًا فدفعه عليه السلام بقوله وفى الركاز
الخمس وسلم ان النبى صلى الله عليه وسلم كان افصح العرب وابلغه فلابد ان يكون بين كلماته تناسبًا وبهذا حصل وتم والله اعلم
بالصواب **قوله** ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يبعث على الناس من يخرص كرومهم وثمارهم الخرص فى الزراعات كما هو
مروج فى زماننا يعنى كن كرنا لا يجوز لان مال الزراع مشترك بمال المالك وتقسيم الاموال المشتركة عند امامنا ابى حنيفةؒ
معاوضة وعقد المعاوضة فى الاموال المتحدة للاجناس لا يجوز بطريق الخرص لشبه الربوا واما الخرص فى البساتين والثمار الغير
المشتركة فيجوز فان بيت المال ليس بشريك لصاحب الثمار حتى يتحقق العقد والمعاوضة فلن زاد من صاحب الثمار الى بيت
المال شیٔ فهى صدقة **قوله** خذوا ما وجدتم وليس لكم الا ذلك اى فى الحال واما بعد قدرة المشترى على اداء الثمن فيجب عليه
الاداء للغريم وعلم من الحديث مسئلتان جواز بيع الثمار قبل بدو الصلاح ووجوب الثمن على ذمة المشترى ان هلك المبيع فى

يده لانهٗ صلى الله عليه وسلم امر الناس بالتصدق على المشترى ثم باداء الثمن الى البائع **قوله** عن صفوان قال اعطانى عليه السلام يوم حنين وانهٗ لابغض الخلق الى اعطاء المؤلفة القلوب ليس بجائز عند الجمهور لانهٗ كان قبل غلبة الاسلام واذا رفع العلة رفع الحكم عليه فان الله غلب الاسلام واما الشافعیؒ فيجوزه **قوله** فاراد ان يشتريها فقال عليه السلام لا تعد فى صدقتك الخ هذا محمول على الاولوية والاستحباب لئلا يلزم عوده فى بعض صدقة لان الظاهر ان البائع يبيع من المتصدق بادنى من ثمن المبيع فيكون الرجوع صورة بما لم يأخذ البائع ثمنه كما حققه **قوله** ان امى توفيت هل تنفعها ان تصدقت عنها الخ لاخلاف[1] فى وصول ثواب العبادات المالية الى الميت من اهل السنة والجماعة واما العبادات البدنية ففى ايصال ثوابها خلاف بين اهل السنة فقال ابوحنيفةؒ بالايصال وقال الاخرون بعدم الايصال واما المعتزلة فانكروا ايصال ثواب العبادات مطلقا لقوله تعالٰى ليس للانسان الا ما سعٰى واجوبتها مذكورة فى شرح ملا على القارى على مشكٰوة المصابيح **قوله** فقدم معاوية حتى تكلم فكان فيما تكلم الخ اعتبر ابوحنيفةؒ فى اداء صدقة الفطر نصف صاع من بر وقال الشافعى بالصاع كما فى بقية الاطعمة وما استدل به ابوحنيفةؒ حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده حديث مرفوع واقوال خلفاء الراشدين ابى بكرؓ وعمرؓ وعلیؓ واستدل الشافعیؒ بحديث ابى سعيد الخدریؓ على مذهبه وايّده به وقال شيخنا مدظلهٗ لا يصح استدلال الشافعیؒ بهٰذا الحديث اصلا فان لفظ الطعام مشترك بين الاطعمة فكيف يصح الحنطة بخصوصية والمتبادر عما فى زمن النبى عليه السلام يقتضى ان يراد به غير الحنطة لان الحنطة كانت قليلة فى زمن النبى عليه السلام والذرة كانت كثيرة فالمتبادر يقتضى ان يراد به الذرة فارادة الشافعیؒ الحنطة من اللفظ المشترك مع رجحان خلافها لا سبيل اليه واما خلاف ابى سعيد عن حكم المعاوية فلا نسلم كما سنبين ان شاء الله ولو سلم ان ابا سعيد اختلف المعاوية فانا نختار فتوى معاوية فى مقابلة ابى سعيد الخدریؓ لان المعاويةؓ فقيه مجتهد لان النبى صلى الله عليه وسلم قال فى حقه انهٗ فقيه وعمل على فتواه جميع الصحابة والتابعين الذين كانوا حضورا فى مجلس تخطيب المعاويةؓ كما قال الترمذیؒ فى كتابه فاخذ الناس بذٰلك ولم ينكر احد من الصحابةؓ والتابعينؒ على معاويةؓ واخذوا قوله بلا انكار ودليل فانكار ابى سعيدؓ فى مقابلة جم غفير من الصحابةؓ والتابعين والخلفاء الراشدين لا يسمع وايضًا لا نقول ان ابا سعيدؓ خالف معاويةؓ فانهٗ ليس فى الحديث ما يشعر على انكار ابى سعيدؓ لمعاويةؓ بل فى الحديث بيان فعل ابى سعيد انهٗ كان يخرج صاعًا وفعلهٗ لا يدل على خلاف فتوى المعاوية لانهٗ يجوز ان يعمل ابوسعيدؓ العزيمة وان كان الواجب نصف صاع كما يدل عليه قولهٗ وقد وسع الله على الناس فلم تضيقوا يعنى نصاب نصف الصاع من البركات بوجه عدم وجود الحنطة واما اليوم فقد وسع الله على عباده فلا حرج فى اداء صاع تام تطوعًا ومثلهٗ لا ينكره ابوحنيفةؒ ايضًا لان التطوع ليس لهٗ حد والله تعالٰى اعلم بالصواب **قوله** صفدت الشياطين ومردة الجن الخ استشكل بصدور الذنوب عن العباد فى رمضان مع ان الشياطين قد صفدت واجاب صاحب الخازن بان المحرك للعباد على الذنوب شيئان الشيطان[1] والنفس[2] ففى رمضان وان صفدت الشياطين لكن النفس مرسلة على حالها محركة على المعاصى اويقال ان المردودين كبائر الشياطين ورؤساؤهم كما يشعر عنه لفظ الحديث يعنى مردة الجن واما الصغار فمرسلون يحركون العباد على الذنوب اويقال ان الشياطين ليسوا علة تامة لتحريك العباد على الذنوب حتى يلزم من انتفاء العلة انتفاء المعلول اويقال ان الشياطين وان صفدت لكن اثر صحبتهم باق بعد فى قلوب العباد لاختلاطها بهم مدة طويلة فلذا يصدر الذنوب كما ان الحديد يبقى حارا بعد اخراجه عن النار **قوله** غلقت ابواب النيران وفتحت ابواب الجنان استشكل بكافر مات فى رمضان فيقال انهٗ بشارة لمسلم عاص فقط واما الكافر فموضعهٗ جهنم هم فيها خالدون بلا تامل وقال البعض ان الكفار لا يدخلون مدة رمضان فى النار اويقال ان مقتضى شرافة رمضان ان يدخل الجنة بشرط ان لا يكون مانعًا **قوله** باب ما جاء لكل اهل بلد رؤيتهم نقل فى مذهب امامنا ابى حنيفةؒ ثلث روايات الاول عدم اعتبار رؤية اهل بلد على اهل بلد اٰخر والثانى اعتبارها

ترمذی ص١٤١ ج١ ترمذی ص١٤٢ ج١ — ترمذی ص١٤٥ ج١ — ابواب الصوم — ترمذی ص١٤٧ ج١

---

[1] ذكره البخارى فى ص٢٦١ باب من مات وعليه صوم عن عائشة ان رسول الله صلعم قال من مات وعليه صوم صام عنه وليه وقال المحشى اختلفوا فيه على اقوال احدها جواز الصيام عن الميت كما هو ظاهر الحديث احتج به القديم والثانى وهو ان يطعم الولى عن الميت كل يوم مسكينا وهو قول الزهرى ومالك والشافعیؒ فى الجديد وانهٗ لا يصوم احد عن احد وانما يطعم عنه عند مالك اذا اوصٰى به ورجح البيهقى والنووى قوله القديم لصحة الاحاديث فيه قال الكرمانى للشافعى قولان اشهرهما لا يصام عنه وقال احمد بظاهره وقال اكثرهم لا يصوم احد عن احد وشبهوه بالصلٰوة واولوا الحديث بانهٗ يكفر عنها بالطعام فيقوم ذٰلك مقام الصيام والثالث يطعم عنه كل يوم نصف صاع من برّ اوصاعا من غيره وهو قول ابى حنيفةؒ وهٰذا اذا اوصٰى به فان لم يوص فلا يطعم عنه وحجة اصحابنا الحنفية ما رواه النسائى عن ابن عباس ان رسول الله صلعم قال لا يصلى احد عن احد ولكن يطعم عنه وعن ابن عمرؓ قال رسول الله صلعم من مات وعليه صوم شهر فليطعم عنه مكان كل يوم مسكينا ولنا قاعدة فى مثل هٰذا الباب وهى ان الصحابى اذا روى شيئا ثم افتى بخلافه فالاعتبار لما افتاه لان فتواه بخلاف ما رواه انما يكون لظهور نسخ عنده ولا يمكن ان يخالف ما رواه من النبیؐ لاجل اجتهاده لانهٗ مصادمة للنص وذا لا يقال فى حق الصحابى وقد روى الطحاوى بسند صحيح عن عمرة قلت لعائشة ان امى توفيت وعليها صيام رمضان ايصلح ان اقضى عنها فقالت لا وان تصدقى عنها مكان كل يوم على مسكين خير من صيامك انتهٰى وقد اجتمعوا على انهٗ لا يصلى احد عن احد فوجب ان يرد ما اختلف فيه الى ما اجمع

عینی ١١/ع

منظور والثالث الاعتبار فی مقام الاحتیاط مثل هلال رمضان وعدم الاعتبار فی مقام عدم الضرورة والاحتیاط مثل الافطار من رمضان لکن اشهر الروایات هی الاوسط وعلیه مجری المذاهب وعند الشافعیؒ لایعتبر رؤیة اهل بلد علی اهل بلد اخر مالم یروا الا اهل بلد قریب یلزمهم رؤیة اهل بلد اخر قریب لهم واما البعید فلا والحدیث یوافق الشافعیؒ ظاهرا ویخالف امامنا اباحنیفةؒ ظاهراً والجواب وجه عدم اعتبار ابن عباسؓ خبر کریب هو ان کریبًا لم یکن رأی الهلال بنفسه بل اخبر عن رؤیة معاویةؓ والناس فی الشام والدلیل علیه ان ابن عباسؓ لما سئل اباکریب وانت رأیته فلم یقل فی جوابه انی رأیته بل راه الناس ومعاویةؓ فصاموا فصمت الخ فقال له ابن عباسؓ انك اذا لم تره واخبرت فقط فخبرك لیس بحجة علینا هکذا امرنا علیه السلام اویقال ان ابن عباس وهم من قوله علیه السلام صوموا الرؤیته وافطروا الرؤیته ان الخطاب فیه لکل واحد اویقال ان النزاع وان کان فی الحال فی رمضان فی بادی الرأی لکن فی المآل یرجع الی هلال شوال لانه لما مضت ایام رمضان فلایمکن ان ینازع فیه وهلال شوال لایثبت بشهادة رجل هکذا امرنا علیه السلام والجواب الاول مخدوش لانه ورد فی روایة المسلم قال له ابن عباسؓ انت رأیت فقلت نعم وراه الناس فصاموا وصام معاویةؓ عن الصحبة **قوله** باب ماجاء فی التشدید فی الغیبة للصائم الظاهر انه لامناسبة بین ترجمة الباب والحدیث فالاولی ان یقال الغیبة علی القول الزور **قوله** رخص فی الافطار عند لقاء العدو وعند امامنا ابی حنیفةؒ لقاء العدو لیس بموجب للافطار بل الموجب الحرج فان لقی العدو فی الحضر ولم یکن بلقائه مشقة فلا اجازة للافطار وان وقع فی التکلیف بلقائه فله رخصة فی الافطار **قوله** قال بعض اهل العلم الحامل والمرضع تفطران وتطعمان وتقضیان وقال امامنا ابو حنیفةؒ تفطران وتقضیان ولاتطعمان لما ثبت بنص القرآن **قوله** قال فحق الله احق ای بالقضاء لاحجة فی الحدیث علی جواز الصوم عن الموتیٰ لان فی الحدیث امر بالقضاء وهو اعم من ان یکون بالصوم عنه او بالفدیة **قوله** وقال مالكؒ وسفیان الثوریؒ والشافعیؒ لایصوم احد عن احد وبه یقول الجماهیر من العلماء وابوحنیفةؒ قالوا ان العبادات البدنیة لاتجوز فیها النیابة وقد ورد الاحادیث والاثار فیما ذهبوا الیه **قوله** من استقاء عمدًا فلیقض وبه یقول ابوحنیفةؒ والفرق بین ماقاء واستقاء ان فی الاول یخرج مایخرج دفعة ولایعود شیء منه الی البطن وفی الثانی یخرج مایخرج ویعود الی البطن بعد ماخرج واختار الشافعیؒ لمن کان علی مثل هذا الحال قوله واختار الشافعیؒ لمن کان اتفقوا علی ان الاهل لایکون اهلاً ومحلاً للکفارة فتاویل الاحادیث کما قال الشافعیؒ من ان الکفارة علیه دین اویحتمل الخصوصیة بذالك الرجل **قوله** المکتل قیل مایسع فیه خمسة عشر صاعًا ورد فی بعض الروایات ما اعطاه النبی صلی الله علیه وسلم کان ثلثون صاعا وورد ستون صاعا ایضًا فحینئذ لا اشکال **قوله** باب ماجاء فی السواك للصائم قال بعض العلماء لا یتسوك الصائم اخر النهار منهم احمدؒ واسحقؒ والشافعیؒ لقوله علیه السلام لخلوف فم الصائم احب الی الله من المسك وفی السواك ازالة الاثر المحبوب الی الله وقال ابوحنیفةؒ بعدم الکراهة وما استدل به حدیث الباب وهو حجة علی الاولین ونقول ان بقاء الخلوف حجة وفضیلة لاینا فی حکم الشرعی بالسواك علی ان فی السواك اخر النهار فضیلة یعنی تحرز عن شائبة الریاء علی ان عدم مشروعیة السواك اخر النهار یظهر صومه وعلم اشارة من قول النبی علیه السلام المذکور فی حدیث الباب بمشروعیة السواك فاین یقال هذا ذاك نقل امام الترمذیؒ مذهب الشافعیؒ بعدم کراهة السواك فی اخر النهار مع ان کتب فقهاء الحنفیة مصرحة بعدم جواز السواك اخر النهار عند الشافعیؒ ولعله روایة اخر عنه **قوله** قال من لم یجمع الصیام قبل الفجر فلاصیام له هذا الحدیث اختص منه صوم رمضان اداء والنذر المعین والنفل عند ابی حنیفةؒ اما اختصاص النوافل فیجیئ انشاء الله تعالیٰ واما اختصاص رمضان فلانه جاء اعرابی فی زمن النبی علیه السلام وشهد برؤیة الهلال فقال علیه السلام الامن اکل فلایاکل بقیة یومه ومن لم یاکل فلیصم وایضًا لما قال اصحاب الاصول فی الفرق بین المعیار والظرف وللحدیث جواب ومعنی اخر خارج عما نحن فیه مذکور فی الهدایة **قوله** امن قضاء کنت تقضیه قالت لاقال فلایضرك الحدیث ساکت عن تکلم وجوب القضاء وعدمه بل فیه اجازة الافطار وهی لیس محل النزاع بین الامامین فالاحتجاج بالحدیث علی عدم وجوب القضاء کما فعل الترمذیؒ خارج عن الانصاف بل علم الحکم بالقضاء کما سیأتی انشاء الله تعالیٰ من قول النبی علیه السلام لهما اقضیا یومًا اخر مکانه فان اطلاق الامر للوجوب مع تقویة بقوله تعالیٰ لاتبطلوا اعمالکم **قوله** ولایصوم احد یوم الجمعة الا ان یصوم قبله اوبعده قیل فی وجه کراهیة صوم یوم الجمعة لوجوب النقصان فی الاهتمام بالجمعة وهذا لیس بسدید لانه موجود فیما اذا صام بیوم قبله وبعده فالاولی ان یقال ان الشارع لم یخصص الجمعة من بین الایام للصوم فلیس لنا ان تخصصه بفضیلة فان هذا هی البدعة ورجح النووی التأویل الاول واجاب عن الاعتراض بان الله یقویه ببرکة الصوم فی هذه الایام علی اهتمام الجمعة فاذا یحتمل الجمعة وهذا معنی قول ابن عمرؓ لا اصوم ولا امر ولا انهی **قوله** باب فی کراهیة صوم عرفة بعرفة علم من جمیع الاحادیث ان الصوم فی عرفة لیس فیه قباحة صلبیة بل القباحة عارضیة یعنی الضعف بسبب الصوم عن الاجتهاد فی الدعاء فلوکان رجل قوی لم یضعف عن الاجتهاد فی اداء النسك والدعاء فلاباس ان یصوم وقال شیخنا مدظله فی وجه کراهیة الصوم بعرفة ان فی الصوم استغناء لانه شبه بافعال الله تعالیٰ وفی ارکان الحج ذلة معلومة بالمشاهدة من عریان الراس والرجلین والسعی وغیرها فلایجتمعان **قوله** عن عائشةؓ کانت عاشوراء یوم تصومه القریش فی الجاهلیة الخلاف بین ابی حنیفةؒ والشافعیؒ فی ان اباحنیفةؒ یقول ان صوم عاشوراء کان فرضا ثم نسخ برمضان وعند الشافعیؒ کان مسنونًا

ای واجبا ۱۲

لا فرضًا فالحدیث حجة علی الشافعیؒ **قوله** باب فی عاشوراء ای یوم هو الجمهور علی انهٗ یوم عاشوراء من المحرم لقول ابن عباس مرفوعًا قال امر علیه السلام بصوم عاشوراء یوم العاشوراء وما قال ابن عباسؓ اصبح من یوم التاسع صائمًا فلا یخالفهٗ لانهٗ یبین کیفیة ترتیب الصوم بان یصوم من التاسع وان کان عاشوراء هو العاشر تحرزًا عن تشبه الیهود **قوله** الرشك هو القسام اختلف العلماء فی سبب لقبه بالرشك فقیل معناه بالفارسیة القاسم وقیل الغیور وقیل کثیر اللحیة وقیل الرشك بالفارسیة اسم العقرب لان العقرب دخلت فی لحیته ومات فمکث فیها ثلثة ایام ثم علم لان اللحیة کانت طویلة عظیمة **قوله** الصوم لی وانا اجزی به اختلف العلماء فی بیان معنی الحدیث فانهٗ یخالف الظاهر لان جمیع العبادات لله تعالیٰ والله تعالیٰ یجزی جزاء جمیع العبادات فقیل فی بیان معنی الجملة الاولیٰ ان فی جمیع العبادات حظ النفس مثلاً فی قراءة القرآن تنشیط السمع ان کان القاری متلحنا وفی اداء الزکاة اشارة الی الجود وکذا فی الحج واما فی الصوم فلیس فیه حظ النفس بل ذلتها حیث امسکها عن لذات الاکل والشراب والجماع فمعنی الحدیث الصوم لی لان فیه لیس حظ النفس بخلاف بقیة العبادات لان فیها نوع حظ للعابد او یقال ان الکفار کانوا یعبدون الاصنام فی زمان الجاهلیة مثلاً کانوا یسجدون ویذبحون ویتطوفون ویتصدقون لطواغیتهم واما الصوم فلا یصوم احد للاصنام ومعنی الصوم خاصة لی یعنی انها عبادة لا یعبد بها غیرہ تعالیٰ من الاصنام بل هی خاصة لله تعالیٰ او یقال ان فی بقیة العبادات احتمال الریاء مثل الصلوٰة والزکوٰة واما الصوم فهو امر عدمی لیس فیه شائبة الریاء مالم یقل بلسانه انی صائم فمعنی الحدیث الصوم لی یعنی لیس فی شائبة الریاء بخلاف غیرها من العبادات او یقال فی الصوم تشبه بالباری تعالیٰ فان الصوم عبارة عن امساك الاشیاء الثلثة والله تعالیٰ منزہ ایضًا من هٰذه الاشیاء الثلثة فکان العبد فی الصوم یشبه بصفة الباری تعالیٰ وهٰذا معنی قوله الصوم لی یعنی ان عبدی امتثل لامری وترك شهوات نفسه وتشبه بی فی صفاتی او یقال انا المنفرد بعلم ثواب الصوم لا غیری بخلاف غیرہ من العبادات فان الله تعالیٰ اظهر مقدار ثوابهٗ علی من شاء وقیل الاضافة الی الله تعالیٰ للتشریف کما فی ناقة الله مع ان العالم کله لله تعالیٰ واما الجملة الثانیة انا اجزی به روی علی وجهین مبنی للفاعل والمفعول فعلی الاول انا اجزی جزاء الصوم بلا واسطة الملائکة بخلاف بقیة العبادات فان الملائکة یعطون جزاءها بحکمه تعالیٰ وبقانونه المتعین وفی اعطاء الثواب بلا واسطة الملائکة فضیلة لیست فی وساطة الملائکة وان کان ما اعطی الله قلیلاً بالنسبة الی ما اعطاه بالواسطة لان انعام السلطان علی رجل بیدہ فخر وفضیلة لیس فیما امرہٗ غیرہٗ فیعطیه کما روی ان الشاه جهان سلطان الدهلی اعطی لوزیرہ المتثل بامرہ انعامًا بیدہ شیئًا قلیلاً یعنی پنج دانه الائچی فقط فاظهر الوزیر علیه فخرہ ومرتبته وتصدق بالاف درهم علی ان السلطن اکرمنی بیدہ وایضًا لو کانت الملائکة یعطون الثواب لکن یعطون ما امروا به ولا یقدرون ان یعطوا حبة زائدة علی ما امروا به واما لو کان الله معطیا ففیه فضل لیس فی غیرہ فان العبد حریص سائل والله مجیب معطی غیر مانع قادر جواد لا انتهاء لخزائن مغفرته وفضله فیسئل مرارًا ویعطی الله مرة بعد اخری الی ان ینتهی العبد اعلی علیین وهٰذا کما قال الداعی **بیت** مائیم پرگناه تو دریای رحمتی ۔ جائیکه فضل تست چه باشد گناه ما۔ واما علی[علـه] البناء المجهول فمعناه جزاء الصوم انا نفسی لا غیری بخلاف غیرہ من العبادات فان جزاءه الثواب لا ذات الله تبارك وتعالیٰ سبحانهٗ **قوله** للصائم فرحتان فرحة حین یفطر وفرحة حین مایلقی به الفرحة عند الافطار لانهٗ ادی کما امر به علی وجه الکمال من غیر نقصان فانهٗ اذا امر احد بامر فالمامور لا یطمئن قلبهٗ مالم یتمّ لانهٗ والله اعلم ایتم المامور به علی ما امر او یعرضهٗ آفة فی اثناء الامتثال ویرضی امر لا فاذا اتم کما امر به تطمئن قلبه ویفرح شکرا علی الامتثال او یفرح لانهٗ یاکل بعد الافطار ما تشتهی الیه نفسهٗ **قوله** لا صام ولا افطر یحتمل الانشاء والاخبار علی الاخبار معناه لیس بمفطر لانهٗ صائم ظاهرا ولیس بصائم ایضًا لان صیامهٗ مخالف للسنة او لانهٗ لا یحصل الغرض الذی صار الصوم مشروعًا یعنی تکلیف النفس وسدها عما تشتهی من الاکل والشرب والجماع لان التکلیف انما یحصل اذا کان مخالفا لعادته واما فی الصوم الدهری فتصیر عادتها الکف عن الاشیاء بل تکلف بالاکل والشرب فانا شاهدنا من کان صائم الدهر اذا اکل یوما اخرهٗ فاین تکلیف النفس فیه بل التکلیف ان تکون عادتها الاشتهاء وان تمنعها وتسدها عما تشتهی الیه اختلف العلماء فی کراهیة صوم الدهر فقال بعضهم ومنهم الشافعیؒ ان العلة انهٗ یلزم صوم ایام منهی عنها واما بدون صوم ایام منهی عنها فلیس بمکروہ وعند امامنا ابی حنیفةؒ بعد اخراج الایام المنهی عنها مکروہ ایضًا ویصدق علیه صوم الدهر لان العلة لیست لزوم صوم ایام منهی عنها لانها خارجة من اول الامر بالنص الصریح لان صوم الدهر مکروہ وصوم العیدین حرام فلا یدخل فیه من اول الامر فیکون المراد بصوم الدهر ما سوی خمسة ایام وکراهیة لعلة الشافعیؒ تقتضی دخولها من اول الامر فنقول بل کراهیة لحدیث ان لنفسك علیك حقا ولعینك علیك حقا ولزوجك علیك حقًا الحدیث فافهم **قوله** ان ربی یطعمنی ویسقینی یحتمل المجاز یعنی ان الله یعیننی ویقوینی علی الوصال وانتم لستم مثلی فهٰذا من خصوصیاته علیه السلام ویحتمل الحقیقة یعنی ان الله تعالیٰ یطعمنی ویسقینی من نعمائه فاکل من رزقه تعالیٰ ولا اواصل وانتم عنه غافلون فعلی هٰذا لا یجوز الوصل لاله علیه السلام

علـه واعلم ان روایة البناء للمجهول ومعناه ما سمعتهٗ الا عن ابی مخدومنا المطاع مولانا الحافظ مولوی نور الحسن مدظله العالی ابن العلام الولی الکامل مولانا الحافظ مولوی عبد الخالق طاب الله ثراہ وجعل الجنة مثواہ بانی جامع الدیوبند ۱۲۔

ترمذی ص۹۲ ج۱

ترمذی ص۹۳ ج۱

ولالنا وعلی کل تقدیر علم کراهیة الوصال وصوم الوصل له صور الاول ان لا یأکل شیئًا فی الیوم واللیلة ویواصل صومه بصومه الثانی ان یاکل شیئا قلیلا عند الافطار بحیث لم یسد الجوع اوان یاکل شیئا لکن لا فی وقت الافطار بل وقت السحور فالاول مکروه عند الجمهور والثانی والثالث جائز خصوصًا عند امامنا ابی حنیفةؒ **قوله باب ماجاء فی لیلة القدر** وردت الروایات فی هٰذا الباب متعارضة مختلفة فکل من الائمة والمتقدمین سلك مسلکاً فمذهب الامام ابی حنیفةؒ انها دائرة سائرة فی رمضان بل فی جمیع السنة واشهر الروایات عنه انها فی رمضان خصوصًا فعلی مذهبه لا تعارض بین الروایات لانها تقع مرة فی لیلة سبع وعشرین ومرة احد وعشرین ومرة خمس وعشرین ومرة سبع عشرة کما ورد فی روایة فی لیلة سنة وقد تقع تلك اللیلة فی شهر شعبان واما قول ابی بن کعب مع التحلیف علی انها لیلة سبع وعشرین فلا یخالف ابا حنیفةؒ لانها کانت فی تلك السنة فی هٰذه اللیلة لا انها متعینة بلیلة سبع وعشرین ابدا واما قول ابی بن کعب بان علامتها بأن تطلع الشمس غیر مضیئة فلیس بحجة لان العلامة قد تکون عامة من ذی العلامة فلا یدل علی انها لیلة القدر ولو سلم ان ابی بن کعب رای لیلة القدر بتلك العلامة فلا یضر ابا حنیفةؒ کما تقدم لکن الاتفاق علی ان یطلب فی رمضان بل فی العشرة الاخری بل فی لیلة سبع وعشرین وقال مولانا شاه ولی الله المحدث الدهلویؒ غفر الله له ان لیلة القدر التی ذکرت فی قوله تعالٰی انا انزلنه فی لیلة القدر الخ فهی فی جمیع السنة واما لیلة القدر التی هی لیلة البرکة فهی فی العشرة الاخری من رمضان کما قالت عائشةؓ ان علیه السّلام کان یجتهد فی العشرة الاخری مالم یجتهد فی غیرها مع انه علیه السلام قال کل لیلة من هٰذه اللیالی یساوی لیلة القدر وقال شیخی ابی مدظله لیلة سبع وعشرین من رمضان بعلامات ولدلالات شتّی من القران منها قال الله تعالٰی انا انزلناه فی لیلة القدر وما ادراك ما لیلة القدر لیلة القدر خیرٌ من الف شهر الخ لفظ لیلة القدر ثلث مرات وحروف لیلة القدر المکتوبة تسع وتسع فی ثلث یکون سبع وعشرین لعل تکریره تعالٰی بثلث اشارة الیه والله اعلم بالصواب **قوله من اکل ثم خرج یرید سفرًا** حدیث الباب بظاهره یخالف الجمهورؒ فان مذهبهم انه لا یجوز الافطار والقصر مالم یجاوز بیوت المصر ولم یذهب الیه احد من الائمة سوی اسحق ابن ابرٰهیم وکیف یصح بدون التجاوز عن بیوت المصر فان علة القصر والافطار السفر وهو بعد مقیم فی بیته ولم یخرج الی السفر مع ان الاحادیث وعمل النبی علیه السلام یدل انه لا یجوز القصر و الافطار مالم یشرع فی السفر فانه نقل انه علیه السلام خرج فی حجة الوداع وافطر علی کراع الغمیم خارجًا من المدینة وجاء فی باب قصر الصلوٰة عن انس بن مالك انه علیه السلام صلی بالمدینة الظهر اربعًا والعصر بذی الحلیفة رکعتین وکذا قال علی کرم الله وجهه لوجاوزنا هٰذا الخص لقصرنا وقت خروجه من الکوفة الی المدینة وهٰذا دلیل صریح للجماهیر فالجواب عن حدیث الباب ان محمد بن کعبؓ لما سئل انس بن مالك بقوله سنة فقال فی الجواب سنة معناه الافطار للمسافر سنة واما الافطار فی البیت فلیس بسنة بل هو مذهب انس بن مالكؓ لا حجة علینا هٰذا علی تقدیر ان یعلم ان انس بن مالك اکل فی بیته ولقیه محمد بن کعبؓ فی بیته واما علی جواب اخر فلا نقول ولا نسلم انه لقیه فی بیته فانه لیس فی الحدیث تصریح البیت ولا الاشارة بل مسکوت عنه ونقول فی الجواب ان من عادات العرب السفر بالقافلة کما هی مروجة الی الان ومن عاداتهم انهم کانوا یخرجون عن بیوتهم یومًا قبل الارتحال ویجتمعون فی موضع خارج المصر علی قدر میل اومیلین فلمّا اجتمعوا فکانوا یرتحلون قافلة عظیمة فتلقی محمد بن کعبؓ انس بن مالك خارج المصر فی جمیع الناس فرأه یاکل وقال ما قال حینئذ لا اشکال لان انس بن مالك کان خارجًا عن بیوت المصر **قوله باب ماجاء فی قیام شهر رمضان** لاخلاف بین اهل السنة فی سنیة التراویح وادائها بالجماعة سنة مؤکدة واختلف العلماء فی عدد الرکعات فذهب اهل المدینة الی احدی واربعین مع الوتر وذهب اهل مکة والجمهور من الصحابة والتابعین منهم ابن مسعودؓ وعمرؓ وعلیؓ ومنهم ابوحنیفةؒ والشافعیؒ الی عشرین رکعة وذهب بعضهم الی ست وثلثین ومذهب من ذهبوا الی احد واربعین، ست وثلثین فلا اصل لهما فی الحدیث واما مذهب من ذهب الی عشرین فله اصل فی الحدیث المرفوع وان ضعف ولو لم یکن له اصل فی الحدیث المرفوع لکن لما اجتمع کبار الصحابة والخلفاء الراشدون علی عشرین رکعة فای دلیل اقوٰی علی ذاك لانهم کانوا عالمین باقواله علیه السّلام وافعاله فلما ترکوا جمیع ما سوٰی عشرین رکعة فعلم انه ظهر لهم دلیل اقوٰی علی ثبوت عشرین رکعة واما قول من ذهب من اهل الحدیث الی ثمانی رکعات فلا اصل له فی الحدیث بل نشأ من قلة الفهم وعدم التدبر فی الفرق بین الصلوٰة التراویح والتهجد وبینهما بون بعید فان عائشةؓ تقول ما قام علیه السّلام للتهجد لیلة کلها وفی باب التراویح قام الی ان خیف الفلاح وقد جاء من حدیث ابن عباسؓ ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یصلی فی رمضان عشرین رکعة والوتر اخرجه ابن ابی شیبة ولا یبعد ان یقال حصله العلم من غیر طریق عائشةؓ من سائر امهات المؤمنینؓ ونقل الاجماع ایضًا علی ما نقرره ونعترف باداء صلوٰة التهجد بالتراویح فانه کما تؤدی صلوٰة الضحٰی فی ضمن العید مع انه لا یقال باتحادهما وکما تؤدی صلوٰة تحیة المسجد برکعتی الوضوء وبالعکس فکذا هٰذا فالحاصل انه نقل الاجماع ایضًا علی ما تقرر فی خلافة امیر المؤمنین فنسبة البدعة الیه خروج عن دائرة الانصاف واما وجه خلاف اهل المدینة و المکة شرفهما الله تعالٰی فی تعدد الرکعات فهو ان اهل مکة کانوا یتطوفون عقیب اربع مقام جلسة الاستراحة حول بیت الله المعظم واما اهل المدینة الطیبة لما کانوا بعیدا ومحرومین عن هٰذه الفضیلة اختار وا اربع رکعات بدل الطواف مقام جلسة الاستراحة

ترمذی ص۱۴۷ ج۱

ترمذی ص۱۴۸ ج۱

ترمذی ص۱۴۹ ج۱

ابواب الحج

احرازاً واجتماعاً لفضیلة الصّلوٰة فی مسجد النبی صلعم فکانوا یصلون بالامام عشرین رکعة وستة عشر انفراداً فی الجلسات وذکر الشافعیؒ ان یقول فی جلسة الاستراحة ثلاث مرات وسبحان ذی الملك والملکوت سبحان ذی العزة والعظمة والقدرة والکبریاء والجبروت سُبحان ذی الحی الذی لاینام ولایموت سبّوحٌ قدّوسٌ ربنا ورب الملائکة والرّوح لا اله الا الله نستغفر الله ونسئلك الجنة ونعوذبك من النار والله اعلم بالصواب والیه المرجع والماٰب **قولہ** فلاعلیه ان یموت یهودیاً وهذا کما قال علیه السّلام لیس منا من لم یدع قول الزور والعمل به فلیس لله حاجة بان یدع طعامه وشرابه الغرض منه التشدید یعنی لافرق بینه وبین السفر والاستشهاد بالاٰیة لایتم الا اذا قرئت الی اٰخرها یعنی وَمَنْ کَفَرَ فَاِنَّ اللّٰهَ غَنِیٌّ عَنِ الْعٰلَمِیْنَ فقید عدم الحج بالکفر **باب** کم حج النبی صلی الله علیه وسلم ماحج علیه السلام قبل الهجرة فرض بل الفرض ما حج بعد هجرته صلعم مرة باٰخر عمره بان حج فی ذی الحجة وارتحل من دار الفناء الی دار البقاء فی الربیع الاول انا لله وانا الیه راجعون **قولہ** باب ماجاء کم اعتمر علیه السّلام اعتمر علیه السلام فی الواقع ثلث عمرات عمرة القضاء فی ذی القعدة وعمرة الجعرانة وعمرة مع حجته واما عمرة الحدیبیة فقد کان علیه السّلام شرع فی بعض افعالها مثل الاحرام وغیره ولم تتم حتیٰ قضاه فی العام القابل فمن روی ثلث عمرات فبحسب الواقع ومن روی اربع عمرات فبحسب الظاهر وعدّ عمرة الحدیبیة ایضًا فلاتضاد **قولہ** باب فی الجمع بین الحج والعمرة اعلم ان الحج ثلث اقسام افراد وتمتع وقران اما الافراد فهو ان یحرم بالحج فقط من المواقیت والتمتع فهو ان یحرم من المواقیت احرام العمرة فیؤدی افعالها ثم یتحلل ان لم یسق الهدی الی ان یحرم یوم الترویة وان ساق بقی محرما واما القران فهو ان یحرم من المواقیت لهما ولایتحلل الی ان یفرغ عن افعالهما فاختلف العلماء فی الافضلیة فقال امامنا ابوحنیفةؒ القران افضل ثم التمتع ثم الافراد وقال الشافعیؒ الافضل الافراد ثم التمتع ثم القران وقال امام دار الهجرة مالك الافضل التمتع ثم القران ثم الافراد وملاك ذٰلك کله فعل النبی علیه السّلام فما فعله علیه السلام فهو حسن فقال ابوحنیفةؒ انه علیه السلام کان قارنا ودلیله ما روی عن انسؓ قال سمعته علیه السلام یقول لبیك بعمرة وحجة ودلیل الشافعیؒ ما قالت عائشةؓ انه علیه السلام افرد الحج ودلیل مالكؒ ما روی سعد بن عمر وابن عباس کلهم قالوا تمتع علیه السلام قال شیخنا مدظله الاولی بالتحقیق مذهب امامنا ابی حنیفةؒ وهو الاظهر بالنظر الی روایات حتی ان المحققین من الشوافع ومنهم النووی وابن حجر ترکوا مذهب الشافعیؒ وقالوا ان رسول الله صلعم کان مفرداً فی بدء الامر کما قال الشافعیؒ ثم صار قارنا بان ادخل العمرة فی الحج فطریق الجمع علی مذهبنا بین الروایات المتضادة المتعارضة الواردة فی هذا الباب هو انه صلعم کان قارنا من اول الامر لا کما قال الشافعیؒ وللقارن توسع فی ان یقول ایة تلبیة شاء ان شاء ان یقول لبیك بحجة وعمرة وان یقول لبیك بحجة فقط اوبعمرة فقط فمن سمع انه علیه السلام قال لبیك بحجة فقط ظن انه کان مفردا ومن سمع انه علیه السّلام قال لبیك بعمرة ظن انه متمتع ومن سمع انه علیه السلام یقول لبیك بحجة وعمرة تیقن انه علیه السلام قارن فلهذا الاتعارض فی الروایات فاقوی الدلائل علی مذهب امامنا ابی حنیفة جمع النبی صلعم بین تلبیة الحج والعمرة لما ان المفرد لایجوز له ان یقول لبیك بهما بل بالحج فقط وکذلك للمتمتع لیس له ان یقول لبیك بهما بل بالعمرة فقط واما القارن فله توسع فیه ان شاء جمع بینهما وان شاء افرد فجمعه علیه السّلام بین التلبیتین لایستقیم علی مذهب الشافعیؒ ومالك اصلا واما علی مذهبنا فقد قدمنا علی انه ورد فی بعض الروایات صریحًا انه علیه السلام قال قارنت بهما فبشرط الانصاف هذا مؤید لما ذهب الیه امامنا ابوحنیفةؒ ومعارض ومخالف لما ذهب الیه الامام الشافعیؒ والامام مالكؒ وما رویت من الروایات خلاف مذهب ابیحنیفة من التمتع فمعناه التمتع اللغوی لا الاصطلاحی ومعنی روایة عائشةؓ انه علیه السلام افرد الحج یعنی انه علیه السلام کان قارنًا فادی افعال کل واحد من الحج والعمرة علی سبیل الافراد والاستقلال لا بانه دخل افعال العمرة فی افعال الحج کما قال الشافعیؒ فهذا التاویل افاد فائدة اخری لمذهب امامنا ابی حنیفةؒ وکذلك معنی افراد ابی بکرؓ وعمرؓ وعثمان یعنی لم یدخلوا افعالها فی افعاله بل ادوا کل واحد علی سبیل الاستقلال ویمکن ان یقال انهم حجوا حجا متعددا فافردوا ایضا مرة وقرنوا اخری واما نهی عمرؓ ومعاویةؓ فانما یفید الشافعیؒ اذا حمل علی تحریم ولایحمل ادنیٰ عاقل علیه کیف وقد ثبت مشروعیة القران والتمتع بنص القراٰن الشریف واجمع المسلمون علی حسنهما بل النهی کان للشفقة علی امة محمد صلعم بان لایتکلفوا علیها فی سفر واحد الی بیت الله تعالیٰ بل علیهم ان یؤدوا الحج والعمرة بسفرین واجمعوا فضیلة السفرین مرتین وهذا کما قال ابی ان ابن مسعودؓ یعلم یقینًا ان لیلة القدر هی لیلة سبع وعشرین لکن کره ان یخبرکم فتتکلوا **قولہ** ولاتلبس القفازین النهی للاستحباب عند الجمهور وعند ابی حنیفةؒ ایضا لبس القفازین جائز للمرأة لان النهی عن لبسهما لها اما لکونهما مخیطین اوستر لایدی لاسبیل الی الاول لان لبس المخیط جائزلها ولاسبیل الی الثانی لان ستر الایدی جائز عن الرجل ایضا فضلاً عن المرأة **قولہ باب** ماجاء فی لبس السراویل والخفین الاجازة فی لبس الخفین والسراویل عند امامنا ابی حنیفةؒ مشروط باحد الشرطین قطع الخفین من اسفل من الکعبین والاتزار بالسراویل بان یشقها ویصنعها رداء (تهبند) بغیر الخیاطة وان لبسهما علی حالهما یلزم علیه الدم لامحالة **قولہ** وقد احرم وعلیه جبة فامره ان ینزعها الامر بالنزع للوجوب لان لبس المخیط بعد الاحرام حرام للرجل ثم فی کیفیة النزع اختلاف فقال البعض یشقها من الصدر وینزعها عن الجانبین لا من الرأس وقال الجمهور لاباس بان ینزعها تعجیلاً من جانب رأسه **قولہ باب** ماجاء فی کراهة تزویج المحرم اختلف الامامان

الهمامان ابوحنیفةؒ والشافعیؒ فی انہ هل ینعقد نکاح المحرم فی حالة الاحرام اولا فقال امامنا ابوحنیفةؒ بالانعقاد واستدل الشافعیؒ بقول ابان بن عثمانؓ فی اخیه لا اراه الا اعرابیا جافیا المحرم لاینکح ولاینکح قال شیخنا مدظله لادلیل فی قول ابان بن عثمان علی ما ذهب الیه الشافعیؒ لانه لاتصریح فیه انه نفی النکاح علی الاستحباب اوعلی الوجوب فان کان الاول فیسلمه ابوحنیفةؒ من اول الامر فان کان الثانی فلا نسلمه بلا دلیل وقرینة واما قول الترمذیؒ منهم عمر بن الخطابؓ وابن عمرؓ وعلیؓ فلیس دلیلا صریحا علی مذهب الامام الشافعیؒ ایضا لانهم متفقون للشافعیؒ فی الجزء الذی یسلمه ابوحنیفةؒ من اول الامر یعنی عدم الاولویة اویوافقون له فی جمیع مذهبه فان من داب الترمذیؒ والنوویؒ انهما یعدان بقلیل الاشتراك اسماء الصحابة وکبار التابعین ویقولان انهم موافقون لنا مع انه لایکون الاشتراك الا فی جزء قلیل فظاهر عبارتهم یوهم الاشتراك فی الکل وحدیث ابن عباسؓ مخالف لما ذهب الیه الشافعیؒ فلما تعارض الروایات فلترجع الی ما مهده اهل الاصول یعنی القیاس فان القیاس یرجح مذهب امامنا ابی حنیفةؒ لان نفس النکاح لیس بمحرم فی حالة الاحرام نعم الوطی حرام وابوحنیفةؒ یمنعه من اول الامر وعلی طرز اهل الحدیث فمذهبه قوی ایضا لان روایة ابن عباس اقوی واصح بالنسبة الی روایة غیره وان کان روایة غیره صحیحا واحفظ واثبت بالنسبة الی یزید بن الاصم وابن عباس فقیه مجتهد لاهو فلروایته ترجیح علی روایة غیره کما هو مقرر عند اهل الاصول واما قول الترمذیؒ ویزید بن اصم هو ابن اخت میمونة فسلم لکن ابن عباس ایضا ابن اخت میمونة فلوکان الترجیح بهذا فهو موجود فی ابن عباس من اول الامر مع ان قول ابان بن عثمانؓ لاینکح ولایخطب مخالف لشافعیؒ ایضا فما هو تاویله فی هذا القول ولایصح بدون التاویل عنده فهو تاویلنا فی لاینکح ولایخطب فالحاصل انه لاسبیل الی ما ذهب الیه الشافعیؒ لامن جهة الروایة ولامن جهة الدرایة والقیاس وقواعد الاصول فالاقرب الی التحقیق والاولی بالتدقیق مذهب امامنا ابی حنیفةؒ قال شیخنا مدظله انهم اتفقوا علی ان نکاح میمونة وموتها وبناء النبی علیه السلام من الامور الثلث التی وقعت بسرف فان تحقق ان نکاح میمونة کان فی وقت رجوع النبی علیه السلام عن مکة الی مدینة فقول الشافعیؒ صحیح ولاسبیل حینئذ الی مذهب ابی حنیفةؒ وان تحقق انه علیه السلام انکح بها وقت رحله الی مکة لاوقت الرجوع فحینئذ مذهب ابی حنیفةؒ صحیح ولایبقی السبیل الی مذهب الشافعیؒ لکنه قد تحقق بالنظر الی الروایة والدرایة ان النکاح کان وقت ذهابه علیه السلام الی مکة لاوقت الرجوع واما الدرایة فهی تعجب الاصحاب من امر غریب وهو وقوع موتها ونکاحها والبناء بها فی مکان واحد وهو سرف والعجب لایتحقق الا اذا وقع امور ثلثة فی اوقات متعددة متجددة لا فی وقت واحد لانه لاتعجب فی ان ینکح ویبنی ویموت الرجل فی موضع اقامة واما علی طرز ان یقال ان النکاح والبناء وقعا فی وقت الرجوع فی وقت واحد فلا تعجب بل التعجب فی انه علیه السلام نکحها وقت الذهاب الی مکة وبنی بها وقت الرجوع الی مدینة وماتت بعد وفاته علیه السلام بمدة مدیدة فی موضع نکاحها وبناءه بها واما الروایة فهی انه علیه السلام لما اقام بمکة ثلثة ایام فقال کفار مکة لامیر المؤمنین علی کرم الله وجهه قل لصاحبك ان یذهب ویرجع حسب وعده فقال علیؓ لرسول الله صلی الله علیه وسلم ما قالوا فقال علیه السلام له قل لهم انی نکحت میمونة واریدا ولیمة فان ابقیتمونی اکلتم من ولیمتی فقالوا لانأکل من ولیمتك ولاحاجة لنا فی طعامك وشرابك فاذهب انت واصحابك فانهم لم یاکلوا من طعام النبی علیه السلام وهذا من قسمتهم فهذا بشرط الانصاف صریح فی ان النکاح وقع وقت ذهابه الی مکة وکان علیه السلام محرما لان میقات اهل المدینة ذی الحلیفة قریب من المدینة علی قدر فرسخین فبهذا اثبت مذهب امامنا ابی حنیفةؒ فحینئذ نؤول فی روایة اخر خلاف روایة ابن عباسؓ منها وهو حلال معناه انه علیه السلام نکح بها وهو فی الحل لا فی الحرم ولاشك ان السرف فی الحل واما القول بان المیمونة صاحبة القصة وهی تقول وهو حلال فلا اعتبار لقولها لان لها انکشف ما لغیرها انکشف ومسلم انها صاحبة القصة لکن لایلزم منه ان تکون عالمة بحال النبی علیه السلام لانها جاءت فی خدمته علیه السلام بعد النکاح وقت البناء واما قبل النکاح فهی وغیرها سواء فی العلم وعدم العلم ولو سلم زیادة علمها بالنسبة الی غیرها فیمکن انها قالت تزوجنی وهو حلال معناه بنی بی وهو حلال کما قالت مرة اخری بنی بی وهو حلال فمعنی الکلامین واحد لکن لما فهم یزید بن الاصم معنی الکلامین متغیرا روی الروایة باللفظین فوقع الناس فی الخبط من مقابلة الالفاظ مع ان غرض ام المؤمنین میمونةؓ کانت من قولها تزوجنی وهو حلال البناء والوطی لا النکاح لما ان التزوج بمعنی الوطی شائع وذائع حتی قالوا ان استعمال النکاح فی الوطی علی سبیل الحقیقة والله اعلم **قوله** مالم تصیدوه اولم یصد لکم ای باعانتکم واشارتکم لقوله علیه السلام هل دللتم هل اعنتم هل اشرتم قالوا لا قال اذن فکلوا فعلی هذا رد النبی صلعم هدیة صعب بن جثامة لانه کان اهدی حمارا وحشیا حیا لیس للمحرم ذبح الحی بل یصیر واجب الارسال فی یده وقال الشافعیؒ معنی قوله علیه السلام لم یصد لکم ای بنیتکم اصطادوا فاکله للمحرم مکروه تنزیها وابوحنیفةؒ یوافقه فی هذا القدر لئلا یجترئ الحلال علی الصید لهدیة الغیر فهذا النهی من قبیل الذرائع واما الجواب فی روایة ابن جثامة بان کان اهدی للنبی علیه السلام حمارا وحشیا حیا فلذا رده علیه السلام فیشکله انه ورد فی بعض الروایات لفظ لحم وفی البعض عضد فقیل فی الجواب ان روایة اللحم والعضد غیر محفوظة بقی شبهة ان ابی قتادة لما خرج مع النبی صلی الله علیه وسلم من المدینة فکیف بقی حلالا فیمکن انه جاء للضرورة الی سبیل لایحاذی میقات المدینة فبقی حلالا **قوله** فاهدی له حمارا وحشیا فرده علیه ذهب البعض الی انه لایجوز اکل لحم الصید

ترمذی ص۹۵ ج۱

ترمذی ص۹۶ ج۱

للمحرم اصلاً وان لم یصده بامره واعانته واستدلوا بهذا الحدیث واجیب بانه علیه السلام انما کان رده لانه اهدی حیا ویقال ان سلم انه اهدی لحمه لا الصید حیا فیمکن ان یرد علیه السلام لاحتمال ان یکون المحرم اعان الصائد او اشار به غیره واذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال **قوله** کلوه فانه من صید البحر فیه تفصیل ذهب البعض الی ان الجراد من صید البحر اکله حلال وصیده مباح للمحرم ولا فدیة علیه لانه من صید البحر کالحوت واما فتوی عمرؓ تمرة خیر من جرادة فمتروک فی مقابلة الحدیث واما مذهب امامنا ابی حنیفة فهو یجوز اکله لا اصطیاده للمحرم غایة ما فی الباب ان ما اصطاده المحرم فهو میتة ومیتة الجرادة یجوز اکله واما الصدقة فتجب بالاصطیاد ولفتوی عمرؓ ولا دلیل فی الحدیث علی نفی الصدقة لان معنی قول النبی علیه السلام انه من صید البحر یعنی مشابهة بصید البحر فی انه یجوز اکله بلا ذبحه ولیس معناه انه من صید البحر خلقة کیف وهو مخالف لمشاهدتنا لانه یولد فی البر والجبال فاعترض علی هذا الجواب بانه لا یلائم ما قلتم فی معنی صید البحر ما ورد فی روایة ابن ماجة ان صحابیا یقول انی رأیت الحوت انتثر فخرج الجراد من انفه فانه صریح فی انه خلقه من البحر لا کما قلتم من الشباهة اجیب بانه یمکن ان یکون الجراد ان دخل فی انف الحوت من الخارج فانتثرت الحوت فخرج الجراد فزعم الناظر انه خلق من انفه ثم اعترض بانه لا یلائمه ما ورد فی روایة ابن ماجة ان النبی علیه السلام دعا بهلاک الجراد فقال الصحابةؓ یا رسول الله صلی الله علیه وسلم انه امة عظیمة من الامم واعدام الامة برأسها لا یناسب بشانک ولا یقتضیه العقل ولا النقل فانه علیه السلام قال لولا الکلاب امة لا امرت بقتل الکلاب فقال النبی علیه السلام انه من صید البحر فحاصل جواب النبی علیه السلام انه وان هلک بدعائه ما علی الارض من الجراد لکن لا یهلک نسله فان خلق الجراد من الحوت فیزید نسله ولا ینقطع فقیل فی الجواب ان معنی قول النبی علیه السلام علی سبیل المجاز انه من صید البحر یعنی یکثر وجوده فی اطراف العالم حتی الجبال والبحار فان هلک طائفة فیحتمل ان تبقی اخری فی انواع العالم وهذا کما نقول فی عرفنا ان هذا الشیء کثیر من کذا شیخنا مد ظله هذا ما قالوا ولا یخفی ما فیه من التکلیف والتکلف والبعد وتحویل النصوص عن ظواهرها فالاولی عندی ان لا تحول النصوص عن الظاهر ویبین معنی الاحادیث علی وجه لا یبقی شائبة البعد فاقول قوله صلعم انه من صید البحر علی ظاهره یعنی خلقته لا حاجة الی التاویل واما القول بانه یخالف المشاهدة فلا نسلم لانا لا نقول ان خلقته منحصرة فی البحر بل یخلق فی البحار ویعیش بالبر ایضًا فعلی هذا لا حاجة الی تاویل معنی رؤیة الصحابیؓ او تاویل جواب النبی علیه السلام فهو متوسط یخلق فی البحار وفی الجبال وفی البر ایضًا فمن حیث انه من صید البحر یحل للمحرم اکله بلا ذبح ومن حیث انه من خلق البر والجبال فتجب فی اصطیاده الفدیة فلذا قال عمرؓ تمرة خیر من جرادة فلا نترک فتوی عمرؓ کما ترک البعض ولا نؤول فی النصوص **قوله** باب ما جاء فی الضبع یصیبه المحرم ههنا مسئلتان وجوب الفدیة علی صائد الضبع وهو مذهب ابی حنیفةؒ وجواز اکل الضبع کما یوهمه ظاهر الحدیث والیه ذهب الشافعیؒ وعند امامنا ابی حنیفةؒ لا یجوز اکله والحدیث یخالف ابا حنیفةؒ ظاهرًا فدلیلنا قول النبی علیه السلام نهی عن اکل کل ذی ناب ومخلب من السباع وهو قاعدة کلیة ویدخل فی جزئیاته الضبع وایضًا سیجیئ فی الترمذی انشاء الله تعالی فی ابواب الاطعمة ان النبی علیه السلام نهی ان اکل الضبع خاصة وشدد فیه فلما تعارضت الروایات وقاعدة الاصول یقتضی ترجیح عدم المبیح علی المبیح ولذا اخذ ابو حنیفةؒ بما ذکرنا ویحمل حدیث الباب علی النسخ لقول اهل الاصول اذا تعارض المحرم والمبیح ولم یعلم التاریخ فالاولی بالتقدیم المبیح وبالتاخیر المحرم لما فیه التحرز عن تعدد النسخ ویمکن التطبیق بین الاحادیث بان یقال بان حدیث الباب لیس بمصرح لمقصود الشافعیؒ لما فیه من وجود الاحتمال کما سنبینه انشاء الله تعالی واذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال وهو ان یقال ان مرجع ضمیر قاله قوله الضبع صید لا قوله اکلها فالحاصل ان النبی علیه السلام لم یحکم بحلة الضبع بل قال الضبع صید یعنی تجب الفدیة علی صائدها المحرم لانه فی حکم الصید ولما کان الصید فی العرف یتبادر منه الحلال فاستنبط جابر بن عبد الله من قول النبی علیه السلام الضبع صید انها حلال اکله وهذا اجتهاده والمجتهد قد یصیب وقد یخطئ لان النبی علیه السلام ما قال حلال اکلها **قوله** باب ما جاء کیف الطواف حدیث الباب بتمامه مذهب امامنا ابی حنیفةؒ فالاولی برکعتی الطواف مقام ابرٰهیم ثم مسجد الحرام کلها ثم الحرم **قوله** باب ما جاء فی الرمل عن حجر الی حجر فیه مذهبان مذهبنا ان الرمل من الحجر الی الحجر فی اربعة جوانب ومذهب البعض ان الرمل من حجر الاسود الی الرکن الیمانی فی ثلثة جوانب فحدیث الباب حجة لهم علیهم **قوله** یمشی فی المسعی ای موضع السعی بین المیلین الاخضرین **قوله** وانا شیخ کبیر له معنیان الاول انه لما انکر المعترض علی ابن عمرؓ بانک تمشی فی المسعی مع ان السعی سنة رأیت النبی علیه السلام یسعی فقال ابن عمرؓ فی الجواب نعم السعی سنة ولکنی رأیت النبی علیه السلام سعی بین المیلین الاخضرین ورأیته یمشی احیانًا بیانًا لتعلیم الجواز او للعذر فلما علم ان السعی یسقط فی الضرورة وانی شیخ کبیر فلا اطیق السعی وامشی للعذر فعلی هذا معنی قول ابن عمرؓ رأیت النبی صلعم یمشی بین المیلین الاخضرین ویسعی بینهما واما الثانی فهو ان یقال معناه رأیت النبی صلعم یمشی ویسعی بین الصفا والمروة فالسعی بین المیلین الاخضرین والمشی خارجًا عنهما فعلم ان کلا من الامرین جائز بین الصفا والمروة فانی اختار المشی لمکان الضرورة بین جمع الصفا والمروة **قوله** باب ما جاء فی الطواف راکبًا عند البعض تجب الفدیة بالطواف راکبًا واما عندنا فلا تجب بل الطواف راکبًا یکره وجه الکراهة ان فیه خوف تلوث المسجد بالنجاسة بان یبول الدابة وقیل فی وجه الکراهة ان فیه خوف ایذاء الناس لانه

ترمذی ص۱۹۹ ج۱

ترمذی ص۱۹۹ ج۱

ترمذی ص۱۹۹ ج۱

مجمع عظیم وفیہ خوف ان تضرب الدابۃ احدا فان امن من الوجہین فلا باس والنبی صلعم کان مأمونا من جہۃ ناقتہ من
الامرین امابعادتہا او بیان الوحی ووجہ طوافہ صلعم راکبًا قیل فی بعض الروایات علالۃ طبیعۃ وقیل لان کل احد قریب وبعید کان
جاء لیتعلم بافعالہ ویسہل علی الناس سوال السائل والجواب علیہ صلعم وغیر ذٰلک علی موضع ہواعلی من مجمع الناس ویحتمل
ان یکون جمیع الامور ملحوظًا لہ علیہ السلام لما لاتعارض فی الاسباب **قولہ** من طاف بالبیت خمسین مرۃ المراد بالطواف اما الطواف
المصطلح الشرعی الذی ہو عبارۃ عن سبعۃ اشواط فخمسین طوافًا ثلث مائۃ وخمسین شوطًا وان ارید بالطواف الشوط فخمسین
شوطا سبعۃ طواف ویبقی حینئذٍ شوط زائد فعلیہ ان ینضم الیہ ستۃ اشواط اخری حتی یتم الطواف **قولہ** باب ماجاء فی الصلوٰۃ بعد
العصر وبعد الصبح فی الطواف لمن یطوف مذہب ابی حنیفۃؒ انہ لا تجوز الصلوٰۃ بمکۃ ایضًا فی الاوقات المکروہۃ نظرا الی حدیث
النہی وجوز الشافعیؒ فی الاوقات المنہی عنہا لحدیث الباب فان حمل الاحادیث علی التعارض فیرجح وقت التعارض حدیث
النہی بکثرۃ الطرق والرواۃ والصحۃ مع ترجیح قاعدۃ الاصول وللنہی تقویۃ بفعل عمرؓ بن الخطاب وان لم یحمل علی التعارض فیمکن
الجمع بوجہین الاول کما اختارہ الشافعیؒ یعنی یخصص من النہی ہٰذا والثانی ما اختارہ ابو حنیفۃؒ یعنی یخصص احادیث النہی عن
ہذا الحدیث وتخصیص امامنا ابی حنیفۃؒ اولی واوفق بالنسبۃ الی تخصیص الشافعیؒ لما قدمنا ان للنہی ترجیح علی المبیح ویمکن
بل الاولی ان یقال انہ لاتعارض اولا بین الاحادیث فان عموم اجازۃ الصلوٰۃ فی الاوقات المکروہۃ لایستفاد الا اذا کان
المخاطبون بقولہ صلی ایۃ ساعۃ شاء لِلمصلین ولیس کذٰلک بل المخاطبون خدام الکعبۃ الشریفۃ ووجہہ ان خدام بیت اللہ تعالٰی
کانوا یسدون بیت اللہ تعالٰی وکانوا یمشون عقیب حاجاتہم والناس کانوا یتضررون بفعلہم فزجرہم النبی صلی اللہ علیہ وسلم
بانہ لیس لکم ان یسدوا ابواب بیت اللہ تعالٰی وتمنعوا الناس عن الطواف والصلوٰۃ فی المسجد الحرام بل علیکم ان تفتحوا ابواب
الکعبۃ الشریفۃ کل ساعۃ بلیل ونہار وللمصلی وسعۃ فی ان یصلی بلیل اونہار بعد اخراج الاوقات المکروہۃ المنہی عنہا اولا فلیس
فیہ اجازۃ اداء الصلوٰۃ کل وقت کما انہ یفہم من قول النبی علیہ السلام فی باب الزکاۃ للمتصدقین ارضوا مصدقکم وان ظلمکم
قالوا یارسول اللہ صلعم وان ظلموا قال وان ظلمتم فلا یفہم منہ ادنی عاقل ان النبی علیہ السلام اجازۃ الظلم واباحہ لانہ علیہ
السلام کان قال لِلمتصدقین اولا التعدی فی الصدقۃ کما نعہا وزجرہم ومنعہم عن التعدی والظلم ووعظہم وذکرہم ثم قال
لِلمتصدقین وان ظلمتم وکان غرض النبی علیہ السلام انہم لایظلمون علیکم انشاء اللہ تعالٰی لانی منعتہم وزجرتہم بل علیکم
ان ترضوہم فکذا فیما نحن فیہ ان النبی علیہ السلام کان نہی اولا عن الصلوٰۃ فی الاوقات المنہی عنہا ثم بعد ذٰلک اجازۃ الصلوٰۃ
فی جمیع الاوقات سوی التی منع فیہا اولا **قولہ** باب ماجاء فی دخول الکعبۃ الشریفۃ دخولہا سنۃ من غیر المؤکدات واما الدخول
کدخول الیوم فحرام کما قال فقہائنا لان اللہ تعالٰی لعن الراشی والمرتشی والامر فی الیوم علی الرشوۃ **قولہ** باب ماجاء فی الصلوٰۃ
فی الکعبۃ جائزۃ نوافلہا وفرائضہا الی ای جدار توجہ وبلالؓ وابن عباسؓ اختلفا فی صلوٰۃ النبی علیہ السلام فی الکعبۃ فنحن نرجح
قول بلالؓ لانہ مثبت ویخبر عن شیٔ رأہ علمہ وتیقن بوقوعہ واما النافی فیخبر عن عدم رؤیتہ فعل النبی علیہ السلام وعدم
رویۃ لیس دلیلًا علی عدم الفعل فی الوقوع الا اذا کان النفی ناشیا عن دلیل ہناک لابن عباسؓ ووجہ الخلاف ان النبی علیہ
السلام لما دخل الکعبۃ ودخل معہ بلال وابن عباسؓ فسد الباب لئلا یزدحم الناس فی الدخول واظلم النہار فرای البلالؓ ان
النبی علیہ السلام جعل العمود بین العمودین فکبر فصلی بقربہ معہ علیہ السلام ولم یر ابن عباسؓ فعل النبی علیہ السلام لبعدہ و
الظلمۃ بل سمع اللہ اکبر ففی قول ابن عباسؓ ایضًا قرینۃ لنا علی ان النبی علیہ السلام صلی **قولہ** باب کسر الکعبۃ اعلم ان بناء ابرٰہیمؑ
واسماعیلؑ کان علی بابین فلما بنیت ثانیًا بنیت ایضًا علی باب واحد فلما ملک ابن زبیرؓ ہدمہا وجعل لہا بابین لحدیث النبی
علیہ السلام فلما تسلط علیہا حجاج ابن یوسف وجاء زمان امارتہ فہدمہا فجعل لہا بابا واحدا اعلی ما کان قبل بناء ابن زبیرؓ
فلما جاء خلافۃ ہارون الرشید استفتی مالکؒ ابن انس ببناء الکعبۃ حسب بناء ابرٰہیمؑ وولدہ اسمٰعیلؑ فلم یجوز لئلا یجتری
الناس علی ہدم الکعبۃ صونا لحرمتہا ادام اللہ تعالٰی بناءہا **قولہ** قال احلق ولاحرج یودی فی یوم النحر اربعۃ افعال الاول رمی
الجمرۃ العقبۃ ثم بعد ذٰلک الذبح ثم الحلق ثم الطواف والترتیب بینہا واجب عند ابی حنیفۃؒ ویلزم الدم بالترک وعند الشافعیؒ سنۃ
لایلزم شیٔ بالترک وفی قولہ علیہ السلام لاحرج لادلیل لِلشافعیؒ علینا لان معنی الحرج الاثم قالہ صاحب القاموس فمعنی لا
اثم علیک لانک جاہل والجہل عذر یعنی فی ابتداء الاسلام فلا بحث فی الحدیث عن وجوب الصدقۃ وعدمہا بل الحدیث
ساکت عنہما مع انہ روی فی روایۃ ابن عباسؓ بعد تلک الجملۃ انما الحرج فی اذی الناس ففی تلک الجملۃ معنی الحرج عند الشافعیؒ
الاثم فکذا فیما نحن عندنا مع ان ابن عباسؓ راوی الحدیث افتی بوجوب الفدیۃ وفعل الراوی بیان لمرویہ کما ہو مقرر فی
الاصول ولو سلم عدم وجوب الفدیۃ من قولہ علیہ السلام لاحرج کما فہم الشافعیؒ ففی زمان النبی صلعم لا الآن لان زمان النبی
علیہ السلام کان زمان ابتداء الاسلام وکان الجہل معتبرا واما فی زماننا فلا **قولہ** باب ماجاء فی الجمع بین المغرب والعشاء
بالمزدلفۃ الجمع جمعان فی العرفات بان یقدم العصر ویجمعہا الی الظہر وجمع فی المزدلفۃ بان یؤخر المغرب الی وقت العشاء
فیجمعہما اما متصلا اومنفصلا ففی الجمع الاول یقیم اقامتین عندنا وفی الجمع الثانی یکتفی بالاقامۃ الاولٰی ووجہ الفرق ان العشاء

فی وقتہ فلا یفرد بالاقامۃ اعلانا بخلاف العصر فی العرفات لانہ مقدم عن وقتہ فیفرد بالاقامۃ اعلاما کذا قال فی الہدایۃ ویشکل
انہ روی فی روایۃ انہ صلعم صلی بالمزدلفۃ باذان واقامتین فیعارض حدیث الباب فیمکن التطبیق بان یقال ان صلہما متصلین
بغیر مکث بینہما فتکفی الاقامۃ الواحدۃ وان صلہما بمکث بینہما یصلی باقامتین واللہ اعلم **قولہ** فحضر الاضحی فاشترکنا فی البقرۃ
سبعۃ وفی الجزور عشرۃ ھذا خلاف ماذھب الیہ الجمہور وھو ان حکم الابل مثل حکم البقرۃ فالجواب اما ان یقال بنسخ روایۃ ابن
عباسؓ لکن دعوی النسخ لایصح بدون علم التاریخ ودونہ خرط القتاد فتدبر او یقال انہ متروک بالاجماع او یقال انہ ضعیف غریب
کما قال الترمذیؒ وروایۃ جابرؓ صحیح فلا یعارضہ فنعمل علیہ او یقال ان ابن عباس لایبین حکم الذبح بل یقول انا کنا فی سفر من
الاسفار فلما نحرت البقرات والجزور فاشترکنا فی البقرۃ سبعۃ سبعۃ وفی الجزور عشرۃ عشرۃ للاکل والحصص والتقسیم **قولہ** باب
ماجاء فی اشعار البدنۃ المشہور من مذھبنا انہ یکرہ الاشعار والحدیث یخالفہ فاجیب بانہ انما یکرہ لانہ مثلۃ وقد نہی عنہا واما اشعار
النبی علیہ السلام فکان قبل النسخ ولکنہ لیس بسدید لان اشعارہ علیہ السلام کان بعد نسخ المثلۃ لانہ اشعر فی حجۃ الوداع ونسخ مثلۃ
کان فی غزوۃ خیبر فلا یصح دعوی النسخ واجاب البعض بانہ علیہ السلام وان اشعر بعد نسخ المثلۃ لکن لضرورۃ وھی ان المشرکین
کانوا لایترکون الجزور مالم یعلموا انہا بدنۃ فاشعر النبی علیہ السلام بہذہ الضرورۃ واما الیوم فھو من تبیس رفع الحکم برفع العلۃ
وقال الدیوبندی مدظلہ لم یقل ابوحنیفہؒ بکراہۃ الاشعار ووقع المتاخرون فی نقل مذھبہ فی الغلط فجمیع الاعتراضات علی المتاخرینؒ
لا علی امامنا ابی حنیفۃؒ کما نقل مذھبہ انہ قال صلوۃ الاستسقاء لیست بسنۃ مع انہ یقول بسنیتہا فاحسن الاجوبۃ ما اجاب الطحاوی
ان اباحنیفۃؒ لایکرہ الاشعار مثل اشعارہ علیہ السلام بل قائل بسنیتہ بل قال یکرہ اشعار جہال زمانہ بان یضربوہ بقناۃ ویقطعون
اللحم فیفضی الی المثلۃ وتہلکۃ البدنۃ واما اشعارہ علیہ السلام ھو خراش فی الجلد فقط حتی یخرج الدم لاقطع اللحم **قولہ** باب ما
جاء فی طواف الزیارۃ باللیل علم من ظاھر الحدیث ان النبی علیہ السلام طاف بالبیت باللیل ویخالفہ ماجاء فی روایۃ اخری ان
النبی علیہ السلام طاف طواف الزیارۃ بعد رمی الجمرۃ العقبۃ یوم النحر بان طاف ثم رجع ثم صلی الظہر بعد الرجوع بمنی فیمکن التطبیق
بانہ علیہ السلام طاف طوافین طواف الفرض وھو المسمی بالزیارۃ والافاضۃ نہاراً قبل الظہر کما جاء فی روایۃ اخری ولم یعلم
راوی الحدیث ثم طاف بالبیت لیلاً طواف النافلۃ فعلم ان النبی علیہ السلام طاف طواف الزیارۃ الان فہذا ظنہ وموجبہ عدم
علمہ بطواف قبل ذلک او یقال ان لہ معنی اخر یعنی اجاز التاخیر الی اللیل لا انہ اخر بنفسہ فالاسناد مجازی والمراد حینئذ اما
بعلۃ یوم الثالث عشرۃ التی ھی اخر اوقات الطواف وھو بعید ظاھرا او اما لیلۃ یوم الطواف یعنی لیلۃ یوم الحادی عشرۃ وھو قریب فعلی
ھذا الشق معنی التاخیر الیہ یعنی الی الوقت المستحب والافضل فالاداء یتحقق الی لیلۃ الثالث عشر **قولہ** باب ماجاء فی حج الصبی
وصورتہ ان یلبسہ ثیاب الاحرام او یکون عریانا فانہ صبی وستر العورۃ لیس بلازم فی حقہ او یلبسہ المخیط ولا یجب الدم علیہ
بلبس المخیط والصبی اذا بلغ فی حالۃ الاحرام انقلب احرامہ بالفریضۃ فیجزی لعدم لزومہ الاحرام الاول بخلاف الرقیق المحرم
اذا اعتق فلا ینقلب احرامہ باحرام الفریضۃ مالم یجدد للزوم الاحرام الاول ھذا ھو الفرق بینہما **قولہ** باب الحج عن الغیر یجوز
عندنا بشرط العجز الدائمی الی ان یدرکہ الموت والا فینقلب الفرض علیہ واما حج التطوع فیجوز النیابۃ فیہ بلا شرط مذکور وان
اوصی المیت بالحج عنہ وترک مالا فیجب عنہ علی الموصی لہ حتماً مقضیا واما بغیر الوصیۃ فیسقط الفرض انشاء اللہ تعالی کذا قال
الامام محمدؒ **قولہ** باب ماجاء فی العمرۃ عند الجمہور سنۃ مؤکدۃ وعندنا واجب فی روایۃ وسنۃ فی اخری وعند الشوافعؒ فرض **قولہ**
دخلت العمرۃ فی الحج الی یوم القیمۃ معناہ کما قال الشافعیؒ ونقلہ الترمذیؒ یعنی دخل وقتہ فی وقتہ لا کما اعتقد اھل الجاھلیۃ ان
العمرۃ فی اشہر الحرام من افجر الفجور ومن خرافاتہم اذا صح الدبر وعفی الاثر وانسلخ صفر دخلت العمرۃ لمن اعتمر واستدل بعض الشوافع
علی وحدانیۃ السعی والطواف لہما بہذا الحدیث یعنی دخل افعالہا فی افعالہ ولیس بسدید والسدید ما قال الشافعیؒ لا کما قال
الشوافعؒ **قولہ** من کسر او عرج فقد حل حجۃ علی الشافعیؒ من ابی حنیفۃؒ حیث لم یجز الاحصار بالمرض **قولہ** باب ماجاء فی الاشتراط
فی الحج عند امامناؒ الشرط وعدمہ سواء وان حل فعلیہ الحج والعمرۃ من قابل وھذا ھو مذھب ابن عمرؓ وابن مسعودؓ واما عند الشافعیؒ
فیعتمر ویخرج بلا وجوب الدم واما الجواب فی اشتراط الشرط فھو تطییب القلب بان یحل وقت الاحصار بلا تردد واما لو کان لم
یشترط من اول الامر فیختلج فی صدرہ اختلاجٌ فی التحلیل وقت الاحصار ولا یطیب نفسہ بنقص عملہ بعد ما شرع فیہ **قولہ** عن
جابر قال ان النبی علیہ السلام قرن الحج والعمرۃ وطاف لہما طوافاً واحدا کما قال ابوحنیفۃؒ ان النبی علیہ السلام کان قارنا فیؤیدہ
روایۃ جابر صریحا بلفظ قرن ثم اختلف ابوحنیفۃؒ والشافعیؒ فقال بطواف وسعی واحد وقال ابوحنیفۃؒ بطوافین وسعیین ولا یصح ان
یحتج الشافعیؒ بحدیث جابر لان مدار استدلالہ بروایتہ علی ان یسلم اولاً ان النبی علیہ السلام کان قارنا وھو لا یسلم ودونہ خرط
القتاد فکیف یحتج علینا بما انکرہ ھو بل یمکن ان یحتج الشافعیؒ بروایۃ ابن عمرؓ ولکن لا یصح کما سنذکرہ انشاء اللہ تعالی ومؤید ابی
حنیفۃؒ ماجاء فی غیر روایۃ الصحاح سعی سعیین وھو مذھب علیؓ وابن مسعودؓ فمع فقاھتہما مثبتان لزیادۃ ولروایۃ الفقیہ و
للمثبت ترجیح علی غیرہ وفیہ احتیاط ما لیس فی مذھب الشافعیؒ کما صرح بہ المحققون من الشوافع وللاحتیاط مزیۃ علی غیرہ کما ھو
مشرح فی علم الاصول وایضا القیاس بان کل واحد عبادۃ مستقلۃ فلا یتداخل افعالہما واما جواب روایۃ ابن عمرؓ فھو ان فی سلسلۃ

روایته عبد العزیز الداوردی وهو ضعیف عند اهل الحدیث ولم یعتبر الشافعیؒ روایته فی کثیر من المواضع فکیف یحتج بمتروکاته علینا الثانی انه غریب لم یروه غیر ابن عمرؓ کما صرح به الامام الترمذیؒ فی مختصره الثالث ان حکم الطواف الواحد بعد الرجوع من المنی وهو طواف الزیارة لانه قد صح عن جابرؓ ان النبی صلعم طاف حین قدم مکة اولاً الرابع ان المراد من طواف الواحد الطواف للتحلیل وهو یکفی الخامس ان معناه اجزاه طواف واحد واحد وسعی واحد واحد **قوله** باب فی مکث المهاجر بمکة لاینبغی ان یمکث زائداً علی قدر حاجته بعد انقضاء ایام الحج لئلا یموت خارجاً عن المدینة الطیبة فینقص ثواب هجرته قال مشائخ الدین افضل الامکنة بالحیاة المکة المعظمة وافضل الامکنة بعد الوفاة المدینة الطیبة فما قام النبی علیه السلام بمکة عام الفتح تسعة عشر یوماً فللضرورة وکذا اما مکث امیر المؤمنین عثمانؓ **قوله** باب ما جاء المحرم یموت فی احرامه عندنا حکمه کسائر الموتی من تغطیة الرأس والاغسال والتطییب نظراً الی عموم الاحادیث الواردة فی ابواب الجنائز فهذا الصحابی مخصوص وقرائن الخصوص ارجاع ضمائر المفرد الیه یعنی انه یبعث یهل او یلبی وکذا فعل ابن عمرؓ بمن مات محرما بالجحفة من الاغسال والتکفین وقوله لولا انا حرم لتطیبناه یؤید اباحنیفةؒ فالحاصل ان اباحنیفةؒ لایجتهد ولا یدخل الرای فی الاحادیث بل یعمل بکل فی موضعه فیعمل علی الاحادیث العامة الواردة فی ابواب الجنائز علی عمومها ویحمل قصة ما نحن فیه علی موضعه لایقیس هذا علی غیره ولا غیره علی هذا واما الشافعیؒ فادخل رایه فی الاحادیث فخص حکم اموات المحرمین عن الاحادیث العامة فهذا تصرف فی تلک الاحادیث ثم تصرف فی قصة جزئیة مشتبهة بان اجری قیاسه علی هذه القصة وحمل فی جمیع المحرمین فتصرف فی الجانبین واما اما منا فلم یخالف الاحادیث بل خالف قیاس الشافعیؒ وقیاس مجتهد لیس بحجة علی مجتهد اخر وصرح المحققون من الشوافعؒ انه لایصح قیاس الشافعی علی قصة شخصیة جزئیة لحکم بقیة اموات المحرمین ولو یقیسه مثلاً فعلیه ان یقیس علی قصة سید الشهداء امیر المؤمنین حمزة حال بقیة الشهداء مع انه لم یقس وهو انه لما قتل الحمزةؓ فی مسکنته وغربته فلما رای النبی علیه السلام نعشه شتت قال لولا مخافة حزن قلب صفیة اخت عمی حمزة لترکته للسباع یاکله حتی یخرج فی بیداء المحشر من بطون السباع فعلم من کلام النبی علیه السلام جواز ترک الشهداء بدون التکفین والتدفین وان لم یعمل فی قصة حمزة لعارض بینه علیه السلام فعلی الشافعیؒ ان یقس قصة جمیع الشهداء علی قصة حمزة ویترکهم بدون التدفین فما هو جوابه فی ترک القیاس هٰهنا فهو جوابنا فی ترک القیاس فیما نحن فیه **قوله** باب فی الرخصة للرعاة ان یرموا یوما ویدعوا یوماً معنی یرموا یوماً یعنی یجمعوا رمی یومین فی یوم ومعنی یدعوا یوماً یعنی یدعوا فی یومه ویرموا یوماً اخر مع الاخر لاخلاف بین الامامین الهمامین ابی حنیفةؒ والشافعیؒ فی نفس الجمع انما الخلاف فی کیفیة الجمع فعند الشافعیؒ کیفیة الجمع بان یقدم رمی الیوم الثانی عشر ویجمعه برمی یوم الحادی عشر ویرمیهما معاً فیه ولا یجوز التقدیم عندنا لان جواز التقدیم عن الوقت لانظیر له واما جواز التاخیر فله نظیر یعنی القضاء لان الاداء لایصح قبل نفس الوجوب ورمی یوم الثانی عشر لم یجب فی الحادی عشر بعد فکیف یؤدیه فعلی مذهب الشافعیؒ یلزم المحذوران المذکوران واما رمی یوم النحر فیرمیه مستقلاً عندهما اتفاقا وکذا رمی الثانی عشر یرمیه مستقلاً لایجمع کل احد منهما لا الی هذه ولا الی ذلک ورمی یوم الثالث عشر متعلق بمشیة الرامی ورضاه لقوله تعالیٰ فمن تعجل فی یومین فلا اثم علیه ومن تاخر فلا اثم علیه لمن اتقیٰ **قوله** اهللت بما اهل به النبی علیه السلام اذا علق الرجل احرامه باحرام الغیر فلاخلاف بین الامامین فی انه ینعقد نفس الاحرام انما الخلاف فی کیفیته فقال الشافعیؒ ینعقد احرامه مثل احرام المضاف الیه وعندنا بعد انعقاد نفس الاحرام یبقی الخیار فی الکیفیات ان شاء افرد وان شاء قارن او تمتع واحتج الشافعیؒ بحدیث علی انه کان اهل اذا قدم من الشام بما اهل به النبی علیه السلام فامره النبی علیه السلام بالقران کما هو کان قارنا واجیب بان عدم تحلل علی من احرامه المجمل لا لانه کما قال الشافعیؒ بل لانه کان ساق الهدی معه والمحرم اذا ساق الهدی معه فلیس له التملیك حتی یفرغ من افعال الحج جمیعاً کیف وقد کان ابوموسی الاشعریؓ اهل بما اهل النبی علیه السلام مثل علیؓ فامره علیه السلام بعد اداء افعال العمرة بالتحلیل لانه کان لم یسق الهدی معه فلو کان الامر کما قال الشافعیؒ فما جواب تلك القصة **قوله** عن علیؓ قال سألت النبی علیه السلام عن یوم الحج الاکبر لاخلاف فی ان العمرة حج اصغر والحج حج اکبر کما ورد فی الحدیث انما الخلاف فی تعیینه فقال البعض هو یوم النحر بکثرة الافعال فیه مثل الرمی والذبح والحلق والطواف وقال البعض هو یوم عرفة لکون معظم ارکان الحج فیه وهو وقوف العرفات **قوله** له عینان یبصر بهما من ههنا علم ان له عینین فی الدنیا والا فکیف یعرف من استلمه فی الاخرة **قوله** لقد کنت وما اجد درهما علی عهده علیه السلام له معنیان احدهما انی کنت علی عهد النبی علیه السلام مفلسا کنت ما اجد درهما غیر مشتغل بالدنیا وما فیها راجعاً الی الله تعالیٰ ورسوله والان قد حبست فی حبس الدنیا وفی ناحیة بیتی الان اربعون الف درهم ففی تعلق المال نسیت الدار الاخرة فهذا بلیة اخری سوی البلیة الاولی ولولا انی سمعت عن النبی علیه السلام النهی عن تمنی الموت لتمنیته تخلیصاً لنفسی عن هاتین البلیتین والثانی انی کنت علی عهد النبی علیه السلام مفلساً محتاجاً الی الناس فی مهمات الامور والان قد وسع الله تعالیٰ من رزقه علی واکفانی واستغنانی عن الخلائق وفی ناحیة بیتی الاف درهم لکنه مع هذا قد ضاقت معیشتی بسبب المرض ولولا سمعت النبی علیه السلام بانه نهی عن تمنی الموت لتمنیت تخلیصها لنفسی من بلاء المرض

قوله الوصية مكتوبة عنده ان كان الامر للوجوب والعموم فی كل شیء فهو منسوخ كذا قيل وان كان للوجوب لا للعموم بل فی بعض المواضع الضرورية مثل الدين وغيرة فلاحاجة الى القول بالنسخ بل الامر الآن هكذا وان كان الامر للاستحباب فعلى هذا التقدير يكون عاما فلا نسخ فيه **قوله** المؤمن يموت بعرق الجبين يحتمل الحقيقة فمعناه ان علامة الايمان ان يكون جبينه معرقا وقت الموت ويحتمل المجاز بان يكون كناية عن الندامة يعنی ينبغی للمؤمن ان يموت حال كونه نادمًا على الذنوب اويكون كناية عن شدة الغمرات وسكراته يعنی المؤمن يموت شديدا كما مات عليه السلام اويكون كناية عن الاجتهاد فی العمل وامتثال اوامرالله والاجتهاد عن النواهی فمعناه ينبغی للمؤمن ان يجتهد فی الاعمال الصالحة حتی يموت على ذلك **قوله** باب فی كراهية النعی النعی نعيان نعی اهل الجاهلية وهو ان ينادی بصوت اندی ياسيداه يا منعاه واجبلاه وغيرة فهذا غير جائز وممنوع عنه فی الاحاديث واما النعی وهوان يخبر الرجل جيرانه بان فلانا مات اليوم فليحضر واجنازته فلاباس به **قوله** وضفرنا شعرها ثلثة قرون ههنا ثلث مسائل الضفر ولا يسلمه امامنا ابو حنيفةؒ والايقاع خلفها ولا يسلمه والتمشيط فلا يسلمه فالحديث بثلثة جملها يخالف امامنا فانه لا يقول بالضفر ولا بالايقاع خلفها بل على صدره ولا بالتمشيط فالجواب ان هذا فعل الصحابيات لا بامره عليه السلام وهو ليس بحجة علينا فی مقابلة نهی عائشةؓ عن التمشيط ولما نهت عن التمشيط فعلم نهی الايقاع خلف الميت لان الايقاع خلف اليت والضفائر لايتحقق بدون التمشيط للاختلاط والتمشيط ممنوع عنها فكذلك ما لا يتأتی الا به وظاهر ان نهی عائشةؓ فی مثل لايعقل محمول على السماع **قوله** باب ماجاء فی الغسل عن غسل الميت اما منسوخ كذا قال الشراح اوالامر للاستحباب يعنی يحتمل ان يكون بدن الميت ملوثا بالنجاسات وعند غسله يقع رشاش الماء النجس على الغاسل فالاولى ان يغسل وبالجملة الامر اما منسوخ كما فی الغسل اويقال ان من بمعنی اللام يعنی ينبغی ان يتوضاء او لا ثم يحمل الميت حتی يكون بعد وضعه قادرًا على اداء الصلوة فربما يشغل بالطهارة وتفوت عنه الصلوة والا فالوضوء بسبب الحمل لم يذهب اليه احد من العلماء **قوله** باب فی كم كفن عليه السلام كفن فی ثلاثة اثواب كلها برد و الآن قد اختلف الامامان الهمامان فقال الشافعیؒ الاولی بالكفن ثلثة برد وقال امامنا ابوحنيفةؒ بردين وقميص واحتج الشافعیؒ وهو ليس بحجة علينا لانه فعل الاصحٰب لا امرة عليه السلام وفعله ونحن نحتج بفعله عليه السلام فانه كان اعطی لعبدالله بن رباح قميصه وكذا قال ابوبكرؓ كفنوا فی قميصی وقال بعض الاحناف فی ثلثة اثواب ليس فيها قميص فيمكن ان يكون القميص رابعًا وهذا ليس بسديد كما تراه **قوله** والعدوی واجرب بعير بيان لعدوی قوله فاجرب مائة بعير لفظة مائة وقعت مفعول اجرب ای اجرب البعير الاول مائة بعير من اجرب البعير الاول هذا زجر لهم على اعتقادهم بتعدی الامراض بان ينقل مرض شخص ويعرض للأخر ومن استفهامية ای اخبرونی انكم اذا اعتقدتم ان البعير الواحد المجرب يجرب بقية البعير فمن اجرب البعير الاول المجرب للبقية فلامحالة تقولوت ان الله اجربه فلم لا تقولون ان الله اجرب بقية البعير ايضًا ولِمَ وقعتم فی ضلال **قوله** فی كراهية البكاء على الميت فی المسئلة مذهبان مذهب الجمهور من الصحابةؓ والتابعين ومنهم ام المؤمنين عائشةؓ ان الميت لا يعذب ببكاء اهله عليه وتمسكت بقوله تعالٰی لا تزر وازرة وزر اخری ومذهب عمرؓ وابنهؓ ومن تبعهما ان الميت يعذب ببكاء اهله عليه فمعنی الاحاديث التی دلت على ماذهب اليه عمرؓ وابنهؓ فتاول فيها بالتاويلات اما التاويل التی قالت عائشةؓ يعنی لم يفهموا معنی كلام النبی عليه السلام قال وانهم يبكون عليها ويذكرون مفاخرها وانهم ليسوا بعالمين من حالها فانها تعذب بالقبر بسبب كفرها ففهم السامع انها تعذب بسبب بكائهم عليها اويأول بان وعيد التعذيب ليس عامًا فی حق كل احد بل فی حق من مات وكان راضيا ببكاء اهله عليه اواوصی بان يبكی فحينئذ لايرد قوله تعالٰی المذكور بل وزرة حينئذٍ وزر نفسه ويمكن ان يكون النزاع لفظيًا فان عمرؓ وغيرة لا يقولون بتعذيب الميت وان لم يوص وكيف وهو خلاف النص الصريح القرانی وان عائشةؓ وغيرها لا يقولون بعدم التعذيب وان كان راضيا بالبكاء اواوصی وكيف يرتكبون خلاف النص الصريح يعنی من سن سنة الخ فغرض الفريقين من التعذيب التعذيب الروحانی والندامة كما جاء فی الاحاديث انه اذا نيح عليه يؤكل الملكان به ويلهزانه ويقولانه اهكذا كنت اهكذا كما تذكر فی الدنيا بالمفاخرة.

قوله باب فی المشی امام الجنازة مذهب الشافعیؒ المشی امامها افضل من المشی خلفها وقال ابو حنيفةؒ بالعكس اعلموا اولًا ان النزاع بين الامامين فی الافضلية وعدمها لا فی نفس الجواز وثانيا ان النزاع فی الذين هم لا يحملون الجنازة واما الحاملون فلهم فضيلة واستحباب فی كل جهة فدليل الشافعیؒ حديث الباب ان النبی عليه السلام واابابكرؓ وعمرؓ كانوا يمشون امامها فاقول لا يصح احتجاج الشافعیؒ باحاديث الباب لان اصح احاديث الباب منها حديث الزهری مرسلا كما قال الترمذیؒ لكن المراسيل عند الشافعیؒ ليست بقابلة للاحتجاج وان كانت مراسيل الثقات ودليل ابی حنيفةؒ ما سياتی بعد هذا ما قال عليه السلام ليس منها ما تقدم وهو نهی وما استدل به الشافعیؒ فعل النبی عليه السلام والفعل لا يعارض القول فضلاً عن النهی فتاويل الاحاديث المذكورة اما انه عليه السلام ارتكبه لبيان الجواز ولا نزاع فيه كما قدمنا اويحتمل ان يكونوا حاملين وله توسع الی ای جهة قدر وليس بمحل النزاع يقول العبد الضعيف قال الطحاویؒ ان النزاع بينهما فی الاولية وعدمها فلا يكون ان يستدل على الاولية بمجرد مشی النبی عليه السلام واصحابهؓ امامها كيف ولوكان مجرد الفعل موجبا للفضيلة فنحن نقول الافضلية فی ما قلناه لانه روی ان النبی

علیہ السلام واصحابہ کانوا یمشون خلفها ایضاً بل الموجب بالافضلیۃ اقوال النبی علیہ السلام واقوال الصحابۃ فمنها ما قال النبی علیہ السلام لیس منها ما تقدم وفی حدیث براء بن عازب ان النبی علیہ السلام امر باتباع الجنائز واذا سئل عبد اللہ بن مسعودؓ قال اما ترانی امشی خلفها وقال ابن عمرؓ الذی یسیر امامها لیس معها وقال علیؓ المشی خلفها افضل من المشی امامها کفضل المکتوبۃ علی التطوع وفی بعض الروایات کفضل صلوۃ الجماعۃ علی المنفرد وقال اما مشی ابوبکرؓ وعمرؓ فهو لئلا یحرج الناس فمع هذا القول والوعید کیف یذهب احد الی افضلیۃ المشی امامها بل للمشی امامها وجوه بیناها من تعلیم الجواز ولغرض التحیل ولئلا یحرج الناس ولا یصح الاحتجاج بان عمرؓ کان یقدم الناس فی جنازۃ زینب لانا نقول فعلہ لعذر وهو انها کانت معها نساء فقدم الناس تحرزا عن الاختلاط بالنساء وایضاً القیاس یؤید ابا حنیفۃؒ بان یقدم الجنازۃ حتی یری الناس اخاه بانہ ینتقل من دار الفناء الی دار البقاء فنحن ایضاً نرتحل یوماً مثلہ فیعتبرون ویخافون ویرجعون عن الدنیا وما فیها الی اللہ والدار الاخرۃ ویهیئون عدۃ وزاداً وراحلۃ لسفرهم **قولہ** الراکب خلف الجنازۃ والماشی حیث شاء لان الراکب فارغ عن تحمیل المیت فلذا امرہ علیہ السلام خلف الجنازۃ فاقول فکذا الماشی لا یحمل الجنازۃ ینبغی ان یکون متاخر الشرکۃ مع الراکب فی العلۃ **قولہ** باب فی التکبیر علی الجنازۃ مذهب الجمهور منهم ابو حنیفۃؒ ان التکبیر علی الجنازۃ اربعۃ اخذاً بتکبیرات النبی علیہ السلام علی النجاشی والزائد عن الاربع کانت مشروعۃ فی زمان النبی علیہ السلام ثم نسخ بفعل النبی علیہ السلام فی آخر عمرہ وکذا باجماع الصحابۃؓ بعد وفات النبی علیہ السلام علی تکبیرات الاربع فی جنازۃ النبی علیہ السلام اما زید بن ارقمؓ فهو وان کبر خمس تکبیرات لکنہ فعل مرۃ فلا تعهد بہ ومن دابہ انہ کان یکبر اربعاً کما یفهم من الحدیث وبعد خلاف العادۃ المستمرۃ ارتکب مرۃ لضرورۃ وهی یحتمل ان یکون المیت قد حکمهم بها هکذا قال صاحب المعانی الاثار **قولہ** باب این یقوم الامام عندنا الامام یقوم حذو صدر الرجل والمرأۃ لان النبی علیہ السلام کان یقوم کذلک واما فعل انس فلعلہ یکون خطأ الراوی فانہ لا فرق بین الصدر والوسط الا قلیلاً ویضیق الفرق وایضاً جاء فی بعض الروایات ان انساً لما سئل عن کیفیۃ القیام فقال قمت وسط المرأۃ لاکون حائلاً لها فبین انس ان فعلہ کان خلاف المعمول بها للضرورۃ ووجهہ ان لم تکن الیوم الجنازۃ للمرأۃ ذات ستر کیومنا هذا وهذہ الروایۃ انما یخالف الامام اذا کان لفظ وسط بالحرکۃ واما اذا کان بالسکون فلا لقولهم المتحرک ساکن والساکن متحرک فتدبر **قولہ** باب فی ترک الصلوۃ علی الشهید فیها مذهبان مذهب الشافعیؒ وهو لا حاجۃ الی الصلوۃ علی الشهید ومذهب امامنا ابی حنیفۃؒ وهو ان یصلی علیهم فمستدل الشافعیؒ روایات عدم الصلوۃ ومستدل الامام ابی حنیفۃؒ الروایۃ والدرایۃ واما الروایۃ فهو انہ قد روی فی الصحاح انہ علیہ السلام صلی علی عمہ حمزۃؓ سید الشهداء فکذلک القیاس فی البقیۃ علی انہ روی فی غیر صحاح انہ علیہ السلام کان یصلی علی تسعۃ والحمزۃ عاشرهم فهذہ الروایۃ مثبت وما استدل بہ الشافعیؒ ناف فالقول قول المثبت هذا طرز الاجمال واما علی طریق المحدثین فهو انہ یعلم من صحیح البخاری وغیرہ ان ترک الصلوۃ علیهم کان اولاً ثم نسخ فهذا ایضاً یؤید ابا حنیفۃؒ ویمکن ان یقال ان النبی علیہ السلام لم یصل هو بنفسہ علی بعض الاموات یوم احد لالم کان بہ من کسر سنہ الشریف وشج وجهہ المبارک وصلی علیهم الصحابۃؓ فحینئذ یصدق قول الراوی لم یصل علیهم هو بنفسہ واما عدم الصلوۃ فکلا او نقول انہ علیہ السلام لم یصل فی معرکۃ القتال بل انتقلوا من موضع القتال الی موضع الدفن ثم صلی علیهم هناک فلما رأی الراوی انهم انتقلوا من المعرکۃ بلا صلوۃ ظن انہ لم یصل علیهم ومنشأ تاویل الاخیر یعلم من الحدیث واما الدرایۃ فهو ان صلوۃ الجنازۃ اما للاستغفار وهی علی المؤمنین المکلفین واما لاظهار العزۃ والشرف وهی علی الانبیاء و الاطفال الذین لم یبلغوا الحلم فالقسم الاول لا یتحقق فی حق الشهداء ولکن القسم الاخیر هم اولی بها الا تری ان حکمهم ان لم یغسلوا اظهار الفضیلتهم حتی یخرجوا یوم القیمۃ بدمائهم وجراحاتهم فالاولی ان یصلی علیهم اظهار اللفضیلۃ والشرافۃ **قولہ** باب الصلوۃ علی القبر ههنا مسئلتان احدهما الصلوۃ علی القبر والثانی بعد ما صلی علی المیت قبل الدفن اما مسئلۃ الاولی فهی جائزۃ عند الجمهور لکنهم اختلفوا فی تعیین المدۃ فجوز البعض الی شهر نظرا الی فعل النبی علیہ السلام انہ صلی بعد شهر وعند البعض عشرۃ ایام وعندنا مادام لم یفسد والتعیین علی رأی المبتلی بہ واما المسئلۃ الثانیۃ فهو من خصوصیات النبی علیہ السلام **قولہ** باب الصلوۃ علی النجاشی فی المسئلۃ فریقان فریق یجوز الصلوۃ علی الجنازۃ الغائبۃ وهو الشافعیؒ ومن تبعهم واستدلوا بصلوۃ النبی علیہ السلام علی النجاشی و فریق لم یجزہ وقالوا لابد لصلوۃ ان تکون الجنازۃ حاضرۃ لان من عادتہ الشریفۃ المستمرۃ هو الصلوۃ علی الجنازۃ الحاضرۃ وما وقع خلاف داب القوم فتأول بان سریر النجاشی قد کان حاضراً عند وجهہ علیہ السلام کما قال ابن عباسؓ فعلی هذا هو لیس مما نحن فیہ او یحتمل الخصوصیۃ کیف ولو کانت الصلوۃ علی الغائب مشروعۃ مطلقا لنقل انہ علیہ السلام صلی علی غیر النجاشی فان اصحاب النبی علیہ السلام کانوا یقتلون فی الغزوات فلما کان یبلغ الخبر الی النبی علیہ السلام کان یتحسر ویتاسف ولم ینقل انہ علیہ السلام کان یصلی علیهم ثم تعامل علیہ اصحابہ علیہ السلام والخلفاء الراشدون فانها لو کانت مشروعۃ فکیف ترکوا باجمعهم مع انها فریضۃ واصحاب النبی علیہ السلام کانوا لا یترکون المستحبات فضلاً عن الفرائض **قولہ** اللحد لنا والشق لغیرنا معنی لنا ای لامتنا والشق لغیرنا من الامم السابقۃ او معناہ اللحد لنا ای لاهل المدینۃ والشق لغیرنا وهو اهل مکۃ او اللحد لنا یعنی للانبیاء خاصۃ والشق لغیرنا من الامۃ وهذا لیس بسدید لانہ علی هذا التقدیر لا ینبغی ان یلحد للصحابۃؓ فی زمانهم ولما خیر فی الامرین بعد وفات

ترمذی ص۱۲۲ ج۱

ترمذی ص۱۲۳ ج۱

ترمذی ص۱۲۴ ج۱

ترمذی ص۱۲۵ ج۱

النبی علیہ السلام فعلی کل تقدیر فقد علم فضیلۃ اللحد علی الشق مہما امکن **قولہ** باب فی الثوب الواحد یلقی تحت المیت فی القبر الجمہور یکرھونہ لان الشقران وان کان القی ثوب النبی علیہ السلام تحتہ علیہ السلام لکنہا اخرجت فان ابن عباسؓ راوی الحدیث یفتی خلاف مرویہ مثل الجمہور فھو یؤید الجمہور نظرا فی الاصول **قولہ** باب فی تسویۃ القبر المراد بالتسویۃ اما مع الارض فحینئذٍ محمول علی الزجر والتغلیظ واما التسویۃ بعد ان یبقی قدر شبر فیترک فھو علی الحقیقۃ فالحاصل انہ لایجوز فی زماننا **قولہ** باب فی کراھیۃ الوطی علی القبور والجلوس علیہا قولہ لا تجلسوا علیہا ولا تصلوا علیہا یعنی لاینبغی الافراط والتفریط فلا تہاونوا القبور حتی تجلسوا علیہا ولا تعظم حتی تسجدوا الیہا والمراد بالجلوس قیل البول والبراز وقیل مطلقا وقیل بقصد الاعتکاف والتمکن مثل المجاورین فی زماننا ھذا **قولہ** واللہ لوحضرتک مادفنت اجساد الانبیاء الاحیث رحلوا لان نقل جسدھم بدون الضرورۃ الشدیدۃ من مکان الوفاۃ لایستحب **قولہ** ولوشھدتک مازرتک ای لو شھدتک وقت الوفاۃ لما زرت قبرک الآن لان زیارۃ القبور للنساء ممنوعۃ وان زرت قبرک ھذا فی فرط المحبۃ فترکت الاولی ولان النساء یتحن بزیارۃ القبور للین قلوبھن وان النبی علیہ السلام لعن زورات القبور روی ان عائشۃؓ کانت تبکی دائما وتظھر التأسف علی فعلہا ھذا وفی مسئلۃ زیارۃ القبور للنساء فریقان فریق یجوزہ لان اجازۃ النبی علیہ السلام بعد المنع عن زیارۃ القبور یعمھن فعلی مذھبھم قول النبی علیہ السلام لعن زورات القبور محمول علی ما قبل النسخ وفریق لم یجزہ مستدلا بان النساء لم یعمھن اجازۃ النبی علیہ السلام (ای قول راوی ان ۱۲) لان فی مزاجھن کثرۃ الجزع والفزع والعقائد الفاسدۃ ومستدلھم قول عائشۃؓ ھذا وبکاءھا علی فعلہا واللہ اعلم فعند ھذا الفریق قول النبی علیہ السلام لعن الخ لاحاجۃ الی الحمل علی ما قبل النسخ **قولہ** فاخذہ من قبل القبلۃ ھذا ھو مذھب امامنا ابی حنیفۃؒ ومتمسکہ (الراوی ان ۱۲) فعل النبی علیہ السلام ھذا وقال الشافعیؒ یسل سلا لان النبی علیہ السلام سُل سلا قلنا ھذا فعل الاصحاب وھذا فعل النبی علیہ السلام فاین یقابلہ ووجہ فعل الاصحاب انہ لم یکن فی جانب القبلۃ موضعا وسیعا لان قبرہ علیہ السلام متصلۃ بالجدار فی الحجرۃ الشریفۃ **قولہ** قال النبی علیہ السلام وجبت ورد فی بعض الروایات من قال لا الہ الا اللہ فقد دخل الجنۃ وفی بعضہا لا الہ الخ مفتاح الجنۃ فکل من ھذا القول مورد الشبھۃ لان ظاھرہ یقتضی ان من یثنی علیہ فقد وجبت لہ الجنۃ وان لم یعمل المیت فی مدۃ عمرہ عملا صالحا وکذا من قال لا الہ الا اللہ دخل الجنۃ وان کان فاسقا تارک اوامر اللہ تعالی مرتکب منہیاتہ فمعنی قول النبی علیہ السلام وجبت قال بعضھم مخصوص بمن ورد فی حقہ ولایبعد ان یقال ان المؤمنین لما اثنوا علیہ وذکروا بمحاسنہ فیغفر اللہ تعالی ذنوبہ ویجاوز عنہ فھذا الثناء کان ثناء عند اللہ ایضا یعنی ھو قابل لہ عندہ ایضا لان ما راہ المسلمون حسنا وقابل ثناء فعند اللہ تعالی ھو کذلک واما الجواب فی لا الہ الا اللہ فقال البعض ان ھذا حکم من قبل ان تنزل بقیۃ الفرائض فلما نزل الفرائض لم یبق حکمہ وقال البعض المراد من الدخول الدخول الغیر الاولی قال شیخنا مد اللہ ظلہ الاولی عندی ان لایتاول فی الاحادیث ویحمل النصوص علی ظواھرھا مھما امکن وغرض النبی علیہ السلام من قولہ من قال لا الہ الا اللہ فقد دخل الجنۃ وکذا اثناء المسلمین وکذا من حج حجۃ للہ خرج عن ذنوبہ کیوم ولدتہ امہ بیان مایقتضیہ ھذہ الاقوال والاثر المترتب علیہ فان الاثر المترتب علی کلمۃ التوحید الفلاح والدخول فی الجنۃ واما الفلاح فی یوم القیمۃ فلا نقول انہ یترتب علی کلمۃ التوحید وغیرہ بل الفلاح انما یترتب علی مجموع ما ارتکب فی الدنیا باوامر اللہ واجتنب عن نواھیہ بان ینظر الی المجموع من حیث المجموع ویلاحظ ان حسناتہ کثیرۃ ام سیاتہ فان کانت حسناتہ کثیرۃ فادخل الجنۃ لقولہ تعالی فاما من ثقلت موازینہ فھو فی عیشۃ راضیۃ وان غلبت سیاتہ فالغفور مالکہ اللھم اجعلنا من الاولین مثالہ فی المحسوسات ان الطبیب مثلا یقول ھذا الدواء حار وذلک بارد وھذہ رطب وتلک یابس فغرضہ من ھذہ الاقوال بیان اثر الادویات المفردات فکذا قول النبی علیہ السلام من قال لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ غرضہ بیان اثرہ المرتب علی کلمۃ التوحید ثم اذا رکبت المعجون من ھذہ الادویات المخالفۃ المزاج للمفردات فلا یقول احد من العقلاء ان ھذا المعجون المرکب حار لان بعض اجزاءھا حار وکذلک لایقول انہا بارد لان بعض اجزائہا بارد بل للمرکب المجموع تاثیر مغایر لتاثیر المفردات فربما یکون المرکب معتدلا لاستواء اجزائہ فی التاثیر وربما یکون حار الغلبۃ اجزائہا الحارۃ وربما یکون بارد الغلبۃ اجزائہ الباردۃ فکذا الفلاح فی القیامۃ یترتب الحکم علی المجموع المرکب من المفردات وتاثیرہ یکون مغایر التاثیر المفردات ویلاحظ الغلبۃ اللھم اجعلنا من الغالبین فی الحسنات وادخلنا فی جنۃ الفردوس امین ثم امین **قولہ** الا تحلۃ القسم الخ کنایۃ عن القلۃ او معناہ ولایمسہ النار الا تمسہ تحلۃ القسم یعنی قولہ تعالی وان منکم الا واردھا کان علی ربک حتما مقضیا ثم ننجی الذین اتقوا ونذر الظلمین فیہا جثیا والتحلل یتحقق بالعبور علی الصراط **قولہ** من احب لقاء اللہ تعالی احب اللہ تعالی لقاءہ حاصل شبھۃ عائشۃ رضی اللہ تعالی عنہا ان التوسل الی لقاء اللہ تعالی الموت ویکرھہ کل احد فکیف یحب المقصد لما یکرہ الوسیلۃ وحاصل جواب النبی صلعم ان المؤمن حالۃ الموت اذا اشارف النزاع ورای مقعدہ من الجنان وملکوت السماء وعجائب الجبروت فحینئذٍ یشتاق نفسہ للقاء ربہ ونیل مراتبہ فیحب اللہ تعالی لقائہ والکافر اذا اشارف النزاع ورای مقعدہ من النیران وانواعا من العذاب فیکرہ لقاء اللہ تعالی خوفا عما یراہ فیکرہ اللہ تعالی لقاءہ واما قبل الموت فکل یکرہ الموت مومنا کان او کافرا والاولی ان یقال ان الکراھۃ علی قسمین طبعیۃ وعقلیۃ فالمؤمن یکرہ الموت کراھۃ طبعیۃ لاعقلیۃ کیف وینال بالموت الدرجات العلیاء وجنان المأوی وجزیل نعمۃ وزیارۃ ربہ اللھم اجعلنا منھم واما الکافر الملعون فکراھتہ عقلیۃ وطبعیۃ اللھم لا

ترمذی ص۲۰۳ ج۱

ترمذی ص۲۰۳ ج۱

تجعلنا منهم **قوله** رجل قتل نفسه هل يصلى عليه مذهب الجمهور ومنهم امامنا ابوحنيفةؒ ان يصلى على اهل القبلة وان كان افسق الفساق تارك الفرائض غير مشرك نعم لو ترك الخواص من الناس الصلوٰة زجرا لتارك الصلوٰة وتنبيها لهم وعبرة لهم فيجوز ولو رأى الامام مصلحة عظيمة لتارك الصلوٰة فايضًا جائز ولكن ترك الصلوٰة بان لايصلى عليه الخواص والعوام فممنوع وهٰذا هو مذهب امامنا ابى حنيفةؒ مشهور فى العجم والشام وهذا مذهب الامام احمدؒ **قوله** باب فى المديون ما اشتهر فى مذهب امامنا ابى حنيفةؒ من عدم الضمان وان لم يترك الميت مالاً فمعناه لايلزم الضمان على غيره ولا يجب لا انه لايجوز فلايخالف الحديث امامنا **قوله** باب فى موت يوم الجمعة قيل معناه يلتوى عنه العذاب يوم الجمعة فقط لاغير والاولى وهو ما قد قدمنا من ان الاولية الذاتية للجمعة تقتضى عذابه واثره بالذات هو هٰذا ولكن عند اختلاط عارض اخر يمسك هٰذه الفضيلة الاصلية وهٰكذا جاء لشهر رمضان المبارك من مات فيه فلايعذب فى القبر الى يوم القيمة لكن فى كل بشارة الايمان شرط **قوله** عن رسول الله صلعم النكاح عند امامنا ابى حنيفةؒ اولى من الاشتغال بالنوافل وعند الامام الشافعیؒ ليس النكاح من جملة العبادات والاشتغال بالنوافل عنده اولى من الاشتغال بالنكاح **قوله** نهى عن تبتل لايستحب ترك النكاح بلاضرورة واما بالضرورة الدينية لو ترك فجائز ولايترك لخوف عدم النفقة بل عليه ان يسعى ويبذل جهده ويكسب الحلال ويأكله هو واولاده ومامن دابة فى الارض الاعلى الله رزقها ونحن نرزقكم واياهم **قوله** باب ما جاء فى من ينكح على ثلث خصال معناه ان الاولى بالاهتمام والرعاية هذه الامور لانه لايجوز رعاية الجاه والمال بل عليه ان يطلب اولاً ذات ديانة ودين ثم يلاحظ المال والجاه ان شاء **قوله** باب فى النظر الى المخطوبة النظر اليها جائز قبل الخطبة وان نظر اليها بشهوة فحرام **قوله** باب الاعلان فى النكاح الاعلان العام ليس بضرورى فان فى نكاح عبد الرحمٰن بن عوف لم يخبر الصادق المصدوق شفيع المذنبين رحمة للعالمين سيدنا رسول الله صلعم وعلم بعد التفتيش وكذا فى نكاح جابرؓ بل القدر الضرورى وهو ما تكتفى به وطرقه متعددة يتحقق بالدف وكذا يتحقق الاعلان بدون الدف ان نكح فى المسجد او مجمعة عظيمة وعندنا النكاح فى المسجد جائز لانه عندنا عبادة وعند الشافعیؒ لايجوز لانه ليس بعبادة عنده **قوله** لم يضره الشيطان ليس معناه انه لايمسه اصلا بل معناه لايضره ضررا عظيما او معناه لم يضره ضرر المس فى وقت الولادة **قوله** ان عائشة بنيت فى الشوال ليس معناه الاستحباب الشرعى ولا ان الفضيلة فى ان ينكح فى الشوال بل معناه ان اهل الجاهلية كانوا يكرهون النكاح فى الشوال فانكح عليه السلام عائشة لرد اعتقادهم الفاسد وكذا العائشةؓ تستحب ان ينكح امرأة قبيلتها فى الشوال لرد اعتقادهم الفاسدة ففى زماننا لو اعتقد الجاهلون بحرمة النكاح فى شهر فان نكح لرد اعتقادهم فيستحب **قوله** وطعام يوم الثالث سمعة له معنيان المعنى المشهور وهو ان فى تاخير الوليمة الى يوم الثالث سمعة ورياء لانه ان لم يولم فى اول اليوم لعارض ففى اليوم الثانى فلما تاخرها عن اليوم الثانى ايضا علم ان غرضه منها سمعة ورياء فعلى هٰذا المنهاج خرج الكلام مخرج عادتهم فى تاخير الوليمة الى اليومين ففى زماننا لو تعامل الناس على تأخير الوليمة اكثر من ثلثة ايام الى ثمانية او تسعة مثلاً فنحن نقول فى حقهم مثل ما قال عليه السلام حسب عادة الناس فى زماننا والمعنى الثانى ان الاصل فى طعام الوليمة ان يطعم الناس فى ليلة الزفاف فان لم يطعم مثلا لعارض فيطعمها غدا ولاحاجة الى التاخير الى يوم ثالث او الى رابع وخامس فى غير وقتها لانها ليست بواجبة وفريضة فلاحاجة الى الاداء مادون الوقت جاء فى رواية سنن ابى داؤد افضل الصلوٰة طول القيام فهٰذا حجة لابى حنيفةؒ فى فضيلة القيام عن طول السجدة **قوله** لانكاح الا بولى فى المسئلة مذهبان مذهب الشافعیؒ وهو ان لاينعقد النكاح ببيان لنسوان بدون اذن الولى اعم ان يكون صغيرة او كبيرة ومذهب امامنا ابى حنيفةؒ انه ينعقد النكاح بعبارة النسوان الا ان يكون موقوفًا فللولى الاعتراض او اجازة الانعقاد والحديث بظاهره يخالفنا ولنا فى اثبات مذهبنا طريقان الاول بطريق التعارض فى الاحاديث وترجيح الراجح على المرجوح فاقول وبالله التوفيق الاحاديث اللاتى ذكره الترمذى فى الباب كلها مخدوشة ليست بقابلة للاحتجاج فان حديث ابى اسحٰق فيه اضطراب تراه كما ذكره الترمذیؒ فى المختصر وكذا حديث عائشةؓ يعنى لانكاح الا بولى قال الترمذى انه حسن مع انه لايبلغ الى هٰذه الدرجة احد سوى الترمذیؒ وقد روى خلاف هٰذه الاثار مايدل على ما ذهب اليه ابوحنيفةؒ منها ان عائشةؓ زوجت ابنة اخيه عبد الرحمٰن بن ابى بكرؓ على غيبته فلما جاء لم يرض بنكاحها ولم يحسن فعل اخته عائشةؓ ومع هذا قال لا ارد دخل اختى وان لم احبه فهٰذه عائشةؓ قد روت حديث لانكاح الا بولى الذى استدل به الشافعیؒ فاما ان لا ترى مرويها صحيحة ولم تعمل عليه ولاتبالى بها فقد سقطت عدالتها فلايصح الاحتجاج بما روت العياذ بالله واما ان تراه معمولا الا انها فهمت معنى خلاف ما فهم الشافعیؒ فنحن نرجح معناها لان ما فهم راوى الحديث يكون اولى بالاتباع لاما فهم غيرها فضل انها مجتهدة ودليله ايضًا ما روى فى الصحاح انه عليه السلام لما خطب ام سلمة قالت يا رسول الله عليه السلام ما من اوليائى حاضر وايضًا قال عليه السلام الايم احق بنفسها من وليها وايضًا النصوص القرانى يرجحنا حيث اسند النكاح الى نفسها فى مواضع عديدة من كلام الله تعالىٰ وايضًا القياس يؤيدنا انهم اتفقوا على انها قبل بلوغها محجورة من التصرفات فى مالها ونفسها فلما بلغت فهى فى يد نفسها فى جميع التصرفات الاموالية ولاتبقى للولى عليها ولاية حينئذ فكذا نقول انها بعد الحلم فى يد نفسها تتصرف فى نفسها كما فى بقية التصرفات وايضًا يابى العقل السليم من ان تكون الحرة العاقلة البالغة المالكة لجميع التصرفات محجورة فى تصرف بعضها فلما رويت هٰذه الاثار خلاف ما استدل به الشافعیؒ مع قوتها وصحتها وتوافقها مع النصوص القرانى والقياس

فنحن نرجحها و نترك ما يقابلها بوجوه ذكرنا الطريق الثانى التوافق فى الروايات فاقول الآثار المروية فى هذا الباب لايخالف اباحنيفةؒ لان النهى فى قوله عليه السلام لا نكاح الا بولى نفى اللزوم يعنى لايلزم النكاح بدون الولى بل للولى الاعتراض وله ان يفسخ وهذا كما يقال لابيع بين المشترى والبائع مالم يتفرقا ففى هذا القول المراد بنفى البيع نفى لزوم البيع قبل تفرق البائعين والا فالبيع قد تم فكذا ههنا وايضا قوله المذكور يحتمل معناه ان لا ولاية للنكاح الى النسوان اى ليس لهن ان ينكحن ولاينكحن لما روى عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشةؓ انها انكحت رجلا من بنى اخيها فقربت بينهما بستر ثم تكلمت حتى اذا لم يبق الا النكاح وامرت رجلا فانكح ثم قالت ليس الى النساء النكاح وهذا ايضا مذهب البعض فعلى هذا المعنى ايضا لايثبت مذهب الشافعیؒ ويحتمل ان يكون قوله عليه السلام لا نكاح الا بولى اخبارا فى معنى الانشاء والمخاطبات بهذا النهى النسوان فمعناه لاينبغى للنسوان ان ينكحن بانفسهن بدون اجازة الاولياء واخبارهم لانهن ناقصات العقل والاديان فلو ينكحن بغير الاولياء لفات مقاصد النكاح يعنى التوافق والمعاش لانهن لسن واقفات باحوال الرجال وطرق النكاح فربما يرضين لانفسهن حسينا على حسنه وان لم يكن متدينا وذا مال مثلا وغيره من المفاسد وكذا فى قوله فنكاحها باطل يعنى فعلت فعلا شنيعا وقال عليه السلام زجرا وتنبيها باطل وان انعقد كما قال عليه السلام فى حق بيع النساء لابيع لهن مالم يستاذن ازواجهن مع انهم اتفقوا على جواز بيعهن فى اموالهن وان لم يستأذن ازواجهن فمعنى هذا القول عندهم مثل ما قدمنا يعنى انه اخبر فى معنى الانشاء يعنى لاينبغى لهن ان يبعن بدون اذن ازواجهن لعدم علمهن بفنون التجارة والبيع و الشراء فربما وقعن فى الخسارة وماربحت تجارتهن فكذا فيما نحن فيه **قوله** باب ماجاء فى استيمار الابكار والثيب الحديث بجملتها يوافق اباحنيفةؒ وعلم منه ان له ولاية لاجبار الصغير كما هو مذهبه والحديث صريح فيه حيث قيل فيه اذا بلغت فلابد له من الاستيذان وحجة على الشافعیؒ حيث قال ان مدار ولاية الاجبار البكارة **قوله** وليس فى هذا الحديث ما احتجوا به لما كان قول عليه السلام الايم احق بنفسها من وليها حجة للاحناف على الشوافع فقصد الترمذیؒ ترديد الاستدلال بانه لايصح الاستدلال بهذه الرواية لان ابن عباسؓ راويها افتى بعده عليه السلام خلافها وكذا روى قوله عليه السلام لا نكاح الا بولى فمعناه ان الولى لايزوجها الا برضائها وامرها يعنى ليس له الاجبار عليها لانها ثيب وليس معناه ان لاحاجة لها الى اذن الولى فاقول يصح استدلال الاحنافؒ بالرواية المذكورة واما الاعتراض بان ابن عباس راويه يفتى خلافها فهذا انما يصح عند التناقض بين ما رواه وما افتى به اذا كان غرضه من الفتوى عدم انعقاد النكاح واما اذا كان غرضه مثل ما قدمنا من غرض ابى حنيفةؒ يعنى انه خبر بمعنى الانشاء فلايبقى التعارض وكذا ما مر فى الباب المتقدم ما قال الترمذیؒ منهم عمرؓ بن الخطاب وعلیؓ بن ابى طالب وابن عباسؓ وابو هريرةؓ فمذهبهم انما يوافق الشافعیؒ اذا كان غرضهم نفى انعقاد النكاح واما لو كان مرادهم كما قال ابو حنيفةؒ يعنى انه خبر بمعنى الانشاء فلا ولا تصريح ولذا احتمال كاف **قوله** باب ماجاء فى اكراه اليتيمة المراد باليتيمة الباكرة البالغة بقرينة قوله عليه السلام فان ابت فلاجواز عليها وتسميتها يتيمة باعتبار ما كانت كما فى قوله تعالى واتوا اليتامى اموالهم وقوله عليه السلام فان ابت فلاجواز عليها يوافق اباحنيفةؒ ويخالف الشافعیؒ خلافا صريحا فكيف قال الشافعیؒ بولاية الاجبار على الابكار البالغة **قوله** باب ماجاء فى الوليين اذا زوجا قوله فهى للاول منهما هذا اذا كان فى درجة واحدة واما اذا كان احدهما اقرب من الآخر فيصير عقد الاول جائزا ويرد عقد الثانى اويكون معناه هى للاول منهما باعتبار الرتبة والقربة فحينئذ لاحاجة الى القول بالتساوى وعلم من الحديث مسئلتان الاول انه اذا اشترى رجلان مبيعا معا فهو مشترك بينهما نصفا نصفا الثانى انه اذا باع الموكل على الآخر والوكيل على الآخر فيعتبر تصرف الموكل **قوله** باب ماجاء فى نكاح العبد بغير اذن سيده بغير الاذن جائز عند ابى حنيفةؒ لكنه موقوف على الاجازة فقول النبى عليه السلام هو عاهر محمول على التشديد **قوله** باب ماجاء فى مهور النساء الشافعیؒ والبعض الآخرون يقولون ان النكاح مثل البيع يعنى ان المعاوضة كما يتحقق فى البيع بكل قليل وكثير جيد وردى فكذلك فى النكاح يكون المهر ما يعاوض به فى البيع وابو حنيفةؒ ومالكؒ متفقان فى التحديد الا انهما اختلفا فى المقدار فقال مالكؒ لا مهر اقل من ربع دينار وقال ابو حنيفةؒ لا مهر اقل من عشرة دراهم لانه روى بهذه الالفاظ عن علیؓ وعائشةؓ فى البيهقى وايضا القياس على نصاب السرقة وما ورد فى الروايات من المهر النعلان والخاتم من حديد محمول على مهر المعجل او يقال يحتمل ان يكون النعلان قيمتها عشرة دراهم واما النكاح على سورة القران فلايصح بل يجب مهر المثل ومعنى قوله عليه السلام بما معك من القران يعنى بسبب فضيلة ما معك من القران كيف وقد نهى رسول الله صلعم عن ان يوكل بالقران او يتعوض وثنا به عبد الرحمن بن شبل الانصارى قال سمعته عليه السلام يقول اقرأوا القران ولا تاكلوا به ولا تستكثروا به ويحتمل ان يكون عليه السلام وهب نفسها لهذا الرجل بلا مهر كما وهبت نفسها للنبى صلعم فلما كان للنبى عليه السلام ان يتزوجها بلا مهر فهذا من خصوصياته عليه السلام وكيف يكون المهر قليلا وادنى مع انه ورد فى القران ان تبتغوا باموالكم وفى العرف لايطلق اسم المال على فلس او فلسين فلو حلف رجل بالمال فلاينحل اليمين على اقل من ثلثة دراهم ويلزمه ثلثة دراهم والشافعیؒ يجوز فى المهر ما يكون مالا وسببا للمال فلذا يجوز بالتعليم والاعتاق ولو كان كذلك فعليه ان يجوز فى الشغار مع انه لايجوزه بل يبطله وفى نكاح ام سليم وقع الاسلام مهرا وهو عند الشافعیؒ لايصح ولايسلمه ويؤول فيه بان الاسلام لم يقع مهرا بل كان النكاح والعقد بسبب فضيلة الاسلام وشرافته فكذا نحن ناول فيما نحن فيه **قوله** باب ماجاء فى الرجل يعتق امته ثم يتزوجها عندنا امامنا يجب مهر المثل وعند الشافعیؒ العتاق مهر كما مر ومستدل ابى حنيفةؒ ان المهر لابد ان يكون مالا والعتاق ليس

بمال کیف وقد روی فی روایة نافعؓ عن ابن عمرؓ ان عمرؓ کان مع النبی علیہ السلام فی غزوة بنی مصطلق ورای فعل النبی علیہ السلام الاعتاق لا التزویج ثم افتی بعد وفاته علیہ السلام بخلافه فعلم ان الاعتاق لایصح صداقًا فمعنی قوله جعل عتقها صداقها یعنی انه کنایة عن عدم التعیین للمهر یعنی انه لما سئل الراوی انه علیہ السلام ای شیء تعین فی مهر صفیة فقال مجیبًا لم یکن هنا مهر ولا شیء اخر بل کان عتقها هذا هو الصداق وهو المهر فهذا من خصوصیاته علیہ السلام۔ **قوله** باب ماجاء فی النکاح بالشرط فعند الشافعیؒ اذا لم یعمل بعد النکاح حسب شرطه یظهر الخلل فی النکاح وعندنا لایضر فی النکاح وهو قائم علی حاله کما هو مذهب علیؓ والحدیث بظاهره یخالف اباحنیفةؒ فاجاب بعض الشراح عن الحدیث بان المراد بالشرط الشروط اللاتی من مقتضیات النکاح مثل المهر والنفقة والسکنی لامطلق الشروط فهذا الشرط یجب علی الزوج استیفاءها اویقال ان المراد بالشروط مطلق الشروط بلاتخصیص ولکن لیس فی الحدیث تصریح اذالم یف بالشروط یضر نکاحه بل فی الحدیث تشدید علی الایفاء ونحن ایضًا نقول انه اذا شرط ای شرط فعلیه ان یفی به لان شان المؤمن الوفاء بما شرط **شعر** مکن وعده اگر کردی وفاکن ؛ طریق بیوفائی رارها کن وقوله تعالٰی اوفوا بالعهد ان العهد کان مسئولا ولکن اذا لم یف به فهل یضر نکاحه ام لا فلا بحث عنه فی الحدیث بل الحدیث ساکت عنه **قوله** یتخیر منهن اربعًا ای الاربعة المتقدمة فی النکاح هذا عندنا وعند الشافعیؒ یتخیر ایتهن شاء وکذا فی الاختین اولهما عند ابی حنیفةؒ وعند الشافعیؒ ایتهما شاء ودلیل حدیث الاختین لم یبلغ اباحنیفةؒ والله اعلم **قوله** کنا نعزل والقران ینزل یعنی کنا نعزل فی زمان نزول الوحی ولم نمنع فلوکان العزل حرامًا کما زعمت الیه الیهود لمنعنا فالحاصل ان العزل قبل ان تصیر النطفة علقة ومضغة فجائز عند امامنا الا ان الحرة تستامر لامحالة واما بعد العلوق فلایجوز لانه یدخل حینئذ تحت الوعید واذا الموؤدة سئلت بای ذنب قتلت ولکن بعد الجواز فالاولی ان لایعزل وان جاز **قوله** باب ماجاء فی القسمة للبکر والثیب السنة والاولی انه اذا تزوج البکر بان یقیم عندها سبعًا واذا تزوج بالثیب فان یقیم عندها ثلاثا ثم اختلف فیه فقال الشافعیؒ ثم یقسم بینهن بالعدل ولایحسب هذه الایام فی الدور وذهب ابوحنیفةؒ الی ان علیه ان یعدل بینهن لعموم الاحادیث الواردة فی هذا الباب ولاطلاق النصوص الاتری الی اطلاق وعیده علیہ السلام من کانت له امرأتان فلم یعدل بینهما جاء یوم القیمة وشقه ساقط وقوله علیہ السلام اللهم هذا قسمتی فیما املك فلا تلمنی فیما لا املك فمع هذا الوعید کیف یذهب الی ماذهب الیه الشافعیؒ واما حدیث الباب فلایخالف امامنا لان فیه هو ان یقیم عند البکر سبعًا وعند الثیب ثلاثا هذا القدر متفق علیه بین الامامین ثم بعد ذلك یعدل بینهن ولاتصریح فی الحدیث علی انه لم یحسب تلك الایام فی الدور بل نقول علیه ان یعدل بینهن بان یحسب تلك الایام فی الدور یقیم عند الباقیات ایضًا ثلاثًا او سبعًا کما قام عندها والدلیل الصریح علیه قوله علیہ السلام لام سلمة ان سبعت عندك سبعت عندهن ایضًا نقله الطحاوی فی معانی الاثار **قوله** باب فی الزوجین المشرکین یسلم احدهما ان اسلم احد الزوجین فلایخلوا ما ان یکونا فی دار الاسلام او فی دار الحرب فان کانا فی دار الاسلام لم یفرق بینهما حتی یعرض علی الاخر الاسلام فان اسلم فبها والا فیفرق بینهما ویکون الفرقة تطلیقة بائنة وان کانا فی دار الحرب فلایمکن هناك عروض الاسلام علی الاخر فحکمه ان لایفرق بینهما مدة العدة فان اسلم فی مدة العدة فبها والایفرق بینهما وان انقضت العدة ولم یسلم الاخر فقد وقع التفریق فههنا حدیثان حدیث عمرو بن شعیبؒ وحدیث ابن عباسؓ فحدیث عمرو بن شعیب علیه عمل العلماء وان کان ضعیفا وحدیث ابن عباسؓ قوی کما قال الترمذیؒ لاباس باسناده ولکنه مخالف لحدیث عمرو بن شعیب ومخالف لمذهب جمیع العلماء ولم یذهب الیه احد فانهم قالوا ان بعد انقضاء العدة فی دار الحرب یجب التفریق وفی انقطاع النکاح الاول وانعقاد الثانی کان قد انقضت مدة ست سنین وفی بعض الروایات زائدا عنهما وابو العاص ابن الربیع بمکة وزینب بنت النبی علیہ السلام کانت بالمدینة وکان مکة دار الحرب وروی مکان بالنکاح الجدید بالنکاح الاول واما ان یقال قوله علیہ السلام بالنکاح الاول زینب بنته علی ابی العاص بن ربیع بسبب النکاح الاول بنکاح جدید وان کان قد انقضی بین النکاحین ست سنین ولکن یشکل حینئذ قوله ولم یحدث بینهما نکاحًا فتاول البعض بان معناه ولم یحدث علیہ السلام فی مدة ست سنین نکاح زینب برجل اخر بل کانت فی تلك المدة بلازوج ثم زوجها بعد ست سنین بابی العاص بن ربیع واستنکف الاستاذ من هذا التاویل وقال الاولی ان یقال ان قوله لم یحدث بینهما نکاحًا لیس من الحدیث بل من قول الراوی وفسر به قوله بالنکاح الاول والله اعلم بالحقیقة **قوله** باب ماجاء فی الرجل یتزوج المرأة فیموت عنها قبل ان یفرض لها روی فی روایة اخری ان ابن مسعودؓ لما سئل عن هذه المسئلة فقال لا اعلم فی هذه المسئلة شیئا فی کتاب الله وسنته علیہ السلام فاذهب فاسئل العلماء فذهب السائل ثم جاء فقالت سألت العلماء ولم یجبنی احد فقال ابن مسعودؓ انی اقول برائی شیئا لم اسمع من احد فان کان صوابا فمن الله تعالٰی وان کان خطأ فمنی ومن الشیطان الرجیم فاجتهد وقال ما قال وشهد معقل بن سنان الاشجعی بتوافق اجتهاده بقضاء النبی علیہ السلام ففرح وروی عنه انه قال ما فرحت فرحة مثل هذا منذ اسلمت ومذهب ابی حنیفةؒ موافق اجتهاده بنص النبی علیہ السلام مع ان النص خلاف الظاهر والنصوص لایکون شیء منها خلاف القیاس وما کانت خلاف القیاس فهو بحسب الظاهر وبادی الرأی فما قال العلماء ان هذا النص مثلا خلاف القیاس فمعناه بحسب الظاهر اوباعتبار بعض الاذهان **قوله** باب ماجاء لاتحرم المصة والمصتان فیه مذاهب مذهب ابی حنیفةؒ ان ما فتق الامعاء فهو محرم بدلیل لاتحرم المصة والمصتان وفی بعض الروایات ولا الاملاجة ولا الاملاجتان ودلیل الشافعیؒ قول عائشةؓ واما ابوحنیفةؒ فیقول اما ما قالت

ابواب الرضاع

عائشۃؓ من نسخ رضاعات وبقاء خمس فلا یصح لانہا قالت ان اٰیۃ خمس رضاعات کانت مکتوبۃ عندی فجاءت الشاۃ واکلت بغفلتی انا لانجد فی القراٰن اٰیۃ خمس رضاعات ولوکانت لکتب علاً انا لو سلمنا ان اٰیۃ خمس رضاعات لیست بمنسوخۃ فہی قرأۃ شاذۃ وَ القرأۃ الشاذۃ لا توجب العمل عند الشافعیؒ فکیف یحتج بہا علینا ونحن نقول بنسخ قرأۃ خمس رضاعات یعنی کان فی القراٰن اولاً حکم عشر رضاعات ثم نسخ فبقی لھم خمس رضاعات ثم نسخ فبقی مطلق الارضاع یعنی امہاتکم اللاتی ارضعنکم ولم تعلم عائشۃؓ بنسخہا وکذا قولہ علیہ السلام لاتحرم الا ما فتق الامعاء لا یفرق بین القلیل والکثیر ثم کل واحد من اصحاب المذاہب الثلثۃ یخالف ما استدل بہ الاٰخر فاحمد یخالف ما استدل بہ ابوحنیفۃؒ والشافعیؒ واللہ اعلم بالصواب بجواباتہ والشافعیؒ یخالف لا تحرم المصۃ والمصتان فاجاب بان معناہ لا تحرم المصۃ والمصتان ولا الاملاجۃ الخ بل یحرم خمس رضاعات اما ابوحنیفۃؒ فھو یقول ان قولہ علیہ السلام لا تحرم الخ یحمل علی ما قبل نسخ عشر رضاعات او خمس او یقال انہ لم ینسخ بل باق حکمہ بعدہ ومعناہ لا تحرم وجود صرف المصۃ وَ المصتان بل المحرم ما فتق الامعاء من اللبن فان محض المص لا ینزل اللبن من الثدیین بل ینزل اللبن بعد مص وملاصقۃ فاذا وصل الی جوف الصبی فیحرم حینئذٍ **قولہ** باب فی شہادۃ المرأۃ الواحدۃ فی الرضاع ولا یجوز عندنا وعند الشافعیؒ فمعنی الحدیث اما محمول علی التقوٰی والاحتیاط او یقال انہ علیہ السلام قال بطریق الوحی والالہام او یقال انہ مبنی علی خصوصیات النبی علیہ السلام حرمۃ الرضاع عند الامام یثبت فی مدۃ ثلثین شہرا وعند البعض الی الحولین وعند البعض الی اربعۃ عام وعند البعض الی اثنی عشر عاما **قولہ** باب خیار الامۃ اعلم ان الروایات اللاتی استدل بہا الشافعیؒ لا تخالف اباحنیفۃؒ لانہ یثبت الخیار للامۃ فی کلا الحالین اعم من ان یکون زوجہا حرا او عبدا لان عندہ اعتبار الطلاق بالنساء وان لم یکن الاستدلال بہا فعلی تقدیر التعارض فی الروایات نرجح المثبت کما ھو فی الاصول او یقال انہ لا تعارض بین الروایات لان زوج بریرۃؓ کان عبدا اوحرا قبل عتقہا اما عبودیتہ فکان قبل عتقہا واما حریتہ فکان قبل عتقہا متصلا بہا فمن روی ان زوج بریرۃؓ کان عبدا فغرضہ بیان عبدیتہ السابقۃ ومن روی انہ کان حرا فغرضہ قبیل عتقہا وحالہ یعنی زوج بریرۃؓ کان رجلؓ اسمہ مغیث من قوم بنی المغیرۃ وکان اسود اللون وکان عبدا واما قبیل عتقہا فکان حرا وھذا التطبیق یجری بین قولی ابن عباسؓ وقولی عائشۃؓ ایضا **قولہ** باب ما جاء من ان الولد للفراش ھذا ھو مذہبنا ومستندہ حدیث الباب وکذا قضاءہ علیہ السلام فی قصۃ عبد بن زمعۃ یؤیدنا ویخالفہ الشافعیؒ فلو کان احد الزوجین فی المشرق والاٰخر فی المغرب وولدت بعد ستۃ اشہر وان لم یکن وصال الزوج الیہا فی مدۃ ستۃ اشہر فثبت نسب الولد من الزوج للحدیث وان لم یقتضیہ القیاس وصحح بعض العلماء بانہ یمکن بطریق خرق العادۃ ان یصل الیہا من بعد المشرق لکن اذا ثبت فی النص فلا حاجۃ الی ھذا التوجیہ **قولہ** باب ما جاء فی کراھۃ ان تسافر المرأۃ ورد فی بعض الروایات ثلثۃ ایام وفی البعض یومین وفی البعض یوم ولیلۃ ففیہ فریقان فریق قال بحرمۃ خروج المرأۃ وحدھا اعم من ان یکون سفر یوم ولیلۃ او ما فوقہا ما ورد فی بعض الروایات من یوم او یومین او اکثر فلا تعارض فیہ لان التصریح بالعدد لا یوجب الحصر وعندنا السفر ان کان سفرا شرعیا یعنی مسیرۃ ثلثۃ ایام ولیالیہا فخروجہا حرام وان کان ما دونہا کیوم او یومین فحرام دون حرام یعنی فیہ تشکیک کما فی الکفر مثالہ کما جاء فی ابواب الصدقات فی الروایات لا تحل الصدقۃ لغنی وورد فی بعض الروایات من کان عندہ خمسون درھما وفی بعضہا من کان عندہ قوت یوم ولیلۃ فلا تحل لہ السوال فالتطابق بین ھذہ الروایات المتعارضۃ علینا ان من کان عندہ نصاب شرعی یعنی مأتی درھم فالمسئلۃ لہ حرام ومن کان اقل من ذلک فحرام دون حرام یعنی الاولی ان لا یسئل فکذا ھذا **قولہ** الشیطان یجری مجری الدم لہ معنیان احدھما ان الشیطان لہ دخل تام وقدرۃ کاملۃ علی اغواء الانسان ویؤثر فی البدن مثال الدم فانہ یجری فی جمیع العروق الثانی ان الشیطان مثلہ مثل الدم کما ان الدم یجری فی العروق ولا یحسہ احد وھو من مقتضیات الطبیعۃ کالنفس وحیلہ کذلک الشیطان یقدر علی الانسان بحیث لا یحس الانسان فینبغی ان یحترز عن وساوسہ وحیلہ **قولہ** فامرہ ان یراجعہا لا شک فی ان الطلاق ابغض المباحات لا یجوز الا فی حالۃ الضرورۃ وبعد الاتفاق علی ھذا القدر اختلفوا فقال اھل الظواھر لا یقع الطلاق فی حالۃ الحیض وذھب الجمہور الی ان الطلاق فی حالۃ الحیض یقع وان کان مبغضا وما استدلوا بہ روایۃ ابن عمرؓ بانہ طلق امرأتہ فی حالۃ الحیض فامرہ علیہ السلام بالرجوع ولم یقع کما قال اصحاب الظواھر فما معنی الرجوع **قولہ** باب البتۃ ھو من الکنایات والکنایات تحتاج فیہا الی النیۃ ومذھب ابی حنیفۃؒ فیہ موافق لعمرؓ یعنی ان نوی واحدۃ فواحدۃ وان نوی ثلثۃ فثلثۃ لانہ فرد حکمی وان نوی ثنتین ثنتین فی حق الحرۃ لا یجوز الا اذا کان المرأۃ امۃ وموضعہ الاصول **قولہ** باب فی المطلقۃ ثلثا لا نفقۃ ولا سکنی لہا۔ اعلم ان الخلاف فی مطلقۃ الثلث غیر الحاملۃ واما الحاملۃ فتجب لہا النفقۃ والسکنی اتفاقا وفی المسئلۃ ثلثۃ مذاھب صرح بہ الترمذیؒ الاول انہ لا یجب شیٔ لہا وھو مذھب احمدؒ واسحٰقؒ والحسنؒ البصریؒ والشعبیؒ وعطاءؒ اخذا بحدیث فاطمۃ والثانی مذھب ابی حنیفۃؒ والسفیانؒ لہا النفقۃ والسکنی ومذھب الثالث بین بین وھو مذھب الشافعیؒ وھو ان لہا السکنی اخذا بنص القراٰن ولیس لہا من النفقۃ شیٔ لحدیث فاطمۃؓ واستدل ابوحنیفۃ بفتوی عمر بن الخطابؓ فی مجمع الاصحابؓ ولم ینکرہ احد لا ندع کتاب اللہ وسنۃ نبینا علیہ السلام وکذا قالت عائشۃؓ لما سئل عنہا فی زمان مروان قالت الا تخافین یا فاطمۃ وتبین تلک المسئلۃ واوقعت الناس فی الاضلال **قولہ** باب لا طلاق قبل النکاح تفرد الشافعیؒ فی ھذہ المسئلۃ من الجمہور ولم یجوز التعلیق وقال یلغو کلامہ بعدم وجود المحل لانہ وقوع الطلاق قبل الملک ھذا واما

ترمذی ص۲۱۳ ج۱

ترمذی ص۲۱۴ ج۱

ترمذی ص۲۱۵ ج۱

ترمذی ص۲۱۸ ج۱

ابواب الطلاق

ترمذی ص۲۲۳ ج۱

ترمذی ص۲۲۵ ج۱

عند ابی حنیفةؒ یجوز وعلیها الجمهور وابرٰهیم النخعی وغیرہ وتاویل الحدیث منا ان فی التعیلق لیس وقوع الطلاق قبل الملک کما قلتم لان فی التعلیق الحکم والسبب معلقان بالشرط ولم یوجد السبب الآن حتی یلزم الاعتاق والطلاق قبل الملک بل نقول ان السبب لم یتحقق بعد بل یتحقق بعد وجود الشرط ویلزم المحذور علی مذهب الشافعیؒ فان فی التعلیق یمنع تحقق الحکم عندہ واما السبب فقد انعقد عندہ لکنہ غیر مؤثر بالشرط الآن وحیث اجاز اعتاق مالا یملکہ الآن لانہ لوکان العبد مشترکا بین الشرکاء فلو اعتق احدھم حقہ فیعتق حق الجمیع باعتاقہ مع انہ لم یملک املاکھم وھل ھذا الا اعتاق مالا یملکہ ابن آدم واما عندنا فلا یعتق بمجرد الاعتاق بل یعتق احد اعتاقھم او السعی فما ھو جوابہ ھنا فھو جوابنا فی الطلاق **قولہ** طلاق الامة تطلیقتان وعدتھا حیضتان علم من الحدیث مسئلتان الاول ان اعتبار الطلاق بالنساء لقولہ طلاق الامة الخ فلو کانت امة تحت حر فلیس لہ ان یطلقھا ثلاثا لان المحل محل لتطلیقتین والشافعیؒ لا یسلمہ فھذا حجة علیہ الثانی ان العدة بالحیض والشافعیؒ لا یسلمہ فھذا حجة علیہ علی ان بعض الروایات ورد فیھا قروءھا حیضتان فھذا یفسر ما فی القرآن والمطلقات یتربصن بانفسھن ثلثة قروء بان المراد من القروء الحیض کما قال الاحناف لا کما قال الشافعیؒ **قولہ باب الخلع** ھذا یخالف اباحنیفةؒ فنقول فی الجواب الخلع طلاق صغری لانہ ثبت بنص القرآن کما اثبت اھل الاصول ولانہ ورد فی روایة الخلع طلاق وکل طلاق عدتھا ثلث حیض کبری ینتج الخلع عدتھا ثلث حیض علا انہ لا یثبت بھذہ الروایة مذھب الشافعیؒ ایضا وان کانت الروایة ظاھرہ یخالفنا ایضا لان العدة عند الشافعیؒ بالطھر وورد فی الروایات لفظة حیضة بل ھو یوافقنا فنقول الحدیث اما منسوخ واما ان تاء فی حیضة لیس للواحدة لان ھذا لیس مطردا کلیا **قولہ** باب ماجاء فی الرجل یسألہ ابوہ ان یطلق امرأتہ قال الفقھاء ان کان القصور من الزوجة فالاطاعة واجبة والا فمستحبة **قولہ** باب فی طلاق المعتوہ لا یقع الطلاق فی حالة الجنون اتفاقا اما حالة السکر فقد اختلف العلماء فیھا وقال الاحناف ان کان السکر من محرمات الشرع کالخمر فیقع الطلاق زجرا وان لم یکن من المحرمات فلا یقع وعلم من قولہ علیہ السلام کل طلاق جائز الا طلاق المعتوہ المغلوب وان طلاق المکرہ واقع لان المکرہ ایضا فرد لھذہ الکلیة وعند الشافعیؒ لا یقع طلاق المکرہ فعلیہ حجة بھذا الحدیث **قولہ** باب فی الحامل المتوفی عنھا زوجھا ان سلم التعارض بین آیات القرآن یعنی اربعة اشھر وعشرا واولات الاحمال اجلھن ان یضعن حملھن فآیة الحمل ناسخة لانھا متاخرة **قولہ** باب فی کفارة الظھار المقدار الواقع فی الحدیث یخالفنا لانہ لابد من ستین صاعا ویخالف الشافعیؒ لانہ لابد عندہ من ثلثین صاعا فاما ان یقال ان تفسیر الکتاب من الراوی وکان فی الواقع زائدا ومعنی قولہ علیہ السلام اطعمہ ستین مساکین مع شیء آخر لا ان یکتفی بہ وثبت بروایة اخری انہ قد کان اعطی شیئا آخر ایضا **قولہ باب اللعان** عندنا لا یفرق الا بقضاء القاضی ویؤیدنا حدیث الباب وایضا جاء فی بعض الروایات ان رجلا قال یا رسول اللہ صلعم انا طلقتھا ولو لم اطلقھا لکذبت علیھا ولم ینکر علیہ السلام فعلم ان الزوجة کانت محل الطلاق بعد اللعان واما الشافعیؒ فقال لاحاجة الی تفریق القاضی بل یقع التفریق بمجرد اللعان فجمیع ما ذکرنا حجة علیہ واما قول الترمذیؒ والعمل علیہ عند اھل العلم ان تعلق بنفی الولد والحاقہ بامہ فلا محذور وان تعلق بعدم تفریق القاضی فلیس بسدید لان فیہ اختلافا وقد بیناہ **قولہ** باب فی عدة المتوفی عنھا مذھبان ان العدة فی بیت زوجھا اعم من ان یکون ذلک المکان مملوکہ او مرھونا عندہ او علی الکراء او علی غیرہ ولیس علی ورثة الزوج نفقتھا ولہ ان تخرج فی طلب النفقة ان لم تجد منھا بدا **قولہ** الحلال بین یجب الاجتناب عما فیہ شبھة الحرمة والا ربما وقع الرجل فی الحرام کما اوضحہ علیہ السلام بطریق التمثیل ولذا قال اصحاب الاصول اذا تعارض المبیح والمحرم فالترجیح للمحرم علی المبیح **قولہ** باب فی بیع المدبر مولی المدبر ان کان حیا ففیہ اختلاف بین الفقھاء فقال الشافعیؒ یجوز بیعہ وقلنا لا الا اذا باع القاضی لان لہ ولایة تامة وھذا فی المدبر المطلق واما المدبر المقید فیجوز بیعہ عندنا حال حیات المولی وبعد مماتہ ففی الحدیث لیس حجة لاحد علی بیع المدبر فان الحدیث کما یخالفنا یخالف الشافعیؒ لان المدبر بعد وفات المولی یصیر حرا وبیع الحر لا یجوز عند احد لا عندنا ولا عند الشافعیؒ فالمدبر المذکور ان کان مطلقا فبیعہ من خصوصیاتہ علیہ السلام وان کان مقیدا فلا حجة علینا **قولہ** باب ماجاء فی تلقی البیوع الکراھة فیما اذا کان یتضرر اھل البلد او البائع والا فلا وکذا اختیار الفسخ انما یکون اذا اشترطا واما بدون الاشتراط فلا اعم من ان یکون الغبن فاحشا او یسیرا وکذا الحال فی بیع الحاضر للبادی **قولہ** باب المحاقلة والمزابنة علی الحدیث لم یعمل الشافعیؒ مثل ابی حنیفةؒ لان الشافعیؒ جوز العرایا وھو قسم من المحاقلة والنھی مطلق واجوبة العرایا مذکورة فی العرایا واما بیع البر بالسلت فیجوز عند الجمھور لقولہ صلعم اذا اختلف النوعان فبیعوا کیف شئتم بعد ان یکون یدا بید واما القیاس علی بیع الرطب بالتمر فالنھی علی طریق الاولویة لا انہ لا یجوز لانہ نقل فی الطحاوی ان معمر بن عبد اللہ کان یمنع بیع القمح بالشعیر فاذا سئل عنہ فقال انی اخاف ان یضارع واما بیع التمر بالرطب فیجوز عندنا و عند الجمھور والشافعیؒ وصاحبی ابی حنیفةؒ لا یجوز وجواب ابی حنیفةؒ للفقھاء انھما لا یخلوا ما ان یکون من جنس واحد او جنسین

علہ وایضا فی الخبر لفظ صلاق وھی صفة المرأة والتطلیق صفة المرأة واما منا یقول بالتطلیق لا بالطلاق وفی الحدیث ذکر الطلاق لا التصلیق فیوافق قولہ بالحدیث ۱۲ ۱۲ ۱۲ ۱۲ ۱۲ -

ان كان الاول فيجوز باول الحديث وان كان الثانى فيجوز باخر الحديث واما للمحدثين فكما روى عنه انه دخل ربيًا فسأل عنه المحدثون علة جواز البيع واستندوا فى عدم الجواز بحديث زيدؓ ابى عياش فقال لهم زيد ابو عياش ضعيف فاحسنوا عليه الثناء وايضًا روى فى غير رواية الصحاح ظنى انها فى دار قطنى وزاد فيها نسية وبيع الرطب بالتمر نسية لا يسلمه ابو حنيفةؒ وكذا البيع قبل بدو الصلاح جائز عند الامام ويخالفه رواية الباب والجواب ان النهى عنه على سبيل الشفقة كما روى فى بعض الروايات انه صلى الله عليه وسلم نهى عنه مشورةً او النهى عن البيع قبل بدو الصلاح فى بيع السلم كما روى عن ابن عمرؓ انه سأل النخلى عن السلم فقال نهى عليه السلام عن بيع النخل حتى يواكل او معنى بدو الصلاح يعنى قبل وجود الثمار ولو كان هذا فيسلمه ابو حنيفةؒ لانه بيع معدوم كذا قال الطحاوى **قوله** نهى عن بيع حبل الحبلة يحتمل معنيين احدهما ان يكون حبل الحبلة مبيعًا وذا لا يجوز لانه بيع المعدوم والثانى ان يكون حبل الحبلة اجل اداء الاثمان وهو ليس موجودًا وقت العقد ولا يتيقن بتحصيله لانه يمكن ان يموت المبيع قبل الحمل **قوله** باب بيع الحيوان بالحيوان عقد بيع الحيوان بالحيوان بعد ان يكون يدا بيد جائز عندنا اعم من ان يكون متفاضلًا او متساويًا و لا يجوز نسية كما يشعر عنه رواية بيع عبدين بعبد لانه ربوا وعند الشافعىؒ يجوز كيف ما كان اعم من ان يكون نسية او يدا بيد متفاضلًا او متساويًا وحمل رواية نهى النسية على النسية من الجانبين لانه عليه السلام نهى عن بيع الكالى بالكالى ولكن هذا ليس بسديد لانه ما ورد فى رواية جابرؓ انه لا باس به بعد ان يكون يدا بيد فالظاهر ان المراد به ان يكون مقابلًا للنسية من جانب واحد وايضًا روايات النهى قوليات وروايات الجواز فعليات وايضًا الروايات الناهيات محرمات والمجوزات مبيحات فقاعدة اهل الاصول يقتضى ترجيح هذه على تلك **قوله** باب البيع بعد التابير الثمرة عندنا تابعة للاشجار على كل حال للبائع قبل التابير وبعده وعند البعض بعد التابير لا يكون تابعًا كما هو مدلول الحديث وقبل التابير تكون تابعًا **قوله** باب البيعان بالخيار اعلم ان الاصل فى هذه المسئلة ان الشافعىؒ يثبت للبائع وللمشترى بعد انعقاد البيع خيار المجلس وابو حنيفةؒ لا يسلمه واكثر الروايات موافق للشافعىؒ فعنى مالم يتفرق عنده التفريق بالابدان ومعنى او يختار ان يقول كل واحد من البائع والمشترى بعد انعقاد العقد اخترت الثمن او المبيع فبعد هذا القول لا يبقى لاحد الخيار او المراد بالخيار خيار الشرط يعنى ليس لهما الخيار بعد انعقاد العقد الا اذا شترط فى العقد خيار الشرط فحينئذٍ لكل منهما خيار البتة والمعنى الاول يقرب الى الذهن بالنظر الى الروايات فتاويل الروايات المخالفة لنا ان المراد بالخيار خيار المجلس الا ان المراد بالتفرق التفرق بالاقوال او يقال ان المراد بالخيار خيار القبول فالمراد من التفرق التفرق بالاقوال وانما احتيج الى تاويل الروايات لئلا يلزم خلاف قاعدة الكلية الشرعية وهى ان مدار اتمام انعقاد البيع على اهلية المتعاقدين ومحلية المعقود عليه وعدم ما يفسد البيع او يبطله وصدور الايجاب من الاول والقبول من الثانى فبعد وجود هذه الامور لا يتوقف البيع على امر اخر كما راينا فى الاجارة والاعارة والنكاح وغيرها من العقود فكذا فيما نحن فيه لو نترك الروايات بلا تاويل يلزم خلاف هذه القاعدة واما قول الترمذىؒ بان ابن عمرؓ اعلم بمعانى الحديث لانه روايته فمسلم بلا ريب فيه لكن لا يلزم من هذا القدر مرجوحية مذهبنا وراجحية الشافعىؒ لانه مستدل واذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال فاقول يمكن ان يكون لم يتعين عند ابن عمرؓ معنى من المعانى التى ذكرنا معنى خيار المجلس او خيار القبول والتفرق بالابدان او الاقوال لانه كان يقوم احتياطًا وزهدًا واتقاء ونقول انه يمكن ان يكون مذهبه مثل مذهبنا من عدم اثبات خيار المجلس وانعقاد العقد بعد التفرق بالاقوال الا انه كان يقوم الزامًا للحجة على خصمه لانه يمكن ان يكون خصمه ممن يرى خيار المجلس فكان يقوم ابن عمرؓ لئلا يلزم عليه الحجة من جهة مذهبه وان كان مذهبنا عدم اختيار المجلس فمجرد قيام ابن عمرؓ لا يفيد الشافعىؒ لاحتمال ما ذكرناه واما الاستدلال برواية ابى برزة الاسلمى فليس بصحيح لان روايته لا يستقيم معناه على طرز الشافعىؒ فكيف يحتج بها علينا لانه روى هذه الرواية مفصلة بانه كان فى السفر مع الناس فابتاع الرجلان فى فرس والفرس كان مربوطا على حاله فى بيت البائع ثم بعد ساعة ذهب المشترى الى تسريجه فقال البائع لا اجيز البائع فذهبا الى ابى برزة الاسلمى فى السفينة فاختصما عنده فقال لا اراكما افترقتما فبعد هذه التفصيل لعلك علمت عدم صحة الاستدلال الشافعىؒ بحديث ابى برزة الاسلمى بل هو مضر لمذهبه لانه يقول ان بعد الافتراق بالابدان لا يبقى الخيار وفى قصة ذكرناها يأبى العقل السليم والفهم المستقيم من ان يقول بعدم الافتراق فى يوم وليلة وكيف يتغمض عن الحوائج الضرورية والصلوة والاكل وغيرها ومع قطع النظر عن جميع هذه الضروريات الموجبات للافتراق ذهاب المشترى عن مجلس العقد وتسريجه الفرس مصرح بها فى الروايات فلا يمكن ان ينكره الشافعىؒ فبعد هذا الافتراق قال ابو برزة الاسلمیؓ لا اراكما افترقتما وهو ليس بمذهب الشافعىؒ فروايته مضرله لا مؤيدله ثم بعد هذا قال الامام الطحاوىؒ فى الاستدلال على مذهبنا بقوله صلعم لا يحل له ان يفارقه خشية ان يستقيله حاصله انه لا يصح ان يستدل الشافعىؒ بهذا القول على مذهبه بل هو يؤيدنا لانه فيه نهى عن الافتراق خشية الاقالة والاقالة رفع العقد بعد ان يتم فعلم ان العقد قد تم ولزم بمجرد قول البائع والمشترى والا لما صح اطلاق الاقالة ثم اعترض الطحاوى بهذا القول على مذهب الشافعىؒ بانه لو كان معنى قيام ابن عمرؓ كما قال الشافعىؒ فيلزم الاعتراض على ابن عمرؓ بهذا القول واما على طرز ابى حنيفةؒ فلا ولم يرض باستدلاله فى مقابلة نصوص الشافعىؒ فالحاصل ان ههنا ثلث مذاهب الاول مذهبنا وهو انه يلزم العقد بمجرد الايجاب والقبول ولا يبقى خيار المجلس والثانى مذهب امام الشافعىؒ وهو انه ينعقد العقد ويبقى الخيار خيار المجلس الثالث

مذهب اصحاب الظواهر والمحدثين وهو انه لاينعقد العقد اصلا لقوله عليه السلام لا بيع بينهما مالم يتفرقا قال شيخنا مدظله الاولى بالتحقيق ان يقال ان اباحنيفة ايضاً يسلم خيار المجلس كما يسلم الشافعیؒ على سبيل التبرع والاحسان لا على سبيل الوجوب و الالزام والا لتعارض كثير من الروايات فنقول ان ما ورد فی الروايات مالم يتفرقا او يختار امعناه انه ينبغی للمؤمن ان يخير اخاه المؤمن بعد انعقاد العقد حتى يتفكر فی نفعه ونقصانه فيختار المبيع او يدعه كقوله عليه السلام من اقال اقاله الله تعالى يوم القيمة كذا قوله عليه السلام المؤمن اخو المؤمن لا يخذله وان كان ليس بلازم عليه وقرائن هذا التوجيه موجودة فی الاحاديث منها قصة كعبؓ انه ارتفع صوته فی مسجده عليه السلام حين طلب دينه من مديونه فسمع عليه السلام صوته فخرج فقال يا كعب ضع دينك وقال لمديونه اعط ما بقی فكل واحد يسلم ان هذا الحكم كان بجهة التبرع والاحسان وليس فيه ان القاضی يحكم فی مثل هذه المقدمة بهذا الحكم ويتلف حقوق الناس وكذلك فی قصة شراج حرة ان الانصاریؓ وابن عمته عليه السلام يعنی الزبير اختصما عنده عليه السلام فی ماء الشراج فقال عليه السلام تبرعاً على الانصاری للزبيرؓ اذا استقيت ارضك فاترك الماء له فلم يفهم الانصاری تبرع النبی عليه السلام به وغضب فقال للنبی عليه السلام ان كان ابن عمتك فغضب عليه السلام عليه وقال للزبير عليك ان توفی حقك ثم اترك له فكل واحد يسلم ان اول حكمه عليه السلام كان تبرعاً لا قضاء والثانی كان قضاءً فكذا فيما نحن فيه لو يحمل الاجازة فی خيار المجلس على التبرع والاحسان فليس ببعيد فعلى هذا الطرز لا يرد الاعتراض على الشوافع بحديث ابی برزة الاسلمیؓ لان معنى قول ابی برزة انی لا اراكما افترقتما يعنی ينبغی للبائع ان يأخذ فرسه ويعطی اثمان المشتری له لانه لم يفترق بعد افتراقاً بعيداً ولم ينتفع بالاثمان ولم يتصرف فيها ونادم ببيعه وقد قال عليه السلام من اقال نادماً بيعه اقال الله عثراته يوم القيمة وكذا قال للمسلم حق على اخيه المسلم وحينئذٍ لا يرد الاعتراض على ابن عمرؓ بقوله عليه السلام لان الامر كما قلنا كان للتبرع والمتبرع امير نفسه ان شاء تبرع و الا فلا ما على المحسنين من سبيل وايضاً لهذا التوجيه قرينة انه جاء فی رواية الترمذیؒ وابی داؤد والنسائی قوله مالم يتفرقا او يختارا ثلثا وزاد البخاریؒ ثلث مرار فلو لم يحمل الروايات على المعنى الذی ذكرنا لم يستقم معنى هذه الرواية على مذهب الشافعیؒ لان الخيار فيه ثلث مرات ولا يقوله احد ولا يسلمه الشافعیؒ بل يكفی عنده القول مرة واحدة فعلم ان هذا تاكيد على جهة التبرع والاحسان قال شيخنا هذا المعنى الذی ذكرناه لم اجد فی كتاب وان لم يقدح فی حسنه الا ان ابن حجرؒ نقله فی فتح الباری بعد رد دلائل الحنفية وقال هذا الاحتمال بعيد والعجب مثل هذا المتبحر انه كيف يقول ببعد هذا الاحتمال الذی هو موافق للرواية و الدراية والله اعلم بما فی صدور العباد والشافعیؒ ارتكب فی كثير من المواضع الاحتمال الابعد من هذا الاحتمال ولم يقدح عليه ابن حجر وللناس فيما يعشقون مذاهب او يقال ان الخيار كلی مشكك فبعض افراده اقوى وهو بعد قيام المتعاقدين عن مجلس الخيار وقوته لانه لا خيار لاحد المتعاقدين حينئذٍ واضعفه وهو قبل الايجاب والقبول وضعفه لان فيه الخيار لكل واحد من المتعاقدين على سبيل الاستقبال وبين وبين وهو بعد انعقاد العقد قبل تفرق الابدان فهو اقوى بالنسبة الى الثانی واضعف بالنسبة الى الاولى ووجه ضعفه انه ليس كل واحد مستقلاً على الفسخ ولكن ان رضی الآخر فله ان يفسخ فحينئذٍ يسلم ابوحنيفةؒ ايضاً خيار المجلس يعنی ان اجازة الآخر لا مستقلاً او يقال ان الخيار ذو جهتين جهة الانفاذ وجهة الفسخ فلكل من العاقدين خيار انعقاد العقد فان اتفقا على انعقاد فينفذ وان اتفقا على الانفساخ فيفسخ وان اختلفا فالشافعیؒ يرجح جانب الفسخ ونحن جانب الانعقاد والحديث ليس بمصرح للترجيح بل المرجح القياس فنحن لا نرتكب خلاف الحديث بل نخالف قياس الشافعیؒ وقياسه ليس بحجة علينا فالحاصل ان مسئلة الخيار من مهمات المسائل وخالف ابوحنيفةؒ فيه الجمهور وكثيرا من الناس من المتقدمين والمتاخرين صنفوا رسائل فی ترديد مذهبه فی هذه المسئلة ورجح مولانا شاه ولی الله المحدث دهلویؒ قدس سره فی رسائل مذهب الشافعیؒ من جهة الاحاديث والنصوص وكذلك قال شيخنا مدظله يترجح مذهبه وقال الحق والانصاف ان الترجيح للشافعیؒ فی هذه المسئلة ونحن مقلدون يجب علينا تقليد امامنا ابی حنيفةؒ والله اعلم **قوله** لايتفرقن عن بيع الا عن تراض لا يخالفنا كما قدمنا من تقرير مذهبه يعنی ينبغی ان لايتفرق المتعاقدان الا عن رضاء تام فان لم يرض احدهما فعلى الآخر ان يفسخ تبرعا واحسانا وان كان بعد انعقاد العقد وكذا قوله عليه السلام اعرابيا لايضر اباحنيفةؒ لانه عليه السلام اولى بالمؤمنين بالفضل كما جاء انا نستحق بمكارم الاخلاق **قوله** ولاخلابة ههنا مسئلتان الاولى هل العاقل البالغ الحر يحجر عليه ام لا فقلنا لا وقال الشافعیؒ بالحجر على السفيه واستدل بحديث الباب انه عليه السلام منعه عن البيع والشراء وهذا الاستدلال لا يصح لان حجره عليه السلام عنه كان شفقة ومروة عليه وعلى ماله لما جاء اقاربه يشتكون الى النبی عليه السلام لا حكما وقضاء فلما قال لا اصبر يا رسول الله لما اجازه عليه السلام مع انه مصرح انه عليه السلام اجازه بعد عدم صبره وللقاضی ان يصون قضاءه مهما امكن لا ان يقضی ساعة وينقض تارة وشان القضاة اعلى وارفع منه فضلا عن قضاء النبی عليه السلام والثانية انه بل ثبت بمجرد قوله لاخلابة الخيار فقال بعض اهل العلم يثبت والا لضاع التقييد به ويلغو الكلام وقال الجمهور منهم الشافعیؒ وابوحنيفةؒ لايثبت بمجرد هذا القول و الحديث بظاهره يخالفهم فاجاب الشراح بان ثبوت الخيار بهذا القول فقط من خصوصيات ذلك الرجل والاولى فی الجواب ان يقال انه جاء فی رواية الحاكم لاخلابة ولی الخيار ثلثة ايام فثبت الخيار بهذا الكلام لا بمجرد القول ای بلاخلابة واما القول بانه

لولم يثبت الخيار بهٰذا الالفاظ للزم الغاء التقييد وتضييع الكلام فلا نسلمه لان فوائد التقييد ليست بمنحصرة فيما قالوا حتى يلزم من نفيه الغاء التقييد وتضييع الكلام بل للتقييد فوائد لا تعد ولا تحصى واعلى الفوائد هٰهنا انه اذا كان المشترى مثلا من من لا يعرف فنون البيع ويقول وقت الشراء والبيع لخصمه انى غير واقف بفنون المعاملة ولا اعلم موجبات الخسران والمنافع واتكلت على دينك وفوضت امرى فى تلك المعاملة اليك وانت تعلم بمنافعى ومضارى فاعمل بى معاملة الصديقين الخائفين من الله تعالى فلا محالة يتأثر البائع من هٰذا الكلام ويعامل معه معاملة المخلصين الصديقين يدفع عنه مضاره ويجلب اليه منافعه فلهٰذه الفائدة قال عليه السلام قل لاخلابة فلا يلزم الغاء الكلام وهٰذا الجواب مع قطع النظر عما رويناه من رواية الحاكم فانه جواب اٰخر **قوله باب فى المصراة** ذهب الامام الشافعیؒ الى ظاهر الحديث وقلنا برجوع النقصان والحديث بظاهره يخالفنا فاجيب عنه بوجوه الاول ما اجاب صاحب نور الانوار بان راوى الحديث ابوهريرةؓ وهو غير مجتهد ورواية غير المجتهد متروك فى مقابلة القياس وقال شيخنا مد الله ظله هذا الجواب من قبيل توجيه الكلام بما لا يرضى به قائله فان من داب الامام ابى حنيفةؒ انه يترك القياس فى مقابلة قول الصحابى فضلا عن ان يبين حديث النبى عليه السلام كما صرح به المحققون من علمائنا الثانى ما اجاب ابن عمرؓ بان الحديث منسوخ وناسخه قوله صلى الله عليه وسلم البيعان بالخيار ما لم يتفرقا فلما حكم عليه السلام بانقطاع الخيار الا لمن استثناه بقوله الا بيع الخيار فعلم انه لا خيار لاحد ورده الامام الطحاویؒ ان بيع المصراة داخل فى ما استثناه عليه السلام بقوله الا بيع الخيار لان المصراة من جملة العيوب ورد المبيع بخيار العيب مشروع فى الشريعة لا يقول احد بنسخه الثالث ما اجاب عيسى بن ابان بان حكم حديث المصراة فى وقت ما كانت العقوبات يوخذ بها الاموال كما روى عن النبى عليه السلام فى الزكوٰة من ادى طائعا فله اجرها والا اخذناها منه وشطر ماله غرمة من غرمات ربنا عز وجل وكما قال فى سارق الثمرة التى لم تحرز فانه يضرب جلدات ويغرم مثليها ثم لما نسخ الله الربٰو ردت الاشياء الى امثالها ان كان مثليا فمثل وان كان من ذوات القيم فقيمة فنسخ حكم المصراة ايضا والعقوبة فيه هى ان يبقى اللبن عند المشترى ويرد الى البائع صاعا من طعام ولا ينظر الى ان صاعا من طعام هل يساوى اللبن ام لا فلو كان اللبن زائدا من الطعام واضعافا مضاعفة فيسلم الى المشترى عقوبة لبائع الفاعل هٰذا الفعل الشنيع ولم يرض ابوجعفر بهٰذا الجواب ايضا الرابع ما اجاب الطحاویؒ بان الحديث منسوخ ووجه النسخ انه يخالف النصوص الصريحة من كلام الله تعالى ورسوله صلعم والقياس بل الاقيسة اما كلام الله تعالى فلقوله تعالى فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم واما كلام النبى عليه السلام فقوله عليه السلام ونهيه عن بيع الدين بالدين وفى المصراة بيع الدين بالدين ووجهه ان المشترى اذا حلب اللبن يومين او ثلثة ايام واهلكه ثم رد الشاة على بائعه ووجب الصاع من الطعام دينا فى ذمته بدل اللبن الذى هلكه فكان دينا عليه فهٰذا بيع الدين بالدين وقد نهى عنه صلى الله عليه وسلم وكذا يخالف قول صلعم الخراج بالضمان والغنم بالغرم فعلى مذهب الشافعیؒ يلزم خلاف هٰذه النصوص لان الشاة ولو هلكت مثلا فى تلك الايام الثلثة لهلكت من مال المشترى وهٰذا بالاتفاق بينهم فلما كان الضمان والغرم على المشترى فيجب ان يكون الخراج والغنم له عملا بالنصوص كما لو اشترى رجل عبدا او اشتغله ثم رده على بائعه فغلته للمشترى وكذا لو اشترى شاة واحلب لبنها اياما ثم ردت على البائع بعيب اٰخر فاللبن للمشترى بلا شئ فكذا فيما نحن فيه نقول اللبن للمشترى بلا شئ وكذا يخالف قاعدة الضمان لان الضمان بالمثل اعم من ان يكون صوريا او معنويا فصاع الطعام ليس مثلا صوريا للبن وهٰذا ظاهر ولا معنويا لان المثل للمعنوى عبارة عن قيمة الشئ وصاع الطعام لا يساوى قيمة اللبن على كل حال فانه لم يفرق فى الحديث ان الصاع عوض لبن يوم او يومين او عوض لبن شاة او بقرة والمشترى قد تكون شاة وقد تكون بقرة وقد تكون ناقة والصاع لا يساوى قيمة لبن كل شاة للتفاوت بين البانها بالقلة والكثرة فضلا ان يساوى لبن ثلثة ايام او لبن الناقة والبقرة وايضا الحديث مخالف لمذهب الشافعیؒ ايضا لان مذهبه ان يرد صاع التمر او الشعير فقط لا غير وفى الحديث امر مطلق سوى السمراء فى رواية ابى هريرةؓ التى احتج بها وايضا الحديث مخالف لقواعد خيار العيب يتحقق فيها ثلثة صور الاولى ان يظهر عند المشترى عيب كان عند البائع بدون ان يحدث عند المشترى عيب يتعين الرد الثانى ان يظهر عند المشترى عيب كان عند البائع وقد حدث عيب فى يد المشترى ايضا ففى هٰذه الصورة لهما خيار ان الرجوع بالنقصان او الرد الثالث ان يزيد المشترى فى المبيع مثلا اشترى ثوبا فخاط او اصبغه ففى هٰذه الصورة ان لم تراضيا على الرد فليس للبائع ان ياخذ لان امتناع الرد هٰهنا لحق بعد بل يتعين الرجوع بالنقصان فصورة الشاة صورة ثانية لانه حدث عيب عند المشترى وهو اخراج اللبن عن الضرع وكان معيبا بعيب كان عند البائع فحكمها الرجوع بالنقصان او الرد ان تراضيا لا الرد ورد صاع من التمرة والشعير فبسبب ما ذكرناه من الوجوه تركنا حديث المصراة والله اعلم او يقال ان الحكم برد الشاة ورد تمر او صاع شعير معها ليس قضاء ووجوبا بل تبرعا ومصالحة يعنى لما ظهر عيب عند المشترى ورد المعيبة فعليه ان يرد معها صاعا من طعام بدل ما انتفع بلبنها لئلا يضيع مال اخيه المؤمن فلا يخالف بهٰذا المعنى ابوحنيفةؒ **قوله باب فى اشتراط ظهر الدابة عند البيع** جوز احمدؒ واسحٰقؒ الاشتراط فى البيع نظرا الى ظاهر الحديث وقال الامام مالك ان كان المسافة يسيرا قليلا فيجوز والا فلا وقال الامام ابوحنيفةؒ بعدم جواز الاشتراط مطلقا لانه عليه السلام نهى عن بيع وشرطين وجاء فى بعض

الرّوایات نهیه علیه السلام عن بیع وشرط وکذا نهیه علیه السلام عن صفقة فی صفقتین والرّوایة الواردة فی هٰذا الباب متخالفة ومتعارضة ظاهراً جمعها البخاریؒ فی مصنفه علم من بعضها ان النبی علیه السلام اباح ظهرہٗ بعد البیع وعلم من بعضها ان النبی علیه السلام اجاز علی طلب جابرؓ وعلم من بعضها الاشتراط فعین ابوحنیفةؒ واحدة منها وتأول فی الباقیات بان جابرؓ لما اراد البیع اختلج فی صدرہٖ انی کیف اصل المدینة فقال له علیه السلام سابیح لك ظهرها اویقال ان النبی علیه السلام اعطاہ عاریة بعد البیع کما قال جابرؓ فی روایة افقر فی ظهرها **قوله** باب فی الانتفاع بالرهن عند ابی حنیفةؒ لایجوز للمرتهن ان ینتفع بالمرهون وظاهر الحدیث یخالف اباحنیفةؒ فاجاب الطحاویؒ بانه لادلیل فی هٰذا الحدیث علی جواز الانتفاع بالمرهون لان فیه علی الذی یشرب ویرکب نفقة ولم یبین من الذی یرکبه ویشرب اللبن ولو سلم کما جاء فی بعض الرّوایات مصرحا فنقول ان هٰذا حکم من قبل نسخ الربوا فقد نهی علیه السلام بقوله کل قرض جر نفعا فهو حرام وکذا نهی عن بیع المعدوم وفیما نحن فیه یلزم بیع المعدوم وهو باطل لان المرتهن لما عین الشیٔ فهو فی ذمته من نفقة المرهون بدل اللبن الذی یشربه فهو بیع معدوم لان البیع قد انعقد الاٰن والمبیع معدوم لانه فی الضرع وبیع اللبن فی الضرع لیس بصحیح **قوله** باب فی المکاتب ترك ابوحنیفةؒ الرّوایات اللاتی فیها تجزی العتق وقال المکاتب عبد مابقی علیه درهم فالرّوایات اللاتی ذهب الیها ابوحنیفةؒ رویت بطرق متعددة ومن اقوال الصحابةؓ ایضا فمنها ما قال عمرؓ بن الخطاب المکاتب عبد مابقی علیه درهم وکذا قال ابن عمرؓ وزید بن ثابتؓ وعبد اللّٰهؓ وکذا قالت عائشةؓ وام سلمةؓ واورد الامام الطحاویؒ قیاسا نذکرہ وهو ان الصحابة لما اختلفوا فی هٰذا الباب وکل قد اجمع علی ان المکاتب لایعتق بعقد الکتابة وانما یعتق لحالة ثانیة فقال بعضهم لتلك الحالة هی اداء جمیع بدل الکتابة وقال بعضهم هی اداء بعضها وقال البعض یعتق منه بقدر ما ادی من مال المکاتبة فکل قد اجمع ان المکاتب لیس مثل المعتق علی مال یعتق فی الحال قبل ان یؤدی شیئا وسائر الاشیاء لا تجب بنفس العقد وانما تجب بحالة اخرٰی کما فی المکاتب فرأینا انه اذا بیع شیٔ فلا یجب بنفس العقد علی البائع تخلیة المبیع وتسلیمه للمشتری مالم یقبض جمیع اثمانه وکذا الرهن لیس له المرهون مالم یؤد جمیع بدل الرهن فکذٰلك یجب ان لایعتق المکاتب مالم یؤد جمیع بدل الکتابة قیاسا علی ما ذکرنا **قوله** باب اذا افلس للرجل غریم فیجد عندہ متاعه لاخلاف فی ان من وجد سلعة بعینها فهو احق بها من غیرها الا انهم اختلفوا فی بعینها فقال ابوحنیفةؒ من افراد بعینها المرهون والمقبوض علی سوم الشراء والودیعة والمغصوب والاعارة والاجارة لا المبیع وقال الشافعیؒ المبیع ایضا فهٰذا مختلف ووجه ابی حنیفةؒ انه ورد فی هٰذا الباب روایات ان من وجد سلعة بعینها فهو احق بها مادام المتعاقدان وفی الاخذ الثمن فبعد التامل فی جمیع الرّوایات یظهر وجه الاشتراط وهو انه اذا اتم البیع لزم العقد فحینئذٍ لایبقی بعینها لما روی فی قصة بریرة ان تبدل الاحکام یوجب تبدل الاملاك والبیع تتم اذا اخذ البائع الثمن او مات احدهما فلذا قال ابوحنیفةؒ انه لم یدخل المبیع فی بعینها **قوله** باب فی النهی للمسلم ان یدفع الی الذمی الخمر یبیعها له ههنا مسئلتان تخلیل الخمر وان الخمر بعد التخلیل هل یبقی طاهرا او نجسا ففی المسئلة الاولی مذهب ابی حنیفةؒ ان التخلیل جائز لکنه لایستحب وفی المسئلة الثانیة عند الامام ابی حنیفةؒ یصیر طاهرا سواء صار بنفسه او بصنع احد فیرد الاعتراض انه لما کان التخلیل جائزا فلم حکم علیه السلام بتضییع مال الیتیم وان تضییع مال الیتیم قبیح فاجیب انما یکون قبیحا اذا لم یکن لحکمة ومصلحة شرعیة وههنا لیس کذٰلك اویقال ان الخمر لیس من الاموال فی حکم المسلم اویقال انه علیه السلام اَمَرَ باهراقه زجرا وتاکیدا لانه کان اول زمان تحریم الخمر واما مناسبة الحدیث بترجمة الباب فی النهی انه لوکان بیع الخمر بامر المسلم ذمیا جائزا بلا کراهیة لامر علیه السلام ذمیا ببیع خمر الیتیم **قوله** لا تخن من خانك ذهب العلماء وقالوا اذا وجد الرجل مال غاصبه او سارقه من جنس ماله او بغیرہ فلا یاخذہ لقوله علیه السلام لا تخن من خانك وذهب امامنا ابوحنیفةؒ فیه الی تفصیل وهو ان وجد من جنس ماله ونوعه فیاخذ ویتملك وان لم یکن من جنسه فلیس له ان یتصرف فیه الا ان یحبسه مثل المرهون حتی یستوفی حقه لان فی غیر الجنس بدل من البیع وبیع مال الغیر لایجوز **قوله** ان العاریة مؤداة یسلمه ابوحنیفةؒ الا انه لا یلزم منه الضمان لان معناہ ان کان العاریة موجودة فمؤداة و اما اذا لم تکن موجودة فحکمها لم تذکر فی الحدیث بل اذا تعمق النظر فتعلم من مقابلة الدین مقضی بقوله العاریة مؤداة یثبت به مذهب ابی حنیفةؒ لان الاداء انما یکون فی عین الواجب والقضاء انما یجب فی الذمة وعند الامام احمدؒ والشافعیؒ یجب الزمان فی العاریة وعند ابی حنیفةؒ الا اذا تعدی المستعیر فحینئذٍ یجب وقال قتادة ان الحسن نسی لکن نقول مانسی بل کان مذهبه مثل ابی حنیفةؒ انه لایجب الضمان ولا تصریح فی الحدیث بوجوب الضمان حتی تیقن بنسیان الحسن بل فعله کان بیانا للحدیث فح یقوی مذهبنا قوة شدیدة فان کلهم اتفقوا ان فعل الراوی بیان لمرویه حتی قال فی مواضع فی کتابه **قوله** باب فی کراهة بیع المغنیات انما یکرہ البیع والشراء اذا کان بغرض الغناء وان کان لاخر فیجوز **قوله** باب ان یفرق بین الاخوین هٰذا مشروط بکونهما صغیرین او احدهما صغیرا والاٰخر کبیرا **قوله** باب فی من یشتری العبد فیستغله مضمون حدیث الباب مسلم عند الشافعیؒ ایضا لکن العجب من انه کیف نسیه فی قصة المصراة **قوله** باب فی احتلاب المواشی بغیر اذن الارباب لما کان اکل مال الغیر حراما بالنصوص القرانیة الصریحة و الاحادیث فلذا قال العلماء فی مثل هٰذه الاحادیث اما انها منسوخة اویقال ان الاجازة فی وقت الضرورة والمخمصة اویقال ان هٰذا کان حسب عادة الناس فی زمان النبی علیه السلام انهم کانوا لایمنعون من اکل الثمرات الساقطات علی الارض کما یشعر عنه قصة رافع

بن عمرو بان النبی علیہ السلام منعہ عن رمی نخل الانصار واجازہ بالاکل عن الساقطات تحت الاشجار **قولہ باب فی کراهیة الرجوع**
ذهب الامام الشافعیؒ الی ظاهر الحدیث وقال لایجوز لاحد ان یرجع فی هبتہ الا الوالد فیما یعطی ولدہ ومذهب امامنا ابی حنیفةؒ
لکل احد ان یرجع فی هبة الا اذا اتصل بالموهوب زیادة متصلة کالغرس والبناء او یموت احد المتعاقدین اویخرج الشئ الموهوب
عن ملک الموهوب لہ وهذا التفصیل فی الهبة للاجنبی واما اذا وهب لذی رحم محرم او احد الزوجین للاخر فلایرجع اصلا و
مستدلہ ما روی ابن ماجة الواهب احق بهبتہ ما لم یثب واما تشبیہ النبی علیہ السلام للعائد فی الهبة بکلب یعود فی قیئہ فلا
یثبت بہ الحرمة لان معناہ رجوعہ شنیع مثل رجوع الکلب فی قیئہ کما قال علیہ السلام لعمرؓ حین اراد ان یبتاع فرسا تصدق بہ
علی الغیر لاتعد فی صدقتک فان العائد فی صدقتہ کالکلب یعود فی قیئہ فکل احد یسلم ان الرجل اذا ابتاع ما تصدق فیجوز واما نهی
النبی علیہ السلام لعمرؓ فمحمول علی التنزیهی فکذا نهی النبی علیہ السلام للعائد فی الهبة تنزیهی وکذا قولہ علیہ السلام لایحل لواهب ان
یرجع فی هبتہ لایدل علی مذهب الشافعیؒ لانہ قیل تشددا فی المنع عن مثل هذا اللغو الشنیع فمعناہ لایحل لہ حلا تاما کاملا
کما قال علیہ السلام لایحل لہ ان یفارقہ خشیة ان یستقیلہ وکذا قولہ علیہ السلام لاتحل الصدقة لغنی ولا لذی مرة سوی فکلمة لا
یحل فیما ذکرنا من القولین محمول علی التشدید فکذا فیما نحن فیہ واما وجہ عدم الرجوع اذا وهب لذی رحم فلانها صلة رحم
فیها لایجوز الرجوع کما قال علیہ السلام من وهب هبة لصلة رحم او علی وجہ صدقة فانہ لایرجع فیها ومن وهب هبة یری انہ
یراد بہ الثواب فهو علی هبتہ یرجع فیها ان لم یرض منها وکذا قال عدة من الاصحاب ویرد علی مذهب الامام ان الرجوع فی هبة
اذا کان حراما من ذی رحم محرم فکیف یرجع الوالد فیما وهب لولدہ اجیب بانہ رجوعہ لا لانہ وهبہ بل لان للوالد حقا فی مال
ولدہ وقت الضرورة لقولہ علیہ السلام انت ومالک لابیک فرجوع الوالد لیس فی هبتہ بل فی موهوبہ **قولہ باب فی العرایا والرخصة**
فی ذلک اعلم ارشدک اللہ تعالی ان علیہ السلام نهی عن المزابنة لاریب فیها ثم اختلف الامامان الهمامان ابوحنیفةؒ والشافعیؒ فی
تفسیر العرایا فقال الشافعیؒ العرایا قسم من المزابنة الا ان علیہ السلام اجاز فی مقدار خمسة اوسق وما دونها ضرورة للناس ودلیلہ ان
الاصل فی الاستثناء المتصل وهو لایستقیم الا اذا کانت العرایا داخلة فی المزابنة کما هو مقرر فی موضعہ فیجوز المزابنة فی مقدار
خمسة اوسق تحدیدا عندہ لا فی الزائد قال رئیس المحدثین مد اللہ ظلہ العجب من مثل الامام الشافعیؒ انہ کیف ترک النصوص و
اللغة والقیاس والاحتیاط فی مقابلة الاستثناء المتصل مع ان الاستثناء المتصل لیس شیئا معتدة بہا بل وقع فی کلام اللہ تعالی ورسولہ
صلعم وکلام الفصحاء والبلغاء والشعراء الجاهلیة الاستثناء المنقطع ولایخل بالفصاحة والبلاغة بل یکفی ادنی قرینة عقلیة اونقلیة
لارتکابہ ولنا قرائن فضلا عن القرینة کما سنذکرہ ان شاء اللہ تعالی فنقول وباللہ التوفیق ان فی تفسیر العریة اختلف الناس ففسر مالک بن
انسؓ بان یکون لرجل نخلة اونخلتان فی نخل کثیر لرجل فیبتاع صاحب الکثیر من صاحب النخلة والنخلتین الرطب بالتمر المجذور
وقال الاخرون فی تفسیرہ انہ کان لاهل العرب رسم وهو اذا قاربت النخلات بدو الصلاح کانوا یعطون الفقراء من بساتینهم نخلة
اونخلتین فاذا قرب زمان الصلاح کانوا یقیمون مع اهلهم وعیالهم فی البساتین وکان صاحب البستان ربما یتضرر من مجئ الفقراء
لتعاهد اثمارهم فی البستان لکون مالہ وعیالہ فی البستان فدفعا للضرر کانوا یشترون من الفقیر ما علی النخلة الموهوبة بالتمر المجذور
خرصا فهذا التفسیر للعریة وقد جاء مفصلا فی الروایات مثل ما ذکرنا فعلی المنصف ان ینظر فیہ هل هی عطیة او بیع فاللغة یؤیدنا
لان صاحب القاموس مع کونہ من متعصبی الشوافعؒ قال فی کتابہ العریة العطیة وقال زید بن ثابت فی تفسیرہ رخص فی العرایا
النخلة والنخلتان توهبان **قولہ باب ما جاء فی مطل الغنی ظلم** علم من الحدیث وفیها ثلاث مذاهب مذهب الشافعیؒ انہ اذا
حال المدیون الدائن علی رجل اخر محتال علیہ فقد برئ المحیل فعلی المحتال ان یستوفی حقہ من المحتال علیہ وان لم یتیسر لہ
المال من المحتال علیہ فلیس لہ ان یرجع علی المحیل والمذهب الثانی انہ اذا احیل رجل فقد برئ المحیل ولیس لہ ان یطلب من
المحیل الا اذا افلس المحتال علیہ ومؤیدهم ما ورد فی الروایات لیس علی مال مسلم توی خبر بمعنی الانشاء یعنی علیکم ان لا
تهلکوا اموال المسلمین والثالث مذهبنا وهو انہ اذا احال المحیل المحتال علیہ فقد صح الحوالة ولیس للمحیل الرجوع فی مدة حیوة
المحتال علیہ وان افلس الا اذا یئس المحیل عن استیفاء حقہ والایاس منحصر فی الصورتین الاولی ان ینکر المحتال علیہ الحوالة
ولابینة للمحتال علیہ فح یرجع علی المحیل والثانیة ان یموت المحتال علیہ قبل الاستیفاء ولم یترک ترکة واما فی حیاة المحتال
علیہ فلیس للمحتال ان یرجع علی المحیل وان افلس المحتال علیہ لانہ لا اعتبار لافلاسہ لان المال غاد ورائح **قولہ باب ما
جاء فی استقراض البعیر** عندنا لایجوز الاستقراض البعیر وکذا بیع الحیوان بالحیوان نسیة وکذا السلم فی الحیوانات لانہ لابد فی
السلم من ضبط المسلم فیہ نوعا ووصفا ففی الحیوانات لایتحقق الضبط من حیث الوصف وهو خارج عن مقدور العباد وکذا فی
الاستقراض والبیع نسیة لانہ ورد ان النبی علیہ السلام نهی عن بیع الحیوان بالحیوان نسیة فحدیث الباب محمول علی ما قبل النسخ
فلا تعارض فان سلم التعارض فالقیاس یرجح مذهبنا لما ذکرنا من عدم امکان ضبط الاوصاف وایضا فی الحدیث فعلہ علیہ السلام
وما ذکرنا من الحدیث قول والقول یعارض الفعل وایضا اذا تعارض المبیح والمحرم ولم یعلم التاریخ فح الاولی الحکم بتأخر المحرم
وتقدم المبیح کما هو مصرح فی الاصول **قولہ باب النهی عن البیع فی المسجد** یجوز للمعتکف بغیر احضار المبیع فی المسجد

ابواب الاحکام

ولا یجوز انشاد الضالۃ فی المسجد الا اذا انشد خفیۃ وسرا لاجھرا والممانعۃ فیما اذا انشد ضالۃ الخارج فی المسجد واما اذا انشد ضالۃ المسجد فی المسجد فلا بأس **قولہ باب الاحکام** الافضل والاولی ان لایطلب الرجل القضاء وان کل الیہ فیتحرز مھما امکن کما احترز ابن عمرؓ فلذا قال علماؤنا وفقھاؤنا یکرہ اختیار القضاء وما ورد فی الروایات ان یقلب منہ کفافا فھذا معاملۃ العدل والانصاف ومقتضاہ القاضی وما یعطی اللہ تعالیٰ من الثواب فھو من فضلہ ولطفہ لاعوض قضائہ فلا یتعارض روایات الباب بالروایات اللاتی وردت فی فضیلۃ القضاء واجرھا وان لم یکن الرجل قابلا للقضاء او یکون ظالما او مرتشیا فیہ تضییع حقوق الناس فحرام وان اختار الرجل القضاء بغرض ان لایتلف الامن فلا بأس ومع ھذا ینبغی ان یکون اھتمامہ بتذلیل نفسہ لا الی فخر رتبۃ القضاء **قولہ باب ماجاء فی القاضی کیف یقضی** علم من جواب معاذؓ وسوال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن کیفیۃ القضاء ان العمل بالقیاس ضروری بعد الکتاب والسنۃ **قولہ باب لایقضی القاضی** وھو غضبان النھی عن القضاء حالۃ الغضب محمول اذا اشتد غضبہ حتی کاد لم یفرق بین الحق والباطل ویخاف تفویت الحقوق واما اذا لم ینتہ الی ذلک المبلغ فیجوز القضاء **قولہ اقطع لہ قطعۃ من النار** ان کان النزاع فی الاملاک المرسلۃ فینفذ القضاء ظاھرا وباطنا بالاتفاق بینھم انما الخلاف بین ابی حنیفۃؒ والشافعیؒ وغیرہ فی صورۃ اخریٰ وھی انہ اذا کان المحل قابلا لانشاء الملک ویکون الدعوی فی سبب خاص مثل البیع والنکاح فینفذ ظاھرا وباطنا عندنا وانکر الباقون النفاذ باطنا فنفاذ القضاء باطنا عندنا مشروط بھذا الشرطین ولا یرد الاعتراض بحدیث الباب علی الامام لان فی الحدیث تخویفا ووعیدا وَ اما منا یسلم الوعید فی حق مثل ذلک الرجل لانہ ارتکب خلاف ما حرم اللہ علیہ لانہ ادعی دعوی کاذبا فیعذب بھذا الفعل واما ثبوت الملک اوعدمہ فلا بحث عنہ فی الحدیث الا تری ان الرجل لو ابتاع شیئا نجسا بالحلف الکاذب فقد دخل المشتری فی ملکہ مع انہ یعذب علی ھذا الفعل الشنیع فثمرۃ النزاع بین الامام والبواقی من الائمۃ یظھر فیما اذا ادعی الرجل بدعوی کاذب علی غیر المنکوحۃ انھا امرأتی فاذا قضاھا القاضی فعندنا تکون منکوحۃ ویترتب جمیع آثار النکاح من وجوب المھر والنفقۃ وغیرھا وعند البواقی لایترتب آثار النکاح بل ھو زنا وحرام وایضا ان قصۃ الحدیث فی الاملاک المرسلۃ لانہ روی ابی داؤد ان ھذا القصۃ قصۃ المواریث **قولہ الیمین مع الشاھد** علی ھذا الحدیث عمل الشافعیؒ واما منا ترکہ لان ھذا الحدیث حسن غریب وحدیث البینۃ للمدعی والیمین علی من انکر حدیث حسن صحیح کما قال الترمذیؒ وھو صحیح علی شرط البخاری والمسلم حتی رواہ البخاری فی مصنفہ مرارا حتی قیل انہ المتواتر والمشھور وھو قاعدۃ کلیۃ حتی روی فی بعض الآثار والروایات بلفظ الکل والخبر الواحد الغریب کیف یعارض احد الحسن الصحیح المتواتر المشھور والقاعدۃ العامۃ الکلیۃ وایضا ھذا الحدیث فعلیٌ مما تقدم ان من البینۃ علی المدعی والیمین علی المدعی علیہ قولی فکیف یقول احد بانہ یعارض ذلک وایضا الیمین مع الشاھد مخالف للنصوص القرآنی وھو قولہ تعالیٰ واستشھدوا شھیدین من رجالکم الخ فانہ قال بعض رواۃ حدیث الیمین لو کان الیمین مع الشاھد الواحد کافیا فای فائدۃ الی حکم طویل بان لم یکونا رجلین فاستشھدوا رجلا وامرأتین لانہ لو کان الیمین کافیا یقال ان لم یکونا فاقضوا بالیمین والشاھد فعلم انہ لیس حدیث الیمین و الشاھد علی درجۃ یعارض حدیث البینۃ علی انہ علیہ السلام قضی بیمین وشاھد ولم یعلم ان الیمین اخذ من المدعی ام من المدعی علیہ ومذھب الشافعیؒ انما یثبت اذا لم یبق احتمال جانب المخالف اصلا ویکون التصریح بانہ علیہ السلام اخذ الیمین من المدعی فاول الشراح بان معنی الحدیث انہ علیہ السلام اخذ الشاھد من المدعی واقول لما لم یتیسر الشاھد ان فاخذ علیہ السلام الیمین من المنکر اویقال ان الیمین والشاھد کانا من المدعی الا انہ لم یقض بہ الحکم الشرعی ووجھہ ان المدعی لما حضر احد الشاھدین ولم یحضر الآخر فقال علیہ السلام للمنکر علیک الیمین فنکل المنکر فقال علیہ السلام بعد ذلک للمدعی ان المنکر قد نکل فخذ ما ادعیت ان کنت صادقا فقال المدعی واللہ انہ ملکی فاخذ ملکہ ففھم الراوی انہ قضی بالیمین مع الشاھد وفی الواقع لم یکن القضاء بالیمین بل بنکول المدعی اویقال ان المدعی لما ادعی عندہ علیہ السلام فقال علیہ السلام للمدعی وعظا ونصیحۃ اصدق دعواک ولا تقل کذبا فقال المدعی واللہ یارسول اللہ صلعم ما اکذب فسمع علیہ السلام دعواہ ثم طلب منہ البینۃ فلم یتیسر سوی الشاھد الواحد فتوجہ علی المدعی علیہ ان علیک الیمین فنکل فاعطی علیہ السلام المال للمدعی ففھم الراوی من انہ لم یأت من المدعی الا یمینا وشاھدا لانہ علیہ السلام قضی بیمین المدعی وشاھدہ مع انہ لم یکن فی الواقع القضاء بیمینہ بل یمینہ کان لتصدیق دعواہ والقضاء کان بنکول المدعی علیہ والتاویلان الآخریان مذکوران فی السلم **قولہ العمری والرقبی** العمری ثلث انظر فی الحاشیۃؒ وللرقبی صورتان احدھما ان یقول ھذا الشیئ لک ما عشت والثانی ان یقول ان ھذا الشیئ لک ان مت قبلک فان مت قبلی فھی لی فالفرق بین الصورتین ان الھبۃ فی الصورۃ الاولی مثبتۃ الآن وفی الصورۃ الثانیۃ الھبۃ لم تقع الآن بل علق الھبۃ علی الشرط فالصورۃ الاولی جائزۃ لانہ لیس فیھا تعلیق الملک بالشرط وفی الصورۃ الثانیۃ لما علق التملیک بالشرط لم

ترمذی ص۲۴۳ ج۱

لہ عن ابن عمرؓ عن النبی علیہ السلام من اعتق نفسا فکان لہ من المال ما یبلغ ثمنہ بقیمۃ العدل فھو عتیق مجاز او الا فقد عتق منہ ما عتق ھذا الحدیث بظاھرہ یدل علی ان المعتق ان کان موسرا ضمن للشریک وان کان معسرا لایسعی العبد بل عتق ما عتق ورق ما رق و مذھب ابی حنیفۃؒ ان کان موسرا ضمن او استسعی الشریک العبد اواعتق وان کان معسرا لایضمن لکن الشریک اما ان یستسعی اویعتق والولاء لھما لان الاعتاق یتجزی وقال صاحباہ لہ ضمانہ غنیا والسعایۃ فقیرا والولاء للمعتق بعدم تجزی الاعتاق عندھما ۱۲ ۱۲ ۱۲

یجز ابو حنیفةؒ تلك الصورة فما هو مشهور ان اباحنیفةؒ لایجوز الرقبیٰ فهو بیس علی الاطلاق **قوله** یضع علی حائط جاره خشبا الرجل اذا قصد ان یضع الخشب علی جدار صاحبه فمن مروة الجار ان لایمنعه وان منع فله ذلك ولیس فی الحدیث مایدل علی خلاف هذا لان فیه التشنیع علی المانع ونحن ایضاً نقول ان المنع خلاف المروة والاحسان لان علی المسلم ان ینفع اخاه المسلم ولکن ان امتنع فله لان جداره فی ملکه فقول الترمذیؒ والقول الاول اصح لایری له وجه صحیح لان الترمذیؒ فهم ان نهی النبی علیه السلام علی ان لیس له حق المنع مع انه لیس کذلك **قوله** باب الیمین علی مایصدقه صاحبه لما کانت التوریة جائزة وهذا الحدیث یشعر بعدم الجواز فلذا اوّل العلماء تطبیقاً بین الاحادیث فقالوا ان المستحلف ان کان ظالماً فالنیة نیة الحالف وتصح التوریة وان کان المستحلف مظلوماً فالنیة نیة الذی استحلف ولاتصح التوریة **قوله** باب الطریق تعین النبی مقدار الطریق لیس علی التحدید بل له قدر معتدبه فان اتفقوا علی الزائد او الناقص فیجوز ایضاً **قوله** تخییر الغلام لایجوز عند ابی حنیفة اذا کان صغیرا رضیعاً لان حق الحضانة للوالدة لا للاب وبعد انقضاء مدة الحضانة فحق للاب الی البلوغ وبعد البلوغ فالولد مختار فحدیث الباب لیس بحجة علی ابی حنیفةؒ لانه من خصوصیات النبی صلی الله علیه وسلم کیف وقد روی ان الزوجین کانا جاء الی النبی صلی الله علیه وسلم والزوجة کانت کافرة فاختصما للولد فخیر النبیؐ الولد فاتبع الولد الام وهی کانت کافرة فقال النبیؐ اللهم اهده فانقلب الولد واتبع الاب فکل واحد یعلم انه لا تخییر بین المؤمن والکافر للولد لان الولد یتبع خیر الوالدین دیناً وحملوا تخییر النبیؐ فی خصوصیاته فکذا فیما نحن فیه حق الحضانة للام وتخییر النبیؐ من خصوصیاته **قوله** اولادکم من کسبکم ذهب بعض اهل العلم الی ان للوالد ان تصرف فی اموال ولده لانها مملوکة له لقول النبیؐ انت ومالك لابیك وقال ابو حنیفةؒ لایجوز سوی الضرورة **قوله** استعار قصعة هذا یخالف مذهب ابی حنیفةؒ لان مذهبه ان لاضمان فی العاریة والنبی صلعم قد اضمن القصعة والجواب ان هذا الحدیث غیر صحیح کما قال الترمذیؒ وما تقدم ان العاریة الخ قوی صحیح وایضاً هو قولی وهذا فعل النبیؐ فنحن نرجحه علی هذا ونقول ان النبیؐ تبرع بأداء الضمان لانه احق بمکارم الاخلاق فلایدل فعل النبیؐ علی وجوب الضمان **قوله** باب فی من تزوج امرأة ابیه فی الحدیث دلیل لابی حنیفةؒ علی الآخرین فانه یقول النکاح بالمحرمات لیس بزناء وقال الآخرون النکاح بالمحرمات حرام وان وطئ فزناء وقال ابو حنیفةؒ النکاح وان کان حراماً لکن الوطی لایکون زناء کیف ولوکان الوطی بالمحرمات زناء فهذا الرجل اما یرجم ان کان محصناً واما یجلد ان کان غیر محصن مع انه لم یرجم ولم یجلد واما عند ابی حنیفةؒ فلا اشکال لان النبیؐ حکم بقطع رأسه تعزیرًا **قوله** یعتق مما یکه الحدیث الوصیة تجری فی الثلث وههنا قد اعتق کل واحد وهذا بالاتفاق وانما الخلاف فی التعین فقال الشافعیؒ یتعین بالقرعة وابو حنیفةؒ لایسلمه وسنذکر جواب القرعة والحدیث لایوافق الشافعیؒ اصلا فان مذهبه انه لاتجزی فی الاعتاق فباعتاق النصف والثلث والربع یعتق الکل وفی الحدیث ان النبیؐ رد اربعاً منهم الی العبدیة والرجوع الی العبدیة بعد الحریة لایصح لاعند الشافعیؒ ولاعند غیره واما علی طرز ابی حنیفةؒ فلا اشکال لانه یقول یتجزی الاعتاق ولایعتق الباقی بعتق حصته منه فهو یقول علیهم ان یسعوا فی الباقی ویعتقوا فی الجمیع واما جواب القرعة فقال الشراح من الاحناف انه محمول علی ابتداء الاسلام ولکن هذا لایصح لانه علی هذا التقدیر یلزم تسلیم الارجاع الی الرقیة بعد الحریة وهو لم یکن جائزا فی ابتداء الاسلام ایضاً فالاولی ان یقال ان ارجاع الحر الی الرق من خصوصیات النبیؐ علیه السلام والنبیؐ له ذلك کما روی ان رجلاً ضرب عبده فجاء العبد متلوثا بالدم ومستغیثاً الی النبیؐ فاعتق رسول اللهؐ مع انه لم یکن هناك مالك فکذا فیما نحن فیه کان الاصل ان یعتق من کل واحد ثلث ویسعی لورثته فی الباقی حتی یعتقوا لان النبی صلعم رد اربعاً منهم فی الرق واعتق الاثنین تاماً والمال واحد فی عتق ثلث المال الا ان فی الترتیب خلافاً فهذا الترتیب مخصوص بالنبیؐ واما الشافعیؒ فالحدیث یخالفه لانه یقول ان یعتق البعض یعتق الکل وفی الحدیث الامر بالعکس لان النبیؐ ردهم فی الرق **قوله** باب ماجاء من زرع فی ارض قوم لم یعمل علی حدیث الباب احد من المجتهدین سوی احمدؒ واسحٰق ومذهب الجمهور ان الزرع لمن زرع فیها ولصاحب الارض المؤنة والاجرة وقد ثبت ماذهب الیه الجمهور فی الآثار والاحادیث فلذا ترکوا هذا الحدیث **قوله** التسویة بین الاولاد واجب انما الخلاف فیما اذا فعل عدم التسویة ایجوز الهبة ام لا فذهب الاکثرون الی انه یجوز وقال البعض یجب الرد ولایجوز ورد فی بعض الروایات انا لانشهد علی الجور **قوله** باب الشفعة فی المسئلة خلاف فقال البعض ان الشفعة للشریك فقط وقال ابو حنیفةؒ الشفعة للشریك والجار لقول النبی صلعم الجار احق بشفعته ینتظر به ان کان غائباً وقوله صلعم الجار احق بالرد وقوله صلعم الجار احق بشفعته وغیر ذلك مما ورد فی الصحاح فیؤید اباحنیفةؒ واما الامام الشافعیؒ فلا دلیل له فی الاحادیث الاحدیث جابر بن عبد الله اذا وقعت الحدود فلا شفعة فقال الشافعیؒ ان النفی فی قوله فلا شفعة علی الاطلاق فعلم انه لاشفعة لاحد اعم من ان یکون جاراً او شریکاً بعد ما وقعت الحدود وقال ان علة ثبوت الشفعة هی دفع ضرر الاقسام والتقسیم للشریك وهذه العلة توجد فی الشریك ولاتوجد فی الجار فلاشفعة له وقال ابو حنیفةؒ بان علة ثبوت الشفعة وهی دفع ضرر الجار وهی موجودة فی الجار والشریك کلیهما **قوله** باب فی احیاء الموات واما جواب ما استدل بها فهو باجازة الامام والسلطان یثبت الملك او یقال ان اللام فی قوله فهی له للاستحقاق فمعناه من احیی ارضاً میتةً فهی مستحقة له ولاشك فیه لان ذلك الرجل اجتهد بماله ونفسه فی احیائها فلاینبغی للامام ان یعطیها غیره **قوله** لیس لعرق ظالم یروی بالاضافة وبالصفة فعلی کلا التقدیرین فهو حجة للجماهیر القائلین

ابواب الدیات

بان من زرع فی ارض قوم بغیر اذنہم فالزرع للزارع ولمالك الارض الاجرة علی احمدؒ واسحٰقؒ لان معناه كما بين الترمذیؒ من ان من غرس فی ارض الغیر بغیر اذنہ فلا یستحق للاشجار الظالمة الارض بان تبقی فی الارض بل علیہ ان یقطع اشجاره و یفرغ ملك صاحب الارض فكذا فی من زرع فی ارض قوم فلیس لصاحب الارض منہ شئ بل یقلع الزرع و یعطی لصاحب الارض القیمة **قولہ** باب الاستقطاع علم من استرداد النبیؐ الملح من الابیض بن حمال انہ یجوز الرجوع فی الهبة كما هو مذهب ابی حنیفةؒ **قولہ** باب المساقات والمزارعة المساقات فی البساتین والنخیل والمزارعة فی الزرع الشافعیؒ وابوحنیفةؒ متفقان فی انہ لایجوز المزارعة وخالفهما مقلدوهما كما سبق وتفرد الشافعیؒ بجواز المساقاة ولایجوز عند ابی حنیفةؒ وحدیث ابن عمرؓ حجة للشافعیؒ وللاحناف علی الشوافع ما قد سبق ان النبیؐ نہی عن المخابرة وانہ قاعدة كلیة وهٰذا فعل جزئی وانہ نہی وهٰذا مبیح وانہ قول وهٰذا فعل فلہ الترجیح من جمیع هٰذہ الوجوه وجواب هٰذا الحدیث انہ لم یكن مزارعة بل الخراج مقاسمة وما جاء فی الروایات من امتناع الاجارة او النہی تنزیہی وللجمہور روایات الاصحابؓ اعلم ان للمزارعة صور احدها ان یعطی رب الارض ارضہ بان ما یخرج منہا فهو علی النصف او الثلث وهٰذه الصورة هی المروجة فی زماننا هٰذا ویجوز عند الجمہور ولایجوز عند الامامینؒ والثانی ان الارض یعطی رب الارض علی ان ما یخرج من الارض من ذٰلك الجانب المعین فهو لرب الارض الثالث ان یعطی الارض علی ان رب الارض یأخذ منًّا او منین او ثلثة امناءٍ مثلًا وهاتان الصورتان غیر جائزتین اتفاقًا الرابع ان یعطی الارض رب الارض علی كراء الذهب والفضة بان لصاحب الارض عشرین درهمًا مثلًا فی الحول فقط فهٰذه الصورة تجوز اتفاقًا وروایة رافع بن خدیج متخالفة فی الالفاظ روی فی بعضها بامتناع الاجارة وفی بعضها امتناع الكراء فلهٰذا الاختلاف ترك البعض روایتہ واستدل بها البعض **قولہ** الموضحة من الوضاحة اسم لجراحة یظهر بها العظم ویتفرد الجلد من فوقها وفیہ خمس من الابل فی الآمة والجائفة ثلث الدیة وموضع التفصیل كتب الفقہ رضخ الرأس بالصخرة هنا مسئلتان الاولی انہ هل یرضخ الرأس بالصخرة كما رضخ القاتل رأس المقتول ام یقود بالسیف فقال احمدؒ واسحٰقؒ بالرضخ نظرًا الی ظاهر الفاظ الحدیث وقال ابوحنیفةؒ یقود السیف لقولہ صلعم لا قود الا بالسیف وبقولہ صلی اللہ علیہ وسلم فاذا قتلتم فأحسنوا القتلة واذا ذبحتم فأحسنوا الذبحة ولیحد احدكم شفرتہ ولیرح ذبیحتہ فحدیث الرضخ اما منسوخ او محمول علی السیاسة المسئلة الثانیة انہ هل یقود من قاتل بمجرد اقرار المقتول ام لابد من اقرار القاتل او البینة فقال الامام مالكؒ یكفی مجرد قول المقتول انہ قتلہ فلان وتمسكہ مبنی علی عدم التدبر فی الروایات فانہ لم ینقل فی بعض الروایات اقرار القاتل فظن مالك انہ لاحاجة الی اقرار القاتل وقال الجمہور ومنہم ابوحنیفةؒ لابد من احد الامرین البینة او اقرار القاتل لانہ فی الحدیث ان ذٰلك الرجل اعترف بالقتل **قولہ** باب قتل المعاهد فی المسئلة خلاف فقال الشافعیؒ والجماهیر لا قود بین المسلم والكافر لقولہ صلعم لا یقتل مسلم بكافر ولا یؤخذ دیة المسلم فقال البعض دیة الیهودی والنصرانی نصف دیة المسلم وهو مذهب عمر بن عبد العزیز خلیفة اللہ واحمدؒ وقال مالكؒ والشافعیؒ واسحٰق دیة الیهودی والنصرانی ثمان مائة وهو مذهب عمرؓ بن الخطاب وقال ابوحنیفةؒ وسفیان الثوری دیة الذمی نحو دیة المسلم لا فرق بین الكافر والمسلم ودلیل ابی حنیفةؒ فی انہ یقود المسلم من المعاهد لقولہ صلعم انما ادوا مالًا الینا لیحفظ اموالهم ودماؤهم عنا لهم ما لنا وعلیهم ما علینا فعلم ان اهل الذمة حكمهم مثل احكام اهل الاسلام وما جاء فی الاحادیث ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ادی بالمعاهدین دیة المسلمین فهو ایضًا حجة لابی حنیفةؒ علیهم لان فیہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ادی دیتهما مثل دیة المسلمین فظهر انهم مثل اهل الاسلام فی الاحكام فلما علم انہ علیہ السلام ادی دیتهما كدیة المسلمین فعلم ان حكمهم ان یقود من المسلم لهم لان القائل بالتفریق لم یوجد فمن یقول انہ ینزل درجتهم والدیة یقول انہ لا یقود من المسلم ومن قال انہ تساوی دیتهم ودیة المسلم یقود لهم من المسلم فلما قامت الحجة علیهم من الحدیث فی الدیة قامت فی القصاص لانهم لا یقولون بالتفرقة بخیر النظرین بل لہ ثلثة اختیارات اما ان یقتل او یؤدی او یعفو اختلف فی انہ اذا اراد ان یأخذ الدیة هل یعتبر فیہ رضاء القاتل ام لا یعتبر بل كاختیارنا فی القصاص والعفو فقال ابوحنیفةؒ لابد فی الدیة من رضاء القاتل ایضًا لانہ عقد ومعاوضة كسائر العقود فلابد من تراضی المتعاقدین ویؤیده ما جاء فی روایة ابی هریرةؓ فی صحة الدیة وقصتہ ان ذا النسعة لما جئ الی النبی علیہ السلام فقال علیہ السلام لولی المقتول شفاعةً فی حق ذی النسعة خل سبیلہ فما سلم الولی ثم قال علیہ السلام لہ خذ الدیة فاقر بالدیة الی ذی النسعة وقال لہ هات الدیة فقال لا املك شیئًا یا رسول اللہ صلعم فقال علیہ السلام قل لاقربائك وقبائلك ان یؤدوا الدیة منك فقال لا ارجو منهم شیئًا فادی علیہ السلام من عند نفسہ الشریفة لہ فعلم من هٰذا انہ لابد من رضاء القاتل فی الدیة لانہ لو لم یكن ضروریًا لما توجہ علیہ السلام بعد اقرار الولی باخذ الدیة الی ذی النسعة ولما طال كلام النبی علیہ السلام معہ واما قولہ علیہ السلام فهو بخیر النظرین لا یخالف اباحنیفةؒ لانہ ایضًا یقول ان لہ اختیار الكن فی الصورتین كامل و فی الصورة الواحدة ناقص یحتاج الی رضاء القاتل كما قلنا ان لنا اختیار ابیع كتابی هٰذا بثوب زید فلیس معناه ان لاحاجة الی رضاء زید ایضًا **قولہ** قتل العبد فیہ ثلثة مذاهب الاول انہ یقتل الرجل بدل العبد اعم من ان یكون عبده او عبد غیره نظرًا الی قولہ علیہ السلام من قتل عبدًا الخ الثانی انہ لایقتل مطلقًا الثالث بین بین وهو مذهب ابی حنیفةؒ والسفیانؒ وهو انہ اذا قتل عبده لایقتل و اذا قتل عبد غیره یقتل والحدیث محمول علی التهدید والسیاسة او سمی عبده باعتبار ما كان فی صورة قتل عبدًا كان لہ وباعہ قتلہ او

اسناد العبد الیہ مجازی لان المسلمین اخوۃ فبسبب عبد اخیہ المسلم صار کانہ عبدہ **قولہ باب القسامۃ** فیہا مسئلتان الاولیٰ ان
کیفیۃ القسامۃ ماذا ھی فقال الشافعیؒ مثل ماجاء فی الحدیث یعنی یقسم اولیاء المقتول الذین ھم المدعون وھذا ثانی المقامات
التی خصھا الشافعیؒ مثل ما فی الحدیث من قولہ علیہ السلام البینۃ علی المدعی والیمین علی من انکر والاول قد سبق فی القضاء بیمین
وشاھد وقال لا یقسم المدعون علیھم نظرا الی القاعدۃ الکلیۃ البینۃ علی المدعی والیمین علی من انکر واتفق الامام البخاریؒ اباحنیفۃؒ
فی تلک المسئلۃ واورد فی مصنفہ دلائل علیہا منہا ما اوردانہ اجتمع العلماء فی زمان خلیفۃ اللہ امیر المؤمنین عمر بن عبد العزیزؒ
عندہ فتکلموا فی مسئلۃ القسامۃ وکان فیھم ابو قلابۃؒ فافتی العلماء جمیعھم خلاف ما ذھب الیہ امامنا ابوحنیفۃؒ وکان ابو قلابۃ
ساکتاً فلما رجعوا الیہ افتی خلافھم موافق لمذھب ابی حنیفۃؒ فازدحموا علیہ فبین ابو قلابۃؒ بیاناً شافیاً ورفع شکوکھم فاثنوا
علیہ وحمدوا ورجعوا جمیعاً عن قولھم وکان ذلک فی مجلس عمر بن عبد العزیزؒ فھذا دلیل قوی علی ان الحق فی القسامۃ ما ذھب
الیہ امامنا والحافظ ابن الحجرؒ لما لم یکن لعلمہ سبیل فی تلک المسئلۃ وقامت الحجۃ علیہ بقصۃ ذکرناھا غضب واعترض علی
ابی قلابۃؒ اعتراضات کثیرۃ والعجب منہ انہ کیف سلک مسلک العناد والتعصب ولما رجعوا عن اقوالھم وھم قدماء الامۃ و
مقتداء دینھم فما بال ابن الحجر انہ یعترض علی ابی قلابۃؒ وما ھذا الا من قبیلۃ (مدعی سست گواہ چست) وایضاً جاء فی بعض
الروایات ان القسامۃ اقرب علی ما کانت علیہ القسامۃ فی زمن الجاھلیۃ کانت مثل ما ذھب الیہ ابوحنیفۃؒ واما تأویل حدیث
الباب واللہ اعلم بالصواب ھو ان الروایات الواردۃ فی ھذا الباب متخالفۃ فان فی روایات الباب لم یذکر البینۃ مع ان البینۃ
ضروری ویسلمھا الشافعیؒ لانہ یقول یطلب البینۃ اولاً ثم بعد العجز عن البینۃ یقسم اولیاء المقتول وفی الحدیث لا ذکر للبینۃ
بل فیہ انہ علیہ السلام طلب الحلف منھم وذکر فی روایۃ الباب انہ علیہ السلام طلب الحلف من اولیاء المقتول اولاً وفی بعضھا
ذکر انہ علیہ السلام طلب الحلف من الاولیاء بعد ما طلب من الیھود فھذا خلاف اٰخر فمع ھذا الخلاف کیف یمکن للشافعیؒ
ان یتعین مذھباً واحداً وظھر لامامنا ابی حنیفۃؒ بعد ملاحظۃ جمیع الروایات المتخالفۃ الواردۃ فی ھذا الباب وجہ الاختلاف
وصورۃ التطابق بان القصۃ کانت کما نذکرھا وھی انہ لما ادعی ورثۃ المقتول عند النبی صلعم فقال علیہ السلام ھاتوا البینۃ فقالوا
لا بینۃ عندنا لانا لم نکن ھناک حاضرین فقال علیہ السلام للذین ادعوا علیکم الحلف لانہ اذا لم یکن للمدعی بینۃ فالیمین علی المنکر
فقال ورثۃ المقتول کیف نامن علی ایمان الکفار فقال علیہ السلام فی صورۃ الغضب وبطریق الاستفھام الانکاری انکم ما وجدتم
البینۃ ولم ترضوا بتحلیف الیھود ایضاً فعلم ان غرضکم ان تحلفوا خمسین حلفاً وتستحقوا قاتلکم وھذا لیس بصحیح لان البینۃ علی المدعی
والیمین علی من انکر فقال ورثۃ المقتول اعتذاراً یا رسول اللہ صلعم لیس ھذا غرضنا وکیف نحلف فانا لم نکن ھناک حضوراً ویؤید
الاستفھام الانکار ما ورد فی بعض الروایات بغیر الھمزۃ فلما وصلت النوبۃ الی ھذا ودی النبی صلعم لھم مائۃ ابل من عند نفسہ
الشریفۃ وکتب الی یھود خیبر انا قد عفونا صنیعتکم ھذہ وان صنعتم بعد ھذا فلن نعفوا اصلاً واما المسئلۃ الثانیۃ فھی انہ اذا حلف
خمسون رجلاً من المنکرین فبعد ذلک ما حکمھم فقال امامنا الھمام ابوحنیفۃؒ یؤخذ منھم الدیۃ وھی القسامۃ وللامام الشافعیؒ قولان
الدیۃ والقصاص وقال بعض الفقھاء لا یؤخذ منھم شئ ویترکون بالتحلیف فقط **قولہ اعتراف الزانی** لابد عند امامنا الھمام نعمان
ابن ثابت ابی حنیفۃؒ الکوفی فی ثبوت الحد من الاقرار اربع مرات ولا یجزی الاقل منھا واستدل باعراض النبی علیہ السلام فی قصۃ
ماعز الاسلمی وغیرہ وقال مالکؒ والشافعیؒ یکفی مرۃ واحدۃ واستدلوا بحدیث اُنیس انہ علیہ السلام امرہ ان اعترفت فاجر الحد علیھا
ولم یقل ان اعترفت اربع مرات وھذا الاستدلال لیس علی موقعہ لان المراد من الاقرار فی قولہ علیہا السلام فان اعترفت الاقرار
الشرعی الذی ھو موجب الحد والذی کان معلوماً للناس من قبل لا مطلق الاقرار الا تری انا اذا قلنا اذا ثبت البینۃ فیصح الدعوی
فلیس معناہ ان یثبت الرجل البینۃ کیف ما کانت من النسوان والصبیان والمجنون او الشارب او السارق بل المراد البینۃ المعتبرۃ
فی الشرع بالشرائط التی بین الشارع علیہ السلام لا مطلق الشرائط وایضاً ان امامنا اھتم فی ادراء الحدود ما لیس فی مذھب
الشافعیؒ وایضاً لو کانت الاعتراف فی ثبوت حد الزانی یکفی مرۃ واحدۃ کما قال الشافعیؒ فما وجہ اعراض النبی علیہ السلام حین
اقر ماعز الاسلمیؓ مراراً عندہ علیہ السلام لان بعد ثبوت الحدود عند الامام والقاضی لا یجوز لہ التغمض والادراء وان کان
التغمض قبل الثبوت افضل فلو ثبت الحد بالاعتراف مرۃ واحدۃ فما جواب اعراض النبی علیہ السلام بعدہ واما علی مذھبنا
فظاھر لا خلاف فیہ لانہ لا یثبت عندہ ما لم یعترف اربع مرات فلھذا اعرض النبی علیہ السلام قبل الثبوت فلما اقر اربع مرات
وثبت الحد فلم یعرض علیہ السلام بعد ذلک وامر بالرجم فان قیل لما کان مقصود الشارع علیہ السلام ادراء الحد ما استطاع
فلم اقدم علیہ السلام علی ماعزؓ بقولہ احق ما بلغنی عنک فان النبی تجسس حالہ وللحاکم القاضی ان یتغمض فی الحدود وکذا
امرہ علیہ السلام لانیس اغدیا انیس فان اعترفت فارجمھا یدل علی خلاف ما ذکر قیل قلت انہ لم یکن غرض النبی علیہ السلام
من قولہ احق ما بلغنی عنک اثبات الاقرار بل غرضہ علیہ السلام ھو لعل ان ینکرہ الماعز وقصتہ ان الماعز لما وقع علی جاریۃ
رجل فاشتھر بین الناس ان ماعزاً زنی فوصل الخبر الی النبی علیہ السلام ایضاً فکان مقصودہ علیہ السلام ان ماعزا لو انکر لمنعت
الناس عن التھمۃ فلما سال علیہ السلام فاقر علی عکس مقصودہ علیہ السلام فاعرض اربع مرات ثم لما التجأ الی الامر بالرجم فامر

لامحالة وکذا فی قصة انیس لم یکن مقصوده علیه السلام ثبوت حد الزناء علی امرأة ذٰلك الرجل بل غرضه علیه السلام من امره لانیس ان ذٰلك الرجل قذفها بالزناء فاغد علیه لان لها الحق علی ذٰلك الرجل فان طلبت فنجری حد القذف علیه فلما غدا انیس الیها فاقرت بالزناء خلاف ما کان غرضه **قوله** باب ما جاء فی رجم اهل الکتاب اتفق العلماء علی ان الرجم لایکون الا علی المحصن و اختلفوا فی شرائط الاحصان فقال ابوحنیفةؒ الاسلام شرط فی الاحصان وقال غیره اشراط اخر فجواب الحدیث ان الرجم الذی هو فی کتابهم لا الرجم علی ما فی شریعتنا علی ما یشعر عند جمیع القصة **قوله** التغریب المشهور ان اباحنیفةؒ لا یسلم التغریب الا سیاسة و الشافعیؒ قال به لکن الحق ان یقال ان اباحنیفةؒ ایضًا یسلم التغریب الا ان الاختلاف فی انه هل هو جزء الحد ام لا فقال الشافعیؒ هو جزء الحد لانه علیه السلام و ابابکرؓ و عمرؓ فعلوه وقال ابوحنیفةؒ لیس بجزء للحد لان التغریب لم یذکر فی القران وبخبر الواحد لاتجوز الزیادة علی القران وایضا عمرؓ غرب رجلًا فارتد فلحق بدار الحرب ثم قال لا اغرب بعد هذا فعلم ان التغریب لیس بداخل فی الحد والا لما امسك عمرؓ عنه بوجه خوف الارتداد فان الحدود الشرعیة لایمسك عنها شئ فانا لو خفنا الارتداد ان نجلد او نرجم فلا یجوز لنا ان نترك الرجم والتجلید و ورد فی بعض الروایات الرجم والجلد والتغریب فالشافعیؒ لا یسلم الجلد مع الرجم ویقول انه منسوخ والقول بالنسخ صعب بالنسبة الی التأویل الاخر فاما علی طرزنا فلا اشکال ولا حاجة الی القول بالنسخ بل کله محمول علی التشدید والتهدید ولیس بجزء من اجزاء الحد علی ان الشوافع اختلفوا فی ما بینهم فی تغریب العبد فقال بعضهم یغرب وقال بعضهم لا یغرب لان فیه ضرر المولی فلو کان التغریب جزء الحد فما وجه قولهم ان فیه ضرر المولی لان الحدود الشرعیة مثل قطع الید والجلد وحد الخمر لا یترك لضرر احد ولو کان المحدود عبدا فعلم انه لاجزء له وکذا قال الشوافع کلهم ان الامة لا تغرب لان فی تغریبها خوف ازدیاد الفتنة وعلیها ان تکون فی بیت مولاها ولو کان التغریب جزء الحد فما وجه قیاسهم فی مقابلة النصوص الشرعیة واما فعله علیه السلام و ابی بکرؓ و عمرؓ لا یدل علی ان التغریب جزء الحد فانه روی انه علیه السلام علق ید السارق فی عنقه فلا یقول احد انه جزء الحد مع انه علیه السلام فعله وکذا قتل علیه السلام شارب الخمر لا یقول احد انه جزء الحد مع انه علیه السلام فعله **قوله** باب ما جاء ان الحدود کفارات وهذا عند الشافعیؒ واما عندنا فالحدود زاجرات وروایة الباب یخالفه فلذا قال الاحناف الحق انها کفارات وان قال امامنا انها لیست بکفارات واجیب عن روایة الباب انه روی عن النبی علیه السلام انه قال لا ادری الحدود کفارات ام زاجرات فهذه الروایات تدل علی ان الحدود لیست بکفارات ورد بان فیه عدم العلم وفی الروایات العلم فعدم العلم لایعارض ثبوت العلم علی انه لو سلم انه لایعارض وروایة لا ادری قوته لکنه لایصح احتجاج ابی حنیفةؒ ههنا لان اباحنیفةؒ یقول ان الحدود لاتکون کفارات وفیها لیس ثبوت النص بل فیه عدم العلم یعنی لا ادری ماذا حالها اهی کفارات او زاجرات وکذا قوله علیه السلام وادرؤا الحدود ما استطعتم وغیره من الامر باستتار المسلم وادراء الحدود یدل علی ان الحدود لیست بکفارات والا لما امر علیه السلام بالادراء والاستتار الاترای ان رجلًا لو کان علیه صوم شهرین کفارة فلا یقول احد ان یستتر بل کلهم قالوا علیه ان یصوم فکذا لو کانت الحدود کفارات لما منع عنها ولما امر بالادراء فالحق ان یقال ان اباحنیفةؒ لاینکر ان تکون الحدود کفارات بل قال ان فی الاصل وضع للزجر فلو کفر الله بها الخطایا نرجو ان شاء الله تعالی فعلی هذا یستقیم معنی قوله علیه السلام لا ادری انها کفارات ام زاجرات یعنی لایتقن انها کفارات وان کفر الله بها فهو عفو غفور وقد رویت روایة تدل علی ما ذکرنا من التأویل وهی انه اذا سئل علیه السلام ان الرجل اذا اقیم علیه الحد فهل یعذبه الله تعالی فی الاخرة فقال علیه السلام ان الله ارحم من ان یعذب عبده مرتین وسئل ان الرجل اذا لم یحد فی الدنیا فیعذبه الله تعالی فی الاخرة فقال علیه السلام ان الله ارحم فلیستره فی الاخرة کما ستره فی الدنیا رَبَّنَا اٰتِنَا مَا وَعَدْتَّنَا عَلٰی رُسُلِكَ وَلَا تُخْزِنَا یَوْمَ الْقِیٰمَةِ **قوله** مقدار ما یقطع به الید عندنا یقطع فی عشرة دراهم لا فی ما دونها لان مقدار عشرة دراهم متفق علیها لاخلاف فیها لاحد والمقدار البواقی اختلف فیه العلماء فثبت الشبهة والحدود تندرأ بالشبهات وما جاء انه قطع فی محجن قیمتها خمسة دراهم او ثلثة دراهم فهو من اجتهاد الراوی وقول ابن مسعودؓ یؤید اباحنیفةؒ واکثر الروایات فی النسائی موقوفًا ومرفوعًا فی هذه المسئلة والاعتراض فیها ما قال الترمذیؒ فی کتابه وکذا نقل عن علیؓ انه لا قطع الا فی عشرة دراهم **قوله** باب لا قطع فی الغزو ان سرق مال الغنیمة فلا قطع لان فیه شبهة ملکه ولو جنی جنایة اخری فلا یقطع ولا یجری علیه الحد لئلا یلحق بدار الحرب وایضًا عندنا لایجری حکم الامام فی دار الحرب فلذا قال یقسم مال الغنیمة بعد الانتقال الی دار الاسلام وقال الاخرون یقسم فیها لان عندنا لا یملکونها ما داموا فی دار الحرب وعند الاخرین یملکونها ولا تعارض فی الاسباب **قوله** وطئ جاریة امرأته ذهب احمدؒ واسحٰقؒ الی ظاهر الحدیث وقال البعض یغرب ولا یرجم وجمع ابوحنیفةؒ بان الشبهة علی قسمین شبهة فی المحل وشبهة فی الفعل فلاحد فی شبهة المحل مطلقًا مثلا ان وطی الرجل جاریة ابنه واما فی شبهة الفعل کما فی الصورة المتنازعة فیها فلا یخلوا من ان یستحیل فیها فلاحد علیه ویعزر وان حرم وطیها فعلیه **قوله** البهیمة بین ابن عباسؓ وجه قتلها ویمکن وجه القتل لئلا تکون مذکرة للغیر واللحم لایکون حرامًا الا ان الاولی ان لا یؤکل قال بعض الفقهاء فیه بحد الزنا وعند الجمهور یعزر فقط لاحد فیه **قوله** اللوطی لا یلزم علیها حد الزنا وعند ابی حنیفةؒ لاحد بل فیه التعزیر ان شاء الامام قتل وان شاء غرق وان شاء هدم علیهما الجدار **قوله** باب فی الغال

احراق المتاع لیس حدا شرعیًا بل سیاسة کما یشعر عنه ان سالما اخرج القران من المال ولوکان حدا لما یکون الاخراج صحیحا **قوله**
باب التعزیر الروایتان متعارضتان فعلم من الروایة الاولی انه یجوز فوق عشر جلدات وعلم من تلک الروایات انه لایجوز وعمل
الجمهور من الصحابةؓ والتابعینؒ علی الروایة الاولی فالروایة الثانیة اما منسوخ او متروک العمل اویقال ان المراد من حدود الله تعالیٰ
اعم حتی یدخل فیه اهانة المؤمن ولایکون المراد من الحدود الحدود الشرعیة الاصطلاحیة اویقال ما فی تلک الروایة لیست قاعدة
کلیة بل اکثریة حتی تتفق الروایات ولاتتضاد **قوله** صید الکلب لابد من التسمیة وقت ارسال الکلب والصقر والبازی والا فما
صاده حرام وکذا فی الرمی بالسهم لابد من التسمیة وصید کلب المجوسی حرام لان کلب المجوسی لایکون معلما فی اکثر الاحوال
ولوکان معلمًا فهو لایسمی وقت الارسال ولوسمی مثلا فتسمیته لیست بمعتبرة فلهذه الوجوه لایحل صید کلبه ولیس معناه ان
صید کلب المجوسی حرام وان ارسله المسلم بل ان ارسله المرسل المسلم فیجوز اکله فالاعتبار للارسال لا للاملاک **قوله**
باب فی ذکوٰة الجنین ان خرج الجنین من بطن امه حیًا فیجب ذبحه بالاتفاق ولایکون ذکوٰة امه ذبحه وان خرج میتًا فعند البواقی
من الائمة لاباس بان یوکل لان ذکوٰة امه کافیة له وعندنا لایتبع وهو میتة کما ورد فی الروایة الثانیة ذکوٰة بالنصب بنزع الخافض
فهذه الروایة یؤید ما قال ابوحنیفةؒ یعنی معناه ذکوٰة الجنین کذکوٰة امه وبقرینة هذه الروایة علم ان معنی الروایة بالرفع مثل
ما ذکرنا من روایة النصب وایضًا روی ابراهیم النخعیؒ ان ذکوٰة نفس لایکون لنفسین یوافق اباحنیفةؒ **قوله** ذی ناب وذی مخلب
والعمل علی هذه الروایة کلیة من اخوان ابی حنیفةؒ فانه لم یخصص منها شیئًا وخصص البعض من الائمة من هذه الکلیة الشرعیة
بعضًا من ذی مخلب وذی ناب مثلا خصص الشافعیؒ الضبع **قوله** باب قتل الوزغ امر علیه السلام بقتل الوزغ لانه اخبث من
الخبائث ولذا نفخ فی نار خلیل الله ابراهیم علیه السلام وتخصیص الضربة الاولی ثم الثانی ثم الثالث هکذا للترغیب فی قتله۔
قوله فی قتل الحیات قال الاکثر لاحاجة فی زماننا الی التخریج بل یقتل بغیر التخریج ولوکان ابیض مثل الفضة فلا فائدة فی
قتله لانه لایکون ذا سم وقال البعض من الائمة الحاجة الی التخریج انما هی فی المدینة الطیبة لان هناک کان قوم من الجنات
بصورة الحیات الحاصل انه لاحاجة الی التخریج وان خرج مرة اومرتین فهو افضل واولی **قوله** باب فی قتل الکلاب وان کانت
فی نفسها ارذل الحیوانات واخبثها الا انه لابد من بقاء عالم المجموع والهیئة الکذائی من بقاء الکلاب ایضًا لان العالم مرکب
من اجزاء مختلفة بعضها اشرف وبعضها ارذل کما انه لابد لبدن الانسان من جمیع الاجزاء بعضها اشرف الاجزاء وبعضها
اخسها ولولم یکن جزء من اجزاء بدن الانسان وان کانت ناقصة فیکون البدن ناقصًا فکذا ینقص العالم ان عدمت امة الکلاب
فلذا امر علیه السلام بترکها الا الکلب الاسود الابهم لان فی مزاجه الشرارة وقال احمدؒ لایحل صید الکلب الاسود لانه علیه
السلام قال انه شیطان والجمهور یقولون بجوازه لانه کلب فی الحقیقة الا لزیادة خباثته قال رسول الله صلی الله علیه وسلم
انه شیطان لانه اخبث الحیوانات لاینقص الاجر من حفاظة الکلب للماشیة والحراسة بل ینقص بسبب ما لایحفظ للضرورة
ولایکون الیه حاجة وفی القیراط والقیراطین لیس التحدید مقصودا فلا تضاد اوالفرق باعتبار اقسام الکلب اوللفرق فی شدة
الضرورة وضعفها اولغیرها **قوله** الاضحیة تجوز الاضحیة فان کانت بامر المیت فلایجوز الاکل منها بل یتصدق بالجمیع وان
لم تکن بامره فیجوز الاکل ویجوز الجذعة من الضان ولایجوز من غیرها واما جواز الجذعة من الضان بشرط ان تکون
مساویًا بما تم علیه الحول وتجوز مکسورة القرن بشرط ان لایبلغ صدمة الکسر الی جوف دماغه فالنهی عن مکسور القرن للتنزیه
قوله العقیقة مستحبة الافضل فی الیوم السابع وفی الیوم الرابع عشر والحادی عشرین ایضًا مستحبة وقال مشائخ الدین لایبقی
الاستحباب بعد هذه الایام یعنی بعد الحادی وعشرین **قوله** ابواب النذور والایمان النذور وردت الروایات فی هذا الباب
متخالفة ورد فی بعض الروایة لانذر فی معصیة الله تعالیٰ فقط ولا ذکر للکفارة وورد فی بعضها علیه کفارة فیجوز نذر المعصیة
عندنا وتجب الکفارة فمن قوله علیه السلام وعلیه الکفارة ثبت امران انعقاد النذور ووجوب الکفارة فهو حجة علی الشافعیؒ لانه
قال لاینعقد النذر فی معصیة وقال ان جملة وعلیه الکفارة لم یثبت وضعفها **قوله** الاستثناء فی الیمین جائزة عند الجمهور متصلًا
وجوز ابن عباسؓ منفصلًا ایضًا وفی الحج ان حلف بالشیء ثم لم یقدر فعلیه الدم واقلها الشاة **قوله** ابواب السیر سهم عندنا
للفارس سهمان وللراجل سهم فقط وعند البواقی حتی صاحبیه للفارس ثلثة اسهم ومؤیدهم حدیث الباب ومؤیدنا ما جاء فی
بعض الروایات للفارس سهمان وللراجل سهم والتاویل لحدیث الباب ان المراد من الفرس الفارس ومن الرجل الراجل وهذا
هو المشهور وعند شیخنا مدظله تاویل اخر وهو ان یکون السهم الثالث بطریق التفضیل لا بطریق الحصة کما روی ان سلمة بن
الاکوع تقدم من الجیش واظهر الشجاعة فاعطاه رسول الله صلی الله علیه وسلم سهمین وهذا سهم الفارس ثم اعطاه سهم
الراجل انعامًا له ولا سهم للعبد والذمی والنسوان والصبیان عند ابی حنیفةؒ وان اعطاه الامام بطریق الانعام بغیر تعیین السهم فجائز
وکذا من لم یکن شریکًا فی الجهاد ولا شرکة له فی الغنائم فما قال ابو موسی قدمت علی النبی صلی الله علیه وسلم بخیبر فاسهم لنا
من الذین افتتحوه فاما ان یقال ان النبی صلی الله علیه وسلم طلب الاجازة من المجاهدین واعطاه من الخمس اولم یکن له سهما
لکن اعطاه کما یعطی لاهل الذمة والنساء والاطفال **قوله** والنفل اختلف فیه فقال البعض انه یخرج من الخمس وقال البعض یخرج

ابواب الصید
ابواب الاضحیة
ابواب النذور
ابواب السیر

من مابقی بعد اخراج الخمس وقال ابوحنیفةؒ التفویض الی الامام ان شاء اخرج من الخمس وان شاء اخرج ممابقی وقوله علیه السلام **قوله** من قتل قتیلاً فله سلبه فیه اختلف فقال البعض هٰذا حکم عام کلی ان من قتل قتیلا فلایجوز ان یعطی سلبه لغیره وقال ابوحنیفةؒ هٰذا ایضًا مفوض الی الامام ان شاء اعطاه اولم یعطه او اعطاه کله او بعضه کما فعل عمر بن الخطابؓ **قوله** الامان امان الحرائر معتبر اعم من ان یکون الرجال اوالنساء وامان العبد یجوز عند غیر ابی حنیفةؒ ولایجوز عند ابی حنیفةؒ لان اهل الامان من له ولایة الا اجازة الامام فله ذٰلك وامان الحرائر لایجوز للامام ان ینقضه **قوله** الطیرة قوله مامنّا حاصله انه لیس منا رجل لم یختلج فی صدره مضمون الطیرة **قوله** وما الفال فانه خارج عن مقدوراتنا ولکن ینبغی للمؤمن ان یتوکل علی الله تعالیٰ وان اختلج فی صدره مضمون الطیرة واحب علیه السلام الفال واستکره الطیرة ووجهه ان الفال عبارة عن ان یسمع الرجل وقت خروجه الی الحاجة کلمة حسنةً اویلاقی رجلاً صالحًا فتفاول به والطیرة خلاف هٰذا ففی الفال حسن الظن بالله تعالیٰ وفی الطیرة سوء الظن به تعالیٰ فلذا احبه رسول الله صلی الله علیه وسلم دون هٰذا ولکن مع هٰذا من شان المؤمن ان لایعتمد بان لهما اثرا وهما مؤثران بل الفاعل الله تعالیٰ وفیهما تطییب القلب اوتحزینه

ابواب الجهاد

قوله ابواب فضائل الجهاد اغبرت فی سبیل الله تعالیٰ علم من معنی کلام الصحابی ان المشی الی الجمعة ایضًا داخل فیه فللمشی فی سبیل الله تعالیٰ افرادٌ اعلٰها واولها المشی الی الجهاد **قوله** باب فضل الشهداء ذکرت الروایات فی ابواب فضل الشهداء اربعة اقسام علم منها ان درجة العلم سابقة علی درجة العمل لان درجة العالم الغیر العامل الدرجة الثانیة وذکرت غیر العالم فی الدرجة الثالثة **قوله** باب غزوة البحر اعلم ان امحرام ماتت فی زمان خلافة عثمانؓ لان اول غزوة البحر وقعت فی زمنه والغزوة الثانیة وقعت فی خلافة معاویةؓ فالمراد من زمان المعاویةؓ فی الحدیث زمان امارته وسیاسته لان معاویةؓ کان حاکم فوج عثمانؓ **قوله** تفلی رأسه علم من هٰذه الروایة ان النبی صلی الله علیه وسلم کان رأسه الشریف مقملة وقد علم من الروایة الاخری ان رأس النبی صلی الله علیه وسلم کان خالیا عن الدنس والقمل فیمکن التطبیق بانه لایلزم من تفتیش الشعر ان یکون غرضه تفتیش القمل اویلزم وجود القمل بعد التفتیش بل لغرض اٰخر من تلاش الحیوان اوالغبار وغیر ذٰلك ولکن لماکان المتبادر من تفتیش الرأس تفتیش القمل وهم الراوی وقال تفلی رأسه صلی الله علیه وسلم ابوابُ الجهاد **قوله** وفی تعداد غزوات رسول الله صلی الله علیه وسلم خلاف وقال بعضهم بسبعة عشر وقال البعض زائد منها ووجه الاختلاف ان بعض الرواة لم یطلع علی بعض غزوات النبی صلی الله علیه وسلم فلذا روی ماروی حسب علمه **قوله** ماولی علیه السلام حاصل الجواب انا لم نول لانه علیه السلام واصحابه کانوا قائمین ثابتین وانما فرّمن فرمن سرعان القوم ولا نقول له الفرار لانه یصدق اذا فرّجمیع العسکر اومعناه انه علیه السلام کان ثابتا وفر بعض سرعان القوم ولایصدق الفرار لان الفرار انما یصدق اذافر سلطان الجیش وابوالسفیان المذکور فی الروایة لیس هو ابوالسفیانؓ والد المعاویةؓ لانه لم یکن فی ذٰلك الیوم مشرفًا بالاسلام بل اسلم یوم فتح مکة وهٰذه الغزوة وقعت قبل فتح مکة بل المراد بهٰذا ابوسفیان ابن عم النبی صلی الله علیه وسلم یعنی ابن الحارث ابن عبدالمطلب **قوله** سیفُ النبی علیه السلام ان کان السیف وغیرہ من الاٰلات ملمعًا بماء الفضة والذهب فلاباس به لان المنهی عنه الجرم وان کان علیه جرم الفضة والذهب فلایجوز فی موضع الاستعمال ویجوز فی غیرها فسیف النبی صلی الله علیه وسلم کانت الفضة خارج القبضة لاعلیها وقیل کانت الفضة علی قوس القبضة التی تکون وراء الید وقیل کانت الفضة خارج القبضة جانب الفوق **قوله** کره الشکال فی تفسیره اختلاف فقال بعضهم الشکال الفرس الذی یکون جمیع بدنه مع قوائمه الثلثة علی لون واحد والقدم الرابع یخالف لونه لون جمیع البدن یعنی تکون محمرة مثلاً وابیض مثلاً وقال البعض ان یکون الاثنان من اقدامه المحجلتین ثم اختلف فی هٰذا فقال البعض ان تکون المحجلتان فی الاقدام وقال بعضهم ان یکونا فی الخلف وقال بعضهم ان الواحد من المقدم والاٰخر من المؤخر ثم اختلف فیه فقال بعضهم یمین المقدم ویسار المؤخر وقال بعضهم بالعکس والله اعلم بالصواب **قوله** باب فیمن یشهد وعلیه دین المراد من الدین عام یعنی کل حق من حقوق العباد وعلم من ظاهر الحدیث ان ذنوب الشهداء یغفر صغائرها وکبائرها الاحقوق العباد وقال بعض العلماء انه لایغفر الذنوب الکبائر ولکن المتاخرین نقل عنهم الاجماع علی غفران الکبائر ایضًا والله اعلم

ابواب اللباس

قوله ابواب اللباس الحریر عند الجمهور یحرم للرجل دون النساء وعند البعض الحرمة عام شامل للرجال والنساء ویجوز للرجال الحریر والفضة بقدر اربعة اصابع وثلث ماشة فمادونها وان کان متفرقا فیجوز وان کان زائدا من اربعة اصابع فی مواضع متعددة من ثوب واحد والرخصة فی لبس الحریر جائز وقت الضرورة وفیه تفصیل لان ثوب الحریر لایخلوا ما ان لحمه وسداه من الحریر والسدی من الغیر والاٰخر منه او بالعکس فان کان الاول فیجوز عندهما وعند الشافعیؒ فی حالة الحرب ولایجوز عند امامنا الهمام المشهور فی العجم والشام ابی حنیفةؒ وان کان الثانی فیجوز فی جمیع الاحوال فی الضرورة وغیرها وان کان الثالث فیجوز فی الضرورة فالصورة الاولیٰ مختلفة فیها والاخریان متفقة علیها ومبنی الخلاف علی ان الامام الشافعیؒ یعتبر الاغلب واما منا ابوحنیفةؒ یعتبر السدی لان ثوبیة الثوب به **قوله** فی الثوب الاحمر للاحناف فی هٰذا الباب عشرة اقوال واحد منها مستحب بل المعصفر ایضًا

جائز والراجح الاقوال ان الثوب الاحمر للرجال خلاف الاولی لانہ وان وردت روایات الجواز لکنہ قد وردت روایات المنع ایضًا وثوب الاحمر للنبی صلی اللہ علیہ وسلم محمول علی بیان الجواز والخصوصیۃ **قولہ** جر الازار وان کان بدون التکبر فممنوع ایضًا لانہ من شعار المتکبرین ومن تشبہ قومًا فھو منھم والاسبال یوجد فی کل ثوب لاخصوصیۃ بالازار فالاسبال فی العمامۃ ان یرسل شملۃ بحیث یتجاوز الحد والاولی فی السدل ان یکون بقدر الزراع الشرعی وان زاد فیجوز الی النطاق (ای ناف ۱۲) ولا یجوز ازید منھا واللہ تعالیٰ اعلم۔

الجلد الثانی

ابواب الاطعمۃ

ابواب الاطعمۃ **قولہ** ارنب یجوز عند الجماھیر من العلماء اکلھا وقیل بعدم جواز الاکل لانھا تدمی کما ان بعض الحیوان تدمی فلا یجوز اکلھا فکذا حکم الارنب **قولہ** ضب فیہ اختلاف فعند الجماھیر من الصحابۃؓ وائمۃ المجتھدین یجوز اکلھا وعندنا یکرہ ولا یحرم وفی روایۃ کراھیۃ تزیھیۃ وفی روایۃ کراھیۃ تحریمیۃ لکن التحریم راجح ولنا فی سنن ابی داؤد ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نھی عن اکل الضب **قولہ** لحوم الخیل یکرہ عندنا اکل لحوم الخیل وایضًا ھو آلۃ الجھاد فالاولی الاجتناب وفیہ روایتان الا ان الراجح فیہ کراھۃ تنزیھیۃ وکذا فی سور الھرۃ الراجح التنزیھی وفی الضب التحریمی **قولہ** ثوم وبصل اکلھما مکروہ بوجہ کراھۃ رائحتھما وان کانا مطبوخین فیجوز لزوال العلۃ **قولہ** المؤمن یاکل فی معی واحد قیل ان اللام فیہ للعھد یعنی ھذا المؤمن یاکل فی معی واحد اویقال ان المؤمن الکامل یاکل قلیلا ولاضرورۃ الی ھذہ التکلیفات بل الاولی ان یقال ان من شان المومن ان یاکل شیئًا قلیلًا ویکتفی بہ کما قال علیہ السلام طعام الواحد یکفی الاثنین ویجتھد فی عبادۃ اللہ تعالیٰ حتیٰ یکون طعامہ وشرابہ من جانب اللہ تعالیٰ کما قیل ذکرک للمشتاق خیر شراب والمعی الواحد والامعاء الکثیرۃ کنایۃ عن القلۃ والکثرۃ والا فمعاء المؤمن والکافر سیان **قولہ** جلالۃ اسم لکل حیوان یاکل النجاسۃ کثیرۃ فان ظھر اثرھا فی لحمھا ولبنھا فحرام والا فلا **قولہ** حباری بالفارسیۃ تغذر وبالھندیۃ کرمانک وھو علی قسمین صغیر وکبیر اما الکبیر فاسمہ تغذر واما الصغیر فاسمہ تعذری **قولہ** ثرید ذھب البعض الی ان مریم علیھا السلام افضل النساء حتیٰ قالوا بنبوتھا وذھب البعض الی ان فاطمۃؓ افضل النسوان وذھب البعض الی ان الآسیۃ امرأۃ فرعون افضلھا وذھب البعض الی ان ام المؤمنین عائشۃؓ سیدۃ النساء ولکن الظاھر من تشبیہ الثرید وفضلہ علی الاطعمۃ فضل عائشۃ

ابواب الاشربۃ

قولہ ابواب الاشربۃ مسکر کل مسکر یعنی خمر حکمًا لالغۃ لان الخمر فی اللغۃ اسم لعنب غیر مطبوخ وعندنا ماسوی الخمر الحقیقی لایحرم الا اذا بلغ حد السکر وعندھما کل ما اسکر قلیلہ وکثیرہ حرام وحکمہ حکم الخمر الحقیقی والفتوی علی قولھما وابوحنیفۃؒ اجاز القلیل للتقوی علی العبارۃ بشرط ان لایکون قلیلہ مفضیا الی الکثیر ویؤید بعض آثار الصحابۃؓ اباحنیفۃؒ الا ان کثرۃ الروایات والفتوی الصریح یدل علی عموم الحرمۃ فلذا افتی المتاخرون علی قولھما خصوصًا فی زماننا **قولہ** نبیذ الجر حرمۃ نبیذ الجر منسوخ عند الجماھیر من العلماء وعند البعض لیس بمنسوخ والجمھور یقولون ان التشدد کان فی وقت تشدد الحرمۃ من الخمر وھو اول الاسلام ثم لما رسخ الحرمۃ فی صدور قلوب المؤمنین اجاز علیہ السلام وایضًا وجہ المنع عن النبیذ فی الجران فیہ خوف ان یسکر ولم یعلمہ الرجل فیشرب ویقع فی الاثم وایضًا ان الظروف مذکرات والآن قد انتفت جمیع ھذہ الوجوہ فی الانتباذ للنبی صلی اللہ علیہ وسلم روایات مختلفۃ فی بعضھا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یشرب فی الصبح ماینبذ فی اول اللیل ویشرب ماینبذ فی اول الصبح وقت اللیل وفی بعضھا انہ علیہ السلام کان یشرب بعد ثلاثۃ ایام ولاتعارض بینھما فان ھذا بحسب اختلاف الازمنۃ والموسم واختلاف الامکنۃ و الظروف الغرض انہ علیہ السلام یشرب قبل ان تبلغ حد السکر ولاتعیین فی المدۃ **قولہ** خلط البر والتمر جائزان عند الاحناف کما علم من الروایات اثبات الاختلاط للنبی صلی اللہ علیہ وسلم ولکن بشرط ان لایفضی الی الاسکار ووجہ الامتناع ان فی الاختلاط مظنۃ ان یتعجل السکر وان امن من ھذہ المظنۃ فلاباس فیہ **قولہ** الاختناث وجہ المنع انہ یصل بسبب الاختناث الماء دفعۃ واحدۃ فی المقر ولاتطیقھا فیتضرر و ایضًا فیہ مظنۃ ان تصل الی المعدۃ زائدا عن قدر معتدبھا وایضا یحتمل ان یکون فی القرب حیوان ودویبۃ من حشرات الارض فیصل فی الجوف علی الغفلۃ الغرض ان النھی علی سبیل الشفقۃ، ابواب البر والصلۃ **قولہ** مرآۃ المؤمن معناہ ان رای احدکم عیبا فی المؤمن الآخر فعلیہ ان یخبرہ ویزیلہ فانہ بمنزلۃ مرآتکم والمرآۃ یتعاھد فی تصفیتھا وتصقیلھا ویحترز عن الغبار والعیوب اومعناہ ان اطلعتم علی عیب احد فعلیکم ان تنظروا الی ھذا العیب ھل یوجد فی انفسکم ام لا فان یوجد فاطھروا انفسکم عنہ لان المؤمن مرآۃ المؤمن لانکم اطلعتم علی عیوبکم بسبب رؤیتکم ھذہ العیوب فی اخیکم فھو بمنزلۃ مرآۃ احدکم والمعنی الثالث ما فی الحاشیۃ **قولہ** لاحسد الا فی الاثنین الفرق بین الحسد والغبطۃ ان فی الحسد یتمنی الرجل ان یزیل ھذہ الفضیلۃ عن ذلک الرجل وفی الغبطۃ ان یحصل مثل تلک الفضیلۃ لہ ایضًا من غیر ان یزول عن الآخر فالمراد من الحسد ھٰھنا اما الغبطۃ مجازًا او مجرد التمنی بدون رجاء زوال المال والفضیلۃ عن الآخر فان ھذا حرام، ابواب الطب **قولہ** مریض معنی اعطاء الطعام والشراب من اللہ للمریض

هو ان المریض یعینہ اللہ ویقویہ ولایبقی لہ الاحتیاج الی الاطعمۃ وایضًا فی الطعام للمریض بغیر اشتہائہ الیہ مظنۃ ازدیاد الامراض فلذا منع النبی علیہ السلام **قولہ** الحبۃ السوداء فیہ شفاء من کل مرض و ہذا لایصح بحسب الظاہر فلذا قیل فیہ ان ہذا الحکم الکلی باعتبار الاکثر والحق ان طرق استعمال الادویۃ مختلفۃ ففی بعض الامراض بالسعوط وفی بعضہا باللدود وفی البعض بالضماد فالدواء الواحد یستعمل فی الامراض المتعددۃ وینفع بطریق استعمالہ و لاینفع اذا لم یستعمل علی ہذا الوجہ فالحبۃ السوداء ینفع فی الامراض اللاتی نعلم طرق استعمالہا فیہا واما اذا لم ینفع فی بعض الامراض فلایقدح فی کونہا شفاء من کل داء لان القصور منا حیث لانعلم طرق استعمالہا لا انہ لا تاثیر فیہا وعلم الطب علم ظنی مبنی قواعدہ علی التتبع والاستقراء فما یعلم الاطباء تاثیرات الادویۃ لایمکن ان یقال ان تاثیر تلک الدواء منحصرۃ فی الامراض المعدودۃ لانہم علموا تاثیراتہ بالاستقراء والتجربۃ یحتمل ان لایصل علمہم واستقراءہم الی بقیۃ التاثیر فلا یلزم من عدم علمہم عدم التاثیر فی الواقع **قولہ** اللدود وجہ ترک النبی صلی اللہ علیہ وسلم عباسًا انہ لم یکن شریکا فی تلک المشورۃ کما ثبت بالروایات اوترکہ علیہ السلام لتعظیمہ لانہ عمہ وعم الرجل کابیہ کماجاء مرویا عنہ علیہ السلام وتختلج الشبہۃ ہٰہنا بان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان حلیم المزاج عمیم الاشفاق وکان یعفو عن کثیر ولم یاخذ البدل عن احد فی تمام عمرہ الشریف وفی ہذا المقام اخذ بدلہ عن الصحابۃ بالاہتمام کما روی فی روایۃ عائشۃؓ انہا تقول انہ علیہ السلام اخذ ہذا البدل بحیث افطر علی الصائمین صیامہم فیقال فی التوجیہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امر بنقض صیامہم واخذ البدل عنہم اہتمامًا بالامر الشرعی والنص فانہ علیہ السلام کان منعہم عن اللدود فلما غشی علیہ علیہ السلام لدوہ خلاف امرہ وحکمہ فغرض النبی صلی اللہ علیہ وسلم من فعلہ ہذا تعلیم ان یتعاہد بالنصوص ویہتم شانہا فما روت عائشۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یاخذ بدل نفسہ قط فصحیح لایعارض ہذا لان ہذا فی النصوص الشرعیۃ وما روتہ ففی حقوقہم بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم لایقال انہ علیہ السلام اخذ البدل منہم رحمۃ وشفقۃ علیہم لانہ علیہ السلام علم من طریق الاشارۃ ان اللہ لیعذب علیہم عذابا بسبب ارتکابہم خلاف النص فسبق النبی علیہ السلام زجرا لصیانتہم واخذ بدلہ کی لایصیبوا من اللہ تعالی عذابًا شدیدا کما روی ان رجلا شدد ابا بکرؓ عندہ علیہ السلام وکان ابوبکرؓ ساکتًا فلما رد الجواب قام النبی علیہ السلام وذہب ابوبکرؓ فسأل عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وجہ سکوتہ وقت تہدید الرجل لہ وقیامہ علیہ السلام وقت رد الجواب فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان الملائکۃ یلعنون القائل ما کنت ساکتًا فاذا انت ردت الجواب الیہ سکتوا اوکما روی ان امرأۃ الشیخ عصتہ یومًا فامر الشیخ غلامہ ان یضربہا لطما فتأخر الغلام فی تعمیل الحکم ملیًا الی ان ماتت امراۃ الشیخ فقال الشیخ لوکنت ضربت علی التعجیل لرد عذاب اللہ عنہا ولما تأملت فی امتثال امری غضب اللہ علیہا فلذا اخذ النبی صلی اللہ علیہ وسلم بدلہ عنہم علی التعجیل بحیث لم ینظر الی وقت الافطار مخافۃ ان ینالہم عذاب اللہ۔

ابواب الفرائض

ابواب الفرائض **قولہ** خال اختلف الائمۃ ان اصحب الفرض والعصبات متقدم علی ذوی الارحام ثم بعدہم ہل یرث ذوالارحام ام لا فعند الامام الشافعیؒ لایرثون ترکۃ المیت وعندنا یرثون والحدیث حجۃ علی الامام الشافعیؒ وکذا قولہ تعالی واولوالارحام بعضہم اولی ببعض فی کتاب اللہ ومذہب الجماہیر مثل مذہبنا **قولہ** ادفعوا الی بعض اہل القریۃ لم یاخذ علیہ السلام ترکتہ اما تنزہًا واما ان الانبیاء لا یرثون ولا یورثون وحکم علیہ السلام باعطاء ترکتہ لاہل القریۃ اما تبرعًا واما ان یکون فی القریۃ من یرثہ کما فی الروایات انہ علیہ السلام امر ان ینظروا اکبر رجل من خزاعۃ وادفعوا الیہ ترکتہ مذہب الجمہور ان المؤمن لا یرث الکافر کذا بالعکس الا ان البعض ذہبوا الی ان المؤمن یرث الکافر فقط وورثۃ المرتد ان کانوا کفارا فمالہ فی بیت المال اتفاقًا ولا یرثون وان کانوا مسلمین ففیہ اختلاف فعند البعض ایضًا لبیت المال وعند البعض لہم وعندنا تفصیل بان ما اکتسب فی الاسلام فہو لورثۃ المُسلمین وما اکتسب فی الکفر فہو فی بیت المال ویجری الوراثۃ بین المشرک والکتابی لان الکفر ملۃ واحدۃ ولایثبت الوراثۃ بالقتل فی القتل عمدًا وخطأً عندنا الا فی بعض صور قتل الخطاء بحیاۃ واختلف ابوحنیفۃ والشافعیؒ فی وراثۃ مولی الموالات فعندنا یرث بعد الاقارب وعند الامام الشافعیؒ لایرث وعندہ فی صورۃ عدم اقاربہ مال المیت فی بیت المال لایرثہ ولی الموالات وعندنا الترکۃ لمولی الموالات وہذا الحدیث حجۃ علی الشافعیؒ واحتج الامام الشافعیؒ بقولہ علیہ السلام ان الولاء لمن اعتق وفی روایۃ بلفظ انما بالحصر فلما حصر علیہ السلام الولاء فی العتاقۃ علم ان لا ولاء لمولی الموالات واجیب منا ان حصر الولاء انما ہو فی ولاء العتاقۃ لا فی مطلق الولاء فولاء العتاقۃ منحصرۃ لا محالۃ واما ولاء الموالات فلیس بمذکور ہنا۔

ابواب الولاء والہبۃ

ابواب الولاء والہبۃ **قولہ** باطراف المدینۃ حرم فی المدینۃ اختلاف فقیل حرمہا کحرم مکۃ وحکمہا مثل حکم مکۃ وجزاءہا مثل جزاءہا وقیل حرمتہا کحرمتہا لکن الجزاء لیس کجزاءہا وقیل لاحرمۃ ولاجزاء لانہ علم من الروایات ان قطع الاشجار والکلاء یجوز بالضرورۃ وورد فی الروایات فی جزاءہا سلب الثیاب فمن جمیع ہذہ الوجوہ علم ان حرم مدینۃ حرام من النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا من اللہ تعالی وحرمتہا سوی الضرورۃ لا فی ضرورۃ فحرمتہا عبارۃ انہ لاینبغی بدون الضرورۃ قطع الاشجار وغیرہ صونا لحرمتہا **قولہ** ثور اکثر الشراح علی ان الثور وقع من سہو الراوی لان الثور فی مکۃ لا فی المدینۃ ولکن المحققون قالوا لاسہو الثور ثوران فی المکۃ والمدینۃ اما الذی فی مکۃ فہو مشہور واما فی المدینۃ فہو

ابواب القدر ابواب الفتن

غیر مشهور کما قال صاحب القاموس انی ذهبت بالمدینة ورأیت جبلاً صغیرا یسمی بالثور، ابواب القدر **قوله** اطفال فی الاطفال ثلثة مذاهب الجمهور ان الاطفال الصغار اعم من ان یکونوا اولاد المشرکین او المسلمین من اهل الجنان وعندنا الله اعلم بما کانوا عاملین وقیل ان هٰذا القول منه فی حق ذراری المشرکین واولاد المؤمنین عنده من اهل الجنان والمذهب الثالث ان اولاد المؤمنین فی الجنة واولاد المشرکین فی النار، ابواب الفتن **قوله** سلطان لاشك فی ان کلمة الحق عند السلطان الجائر جهاد اکبر وهٰذا هو العزیمة وان خاف علی نفسه ینبغی ان یترك الامر بالمعروف وعند ابی حنیفةؒ وان خاف فی ذٰلك الوقت فله رخصة ان یترك **قوله** یأجوج ومأجوج لایضر عدم رؤیة اهل الجغرافیة سد ذی القرنین فی ناحیة العالم لانه یحتمل ان لایصلوا الیه لان احاطة جمیع العالم خارج عن مقدورات العبد بحیث لایبقی شیء من مساحة وان سد ذی القرنین یحتمل ان یکون اسود مثل الوان الجبال بسبب طول اللبث ولم یبق نظارته فلم یمیز الرأی بینه وبین الجبال والاصل ان الله تعالیٰ اذا اراد ان یخفی شیئا عن اعین الناس فلایمکن ان یراه احد **قوله** حجاج بن یوسف الکذاب والمبیر من بنی ثقیف فالکذاب هو المختار بن ابی عبیدة لانه ادعی النبوة والمبیر المهلك ومصداقه حجاج بن یوسف کان شقیا اشقی الناس وابترهم وکان ظالما جابرا جائرا لم یظلم احد مثله قط **قوله** والذین قتلهم صبرًا یعنی حبسًا مائة الف وعشرین الفًا واما الذین قتلوا فی الحرب بدون الاحتباس فالله اعلم بتعدادهم واکثر المقتولین کانوا زهادا قدماء الدین الاٰمرین بالمعروف والناهین عن المنکر من الصحابةؓ منهم عبد الله بن عمرؓ وقصة قتله ان الحجاج امر رجلا ان یطعنه فطعنه ذٰلك الشقی فی رجله وزاد الجرح الی ان مات ابن عمرؓ وقتل ذٰلك الخبیث کبار التابعین منهم سعید بن جبیر فلما قتله ما قدر علی قتل رجل بعد ذٰلك الی ان مات روی ان الشیخ ولی الله المحدث دهلویؒ راه فی المنام بعد موته بان فی میدان الحشر ناس کل واحد فی هوله ورجل فی هیبته شدیدة وزلة کثیرة بالی الثیاب مغبرة الحال کاقبح ما فی الدنیا فسال الشیخ عن اسمه فقال انا حجاج بن یوسف قال الشیخ ما حالك وما فعل بك ربك علی قتلك قدماء الدین واحباء النبی صلی الله علیه وسلم فقال ما قتلته فی الدنیا بای نوع عذاب قتلت فی بدله بهٰذا النوع من العذاب فی بدل کل واحد ممن قتلهم مرة الا سعید بن جبیر فانی قتلت فی عوضه سبعین مرة ثم اُحیی ثم اقتل ثم احیی ثم اقتل وهٰکذا یفعل بی ربی فساله الشیخ فما ترجی من ربك بعد ذٰلك قال ارجو مغفرة وروی انه قال رجل بعد موت حجاج بن یوسف لامرأته ان لم یکن الحجاج بن یوسف من اهل النار فانت طالق فسال الرجل العلماء فی هٰذه المسئلة فلم یجیبوا فسأل ولیا من احباء الله تعالیٰ فقال لم تطلق امرأتك والله اعلم بالصواب **قوله** خفض ورفع یعنی رفع علیه السلام صوته مرة فی بیان احوال الرجال وخفض مرة لان من العادة ان الانسان اذا یعظ بامرٍ عظیم فیخفض صوته مرة ویرفع مرة اخری والمعنی الثانی فی الحاشیة **قوله** ابن صیاد فیه للعلماء فرقتان منهم من قالوا ان الدجال هو ابن الصیاد منهم من قالوا انه غیره فمن قالوا ان الدجال هو ابن الصیاد فیخالفهم روایة تمیمؓ الداری ویمکن ان یجاب انه حبس فی الجزیرة للساعة ثم ترك حتی سافر معه ابو سعید الخدری وعند غیر المحققین یمکن ان یری شخص واحد فی مواضع متعددة فی وقت واحدٍ فعلی هٰذا لامحذور اصلاً، ابواب الرؤیا **قوله** رؤیا علی رجل طائر معناه انه یقع کما عُبر وفیه اختلاف مذهب البعض الی ان هٰذا قاعدة کلیة یعنی رؤیا یقع حسب ما عبر وذهب البعض الی انها قاعدة اکثریة والیه ذهب البخاریؒ **قوله** زیارة النبی علیه السلام فمن اعطاه الله تعالیٰ حق لاشبهة فیها لان الشیطان لیس له قدرة ان یتمثل بصورة النبی صلی الله علیه وسلم وفیه ایضًا اختلاف فقیل انما یکون رؤیته علیه السلام بالیقین اذا رای علیه السلام فی حلیته واما اذا لم یره فی حلیته فلا اعتماد وقیل علی کل من یری علیه السلام اعم من ان یکون حلیته او فی غیر حلیته فرؤیته حق . ابواب الزهد **قوله** احب الله لقاءه ای عند النزع وقرب وقت مشاهدة مقعده فی الجنان کما مر مفصلا فی ابواب الجنائز **قوله** لا املك لك یعنی لیس فی قدرتی شیٔ واما الشفاعة فهی امر اٰخر بل الشفاعة انما یکون اذا لم یکن الاختیار والقدرة علی شیء **قوله** الدنیا سجن المؤمن هٰذا باعتبار الاکثر او معناه ان شان المؤمن ان یکون فی الدنیا مثل المحبوس فی السجن وشان الکافر ان الدنیا له بمثل الجنة لما یری فی الاٰخرة عذاب الله الشدید فان کان خلاف ما فی الحدیث لایلزم الاعتراض لما انه لاینافی القاعدة الاکثریة ولاینافی بیان شان المؤمن والکافر او معناه ان المؤمن الکامل الذی یکون حاله کحال المحبوس فی السجن لجاء الله بخلق جدید یعنی الدنیا مرکب من شرار الناس ومن خیارهم فلایتم امرها باحدهم فاذا کان جمیع الناس شرارا سیقوم الساعة وان کان جمیعهم خیارا الجاء الله بالاٰخرین یذنبون ویعطون علیه جزاء الخیر کما قیل لولا الحمقی لخربت الدنیا، ابواب صفة جهنم **قوله** للنار نفسین نفساه اما باعتبار السقر والزمهریر یعنی احد النفسین حارة والثانیة باردة او تکون النفسان لِسقر الاولی الخارجی والثانیة الداخلی واعلم ان مظهر نفس النار الشمس وبوساطتها تصل الینا الحرارة والبرودة بحسب اختلاف الامکنة والازمنة والقرب والبعد فالشمس بمنزلة الاٰلة بوساطتها تصل الینا فلایرد ان الحرارة و البرودة تصل الینا من الشمس لامن النار **قوله** ترك الصلوٰة الفرق الذی بیننا وبینهم بالصلوٰة فمن ترکها عامدًا فاهما بلاعذر فقد کفر وهٰذا یخالف اهل السنة والجماعة فتاؤل العلماء بان المراد ان العهد الذی بیننا وبینهم ای بین المنافقین الصلوٰة فهٰذا الحدیث فی حق المنافقین خاصة فمعناه ان امتیاز المنافقین عن المشرکین باداء الصلوٰة وترکها فمهما اقاموا الصلوٰة فلانتعرض

ابواب الرؤیا

ابواب صفة جهنم

لهم ولا لاموالهم وان ترکوها فقد کفر واجهراً فنتعامل معهم مثل معاملتنا مع المشرکین وایضاً یمکن ان یقال ان معناه کفر دون کفر کما هو من دأب الامام البخاری فح لا تعارض ویمکن ان یقال ان معنی الحدیث ان الحد الوسط والامر المانع عن وصول الکفر الی المؤمن الصلوٰۃ فهی مثل السد للحصن المانع عن وصول الغنیم فی ملکه وسلطنته فمهما اقاموا الصلوٰۃ فلا یصل عدو الکفر الیهم واذا انکسر السد الحصن فیقرب العدو الیهم وحینئذٍ یخاف عن الوقوع فی الکفر اللهم اجعلنی من دائمی الصلوٰۃ آمین۔

قوله الاسلام بدء الاسلام غریباً ویعود غریباً معناه علی ما قال المحشیون ان الاسلام لما بدأ من اول الاسلام والنبوۃ بدء فی الغرباء واسلموا ولم یسلم الاغنیاء والکبراء من اول الامر وان اسلموا بعد مدۃ هذا ظاهر لان القریش لم یسلموا من اول الامر وسیعود غریباً معناه انه لما انقضی خیر القرون وجاء زمان الفساق والفجار وقرب مجئی الساعة فیبقی الایمان و الاسلام فی الغرباء والمساکین ولا یبقی فی الاغنیاء والکبراء فحینئذٍ نسبة الغربة الی الایمان مجاز من قبیل الاسناد المجازی والحق ما قال شیخنا مدظله ان الغربة اسناده الی الاسلام لیس من سبیل الاسناد المجازی بل علی الحقیقة ومعنی الغربة هنا بالفارسیة (مسافر) فمعنی الحدیث ان الاسلام بدء من اول الامر مسافراً یعنی کما ان المسافر یکون حقیراً ذلیلاً لا یکون له المأوی ولا الملجأ وینظرون الیه الناس بعیون الحقارۃ والکراهة فکذالك الاسلام لما بدء فی اول النبوۃ کان ذلیلاً عند المشرکین واهل الکتاب وکانوا ینظرون الیه بعیون الحقارۃ والکراهة واسلم من اسلم من الغرباء والفقراء وان اعطاه الله تعالی رتبة وشرفاً وقدراً ومنزلةً بعد مدۃٍ لقوله علیه السلام الاسلام یَعلُوْ وَلَا یُعلٰی خصوصاً فی زمان الخلیفة الثانی عمر بن الخطاب و سیعود غریباً وذلیلاً وحقیراً حتی یقوم القیٰمة علی شرار الناس وهذا ظاهر کما نری فی زماننا هذا ان الاسلام حقیر غایة الحقارۃ حتی انه یرتد کثیر من المسلمین عن خیر الملل فعلی هذا التقریر لا یظهر مناسبته لقوله علیه السلام طوبی للغرباء واما علی معنی الاول فظاهر فوجه المناسبة علی هذا التقریر ان الذین ساروا عند الناس من جملة الغرباء والاذلاء بسبب اختیارهم الاسلام وبسبب اظهارهم ما قال الله تعالی ورسوله فطوبی لهم لانهم اختاروا ذلتهم فی مقابلة الاسلام والایمان وصاروا من اذلاء الناس بسبب عدم کتمانهم احکام الله تعالی وبیانهم **قوله** تفسیر لو ان احدهم ینظر الی قدمیه لا بصرنا معناه ان قعد ونظر الی قدمیه لابصرنا لان غارات الجبال تکون فی الاغلب بحیث لا یمکن النظر فیها ما لم یتشرف لوقوعها تحت الاحجار والشعب خصوصاً غار الحراء فانها لا یمکن رؤیة ما فیها ما لم یقعد ویتشرف علی ما رئینها باعیننا **قوله** الاحسان فی وجه احسان النبی صلی الله علیه وسلم رئیس المنافقین انه کان احسن الی عباس عم النبی صلی الله علیه وسلم یوم بدر فاحسن علیه السلام مکانه بقمیصه المبارك بعد وفاته وقیل تطییب قلب ابنه عبدالله بن عبدالله بن ابی وهو کان من المخلصین المؤمنین وانه طلب عنه علیه السلام اذا مات ابوه ابن اُبی ان یصلی علیه ویشفعه من الله تعالی واما الاعتراض بانه علیه السلام اذا یئس عن قبول شفاعته له کما قال الله تعالی استغفر لهم اولا تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعین مرۃ فلن یغفر الله لهم فما فائدۃ الاستغفار بعد هذا واجیب بانه علیه السلام وان یئس من مغفرته الا انه علیه السلام استغفر تحریاً للثواب والفضیلة او یمکن ان یقل عذابه وان لم یخرج عن النار الا تری ان عمه علیه السلام ابا طالب استغفر له علیه السلام وقد اخرج عن قعر النار والآن فی ضحضاح النار ببرکة دعاءه علیه السلام واما النجاۃ عن النار اصلاً فمبنی علی التوحید **قوله** فوجدت آخر سورۃ مع خزیمة بن ثابت معناه وجدت آخر سورۃ البراءۃ مکتوبةً عنده ولم اجدها مکتوبةً عند غیره واما الحفظ فکثیر من الصحابة کانوا یحفظونها بل جمیع القرآن مثل ابی بکر وعمر وابن مسعود وابن عباس وزید بن ثابت وعثمان وغیرهم احتیج الی هذا المعنی لانها لو لم تکن محفوظة الا لخزیمة ابن ثابت فلا تکون متواترۃ الالفاظ **قوله** یوسف ولوط ما قال علیه السلام فی حقهما قیل هو مدح لهما وقیل هو تعریض علیهما لکن الاولی ان یقال انه مدحهما اما مدح یوسف فغرضه علیه السلام انه بقی فی السجن محبوساً بضع سنین فلما جاءه الرسول وقال له اذهب الی ملك المصر قال ارجع الی ربك فاسئله ما بال الخ لا اخرج حتی یظهر علیه انی محبوس بغیر الجرم ولو کان احد منا فی السجن لخرج من السجن بمجرد الطلب واما مدح لوط فانه لما اتاه الملائکة بصورۃ البشر فاتاه القوم لتفضیحهم فاعتذر لقومه وقال یقوم هؤلاء ضیفی فلا تفضحوهم وهن بناتی ان کانت لکم حاجة فیها فلما لم یبقوا قال فی غایة الایاس والعجز او اوی الی رکن شدید لیحفظ ضیفی عنکم والتعریض انه اجتهد بلیغاً ولم یتوکل علی الله وقال او اوی الی رکن شدید و اما تعریض علی یوسف فانه لما جاءه الرسول ولم یخرج عن السجن فقد ترك شان العبودیة ای الاتباع ولکل انسان وصف لم یوجد فی غیره فان نوحاً علیه السلام کان فیه وصف الجباریة کما قال رب لا تذر الخ وفی ابراهیم حلم لم یوجد فی غیره کما قال الله تعالی ان ابراهیم لاواه حلیم وفی نبینا صلی الله علیه وسلم شان العبدیة لما قال علیه السلام ابراهیم خلیل الله وموسیٰ کلیم الله وعیسیٰ روح الله وانا عبدالله اللهم صل علی سیدنا ومولانا محمد وعلی آله وصحبه اجمعین، آمین۔

ترجمة صاحب التقرير للترمذی

هو الشيخ العلامة شيخ العالم مولانا محمود حسن بن مولانا ذو الفقار علی بن الشيخ فتح علی الديوبندی ولد فی سنة ۱۲۶۸ھ (م سنة ۱۸۵۱ء) ببلدة بريلی وسماه والده "محمود حسن"، نشأ فی بيت علم وصلاح فی رعاية دقيقة وتربية عجيبية، تعلم القرآن المجيد والكتب الفارسية الابتدائية من ميان جی منگلوری ومولانا عبد اللطيف، والكتب العربية الابتدائية من مولانا مهتاب علی ولما اسس دار العلوم ديوبند فكان من الطلبة السابقين الاولين واخذ علوم القرآن والسنة والفقه والحقائق والمعارف وغيرها من اساتذة دار العلوم ديوبند ولا سيما من قدوة الامة قطب الارشاد شيخ السنة مولانا رشيد احمد كنكوهی قدس سره وحبر الامة ولسان الحكمة حجة الاسلام مولانا محمد قاسم النانوتوی قدس الله روحه، وبعد الفراغ صار مدرسا بدار العلوم سنة ۱۲۹۲ھ ودرس الطبة كتب الاحاديث والصحاح الست، وحج بيت الله مع اساتذته وشيوخه فی سنة ۱۲۹۴ھ وفی سنة ۱۳۰۵ھ صار رئيس المدرسين۔ استفاد الطلبة من فوائده العلمية واستفاضوا من فيوضه الروحانية اربعًا واربعين سنة

وفی جميع المعاهد الدينية والمدارس العربية الاسلامية اكثر المعلمين والاساتذة تلاميذه بواسطة او بلا واسطة وكان عاملا علی قول النبی صلی الله عليه وسلم "افضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر" ولذا اسر وحبس فی مالطا، فلبث فی السجن بضع سنين۔ توفی رحمه الله فی يوم الثلاثاء ۱۸ من شهر ربيع الاول سنة ۱۳۳۹ھ (۳۰ نومبر سنة ۱۹۲۰ء) بدهلی ودفن فی ديوبند۔

هذه الرسالة فی فن اصول الحدیث المنسوبة الی السید الشریف علی الجرجانی

بسم الله الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العلمین والصلوٰة والسلام علی رسوله محمد واله اجمعین **وبعد** فهذا مختصر جامع لمعرفة علم الحدیث[1] مرتب علی مقدمة ومقاصد

المقدمة فی بیان اصوله واصطلاحاته المتن وهو الفاظ الحدیث التی یتقوم بها المعانی والحدیث اعم من ان یکون قول الرسول صلی الله علیه وسلم او الصحابی او التابعین وفعلهم وتقریرهم والسند اخبار عن طریق المتن والاسناد هو رفع الحدیث الی قائله وهما متقاربان فی معنی اعتماد الحفاظ[2] فی صحة الحدیث وضعفه علیهما والخبر المتواتر ما بلغت رواته فی الکثرة مبلغا احالت العادة تواطئهم علی الکذب ویدوم هذا فیکون اوله کاخره ووسطه کطرفیه کالقران والصلوات الخمس قال ابن الصلاح من سئل عن ابراز مثال لذلک فی الحدیث اعیاه طلبه وحدیث انما الاعمال بالنیات لیس من ذلک وان نقله عدد التواتر واکثر لان ذلک طرأ علیه فی وسط اسناده نعم حدیث مَنْ کَذَبَ عَلَیَّ مُتَعَمِّدًا فَلْیَتَبَوَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ نقله من الصحابة رضی الله عنهم الجم الغفیر قیل هم اربعون وقیل اثنان وستون وفیهم العشرة المبشرة ولم یزل العدد علی التوالی فی ازدیاد والاحاد ما لم ینته الی التواتر وهو مستفیض وغیره قال ابن الجوزی حصر الاحادیث یبعد امکانه غیر ان جماعة بالغوا فی تتبعها وحصروها قال الامام[3] احمد رحمه الله صح سبعمائة الف وکسر وقال قد جمعت فی المسند احادیث انتخبتها من اکثر من سبعمائة الف وخمسین الفا فما اختلفتم فیه فارجعوا الیه وما لم تجدوا فیه فلیس بحجة والمراد بهذه الاعداد الطرق لا المتون

المقاصد اعلم ان متن الحدیث نفسه لا یدخل فی الاعتبار الا نادرا بل یکتسب صفة من القوة والضعف وبین بین بحسب اوصاف الرواة من العدالة والضبط والحفظ وخلافها وبین ذلک او بحسب الاسناد من الاتصال والانقطاع والارسال والاضطراب ونحوها فالحدیث علی هذا ینقسم الی صحیح وحسن وضعیف هذا اذا نظر الی المتن واما اذا نظر الی اوصاف الرواة فقیل هو ثقة عدل ضابط او غیر ثقة او متهم او مجهول او کذوب او نحو ذلک فیکون البحث عن الجرح والتعدیل واذا نظر الی کیفیة اخذهم وطرق تحملهم الحدیث کان البحث عن اوصاف الطالب واذا بحث عن اسمائهم وانسابهم کان البحث عن تعیینهم وتشخیص ذواتهم فالمقاصد مرتبة علی اربعة ابواب **الباب الاول** فی اقسام الحدیث وانواعه وفیه ثلاثة فصول **الفصل الاول** فی الصحیح هو ما اتصل سنده بنقل العدل الضابط عن مثله وسلم عن شذوذ وعلة ونعنی بالمتصل ما لم یکن مقطوعا بای وجه کان وبالعدل من لم یکن مستور العدالة ولا مجروحا وبالضابط من یکون حافظا متیقظا وبالشذوذ ما یرویه الثقة مخالفا لروایة الناس وبالعلة ما فیه اسباب خفیة غامضة قادحة وتتفاوت درجات الصحیح بحسب قوة شروطه وضعفها واول من صنف فی الصحیح المجرد الامام البخاری ثم مسلم وکتاباهما اصح الکتب بعد کتاب الله عزیز واما قول الشافعی ما اعلم شیئا بعد کتاب الله اصح من موطأ مالک فقبل وجود الکتابین واعلی اقسام الصحیح ما اتفقا علیه ثم ما انفرد به البخاری ثم ما انفرد به مسلم ثم ما کان علی شرطهما وان لم یخرجاه ثم علی شرط البخاری ثم علی شرط مسلم ثم ما صححه غیرهما من الائمة فهذه سبعة اقسام وما حذف سنده فیهما وهو کثیر فی تراجم البخاری قلیل جدا فی کتاب مسلم فما کان منه بصیغة الجزم نحو قال فلان وفعل وامر وروی وذکر معرفا فهو حکم بصحته وما روی من ذلک مجهولا فلیس حکم بصحته ولکن ایراده فی کتاب الصحیح مشعر بصحة اصله واما قول الحاکم اختیار البخاری ومسلم ان لا یذکروا فی کتابیهما الا ما رواه الصحابی المشهور عن رسول الله صلی الله علیه وسلم وله راویان ثقتان فاکثر ثم یرویه عنه تابعی مشهور وله ایضا راویان ثقتان فاکثر ثم کذلک فی کل درجة ففیه بحث قال الشیخ محی الدین النووی لیس ذلک من شرطهما لاخراجهما احادیث لیس لها الا اسناد واحد منها حدیث انما الاعمال بالنیات ونظائره فی الصحیحین کثیرة قال ابن حبان تفرد بحدیث انما الاعمال اهل المدینة ولیس هو عند

---

[1] المراد بعلم الحدیث ههنا علم اصول الحدیث علی حذف المضاف وهو علم یعرف به احوال سند الی النبی صلی الله علیه وسلم من حیث الصحة والضعف واحوال اسناده من حیث الاتصال والانقطاع واحوال رجاله من حیث الجرح والتعدیل ۱۲ ش۔

[2] الحفاظ جمع الحافظ وهو من احاط علمه مائة الف حدیث وبعده الحجة وهو من احاط علمه ثلثمائة الف حدیث ثم الحاکم وهو من احاط علمه بالجمیع متنا واسنادا وجرحا وتعدیلا وتاریخا ۱۲ شرح حنفی۔

[3] قال الشیخ ابو المکارم علی بن شهاب الصدیقی الظاهر ان هذا القول موضوع علی الامام احمد لان فی الصحیح من الاحادیث ما لم یوجد فی المسند مع الاجماع علی صحته ۱۲ ش۔

اهل العراق ولا عند اهل مكة ولا الشام ومصر وراويه هو يحيى بن سعيد القطّانُ عن محمد بن ابراهيم عن علقمة عن عمر بن الخطاب هكذا رواه البخاری و مسلم و ابو داؤد والترمذی والنسائی وابن ماجة مع اختلاف فی الرواة بعد يحيى يعرف بالرجوع الى هذه الصحاح **الفصل الثانی** فی الحسن الترمذی هو ما لا يكون فی اسناده متهم ولا يكون شاذا او يُروى من غير وجه نحوه الخطابی ما عُرف مخرجه واشتهر رجاله وعليه مدار اكثر الحديث فالمنقطع ونحوه مما لم يعرف مخرجه وكذا المدلس اذا لم يبين بعض المتاخرين هو الذی فيه ضعف قريب محتمل ويصلح للعمل به ابن الصلاح هو قسمان احدهما ما لم يخلُ رجال اسناده عن مستور غير مُغفل فی رواية وقد روی مثله اونحوه من وجه آخر والثانی ما اشتهر راويه بالصدق والامانة وقصر عن درجة رجال الصحيح حفظا واتقانا بحيث لا يُعَدُّ ما انفرد به منكرا ولابد فی القسمين من سلامتهما عن الشذ وذو التعليل قيل ما ذكره بعض المتاخرين مبنی على ان معرفة الحسن موقوفة على معرفة الصحيح والضعيف لانه وسط بينهما فقوله قريب اى قريب مخرجه الى الصحيح محتمل كذبه لكون رجاله مستورين والفرق بين حدی الصحيح والحسن ان شرائط الصحيح معتبرة فی حد الحسن لكن العدالة فی الصحيح ينبغی ان يكون ظاهرة والاتقان كاملا وليس ذلك شرطا فی الحسن ومن ثَمّ احتاج الى قيد قولنا ان يُروى من غير وجه مثله اونحوه لينجبر به فالضعيف هو الذی بَعد عن مخرج الصحيح مخرجه واحتمل الصدق والكذب او لا يحتمل الصدق اصلا كالموضوع وانما سمی حسنا لحسن الظن براويه ولو قيل الحسن هو مُسند من قرب من درجة الثقة او مُرسل ثقة وروی كلاهما من غير وجه وسلم عن شذوذ وعلة لكان اجمع الحدود واضبطها وابعدها عن التعقيد ونعنی بالمسند ما اتصل اسناده الى منتهاه وبالثقة من جمع بين العدالة والضبط والتنكير فی ثقة للشيوع كما سيأتی بيانه فی نوع المرسل والحسن حجة كالصحيح ولذلك ادرج فی الصحيح قال ابن الصلاح تسمية محی السنة فی المصابيح السنن بالحسان تساهل لان فيها الصحاح والحسان والضعاف قول الترمذی حديث حسن صحيح يُريد به انه روی باسنادين احدهما يقتضی الصحة والآخر الحسن او المراد اللغوی وهو ما تميل اليه النفس وتستحسنه والحسن اذا روی من وجه آخر ترقّی من الحسن الى الصحيح لقوته من الجهتين فيعتضد احدهما بالآخر ونعنی بالترقی انه ملحق فی القوة بالصحيح لا انه عينه واما الضعيف فی الكذب راويه وفسقه لا ينجبر بتعدد طرقه كما فی حديث طلب العلم فريضة قال البيهقی هذا حديث مشهور بين الناس واسناده ضعيف قد روی من اوجه كثيرة كلها ضعيف **الفصل الثالث** فی الضعيف هو ما لم يجتمع فيه شرط الصحيح والحسن ويتفاوت درجاته فی الضعف بحسب بُعده من شرط الصحة والحسن ويجوز عند العلماء التساهل فی اسانيد الضعيف دون الموضوع من غير بيان ضعفه فی المواعظ والقصص وفضائل الاعمال لا فی صفات الله تعالى واحكام الحلال والحرام قيل كان من مذاهب النسائی ان يخرج عن كل من لم يُجمع على تركه وابی داؤد كان يأخذ مأخذه ويخرج الضعيف اذا لم يجد فی الباب غيره ويرجحه على رای الرجال وعن الشعبی ما حدثك عن النبی صلى الله عليه وسلم هؤلاء فخذ به وما قالوه برأيهم فالقه فی الحش وقال الراوی بمنزلة الميتة اذا اضطررت اليها اكلتها وعن الشافعیؒ مهما قلتُ من قول او اصّلت من اصل فيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خلاف ما قلتُ فالقول ما قاله صلى الله عليه وسلم وهو قولی وجعل يردده وههنا عدة عبارات منها ما يشترك فيه الاقسام الثلاثة اعنی الصحيح والحسن والضعيف ومنها ما يختص بالضعيف فمن الاول المسند هو ما اتصل سنده مرفوعا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم **والمتصل** هو ما اتصل سنده سواء كان مرفوعا اليه صلى الله عليه وسلم او موقوفا **والمرفوع** هو ما اضيف الى النبی صلى الله عليه وسلم خاصة من قول او فعل او تقرير سواء كان متصلا او منقطعا فالمتصل قد يكون مرفوعا وغير مرفوع والمرفوع قد يكون متصلا وغير متصل والمسند متصل مرفوع **والمعنعن** هو ما يقال فی سنده فلان عن فلان والصحيح انه متصل اذا امكن اللقاء مع البراءة من التدليس وقد اودع فی الصحيحين قال ابن الصلاح كثر فی عصرنا وما قاربه استعمال عن فی الاجازة واذا قيل فلان عن رجل عن فلان فالاقرب انه منقطع وليس بمرسل **والمعلق** ما حذف من مبدء اسناده واحد فاكثر مأخوذ من تعليق الجدار والطلاق لاشتراكهما فی قطع الاتصال فالحذف اما ان يكون فی اول الاسناد وهو المعلق او فی وسطه وهو المنقطع او فی آخره وهو المرسل والبخاری اكثر من هذا النوع فی صحيحه وليس بخارج من الصحيح لكون الحديث معروفا من جهة الثقات الذين علّق عنهم او لكونه ذكره متصلا فی موضع آخر من كتابه والافراد اما فرد عن جميع الرواة او من جهة نحو تفرد اهل مكة فلا يضعف الا ان يراد به تفرد واحد منهم **والمدرج** هو ما أدرج فی الحديث من كلام بعض الرواة فيظن انه من الحديث او أدرج متنان باسنادين كرواية سعيد بن ابی مريم لا تباغضوا ولا تحاسدوا ولا تدابروا ولا تنافسوا ادرج ابن ابی مريم فيه ولا تنافسوا من متن آخر او عند الراوی طرف من متن واحد بسند شيخ هو غير سند المتن فيرويهما عنه بسند واحد فيصير الاسنادان اسنادا واحدا او يسمع حديثا واحدا من جماعة مختلفين فی سنده او متنه فيدرج روايتهم على الاتفاق ولا يذكر الاختلاف وتعمد كل واحد من الثلاثة حرام **والمشهور** ما شاع عند اهل الحديث خاصة بان نقله رواة كثيرون نحو ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قنت شهرا يدعو على حی او اشتهر عندهم وعند غيرهم نحو انما الاعمال بالنيات او عند غيرهم خاصة قال الامام احمد قوله للسائل حق وان جاء على فرس ويوم نحركم يوم صومكم يدوران فی الاسواق ولا اصل لهما فی الاعتبار **والغريب والعزيز** قيل الغريب كحديث الزهری واشباهه ممن يجمع حديثه لعدالته وضبط اذا تفرد عنهم بالحديث رجل يسمى غريبا فان رواه عنهم اثنان او ثلثة يسمى عزيزا وان رواه جماعة يسمى مشهورا والافراد المضافة الى البلدان ليست بغريب والغريب اما صحيح كالافراد المخرجة فی الصحيح او غير صحيح وهو الاغلب والغريب ايضا اما غريب اسنادا ومتنا وهو ما تفرد برواية متنه واحد او اسنادا لا متنا كحديث يعرف متنه عن جماعة من الصحابة اذا تفرد بروايته واحد عن صحابی آخر ومنه قول الترمذی غريب من هذا الوجه ولا يوجد ما هو غريب متنا لا اسنادا الا اذا اشتهر الحديث الفرد فرواه عمن تفرد به جماعة كثيرة فانه يصير غريبا مشهورا واما حديث انما الاعمال بالنيات فان اسناده متصف بالشهرة فی طرفه الآخر **والمصحّف** قد يكون فی الراوی كحديث شعبة عن العوام بن مُراجم بالراء والجيم صحّفه يحيى بن معين فقال مزاحم بالزای والحاء المهملة وقد يكون فی الحديث كقوله صلى الله عليه وسلم من صام رمضان واتبعه ستا من شوال صحّفه بعضهم فقال شيئا بالشين المعجمة **والمسلسل** هو ما تتابع فيه رجال الاسناد الى رسول الله

صلی اللہ علیہ وسلم عند روایتہ علی حالۃ واحدۃ اما فی الراوی قولا نحو سمعت فلانا یقول سمعت فلانا الی المنتہی او اخبرنا فلان واللہ قال اخبرنا فلان واللہ الی المنتہی او فعلاً کحدیث التشبیک بالید او قولاً وفعلاً کما فی حدیث اللھم اعنی علی ذکرک وشکرک وحسن عبادتک وفی روایۃ ابی داؤد و احمد والنسائی قال الراوی اخذ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیدی فقال انی لاحبک فقل اللھم اعنی الخ واما علی صفۃ کحدیث الفقہاء فقیہ عن فقیہ المتبایعان بالخیار مالم یتفرقا واما فی الروایۃ کالمسلسل باتفاق اسماء الرواۃ واسماء ابائہم او کناھم او انسابہم او بلدانہم قال الامام النووی وانا اروی ثلثۃ احادیث مسلسلۃ بالدمشقیین **والاعتبار** هو النظر فی حال الحدیث هل تفرد بہ راویہ ام لا وهل هو معروف اولا **والضرب الثانی** ما یختص بالضعیف **الموقوف** وهو مطلقا ما روی عن الصحابی من قول او فعل متصلاً کان او منقطعاً وهو لیس بحجۃ علی الاصح وقد یستعمل فی غیر الصحابی مقیداً نحو وقفہ معمر علی همام ووقفہ مالک علی نافع وقول صحابی کنا نفعلہ فی زمن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرفوع لان الظاهر الاطلاع والتقریر وکذا کان اصحابہ یقرعون بابہ بالاظافیر مرفوع فی المعنی وتفسیر الصحابی موقوف وما کان من قبیل سبب النزول کقول جابر کانت الیهود تقول کذا فانزل اللہ سبحانہ وتعالی کذا ونحوہ مرفوع **المقطوع** ماجاء عن التابعین من اقوالهم وافعالهم موقوفاً علیهم ولیس بحجۃ **المرسل** قول التابعی قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کذا او فعل کذا وهو المعروف فی الفقہ واصولہ وفیہ خلاف وشافعی تفصیل مذکور فی اصول الفقہ **المنقطع** مالم یتصل اسنادہ بای وجہ کان سواء ترک ذکر الراوی من اول الاسناد او وسطہ او اخرہ الا ان الغالب استعمالہ فی من دون التابعی عن الصحابی کمالک عن ابن عمر **المعضل** بفتح الضاد وهو ما سقط من سندہ اثنان فصاعدا کقول مالک قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقول الشافعی قال ابن عمر کذا **الشاذ والمنکر** الشافعی رحمہ اللہ الشاذ ما رواہ الثقۃ مخالفا لما رواہ الناس قال ابن الصلاح فیہ تفصیل فما خالف مفردہ احفظ منہ واضبط فشاذ مردود وان لم یخالف وهو عدل ضابط فصحیح وان رواہ غیر ضابط لکن لا یبعد عن درجۃ الضابط فحسن وان بعد فمنکر ویفهم من قولہ احفظ واضبط علی صیغۃ التفضیل ان یخالف ان کان مثلہ لا یکون مردوداً وقد علم من ھذا التقسیم ان المنکر ما هو **المعلل** ما فیہ اسباب خفیۃ غامضۃ قادحۃ والظاهر السلامۃ ویستعان علی ادراکها بتفرد الراوی ومخالفۃ غیرہ لہ مع قرائن تنبہ العارف علی ارسال فی الموصول او وقف فی المرفوع او دخول حدیث فی حدیث او وهم واهم بحیث یغلب عن ظنہ ذلک فیحکم بہ او یتردد فیتوقف وکل ذلک مانع عن الحکم بصحۃ ما وجد ذلک فیہ کحدیث یعلی بن عبید عن الثوری عن عمرو بن دینار عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم البیعان بالخیار اسنادہ متصل عن العدل الضابط وهو معلل والمتن صحیح لان عمرو بن دینار وضع موضع اخیہ عبد اللہ بن دینار ھکذا رواہ الائمۃ من اصحاب الثوری عنہ فوهم یعلی وقد یطلق اسم العلۃ علی الکذب والغفلۃ وسوء الحفظ ونحوها وبعضهم اطلقہ علی مخالفۃ لا یقدح کارسال ما وصلہ الثقۃ الضابط حتی قال من الصحیح ما هو صحیح معلل کما قال اخر من الصحیح ما هو صحیح شاذ ویدخل فی ھذا حدیث یعلی بن عبید البیعان بالخیار **المدلس** ما اخفی علیہ اما فی الاسناد وهو ان یروی عمن لقیہ او عاصرہ مالم یسمعہ منہ علی سبیل یوهم انہ سمعہ منہ فمن حقہ ان لا یقول حدثنا بل یقول قال فلان او عن فلان ونحوہ وربما لم یسقط المدلس شیخہ لکن یسقط من بعدہ رجلاً ضعیفاً او صغیر السن یحسن الحدیث بذلک کفعل الاعمش والثوری وغیرهما وهو مکروہ جداً وذمہ اکثر العلماء واختلف فی قبول روایتہ والاصح التفصیل فما رواہ بلفظ محتمل لم یبین فیہ السماع فحکمہ حکم المرسل وانواعہ وما رواہ بلفظ مبین للاتصال کسمعت واخبرنا وحدثنا واشباهها فهو محتج بہ واما فی الشیوخ وهو ان یروی عن شیخ حدیثا سمعہ فیسمیہ او یکنیہ او ینسبہ او یصفہ بما لا یعرف بہ کیلا یعرف وامرہ اخف لکن فیہ تضییع للمروی عنہ وتوعیر طریق معرفۃ حالہ و الکراهۃ بحسب الغرض الحامل علیہ نحو ان یکون کثیر الروایۃ عنہ فلا یحب الاکثار من واحد علی صورۃ واحدۃ وقد یحملہ علیہ کون شیخہ الذی غیر سمتہ غیر ثقۃ او اصغر منہ او غیر ذلک **المضطرب** ما اختلف الروایۃ فیہ فما اختلفت الروایتان ان ترجحت احدهما علی الاخری بوجہ نحو ان یکون راویها احفظ او اکثر صحبۃ للمروی عنہ فالحکم للراجح فلا یکون حینئذ مضطربا والا فمضطرب **المقلوب** هو نحو حدیث مشهور عن سالم جعل عن نافع لیصیر بذلک غریبا مرغوبا فیہ وحدیث البخاری حین قدم بغداد وامتحان الشیوخ ایاہ بقلب الاسانید مشهور **الموضوع** الخبر اما ان یجب تصدیقہ وهو ما نص الائمۃ علی صحتہ واما ان یجب تکذیبہ وهو ما نصوا علی وضعہ او یتوقف فیہ لاحتمال الصدق والکذب کسائر الاخبار ولا یحل روایۃ الموضوع للعالم بحالہ فی ای معنی کان الا مقرونا ببیان الوضع ویعرف باقرار واضعہ او رکاکۃ الفاظہ او بالوقوف علی غلطہ کما وقع لثابت بن موسی الزاهد فی حدیث من کثرت صلوتہ باللیل حسن وجهہ بالنهار قیل کان شیخ یحدث فی جماعۃ فدخل رجل حسن الوجہ فقال الشیخ فی اثناء حدیثہ من کثرت الخ فوقع لثابت انہ من الحدیث فرواہ والواضعون للحدیث اصناف واعظمهم ضررا من انتسب الی الزهد فوضع احتساباً ووضعت الزنادقۃ ایضاً جملاً ثم نهضت جهابذۃ الحدیث بکشف عوارها ومحو عارها والحمد للہ وقد ذهبت الکرامیۃ والطائفۃ المبتدعۃ الی جواز وضع الحدیث فی الترغیب والترهیب ومنہ ما روی عن ابی عصمۃ نوح بن ابی مریم انہ قیل لہ من این لک عن عکرمۃ عن ابن عباس فی فضائل القران سورۃ سورۃ فقال انی رایت الناس قد اعرضوا عن القران واشتغلوا بفقۃ ابی حنیفۃ ومغازی محمد بن اسحق فوضعت ھذہ الاحادیث حسبۃ وقد اخطأ المفسرون فی ایداعها فی تفاسیرهم الا من عصمہ اللہ وهما اودعوا فیها انہ قال صلی اللہ علیہ وسلم حین قرأ ومناۃ الثالثۃ الاخری تلک الغرانیق العلی وان شفاعتهن لترتجی ولقد اشبعنا القول فی ابطالہ فی باب سجدۃ التلاوۃ وکذا ما اوردہ الاصولیون من قولہ اذا روی عنی حدیث فاعرضوہ علی کتاب اللہ فان وافقہ فاقبلوہ وان خالفہ فردوہ قال الخطابی وضعتہ الزنادقۃ ویدفعہ قولہ صلی اللہ علیہ وسلم انی قد اوتیت الکتاب وما یعدلہ ویروی اوتیت الکتاب ومثلہ معہ وقد صنف ابن الجوزی فی الموضوعات مجلدات قال ابن الصلاح اودع فیها کثیراً من الاحادیث الضعیفۃ مما لا دلیل علی وضعہ وحقها ان یذکر فی الاحادیث الضعیفۃ وللشیخ الحسن بن محمد الصنعانی الدر الملتقط تبیین الغلط **الباب الثانی** فی الجرح والتعدیل وجوز ذلک صیانۃ للشریعۃ وبهما یتمیز صحیح الحدیث وضعیفہ فیجب علی المتکلم التثبت فیهما فقد خطأ غیر واحد فی تجریحهم بما لا یجرح وفیہ فصلان **الاول** فی العدالۃ ان یکون الراوی بالغاً مسلماً عاقلاً سلیماً من اسباب الفسق وخوارم المروۃ والضبط ان

يكون متيقظا حافظا غير مُغفّل ولا ساهٍ ولا شاكٍّ فی حالتی التحمل والاداء فان حدث عن حفظه ينبغی ان يكون حافظا وان حدث عن كتابة ينبغی ان يكون ضابطا له
وان حدث بالمعنى ينبغی ان يكون عارفا بما يختل به المعنى ولا يشترط الذكورة ولا الحرية ولا العلم بفقهه وغريبه ولا البصر ولا العدد بتنصيص عدلين عليهما
او بالاستفاضة ويُعرف الضبط بان يعتبر روايته بروايات الثقات المعروفين بالضبط فان وافقهم غالبا وكانت مخالفته لهم نادرة عرف كونه ضابطا ثبتا **الثانی** فی
الجرح لا يقبل رواية من عرف بالتاهل فی السماع والاسماع بالنوم او الاشتغال او من يحدث لا من اصل مُصحّح او يكثر سهوه اذا لم يحدث من اصل مُصحّح
او كثرت الشواذ والمناكير فی حديثه ومن غلط فی حديثه فبين له الغلط فاصرّ لم يرجع قيل يسقط عدالته قال ابن الصلاح هذا اذا كان على وجه العناد
واما اذا كان على وجه التنفير فی البحث فلا **تذئيل** اعرض الناس فی هذه الاعصار عن مجموع الشروط المذكورة واكتفوا من
عدالة الراوی بان يكون مستورا ومن ضبطه وجود سماعه مثبتا بخط موثوق به وروايته من اصل موافق لاصل شيخه وذلك لان الحديث الصحيح والحسن
وغيرهما قد جُمعت فی كُتب الائمة فلا يذهب شئ منه عن جمعهم والقصد باسماع بقاء السلسلة فی الاسناد المخصوص بهذه الامة **الباب الثالث**
فی تحمل الحديث يصح التحمل قبل الاسلام وكذا قبل البلوغ فان الحسنؓ والحسينؓ وابن عباسؓ وابن الزبيرؓ تحملوا قبل البلوغ ولم يزل الناس يُسمعون الصبيان
واختلف فی الزمن الذی يصح فيه السماع من الصبی قيل خمس سنين وقيل يعتبر كل صغير بحاله فاذا فهم الخطاب ورد الجواب صححنا سماعه وان كان
دون خمس والا لم يصح ولتحمل الحديث طرق **الاول** السماع من لفظ الشيخ **الثانی** القراءة عليه **الثالث** الاجازة ولها انواع اجازة معين لمعين
كاجزتك كتاب البخاری او اجزت فلانا جميع ما اشتمل عليه فهرسی واجازة معين فی غير معين كاجزتك مسموعاتی او مروياتی واجازة العموم كاجزت لمسلمين
او لمن ادرك زمانی والصحيح جواز الرواية بهذه الاقسام واجازة المعدوم كاجزت لمن يولد لفلان والصحيح المنع ولو قال لفلان ولمن يولد له او لك و
لعقبك جاز كالوقف والاجازة للطفل الذی لم يميّز صحيحة لانها اباحة للرواية والاباحة تصح للعاقل وغيره واجازة المجاز كاجزت لك ما اجيز لی ويستحب
الاجازة اذا كان المجيز والمجاز له من اهل العلم لانها توسّع يحتاج اليه اهل العلم وينبغی للمجيز بالكتابة ان يتلفظ بها فان اقتصر على الكتابة صحت **الرابع**
المناولة واعلاها ما يقرن بالاجازة وذلك بان يدفع اليه اصل سماعه او فرعا مقابلا به ويقول هذا سماعی او روايتی عن فلان اجزت لك روايته ثم يبقيه فی
يده تمليكا او على ان ينسخه ومنها ان يناول الطالب الشيخ سماعه فيتامله وهو عارف متيقظ ثم يناوله الطالب ويقول هو حديثی او سماعی فاروه عنی ويسمی
هذا عرض المناولة ولها اقسام اُخر **الخامس** المكاتبة وهی ان يكتب مسموعه لغائب او حاضر بخط او ياذن يكتبه له وهی اما مقترنة بالاجازة كان
يكتب اجزت لك او مجردة عنها والصحيح جواز الرواية على التقديرين **السادس** الاعلام وهو ان يُعلم الشيخ الطالب ان هذا الكتاب روايته من
غير ان يقول اروه عنی والاصح انه لا يجوز روايته لاحتمال ان يكون الشيخ قد عرف فيه خللا فلا ياذن فيه **السابع** الوِجادة مَن وَجَد يَجِد مُولّد او هو
ان يقف على كتاب بخط شيخ فيه احاديث ليس له رواية ما فيه فله ان يقول وجدت او قرأت بخط فلان او فی كتاب فلان بخطه حدثنا فلان ويسوق باقی
الاسناد والمتن وقد استمر عليه العمل قديما وحديثا وهو من باب المرسل وفيه شوب من الاتصال واعلم ان قوما شددوا فقالوا لا حجة الا فيما رواه
حفظا وقيل يجوز من كتابه الا اذا خرج من يده وتساهل اخرون وقالوا يجوز الرواية من نُسخ غير مقابلة باصولها والحق انه اذا قام فی التحمل والضبط و
المقابلة بما تقدم جازت الرواية عنه وكذا ان غاب عنه الكتاب اذا كان الغالب سلامته من تغيير ولا سيما اذا كان ممن لا يخفى عليه تغييره غالبا
الباب الرابع فی اسماء الرجال الصحابی مسلم رای النبی صلی الله عليه وسلم وقال الاصوليون من طالت مجالسته والتابعی كل مسلم صحب
صحابيا وقيل من لقيه وهو الاظهر والبحث عن تفاصيل الاسماء والكنى والالقاب والمراتب فی العلم والورع لهاتين المرتبتين وما بعدهما يُفضی الى
تطويل توفی مالكؒ بالمدينة سنة تسع وسبعين ومائة ووُلد سنة ثلث او احدى او اربع او سبع وتسعين وابو حنيفةؒ ببغداد سنة خمسين ومائة وكان ابن
سبعين والشافعیؒ بمصر سنة اربع ومائتين ووُلد سنة خمسين ومائة واحمد بن حنبل ببغداد سنة احدى واربعين ومائتين وولد سنة اربع وستين ومائة
والبخاریؒ ولد يوم الجمعة لثلث عشرة خلت من شوال سنة اربع وتسعين ومائة ومات ليلة الفطر سنة ست وخمسين ومائتين بقرية خرتنك من
بخارا ومسلم مات بنيسابور سنة احدى وستين ومائتين وكان ابن خمس وخمسين وابو داود بالبصرة سنة سبع وسبعين ومائتين والترمذیؒ مات بترمذ
سنة تسع وسبعين ومائتين والنسائی سنة ثلث وثلثمائة والدارقطنی ببغداد سنة خمس وثمانين وثلثمائة وولد بها سنة ست وثلثمائة والحاكم بنيسابور
سنة خمس واربع مائة وولد بها سنة احدى وعشرين وثلثمائة والبيهقی ولد سنة اربع وثلثين وثلث مائة ومات بنيسابور سنة ثمان وخمسين واربع
مائة والخطيب ولد فی جمادی الاخری سنة اثنين وتسعين وثلثمائة ومات ببغداد فی ذی الحجة سنة ثلث وستين واربع مائة۔

فہرس ابواب جامع الترمذی من المجلد الاول

ابواب الطہارۃ ۹۰

ابواب الصلوٰۃ ۱۳۴

ابواب الزکوٰۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ۲۵۰

ابواب الصوم ۲۶۵

ابواب الحج عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ۲۸۷

ابواب الجنائز عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ٣١٥

ابواب الاحکام عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ۳۷۹

ابواب الدیات عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ۳۸۹

ابواب الحدود عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ۳۹۵

ابواب الصید عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ۴۰۳

ابواب الجهاد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم — ۴۲۹

ابواب اللباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم — ۴۳۵

فهرس ابواب جامع الترمذي من المجلد الثاني

ابواب الاطعمة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم — ۴۴۲

ابواب الاشربة عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ۴۴۹

ابواب البر والصلة عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ۴۵۳

ابواب الطب عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ۴۶۷

المضامین	صفحہ	المضامین	صفحہ	المضامین	صفحہ	المضامین	صفحہ

ابواب الفرائض عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ۴۷۳

ابواب الوصایا عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ۴۷۶

ابواب الولاء والهبة عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ۴۷۸

ابواب القدر عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ۴۷۹

ابواب الفتن عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ۴۸۵

ابواب الرؤیا عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ۵۰۰

المضامین	صفحہ	المضامین	صفحہ	المضامین	صفحہ	المضامین	صفحہ

ابواب المناقب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ٦٦٨

كتاب العلل ٧١٤

تتمة

العرف الشذي
على
جامع الترمذي

للعلامة السيد محمد انور شاه الكشميري

ترجمة صاحب العرف الشذي

هو الشيخ الامام المحدث الكبير امام العصر مولانا انور شاه ابن الشيخ معظم شاه ابن شاه عبد الكبير ينتهي نسبه الى الشيخ مسعود النروري الكشميري، جاء سلفه من بغداد الى ملتان فرحلوا منها الى لاهور ومنها الى كشمير، وكان والده شيخا كبيرا في الطريقة السهروردية وتسلسلت هذه الطريقة في سلسلة نسبه صلبا بعد صلب

اخذ مبادي قراءته على والده ثم على علماء كورته وبلاده في كشمير ونواحيه ثم وصل الى اكبر مراكز العلم بالهند "دار العلوم ديوبند" قرأ بديوبند على شيخ العالم الشيخ محمود حسن جزئين اخيرين من الهداية وصحيح البخاري وسنن ابي داؤد وجامع الترمذي وعلى غيره بقية كتب الحديث - وبعد الفراغ صار مدرسا للحديث بدار العلوم ديوبند ونائبا عن شيخه ثم صدر المدرسين سنة ۱۳۳۳ھ وهو مدرس الصحاح الست وامهات الحديث وبعد زمان ترك منصب صدارة التدريس ورحل الى "دابيل" سنة ۱۳۴۶ھ واسس الجامعة الاسلامية وادارة التاليف والنشر بها قضى جميع عمره الميمون في التدريس والتاليف والوعظ والتذكير الى ان حان اجله المحتوم وتوفي بديوبند في شهر صفر سنة ۱۳۵۲ھ - وله غاية سبق في التصنيف والتاليف والتحقيق مع امعان النظر ودقته ومن ملفوظاته في اثناء دراسة جامع الترمذي المدونة باسم العرف الشذي الذي علقناها على جامع الترمذي على كل صفحة ما تتعلق بها.

اثنى عليه اكثر علماء الهند والعرب، بكلمات بليغة منها - ما قال مولانا اشرف علي التهانوي "ان وجود مثله في الملة الاسلامية اية على ان الاسلام دين حق وصدق" وقال مولانا حبيب الرحمن العثماني مدير دار العلوم ديوبند "انه مكتبة حية ناطقة تمشي على الارض"

العرف الشذی علی جامع الترمذی

بسم الله الرحمن الرحيم

حمداً للمنعم الالآء العظام ومالك زمام الانام على ما وفقنا لشرح معانى الآثار وحل مشكل الاخبار وانهينا اختيار ميزان الاعتدال صادفين عما قيل او قال وهذا انما هو عمدة القارى ومشكوٰة السارى وفى فيض فتح من البارى ونور قلوبنا بنور الهداية وشرح صدورنا بفيض فص الرسالة والصلوٰة والسلام على من ارسله شافيا لجميع السقام وسببا للفوز والسعادة يوم القيام والطلعه على ما شاء من الامور العظام وعلى اله واصحابه الغرر الكرام الذين حازوا النعم الجسام وهم نجوم الاهتداء وسبب الفلاح بايهم اردنا الاقتداء سيما الخلفاء البررة الذين هم كالاصول الاربعة وتبعهم الى يوم الدين **وبعد**

فيقول العبد المفتقر الى رحمة الله المقتدر وفقه الله لما تنال ... مرو الانتهاء عن المنكر المدعو بمحمد **چراغ** وقاه الله عما زاغ حاكيا عن لسان الشيخ العلامة الحبر الفهامة مولانا استاذى سيدى **محمد انور شاه** كان الله مولاه انا الشيخ محمود الدهر وفريد العصر مولانا محمود حسن انا الشيخ قاسم العلوم والخيرات مولانا محمد قاسم النانوتوى انا الشيخ الشاه عبد الغنى الدهلوى طيب الله ثراه انا الشيخ المشتهر فى الآفاق الشاه محمد اسحٰق مهاجر دهلوى وقال مولانا ومرشدنا محمود حسن مدظله العالى حصل لى الاجازة من مرشدنا مولانا رشيد احمد گنگوهى المرحوم انا الشيخ الشاه عبد الغنى الدهلوى رحمه الله تعالى انا الشيخ المشتهر فى الآفاق الشاه محمد اسحٰق وايضا قال حصل لى الاجازة من مولانا احمد على السهارنپوريؒ ومولانا محمد مظهر النانوتوىؒ ومولانا عبد الرحمن الپانى پتى وقال مولانا احمد على ومن بعده اخبرنا الشيخ المشتهر فى الآفاق الشاه محمد اسحٰق رحمه الله تعالى قال حصل لى الاجازة والسماعة والقراءة من الشيخ الاجل والحبر الانبل الذى فاق بين الاقران بالتميز اعنى الشيخ عبد العزيزؒ حصل له الاجازة والقراءة والسماعة عن والده الشيخ ولى الله بن الشاه عبد الرحيم الدهلوى انا الشيخ ابو الطاهر المدنى انا الشيخ والدى ابراهيم الكردى عن الشيخ المزاحى عن الشهاب احمد السبكى عن الشيخ النجم الغيطى عن الزين زكريا عن العز عبد الرحيم عن الشيخ عمر المراغى عن الفخر بن البخارى عن عمر بن طبرزد البغدادى ؒ انا الشيخ ابو الفتح عبد الملك بن ابى القاسم الخ **وليعلم** ان للسند منا الى صاحب الشريعة صلى الله عليه وسلم قطعات الاولى منا الى الشاه محمد اسحاق وهى غير مذكورة فى الكتاب والثانية من الشاه محمد اسحاق الى عمر بن طبرزد البغدادى وهى مذكورة فى الكتاب قبل التسمية لكونها سائرة فى بعض ساقطة فى بعض والثالثة من بغدادى الى الامام الترمذى وهى مذكورة فى الكتاب بعد التسمية لاشتهارها فى اكثر البلاد والرابعة من المصنف الى فص الرسالة صلى الله عليه وسلم وتكفلها الامام المصنف **قوله** حصل لى الاجازة والقراءة والسماعة الخ واعلم ان القراءة على قسمين احدهما ان تقرأ على الشيخ وهو يسمع وثانيهما ان يقرأ غيرك على الشيخ وانت تسمع ويقال فى الثانى قراءة عليه وانا اسمع والسماعة ايضا على قسمين السماعة على الشيخ وهى ان يقرأ التلميذ ويسمع الشيخ ويعبر عنها باخبرنا فلان الخ والسماعة من الشيخ وهى ان يقرأ الشيخ ويسمع التلميذ ويعبر عنها بحدثنا فلان الخ واما الاجازة فى هذا الزمان ان يقرأ التلميذ على شيخه كتابا كاملا ثم بعد الختم يطلب الاجازة بكتابة السند المتعارف فيما بيننا او غيره واما فى المتقدمين فكانت بان يكتب التلميذ الاحاديث ويعرضها بحضرة شيخه او يعرضها بغيبته بدون الكتابة او غيرها واما التحديث والاخبار فليس بينهما فرق لغة وفرق المحدثون بينهما كما حررنا وقيل ان الراوى مخير بين التعبير بحدثنا موضع اخبرنا وبالعكس لانه اذا اقرأ على الشيخ واجازه به كان كانه اخبره به كما اذا سمعت واقعة وعرضتها على احد فاخبرك بها ايضا حتى وثقت بما تقول بعد ذلك اخبرنى بها فعلى هذا هو الوجه لمن خير بينهما وقيل انه ليس بمخير بل يستعمل كل واحد منهما فى موضع مع تسليم الطائفتين التساوى فى القبول والقوة قال مسلم صاحب الصحيح ومن تبع ان التحديث اقوى من الاخبار وقال مالك بن انس بالعكس ويقولان بقبولها فى التمسك والاحتجاج والفرق فى المراتب **قوله** ابو الطاهر المدنى اذا كان منسوبا الى مدينة الرسول فيقال مدنى بلا ياء قبل النون واذا نسب الى مدينة اخرى كمدينة منصور ببغداد يقال مدينى بالياء قبل النون والمنسوب عند النحاة كالمشتق فى العمل والاشتمال على الذات والصفة **قوله** بسم الله الرحمن الرحيم شرع الامام المصنف رحمه الله فى كتابه بالتسمية ولم يذكر الحمد اقتداء بكتب النبى صلى الله عليه وسلم واما حديث كل امر ذى بال لم يبدأ الخ فمضطرب فان فى بعض الفاظه بحمد الله وفى بعضها بذكر الله وفى بعضها ببسم الله وقال الشيخ تاج الدين السبكى ان الحديث يبلغ مرتبة الحسن وفى سنده قرة وهو مختلف فيه واما على تقدير ثبوته فيدل على الابتداء بذكر الله لا بخصوص الحمد لله واما قال المصنفون من الجمع بين بسم الله والحمد لله بالابتداء الحقيقى والمجازى فليس بمراد وتدل افادتهم على تعدد الحديث والحال ان الحديث واحد واختلف الالفاظ **قوله** عبد الملك بن ابى القاسم الخ لفظ الابن اذا وقع بين العلمين المتناسقين يسقط التنوين من العلم الاول ويسقط الهمزة من الابن فى الكتابة ايضا ولا يكون الابن مضافا اليه للعلم الاول واما اذا وقع فى ابتداء السطر لا يسقط الهمزة **قوله** الهروى الكرخى صفة لابى الفتح لضابطة ان الصفات والاحوال انما تكون للراوى لا لابيه او جده الا عند النقل كما فى يحيى بن سعيد القطان ان القطان صفة سعيد على قول **قوله** فى العشر الاول عادة العرب انهم يعتبرون الليالى فى التواريخ ولذلك اتى بالعشر بدون التاء **قوله** الازدى نسبة الى بنى ازد بسكون الزاء المعجمة اسم قبيلة وقد يبدل الزاء بالسين فيقال بنى اسد فاذن يلتبس الاسدى المنسوب الى هذه القبيلة بالمنسوب الى بنى اسد قبيلة اخرى فقيل فى رفع اللبس ان المنسوب الى بنى ازد يستعمل بلا لام فيقال بنى الاسد والمنسوب الى بنى اسد بلا لام فيقال بنى اسد وقال هذا اذا لم يكن معربا بنسبة واذا كانت فلا فرق بينهما فقد يقع الالتباس الا ان المنسوب الى بنى ازد يقرء اسديا بسكون الوسط والمنسوب الى بنى اسد يقرء اسديا بفتح الوسط وبمعرفة اسماء الآباء والاجداد والتلامذة والمشائخ بالاستقراء **قوله** وانا اسمع وانه داود هذا لانه لم يكن قارئا بل القارى غيره وكان هذا سامعا فكان اسمه مكتوبا فى الطبقة والطبقة فى اصطلاح المحدثين ثبت يكون فيه سماع شركاء الجماعة وتكتبه كل واحد من الشركاء ليكون سندا عند التحديث بالاحاديث التى اخذها من ذلك الشيخ مع هولاء الشركاء **قوله** المروزى والمرزبانى قال علماء اللغة ان مرو اذا نسب اليه الشخص فيقال مروزى بزيادة زاء كما فى النسبة الى الرى يقال رازى واما اذا نسب اليه غير الشخص يقال مروى ومرزبان لفظ فارسى يقال لدهقان ومرز اسم نبت **قوله** فاقر به الشيخ الثقة المراد بالشيخ هو المحبوبى كما فى ثبت ابن عابدين وهذه العبارة ليست فى النسخ المعتبرة كما قال مولانا مدظله العالى واما على تقدير وجودها فى الكتاب فمرادها ان الشيخ المحبوبى نسخ الكتاب وكان علم من قبله بالصدور فاذا صار العلم بالكتاب فاحتاج تلامذة الشيخ المحبوبى الى ان يقر المحبوبى بكتابه وصحته فلذا قال تلميذ المحبوبى اقر الشيخ المحبوبى بهذا الكتاب لتوثيق الكتاب **قوله** قال ابو عيسى الخ قد ورد النهى عن التكنى بهذه الكنية ولعل المصنف رحمه الله حمله على خلاف الاولى لكنه بعيد عن شان المصنف ولم يتعرض احد لى هذا وعندى العذر من جانب المصنف ان مغيرة بن شعبة رضى الله عنه تكنى بابى عيسى باجازة النبى صلى الله عليه وسلم واسم المصنف محمد بن عيسى الترمذى وترمذ بلدة على ساحل جيحون وهو النهر الذى يقال له ماوراء النهر واما النهران جيحان وسيحان ففى بلدة الشام وعمر المصنف رحمه الله سبعون سنة وارتحل الى دار البقاء سنة ٢٧٩ مائتين وتسعة وسبعين من الهجرة النبوية كما قيل ع الترمذى محمد ذو زين عطر مداح وعمره فى عين ولد مناقب غير عديدة منها ما قال شيخه البخارى استفدت منك ما تستفد منى واقول لست حصل هذا القول فان الترمذى وان كان من جبال الحديث ولكن البخارىؒ كان شمس سماء هذا الفن ولعل مراده انه اخذ منه العلم مثل ما لم يأخذ غيره فان التلميذ كما يحتاج الى الاستفادة من الشيخ كذلك يكون الشيخ محتاجا الى افادته وافشاءه علم ادبه ويحتاج الى تلميذ ذكى والله علم وله مناقب فى الحفظ منها انه سافر للحج فلقيه بعض المحدثين فى الطريق والتمس منه التحديث قال الشيخ جئنى بالقلم والدواة فالتمس الترمذى فلم يجدهما فجلس بين يدى شيخه وجعل يجر صبعه على القرطاس واخذ الشيخ فى التحديث وروى قريب ستين حديثا فاذن وقع نظر الشيخ على القرطاس فوجده خاليا صافيا فغضب على الترمذى واخذ يقول انك تضيع اوقاتى فقال الترمذى حفظت الاحاديث فقرأ الاحاديث المسموعة عنه وله مناقب اخر واما مرتبة كتاب المصنفؒ فاول مراتب الصحاح مرتبة البخارى والثانية مرتبة مسلم والثالثة مرتبة ابى داؤد والرابع مرتبة الترمذى والخامس مرتبة النسائى وهذا المذكور من الترتيب هو المشهور وعندى ان مرتبة النسائى بعد الكتابين اعلى من كتاب ابى داؤد فيكون النسائى فى المرتبة الثالثة لان النسائى ما اخرجت فى الصغرى صحيح وقال ابو داؤد ما اخرجت فى كتابى صالح للعمل فيعم الحسن والصحيح ومرتبة الترمذى فى المرتبة الخامسة حتى قال الحافظ سراج الدين القزوينى الحنفى ان فى الترمذى ثلثة احاديث موضوعة لكن المحدثين لم يسلموا الحكم بوضعه نعم قبلوا ضعفها اشد الضعف ولو

نفع قوت المغتذی

علی

جامع الترمذی

للعلامة السید علی بن سلیمان البجمعوی المغربی المالکی الشاذلی نفع الله به المسلمین آمین

ترجمة صاحب نفع قوت المغتذی

هو الشیخ العلامة المحدث المؤرخ الفقیه السید علی بن السید سلیمان الدمنتی (او الدمناتی) البجمعوی المالکی الشاذلی المغربی، نزیل مصر من اعلام المغاربة

ولد بدمنات ۱۲۳۴ھ (م ۱۸۱۹ء) کان فقیها محدثا مؤرخا مفسرا شاعرا وله النبوغ والخبرة فی جمیع العلوم والفنون، وله تصانیف ومؤلفات کثیرة فی التفسیر والحدیث والسیرة النبویة (علی صاحبها الف تحیة وسلام) منها تفسیر القرآن الکریم وحاشیة روح التوشیح علی جامع الصحیح البخاری، و وشی الدیباج علی صحیح مسلم ودرجات مرقاة الی سنن ابی داؤد ونور مصباح الزجاجة علی سنن ابی ماجة ولسان المحدث فی فقه الحدیث، منظومة فی اصطلاح الحدیث وشرحها ودیوان شعر فی المدائح النبویة ونفع قوت المغتذی علی جامع الترمذی علی ملخص مصنف العلامة جلال الدین السیوطی المسمیٰ بقوت المغتذی. وذٰلك مشتمل ومحتو علی ایضاح معضلات الفاظ الحدیث وتحقیق اسماء الرواة وکنیتهم له فوائد جمة و منافع کثیرة علقناه علی جامع الترمذی علی کل صفحة ما یتعلق بها۔

توفی رحمه الله فی ثمان وعشرین من شهر ربیع الثانی سنة ۱۳۰۶ھ (م سنة ۱۸۸۸ء) بمراکش

نفع قوت المغتذی علی جامع الترمذی

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم. الحمد لله على كل حال والصلوة والسلام على نبيه سيد كل الرجال وعلى آله واصحابه تضاعف كلاما بالدارين كالاقوال والافعال اما بعد فيقول المفتقر الى ربه الجمعودي على بن سليمان
الراجي من ربه الرحمن له وكل موحد عموم الغفران هذا هو المختصر الرابع مما وعدت به منعه على الكتب الستة وهو تعليق على جامع ابي عيسى الترمذي بتمرط ما علقته على صحيح خ المسمى بروح التوشيح وعلى صحيح
م المسمى بوشي الديباج وعلى سنن د المسمى بدرج مرقاة الصعود وسميته نفع قوت المغتذي على جامع الترمذي جعله الله تعالى خالصا لوجهه الكريم موجبا للفوز بجناب النعيم **مقدمة** قال الحافظ
ابو الفضل بن طاهر في شروط الائمة لم ينقل عن واحد من الائمة الخمسة انه قال شرطت بكتابي هذا ان اخرج على كذا لكن لما سبرت كتبهم علم به شرط كل فشرط ان يخرجه مجمعا عليه عن ثقة نقلة الى الصحابي المشهور
واما دون فان كتابيهما ينقسمان على ثلثة اقسام الاول الصحيح المخرج بين شيئي صحيح على شرطهما وقد حكى ابو عبد الله ابن منده ان شرطهما اخراج احاديث اقوام لم يجمع على تركهم اذا صح الحديث باتصال اسناد
بلا قطع ولا ارسال فيكون هذا القسم من الصحيح الا انه طريق لا يكون كطريق ما اخرج في صحيحهما بل طريق ما تركاه من الصحيح ما بينا انهما تركا كثيرا من الصحيح الذي حفظناه الثالث احاديث اخرجاها للقطع سهما بصحته
وقد ابانا علتها بما يفهمه اهل المعرفة وانما اودعا هذا القسم كتب بهما روايته قوم لها واحتجاجهم بها واوردا ما وبينا سقمها لتزول الشبهة وذلك ان لم يجد لها طريقا غيره لانه اقوى عنده من رأي الرجال وابو عيسى
الترمذي فكتابه على اربعة اقسام قسم صحيح مقطوع به وهو ما وافق خ وقسم بشرط دون كما بينا بالقسم الثاني لهما وقسم آخر كالثالث لهما اخرجه وابان عن علته وقسم رابع ابان بعينه وقال ما اخرجت بكتابي الا حديثا
قد عمل به بعض الفقهاء فعلى هذا الاصل كل حديث احتج به محتج او عمل بموجبه عامل اخرجه سواء صح طريقه او لم يصح وقد ازاح عن نفسه اذ تكلم على حديثه بما فيه وكان من طريقه ان يترجم بابا به حديث
مشهور من صحابي آخر لم يخرجوه من حديثه ولا يكون الطريق اليه كالطريق الى الاول الا ان الحكم صحيح ان يقول وفي الباب عن فلان وفلان ويعد جماعة منهم الصحابي الذي اخرج ذلك الحكم من حديثه
وقلما يسلك هذه الطريقة الا في ابواب معدودة وقال الحازمي شروط الائمة مذهب من يخرج الصحيح ان يعتبر حال الراوي العدل في مشائخه وفيمن روى عنهم وهم ثقات ايضا وحديثه عن بعضهم صحيح ثابت يلزمه
اخراجه وعن بعضهم مدخول لا يصلح اخراجه الا بالشواهد والمتابعات قال وهذا باب فيه غموض وطريقه ايضا معرفة طبقات الرواة عن راوي الاصل ومراتب مداركهم فلنوضح ذلك مثالا وهو ان تعلم ان اصحاب
الزهري مثلا على خمس طبقات ولكل طبقة منها مزية على ما يليها فالاولى بغاية الصحة كمالك وابن عيينة وعبيد الله بن عمر ويونس وعقيل وهو مقصد خ الثانية شاركت الاولى بالتثبت غير ان الاولى جمعت
حفظا واتقانا وطول ملازمة له سفرا وحضرا والثانية لم تلازمه الا مدة يسيرة فلم تمارس حديثه فكانوا في الاتقان دون الاولى فهذه شرط م كالاوزاعي والليث بن سعد والنعمان بن راشد وعبد الرحمن
بن خالد بن مسافر وابن ابي ذئب الثالثة جماعة لزموا الزهري كالاولى غير انهم لم يسلموا من غوائل الجرح وهم بين الرد والقبول كسفيان بن حسين وجعفر بن برقان واسحاق بن يحيى الكلبي وهم شرط
د والرابعة قوم شاركوا اهل الثالثة في الجرح والتعديل وتفردوا بقلة ممارستهم لحديثه اذ لم يصاحبوه كثيرا كمعاوية بن صالح ومعاوية ابن يحيى الصدفي والمثنى بن الصباح وهم شرط ت قال وبالحقيقة
من شرط ولان الحديث اذا كان ضعيفا او من حديث اهل الطبقة الرابعة فانه يبين ضعفه وينبه عليه فيصير الحديث عنده من باب الشواهد والمتابعات ويكون اعتماده على ما صح عند الجماعة
الخامسة قوم من الضعفاء والمجهولين لا يجوز لمن يخرج الحديث على الابواب ان يخرج لهم الا على سبيل الاعتبار والاستشهاد عنده فمن دونه لا عند ق كبحر بن كنيز السقاء والحكم بن عبد الله الايلي
وعبد القدوس بن حبيب ومحمد بن سعيد المصلوب وقد يخرج خ احيانا عن اعيان الطبقة الثانية وعن اعيان الطبقة الثالثة وعن مشاهير الرابعة وذلك الاسباب تقتضيه وقال
الذهبي بالميزان انحطت رتبة جامع ت عن سنن د لاخراجه حديث المصلوب والكلبي وامثالهما وقال ابو جعفر بن الزبير اولى ما ارشد اليه ما اتفق المسلمون على اعتماده وهو الخمسة والموطا
الذي تقدمها وضعا ولم يتأخر عنها رتبة وقد اختلف مقاصدهم فيها وللصحيحين بها شفوف وللمن اراد التفقه مقاصد جليلة ولد في حصر احاديث الاحكام واستيعابها ما ليس لغيره ولت في فنون
الصناعة الحديثية ما لم يشاركه غيره وقد سلك بن العمش تلك المسالك واجملها وقال قبله ابو الشرح ت اعلموا انار الله افئدتكم ان كتاب الجعفي هو الاصل الثاني في هذا الفن والموطا
هو الاول واللباب وعليهما بنى الجمع كالقشيري دت فما دونهما طفقوا يصنفون وليس في قدر كتاب ابي عيسى منه حلاوة مقطع وحلاوة مشرع وعذوبة مشرع وبه اربعة عشر علما اذ قد صنف
وذلك اقرب الى العمل والسند صحيح واسلم وعدد الطرق وجرح وعدل وسمى وكنى ووصل وقطع واوضح المعمول والمتروك وبين اختلاف العلماء في الرد والقبول والاثاره وذكر اختلافهم
في تاويله وكل علم من هذه العلوم اصل بابه وفرد في نصابه فالقاري له لا يزال في رياض موفقة وعلوم متدفقة وبه قال بعضهم كتاب الترمذي رياض علم ؛ حكمت ازباره زهر النجوم ؛ به الآثار
واضحة ابينت ؛ بالقاب اقيمت كالرسوم ؛ فاعلاها الصحاح وقد انارت ؛ نجوما للخصوص وللعموم ؛ ومن حسن يليها او غريب ؛ وقد بان الصحيح من السقيم ؛ فعلله ابو عيسى مبينا ؛ معا لمها
لطلاب العلوم ؛ وطرزه بآداب صحاح ؛ تخيرها اولو النظر السليم ؛ من العلماء والفقهاء قدما ؛ واهل الفضل والنهج القويم ؛ فجاء كتابه علما يقينا ؛ ينافس فيه ارباب العلوم ؛ ويقتبسون منه
نفيس علم ؛ ليفيد نفوسهم اسنى الرسوم ؛ كتسنيم رويناه ليروي ؛ من التسنيم في دار النعيم ؛ وغاص الفكر في بحر المعاني ؛ فادرك كل معنى مستقيم ؛ فاخرج جوهرا يبتاج نورا ؛ فقلد عقده اهل الفهوم
لتصور بالمعاني المعاني ؛ بسعد سعيد تودع الجسوم ؛ بمحل العلم لا يبادي تراثها ؛ ولا يبلى على زمن القديم ؛ فمن قرأ العلوم ومن روايا ؛ لتنقد الى المعنى اليتيم ؛ فان بروح يالف كل روح ؛ ويحيا منه عاطرة
النسيم ؛ تحلى من عقائده عقودا ؛ منظمة بياقوت ولوم ؛ تدرك نفسه المعنى ضياء ؛ من العلم النفيس لدى الحميم ؛ ويحيى حسمه على لذاذ ؛ محاماة على الحبر جسيم ؛ جزى الرحمن خيرا بعد خير ؛ ابا عيسى على فعل
الكريم ؛ والحقه بصالح من حواه ؛ مصنفه من اجل تعظيم ؛ وكان سميه فيه شفيعا ؛ محمد المسمى بالرحيم ؛ صلاة الله تورثه علا ؛ فان لذكره ازكى نسيم ؛ **وقال** ابن الصلاح بعلوم الحديث كتاب ابي عيسى ت
اصل في معرفة الحسن فهو الذي نوه باسمه واكثر من ذكره في جامعه ويوجد في متفرقات من كلام بعض مشائخه والطبقة التي قبله كاحمد بن حنبل وخ تختلف النسخ بكتاب ت بقوله هذا حديث حسن او
حسن صحيح فينبغي ان تصحح اصلك به بجماعة اصول وتعتمد على ما تتفق عليه الاكثر وقال خ بنكته على ابن الصلاح قد اكثر علي بن المديني من وصف الاحاديث بصحة وحسن بمسنده وعلله فكانه الامام السابق
لهذا الاصلاح وعنه اخذه خ ويعقوب بن شيبة وغير واحد وعن خ اخذت وغير هذا حديث حسن صحيح وبه اشكال لان الحسن قاصر عن الصحيح فيا لجمع بينهما بحديث واحد جمع بين نفي ذلك القصور واثباته
قال فجوابه انه راجع للاسناد فاذا روي الحديث بسندين احدهما حسن والآخر صحيح جاز ان يقال به حسن صحيح اي حسن بالنسبة سند وصحيح بالنسبة الآخر على انه غير مستنكر ان يكون بعض من قاله اراد بالحسن معناه لغة
وهو ما تميل اليه النفس ولا يأباه القلب لا معناه اصطلاحا وهو ما نحن بصدده وقال ابن دقيق العيد بالاقتراح يرد على الجواب الاول احاديث قيل بها حسن صحيح ، نعرفه الا من هذا الوجه قال وجوابه عندي انه لا يشترط
في الحسن قيد قصور عن الصحيح وانما يجيئه قصور ويفهم فيه اذا اقتصر على قوله حسن فالقصور يأتيه من قبل الاقتصار لا من حيث حقيقته وذاته وبيانه ان هنا صفات الرواة تقتضي قبول روايته لتلك الصفات درجات
بعضها فوق بعض كتيقظ وحفظ واتقان فوجود الدرجة الدنيا كالصدق وعدم تهمة بكذب لا ينافيه وجود ما هو اعلى منه كحفظ واتقان فاذا وجدت الدرجة العليا لم ينافي وجود الدنيا كحفظ مع صدق فيصح ان

بسم الله الرحمن الرحيم
ما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا
جامع الترمذي
خلبك
وفي آخره
شمائل الترمذي
للامام العلام ابي عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي
المحشى
بالحواشي المفيدة القديمة لمولانا المحدث احمد علي السهارنفوري
مع
العرف الشذي
للعلامة المحدث الكبير مولانا محمد انور شاه ابن معظم شاه الكشميري
وبهامشه
نفع قوت المغتذي
للعلامة السيد علي بن السيد سليمان الدمنتي البجمعوي المغربي الشاذلي المالكي
مكتبه رحمانيه
اقرأ سنٹر غزنی سٹریٹ. اردو بازار لاهور

قال الشیخ المکرم المفخم المشتہر بین الآفاق المرحوم المغفور مولانا محمد اسحٰق حصل لی الاجازۃ والقراءۃ والسماعۃ من شیخ الاجل والحبر الابجل الذی فاق بین الاقران بالتمییز اعنی الشیخ عبد العزیز وحصل له الاجازۃ والقراءۃ والسماعۃ عن والدہ الشیخ ولی اللہ بن الشیخ عبد الرحیم الدهلوی وقال الشیخ ولی اللہ اخبرنا به الشیخ ابو الطاهر المدنی عن ابیه الشیخ ابراهیم الکردی عن الشیخ المزاحی عن الشہاب احمد السبکی عن الشیخ النجم الغیطی عن الزین زکریا عن العز عبد الرحیم عن الشیخ عمر المراغی عن الفخر بن البخاری عن عمر بن طبرزد البغدادی الخ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

اخبرنا الشیخ ابو الفتح عبد الملك بن ابی القاسم عبد اللہ بن ابی سهل الهروی الکروخی فی العشر الاول من ذی الحجة سنة سبع و اربعین وخمسمائة بمکة شرفها اللہ وانا اسمع قال انا القاضی الزاهد ابو عامر محمود بن قاسم بن محمد الازدی رحمه اللہ قراءۃ علیه انا اسمع فی ربیع الاول من سنة اثنین وثمانین واربعمائة قال الکروخی واخبرنا الشیخ ابو نصر عبد العزیز بن محمد بن علی بن ابراهیم التریاقی والشیخ ابو بکر احمد بن عبد الصمد بن ابی الفضل بن ابی حامد الغورجی رحمهما اللہ قراءۃ علیهما وانا اسمع فی ربیع الآخر من سنة احدی وثمانین واربعمائة قالوا انا ابو محمد عبد الجبار بن محمد بن عبد اللہ بن ابی الجراح الجراحی المروزی المرزبانی قراءۃ علیه انا ابو العباس محمد بن احمد بن محبوب بن فضیل المحبوبی المروزی فاقر به الشیخ الثقة

عہ قوله فاقر به الشیخ الثقة الامین اعلم ان قوله الشیخ الثقة الامین یحتمل الوجهین احدهما ان یقال بان مراد بالشیخ الثقة الامین هو ابو العباس الذی تلمیذه ابو محمد عبد الجبار والمعنی علی هذا الوجه ان القاضی الزاهد ابا عامر ——— او الشیخ ابا نصر او الشیخ ابا بکر الذین هم تلامذة ابی محمد عبد الجبار قد سال استاذ استاذه اعنی به ابا العباس عن انك اخبرت تلمیذك ابا محمد عبد الجبار بهذا الکتاب فاقر به ای بالاخبار بهذا الکتاب ابو العباس واجاب باقرار الاخبار هذا هو احد الوجهین وثانیهما ان یراد بالشیخ الثقة الامین ابو محمد عبد الجبار ویکون المعنی علی هذا انه سئل احد تلامذته وهم القاضی الزاهد ابو عامر وابو نصر وابو بکر عن انك اخبرك شیخك ابو العباس فاقر به ابو محمد عبد الجبار باخذ هذا الکتاب من شیخه ابی العباس هذا الوجه الثانی فعلی کلا الوجهین الضمیر فی قوله به راجع الی الاخبار بهذا الکتاب الذی یفهم ضمنا وفاعل قوله اقر امعبر عنه بالشیخ الثقة الامین اما ابو العباس واما ابو محمد عبد الجبار هذا حاصل کلام الاستاذی فی هذا المقام فافهم وکن من الشاکرین فانه شئ عزیز ۱۲۔

عہ اعنی به المحدث العلامة والادیب الفهامة مولانا المولوی محمد عبد العلی صاحب دام فیضهم الجلی والخفی ۱۲۔

التفت الی ان الترمذی یحکم علی اکثر الاحادیث من الصحة والحسن والضعف فیکون اعلی من ابی داؤد لکن ابا داؤد اعلی من الترمذی بحسب الاجمال وان لم یحکم علی کل واحد من الاحادیث واما ابن ماجة فقالت جماعة من المحدثین ان ابن ماجة لیس بداخل فی الصحاح لاشتماله علی قریب من اثنین وعشرین حدیثا موضوعا فعلی هذا السادس من الصحاح الستة موطا مالك بن انس الا انه رای مکتوبا علی ابن ماجة صحیح ابن ماجة بقلم علاء الدین المغلطائی الحنفی وهو معاصر ابن تیمیة ومن حفاظ الحدیث واعلم ان المؤلفات علی انواع کما ذکر الشاہ عبد العزیز رحمه اللہ فی العجالة النافعة الجامع الذی یحتوی علی ثمانیة اشیاء وهی هذه سیر وآداب وتفسیر وعقائد وفتن واحکام واشراط ومناقب والجامع هو الترمذی والبخاری واما صحیح مسلم فلیس بجامع لقلة التفسیر فیه والسنن هی التی فیها الاحکام فقط علی ترتیب ابواب الفقه والسنن ابو داؤد والنسائی وابن ماجة ویسمی الترمذی ایضا سننا تغلیبا وکذلك اطلاق الصحاح الستة علی هذه المعهودة لان الصحیح صحیح البخاری ومسلم وباقیهن سنن والمسند الذی یذکر فیها الاحادیث من الصحابة بحسب رعایة ترتیبهم بدون الترتیب فی ابواب الفقه مثلا یذکر اولا الاحادیث المرویة عن ابی بکر ثم عن عمر ثم عن عثمان وهکذا والمعجم الذی یذکر فیه احادیث الشیوخ مرتبة کالترتیب فی المسند والجزء الذی یحتوی علی احادیث مسئلة واحدة معینة کجزء القراءۃ للبخاری وجزء رفع الیدین له والمفرد الذی یحتوی علی احادیث شخص واحد مثل احادیث ابی هریرة او حذیفة والغرائب التی فیها تفردات تلمیذ واحد من شیوخه ولم تکن مرویة عن غیره من تلامذة ذلك الشیخ وانواع اُخر مثل المستخرج والمستدرك واما شرط ارباب الصحاح فاشترط بخاری الاتقان وکثرة الملازمة للشیخ واشترط مسلم الاتقان فقط ولا یشترط ثبوت اللقاء وکثرة الملازمة بل یکتفی بالمعاصرة بین الراوی والمروی عنه وهو مذهب الجمهور فی التمسك واشترط ابو داؤد کثرة الملازمة فقط ولم یشترط الترمذی شیئا منهما والمراد بهذه الشروط انهم یکتفون بهذه الشروط ویاتون بما یکون بشرط اعلی من شرطه ایضا وسبب اعتبار کثرة الملازمة وقلتها یقال ان فلانا ضعیف فی حق فلان وان کانا ثقتین فی انفسهما فعلم ان الضعیف علی قسمین ضعف فی نفسه وضعف فی غیره واما مذهب ارباب الستة الصحاح فقیل ان البخاری شافعی لانه تلمیذ الحمیدی وهو تلمیذ الشافعی اقول لو کان المدار علی هذا النقل انه حنفی لانه تلمیذ اسحاق بن راهویه واما غیره من شیوخهم فمفیدون واسحاق من اساتذته الکبار واسحاق من خاصة تلامذة ابن المبارك وهو من خاصة تلامذة ابی حنیفة ولکن الحق ان البخاری مجتهد وکثیرا ما یکون اجتهاده موافق الاحناف الا انه وافق فی المسائل المشهورة بین اهل العصر الامام الشافعی مثل القراءۃ خلف الامام ورفع الیدین والجهر بآمین ویظهر هذا لمن تتبع صحیحه وملته

سه قوله اخبرنا قائله الشیخ عمر بن طبرزد البغدادی تلمیذ عبد الملك بن ابی القاسم ۱۲ سه قوله المروزی بسکون راء وبزای نسبة الی مرو بزیادة زاء مدینة بخراسان ۱۲ مغنی المرزبانی بمیم مفتوحة وسکون راء وضم زاء وبموحدة وبنون منسوب الی المرزبان جد محمد راوی الترمذی ۱۲ مغنی

قوت المغتذی

یقال بهذا انه حسن باعتبار وجود الصفة الدنیا وهی الصدق مثلا صحیح باعتبار الصفة العلیا وهی حفظ واتقان فیلزم علیه ان یکون کل صحیح حسنا ویلزم ذلك یؤیده ورود قولهم هذا حدیث حسن فی احادیث صحیحة کما هو بکلام المتقدمین اه وقال عماد الدین بن کثیر اصل هذه السوال غیر متجه لان الجمع بین حسن صحیح بخبر واحد رتبة متوسطة بین الصحیح والحسن قال فالمقبول ثلاث مراتب الصحیح اعلاها والحسن ادناها والثالثة ما یتشرب من کل منهما شبه من شیئین ولم یتمحض لاحدهما اختص برتبة منفردة کقولهم للمزیة وهو ما فیه حلاوة وحموضة هذا حلو حامض ای مز فعلی هذا یکون ما قال هو حسن صحیح اعلی رتبة عنده من الحسن ودون الصحیح ویکون الحکم علیه بالصحة محضة اقوی من حکمه علیه بالصحة والحسن معا قال ابو الفضل العراقی بنکته علی ابن الصلاح هذا الذی قاله ابن کثیر تحکم لا دلیل علیه وهو بعید من فهم کلامه وقال بدر الدین الزرکشی وحج کل هذا بالنکت علی ابن الصلاح هذا یقتضی اثبات قسم ثالث ولا قائل به قال الزرکشی وهو خرق للاجماع ثم یلزم علیه ان لا یکون فی کتاب الترمذی حدیث صحیح الا قلیلا لقلة اقتصاره علی قوله هذا صحیح مع ان ما یعرفه بحسن صحیح کثیره موجود فیه وقال سراج الدین البلقینی بما حسن الاصطلاح بهذا الجواب نظر لکن جزم به شمس الدین بن الجزری بالهدایة فقال وما قال به حسن صحیح اراد به شباب صحته وحسنا فهو ذو دون الصحیح معنی قال الزرکشی فان قلت فما الجواب رفع هذا الاشکال قلت اصله اراد بقوله حسن صحیح فی هذه الصورة الخاصة الترادف واستعمال هذا قلیلا دلیل علی جوازه کما استعمله بعضهم حیث وصف الحسن بصحة علی قول من درج حسنا فی قسم الصحیح او اراد حقیقتهما فی سند واحد باعتبار حالین وزمانین فیجوز ان یسمعه مرة من رجل فی حال کونه مستورا ومشهورا بالصدق والامانة ثم ارتقی حاله لدرجة عدالة فسمعه منه ثانیا فاخبر بالوصفین وقد روی عن غیر واحد انه سمع حدیثا واحدا عن شیخ واحد غیر مرة قال وهذا الاحتمال وان کان بعیدا فهو اشبه ما یقال قال او حسن باجتهاده وصحیح باجتهاد غیره او بعکسه او الحدیث باعلی درجات الحسن وادون درجات الصحة فجمعهما باعتبار مذهبین وانت اذا تاملت تعرف ست فلعلك تمکن الی ان هذا قصده وقال الجعبری شهد قد صح الطریق الیه واخرج حدیثه بالکتب الصحاح

الامين انا ابو عيسى محمد بن عيسى بن سورة بن موسى الترمذى الحافظ قال **ابواب الطهارة** عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

باب ماجاء لا تقبل صلوة بغير طهور **حدثنا** قتيبة بن سعيد انا ابو عوانة عن سماك بن حرب **ح** قال وناهناد نا وكيع عن اسرائيل عن سماك عن مصعب ابن سعد **عن** ابن عمر عن النبى صلى الله عليه وسلم قال لا تقبل صلوة بغير طهور ولا صدقة من غلول قال هناد فى حديثه الا بطهور **قال** ابو عيسى هذا الحديث اصح شئ فى هذا الباب واحسن **وفى** الباب عن ابى المليح عن ابيه وابى هريرة وانس وابو المليح بن اسامة اسمه

درماقب القاضى ابو زيد الدبوسى ولمسئلة يختلف فيها اكابر الصحابة يجوز فيها بعض الخروج منه وان لمسائل مختلفة فيها بين المجتهدين وهى تحت الحديث وبساعده تعامل السلف ويكون السلف لصالح مختلفين فيها لا يمكن الاتفاق على احدها الى قيام القيمة واما مسلم فالله اعلم بمذهبه تحقيق واما ابن ماجة فلعله شافعى والترمذى شافعى واما ابو داؤد و النسائى والمشهور انهما شافعيان ولكن الحق انهما حنبليان وقد شحنت كتب الحنابلة بروايات ابى داؤد عن احمد والله سبحانه وتعالى اعلم ؛

ابواب الطهارة قال الحافظ بدر الدين العينى الحنفى ومن مصطلحات ارباب الحديث التعبير بالكتاب اذا كانت تحته احاديث انواع مختلفة وكذلك التعبير بالابواب والباب اذا كانت الاحاديث من نوع واحد وقول الترمذى ابواب الطهارة ترجمة ويظهر فقه المحدث من ترجمة كما قيل فقه البخارى فى تراجمه وللمحلات احدهما ان مسائل فقه المختارة عنده يظهر من تراجمه وثانيهما ان ذكاءه يظهر من تراجمه والبخارى سابق الغايات فى وضع التراجم فانه قد تحيرت العقول فيه وحسن التراجم تراجم الترمذى وتراجم ابى داؤد اعلى من تراجم الترمذى واتقن النسائى فى تراجمه تشحيذ البخارى وبعض تراجمها متحدة حرفا فحرفا واستوارد مستبعد والله اعلم سيما اذا كان النسائى من تلامذة البخارى وما وضع مسلم بنفسه التراجم **قوله** عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ كان المحدثون المتقدمون يخلطون بين المرفوعات والآثار واول من ميز بينهما الامام احمد بن حنبل وتبعه ائمة الحديث وقال الترمذى عن رسول الله مشيرا الى ان لو ردة

لہ **قوله** الترمذى بكسر التاء والميم وضمهما وفتح التاء وكسر الميم فذال مثلثة فى الادب بالمكسورة وعجام ذال منسوب الى الترمذ مدينة من وراء جيحون ۱۲ مغنى.

قوت المغتذى فيورد بابا ذلك الحكم من حديث

صحابى مختصرة بانها باعتبار سندين او مذهبين وقال حج بنكت قال بعض المتاخرين نرى بعتبر صدق الوصفين على الحديث بحسب احوال رواته عند الائمة بان كان بعضهم من هو عنده حسن عند قوم صحيح عند قوم قيل به ذلك فتعقب بانه لو اراده لاتى بالواو نحو حسن وصحيح قال ثم ان الذى يتبادر الفهم انما يقوبه بحسب اجتهاده واجتهاد غيره فهذا يقدح فى الجواب ويتوقف ايضا على اعتبار ما ديث جمع بها بين الوصفين فان كان فى بعضها مالا اختلاف فيه عند كل فى صحته قدح فالجواب يف لكن يسلم بذالجواب لكان قرب اذا من غيره قال ولى نا ميل اليه وارتضيه والجواب عما يرد عليه يمكن ويحوج ان يريد انه باعتبار وصفين وحا بين فساق كما للزركشى قائد قال بعضهم به واختار انهما مترادفان فصحيح او جيد قوى فالثانى تاكيد للاول ويقدح به ان الحمل على التاسيس خير من غيره لانه الاصل و اقوى الاجوبة فى الجملة ما اجاب به ابن دقيق وقال بشرح النخبة اذا قال صحيح حسن فى حديث واحد فللتردد حصل من المجتهد فى الناقد بين جتمعت به شروط صحته او نقص عنها وهذا فى حديث يحصل منه تفرد بتلك الرواية فمحصل جوابه ان تردد الائمة بحال نقله اقتضى للمجتهد ان لا يصفه باحدهما فيقال به حسن باعتبار وصفه عند قوم وغاية ما به انه حذف منه حرف تردد اذ حقه ان يقول حسن او صحيح وهذا كما يحذف حرف عطف فالذى بعده وعلى هذا ما قيل به حسن صحيح دون ما قيل به صحيح فقط لان الجزم اقوى من التردد وهذا حيث التفرد والا فان تعدد سنده فالوصفان اذا باعتبار سنداذا احدهما حسن والاخر صحيح وعلى هذا فما قيل به حسن صحيح فقط اذا كان فردا اذ كثرة الطرق تقوى فان قيل قد صرح الترمذى بان شرط الحسن ان يروى من غير وجه فكيف يقول بعضها حسن غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه فجوابه ان الترمذى لم يعرف الحسن مطلقا بل نوع منه خاصا وهو ما يقول به فى كتابه حسن فقط اذ يقول بعضها حسن وبعضها صحيح وبعضها غريب وبعضها حسن صحيح وبعضها صحيح غريب وتعريفه انما هو للاول فقط وعبارته ترشد الى ذلك بآخر كتابه وما قلنا فى كتابنا حديث حسن فانما اردنا به حسن اسناده عندنا فكل حديث يروى ولا يكون راويه متهما بكذب ويروى من غير وجه نحو ذلك ولا يكون شاذا فهو عندنا حديث حسن تعرف ان مراده ما قيل به حسن فقط الاول به حسن صحيح او حسن غريب او حسن صحيح غريب فلم يعرج على تعريفه كما لم يعرج على تعريف ما قال به حسن صحيح فقط او غريب فقط فكانه تركه استغناء بشهرته عند اهل الفن فاقتصر على تعريف ما يقول به فى كتابه حسن فقط لغموضه ولانه اصطلاح جديد فلذلك قيده بعندنا ولم يعزه لاهل الفن كما فعل الخطيب وبهذا التقرير يندفع كثير من الايرادات التى طال البحث فيها ولم يسفر عن وجه توجيهها فلله الحمد على ما الهم وعلم قال حج وظهر لى توجيهان آخران الاول ان مراده حسن لذاته صحيح لغيره والآخر انه حسن باعتبار اسناده صحيح اى انه اصح شئ ورد فى بابه اذ يقال اصح ما ورد كذا وان كان حسنا او ضعيفا والمراد ارجحه واقله ضعفا ثم ان الترمذى لم ينفرد بهذا المصطلح بل سبقه اليه شيخه كما نقله ابن الصلاح فى غير مختصره والزركشى وجمع بينهما قال الزركشى اعلم ان هذا السؤال يرد بعينه بقول الترمذى هذا حديث حسن غريب اذ من شرط الحسن كونه معروفا من غير وجه والغريب ما انفرد به بعض رواته وبينهما تناف فجوابه ان الغريب يطلق على اقسام غريب من جهة متنه وغريب من جهة اسناده والمراد هنا ثانيا لا الاول لان هذا الغريب معروف عن جماعة من الصحابة لكن انفرد بروايته عن صحابى فحسب متنه حسنه اذ عرف مخرجه واشتهر فوجد شرط الحسن وبحسب سنده غريب ثم يرده من تلك الجماعة الا واحد فلا منافاة بين غريب بهذا المعنى وبين الحسن بخلاف كل الغرائب فانها تنافى الحسن وقال الحافظ ابو العباس احمد بن ادريس القرافى فى كتابه معتمد البيتة قول ابى عيسى حديث حسن صحيح غريب وهذا حسن غريب معناه ان المخرج انه لم يخرج الا من وجه واحد ولم تتحد طرق تخريجه ان رواته ثقات لا يقصر ذلك فيشتهر به وهو غلط بينة وهو انما لا من شروطهم عينه وقد يخرج الشيخان احاديث يقول بها ابو عيسى هذا حديث حسن او حسن غريب كما قال بحديث ابى بكر قلت يا رسول الله علمنى دعاء ادعو به فى صلوتى حديث هذا حديث حسن مع انه متفق عليه قال حج اعلم ان الكتاب الجامع الصحيح والسنن دون وقعت سماعة من عدة روايات عن مؤلفه ولم يقع لنا الا من رواية ابى العباس محمد بن احمد بن محبوب عنه ولا نعلم انه شرحه احد كاملا الا القاضى ابا بكر بن العربى بكتاب عارضة الاحوذى وكتب عليه الحافظ فتح الدين بن سيد الناس قطعة وكمل عليه زين الدين العراقى مقطعة اخرى ولم يتم وكتب عليه شيخ الاسلام سراج الدين البلقينى قطعة وتج مجد الدين امام اقف عليه وله كتب حب به يقول بانه ولى الباب ولم اقف عليه والله تعالى اعلم وقال الامام ابو عبد الله محمد بن عمر بن رشيد الذى عندى ان قرب التحقيق والدرى على واضح طريق ان يقال انه كتاب تضمن الحديث مصنفا على الابواب وهو علم برأسه والفقه علم ثان وعلل الحديث ويشتمل على بيان الصحيح والسقيم وما بينهما من المراتب علم ثالث والاسماء والكنى رابع والتعديل والتجريح خامس ومن ادرك النبى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ممن لم يدركه ممن اسند عنه فى كتابه سادس وتعديد من روى ذلك الحديث سابع هذه علومه المجملة واما التفصيلية فمتعددة وبالجملة فمنفعته كبيرة وفوائده كثيرة قال فتح الدين ابن سيد الناس ومما يذكر ما تضمنه من الشذوذ وهو ثامن ومن الموقوف وهو تاسع والمدرج وهو عاشر وهذه الانواع مما يتنبه تبادر منه ويستفاد عنه واما ما يقل فيه وجوده من الوفيات والتنبيه على معرفة الطبقات وما يجرى مجراه فقد دخل فيما اشار اليه من فوائده التفصيلية (فائدة) قال الحافظ ابو جعفر بن الزبير برنامجه روى هذا الكتاب عن الترمذى رجال ابو العباس محمد بن احمد بن محبوب ابو سعيد الهيثم بن كليب الشاشى و ابو ذر محمد بن ابراهيم وابو محمد الحسن بن ابراهيم القطان و ابو حامد احمد بن عبد الله التاجر وابو الحسن الفزارى قال وذكر انه لم يقع سماع الا فى هذا المصنف من ابى عيسى ولا رواية عنه وهو كلام البغوى لابى محمد بن غياث عن ابى عمرو السفاقسى عن ابى حامد المقرى فهو باطل قال من لم فان الرواية بالكتاب منتشرة شائعة عن جلة معروفين ان الترمذى ان ابا عبد الله بن عتاب وانه ابا محمد المذكور حافظ ابا على الغسانى وغيرهم من الائمة بهذا الاسناد فى السند والكتاب فى فهرسهم وما ذكره باطل من جهل بهذا الكتاب والانقطاع ورواية لا ذكره لانه والتى وقال الحافظ ابن خطيب الدين القسطلانى احاديث الرسول جلا الهموم وهو دواء المرء من الكلوم فلا تبع بها بدلا وهى واعرف بالصحيح من السقيم ودون الترمذى فيه تسهيل لعلم شرع متفنن العلوم ومنه تفسير المعانى فاضحى روضة عطر النسيم ففيه جرح وتعديل ونوع

عامر یقال زید بن اسامة بن عُمَیر الهُذَلی **باب** ماجاء فی فضل الطهور **حدثنا** اسحٰق ابن موسی الانصاری نا مَعْن بن عیسی نا مالک بن
کان الزہرانی انس بھجر مالک وجا سم قتادہ ۲۵

بهنا مرفوعات لا آثار والمرفوع وما اسند الی النبی صلی الله علیه وسلم فعلا او قولا او تقریرا **قوله ح وحدثنا** الخ یسمی تحویلا والاختلاف فی القراءة فان المغاربة یقرأون تحویل واشتقه
یقرأون ح بالمد او القصر قال سیبویه ان اسماء حروف التهجی ان کانت مرکبة فی الکلام فممدودة کما قال محمد فی قصیدة البردة ع لولا التشهد کانت لاءه نعم. وان کانت منفردة فمقصورة کما یقال فی حین
التعداد با تا ثا. **اقول** ان هذه الضابطة لیست باسماء حروف التهجی بل تلک فی کل کلمة ثنائیة تکون فی آخرها الف واعلم ان التحویل کثیرا بینهما افتراق الطریق الواحد من الاسفل الی حرق
کثیر والتحویل بکلا قسمیه قد یکون بطریقین وقد یکون با زید منهما (ف) ربما تجد فی کتب الصحاح وغیرها انهم یبدأون اسند من الاول ای الاعلی بالعنعنة ثم فی الاسفل بالاخبار والتحدیث لان
التدلیس لم یکن فی السلف وحدث فی المتأخرین فحاج المحدثون الی التصریح بالسماع ولا یقبل حدیث المدلس الا عند التصریح بالسماع او ما یدل علیه والتدلیس علی انواع احدها ان یسقط الراوی
اسم شیخه لغرض من الاغراض ویروی عن شیخ شیخه بعن کیلا یکون کاذبا وثانیها تدلیس التسویة وهو حذف الرواة الضعفاء من بین السند وروایة الحدیث بطریق ثقاته بالعنعنة کتدلیس
ولید بن مسلم عن الاوزاعی کما سیجیئ وثالثها ان یذکر الراوی اسم شیخه ان کانت المشهورة کنیته او یذکر کنیته ان کان المشهور اسمه ولا یسقط بهذا عدالته ولا ضیر فی هذا اما القسمان الاولان
فقبیحان وقال شعبة ان التدلیس حرام والمدلس ساقط العدالة ومن ثم قالوا السند الذی فیه شعبة بری عن التدلیس وان کان بالعنعنة والجمهور الی قبح التدلیس ولکنه لا یسقط به عدالته واذا
صرح بالسماع او ما حاذاه یقبل الحدیث ومن عادة المحدثین ضم المتن لاقرب الطرق المتعددة ومن عادتهم ایضا ضم متن الحدیث للسند العالی والمصنف راعی العادة الثانیة کما یدل علیه
قوله قال هناد فی حدیثه الا بطهور الخ فعلم ان المذکور لیس متن هناد واما وجه اختیاره العادة الثانیة علی الاولی فعلی ما قیل سئل ابن المبارک ما تشتهی قبل قال سند عال وبیت خال **قوله**
لا تقبل صلوة بغیر طهور الخ القبول علی قسمین احدهما کون الشیئ مستجمعا بجمیع الارکان والشرائط وثانیهما وقوعه فی حیز مرضاة الله وقال ابن دقیق العید ان القبول مشترک فی المعنیین ولا
قرینة علی المعنی الاول واما الثانی فغیر معلوم بغیر الله تعالی فلا نعلم ما فی حدیث الباب واقول ان المراد هو الاول بقرینة الاجماع علی عدم صحة الصلوة بدون الطهور وعدم قبول هو المردود کان
هذا ولهذا ونسب الی مالک بن انس عدم الاعادة علی من صلی بلا وضوء ولیست هذه النسبة صحیحة ولعل وجه النسبة الاشتهار علی الالسنة عدم اشتراط طهارة الثوب والمکان عند مالک
فما سوا الیهما طهور البدن ایضا واعلم ان قول لا تقبل صلوة بالتنوین مثل لا رجل فی الدار یعنی نیست هیچ مردے درخانه ومعنی لا رجل فی الدار بالفتح نیست مرد درخانه ومعنی ما من رجل فی هذه
نیست هیچ اثر مردے درخانه فعلی هذا معنی لا تقبل صلوة بلا طهور قبول نمی شود هیچ نمازے بغیر طهور وپاکی فعلم ان کل فرد صلوة موقوف علی الطهور واختلفوا فی صلوة الجنازة وسجدة التلاوة فی اشتراط
الوضوء لهما فقال بعض لا یشترط الوضوء لصلوة الجنازة واما الامام الشافعی فلیس یقائل بما قیل ولعل وجه ماقیل ان قول الشافعی بالجنازة علی الغائب ویقول انها دعاء کسائر الادعیة فزعم
انها دعاء کسائر الادعیة فی عدم وجوب التوضی ایضا والامام البخاری موافق لنا فی اشتراط الوضوء للجنازة واما سجدة التلاوة فقال الشعبی والبخاری لا یشترط التوضی کما اخرج البخاری عن ابن عمر انه
کان یسجد علی غیر وضوء الخ وفی نسخة البخاری الاصیلی کان ابن عمر یسجد علی وضوء وقال فدام البخاری ان الاول اصح واما الائمة الاربعة فقائلون بوجوب التوضی فی سجدة التلاوة لانها ای
السجدة اخص مدارج الصلوة فیشترط لها کما اشترط لها واما فاقد الطهورین فروایة عن ابی حنیفة انه یتشبه بالمصلین ای یرکع ویسجد بلا قراءة قال مالک لا یصلی الآن وقال احمد بن حنبل یصلی الآن
ولا یقضی وللشافعیة وجوه اربعة احدها القضاء فقط وثانیها الاداء فقط وثالثها الاداء فی الحال ثم القضاء بعده ورابعها وجوب الاداء واستحباب القضاء (ف) من مصطلحات فقهائنا التعبیر بالقول عما
قال المشائخ وبالروایة عما قال الائمة وعند الشافعیة قول الامام روایة واقوال المشائخ وجوه لنا فی التشبه بالمصلین لفاقد الطهورین القیاس المستنبط من الاجماعین احدهما من فسد الصوم
او حاضت المرأة فی نهار رمضان او طهرت او بلغ الصبی یجب علیهم الامساک فی بقیة النهار وهل هذا الا التشبه بالصائمین والاجماع الثانی ان من فسد حجه یجب علیه المضی علی الارکان ثم یقضی ولیس
المضی علی الارکان الا التشبه بالمصلین فلما ثبت التشبه فی الصوم والحج نعدیه الی الصلوة وکذا اکتفاء بعض السلف بالتکبیرة فی تمام القتال من هذا اعترض الخصم علینا فی قولنا البناء علی الصلوة لمن
احدث فیها بحدیث الباب فالجواب اولا ان المشی فی الصلوة لیس بصلوة کالذهاب والذهاب فی صلوة الخوف لیس بصلوة بل فعل فی الصلوة وثانیا بان البناء روی مرفوعا عن عائشة
ولکن الصواب عند ارباب الحدیث الارسال والارسال مقبول سیما اذ کان مؤیدا بفتیا الصحابة فیکون حجة قطعا ومن الفتاوی استخلاف عمر وعلی رضوان الله علیهما **قوله** ولا صدقة
من غلول الخ الغلول فی اللغة سرقة الابل وفی اصطلاح الفقهاء سرقة مال الغنیمة ثم اتسع فیه فاطلق علی کل مال خبیث قال فی الدر المختار ان التصدق بالمال الحرام ثم رجاء الثواب منه حرام
وکفر وفرق البعض بین الحرام لعینه ولغیره ومنهم العلامة التفتازانی **اقول** ینبغی الفرق بین الحرام الظنی والقطعی لا فی لعینه ولغیره قال ابن قیم فی بدائع الفوائد من اجتمع عنده مال حرام فیتصدق به یثاب
علیه وفی الهدایة من اجتمع عنده مال حرام سبیله التصدق وقع التعارض بین الدر المختار والهدایة اقول فی دفع التعارض ان ههنا شیئان احدهما ایتمار امر الشارع والثواب علیه والثانی فی التصدق بمال خبیث
والرجاء من نفس المال بدون لحاظ رجاء الثواب من امتثال الشارع فالثواب انما یکون علی ایتمار الشارع واما رجاء الثواب من نفس المال فحرام بل ینبغی تصدق الحرام ان یزعم بتصدق لمل
تخلیص رقبته ولا یرجو الثواب منه بل یرجوه من ایتماره امر الشارع واخرج الدارقطنی فی اواخر الکتاب ان ابا حنیفة رح سئل عن هذا فاستدل بما روی ابوداود من قصة الشاة والتصدق بها **قوله** هذا
الحدیث اصح الا یلزم من قوله هذا ان یکون صحیحا فی نفسه بل مراده بالاصح والاحسن انه علی الحدیث فی هذا الباب وان لم یکن حسنا عند المحدثین ومن عادة الترمذی اخراج الاحادیث التی لم یخرجه
غیره للاطلاع علی ذخیرة الحدیث فراوانه اعلی الاحادیث التی لم یخرجها ارباب الصحاح لک قال بعض حفاظ الحدیث فی عادة الترمذی بهذه **قوله** وفی الباب عن ابی ملیح الخ المراد بذکره
ههنا هو ابو ابی الملیح لا ابو الملیح نفسه لانه الراوی ابوه **واعلم** ان الترمذی مع کونه جامعا ذخیرة الحدیث فیه قلیلة بخلاف غیره من ارباب الصحاح الا انه یکاد یذکر وفی الباب عن فلان وعن
فلان الخ وصنف ابن حجر العسقلانی فی استخراج ماذکر الترمذی فی الباب وسماه اللباب فیما قال الترمذی وفی الباب ولکنه غیر مطبوع والاسهل لاستخراج احادیثه المراجعة الی مسند احمد بن حنبل
رحمه الله تعالی **باب** ماجاء فی فضل الطهور لفظه او قد یکون لشک الراوی وقد یکون للتنویع واذا کان للشک من الراوی فیقرء بعده لفظ قال ویعرف ذلک بالذوق واعلم

قوت المغتذی

ومن علل ومن فقه قویم ؛ ومن اتی ومن اسماء قوم ؛ ومن ذکر الکنی قصد فهیم ؛ ومن نسخ وشبه الامام ؛ ومن فرق ومن جمع بهیم ؛ ومن قول الصحاب وتابعیهم ؛ بحل او بتحریم عمیم ؛ ومن نقل الی الفقهاء
بغیرها ؛ ومن معنی بدیع مستقیم ؛ ومن طبقات اعصار تقضت ؛ ومن حل لمنعقد عقیم ؛ وقسم ما روی حسنا صحیحا ؛ غریب فارتضاه ذوو الفهوم ؛ ففاق مصنفات الناس قدما ؛ ورق فکان
کالعقد النظیم ؛ وجاء کالشهد تلالا تیسیر یخاطب الجمل العظیم ؛ فنافس فی اقتباس من نفیس ؛ بانفاس ودع قول الخصوم ؛ فان الحق ابلج لیس تخفی ؛ طلاوته علی الذهن السلیم ؛ وفضل العلم
یظهر حین ینشأ عن الارواح حالوت الجسوم ؛ فقاری العلم یرقی للثریا ؛ ویبقی الثری اثر الرسوم ؛ ولیس العلم ینفع من حواه ؛ بلا عمل یعین علی القدوم ؛ کتاب الترمذی هذا کتابا ؛ یعطر نشره
مر النسیم ؛ واسنادی الذی العصر یحوی اسادی فیه ذا سن قدیم ؛ فربی الله احمد کل حین ؛ علی ایلاء افضل نعیم ؛ وصل مدی الزمان علی رسول ؛ یفوح لذکره ارج النسیم ؛ (**فائدة**) قد رمزت
علی رموز کروح التوشیح (قب) فانا موحدة القاضی ابی بکر العربی (وحق) عارضة فانا للحافظ العراقی **ابواب الطهارة** ص ۲. لا تقبل لکن ما یقبل الله صلوة بغیر طهور) قال قب قراءة
کرسول الله وهو کجلوس عبارة عن الفعل وکرسول هو الماء وبالنهایة بضم التطهر وبفتح ما یتطهر به وسیبویه کرسول ماء ومصدر معا فعلیه یضم ویفتح بالسین علی انه التطهر واین سید الناس
یضم فقط وقال قب قبول الله عملا ارضاه وثوابه علیه وابن دقیق عید قد استدل جماعة من المتقدمین بانتفاء القبول علی انتفاء الصحة کما فعلوه بقوله صلی الله تعالی علیه وآله وسلم لا یقبل الله
صلاة حائض الا بخمار ای من بلغت سن حیض ومعنی هذا اشتراط طهارة فی صحة صلوة ولا یتم ذلک الا ان یکون انتفاء قبول دلیلا علی انتفاء صحة وقد ورد بامکانه انتفاء قبول مع ثبوت صحة کصلوة عبد آبق
لا تقبل له صلوة ومن اتی عرافا او شارب خمر فاذا ارید تقریر الدلیل علی انتفاء الصحة من انتفاء القبول کان من تفسیر معنی القبول فقیل انه ترتب غرض مطلوب من شیئ علی شیئ من قبل هذه فلان اذا

انس ح وحدثنا قتيبة عن مالك عن سهيل بن ابي صالح عن ابيه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا توضأ العبد المسلم او المؤمن فغسل وجهه خرجت من وجهه كل خطيئة نظر اليها بعينيه مع الماء او مع اخر قطر الماء او نحو هذا واذا غسل يديه خرجت من يديه كل خطيئة بطشتها يداه مع الماء او مع اخر قطر الماء حتى يخرج نقيًّا من الذنوب قال ابو عيسى هذا حديث[1] حسن صحيح وهو حديث

ان المصنف اخرج حديث الباب مختصرا وفي غيره واذا مسح الرأس خرجت كل خطيئة سمعها باذنيه الخ فدل على ان الاذنين في حكم الرأس ودل على عدم ضرورة تجديد الماء لمسح الاذنين كما هو مذهب ابي حنيفة قوله يخرج نقيا من الذنوب الخ قال المتاخرون الحسنات مكفرات للسيئات الصغائر وقال المتقدمون يفوض الامر الى الله بلا تقييد بالصغائر والكبائر وتمسك المتاخرون بما سياتي مالم يغش الكبائر واقول التحقيق ان لا يقيد بالصغائر وتمشى على الفاظ الاحاديث لغة وفي اللغة الذنوب العيوب والخطايا ماليس بصواب والمعصية نافرماني والسيئة برائي فالمعاصي في اعلى مراتب الاثم ودونها السيئات ودونها الخطايا ودونها الذنوب واشكل الحديث بانه يدل على خروج الذنوب والخروج يقتضي ان يكون الشئ الخارج ذا جرم والذنوب واخواتها من المعاني فالاصوب التفويض الى الله تعالى ومن اراد ان يقع في التكلفات فيرجع الى ما قال الصوفية بان وراء هذا العالم المشاهد عالما يسمى بعالم الامثال ووراءه عالم الارواح وفي عالم الامثال صور كل شئ في هذا العالم من الاجسام والمعاني وفي عالم الارواح ارواح كل شئ كما قال ولـه غيب را ابرے وآب دیگراست ۔ آسمان وآفتاب دیگراست ۔ ثم لو ان عالم المثال متصرف في هذا العالم المشاهد والطف منه وعالم الارواح متصرف في عالم الامثال والطف منه وليس عالم الامثال هو دار الآخرة بل موجود الآن وقالوا من يذهب في عالم المثال او الارواح لا يتميز بين اشياء عالم الشهادة والاشياء عالم الامثال واما الروح فعند اهل الاسلام جسم لطيف على شكل كل ذي ذلك الروح واحتجوا على هذا اي جسمية الروح بما ورد في الاحاديث كما في حديث البراء بن عازب فينزعها كما ينزع السفود من الصوف المبلول الخ اخرجه احمد في مسنده وصاحب المشكوة صـ۱۴۲ وفيه فتخرج تسيل كما تسيل القطرة من السقاء فياخذها فاذا اخذها لم يدعوها في يده طرفة عين حتى ياخذوها فيجعلوها في ذلك الكفن واحاديث اخر دالة على جسمية الروح ونقل قاضي زاده في تهافت الفلاسفة ان الغزالي قائل بتجرد الروح وكذلك نسب الى القاضي ابي زيد الدبوسي الحنفي فاقول اولا ان خلافه لا يكفي فانا نتمسك بنصوص الشريعة من القرآن والحديث وثانيا بان نقل المذهب متعسر فلم ار عبارة القاضي ابي زيد لا نسب اليه هذا الخلاف واما الغزالي فقال تلميذه ابو بكر بن العربي ان استاذنا غمس في الفلسفة ثم ضرب بيده وسعى للخروج فلم يسعف بمرامه والمتقدمون من علماء الاسلام يريدون بالتجرد عدم الكثافة ويظهر ذلك من تفسير سورة الاخلاص للحافظ ابن تيمية ثم اختلف الصوفية بعد اتفاقهم على مادية الروح في انه كالبدن للثياب او اعضاءه سارية في اعضاء الجسد المشاهد وقال الشيخ الاكبر في فصوص الروح يتشكل باشكال مختلفة وقال الجهلاء الفلاسفة ان الروح مجرد وتشبثوا باوهام هي اوهن من بيت العنكبوت منها ما قال الفارابي ان الروح محل التصور والتصديق وهما معنيان مجردان ومحل المجرد مجرد وهذا كما ترى لانه لم لا يجوز ان يكون تعلق التصور والتصديق بالروح كتعلق النفس الناطقة بالبدن المادي قوله هذا حديث حسن صحيح الحسن والصحيح متقابلان في مشهورات الصحيح ما اتصل سنده بنقل العدل الضابط عن مثله ويكون سالما عن العلة والشذوذ والنكارة والحسن الذي يكون رواته اقل اتقانا من رواة الصحيح واقل ضبطا من رواته فكيف جمع المصنف بين المتنافيين فالاجوبة عديدة منها ما قال الحافظ ابن حجر بتقدير كلمة او على تقدير او يكون الحاصل هذا حديث حسن او صحيح اي تردد الترمذي في الحسن والصحة او يقال بتقدير الواو اي حسن وصحيح والحسن باعتبار طريق والصحة باعتبار طريق آخر لكنه ليس بشاف فان هذا التردد من الترمذي بعيد واما تقدير الواو فلا يجري في جميع المواضع ومنها ما قال الحافظ عماد الدين بن كثير ان الحسن الصحيح مرتبة بين الحسن والصحيح كالحلو الى مثل لكنه ايضا غير صحيح لانه ياتي باحاديث الصحيحين ويحكم عليها بالحسن الصحيح والحق ما قال ابن دقيق العيد في الاقتراح بانهما متباينان مفهوما ومتصادقان مصداقا وبينهما عموم وخصوص مصداقا كالظاهر والنص وسياتي بعض كلام على هذا عنقريب مقدمة وعلم ان الصحيح عندي على اربعة اقسام احدها ان يكون رواته ثقات وعدولا ويساعده تعامل السلف والثاني ان يصححه امام من ائمة الحديث بخصوصه والثالث ان يخرجه من التزم الصحة في كتابه مثل

[1] قوله حسن صحيح اعلم ان الصحيح ما اتصل سنده بنقل العدل الضابط عن مثله وسلم عن شذوذ وعلة والشذوذ ان يرويه الثقة مخالفا لغيره والحسن ما لا يكون شاذا ويروى من غير وجه نحوه قاله في الجمع قال السيد الفرق بين حدى الصحيح والحسن ان شرائط الصحيح معتبرة في حد الحسن لكن العدالة في الصحيح ينبغي ان تكون ظاهرة والاتقان كاملا وليس ذلك شرطا في الحسن ومن ثم احتاج اي قيد قوله ان يروى من غير وجه مثله او نحوه وليميز به وقول الترمذي حديث حسن صحيح يريد به انه يروى باسنادين احدهما يقتضي الصحة والآخر الحسن او المراد اللغوي وهو ما تميل اليه النفس وتستحسنه انتهى وقال المؤلف اي الترمذي في آخر هذا الجامع في كتاب العلل وما ذكرنا في هذا الكتاب حديث حسن فانما اردنا حسن اسناده عندنا كل حديث يروى لا يكون في اسناده من يتهم بالكذب ولا يكون الحديث شاذا ويروى من غير وجه نحو ذلك فهو عندنا حديث حسن ۱۲

قوت المغتذی

رتب على عذره عرضنا مطلوبا منه وهو محو جنايته وذنبه فاذا ثبت ذلك فالغرض المطلوب بهما من الصوم وقوعها مجزية لمطابقتها للامر فاذا حصل هذا الغرض ثبت القبول على ما ذكر تفسير واذا ثبت القبول بهذا التفسير ثبتت الصحة واذا انتفى به انتفت فربما قال بعض المتاخرين ان القبول كون العبادة يترتب عليها ثواب درجات والاجزاء كونها مطابقة للامر والمعنيان اذا تغايرا وكان احدهما اخص من غيره لم يلزم من نفي الاخص نفي الاعم والقبول على هذا التفسير اخص من الصحة فان كل مقبول صحيح بلا عكس فهذا ان نفع في تلك الاحاديث التي نفي فيها القبول مع بقاء الصحة فانه يضر في الاستدلال بنفي القبول على نفي الصحة كما حكينا عن السلف اللهم الا ان يقال دلالة الدليل على القبول من لوازم الصحة فاذا انتفى انتفت فيصح الاستدلال بنفي القبول على نفي الصحة اذا ويحتاج في تلك الاحاديث التي نفي عنها القبول مع بقاء الصحة الى تاويل وتخريج على انه يرد على من فسر القبول بكونه عبادة يثاب عليها او مرضية او ما اشبهه اذا قصد به انه لا يلزم من نفي القبول نفي الصحة اذ يقال ان القواعد الشرعية تقتضي ان العبادة اذا اتي بها مطابقة للامر كانت سببا للثواب والدرجات والجزاء والظواهر بذلك لا تحصى ولا صدقة من غلول بفتح غين قال النووي ابن سيد الناس الغلول وقت هو خيانة في خفية اي لا تقبل صدقة من حرام كصلاة بلا طهور وقرب شرح هو خيانة مطلقا في حرام (اذا توضأ العبد المسلم او المؤمن) قال الباجي بشرح المؤطا الظاهر انه شك من راويه (وغسل وجهه خرج من وجهه كل خطيئة نظر اليها بعينيه) قال تب اي غفرت لان الخطايا هي افعال اعراض لا تبقى فكيف توصف بدخول ولكنه تعالى لما اوقف مغفرة على طهارة كاملة في عضو ضرب له مثلا بخروج ولان الطهارة حكم ثابت لا مستقر لدخول قال جط بل الظاهر انه حمله على حقيقة لان الخطايا تؤثر في باطن والطهارة تزيلها اخرجه دون ده وابن حبان والحاكم عن ابي هريرة مرفوعا قال صلى الله تعالى عليه وسلم ان العبد اذا اذنب ذنبا نكتت في قلبه نكتة سوداء فاذا تاب ونزع واستغفر صقل قلبه وان عاد زادت حتى تعلو قلبه وذلك الران الذي ذكره الله بالقرآن كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون واحمد وابن خزيمة عن ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحجر الاسود ياقوتة بيضاء من الجنة وكان اشد بياضا من الثلج وانما سودته خطايا المشركين فاذا اثرت في حجر فجسد فاعلها اولى اي خرج من وجهه سواد حدث بقلبه بنظر جبينه او ذات سوداء لا عرض بناء على اثبات عالم المثال وان كل ما بهذا العالم عرضا فله صورة بعالمه فلا يصح عرض الاعراض على آدم على نبينا وآله وعليه الصلوة والسلام على ملائكة فقال لهم انبئوني باسماء هؤلاء والا فكيف يتصور عرض الاعراض لو لم تتشخص قال وقد بسطته بمؤلف مستقل واشرت له بحاشيتي على البيضاوي ومن شواهد خطايا ما اخرجه البيهقي بسنده عن ابن عمر قال سمعته صلى الله عليه وسلم يقول ان العبد اذا قام يصلي اتي بذنوبه فجعلت على عاتقه فكلما ركع او سجد تساقطت عنه والبزار والطبراني عن سلمان قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يصلي العبد وخطاياه مرفوعة على راسه كلما سجد تحاتت عنه (مع الماء او مع آخر قطر الماء) كعيد قال الباجي هذا شك من راويه (فاذا غسل يديه) قال الباجي كذا رواه رواة المؤطا مقتصرين على غسل وجهه ويديه الا ان ابن وهب زاد مسح راسه وغسل رجليه قال جط زاد الطبراني بحديث ابي هريرة ذكر مضمضة واستنشاق واحمد بابي امامة مسح راسه واذنيه (حتى يخرج نقيا من الذنوب) قال تب الخطايا المحكوم بغفرانها هي الصغائر لا الكبائر لخبر الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة كفارة لما بينهما ما اجتنبت الكبائر فاذا كانت مع اقترانها بوضوء لا تكفر كبائر فانفراد الوضوء بالتقصير عنه اخرى قال وانما تكفر ذنوبا هي حقوق لله تعالى لا حقوق آدمي لانها انما تقع

مالك عن سهيل عن ابيه عن ابى هريرة وابى صالح والد سُهَيل هو ابو صالح السمّان واسمه ذكوان وابو هريرة اختلفوا فى اسمه فقالوا عبد شمس وقالوا عبد الله بن عمرو وهكذا قال محمد بن اسمعيل وهذا اصح وفى الباب عن عثمان وثوبان والصنابحى وعَمْرو بن عبسة وسلمان وعبد الله بن عمرو والصنابحى هذا الذى روى عن النبى صلى الله عليه وسلم فى فضل الطهور هو عبد الله الصنابحى والصنابحى الذى روى عن ابى بكر الصديق ليس له سماع من النبى صلى الله عليه وسلم واسمه عبد الرحمن بن عُسَيْلة ويُكنى ابا عبد الله رحل الى النبى صلى الله عليه وسلم فقبض النبى صلى الله عليه وسلم وهو فى الطريق وقد روى عن النبى صلى الله عليه وسلم احاديث والصُّنابح بن الاعسر الاحمسى صاحب النبى صلى الله عليه وسلم يقال له الصُّنابحى ايضا وانما حديثه قال سمعت النبى صلى الله عليه وسلم يقول انى مكاثر بكم الأمم فلا تقتتلنّ بعدى **باب** ماجاء مفتاح الصلوة الطهور **حدثنا** هنّاد وقتيبة ومحمود بن غيلان قالوا نا وكيع عن سفيان وثنا محمد بن بشار نا عبد الرحمن نا سفيان عن عبد الله

صحيح ابن خزيمة وصحيح ابن السكن وصحيح ابن حبان والنسائى وان لم يحكم عليه بخصوصه بالصحة والرابع ان يكون الرواة سالمين عن الجرح ويكونون ثقات فهذى المرتبة الادنى اعلى مراتب الصحيح والتواتر عندى ايضا على اربعة اقسام احدها تواتر الاسناد وهو ان يروى الحديث جماعة يستحيل اجتماعهم على الكذب وكذلك يكون فى القرون الثلثة وهذا التواتر تواتر المحدثين والثانى تواتر الطبقة وهو ان ياخذ طبقة عن طبقة بلا اسناد والقرآن متواتر بهذا التواتر وهذا تواتر الفقهاء وتواتر التعامل وهو ان يعمل به اهل العمل بحيث يستحيل تكذيبهم وهذا التواتر قريب من التواتر الثانى ومثال هذا تواتر العمل برفع اليدين عند الركوع وتركه فانه عمل به غير واحد فى القرون الثلاثة والرابع تواتر القدر المشترك وهو ان يكون مضمون مذكورا فى كثير من الاحاد كتواتر المعجزة فان مفرداتها وان كانت احادا لكن القدر المشترك متواتر وحكم الثلثة الاولى تكفير جاحده واما الرابع فان كان ضروريا فكذلك وان كان نظريا فلا **قوله** وهو حديث مالك الخ وانما اعاده اشارة الى تفرد مالك واشتهاره عنه ولم يوجد له متابع بهذا الطريق عن ابى هريرة **قوله** وابو هريرة اختلفوا الخ فى اسم ابى هريرة ففيه خمسة وثلثون قولا قيل عبد شمس وقيل عبد الله وقيل عبد شمس فى الجاهلية وعبد الله فى الاسلام واختلف فى انصراف ابى هريرة وعدم انصرافه فقال ملا على القارى سئل الحافظ ابن حجر عن انصرافه وعدمه فقال وجدناه غير منصرف والقياس الانصراف ولعله زعم ان من شروط عدم الانصراف كون هريرة غير منصرف وعلما قبل اضافة ابى اليه والحال انه لاحاجة الى هذا كما فى ابى حمزة وابى صعرة فعلى هذا يكون عدم الانصراف برواية ودراية واما وجه التسمية بابى هريرة قيل كانت له هرة كان كلما يخرج من البيت يضعها فى كمه وكلما دخل يضعها باصل شجرة والله اعلم **قوله** الصنابحى الخ الصنابحى ثلثة احدهم صنابحى بالياء صحابى وثانى صنابحى بالياء تابعى واسمه عبد الرحمن ويكنى بابى عبد الله والآخر صنابح بلا ياء وهو صحابى وقد يقال له صنابحى بالياء ايضا **باب** ماجاء فى مفتاح الصلوة الطهور **قوله** عن سفيان بعد سفيان تحويل ولكنه غير مكتوب فى الكتاب وسفيان مدار واشكل على ارباب الحديث انه سفيان ابن عيينة او سفيان الثورى لان المعرفة انما يكون بذكر الآباء والاجداد او التلامذة او الشيوخ والاب والجد غير مذكور وكثر تلامذة سفيانين وشيوخهم متحدون فتتبعت ووجدت فى تخريج الهداية للطبرانى انه ثورى لا ابن عيينة **قوله** صدوق لے صادق فى لهجته وسيّئ فى حفظه **قوله** وهو مقارب الحديث اختلفوا فى انه توثيق للراوى ام تضعيف واما فى اللغة فلا يدل اللفظ على التسليين فان معناه انه متوسط ولكنه لفظ التوثيق كما سياتى فى الترمذى فى موضع انه ثقة ومقارب الحديث منها ما فى ص٢ ن اسماعيل بن رافع ثقة وقوى ومقارب الحديث **قوله** مفتاح الصلوة الطهور واعلم ان فى هذه الجملة قرينتين قصر التعريف المبتدأ والخبر كما قال صاحب التلخيص وتعريف احد الطرفين قد يفيد القصر وقال العلامة وانما قال قد يفيد الخ لان افادة تعريف احد الطرفين القصر ليس بضابطة كلية فانه قد لا يفيده وقال السيوطى ان تعريف الطرفين يفيد القصر واقول ان تعريف احد الطرفين يفيد القصر اذا كان الطرف الآخر مشتملا على معين القصر كاللام او فى او غيرهما مثل الحمد لله والكرم فى العرب ثم اعلم انه قلما يفيد تعريف احد الطرفين القصر بلا معين ايضا كما فى قصيدة بانت سعاد سے ذوابل مسهن الارض تحليل ؞ اى تحلة قسم ففى مسهن الارض تحليل ؞ قصر بلا معين وقد لا يكون القصر مع تعريف الطرفين ايضا كما فى لكرم الخلق الحسن وهذا قال مولانا مدظله العالى ان ضوابط عصا الاعمى وقال الزمخشرى فى الفائق فى حديث ان الله هو الدهر ان فيه قصر المسند اليه على المسند والمعنى ان الله هو جالب الحوادث لا غير الجالب وقال العلامة فيه قصر المسند على المسند اليه ورد على الزمخشرى واقول ان رده ليس بذلك لان تعريف الطرفين يصلح لقصر المسند اليه على المسند ويصلح للعكس ثم اعلم ان اللام عند اهل المعانى قسمين لام العهد الخارجى ولام الحقيقة والاول على ثلثة اقسام احدها ما يكون المعهود مذكورا سابقا ويسمى بالعهد الذكرى والثانى ما يكون حاضرا ويسمى بالعهد الحضورى والثالث ما يكون معلوما بين المتكلم والمخاطب ويسمى بالعهد العلمى ومثال العهد الحضورى اليوم اكملت لكم دينكم الخ والثانى ايضا على ثلثة اقسام لانه اما ان يكون المراد من مدخوله نفس الحقيقة من حيث هى هى ويسمى لام الجنس او من حيث وجودها فى حصة منتشرة ويسمى لام العهد الذهنى او من حيث وجودها فى ضمن جميع الافراد التى يتناولها اللغة فيسمى لام الاستغراق واما عند النحاة فالقسم الثالث للعهد الخارجى عهد ذهنى عندهم ولام العهد الذهنى لاهل المعانى لام الجنس عند النحاة والمختار عندى موقوف النحاة وبالجملة الحديث مشتمل على القصر فقالت الشافعية وتبعهم بقرينة صيغة السلام وصيغة الله اكبر وقالوا الحديث دال على عدم صحة الصلوة وعدم وجودها بدون السلام عليكم ورحمة الله وبدون الله اكبر ويقول الاحناف بعدم فرضيتهما ومدار الخلاف على ان المتكلم اذا تكلم ففى كلامه مفهوم ومنطوق ثم المفهوم المخالف غير معتبر عندنا ومعتبر عند الشافعية فتى بعلوه

لے **قوله** وقال الحاكم ابو احمد صح شئ عندنا فى اسم ابى هريرة عبد الرحمن بن صخر وغلبت عليه كنيته فهو كمن لا اسم له اسلم عام خيبر وشهدها مع النبى صلى الله عليه وسلم ثم لزمه وواظب عليه راغبا فى العلم راضيا بشبع بطنه وكان يده مع يده حيث ما دار وقال البخارى روى عنه اكثر من ثمانمائة رجل من بين صحابى وتابعى فمنهم ابن عباس وابن عمر وجابر وانس قيل سبب تلقيبه بذلك ما رواه ابن عبد البر عنه انه قال كنت احمل يوما هرة فى كمى فرآنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما هذه فقلت هرة فقال يا ابا هريرة ۱۲ مرقاة قد قال النووى وذكر الامام الحافظ تقى بن مخلد الاندلسى فى مسنده لابى هريرة رضه خمسة آلاف حديث وثلثمائة واربعة وسبعين حديثا وليس لاحد من الصحابة هذا القدر ولا ما يقاربه قال الامام الشافعى ابو هريرة رضه احفظ من روى الحديث فى دهره وكان ابو هريرة ينزل بالمدينة بذى الحليفة وله بها دار ومات بالمدينة سنة تسع وخمسين وهو ابن ثمان وسبعين سنة ودفن بالبقيع ومانت عائشة رضى الله عنها قبله بقليل وصلى عليها انتهى ما فى النووى ۱۲ احمد حسن ۔ سله **قوله** الصنابح بضم اوله ثم نون وموحدة ومهملة ابن الاعسر الاحمسى صحابى سكن الكوفة من قال فيه الصنابحى فقد وهم ۱۲ تقريب

قوت المغتذى

النظر فيها بالمقاصة مع الحسنات والسيآت قال ولو وقعت الطهارة باعضا تطهير قلب عن ادناس معاص وظاهر باستعمال ماء على جوارح بشرط الشرع واعتبرت به سورة انفرد بها قلبك عن علائق دنياه وطردت خواطره واجتمع تكره على تمام عبادته كما انعقد عليه احرامها فاستمر حاله حتى سلم ذنب الكبائر تغفر الصغائر والى هذه فهكذا كان وضوء وصلوة السلف (مفتاح الصلوة الطهور) قال الرافعى يحوس قاله بعضهم ويجوز فتحه لان الفعل انما ياتى بالكسر قال قب هذا مجاز عما يفتحها عن غلقها لان مانع منها حدث كقفل وضع على محدث فاذا توضأ ازال غلقه فهو استعارة بديعة لا يقدر عليها الا النبوة كقوله مفتاح الجنة الصلاة اذ ابواب الجنة مغلقة تفتحها الطاعات وركنها الصلاة (تحريمها التكبير) قال قب هو مصدر حرم كقدس ويشكل استعماله بها لان التكبير جزء من اجزائها فكيف يحرمها فقيل عبارة مجاز واصله احرامها من حرم دخل بالبلد الحرام او الشهر الحرام وله حرم بالصلاة اشياء فقيل للتكبير اول اجزائها تحريم وبالنهاية كان مصليا بتكبيره ودخوله بها صار ممنوعا من كل قول او فعل ليس منها فسمى تحريما تكبيرة الاحرام

بن محمد بن عقیل عن محمد بن الحنفیة **عن** علی عن النبی صلی الله علیه وسلم قال مفتاح الصلوٰة الطهور وتحریمها التکبیر وتحلیلها التسلیم **قال** ابو عیسی
هذا الحدیث اصح شئ فی هذا الباب واحسن **و** عبد الله بن محمد بن عقیل هو صدوق وقد تکلم فیه بعض اهل العلم من قبل حفظه و

دلیلا اقول ان الکلیة غیر صحیحة من الطرفین بل یقال باعتبار مفهوم المخالف من غیر جعله دلیلا فیحتاج الی بیان نکات الشروط والقیود والصفات المذکورة فی النصوص ولا تدل نفیها علی نفی الحکم
وقد بسطه ابو البقاء فی کلیاته ثم قال الاحناف ان مفهوم المخالف معتبر فی عبارات کتب الفقه والمحاورات فیما بیننا لان تحصیل مرادها سهل بخلاف نصوص الشارع فان تحصیل مراد کلامه متعسر
فقال الشافعی ومالک واحمد برکنیة السلام والله اکبر بعینهما والفرض عند الاحناف کل ذکر مشعر بالتعظیم والسنة المؤکدة الله اکبر وکذلک الخروج بصنع المصلی فرض ولفظ السلام واجب هذا هو المشهور
منا ثم اعترض علینا بم الفرق بین سنیة الله اکبر ووجوب السلام مع ان الحدیث لهما واحد فاما ان یکون کل واحد منهما سنة واما ان یکون واجبا فیقال ان هناک قولا بالسنیة ایضا ذکره فی البنایة علی الهدایة
عن المحیط مذهب الطحاوی وهو اعلم الناس بمذهب ابی حنیفة سنیة السلام وتمسک الطحاوی ان علیا رضی الله عنه راوی حدیث الباب افتی بتمامیة صلوٰة من سبقه الحدث بعد التشهد واما
تاویل کلام الطحاوی بان المراد بالسنیة ثبوته بالسنة وجعله موافقا للقائلین بالوجوب یابی عنه العقل السلیم فقال الشیخ اکمل بوجوب الله اکبر وتمسک بان فی الکافی ان تارک الله اکبر آثم ومن
المعلوم ان الاثم لا یکون الا علی ترک الواجب اقول ان صیغة الامر من الشارع للوجوب عند صاحب الفتح والبحر وکذلک نکیره علیه السلام علی الترک یدل علی الوجوب ومواظبة النبی صلی الله علیه
وسلم مع الترک احیانا یدل علی السنیة عندهما واما مواظبته علیه السلام علی امر بلا ترک احیانا فللوجوب عند ابن همام وللسنیة عند صاحب البحر فمدار اختلافهم علی هذا واما اختلافهم فی اثم تارک السنة بان
الشیخ یقول بعدم الاثم وابن نجیم یقول بالاثم مبنی علی الاختلاف الاول لکن صاحب البحر یقول باثم اقل من اثم علی ترک الواجب وقال المحقق بن امیر الحاج ترک السنة لیس باثم الا من اعتاده
واستند عدم السنیة وقال ابن همام من ترک رفع الیدین عند التحریمة مع التردد یاثم **والله اعلم** اقول ترک السنة بقدر ما زاد علی ما ترکه النبی صلی الله علیه وسلم لا یخلو من اثم فبالجملة اندفع الاعتراض
الوارد علینا بناء علی المشهور ثم یرد علینا حدیث الباب علی وجوب لفظ السلام والله اکبر واجاب المدرسون عنه بان المراد من التکبیر کل ذکر ینبئ عن التعظیم اقول هذا التاویل یرده ذخیرة الحدیث
من تصریح لفظ الله اکبر اخرجه ارباب الصحیحین وغیرهما وجری تعامل السلف علی الشروع فی الصلوٰة بالله اکبر واعلم ان ههنا مرتبة الواجب التی قال بها الاحناف ومدارها علی تمهید مقدمة وهی ان
الخبر علی ثلثة اقسام المتواتر وهو ما روی عن جماعة یستحیل اجتماعهم علی الکذب ویکون هذا الحال فی القرون الثلثة والمشهور هو الذی یکون خبر الواحد فی القرون الاولی واشتهر بعده وخبر الواحد الذی یکون واحدا
فی القرون الثلثة ثم قال الاحناف ای العراقیون بعدم جواز الزیادة علی القاطع بخبر الواحد وقال الشافعیة ومن تبعهم بجواز الزیادة به علی القاطع اقول یجوز الزیادة بخبر الواحد عندنا لکن لا فی مرتبة الرکن
والشرط فیثبت الوجوب والسنیة بالخبر الواحد ولا نهمل خبر الواحد عن الاصل کما زعمه بعض من لا حظ له فی العلم وتصدی الی الاعتراض علینا کالنواب المعزول ویعلم ان الثابت بالظنی یجوز اثبات
رکنه وشرطه بالظنی وخبر الواحد والکلام فیما ثبت بالقاطع ونقول ان خبر الواحد لا یفید الا الظن فعملنا به معاملة الظن ولم نثبت به الرکن والشرط واما الشافعیة فعاملوا بالظنی معاملة القطع فجوزوا الزیادة
رکن او شرط بخبر الواحد والاقرب الی الضوابط مذهبنا فاذا تمهد هذا فنقول ان الشافعیة قالوا برکنیة ما ثبت بخبر الواحد ونقول لا الوجوب الرکنیة لانه ظنی الثبوت فلا یثبت به الا الوجوب فثبت
مرتبة الواجب الشئ من هذا المذکور ویعلم ان واجب الشئ لم اجده الا فی الصلوٰة والحج لا فی المعاملات ولم اجد فیها فرائض ایضا وانما یذکرون لها شرائط وارکانا لا واجبات وفرائض بخلاف
الشئ الواجب فهو عام وقد قال الشافعیة فی الحج بالواجب الشئ والمکروه فی الصلوٰة وکذلک انکر غیر الشافعیة ایضا مرتبة الواجب واقول قال ابن تیمیة فی منهاج السنة ان الصلوٰة تترکب من الفرائض
والواجبات والسنن عند الثلثة وعند الشافعی من الفرائض والسنن فدل علی قول المالکیة والحنابلة بواجب الشئ فکیف ینکرون علینا الا ان الواجب قسم من السنة عند المالکیة اقول یقول
الحنابلة بفرضیة القعدة الاولی والجبار بالوتر کها بسجدة السهو وهل هذا الا مرتبة واجب الشئ والاختلاف فی الالقاب لا فی الحکم ولما وجدنا فی الصلوٰة والحج اشیاء اکیدة ثم جبر نقصانها وعدم
فساد الصلوٰة والحج فقلنا بمرتبة الواجب فالحاصل ان ثبوت مرتبة الواجب من ظنیة الدلیل وکذلک یدل تعریف ارباب الاصول الواجب علیها فعلی هذا قال ابن همام لیس الواجب فی حقه
علیه الصلوٰة والسلام فانه لیس ظن فی شئ واقول ان بحث ارباب الاصول فی الواجب یکون من حیث صورة الدلیل ولا یتعرضون الی حقیقة الواجب وتعرض لها بعض الحذاق فحقیقته ان الواجب
یکون لاستکمال الفرض مثل السنن الا ان الواجب آکد فی الاستکمال فاذا ثبت وتمهد ما ذکر نقول ان ذکر اسم ربه فصلی القاطع دل علی فرضیة ما یشعر بالتعظیم والحدیث الظنی ثبوتا دل علی وجوب الله اکبر
خاصة کذلک یقال فی غیره فاصل مناسبة لکل ذکر مشعر بالتعظیم وکمالها للفظ الله اکبر وهذا هو الجواب عما استشکله فی التحریر من اعتبار جنس العلة فی عین الحکم فقال انه راجع الی اعتبار العین فی العین
ولیس کذلک فان هناک اصل وکمال علی ان الجنس هناک بمعنی المجانس لا بمعنی الوصف الشامل فعلم ان بحث الشیخ فی لا صلوٰة لمن لم یقرأ الخ بان لا لنفی الکمال فیدل علی وجوب الفاتحة غیر
جید فان مقتضاه ظنیة الدلیل فی الدلالة مع کونه ظنی الثبوت وهو لا یوجب الواجب کما سیجیء عنقریب والاصوب البحث فی ظنیة الدلیل فی الثبوت کما اشار الیه صاحب الهدایة وایضا الحدیث
لیس ظنی الدلالة بل هو قطعی الدلالة لتعامل السلف علی ابتداء الصلوٰة بالله اکبر وان قیل فعلی هذا التعامل واجماع السلف یکون الله اکبر رکنا نقول ان اجماعهم وتعاملهم علی الاتیان بالله
اکبر لا علی رکنیته وبینهما بون بعید فمرتبة الواجب القائل بها الاحناف ثابتة بلا ریب وتفصیل المرام ان الادلة علی اربعة انواع الاول الدلیل قطعی الدلالة والثبوت ویفید الفرضیة فی جانب الامر
والحرمة فی جانب النهی والثانی ظنی الثبوت والدلالة ویفید الکراهة تنزیها فی جانب الامر والکراهة تحریما فی جانب النهی والاستحباب فی جانب الامر والثالث ظنی الثبوت وقطعی الدلالة والرابع
بالعکس وکلا القسمان یفیدان الوجوب او السنیة فی جانب الامر والکراهة تحریما فی جانب النهی فعلی هذا ظهر الفرق بین الفرض والواجب فهذه نبذة من اثبات مرتبة الواجب والکلام الحول وبعض
کلام سیاتی فی باب صفة الصلوٰة فی الصلوٰة مبنی الصلوٰة. قال المحقق بن امیر الحاج ان الخروج بصنعه لیس بفرض فان الفرض یتادی فی ضمن القربات لا فی ضمن المنکرات وقد قلنا باداء الخروج
بصنعه تحت القهقهة والتکلم وهما مکروهان فی الصلوٰة وزعم هذا المحقق ان هذا القائل قاس القهقهة واخراج الریح والتکلم وغیرها علی لفظ السلام بجامع الخروج بصنع المصلی والحال انه لم یقس بل ابدی
حکمه وحقق امرا واقعیا علی وزان ما یقال ان الصلوٰة للذکر والصوم بقمع النفس عن الشهوات فهو حکمة مجردة وان کان قیاسا فرسل ملائم واعلم ان ههنا ثلثة اعمال تحقیق المناط وتنقیح المناط وتخریج
المناط قال الشیخ الکمال بن همام ان هذه الالقاب الثلثة القاب عند الشافعیة وعندنا ولکن العمل کذلک عندنا ایضا فاما تحقیق المناط فهو اجراء الاحکام النوعیة او الجنسیة علی افرادها
او انواعها ولا یختص بالمجتهد بل کل مکلف یقدر علیه مثل واستشهدوا شهیدین من رجالکم الآیة فاجراء الآیة علی افرادها لیس یختص بالمجتهد واما تنقیح المناط فقال الشوکانی فی ارشاد الفحول فی علم
الاصول ان تنقیح المناط نوع من انواع القیاس والفرق ان القیاس هو ابداء مع وتنقیح المناط الغاء الفارق بین المقیس والمقیس علیه وقال الاسنوی فی شرح منهاج الاصول ان التنقیح یجری
فی النصوص ایضا وقال التنقیح حذف الاوصاف التی لیست بمؤثرة وابقاء المؤثرات کما فی قصة الاعرابی الذی وقع علی امراته فی نهار رمضان فکانت فیها اوصاف کونه عامدا او کونه صحابیا

سله وعندی احادیث کثیرة تدل علی مرتبة الواجب واعلی ما فی المرام حدیث قوی فی خارج السنة اقبح السرقات سرقة فی الرکوع والسجود ومثل جائع یاکل تمرة او تمرتین فدل علی بقاء اصل الصلوٰة
مع ترک الطمانیة وهل هذا الا حکم الواجب.

قوت المغتذی (تحلیلها التسلیم) قال الرافعی ویسند محمد بن اسلم بلفظ واحرامها التکبیر واحلالها التسلیم بالنیابة لما احل له بتسلیمه کل ما حرم علیه بتحریمة من
کل فعل وقول ینافیها کما یحل محرم الحج بفراغه ما حرم علیه سمی تحلیلا (هذا الحدیث اصح شئ فی هذا الباب) قال البزار لا نعلمه عن علی الا من هذا الوجه وابو نعیم تفرد به ابن عقیل عن ابن الحنفیة
عن علی والعقیلی باسناده بین وهو اصح مما جاء بر وقت ما جاء براصح شئ بالباب ودخ بتخریج احادیث الشرح کذا قال وعکسه العقیلی وهو اقعد منه بهذا الفن

سمعت محمد بن اسمٰعیل یقول کان احمد ابن حنبل واسحٰق بن ابراھیم والحُمَیدی یحتجّون بحدیث عبد اللّٰہ بن محمد بن عقیل قال محمد وھو مُقارب الحدیث **وفی** الباب عن جابر وابی سعید **باب** مایقول اذا دخل الخلاء **حدثنا** قتیبة وھنّاد قالا نا وکیع عن شعبة عن عبد العزیز بن صُھَیب **عن** انس بن مالك قال کان النبی صلی اللّٰہ علیه وسلم اذا دخل الخلاء قال اللھم انی اعوذ بك قال شعبة وقد قال مرة اخری اعوذ باللّٰہ من الخُبْث والخَبِیث او الخُبُث والخبائث **وفی** الباب عن علی وزید بن اَرْقَم وجابر وابن مسعود **قال** ابوعیسی حدیث انس اصح شئ فی ھذا الباب واحسن وحدیث زید بن ارقم فی اسنادہ اضطرابٌ روی ھشام الدَّستوائی وسعید بن ابی عَرُوبة عن قتادة وقال سعید عن القاسم بن عوف الشَّیبانی عن زید بن ارقم وقال ھشام عن قتادة عن زید بن ارقم و رواہ شعبة ومعمر عن قتادة عن النضر بن انس وقال شعبة عن زید بن ارقم وقال معمر عن النَّضر بن انس عن ابیه قال ابوعیسی سألت محمدا عن ھذا فقال یحتمل ان یکون قتادة روی عنھما جمیعا **حدثنا** احمد بن عَبْدة الضَّبّی نا حمّاد بن زید عن عبد العزیز بن صُھَیب **عن** انس بن مالك ان النبی صلی اللّٰہ علیه وسلم کان اذا دخل الخلاء قال اللھم انی

او من او کونه مفطر صومه فی نهار رمضان عمدا فقال ابوحنیفة ان الوصف المؤثر افساد صومه فی نهار رمضان عمدا فیتعدی الکفارة الی الاکل والشرب عمدا وسائر الصفات غیر مؤثرة وقال الشافعی ان المؤثر جماعه فی نهار رمضان فلا تکون الکفارة فی الاکل والشرب فهذا التنقیح تنقیح فی المنصوص فعلم انه لیس بقیاس یکون فی غیر المنصوص فقول الشوکانی غیر جید وتنقیح المناط مختص بالمجتهدین واما تخریج المناط فهو ترجیح المجتهد وصفا من الاوصاف لعلیة الحکم وفی التنقیح حذف غیر المؤثر وابقاء المؤثر وفی التخریج ترجیح وصف للعلیة ومثال تخریج الاشیاء الستة الواردة فی حدیث الربوا من الحنطة والشعیر ففی هذه الاشیاء اوصاف عدیدة من الکیل والوزن والادخار والطعم والثمنیة وغیرها فقال ابوحنیفة ان علته القدر والجنس وقال الشافعی ان مناطه هو الطعم والثمنیة وقال مالک انه الاقتیات والادخار فهذا القسم ای التخریج قیاس لان المجتهد لما قرر علة یبنی علیها الاحکام والفروع ثم ان القیاس قد یکون مثل تشبیه اهل المعانی فان التشبیه عندهم بیان المشارکة بین المشبه والمشبه به لیحمل المشبه علی المشبه به ولعله هو قیاس الشبه واما فی القیاس المعروف فیدعی المجتهد کون الوصف علة للحکم واقتضاءه الحکم ولا یکفی الصحة المحضة والفرق بین القیاس وتنقیح المناط ان فی القیاس تعدیة الحکم الشرعی بعینه الی المقیس ویکون لا التفات الیه ولا ثم یحتونه بما اشبه من المنصوص والتنقیح لتعرف حال المنصوص اولا اوان لزم التعدیة تم ثم النقل فای شئ ابی الی القول بالتشبیه بین الفرض والواجب یقال ان فی اخوته ایضا فرضا وواجبا فلک ثمن فیما نحن فیه واخواته مثل اللّٰہ اکبر واجب لحدیث الباب وذکر اللّٰہ المشعر بالتعظیم فرض لآیة وذکر اسم ربه فصلی وکذا القراءة المطلقة فریضة لآیة فاقرءوا ما تیسر من القرآن الآیة وتعیین الفاتحة مع ضم آیة او سورة واجب وعلم انه یقال فی الآیة ان ما فی ما تیسر من القرآن عامة والمراد منها آیة او سورة شاء من الفاتحة او سورة بلا تعیین الفاتحة کما یقول اهل العصر بل یقال ان المراد مما فی الآیة هو الفاتحة وآیة او سورة شاء الا ان هذا المراد من هذه الآیة ظنی فالظن فی کون المراد مرادا مر وکلمة ماقال اهل العصر لزم ادخال الکراهة التحریمیة فی امر الشارع وما یقبله عاقل ذو عقل سلیم فان الامثال بهذا الامر یوجب الثواب وحمل ولا یتیان بما قالوا لو لا یوجب الثواب فیراد بامره ما یکون جامعا للفرائض والواجبات والسنن الاکیدة وکذلک قوله فی حدیث مسیئ الصلوة ثم اقرأ بما تیسر معک من القرآن ومن اخوته ما نحن فیه الرکوع والسجود فان ما یصدق علیه الرکوع والسجود فرض لآیة ارکعوا واسجدوا واما المکث قدر تسبیحة او ثلث تسبیحات فثابت بالحدیث ویکون واجبا واما فرضیة القعدة فثبت بالاجماع فکذلک فیما نحن فیه فی فرضیة الصنع بخروجه ووجوب السلام وفی مثل هذه الاشیاء یتادی الفرض فی ضمن الواجب ویکون المرئی ظاهرا الواجب وفی ضمنه الفرض ولذا قال مولانا **محمد قاسم** النانوتوی ان الفرض کالمادة والواجب کالصورة هذا ما حصل وتیسر الآن بیانه فی هذا الموضع **باب** مایقول اذا دخل الخلاء قیل معناه حین دخوله وقیل اذا اراد الدخول قال ابن هشام صاحب المغنی ان تقدیر اراد بعد اذا فی مثل هذا المقام مطرد واقول قد ورد فی بعض الفاظ الحدیث اذا اراد ان یدخل وفی الصحراء اذا کان بین بیت الخلاء وموضع الحل مسافة شئ فیقبل یدعو بهذا الدعاء عند الباب وقیل عند موضع الخلاء وقال مالک ان نسی وقت الدخول فلیقل وقت الجلوس خلاف الجمهور فی هذه المسئلة **قوله** من الخبث والخبیث هذا شک الراوی وفی روایة اخری من الخبث والخبائث بمعنی والخبث ذکور الشیاطین والخبائث اناث الشیاطین وبامر الشارع بالاراد نظرا الی وان الاول ای من الخبث والخبیث ان کان الخبث بسکون الوسط فمصدر وان کان بضمه فجمع خبیث ویکون المراد من الخبیث الفعل الخبیث ومن الخبث بضم الوسط ذکور الشیاطین وفی الحدیث ان الحشوش محتضرة الخ ای مواقع النجاسة وقصة سعد مشهورة انه ذهب فی مغتسل فاربطأ علیهم فذهب الناس فوجدوه میتا وسمعوا من طرف غیب
قتلنا رئیس الخزرج سعد بن عبادة ورمیناه بسهمین فلم نخط فؤاده
فعلم وجود الجنات والشیاطین فی الحشوش والمغتسل ولهذا نهی رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیه وسلم عن البول فی الجحر **قوله** وفی اسناده اضطراب الخ الاضطراب قد یکون فی المتن وهو اختلاف الالفاظ وقد یکون فی الاسناد وهو اختلاف الرواة وقفا ورفعا ووصلا وارسالا والاضطراب ههنا من ثلثة اوجه ان لقتادة اربعة تلامذة اثنان فی اول الکلام وهو هشام وسعید واثنان فی آخر الکلام وهو معمر وشعبة ثم اختلف الاولان فیما بینهما ثم اختلف الآخران فیما بینهما واختلاف الاولین انهما رویا عن قتادة ثم قال سعید ان بعد قتادة قاسم بن عوف الشیبانی فاثبت الواسطة بین قتادة وزید بن ارقم ونفی هشام الواسطة والراجح ما قال سعید واما هشام فحذف الواسطة واما الآخران فرویا عن قتادة عن النضر بن انس ثم اختلفا فقال شعبة ان الراوی فوق النضر هو زید بن ارقم وقال معمر ان الراوی فوقه هو ابوه ای انس فحصل الخلاف من ثلثة اوجه الاول ان الاولین یرویان عن قتادة عن زید بلا واسطة النضر وقال الآخران بواسطة النضر والثانی بین الاولین فقال احدهما بواسطة قاسم بین قتادة وزید ونفاها الآخر والثالث الواقع بین سعید وبین شعبة ومعمر فدفع الترمذی بقوله نقل عن البخاری قال یحتمل ان یکون قتادة روی منهما ای عن النضر والقاسم ومرجع الضمیر النضر والقاسم لما هو مذکور فیما بین سطور الکتاب ان المرجع زید والنضر والثالث بین الآخرین فقال احدهما انس بعد النضر والآخر قال زیدا واقول ان الصحیح عن النضر عن زید ومن قال عن النضر عن ابیه فقد وهم وقد نظمت فیما ذکرت

سلہ قوله من الخبث بضم الباء ویسکن جمع خبیث والمؤذی من الجن والشیاطین والخبائث جمع خبیثة یرید ذکور الشیاطین واناثهم وقیل الخبث بسکون الباء وهو خلاف طیب الفعل من فجور ونحوه والخبائث الافعال المذمومة والخصال الردیة کذا فی المجمع والمرقاة ۱۲ **سلہ قوله** فی اسناده اضطراب یعنی رواه بعضهم علی وجه وبعضهم علی وجه آخر مخالف له فبعضه بقول روی هشام ۱۲

قوت المغتذی

(کان اذا دخل الخلاء) ای بنقط خاء کسحاب مکان لیس به احد قال النووی اذا اراد دخوله کما جاء مصرحا به فی البخاری قال کان اذا اراد ان یدخل (قال اللهم انی اعوذ بك من الخبث والخبائث) قال الخطابی بکتاب اصلاح الالفاظ التی صحفها الرواة روی کقفل فکذا رواه ابوعبیدة بکنایه ای شرار الخبائث الشیاطین وعبادة طب کقفل جمع خبیث والخبائث جمع خبیثة یستعاذ باللّٰہ من مردة الجن ذکورهم واناثهم وقیل الخبث ای ذکورالجن واناثها کقفل ای المکروه واذا الخبث کل مکروه فان کان من الکلام فهو الشتم وان کان من الملل فهو الکفر وان کان من الطعام فهو الحرام وان کان من الشراب فهو الضار قال وغلط طب من رواه کقفل وهو اتباعه فقد سمعت معناه فکان صلی اللّٰہ تعالی علیه وآله وسلم معصوما من شیطان حتی من قرینه بشرط استعاذته منه کما غفر له بشرط استغفاره قلنا بل اعاذه تعالی وغفر له بلا شرط وانه هذا تعلیم لامته ولو اضع لربه تعالی آه قال وخص استعاذته بهذا لانه خلاء وللشیطان بارادته تعالی وقدرته بالخلاء تسلط بسببه بلا فقدة قال صلی اللّٰہ تعالی علیه وآله وسلم الراکب شیطان والراکبان شیطانان والثلاثة رکب او انه محل تقذر یترک ذکره تعالی به باللسان فیغتنمه الشیطان ذکره تعالی معروفة دلیما الاستعاذة به قید تنعقد بها عصمة بینه وبین الشیطان حتی یخرج ویعلمه امته ولا یصح انکار طب کقفل لانه باب واسع معروف بالتعریف ان کلمة یسکن بسکونه وهما وجهان مشهوران بهما روایة وهی معناه شرار الکفر والخبث الشیطان والخبائث المعاصی عن عائشة رضی قالت کان رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیه وسلم۔

اعوذبكَ من الخُبُثِ و الخبائثِ هذاحديث حسن صحيح **بَابٌ** مايقول اذاخرج من الخلآء **حَدَّثَنَا** محمد بن حُمَيد بن اسمٰعيل نامالك بن اسمٰعيل عن يوسف بن ابی بُردة عن ابيه **عن** عائشة قالت كان النبی صلی الله عليه وسلم اذا خَرَجَ من الخلآء قال غُفرانكَ **قال** ابوعيسى هذاحديثٌ حسن غريب لا نعرفه الا من حديث اسرائيل عن يوسف بن ابی بُردة وابوبُردة بن ابی موسی اسمه عامر بن عبدالله بن قيس الاشعری ولا يُعرف فی هذا الباب الا حديث عائشة **بَابٌ** فی النهی عن استقبال القبلة بغائط اوبول **حَدَّثَنَا** سعيد بن عبدالرحمٰن المخزومی نا سُفيان بن عُيَينة عن الزهری عن عطاء بن يزيد الليثی **عن** ابی ايُّوب الانصاری قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم اذا اتيتم الغائط فلا تستقبلوا القبلة بغائط ولا بول

ـــه هشام عن قتادة ثم زيد ؎ سعيد عن قتادة فابن عوف وقال البيهقی انس خطأ ؎ وعن زيد قتادة عن مرسل ؎ واخذت بذا المضمون من السنن الكبری للبيهقی ولقد غلط بعض الناظرين فی بذا المقام وحكم الاضطراب ان يطلب الترجيح والا فيسقط الاحتجاج بالمضطرب **باب** مايقول اذا خرج من الخلاء قرر الشارع الاوراد والاذكار فی الاحوال المتواردة كدخول المسجد والخروج عنه والدخول فی الخ والخروج عنه وفی حديث كان النبی صلی الله عليه وسلم يذكر الله علی كل احيانه فقيل المراد به الذكر اللسانی فيرد عليهم انه عليه السلام كان يشتغل بغيره من الاشغال فكيف يذكر الله علی كل احيانه وقيل ان الذكر هو الذكر القلبی كما فی اشغال التصوف وبذا ايضا بعيد فان اللغة آبية عن بذا المعنی

فان الذكر فی اللغة هو اللسانی واقول ان المراد من الاحوال هی الاحوال المتواردة لا الاحوال المتشابهة **قوله** غفرانك فی الحاشية ای اغفر غفرانك اواسأل غفرانك ويعنی انه مفعول مطلق او مفعول به وعندی انه مفعول مطلق كما ذكر الرضی ضابطة وهی بذه اذا كان فاعل عامل المفعول المطلق اومفعوله مذكورًا بعده بواسطة الاضافة اوحرف الجر يجب حذف العامل كما فی سبحانك واشار اليه ابن حاجب مجملا واما نكتة حذف العامل فمذكورة فی كتاب سيبويه قال المغربی رايت فی كتاب ان آدم عليه السلام لما هبط علی الارض وجد اريح النتن من الغائط فقال غفرانك زعما منه انه لسبب ما صدر منه من اكل الجنة فجرت بذه السنة فی اولاده والله اعلم **قوله** حسن غريب فی بعض المواضع يكون غريب حسن بتقديم الغريب فقال ابوالفتح بن سيد الناس اليعمری ان الاقدم للاهتم بشانه ثم جمع المصنف بين الحسن والغريب وللغريب معان اشهرها ما فسرها الجمهور به وهو ما حصل فيه التفرد فی ای موضع كان ولا تنافی بين الغريب والحسن عند الجمهور لان سند الحسن ايضا قد يكون واحدا وثانيهما ما تفرد فيه الراوی بزيادة شیء وليس فی المشهور تلك الزيادة وثالثها احد السندين الواصلين الی شيخ معين يكون احدهما مشهورا والآخر متفردا فيه فالثانی يكون غريبا لكن باعتبار قول الترمذی بين الحسن والغريب تناف لانه فسر الحسن فی العلل الصغری واشترط فيه تعدد الطرق وفی الغريب تكون وحدة الطريق فالاجوبة عديدة ان مدار الحديث قد يكون واحدا والرواة عن المدار كثيرا فيسمی الحديث بالنسبة اليه غريبا وبالنسبة الی ما تحته من الرواة حسنا كما تشير اليه عبارة الترمذی فی مواضع لكن بذا الجواب لا يجری فيما قال الترمذی فی الحسن من تعدد الطرق وقال ويروی من غير وجه نحو ذلك واجيب بان تعريف الترمذی انما يوخذ به اذا كان غير مقرون بالغريب واذا كان مقرونا بالغريب لا يكون المراد ذلك الحسن وقال ابن صلاح ان تعريف الخطابی للحسن محمول علی الحسن لذاته وتعريف الترمذی له محمول علی الحسن لغيره ولكنه بعيد لان الترمذی ربما يحكم بالحسن علی احاديث الصحيحين ومن المقطع ان احاديث الصحيحين لا تنحط عن مرتبة الحسن لذاته فكلام ابن صلاح بمراحل عن الصواب ومنشأ زعمه عدم تقييده رواة الحسن بالاتقان واحال ان القيد مراد له ومنوی والجواب ان تعدد الطرق فی الحسن مشروط اذا كان التفرد تفردا مطلقا واما اذا لم يكن مطلقا فلا يشترط التعدد والتفرد المطلق زيادة راو فی حديث عن شيخ لم يذكرها غيره من تلامذة ذلك الشيخ وغير المطلق الذی يروی راو حديثا بتمامه عن شيخ لم يروه غيره من تلامذته عنه وتفرد الراوی المطلق قد يكون مقبولا عند المحدثين وقد لا يقبل واما بعضهم فيقبلونه كليا وسبيل التفرد تتبع متابع له اوشاهد والمتابعة تكون فی الرواة والشهادة من الصحابی ثم المتابعة قريبة وبعيدة **ف** واذا اقول لفظ الحجازيين فاريد به الشافعية والمالكية واذا اقول لفظ العراقيين اريد به الاحناف ومذهب احمد دائر بين العراقيين والحجازيين ومن عادة الترمذی وابی داؤد والنسائی اخراج احاديث الحجازيين والعراقيين وقد يأتی بهما مسلم والبخاری فيبوب علی ما هو مختار عنده **باب** النهی عن استقبال القبلة بغائط اوبول فی الاستقبال والاستدبار عند الخلاء سبعة مذاهب قال ابوحنيفة بكراهتهما فی الصحاری والبنيان وقال الشافعی بالجواز فی البنيان لا فی الصحاری وقال احمد ابن حنبل بجواز الاستدبار لا الاستقبال وفی رواية شاذة عن ابی حنيفة كما فی الهداية ووافق احمدؒ وينبغی الجمع بين الروايات عن الائمة بما امكن والاختيار فی الاقوال عن المشائخ وترجيح احدها والجمع فی روايتی ابی حنيفة رح ان الاستدبار والاستقبال مكروه الا ان كراهة الاستدبار اقل عن كراهة الاستقبال وقال الشاه ولی الله فی ترجمة المؤطأ ان الاستدبار والاستقبال مكروهان تنزيهيان عند ابی حنيفة رح ولعله مما فی البناية علی هداية وعن البناية فی التحرير ذكر صدر الاسلام ابواليسر الاخ الاكبر لفخر الاسلام ابی العسران بين الكراهة تحريما وتنزيها واسطة تسمی اساءة **ف** قال اشياخنا رحمهم الله اجمعين اذا وردت الاحاديث المختلفة فی المسئلة فيأخذ الشافعیؒ باصح ما فی الباب مرفوعا ويأخذ مالكؒ بتعامل اهل المدينة وان خالفه حديث مرفوع ويأخذ ابوحنيفة رح بكل المرفوعات بالحمل علی محمل واحد وربما يأخذ بالقول ويخرج الحامل فی الوقائع المخالفة له ويأخذ احمد بن حنبل رح بالكل مع لحاظ اقوال الصحابة والتابعين رضوان الله عليهم ولذا يجد عنه روايات فی مسئلة واذا تعارض الحديثان ففی كتب الشافعية يعمل بالتطبيق ثم بالترجيح ثم بالنسخ ثم بالتساقط وفی كتبنا يؤخذ اولا بالنسخ ثم بالترجيح ثم بالتطبيق ثم بالتساقط والمقدم عندنا هو النسخ الثابت بالنقل واما النسخ الاجتهادی فمرتبته بعد الترجيح وقبل التطبيق واما تقدم الترجيح قبل التطبيق فهو مقتضی القريحة السليمة فان فی الترجيح عملا بالعلم وفی التطبيق عملا بعدمه والعلم مقدم علی عدمه **قوله** اذا اتيتم الغائط بذا الامر لاهل المدينة والغائط الارض المنخفضة المطمئنة وقد يطلق علی ما يخرج **قوله** لا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها استنبط الغزالیؒ من حديث الباب ان الواجب فی الصلوة ادراك جهة القبلة لا عينها لانه عليه السلام ذكر اربع جوانب وادراك جهة يتحقق

ـــه **قوله** حديث غريب وهو الذی انفرد به العدل الضابط ممن جمع حديثه كما اذا انفرد عن الزهری رجل ممن يجمع حديثه ويقبل ۱۲ جواہر ؎

قوت المغتذی

(اذا خرج من الخلاء قال غفرانك) قال ق هو مصدر كسبحانك نصب بفعل حذف ای اطلب فكانه صلی الله عليه وآله وسلم يطلب مغفرة من ربه قبل ان يعلمه انه قد غفر له فصار يسالها بعده اذ غفر له بشرط استغفاره ورفعه بشرف منزلة بشرط اجتهاده فی الاعمال الصالحة والكل حاصل بفضل تعالی قلت شرط عليه ما ذكر دعوی بلا دليل ولكن ليستغفر لغيره والظاهر قوله واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات وهل يسأل مغفرة بعد تركه ذكر بتلك الحال اوانه سالها ان تركه بامره تعالی لانه لحاجة نفسه اوسال مغفرة فی عجز عن شكر نعمته فی تيسير غذاء وايصال منفعة واخراج فضلة بسهولة وحق ان يعتقد ان بذا المقدار نعمة تستحق شكرا كثيرا فاداه باستغفاره وهو المشهور واخص اوبذا اخرج منه مخرج تشريع وتعليم سلامته منه داخلا وخارجا فوجب شكر بذه النعمة فاستغفر خوف عدم اتيانه بشكرها فهو قريب من تحميد عاطس على سلامته مما يخشی من تغير حاله (هذا حديث غريب حسن) قال نو بشرح المهذب هو صحيح وجاء مما يقال عقيب الخلاء احاديث كثيرة ليس بها شیء ثابت الا ما لعائشة المذكورة فهو مراد بقوله ولا نعرف فی بذا الباب الاحديث عائشة (اذا اتيتم الغائط فلا تستقبلوا القبلة بغائط) ص ۸ ؎ قال اہل لغة اصل الغائط كان مطمئن ياتونه لحاجة فكنوا به عن نفس حدث كراهية لاسمه ومن عادة العرب التعفف فی الفاظها واستعمال الكنايات فی كلامها وصون الالسن مما تصان الاسماع والابصار عنه قال خط وقد اجتمع الامران بالحديث فالغائط باوله المكان وباخره الخارج قال نب غلب بذا الاسم علی حاجة حتی صار فيها اعرف منه فی مكانها وهو احد قسمی المجاز (ولكن شرقوا او غربوا) قال وبذا خطاب لاهل المدينة ومن بمعناهم بحيث اذا شرق وغرب لا يستقبلها وقلت هم اهل الجنوب والشمال واما من بالمشرق او المغرب فيخاطبون فستملوا وجنبوا ؎

ـــه انما اوتی بلفظ ثم للدلالة علی الانقطاع ۱۲ عه ؎ وشعبة معمر عنه عن النضر ؎ عن انس وعن زيد تخلف

ولا تستدبروها ولکن شرّقوا[1] او غرّبوا قال ابو ایوب فقدمنا الشام فوجدنا مراحیض قد بنیت مستقبل القبلة فننحرف عنها ونستغفر الله **وفی**
الباب عن عبد الله بن الحارث ومَعقِل بن ابی الهَیثَم ویقال معقل بن ابی مَعقِل وابی اُمامة وابی هریرة وسَهل بن حُنَیف **قال** ابو عیسی حدیث
ابی ایوب احسن شیء فی هذا الباب واصح وابو ایوب اسمه خالد بن زید والزهری اسمه محمد بن مسلم بن عُبَید الله بن شهاب الزهری وکنیته ابوبکر
قال ابو الولید المکی قال ابو عبد الله الشافعی انّما[2] معنی قول النبی صلی الله علیه وسلم لا تستقبلوا القبلة بغائط ولا ببول ولا تستدبروها انما
هذا فی الفیافی فاما فی الکُنُف المبنیّة له رخصة فی ان یستقبلها وهکذا قال اسحٰق وقال احمد بن حنبل انما الرخصة من النبی صلی الله علیه و
سلم فی استدبار القبلة بغائط او بول فاما استقبال القبلة فلا یستقبلها کانه لم یر فی الصحراء ولا فی الکنیف ان یستقبل القبلة **باب** ما جاء من
الرخصة فی ذلک **ثنا** محمد بن بشار ومحمد بن المثنی قالا نا وهب بن جریر نا ابی عن محمد بن اسحٰق عن ابان بن صالح عن مجاهد **عن** جابر بن عبد الله
قال نهی النبی صلی الله علیه وسلم ان نستقبل القبلة ببول فرأیته قبل ان یُقبض بعام یستقبلها **وفی** الباب عن ابی قتادة وعائشة وعمّار **قال**
ابو عیسی حدیث جابر فی هذا الباب حدیث حسن غریب وقد روی هذا الحدیث ابن لَهِیعَة عن ابی الزُّبَیر عن جابر عن ابی قتادة انه رأی النبی صلی
الله علیه وسلم یبول مستقبل القبلة اخبرنا بذلک قتیبة قال انا ابن لَهِیعَة وحدیث جابر عن النبی صلی الله علیه وسلم اصح من حدیث ابن
لهیعة وابن لهیعة **ضعیف** عند اهل الحدیث ضعّفه یحیی بن سعید القَطّان وغیره **ثنا** هنّاد نا عَبدة عن عُبَید الله بن عُمَر عن محمد بن یحیی

بامکان الخط المستقیم بین بیت الله وصدر المصلی ونقل ابن عابدین ان الاستقبال والاستدبار عند الخلاء معتبر باعتبار العضو المخصوص لا الوجه **قوله** فننحرف عنها الخ مرجع الضمیر اما الکعبة فیکون
المعنی نتخلی فی تلک المراحیض وننحرف عن القبلة مهما امکن ونستغفر الله من عدم الانحراف الکامل او یکون المرجع المراحیض فیکون الاستغفار من فعلهم الشنیع ای فعل اهل الشام والمراحیض جمع
مرحاض من الرحض (صاف کردن) **قوله** هکذا قال اسحاق الخ ای اسحاق بن ابراهیم بن راهویه وفی راهویه ونفطویه وسیبویه واخواتها لغتان قال المحدثون یقرأ سیبویه ونفطویه وراهویه
وقال النحاة وهو المشهور علی السنتنا یقرأ سیبویه ونفطویه وکذلک فی غیرها **باب** من الرخصة فی ذلک حدیث الباب تمسک الشافعی وتمسکنا ضابطة الشارع **قوله** محمد
بن اسحاق اختلف اهل الجرح والتعدیل فیه ما لم یختلف فی غیره حتی ان قال مالک بن انس ان قمت بین الحجر الاسود وباب الکعبة لحلفت انه دجال کذاب وقال البخاری انه
امام الحدیث وقال ابن الهمام انه ثقة ثلث مرات وقال حفظ الدنیا انه ثقة وفی حفظه شیء واما البیهقی فیتکلم فیه فی کتابه الاسماء والصفات واعتمد فی کتاب القراءة خلف الامام
فالعجب وعندی انه من رواة الحسان کما فی المیزان ویمکن ان یکون فی حفظه شیء **قوله** ابان بن صالح الخ ان کان علی وزن الفعل فغیر منصرف وان کان علی وزن فعال فمنصرف **قوله** ابن
لهیعة ضعیف الخ لان کتبه احترقت فکان بعده یروی عن حفظه فخلط الصحیح بالسقیم واما فی علمه فلا ریب فیه وقال السفیان الثوری انی قصدت الحج محض زیارته حین سمعت انه یرید
الحج واما جواب حدیث الباب من جانب الاحناف فهذه وقائع فتخرج لها المحامل ونأخذ بالضابطة والحدیث القولی لان حدیثنا مشتمل علی الحکم مع السبب والحکم النهی عن الاستقبال
والاستدبار والسبب اتیان الغائط واما حدیث الشافعیة فواقعة حال لا عموم لها ولا نعلم سببها وحکمها فیکون الاقدم حدیثنا کما هو مقتضی الاصول والمراد من السبب الذی یلزم من وجوده
وجوب الحکم واما حدیث ابن عمر فیحتمل احتمالات کثیرة موافقة لنا ومنافیة لنا قیل انه من خصوصیته علیه السلام لان الحقیقة المحمدیة اعلی من حقیقة الکعبة ویمکن فیه لاحد ان الافضلیة فی عالم
التکوین والخلق لا فی عالم التشریع والاحکام التکلیفیة ویمکن لنا ان نقول بما فی الطحاوی ونوادر الاصول ان ابن عمر لم یر الا رأسه علیه السلام وکان النبی علیه السلام محاطا بلبنات وفی الاستقبال
والاستدبار اعتبار العضو المخصوص لا الرأس فالتشبث بالتشریع الکلی ولنا اثر ابی ایوب الانصاری ایضا وراجع صفة مخرجه صلی الله علیه وسلم من الوفاء وبلغ فضلات الانبیاء من الخصائص ومن

---

[1] **قوله** شرّقوا او غرّبوا ای توجهوا الی جهة المشرق والمغرب هذا خطاب لاهل المدینة ومن قبلته علی ذلک السمت ممن هو فی جهة الشمال والجنوب کذا فی مجمع البحار ۱۲ [2] **قوله** انما معنی
قول النبی صلی الله علیه وسلم الخ قال ابن الهمام اعلم ان هذه المسئلة اختلاف العلماء فیها علی ثلثة اقوال ذهب طائفة الی الکراهیة مطلقا منهم مجاهد والنخعی وابو حنیفة اخذا بعموم الحدیث مع تقویته بقول
ابی ایوب قدمنا الشام فوجدنا مراحیض قد بنیت نحو الکعبة فننحرف الحدیث وطائفة کرهوا فی الفضاء دون البنیان مطلقا منهم الشعبی والشافعی واحمد اخذا بحدیث ابی داؤد عن مروان الاصغر
رأیت ابن عمر اناخ راحلته وجلس یبول الیها فقلت یا ابا عبد الرحمٰن الیس قد نهی عن هذا قال بلی انما نهی عن ذلک فی الفضاء فاذا کان بینک وبین القبلة شیء یسترک فلا بأس ورواه ابن خزیمة
والحاکم فی صحیحهما وعن ابن عمر فی الصحیحین قال رقیت یوما علی بیت اختی حفصة فرأیت النبی صلی الله علیه وسلم یقضی حاجته مستقبل الشام مستدبر الکعبة وطائفة رخصوه مطلقا فمنهم من طرح
الاحادیث لتعارضها ثم رجعوا الی الاصل وهو الاباحة والمعارضة بحدیث رواه ابن ماجة عن عراک عن عائشة قالت ذکر عند النبی صلی الله علیه وسلم قوم یکرهون ان یستقبلوا بفروجهم القبلة فقال اراهم قد فعلوها استقبلوا بمقعدی القبلة ومنهم من ادعی النسخ
تمسکا بما اخرجه ابوداؤد والترمذی وابن حبان فی صحیحه والحاکم والدارقطنی عن جابر بن عبد الله قال نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم ان یستقبل القبلة فرأیته قبل ان یقبض بعام یستقبلها وقال
الترمذی فی العلل الکبیر سألت محمد بن اسمٰعیل عن هذا الحدیث فقال صحیح والاحوط المنع لان الناسخ لابد ان یکون فی قوة المنسوخ وهذا وان صح لا یقاوم ما تقدم مع ان الذی فیه حکایة فعله هو لیس
صریحا فی نسخ التشریع القولی لجواز الخصوصیة انتهی کلام ابن الهمام مع اختصار وتغییر ۱۲ ف قال ابن حجر فی خلاصته هو انس بن مالک بن النضر بن ضمضم بن زید بن حرام الانصاری النجاری
خدم صلی الله علیه وسلم عشر سنین وذکر ابن سعد انه شهد بدرا له الف ومائتا حدیث وستة وثمانون حدیثا واتفقا علی مائة وثمانیة وستین وانفرد (خ) بثلثة وثمانین و(م) باحدی وسبعین وروی
عن طائفة من الصحابة وعنه بنوه موسی والنضر وابوبکر والحسن البصری وثابت البنانی وسلیمان التیمی وخلق لا یحصون وقد جاوز عمره المائة وفی الاکمال کنیته ابوحمزة خادم النبی صلعم امه ام سلیم بنت
ملحان وانتقل الی البصرة فی خلافة عمر لیفقه الناس بها وهو آخر من مات بالبصرة من الصحابة سنة احدی وتسعین وله من العمر مائة وثلث سنین وقیل تسع وتسعون سنة انتهی اقول وروی
الشیخان عن ام سلیم انها قالت یا رسول الله انس خادمک ادع الله له قال اللهم اکثر ماله وولده وبارک له فیما اعطیته قال انس فوالله مالی لکثیر وان ولدی وولد ولدی لیتعادون علی نحو المائة
الیوم وذکر ابن حجر عنه ان ارضه لتثمر فی السنة مرتین ۱۲ احمد حسن۔

قوت المغتذی

(فوجدنا مراحیض) جمع مرحاض کمحراب مفعال من رحض اغتسل بالنهایة المکنة مبنیة للغسال او غائط فننحرف عنها ونستغفر الله قال ق ای نستغفر من الاستقبال ومن ذنوب
اولٰی بناها فان الاستغفار للمذنبین سنة (عن جابر قال نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم ان نستقبل القبلة ببول) زاد ابن حبان اونستدبرها فرأیته قبل ان یقبض بعام یستقبلها
قال حج تخریج احادیث الشرح الکبیر بالاحتجاج به نظر لانها حکایة فعل لا عموم لها اذ لعله فعله لعذر او بنیان (حدیث حسن) قال حج صححه الحفاظ وتوقف به لضعف ابن اسحٰق وقد صرح
بالتحدیث کاحمد وضعفه ابن عبد البر بابان بن صالح وغلط به لانه ثقة وادعی ابن حزم انه مجهول فغلط (رقیت) بکسر قاف فیاء میت

بن حبّان عن عمّه واسع بن حبّان **عن** ابن عمر قال رقيتُ يوماً على بيت حفصة فرأيت النبی صلی الله عليه وسلم علی حاجته مستقبلَ الشام
مستدبر الكعبة هذا حديث حسن صحيح **باب** النهی عن البول قائماً **ثنا** علیّ بن حُجر انا شريك عن المقدام بن شُريح عن ابيه **عن** عائشة قالت
من حدّثكم ان النبی صلی الله عليه وسلم كان يبول قائماً فلا تُصدّقوه ما كان يبول الا قاعداً **وفی** الباب عن عُمر وبريدة **قال** ابوعيسى حديث
عائشة احسن شیءٍ فی هذا الباب واصح وحديث عمر انما روی من حديث عبد الكريم بن ابی المخارق عن نافع عن ابن عمر عن عمرؓ قال رأنی النبی صلی الله
عليه وسلم ابول قائماً فقال يا عمر لا تبُل قائماً فما بُلتُ قائماً بعدُ وانما رفع هذا الحديث عبد الكريم بن ابی المخارق وهو **ضعيف** عند اهل الحديث
ضعّفه ايوب السختيانی وتكلّم فيه وروی عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال قال عمر ما بُلتُ قائماً منذ اسلمتُ وهذا اصح من حديث عبد الكريم
وحديث بُريدة فی هذا غير محفوظ ومعنی النهی عن البول قائماً علی التأديب لا علی التحريم وقد روی عن عبد الله بن مسعودؓ قال ان من الجفاء
ان تبول وانت قائم **باب** ما جاء من الرخصة فی ذلك **حدثنا** هنّاد نا وكيع عن الاعمش عن ابی وائل **عن** حذيفة ان رسول الله صلی الله
عليه وسلم اتی سُباطة قوم فبال عليها قائماً فاتيته بوضوء فذهبتُ لاتأخّر عنه فدعانی حتی كنتُ عند عقبيه فتوضأ ومسح علی خفيه **قال** ابو
عيسى وهكذا روی منصور وعُبيدة الضبی عن ابی وائل عن حذيفة مثل رواية الاعمش وروی حماد بن ابی سليمان وعاصم بن بهدلة عن ابی وائل
عن المغيرة بن شعبة عن النبی صلی الله عليه وسلم **وحديث** ابی وائل عن حذيفة اصح وقد رخّص قوم من اهل العلم فی البول قائماً
باب فی الاستتار عند الحاجة **حدثنا** قتيبة نا عبد السلام بن حرب عن الاعمش **عن** انس قال كان النبی صلی الله عليه وسلم اذا اراد

مستدلات الشافعية رواية عراك عن عائشة اخرجها الدارقطنی وابن ماجة انه ذكر عند النبی صلی الله عليه وسلم ان ناساً يكرهون ان يستقبلوا القبلة بفروجهم فقال النبی صلی الله عليه وسلم
وقد فعلوا ذلك استقبلوا بمقعدتی القبلة وحسن النووی سنده وكذا حسّن ابن الهمام ولم يجب من جانب الحنفية وقال العينی نقلاً عن احمد بن حنبل انه مرسل لان عراكاً لم يسمع عن عائشة وقيل
خرج مسلم حديث سكينتين وعلت علی عائشة عن عراك عن عائشة فنقول احمد بن حنبل افضل واعلی من مسلم ثم المرسل عند الاحناف مقبول الا ان الاعتبار ما قال السخاوی من
ان الاعلی هو المتصل لا المرسل كما فی فتح المغيث لا ما فی الحسامی من علو المرسل عن المتصل واما المرسل فقبله امام مالك وابو حنيفة وفی رواية عن احمد وقبله ابو داود ولم يقبله البخاری والشافعی
الا انه اعتبره الشافعی فی ستة مواضع مذكورة فی النخبة واكثر السلف موافق لابی حنيفة فی قبول المرسل ونقول ايضاً ان مسلماً ناف ای للواسطة واحمد مثبت والمثبت مقدم علی النافی وروی
جعفر بن ربيعة الذی هو اوثق تلامذة عراك حديث عراك موقوفاً وقد ذكره فی الجوهر عن البخاری وقال فی الميزان ان الحديث منكر وقال عمر بن عبد العزيز خليفة العدل ما استقبلت وما استدبرت
مدة عمری فروی عراك فی مقابلة ذلك الحديث فلم يعمل عمر بن عبد العزيز بذلك الحديث بعد السماع ايضاً وكان يكره بصاق نحو القبلة كما فی الفتح ونقول ايضاً ان حديثنا اصح شیء فی هذا الباب
مشتمل علی الوجه والحكم فهو عزيز ونظمت فی هذه الضابطة … [illegible] … بالسكت للمجهول
ما يفوتك وجهه … بالبين المنقول … وخذ الكلام بعوده … لا عرضه وطوله … ليس الوقائع فی شرائعه كمثل اصوله … كتطرق الاعذار فی … فعل خلاف مقوله … ومثل ما قلت قال ابن حزم وقريب من
هذا ما قال ابو بكر بن العربی فی شرح علی الترمذی وقال ان الاقرب مذهب ابی حنيفةؒ وقال ابن القيم فی تهذيب السنن بترجيح مذهب ابی حنيفة واستدل لمذهبنا بما روی حذيفة بن يمان قال
قال النبی صلی الله عليه وسلم من بزق ای تفل يأتی يوم القيامة والبزاق علی جبهته قال الحافظ فی الفتح ان المصلی يناجی ربه وتحول رحمة الباری بينه وبين القبلة فلا يبزقن نحو القبلة وقال العينی ان
الحكم عام فی الصلوة والمسجد وغيره فاذا نهی عن البزق يكون الاستقباب والاستدبار منهيا عنهما دون اقول لا يصح هذا دليلا لانه فی الكنز من ص ۳۰ ۲ قيد المصلی فی متن حديث حذيفة وغفل
عنه **باب** النهی عن البول قائماً يكره البول قائماً **قوله** كان يبول قائماً قيل ان الصديقة تنفی عادته عليه السلام من البول قائماً ای لم يكن يعتاده ويقال انما تذكر علمها اونقول
ان رواية حذيفة فی حال العذر وايضاً البول قائماً جائز وخلاف الادب ويكره تنزيهاً **قوله** ان من الجفاء يدل علی الكراهة تنزيهاً والجفاء البلادة والاعرابية وگنوارپن **قوله** عبد الكريم
بن ابی المخارق الخ قيل ان مالكا روی عن عبد الكريم بن ابی المخارق فی مؤطاه فيكون ثقة فقال ابن عبد البر فی التمهيد انه فی نوعها من الاسانيد ان مالكا غمزه علی سمته وكان يغتر لصلوة
وهو ليس الحفظ **باب** ما جاء من الرخصة فی ذلك وفی حديث حذيفة ليس مسح الناصية وفی حديث مغيرة ليس ذكر البول قائماً كما فی مسلم ص ۱۳۴ وفی حديث مغيرة ابن
شعبة واقعة القفول من غزوة تبوك وامامة عبد الرحمن بن عوف كما فی مسلم ص ۱۳۴ واعترض علاء الدين لرد علی القدوری من جمع بين رواية حذيفة ومغيرة اقول لا اعتراض علی
الامام القدوری لان الجمع والاختلاط من الذين فوقه لانه لم يجزم عليه عدم انعقد التنقيح ويستنبط من الحديث ان السقاط تجرلا يستجاد من ارض الغير بلا نقصانه جائز ويكفی الاجازة دلالة وعادة و
بهذا يكفی الاجازة دلالة للبول فی ارض الغير **قوله** فبال عليها قائماً قيل لبيان الجواز انه مكروه تنزيهاً وقيل كان لعذر لوجع كان به صلی الله عليه وسلم كما فی سنن الكبری للبيهقی انه
بال قائماً لوجع بمأبضه كما فی النووی فی شرح مسلم ص ۱۳۳ وسنده ضعيف ولكنه يكفی للنكتة وفی النووی ص ۱۳۳ انه عليه السلام استدناه ليستتر به عن اعين الناس وغيرهم من نظرها
لكونها حالة يستحيی بها ويستحيی منها فی العادة وكانت الحاجة التی يقضيها بولا من قيام يؤمن معها خروج الحدث الآخر والرائحة الكريهة ولذا استدناه انتهی فيجوز ارتكابه عليه السلام
الكراهة تنزيهاً لا كراهة تحريماً قال الشيخ جلال الدين السيوطی فی حاشية النسائی ان تثليث الوضوء سنة وتركه مكروه تحريماً وتركه عليه السلام يورث الثواب له عليه السلام اقول
هذا ليس بمختار عندنا لانا نقول ان ترك التثليث ليس باثم بشرط عدم الاعتياد واقول ان فی البول قائماً رخصة وينبغی الآن المنع عنه لانه عمل غير اهل الاسلام لان الفقيه يختلف باختلاف
الازمنة والعادات فانه كان الاستنجاء بالماء كالفياد مجزءاً وافتی الشيخ ابن الهمام بكون الجمع سنة فان السلف كانوا ياكلون قليلاً واناس العصر ياكلون **باب** الاستتار عند الحاجة

سلہ **قوله** اتی سباطة قوم فبال عليها قائماً هی والكناسة موضع يرمی فيه التراب والوساخ وما يكنس من المنازل واضاف الی قوم تخصيص لا للملك وبال قائماً لانه لم يجد موضعا
للقعود او المرض منعه عن القعود او لتداوی من وجع الصلب كذا فی المجمع وغيره وهذا دليل من كره البول قائماً واما من ذهب الی ظاهر الحديث فقد رخص فی البول قائماً كما بينه المؤلف ۱۲۔

قوت المغتذی

اتی سباطة قوم بسين مهملة مضمومة فطاء مثال كغراب هی ما يلقی كتراب وكناسة بفناء دور مرفقا للقوم قال طب وغالبه سهل لين مثال يجذب البول ولا يرجع
علی بائل (فبال قائماً) قال نو بشرح المهذب ذهب فالبيهقی لسبب بوله قائماً انه صلی الله تعالی عليه وآله وسلم كان به وجع صلب والعرب كانت تستشفی منه بالبول قائماً
روی عن الشافعی قال القاضی حسين فی تعليقه فصار هذا عادة لهم براءة يبولون قياماً بكل سنة مرة احياء لتلك السنة او لعله بما قصر رواه البيهقی عن ابی هريرة او لم يجد محلا يصلح للقعود
من الطريق لذی يليه عال مرتفع فقام اوليبان جوازه وبال بسباطتهم لعلمه انهم يرضون ولا يكرهونه اذ هی عامة للناس وانما اضيفت لهم لقربها منهم قلت بل ملكه ربنا تعالی العالم كله
فهو ملكه لا شريك له فيه الا بعارية ونيابة عنه صلی الله تعالی عليه وسلم۔

الحاجة لم يرفع ثوبه حتى يدنو من الارض **قال** ابو عيسى هكذا روى محمد بن ربيعة عن الاعمش عن انس هذا الحديث **وروى** وكيع والحمانى عن الاعمش قال قال ابن عمر كان النبى صلى الله عليه وسلم اذا اراد الحاجة لم يرفع ثوبه حتى يدنو من الارض وكلا الحديثين مرسل **ويقال** لم يسمع الاعمش من انس بن مالك ولا من احد من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم وقد نظر الى انس بن مالك قال رأيته يصلى فذكر عنه حكاية فى الصلوة والاعمش اسمه سليمان بن مهران ابو محمد الكاهلى وهو مولى لهم قال الاعمش كان ابى حميلا فورثه مسروق **باب**[11] كراهية الاستنجاء باليمين **حدثنا** محمد بن ابى عمر المكى نا سفين بن عيينة عن معمر عن يحيى بن ابى كثير عن عبد الله بن ابى قتادة **عن** ابيه ان النبى صلى الله عليه وسلم نهى ان يمس الرجل ذكره بيمينه **وفى** الباب عن عائشة وسلمان وابى هريرة وسهل بن حنيف **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وابو قتادة اسمه الحارث بن ربعى **والعمل** على هذا عند اهل العلم كرهوا الاستنجاء باليمين **باب**[12] الاستنجاء بالحجارة **حدثنا**[12] هناد نا ابو معاوية عن الاعمش عن ابراهيم **عن** عبد الرحمن بن يزيد قال قيل لسلمان قد علمكم نبيكم كل شئ حتى الخراءة قال سلمان اجل نهانا ان نستقبل القبلة بغائط او ببول او ان نستنجى باليمين او ان يستنجى احدنا باقل من ثلثة احجار او ان نستنجى برجيع او بعظم **وفى** الباب عن عائشة وخزيمة بن ثابت وجابر وخلاد بن السائب عن ابيه **قال** ابو عيسى حديث سلمان حديث حسن صحيح **وهو** قول اكثر اهل العلم من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم رأوا ان الاستنجاء بالحجارة يجزئ وان لم يستنج بالماء اذا انقى اثر الغائط والبول **وبه** يقول الثورى وابن المبارك والشافعى واحمد واسحق **باب**[13] فى الاستنجاء بالحجرين **حدثنا**[15] هناد وقتيبة قالا نا وكيع عن اسرائيل عن ابى اسحق عن ابى عبيدة **عن** عبد الله قال خرج النبى صلى الله عليه وسلم لحاجته فقال التمس لى ثلثة احجار قال فاتيته بحجرين وروثة فاخذ الحجرين والقى الروثة وقال انها ركس **قال** ابو عيسى وهكذا روى قيس بن الربيع هذا الحديث عن ابى اسحق عن ابى عبيدة عن عبد الله نحو حديث اسرائيل وروى معمر وعمار بن رزيق عن ابى اسحق عن علقمة عن عبد الله وروى زهير عن ابى اسحق عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابيه الاسود بن يزيد عن عبد الله وروى زكريا بن ابى زائدة عن ابى اسحق عن عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله وهذا حديث فيه اضطراب **قال** ابو عيسى سألت عبد الله بن عبد الرحمن اى الروايات فى هذا عن ابى اسحق اصح فلم يقض فيه بشئ وسألت محمدا عن هذا فلم يقض

الخ الاستتار فرض وكان عادته عليه السلام الابعاد فى الحاجة واما واقعة بوله على سباطة قوم فمن عذر كما قال النووى فى شرح مسلم ص ۱۳۳ فقد ذكر القاضى عياض ان سببه الخ **قوله** كان ابى حميل فورثه الخ مسروق تابعى جليل القدر والحميل من اتى به من دار الحرب وهو صغير والولاية على قسمين ولاية الموالاة وولاية العتاقة والاولى صحيح عندنا لا عند الشافعية وقوله وهو مولى لهم يحتملها وعند ابى حنيفة لا يرث كما ذكره محمد فى موطاه ولنا فتوى الفاروق الاعظم **باب** كراهية الاستنجاء باليمين قال الشافعى التثليث والانقاء واجب والايتار مستحب وفى رواية الايتار ايضا واجب وعندنا التثليث مستحب والانقاء واجب كما فى الطحاوى والبحر واما ما ذكره صاحب الكنز من انه ليس فيه عدد مسنون انما يتناول نفيه اعنى السنة المؤكدة كما فى البحران تثليث الاحجار مستحب عندنا والطحاوى اعلم بمذهب ابى حنيفة وهو تلميذ الشافعى بواسطة واحدة وتلميذ مالك بواسطتين وتلميذ ابى حنيفة بثلثة وسائط ذكر فى باب الحج اجازة عن احمد بواسطة الطحاوى امام مجتهد مجدد كما قال ابن اثير الجزرى انه مجدد اقول انه مجدد من حيث شرح الحديث وهو بيان محامل الحديث والاسولة والاجوبة وغيرها والمتقدمون كانوا يردون الحديث سندا ومتنا لا بحثا وقال النووى فى شرح المهذب انه اذا اضطر الى الاستنجاء باليمين فله ان ياخذ الحجر باليسار او بين العقبين ويمر عليه العضو المخصوص باليمين فعلم ان فى عهد السلف كان الامرار فى البول ايضا ثلث كما فى الغائط لا مثل هذا العصر ولنا فى استحباب التثليث ما اخرجه ابو داؤد فى سننه من استجمر فليوتر من فعل فقد احسن ومن لا فلا حرج وفى رواية اخرى من يذهب الخلاء ليستجمر بثلثة احجار فانها مجزئة فان الكفاية تدل على عدم الوجوب ان لم نقل ان اطلاق الاجزاء مختص بالوجوب واطلق بحث بالنسبة الى اصل وجوب الازالة ونقح ابو حنيفة رح والشافعى رح ان الحجارة كل عين قالع للنجاسة غير محترم ولا مال وقال ابو داؤد والظاهرى انه منحصر فى الحجارة بعينها واختلفوا فى ابوال ماكول اللحم وازبالها قال ابو حنيفة رح والشافعى رح انها نجسة وقال مالك ومحمد انها طاهرة وجوز ابو يوسف التداوى بها واستدل ابو حنيفة رح والشافعى رح بحديث لا برجيع ولا عظم حديث الباب لان النهى عن الاستنجاء برجيع لكونه نجسا والنجس لا يزيل النجاسة وايضا نهى النبى صلى الله عليه وسلم عن اداء الصلوة فى المزبلة وصححه ابن السكن وايضا سياتى انه عليه السلام اخذ الحجرين والقى الروثة وقال انها ركس فان قيل فى بعض الروايات تصريح بانه طعام دواب اخوانكم فلم يبق حجة قلت ان الركس بمعنى الرجيع فيقال فى الاستدلال ان الرجيع مشتق والحمل على المشتق يدل على علية المبدأ او لفظ ركس علة بخلاف الرجس فانه حكم من ولاية شرعية لا علة حسية **باب** ما جاء فى الاستنجاء بالحجرين استدل بعض الحنفية بحديث الباب على عدم وجوب التثليث والايتار بانه عليه السلام القى الروثة واستنجى بالحجرين ولكنه فى رواية انه عليه السلام لقى الروثة وقال ائتنى بثالث **قوله** انها ركس الخ استدل البعض بهذا على ان علة النهى فى الروثة النجاسة وهذا انما يصح لو كان الركس بمعنى الرجيع حتى يكون وصفا ولو كان بمعنى الرجس يكون الاستدلال ضعيفا لانه حكم لا علة **قوله** قال ابو عيسى هكذا روى الخ هذا بيان المتابع للحديث المذكور للتقوية والمتابعة على قسمين كامل وناقص لانه اذا وجد التفرد عن راو عن شيخ تفحص متابع او شاهد فان وجد المتابع عن ذلك الشيخ يكون كاملا وان وجد عن شيخ شيخه فصاعدا فناقص والتحقيق فى النخبة والظاهر عن كلامهم ان المتابع والمتابع يجب ان يكونا

---

[1] **قوله** كان ابى حميلا قال العينى الحميل الذى يحمل من بلده صغيرا ولم يولد فى الاسلام انتهى وفى توريثه من امه خلاف واليه اشار بقوله فورثه يعنى اخى مسروق بالوراثة له وعندنا اعنى الحنفية لا يرث من امه الا بينة كما ذكره الامام محمد فى مؤطاه ۱۲ [2] **قوله** قيل لسلمان اى الفارسى والقائل لبعض المشركين استهزاء كما صرحه مسلم ۱۲ [3] **قوله** الخراءة بكسر خاء وبالمد التخلى والقعود للحاجة قال الخطابى اكثرهم يفتحون الخاء وقال الجوهرى خرى خراءة ككره كراهة ولعله بالفتح المصدر وبالكسر الاسم وجواب سلمان من اسلوب الحكيم ولم يلتفت الى استهزائه ۱۲ مجمع البحار [4] **قوله** اضطراب ما اختلفت الرواية فيه فما اختلف الروايتان ان ترجحت احدهما على الاخرى بوجه نحو ان يكون احدهما ارجح بحفظ الراوى او كثرة صحبته للمروى عنه فالحكم للراجح فلا يكون ح مضطربا والا فمضطرب كذا قاله السيد فى الجواهر ويقع الاضطراب تارة فى الاسناد وفى المتن اخرى وفيهما من راو واحد او اكثر ۱۲

قوت المغتذى (نهى عن ان يمس الرجل ذكره بيمينه) لفظ ق اذا بال احدكم فلا يمس ذكره بيمينه (قيل لسلمان قد علمكم صلى الله عليه وسلم كل شئ حتى الخرادة) قال طب عوام الناس يقولون كسحابة فيتخيل معناه وانما هو كتجارة اى الجلسة للتخلى والطهارة وذكره بالنهاية وزاد وقال الجوهرى كسحابة من خرئ بهمز خراءة ككره كراهة قال بفتحه مصدر او بكسره اسما قلت ان كانت الجلسة فقياسه كسدرة وهو المطابق لسياقه لانه وزن الهيأت (اجل) بسكون لام حرف جواب كنعم معاد برجيع (براء وجيم فعين كاسير خالطا (انها ركس) براء فكاف فسين كسدر نجس قال قب معناه رجوع لحالة مذمومة عن حالة محمودة ؛

فیه بشئ وکانه رأی حدیث زُهَیر عن ابی اسحٰق عن عبد الرحمٰن بن الاسود عن ابیه عن عبد الله اشبه ووضعه فی کتابه الجامع واصح شئ فی هذا عندی حدیث اسرائیل وقیس عن ابی اسحٰق عن ابی عُبَیدة عن عبد الله لان اسرائیل اثبت واحفظ لحدیث ابی اسحٰق من هؤلاء وتابعه علی ذلك قیس بن الربیع وسمعت ابا موسی محمد بن المثنی یقول سمعت عبد الرحمٰن بن مهدی یقول ما فاتنی الذی فاتنی من حدیث سفیان الثوری عن ابی اسحٰق الا لما اتکلت به علی اسرائیل لانه کان یاتی به اتم **قال** ابو عیسی و زُهَیر فی ابی اسحٰق لیس بذاك لان سماعه منه بأخرة[۱] سمعتُ احمد بن الحسن یقول سمعت احمد بن حنبل یقول اذا سمعت الحدیث عن زائدة و زهیر فلا تُبالِ ان لا تسمعه من غیرهما الا حدیث ابی اسحٰق وابو اسحٰق اسمه عمرو بن عبد الله السَّبِیعی الهَمْدانی وابو عُبَیدة بن عبد الله بن مسعود لم یسمع من ابیه ولا یُعرَف اسمه **حدثنا** محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر عن شعبة **عن** عمرو بن مرة قال سألت ابا عبیدة بن عبد الله هل تذکر من عبد الله شیئاً قال لا **باب**[۱۴] کراهیة ما یستنجی به

حدثنا[۱۶] هنَّاد نا حَفْص بن غیاث عن داؤد بن ابی هند عن الشَّعْبی عن علقمة **عن** عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا تستنجوا بالروث ولا بالعظام فانه زاد اخوانکم من الجن[۲] **وفی** الباب عن ابی هریرة وسلمان وجابر وابن عمر **قال** ابو عیسی وقد روی هذا الحدیث اسمٰعیل بن ابراهیم وغیره عن داؤد بن ابی هند عن الشعبی عن علقمة عن عبد الله انه کان مع النبی صلی الله علیه وسلم لیلة الجن الحدیث بطوله فقال الشعبی ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا تستنجوا بالرَّوث ولا بالعظام فانه زاد اخوانکم من الجن وکان روایة اسمٰعیل اصح من روایة حفص بن غیاث **والعمل** علی هذا الحدیث عند اهل العلم **وفی** الباب عن جابر وابن عُمر **باب**[۱۵] الاستنجاء بالماء

حدثنا[۱۷] قتیبة ومحمد بن عبد الملك بن ابی الشوارب قالا نا ابو عوانة عن قتادة عن مُعاذة **عن** عائشة قالت مُرْنَ ازواجکن ان یستطیبوا بالماء فانی استحییهم فان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یفعله **وفی** الباب عن جریر بن عبد الله البجلی وانس وابی هریرة **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **وعلیه** العمل عند اهل العلم یختارون الاستنجاء بالماء وان کان الاستنجاء بالحجارة یجزئ عندهم فانهم استحبوا الاستنجاء بالماء وراوه افضل وبه یقول سفیان الثوری وابن المبارك والشافعی واحمد واسحٰق **باب**[۱۶] ما جاء ان النبی صلی الله علیه وسلم کان اذا اراد الحاجة ابعد فی المذهب

حدثنا[۱۸] محمد بن بشار نا عبد الوهاب الثقفی عن محمد بن عمرو عن ابی سلمة **عن** المُغِیرَة بن شعبة قال کنت مع النبی صلی الله علیه وسلم فی سفر فاتی النبی صلی الله علیه وسلم حاجته فابعد[۳] فی المذهب **وفی** الباب عن عبد الرحمٰن

قرینین وقد یقال للعالی متابعا للنازل وفی فتح الباری ان اصل المتابعة ان یکونا فی قرن وقد یتابع العالی السافل وان لم یکونا فی قرن واحد **قوله** عمرو بن عبد الله السبیعی الهمدانی همدان بفتح الاول وسکون الثانی قبیلة واکثر الرواة من هذا القبیل وهمدان بفتح الثانی خطة ارض ولم یکن هذا من الرواة وصف راو ویسمی هذا الفن مؤتلفا ومختلفا ویعرف به الفرق بین اللفظین المتقاربین فی رسم الخط لا التلفظ وفنون علم الحدیث اربعة وثمانون فنا **قوله** ابو عبیدة بن عبد الله الخ اذا اطلق لفظ عبد الله فی مرتبة الصحابی یراد به ابن مسعود رض واذا اطلق حسن فی مرتبة الصحابی یراد به ابن علی رض واذا اطلق فی مرتبة التابعی یراد به الحسن البصری **قوله** لم یسمع من ابیه ولا یعرف اسمه ای اسم ابی عبیدة ان قیل کیف رجح الترمذی منقطعه علی متصل البخاری قلت کما فی الطحاوی ان الترجیح لعلم ابی عبیدة لانه وان لم یسمع من ابیه لانه کان ابن سبع حین رحلة ابیه لکنه اعلم الناس بعلم ابیه فلم یلاحظ ضابطة ترجیح المتصل علی المنقطع وعلی هذا قال الشاه ولی الله فی حجة الله البالغة ان العلم هو شرح الصدر لا اتباع الضوابط المخرجة ولیعلم ان الکلام فی حق احد من جانب المحدثین لا یوجب سوء دیانته عیاذا بالله بل تکلمهم من حیث الحفظ والضبط کما قال ابن الجوزی اذا وقع فی الاسناد صوفی فاغسل یدیک منه فانهم یقولون ظنوا المؤمنین خیرا ولا یطلبون حقیقة الحال وقال ابن معین نتکلم فی الذین عزوا خیامهم فی الجنة قبلنا بمائتین **قوله** قال عبد الرحمٰن بن مهدی ما فاتنی الذی ما فاتنی عبد الرحمٰن من الائمة ومذهبه دائر بین العراقیین والحجازیین لان مشائخه مختلفون الطلاع سیما الشوکانی ههنا فانه روی روایة انه علیه السلام التقی الروثة . . . . . . وفیها فانه روثة حمار وزعمه مرفوعا والحال انه قول ابن مسعود حین یروی لتلمیذه ولیس بمرفوع **باب** کراهیة ما یستنجی به تعرضوا الی بیان طریق استعمال الجن العظام فقیل تلقی الروثة فی اراضیهم وعند البخاری لا یمرون علی عظم الا وجدوا علیه اوفر ما کان علیه من اللحم والروث زاد دوابهم ثم الروایات مختلفة فان فی بعضها ان اللحم یجدون علی الذکیة وفی بعضها علی المیتة والجمع بینهما بان الاول لمسلمین والثانی للکفار لکن فیه ان الحدیث واحد فاضطرب فیدل الحدیث علی ان الجن تبع للانسان ویاکل الجن سؤر الانسان وکذلک یکون تابعا للانسان وعن ابی حنیفة ان المسلمین من الجنات لا یکون فی الجنة ولا فی النار ولعل مراده عدم کونه اصالة وفی روایة عنه لا ادری این یکونون کما قال مالك من قال لا ادری لما لا یدره . فقد اقتدی فی الفقه بالنعمان . فی الدهر والخنثی کذاك جوابه . ودخول اطفال ووقت ختان . ونقل ان ابا حنیفة ناظر مالکا فی مسئلة الباب فقرأ ابو حنیفة آیة ثم قرأ مالك ثم قرأ ابو حنیفة فسکت مالك **قوله** عن عبد الله انه کان هذا یدل صراحة علی کون عبد الله معه علیه السلام فی لیلة الجن ویفید نا فی الوضوء بالنبیذ وانکره الشافعیة بقول ابن عبد الله لو کان ابی معه علیه السلام عد من مناقبنا ونقول لعل ابنه لم یعلم والامر انه اراد لیلة الجن الواردة فی القرآن لا غیرها من اللیالی **باب** الاستنجاء بالماء الجمع بین الاحجار والماء افضل وفی زماننا اکید وفی الکنز والجمع بینهما حسن وعبارة الترمذی ایضا یحتمل الجمع وعدمه واما فی البول فلعله یضطر الی القول بالجمع بسبب روایة مغیرة انه علیه السلام قضی حاجته وکنت قائما بعیدا منه فجاء وطلب الماء ویدل هذا مزورة علی انه علیه السلام ما اتاه بدون الاستنجاء بالاحجار **باب** ان النبی صلی الله علیه وسلم کان اذا اراد الحاجة ابعد فی المذهب . المذهب مصدر میمی ومعنی ابعد المجرد (دور ہوا) وابعد المزید (دور کی) ولا یخلو من المبالغة ویقال لمثل هذا ادخال المزید علی المجرد وقال ارباب المعانی اذا لم

---

[۱] **قوله** بأخرة ای آخر عمره وهی بفتح همزة وخاء کذا فی مجمع البحار ۱۲ [۲] **قوله** فانه زاد اخوانکم ضمیر انه للعظم والروث بتاویل المذکور وروی فانها فالضمیر للعظام والروث تابع لها کذا فی المجمع وفی المرقاة قال الطیبی فیه ان الجن مسلمون حیث سماهم اخوانا وانهم یاکلون وروی الحافظ ابو نعیم فی دلائل النبوة ان الجن سالوا هدیة منه صلعم فاعطاهم العظم والروث العظم لهم والروث لدوابهم ۱۲ [۳] **قوله** فابعد فی المذهب ای فی الذهاب عند قضاء الحاجة ۱۲ مجمع البحار

قوت المغتذی (ولا بالعظام فانه زاد اخوانکم من الجن) بافراد ضمیر فانه ای ما ذکر وروی الطبرانی وابو نعیم بالدلائل عن ابن مسعود قال بینما نحن مع رسول الله صلی الله علیه وسلم بمکة فذکر قصة الجن الی ان قال قلت من هؤلاء یا رسول الله قال هؤلاء جن نصیبین جاؤ فی یختصمون فی امور کانت بینهم وقد سألونی الزاد فزودتهم فقلت ما زودتهم فقال الرجعة ما وجدوه من روث وجدوه شعیرا وما وجدوه من عظم وجدوه کاسیا فعند ذلك نهی صلی الله تعالی علیه وسلم ان یستطاب بروث وعظم (ابعد فی المذهب) بالنهایة ای المکان الذی یتغوط فیه مفعل من

بن ابی قراد وابی قتادة وجابر ویحیی بن عبید عن ابیه وابی موسی وابن عباس وبلال بن الحارث **قال** ابوعیسی هذا حدیث حسن صحیح **و**روی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه کان یرتاد لبوله مکانا کما یرتاد منزلا وابو سلمة اسمه عبد الله بن عبد الرحمن بن عوف الزهری

باب[17] ماجاء فی کراهیة البول فی المغتسل **حدثنا** علی بن حجر واحمد بن محمد بن موسی قالا انا عبد الله بن المبارک عن معمر عن اشعث عن الحسن **عن** عبد الله بن مغفل ان النبی صلی الله علیه وسلم نهی ان یبول الرجل فی مستحمه وقال ان عامة الوسواس منه **وفی** الباب عن رجل من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم **قال** ابوعیسی هذا حدیث غریب لا نعرفه مرفوعا الا من حدیث اشعث بن عبد الله ویقال **له** الاشعث الاعمی وقد کره قوم من اهل العلم البول فی المغتسل وقالوا عامة الوسواس منه ورخص فیه بعض اهل العلم منهم ابن سیرین وقیل له انه یقال ان عامة الوسواس منه فقال ربنا الله لا شریک له **قال** ابن المبارک قد وسع فی البول فی المغتسل اذا جری فیه الماء **قال** ابوعیسی ثنا بذلک احمد بن عبدة الاملی عن حبان عن عبد الله بن المبارک

باب[18] ماجاء فی السواک **حدثنا** ابوکریب ثنا عبدة بن سلیمان عن محمد بن عمرو عن ابی سلمة **عن** ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لولا ان اشق علی امتی لامرتهم بالسواک عند کل صلوة **قال** ابوعیسی وقد روی هذا الحدیث محمد بن اسحٰق عن محمد بن ابراهیم عن ابی سلمة عن زید بن خالد عن النبی صلی الله علیه وسلم وحدیث ابی سلمة عن ابی هریرة وزید بن خالد عن النبی صلی الله علیه وسلم کلاهما عندی صحیح لانه قد روی من غیر وجه عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم هذا الحدیث وحدیث ابی هریرة انما صح لانه قد روی من غیر وجه **واما** محمد فزعم ان حدیث ابی سلمة عن زید بن خالد اصح **وفی** الباب عن ابی بکر الصدیق وعلی وعائشة وابن عباس وحذیفة وزید بن خالد وانس وعبد الله بن عمرو وام حبیبة وابن عمر وابی امامة وابی ایوب وتمام ابن عباس وعبد الله بن حنظلة وام سلمة وواثلة وابی موسی **حدثنا** هناد نا عبدة عن محمد بن اسحٰق عن محمد بن ابراهیم

یتعلق الغرض بالمفعول ینزل الفعل المتعدی منزلة اللازم فوضح الفرق بین اخذت اللجام واخذت باللجام فان معنی الاول (میں نے لگام پکڑا) ومعنی الثانی (میں نے لگام سے ساتھ اخذ کا فعل کیا. **قوله** یرتاد لبوله ای الارتیاد من الرود طلب الشیء **قوله** ابو سلمة عبد الله هذا تابعی فقیه من الفقهاء السبعة من التابعین الذی قال الدمیری فی بیت سماهم ووضعت فی الجیوب لدی کل اسوس والاساهدہ الاکل من لا یقتدی بائمة فقسمة ضیزی عن الحق خارجة فخذهم عبید الله عروة قاسم سعید ابوبکر سلیمان خارجة. **باب** ماجاء فی کراهیة البول فی المغتسل. **قوله** فان عامة الوسواس منه قیل ان الوسواس من رشاش البول وفی زهر الربی علی النسائی ص ۱۵ ان الوسواس معناه حدیث النفس والافکار والمصدر بالکسر وروی ابن ابی شیبة فی مصنفه عن انس بن مالک انه قال نما یکره البول فی المغتسل مخافة اللمم وذکر صاحب الصحاح وغیره ان اللمم طرف من الجنون ویقال ایضا اصاب فلانا لمة من الجن وهو مس الشیء وفیه فی تلک المستحم اصله الموضع الذی یغتسل فیه بالحمیم وهو الماء الحار ثم قیل للاغتسال بای موضع کان ذکر تغلب ان الحمیم من الاضداد ای الماء الحار والبارد وعامة الشیء معظمه وجمیعه انتهی وقال النحاة ان لفظ عامة لا یستعمل مضافا بل حال لکن التفتازانی ذکر فی خطبة شرح المقاصد ووقوعه فی کتاب عمر رضه مضافا اقول لما وجد فی کلام عمر فلا حرج بما قال النحاة وقال بعضهم ان تفسیر عامة الوسواس انه نسیان فانه یوجب النسیان مثل الاشیاء الاخر السبعة وتمسک بحدیث لا ینبغی علیه اطلاق لفظ الحدیث وانه منکر **قوله** ربنا الله لا شریک له هذا القول یدل علی ان ابن سیرین لم یبلغه الحدیث والا فلم یقل مثل هذا القول ولیس مراده فی هذا القول ان المخاطب یعتقد الشرک عیاذا بالله بل هذا من المحاورات کما یقول اهل غیر المسلم لا ترجع الی بدعة فلان فانها مطعون فیه ویقول الآخر لا شریک لله **باب** ماجاء فی السواک اختلف فی ان السواک من سنن الوضوء او الصلوة قال ابوحنیفة بالاول وقال الشافعی بالثانی والاحادیث من الطرفین وتاول بعض فی الروایات التی فیها لفظ الصلوة بان المراد بالصلوة الوضوء ویرد علیه ما اخرجه احمد فی مسنده لولا ان اشق علی امتی لامرتهم بالسواک عند کل صلوة وعند کل وضوء وقال فی رد المحتار ان ثمرة الخلاف تظهر فی رجل توضأ بالسواک وصلی الثانیة والثالثة بالوضوء الاول فعندنا قد ادی السنة وعند الشافعی رح لم یؤدها اقول لا خلاف بیننا وبین الشافعی رح لما صرح الشیخ فی فتح القدیر باستحباب السواک فی مواضع عدیدة منها القیام الی الصلوة فان قیل بین السنة والمستحب فرق وقلنا بالاستحباب لا بالسنة قلت لا تدافع بین السنة والمستحب فان احدا یقول باستحباب شیء وآخر فی سنیته ولا یقول بانهما مخالفان ولهذا لم یذکر الطحاوی الخلاف بین مذهبین وغایة ما فی الباب اختلاف النظر للعمل ای بل هو سنة الوضوء او سنة الصلوة فالحنفیة لما رأوه الیق بالتطهیر الحقوه بالوضوء ولنا علی هذا ما اخرجه الطحاوی ص ۲۶ انه علیه السلام کان یتوضأ لکل صلوة وکان علی وضوء فاتاه جبرئیل فقال بحرنک السواک عند کل صلوة فدل علی کون السواک من اجزاء الوضوء **قوله** لامرتهم بالسواک قال محی الدین النووی یستفاد من هذا ان الامر للوجوب فان السنیة باقیة الآن ایضا اقول کان السواک علیه السلام واجبا وقال لولا ان اشق علی امتی لامرتهم ای لجعلته علیهم ایضا واجبا **قوله** اما محمد فزعم الخ قال حافظ من الحفاظ ان الترمذی یاتی بالاحادیث الغیر المشهورة فی الباب وعل عرضه

---

[1] **قوله** یرتاد ای یطلب مکانا لینا لئلا یرجع الیه رشاش بوله والارتیاد التطلب والاختیار موضع ۱۲ مجمع البحار [2] **قوله** فی مستحمه بفتح الحاء ای الموضع الذی یغتسل فیه بالحمیم وهو فی الاصل الماء الحار ثم قیل للاغتسال بای ماء استحمام وانما نهی عنه اذا لم یکن له مسلک یذهب فیه البول فیوهم المغتسل انه اصابه منه شیء فیحصل منه الوسواس قوله فان عامة الوسواس ای اکثره یحصل منه لانه یصیر الموضع نجسا فیوسوس قلبه بانه هل اصابه من رشاشه ۱۲ مجمع البحار [3] **قوله** عند کل صلوة ای عند کل وضوء بدلیل روایة احمد والطبرانی لامرتهم بالسواک عند کل وضوء والتصویر والتقدیر لولا وجود المشقة علیهم بالسواک عند کل صلوة لامرتهم به لکن لم آمر به لاجل وجوبها ثم انه عرف سنیة السواک للوضوء واستحباب تاخیر العشاء بادلة اخری وهذا الوجه بالقبول احری قال الفاضل المحقق ابن الهمام ویستحب فی خمسة مواضع اصفرار السن وتغیر الرائحة والقیام من النوم وعند القیام الی الصلوة وعند الوضوء انتهی ۱۲ مرقاة

قوت المغتذی

(نهی ان یبول الرجل فی مستحمه) بالنهایة ای مکان یغتسل فیه بالحمیم واصله الماء الحار وقیل اغتسل بای ماء استحم وانما نهی عنه اذا لم یکن له مسلک یذهب فیه البول او کان صلبا فیوهم المغتسل انه اصابه منه شیء فیحصل منه الوسواس (هذا حدیث غریب لا نعرفه مرفوعا الا من حدیث اشعث بن عبد الله ویقال له اشعث الاعمی) قال عبد الغنی هو اشعث بن جابر واشعث بن عبد الله واشعث الاعمی واشعث الازدی واشعث الحملی والذهبی بالمیزان وثقه ن وغیره واورده العقیلی بالضعفاء وقال بحدیثه غلط فاورد له هذا قال الذهبی قول العقیلی بحدیثه غلط لیس مسلم فانا اتعجب کیف لم یخرج له ق وعبد الرحمن بن حرملة عن ابی ثفال المری عن رباح بن عبد الرحمن بن ابی سفیان بن حویطب عن جدته عن ابیه قال سمعت النبی صلی الله علیه وسلم

عن ابی سلمة **عن** زید بن خالد الجهنی قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول لولا ان اشق علی امتی لامرتهم بالسواك عند کل صلوٰة و لاخرت صلوٰة العشاء الی ثلث اللیل قال فکان زید بن خالد یشهد الصلوات فی المسجد وسواکه علی اذنه موضع القلم من اذن الکاتب لا یقوم الی الصلوٰة الا استن ثم رده الی موضعه **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **باب** ماجاء اذا استیقظ احدکم من منامه فلا یغمسن یده فی الاناء حتی یغسلها **حدثنا** ابو الولید احمد بن بکار الدمشقی من ولد بسر بن ارطاة صاحب النبی صلی الله علیه وسلم قال نا الولید بن مسلم عن الاوزاعی عن الزهری عن سعید بن المسیب وابی سلمة **عن** ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا استیقظ احدکم من اللیل فلا یدخل یده فی الاناء حتی یفرغ علیها مرتین او ثلثا فانه لا یدری این باتت یده **وفی** الباب عن ابن عمر وجابر وعائشة **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **قال** الشافعی واحب لکل من استیقظ من النوم قائلة کانت او غیرها ان لا یدخل یده فی وضوءه حتی یغسلها فان ادخل یده قبل ان یغسلها کرهت ذلك له ولم یفسد ذلك الماء اذا لم یکن علی یده نجاسة **وقال** احمد بن حنبل اذا استیقظ من اللیل فادخل یده فی وضوءه قبل ان یغسلها فاعجب الی ان یهریق الماء **وقال** اسحٰق اذا استیقظ من النوم باللیل او بالنهار فلا یدخل یده فی وضوءه حتی یغسلها **باب** فی التسمیة عند الوضوء **حدثنا** نصر بن علی وبشر بن معاذ العقدی قالا نا بشر بن المفضل عن عبد الرحمٰن بن حرملة عن ابی ثفال المری عن رباح بن عبد الرحمٰن بن ابی سفیان بن حویطب عن جدته **عن** ابیها قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول لا وضوء لمن

الاطلاع علی الفائدة الجدیدة قال البخاری شیخ قداتی بها واسترمذی یاتی بغیرها **قوله** ولاخرت العشاء الخ وعند الحنفاف فیه قولان قیل یستحب تاخیر العشاء الی ثلث اللیل وقیل یستحب الی نصف اللیل ووجه القولین مذکور فی مبسوطات الفقه واما تاخیر العشاء الی طلوع الفجر فمکروه تحریما وتنزیها واختار الطحاوی الثانی وهو المختار عند المحقق ابن امیر حاج واقول یستثنی من هذا السائم **قوله** الا استن الاستنان ماخوذ من السن وهو امرار السواك علی السن **قوله** وفی الباب الخ هذا یدل علی ان حدیث السواك متواتر اسنادا واما التواتر عملا فلا ریب فیه **باب** ماجاء اذا استیقظ احدکم من منامه فلا یغمسن یده فی الاناء حتی یغسله قال النووی قال الشافعی وغیره من العلماء معناه ان اهل الحجاز کانوا یستنجون بالاحجار وبلادهم حارة فاذا ناموا عرقوا فلا یامن النائم ان یطوف یده علی ذلك الموضع المخرج وقال البیض وی علل بذلك ان ابعث علی امر یذكر احتمال النجاسة انتهی زهر الربی علی المجتبی ص ۳ والمذاهب فی مسئلة الباب مذکورة بتفصیلها فی الکتاب ومن استنجی بالاحجار ثم ادخل یده فی الماء لا یتنجس عندنا وقیل یتنجس والمختار ولو بعض الاشیاء یتنجس بعد استطرا واصابه بلل عند بعضنا منها موضع الاستنجاء ومنها الوجه النجس یتطهر بالجفاف والصابه ماء یتنجس ومنها الاهاب المدبوغ بالجفاف یتنجس اذا ابتل والتفصیل فی کتب الفقه والله اعلم بالصواب وعلمه اتم (**مسئلة**) اذا ادخل الجنب یده فی الماء ولم یغسلها ولیس شئ من النجاسة علی یده لا یفسد الماء بل لا یصیر مستعملا ایضا ان کان للاغتراف وحدیث الباب بظاهره یدل علی یتنجس الماء وان کانت قلیلة وان لم یتغیر اللون او الطعم او الریح فیفید تانی مسئلة المیاه واجاب ابن القیم فی تهذیب السنن بان للید ملامسة بالشیطان فی النوم فغسل الید قبل الغمس من احکام الطهارة الروحانیة لا الفقهیة فقیل له انه محض احتمال وانما جاء بیتوتة الشیطان علی الخیاشیم لا الید ویرده ما اخرجه الدارقطنی وابن خزیمة فی صحیحه فانه لا یدری این باتت یده منه فلا تعلق للشیطان بسبب زیادة لفظ منه ای من جسده وقال الشیخ فی فتح القدیر حدیث الباب لا یصلح استدلالا الا علی تنجس الماء القلیل بدون تقیید بسبب الاحتمال المذکور اقول اسقاطه من مترادفات غیر صحیح وقال الشیخ یمکن ان تکون علة المنع کراهة الماء اقول الکراهة لا یتحقق بدون احتمال النجاسة فان الکراهة لیست بحکم مستقل عندنا ولعله اراد کراهة نفس **قوله** الولید بن مسلم یدلس تدلیس التسویة عن الاوزاعی وقیل لم تدلس قال لاجل الاوزاعی وقیل بل ضیعته لان الاوزاعی ثقة وفی اسانیده اذا کانوا ضعفاء واسقطهم بزعم المحدثون التدلیس عن الاوزاعی او یضعفونه ان لم یسقطهم یحکمون بان تضعف لیس بسبب الاوزاعی فلم یصح الولید الی فلهذا ادنی الاصغار **قوله** قال الشافعی احب لکل الخ کثر فی مؤطا محمد بن حسن لفظ احب وینبغی ومثلها عند المتقدمین قد یستعمل فی الفریضة ایضا **باب** التسمیة عند الوضوء نسب الی داؤد الظاهری وجوب التسمیة عند الوضوء

سلے **قوله** عند کل صلوٰة ای وضوءها لما روی ابن خزیمة فی صحیحه والحاکم وقال صحیح الاسناد والبخاری تعلیقا فی کتاب الصوم عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لولا ان اشق علی امتی لامرتهم بالسواك عند کل وضوء والشافعیة یجمعون بین الحدیثین بالسواك فی ابتداء کل منهما وانما لم یجعله علماؤنا من سنن الصلوٰة نفسها لانه مظنة خروج الدم وهو ناقض عندنا ولانه لم یروانه صلعم استاك عند قیامه الی الصلوٰة فیحمل قوله علیه السلام عند کل صلوٰة علی عند کل وضوء بدلیل روایة احمد وغیره لامرتهم بالسواك عند کل وضوء کذا قاله علی القاری ۱۲ سلے **قوله** لاخرت ای امرت وجوبا بتاخیر العشاء الی ثلث اللیل او نصفه فان هذا التاخیر مستحب عند الجمهور خلافا للشافعی کذا فی المرقاة ۱۲
سلے **قوله** لا وضوء لمن لم یذکر اسم الله قال القاضی هذه الصیغة حقیقة فی نفی الشئ وتطلق علی نفی کماله وهنا محمولة علی نفی الکمال خلافا لاهل الظاهر لما روی ابن عمر وابن مسعود انه صلعم قال من توضأ وذکر اسم الله کان طهورا لجمیع بدنه ومن توضأ ولم یذکر اسم الله کان طهورا لاعضاء وضوءه والمراد الطهارة من الذنوب لان الحدیث لا یتجزی کذا فی المرقاة ۱۲

قوت المغتذی

قوله لا وضوء لمن لم یذکر اسم الله علیه زاده باوله لا صلاة لمن لا وضوء له والحاکم باخره ولا یؤمن بالله من لا یؤمن بی ولا یؤمن بی من لا یحب الانصار قال الدارقطنی فی العلل اختلف فیه فقال وهیب وبشر بن المفضل وغیر واحد هکذا وحفص بن میسرة وابو معشر واسحاق ابن حازم عن ابی حرملة عن ابی سفیان عن رباح عن جدته انها سمعت ولم یذکر اباها وروی الدراوردی عن ابی ثفال عن رباح عن ابی ثوبان مرسلا وصدقة مولی ابن الزبیر عن ابی ثفال عن ابی بکر بن حویطب مرسل قال الدارقطنی والصحیح مالك بن وهیب قال ح و بالمختارة للضیاء بعد الهیثم بن کلیب بطریق وهیب عن عبد الرحمٰن بن حرملة سمع ابا غالب سمعت رباح بن عبد الرحمٰن حدثتنی جدتی انها سمعت اباها کذا قال قال الضیاء المعروف ابو ثفال بدل ابی غالب وهو کما قال وقال ابو حاتم وابو زرعة ابو ثفال ورباح مجهولان وزاد ابن القطان ان جدة رباح لا تعرف اسماء ولا حالا قال ح اما هی نعرف اسمها بروایة الحاکم فیها حدثتنی اسماء بنت سعید بن زید بن عمرو ورواه البیهقی ایضا مصرحا باسمها واما حالها فقد ذکرت بالصحابة وان لم یثبت لها صحبة فمثلها لا یسئل عن حالها واما ابو ثفال فروی عنه جماعة وقال ح بحدیثه نظر فهذه عادته فیمن یضعفه وذکره ابن حبان بالثقات الا انه قال لست بالمعتمد علی ما انفرد به فکانه لم یوثقه واما رباح فمجهول قال ابن القطان فالحدیث ضعیف جدا وابن البزار ابو ثفال مشهور ورباح وجدته لا نعلمهما رویا غیر هذا الحدیث ولا حدث عن رباح الا ابو ثفال فالخبر من جهة النقل لا یثبت وابو بکر بن ابی شیبة ثبت انه صلی الله علیه وسلم قاله ای بمجموع طرقه اذ وردت به احادیث تدل علی ان له اصلا وابن البزار لکنه مؤول ای لا فضل لوضوء من لم یذکر اسم الله لان من لم یذکره تعالی یبطل وضوءه قال علماؤنا لانه لم یتناولان لذکر ضد النسیان والنسیان انما یتضادان بمحل واحد ومحل النسیان القلب ومحل الذکر ایضا القلب وذکر القلب هو النیة قلت ہو فی غایة البعد من لفظ نعم لو لم یذکر الله فقال لمن لم یذکر علیه لکان حسنا وانت تراه غیره۔

لم یذکروا اسم اللہ علیہ **وفی** الباب عن عائشۃ وابی ھریرۃ وابی سعید الخدری و سھل بن سعد وانس **قال** ابو عیسی قال احمد لا اعلم فی ھذا الباب حدیثا لہ اسناد جیّد وقال اسحٰق اِن ترک التسمیۃ عامدا اعاد الوضوء وان کان ناسیا او مُتاوِّلا اجزاہ **قال** محمد بن اسمٰعیل احسن شئ فی ھذا الباب حدیث رَبَاح بن عبد الرحمٰن **قال** ابو عیسی و رباح بن عبد الرحمٰن عن جدتہ عن ابیھا وابوھا سعید بن زید بن عمرو بن نفیل وابو ثفال المُرّی اسمہ ثمامۃ بن حُصَین ورباح بن عبد الرحمٰن ھو ابو بکر بن حُوَیطب منھم من روی ھذا الحدیث فقال عن ابی بکر بن حُوَیطب فنسبہ الی جدہ

باب[۲] ماجاء فی المضمضۃ والاستنشاق **حدثنا** قتیبۃ نا حمّاد بن زید وجَرِیر عن منصور عن ھِلال بن یَسَاف **عن** سلمۃ بن قیس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا توضأت فانتثر[۱] واذا استجمرت[۲] فاوتر **وفی** الباب عن عثمان ولَقِیط بن صَبِرَۃ وابن عباس والمِقدام بن مَعدِیکرب ووائل بن حُجر وابی ھریرۃ **قال** ابو عیسی حدیث سَلَمۃ بن قیس حدیث حسن صحیح **واختلف** اھل العلم فیمن ترک

وکذلک فی روایۃ عن احمد بن حنبل اقول لم یرد الوجوب عن احمد وتفرد بالوجوب منا الشیخ ابن الھمام وجد علی تفردہ وکذلک تفرد فی بعض المسائل وقال تلمیذہ العلامۃ قاسم ابن قطلوبغا لا تقبل تفردات شیخنا وقال ابن الھمام ان لفظ لا لنفی الکمال مجاز ولنفی الاصل حقیقۃ فھو ھھنا علی الحقیقۃ وانما قلنا بالوجوب کیلا یلزم الزیادۃ بخبر الواحد علی القاطع ثم قال تحت بحث الصلوۃ لمن لم یقرأ بفاتحۃ الکتاب ان لفظ لا مشترک بین النفیین فبین کلامیہ تناف واقول انھا لنفی الاصل حقیقۃ وما لنفی الکمال فبانزال الناقص منزلۃ المعدوم وھذا لیس بمجاز لانہ یتغیر فی المصداق لا فی الدلالۃ ولما التسمیۃ فلیس علیہ تعامل کثیر من السلف لیقال بالوجوب واما الحدیث فضعیف وقال الامام احمد ما وجدت فی ھذا حدیثا صحیحا فلابد من کون التسمیۃ مستحبۃ وقیل المراد من التسمیۃ النیۃ ونسب ھذا الی ربیعۃ بن ابی عبد الرحمٰن ولکن ذکر الاسم فی امثالہ لا رادۃ التلفظ باللسان وحسن الحدیث ابن الھمام وتمسک الطحاوی لعدم وجوب التسمیۃ بحدیث مھاجر بن قنفذ انہ علیہ السلام کان یتوضأ فسلم علیہ احد فرد علیہ بعد الفراغ عن الوضوء وقال لم ارد علیک لانی کرھت ان اذکر اللہ الا علی طھر وقال صاحب البحران تمسک الطحاوی لیس بصحیح لانہ ینفی الاستحباب ایضا لا نفیہ وانما اراد الطحاوی ذلک الوضوء وقد ذکرتہ فی کتابہ ان الذکر کان ممنوعا فی الحدث ثم نسخ ثم ان لفظ تسمیتہ علیہ السلام فی الوضوء کما روی الطبرانی فی معجمہ عن ابی ھریرۃ رض انہ علیہ السلام کان یقول فی ابتداء الوضوء بسم اللہ والحمد للہ وحسن العینی اسنادہ و الشیخ نورالدین الھیثمی ایضا **ف** الاخبار الآحاد التی لم تبلغ مرتبۃ الضرورۃ موکولۃ الی رائی المجتھد والتاویل فی ضروریات الدین غیر مسموع والماول فیھا کافر کما فی الخیالی وکما قال تقی الدین بن دقیق العید وھو فی فتح المغیث **ف** فی کتب الفقہ ان الرجوع عن التقلید بعد العمل غیر جائز مرادہ ان مسئلۃ تحققہ عند احد تحقق فعل شیئا علی تلک المسئلۃ والتحقیق ثم بدالہ بعد العمل ان عملہ لا یصح علی تحقیقہ فیقول اختار تحقیقا آخر فانہ ممنوع عنہ مثل ان صلی حنفی ثم ظھر لہ بعد الصلوۃ ان جسدہ کان یسیل منہ الدم فیقول اختار مذھب الشافعی فھذا غیر جائز وحکی ان ابا یوسف صلی ثم بدالہ ان فی ماء قارۃ واماء کان ازید من قلتین فقال بعد صلوتہ واطلاع علی القارۃ فیہ انا نعمل بقول اخوتنا اھل الحجاز اقول انہ لا یقدح فان بعد تسلیم ھذہ الواقعۃ یمکن ان یکون مرادہ اسلوب الحکیم وغرضہ انا نحکم بنجاسۃ الماء عند العلم بالنجاسۃ کما ھو مذھبہ فصحت صلوتہ وانما کان الرجوع غیر جائز لتوارث السلف فانہ لم یثبت عن احد منھم مثل ھذا الرجوع نعم ثبت الرجوع عن تحقیق الی تحقیق آخر وھو جائز کما ان الشافعی کان یقول اولا بعدم وجوب القراءۃ خلف الامام فی الجھریۃ ورجع عنہ قبل موتہ بسنتین وقال بوجوبھا ولم یقض ما کان ادی علی التحقیق الاول من الصلوات وکذلک نظائر اخر تحصی واما الاقتداء خلف مخالف فی الفروع کاقتداء حنفی خلف شافعی او عکسہ او غیرھما ففیہ اقوال عدیدۃ قال صاحب الھدایۃ فی باب الوتر ص ۲۵ ابا الجواز ثم قال صاحب البحران بعد الجواز قولین قول ان العبرۃ لرأی الامام لا للمقتدی وقول ان العبرۃ لرأی المقتدی وقال نوح الآفندی محشی الدرر الغرر ان العبرۃ للامام والمقتدی فان راعی الامام المسائل المختلفۃ فیھا صحت الصلوۃ والا فلا وقیل ان المقتدی لو وجد و شاھد ما ینقض الوضوء علی مذھبہ لا تصح والا صحت ولا یجب علیہ السوال عن الامام مثل ان شاھد حنفی مقتدیہ سیلان الدم من امامہ الشافعی فتفسد صلوتہ والا صحت ولا یجب علیہ سوال ھل سال دم ام لا اقول ان العبرۃ لرأی الامام والدلیل ھو توارث السلف فانھم کانوا یقتدون خلف کل واحد بلا نکیر مع کونھم مختلفین فی الفروع ویمشون علی تحقیق امامھم واما اذا صلوا منفردین فی بیوتھم فیمشون علی تحقیقاتھم وحج ابوحنیفۃ رح خمسین حجا وکان فی مکۃ کثیر من السلف مخالفین لہ فی الفروع لم یثبت منہ النکیر خلف احد منھم وقال احمد بن حنبل رح ان الدم کثیرہ مفسد وقلیلہ غیر مفسد وقال مالک کلاھما غیر مفسد وقیل لاحمد لو وجدت مالک بن انس ھل تقتدی خلفہ قال لم لا اقتدی وفی فتاوی الحافظ ابن تیمیۃ رحمہ اللہ تعالی فی المجلد الثانی ان القاضی ابا یوسف اقتدی خلف ھارون الرشید الخلیفۃ وکان الرشید مفتصدا والحال ان الفصد مفسد للصلوۃ والوضوء عند ابی یوسف الا ان مالکا رح کان افتی ھارون الرشید بعدم نقض الوضوء بالدم ولو سائلا فعلم ان العبرۃ لرأی الامام ونقل ابن الھمام عن شیخہ سراج الدین قاری الھدایۃ ان نقی الاقتداء خلف المخالف من المتاخرین لا من المتقدمین ثم اورد ابن الھمام علیہ مسئلۃ الجامع الصغیر وعندی لا یرد علی قاری الھدایۃ ما فی الجامع الصغیر لان القبلۃ من الحسیات لا سبیل الی درک الوقت بخلاف الکرامس ئل الاجتھادیۃ ولو اقتدی حنفی شافعیا فی الوتر وسلم الشافعی علی الشفعۃ ثم اتم الوتر کما ھو مذھب الشوافع لا تفسد صلوۃ الحنفی کما قال ابن وھبان فی منظومتہ ولو حنفی قام خلف مسلم بشفع ولم یوتر وتم فوتر ولا یتوھم ان فی الاقتداء خلف المخالف خروجا عن المذھب فانہ غلط فانا نوسعنا مثل ان صلوۃ الشافعی مع الدم ھل ھی صحیحۃ علی رأیہ ام لا فلابد من ان نقول بصحۃ صلوتہ **واقعۃ** مر الدامغانی عند مسجد ابی اسحٰق الشیرازی الشافعی فاذا کان وقت الصلوۃ قریبا فدخل الدامغانی الحنفی فامر ابو اسحٰق المؤذن ان لا یرجع وقدم الدامغانی فصلی بسم الدامغانی صلوۃ الشوافع **ف** الحق فی موضع الخلاف واحد ودائر ھو المشھور عند ارباب الاصول وقیل الحق متعدد ونسب ھذا الی المعتزلۃ وصرح فی فتح الباری بانہ مروی عن الائمۃ الاربعۃ وھو مذھب الصاحبین ومختار الشاہ ولی اللہ فی عقد الجید وفی جمع الجوامع انہ قول الاشعری ومع ھذا یجوز الخروج عن تحقیق نفسہ والمسئلۃ طویلۃ الذیل وسیجئ بعض بحثہ فی الترمذی فی حدیث الحرام بین والحلال بین وبینھما متشابھات الخ وفی ذلک الحدیث بحث طویل لکنہ یلیق بشان المجتھد وذکر فیہ الشیخ تقی الدین بن دقیق العید المالکی الشافعی شیئا لطیفا **باب** ماجاء فی المضمضۃ والاستنشاق المضمضۃ تحریک الماء فی الفم والاستنشاق بالشین والقاف رکشیدن باد در بینی والاستنثار بالثاء المثلثۃ وراء المھملۃ اخراج شئ من الانف **قولہ** فاذا استجمرت فاوتر الاستجمار الاستنجاء بالحجر ونسب الی مالک بن انس رحمہ اللہ تبخیر الکفن وتجمیرہ وحکی الاصمعی عنہ الاول کما فی الدیباج المذھب تمسک الشافعیۃ بحدیث الباب علی وجوب الایتار ولنا حدیث من فعل فقد احسن ومن لا فلا حرج کما قیل فی موضعہ واما المضمضۃ والاستنشاق فقال الشافعیۃ بالوصل ونقول بالفصل ودیننا سیاتی من عمل عثمان رضی اللہ عنہ وعلی رضی اللہ عنہ انھما افردا المضمضۃ عن

[۱] **قولہ** فانتثر وروی فانثر، نثر ینثر بالکسر ای امتخط واستنثر استفعل منہ ای استنشق الماء ثم استخرج ما فی الانف وقیل ھو من تحریک النثرۃ وھی طرف الانف ۱۲ [۲] **قولہ** اذا استجمرت ای اذا استنجیت بالجمرۃ وھی الحجر فاوتر ای ثلاثا او خمسا او سبعا قال الطیبی والایتار ان یتجرہ وترا والامر مستحب لما ورد من فعل فقد احسن ۲ مرقاۃ

قوت المغتذی

(اذا توضأ فانثر) قال ق ای ادخل بنفک ماء انثرہ من نثرتہ وھی الانف وبالنھایۃ من نثر کضرب امتخط ای استنشق ماء فاستخرج ما بانفک بتحریک النثرۃ وھی طرف الانف رایت النبی صلی اللہ علیہ وسلم مضمض واستنشق من کف واحد قال ق اخبرنا شیخنا ابو عبد اللہ محمد بن یوسف بن احمد العقیلی قال رأیتہ صلی اللہ علیہ وسلم یوما فقلت لہ اجمع بین مضمضۃ واستنشاق فی غرفۃ واحدۃ قال نعم

المضمضة والاستنشاق فقال طائفة منهم اذا ترکهما فی الوضوء حتی صلی اعاد ورأوا ذلك فی الوضوء والجنابة سواء وبه یقول ابن ابی لیلی و عبد الله بن المبارك واحمد واسحق وقال احمد الاستنشاق اوکد من المضمضة قال ابوعیسی الی وقالت طائفة من اهل العلم یعید[1] فی الجنابة ولا یعید فی الوضوء وهو قول سفیان الثوری وبعض اهل الکوفة وقالت طائفة لا یعید فی الوضوء ولا فی الجنابة لانهما سنة من النبی صلی الله علیه وسلم فلا تجب الاعادة علی من ترکهما فی الوضوء ولا فی الجنابة وهو قول مالك والشافعی **باب**[22] المضمضة والاستنشاق من کف واحد **حدثنا**[25] یحیی بن موسی نا ابراهیم بن موسی نا خالد عن عمرو بن یحیی عن ابیه **عن** عبد الله بن زید قال رایت النبی صلی الله علیه وسلم مضمض[2] واستنشق من کف واحد فعل ذلك ثلثا **وفی** الباب عن عبد الله بن عباس **قال** ابوعیسی حدیث عبد الله بن زید حدیث حسن غریب وقد روی مالك وابن عُیَیْنَةَ وغیر واحد هذا الحدیث عن عمرو بن یحیی ولم یذکروا هذا الحرف ان النبی صلی الله علیه وسلم مضمض واستنشق من کف واحد وانما ذکره خالد بن عبد الله وخالد ثقة حافظ عند اهل الحدیث وقال بعض اهل العلم المضمضة والاستنشاق من کف واحد یجزئ وقال بعضهم یُفرِّقهما احب الینا وقال الشافعی ان جمعهما فی کف واحد فهو جائز وان فرّقهما فهو احب الینا **باب**[23] فی تخلیل اللحیة **حدثنا**[26] ابن ابی عُمر نا سفیان بن عُیَیْنَة عن عبد الکریم بن ابی المخارق ابی اُمَیَّة **عن** حسّان بن بلال قال رایتُ عمّار بن یاسر توضأ فخلل لحیته فقیل له او قال فقلتُ له اتُخلّل لحیتك قال وما یمنعنی ولقد رایت رسول الله صلی الله علیه وسلم یُخلّل لحیته **حدثنا**[27] ابن ابی عمر نا سفیان عن سعید بن ابی عَروبة عن قتادة عن حسّان بن بلال **عن** عمار عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله **وفی** الباب عن عائشة وام سلمة وانس وابن ابی اوفی وابی ایوب **قال** ابوعیسی سمعت اسحق بن منصور یقول سمعت احمد بن حنبل قال قال ابن عُیَیْنَة لم یسمع عبد الکریم من حسان بن بلال حدیث التخلیل **حدثنا**[28] یحیی بن موسی نا عبد الرزاق عن اسرائیل عن عامر بن شقیق عن ابی وائل **عن** عثمان بن عفان ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یخلّل لحیته **قال** ابوعیسی هذا حدیث حسن صحیح **وقال** محمد بن اسمٰعیل البخاری اصح شئ فی هذا الباب حدیث عامر بن شقیق عن ابی وائل عن عثمان وقال بهذا اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ومن بعدهم رأوا تخلیل اللحیة وبه یقول الشافعی وقال احمد ان سها عن التخلیل فهو جائز **وقال** اسحق ان ترکه ناسیا او مُتاوِّلا اجزأه وان ترکه عامدا اعاد **باب**[24] ما جاء فی مسح الراس انه یبدأ بمقدم الراس الی مؤخره

الاستنشاق اخرجه ابن السکن فی صحیحه **قوله** یعید فی الجنابة الخ هذا مذهبنا وقلنا بان آیة فاطهروا تدل علی المبالغة فی التطهیر وان التطهیر فی اللغة الغسل فقط وایضا جواز القراءة للمحدث و عدم جوازها للجنب یدل علی ان الجنابة حلت فی فم الجنب **باب** ما جاء فی المضمضة والاستنشاق بکف واحد ذکر النووی للمضمضة والاستنشاق خمسة اوجه فانهما اما بغرفة واحدة او بغرفتین او بثلث غرفات او بست غرفات ثم فی الغرفة الواحدة صورتان الوصل والفصل وفی الغرفتین الفصل فقط وفی ثلث غرفات الوصل فقط وفی ست غرفات الفصل فقط والاخیرة مختارة عند الاحناف ورواها الترمذی عن الشافعی وفی کتب الشوافع اختیار ثلث غرفات ولکن الترمذی یروی عن الفقیه الزعفرانی کثیرا ما هو موافق للاحناف ثم السنة الکاملة عندنا ست غرفات ویتادی اصل السنة بثلث غرفات کما فی رد المحتار وهو المختار لموافقة للحدیث کما هو دأب الشیخ ابن الهمام وقول آخر فی البحر وهو عدم اداء اصل السنة وهو ظاهر عبارة الدر المختار وجزم الشمنی فی شرح الوقایة باداء اصل السنة آخذا من الفتاوی الظهیریة وراجعت الی الفتاوی الظهیریة ووجدت فیه انه لو مضمض قبل الاستنشاق لا یصیر الماء مستعملا ولو عکس یصیر مستعملا ولم یتعرض الی ما قال الشمنی ورد ابن القیم فی زاد المعاد علی ما قال النووی فی شرح مسلم وقال راوا ان الوصل بغرفة واحدة غیر جید وقال ان المضمضة والاستنشاق بغرفة واحدة فی الوضوء مرة مرة فلا یکونان ثلاثا ثلاثا وبغرفتین فی الوضوء مرتین مرتین وثبت بالصحیح وضوءه علیه السلام بغسل بعض الاعضاء مرة والبعض مرتین والبعض ثلاثا وما قال ابن القیم صحیح عندی فی بیان مراد الحدیث واما دلیل ان کمال السنة بست غرفات فما اخرجه ابن السکن فی صحیحه ونقله ابن الحجر فی تلخیص الحبیر عمل علی وعثمان رضی الله عنهما وهو اصرح لنا مما فی الترمذی ص ۰۰ وتعجب من عدم اخراج الزیلعی والعینی ایاه ولنا ایضا ما اخرجه ابوداؤد ص ۱۹ عن طلحة بن مصرف وتکلم فیه ابوداؤد والمحدثون وحسنه الحافظ ابوعمر بن الصلاح کما نقل الشوکانی فی السیل الجرار وحسنه ابن الهمام من جانب نفسه ووجه تضعیفه عند اکثر المحدثین وجود لیث ابن سلیم فی سنده ولکون سند طلحة عن ابیه عن جده غیر معروف **قوله** من کف واحد قال ابن الهمام متأولا ان مراد الحدیث انه علیه السلام استعمل بیده الواحدة فی المضمضة والاستنشاق بخلاف باقی الوضوء فانه استعمل فیه الیدین وتاول ابن الملك بانه من تنازع الفعلین ولکن تاویل الشیخ یبعده ما فی ابی داؤد ص ۱۵ فی عمل علی بماء واحد الخ والاحسن قول اداء اصل السنة به فلا نحتاج الی التاویل ولهذا قال العینی فی شرح البخاری ان واقعة عبد الله بن زید لبیان الجواز وتتبعت طرق حدیث علی فوجدت اضطراب الرواة من التحت فی حدیث واحد اذ بعضهم بکف واحد وبعضهم ثلاثا ثلاثا فتأول الشوافع فی الروایة الثانیة فاذن صار تأویل الشیخ توجیها فیمکن ذلك التوجیه فی روایة ابی داؤد ایضا ووجدت عند النسائی وغیره انها ای روایة عبد الله بن زید واقعة حال ولم یتعرض الحافظ فی الفتح الی ست غرفات ویفهم من تلخیص الحبیر انه صالح للبحث فانه اخرج فیه ما فی الترمذی ص ۰۰ ولکن ما فی ابن السکن اصرح لنا وظنی ان قلة الماء ایضا مرعیة فان غسل الیدین الی المرفقین ایضا مرتین وکان الماء ثلثی مد کما فی سنن ابوداؤد ص ۱۴ عن ام عمارة ام عبد الله بن زید والنسائی **قوله** حسن وغریب حدیث الباب حدیث البخاری وحسنه الترمذی وغربه فکیف یجری قول العراقی صاحب الالفیة ان حسن الترمذی حسن لغیره **باب** تخلیل اللحیة قال الاحناف یجب ایصال الماء البشرة لذی لحیة خفیفة لا الذی لحیة کثة وفی المخلطة اعتبار الغالب وتعجب صاحب البحر مما فی الکنز فانه ذکر المرجوع عنه عن ابی حنیفة وهو مسحها ولم یذکر المرجوع الیه **باب** ما جاء فی مسح الراس انه یبدأ بمقدم الراس الی مؤخره ثبت مسح الراس بصفات کثیرة وفی الصحاح القویة الاقبال والادبار وهذه مختارة عندنا وصفة اخری عن ربیع بنت المعوذ فی سنن ابی داؤد واختارها ابن الهمام وصفة اخری مرویة عن احمد بن حنبل عن ربیع بنت معوذ وقد یعبر الراوی هذه الصفة بالمسح ثلث مرار فان فیها ثلث حرکات فانه یبدأ من وسط الراس ویمدها الی القفا ثم منه الی الامام ثم الی وسط الراس وما ذکر الشیخ سدید الدین الکاشغری صاحب المنیة تبعا فی السبابة والوسطی عن بعض الکتب اعترضه ابن الهمام بانه لو کان لخوف صیرورة الماء مستعملا فغلط فانه ما دام علی العضو لا یکون مستعملا واقول کیف اختار الشیخ ابن الهمام غیرها فی عامة کتبنا والروایات الصحیحة من الاقبال والادبار تدل علیه وقد یعبر الراوی عن هذه الصفة بالمسح مرتین بسبب الحرکتین والا فالمسح مرة والحرکتان للاستیعاب وزعم الشوافع المسح مرتین وصفة اخری للمسح اذا کان متعمما اخرجها ابوداؤد فی سننه

[1] **قوله** یعید فی الجنابة لما ورد فیها من لفظ المبالغة فی قوله تعالی فاطهروا ۱۲ [2] **قوله** مضمض واستنشق من کف واحد فیه حجة للشافعی رح کذا قال ابن الملك وغیره من ائمتنا والاظهر ان قوله من کف تنازع فیه الفعلان والمعنی مضمض من کف واستنشق من کف وقید الواحدة احتراز عن التثنیة قوله فعل ذلك ای کل واحد من المضمضة والاستنشاق علی الوجه المذکور ثلث مرات فیکون الحدیث محمول علی الاکمل حالة المتفق علیها عند ارباب الکمالات ویجوز ان یکون فعل ما ذکره لبیان الجواز والله تعالی اعلم ۱۲ علی القاری۔

قوت المغتذی یخلل لحیته قال قب ای یدخل یده فی خللها وهی فروج بین شعرها لقیط بن صبرة ص ۱۶ بصاد فموحدة ککلمة اورحمة ۱۲۔

حدثنا[29] اسحٰق بن موسى الانصاری نا معن نا مالك بن انس عن عمرو بن يحيى عن ابيه **عن** عبد الله بن زيد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
مسح راسه بيديه فاقبل بهما وادبر بدأ بمقدم راسه ثم ذهب بهما الى قفاه ثم ردهما حتى رجع الى المكان الذى بدأ منه ثم غسل رجليه **وفی** الباب
عن معاوية والمقدام بن معديكرب وعائشة **قال** ابو عيسى حديث عبد الله ابن زيد اصح شئ فى هذا الباب واحسن وبه يقول الشافعى واحمد
واسحٰق **باب**[25] ما جاء انه يبدأ بمؤخر الراس **حدثنا**[30] قتيبة نا بشر بن المفضل عن عبد الله بن محمد بن عقيل **عن** الربيع بنت معوذ بن
عفراء ان النبى صلى الله عليه وسلم مسح برأسه مرتين بدأ بمؤخر راسه ثم بمقدمه وباذنيه كلتيهما ظهورهما وبطونهما **قال** ابو عيسى هذا
حديث حسن وحديث عبد الله بن زيد اصح من هذا واجود وقد ذهب بعض اهل الكوفة الى هذا الحديث منهم وكيع بن الجراح **باب**[26] ما
جاء ان مسح الراس مرة **حدثنا**[31] قتيبة نا بكر بن مضر عن ابن عجلان عن عبد الله بن محمد بن عقيل **عن** الربيع بنت معوذ بن عفراء انها رأت النبى
صلى الله عليه وسلم يتوضأ قالت مسح راسه ومسح ما اقبل منه وما ادبر وصدغيه[1] واذنيه مرة واحدة **وفی** الباب عن علی وجد طلحة
ابن مصرف بن عمرو **قال** ابو عيسى حديث الربيع حديث حسن صحيح وقد روى من غير وجه عن النبى صلى الله عليه وسلم انه مسح براسه
مرة والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم وبه يقول جعفر بن محمد وسفيان الثورى وابن المبارك
والشافعى واحمد واسحاق رأوا مسح الراس مرة واحدة **حدثنا** محمد بن منصور قال سمعت سفيان بن عيينة يقول سالت جعفر بن محمد عن مسح
الراس أيجزئ مرة فقال اى والله **باب**[27] ما جاء انه يأخذ لراسه ماء جديدا **حدثنا**[32] على بن خشرم نا عبد الله بن وهب نا عمرو بن الحارث
عن حبان بن واسع عن ابيه **عن** عبد الله بن زيد انه رأى النبى صلى الله عليه وسلم توضأ وانه مسح راسه بماء غير فضل يديه[2] **قال** ابو
عيسى هذا حديث حسن صحيح وروى ابن لهيعة هذا الحديث عن حبان بن واسع عن ابيه عن عبد الله بن زيد ان النبى صلى الله عليه وسلم توضأ
وانه مسح راسه بماء غير فضل يديه ورواية عمرو بن الحارث عن حبان اصح لانه قد روى من غير وجه هذا الحديث عن عبد الله بن زيد
وغيره ان النبى صلى الله عليه وسلم اخذ لراسه ماء جديدا والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم رأوا ان يأخذ لراسه ماء جديدا **باب**[28] مسح الاذنين
ظاهرهما وباطنهما **حدثنا**[33] هناد نا ابن ادريس عن ابن عجلان عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار **عن** ابن عباس ان النبى صلى الله
عليه وسلم مسح براسه واذنيه ظاهرهما وباطنهما **وفی** الباب عن الربيع **قال** ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح **و**
العمل على هذا عند اكثر اهل العلم يرون مسح الاذنين ظهورهما وبطونهما **باب**[29] ما جاء ان الاذنين من الراس **حدثنا**[34] قتيبة نا حماد
بن زيد عن سنان بن ربيعة عن شهر بن حوشب **عن** ابى امامة قال توضأ النبى صلى الله عليه وسلم فغسل وجهه ثلاثا ويديه ثلاثا و
مسح براسه وقال الاذنان من الراس **قال** ابو عيسى قال قتيبة قال حماد لا ادرى هذا من قول النبى صلى الله عليه وسلم او من قول
ابى امامة **وفی** الباب عن انس **قال** ابو عيسى هذا حديث ليس اسناده بذاك القائم[3] **و** العمل على هذا عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبى
صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم ان الاذنين من الراس **وبه** يقول سفيان الثورى وابن المبارك واحمد واسحٰق **وقال** بعض اهل
العلم ما اقبل من الاذنين فمن الوجه وما ادبر فمن الرأس **قال** اسحٰق واختار ان يمسح مقدمهما مع وجهه ومؤخرهما مع راسه **باب**[30]
فى تخليل الاصابع **حدثنا**[35] قتيبة وهناد قالا نا وكيع عن سفيان عن ابى هاشم عن عاصم بن لقيط بن صبرة **عن** ابيه قال قال النبى صلى الله

ص ۱۹ عن انس ووقع فى سنده ابو معقل وقال فى كتب التهذيب اسم هذا الراوى وانى قد وجدت اسمه فى الفتح ص ۱۴/۲ عبد الله بن معقل وتثليث المسح بماء واحد عن حسن عن ابى حنيفة انه مستحب كما فى الهداية واما تثليثه بمياه ففى بعض كتبنا انه بدعة وفى فتاوى قاضى خان انه ليس بسنة ولا بدعة **قوله** فاقبل بهما وادبر الخ ظاهره خلاف المفسر المفسر وبعض العلماء ذهب الى ظاهره فاقبل بهما وادبر بدأ بمقدم رأسه الخ والاقبال فى اللغة "اگلی طرف آنا" والادبار "پچھلی طرف آنا" والجمهور الى ان الراوى لم يعتد الترتيب فى المفسر وقيل ان الواو لا تدل على الترتيب وانما قدم الاقبال فان طريق استعمال العرف هكذا كما قالت خنساء رضى الله عنها ع فانما هى اقبال وادبار وقال المتكلفون ولست منهم اقبل على الشئ اى اقبل على القفا وادبر من اى شئ اى من القفا واقول ان الاقبال فى اللغة الاتيان الى القدام ولا يأتى فى اللغة بما قيل لا سيما اذا قرن بالادبار وقال النووى فى شرح مسلم ان الرجل اذا كان ذا شعر فله الاقبال والادبار الا اذا كان محلوقا فهو تكلف **باب** ما جاء انه يبدأ بمؤخر الرأس ذهب بعض اهل العلم الى ظاهر حديث الباب وعندى حمله على ما قال الامام احمد عن ربيع رضى الله عنه **قوله** مرتين اى بالحركتين لا الاستيعاب مرتين **باب** ان مسح الرأس مرة مختار الاحناف المسح مرة ومختار الشوافع تثليثه وفى سنن ابى داؤد احاديث عثمان الصحاح كلها تدل على المسح مرة وهذا لؤيد الاحناف **قوله** ابن عمرو بالواو غلط وصحيح بدونها اخرج الدارقطنى حديث تثليث المسح بطريق ابى حنيفة ثم انكر عليه بان عمله يخالف روايته والعجب من رده على الامام ابى حنيفة رح مع ان المسئلة عند الدارقطنى هكذا **باب** ما جاء انه يأخذ لرأسه ماء جديدا ايجوز المسح عندنا ببلة باقية فى اليدين او بماء جديد وعند الشافعية يمسح بما جديد واما المسح ببلة ماخوذة من العضو المغسول فغير مجزى واما مسح الاذنين فيسن بما بقى من مسح الرأس وفى فتح القدير لو مسح الرأس ولم يبق ما لمسح الاذنين يأخذ لهما ماء جديدا وحديث الباب للاحناف وبسط الزيلعى طرقه وتلخص منه ان الحديث مرفوع **قوله** بماء غير فضل يديه ظنى ان هذا التصحيف والصحيح بماء غير فضل يديه والله اعلم **باب** الاذنان من الرأس تأول الشوافع بعد تسليم صحة الحديث ان المراد ان الاذنين ممسوحان كما ان الرأس

[1] **قوله** وصدغيه واذنيه معطوفان على راسه عطف خاص على عام اى انهما مسحا بماء الرأس كما هو مذهب ابى حنيفة والصدغ ما بين الاذن والعين ويسمى الشعر المتدلى عليه صدغا ذكره الطيبى كذا فى القاموس ۱۲ مرقاة وفى شرح السنة اختلف فى تكرار المسح هل هو سنة ام لا فالاكثر على انه يمسح مرة واحدة ومنهم الائمة الثلثة والمشهور من مذهب الشافعى رح ان المسح بثلاثة اصابع بثلثة مياه جديدة ۱۲ مرقاة [2] **قوله** غير فضل يديه اى اخذ له ماء جديدا ولم يقتصر على البلل الذى بيديه وفيه حجة للشافعى قال على القارى قلت وفيه انه عمل باحد الجائزين عندنا ۱۲ وفى شرح السنة اختلف فى انه هل يؤخذ للاذنين ماء جديد قال الشافعى رح هما عضوان على حدة يمسحان ثلاثا بثلثة مياه جديدة وذهب اكثرهم الى انهما من الرأس يمسحان مع اى بماء واحد وبه اخذ ابو حنيفة ومالك واحمد ۱۲ [3] **قوله** وانت خبير بان مثل هذا لا يقال من قبل الرأى فموقوفه فى حكم المرفوع ۱۲ على القارى

علیه وسلم اذا توضأت فخلل الاصابع **وفی** الباب عن ابن عباس والمستورد وابی ایوب **قال** ابوعیسی هذا حدیث حسن صحیح **و** العمل علی هذا عند اهل العلم انه یخلل اصابع رجلیه فی الوضوء وبه یقول احمد واسحٰق وقال اسحٰق یخلل اصابع یدیه ورجلیه وابوهاشم اسمه اسمٰعیل بن کثیر **حدثنا** ابراهیم بن سعید قال ثنا سعد بن عبد الحمید بن جعفر قال ثنا عبد الرحمٰن بن ابی الزناد عن موسی بن عقبة عن صالح مولی التوأمة **عن** ابن عباس ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اذا توضأت فخلل اصابع یدیک ورجلیک **قال** ابوعیسی هذا حدیث حسن غریب **حدثنا** قتیبة قال ثنا ابن لهیعة عن یزید بن عمرو عن ابی عبد الرحمٰن الحبلی **عن** المستورد بن شداد الفهری قال رأیت النبی صلی الله علیه وسلم اذا توضأ دلک اصابع رجلیه بخنصره **قال** ابوعیسی هذا حدیث غریب لا نعرفه الا من حدیث ابن لهیعة **باب**[۳] ما جاء ویل للاعقاب من النار **حدثنا**[۳۸] قتیبة قال ثنا عبد العزیز بن محمد عن سهیل بن ابی صالح عن ابیه **عن** ابی هریرة ان النبی صلی الله علیه وسلم قال ویل للاعقاب من النار **وفی** الباب عن عبد الله بن عمرو وعائشة وجابر بن عبد الله وعبد الله بن الحارث ومعیقیب وخالد بن الولید وشرحبیل ابن حسنة وعمرو بن العاص ویزید بن ابی سفیان **قال** ابوعیسی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح وقد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال ویل للاعقاب وبطون الاقدام من النار **وفقه** هذا الحدیث انه لا یجوز المسح علی القدمین اذا لم یکن علیهما خفان او جوربان **باب**[۳۳] ما جاء فی الوضوء مرة مرة **حدثنا**[۳۹] ابوکریب وهناد وقتیبة قالوا ثنا وکیع عن سفیان **ح** وثنا محمد بن بشار قال ثنا یحیی بن سعید قال ثنا سفیان عن زید بن اسلم عن عطاء بن یسار **عن** ابن عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم توضأ مرة مرة **وفی** الباب عن عمر وجابر وبریدة وابی رافع وابن الفاکه **قال** ابوعیسی حدیث ابن عباس احسن شیء فی هذا الباب واصح وروی رشدین بن سعد وغیره هذا الحدیث عن الضحاک بن شرحبیل عن زید بن اسلم عن ابیه عن عمر بن الخطاب ان النبی صلی الله علیه وسلم توضأ مرة مرة ولیس هذا بشیء والصحیح ما روی ابن عجلان وهشام بن سعد وسفیان الثوری وعبد العزیز بن محمد عن زید بن اسلم عن عطاء بن یسار **عن** ابن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم **باب**[۳۴] ما جاء فی الوضوء مرتین مرتین **حدثنا** ابوکریب ومحمد بن رافع قالا ثنا زید بن حباب عن عبد الرحمٰن بن ثابت بن ثوبان قال حدثنی عبد الله بن الفضل عن عبد الرحمٰن بن هرمز الاعرج **عن** ابی هریرة ان النبی صلی الله علیه وسلم توضأ مرتین مرتین **قال** ابوعیسی هذا حدیث حسن غریب لا نعرفه الا من حدیث ابن ثوبان عن عبد الله بن الفضل وهذا اسناد حسن صحیح **وفی** الباب عن جابر وقد روی عن ابی هریرة ان النبی صلی الله علیه وسلم توضأ ثلثا ثلثا **باب**[۳۵] ما جاء فی الوضوء ثلثا ثلثا **حدثنا**[۴۱] محمد بن بشار نا عبد الرحمٰن ابن مهدی عن سفیان عن ابی اسحاق عن ابی حیة **عن** علی ان النبی صلی الله علیه وسلم توضأ ثلثا ثلثا **وفی** الباب عن عثمان والربیع وابن عمر

ممسوح کما فی معالم السنن للخطابی واما تأویل انه بیان الخلقة فلا یلیق بان یصغی الیه واطنب الزیلعی الکلام واتی بسندین قویین دالین علی ان الحدیث الاذنان من الرأس مرفوع ولنا حدیث آخر بانه اذا مسح رأسه یخرج ما سمع اذناه من المعصیة والذی اخرجه الترمذی اولا غیر تام فظاهره مسح الاذنین بمائه **باب** ما جاء ویل للاعقاب من النار قال سیبویه یستعمل الویل فیمن هو مستحق للهلاک والویح فیمن لیس بمستحق له وفی الحدیث ضعیف السندان الویل واد بجهنم وفی حدیث الباب رد علی الروافض الملاعنة ونسب الی ابن جریر الطبری انه یقول بالجمع بین الغسل والمسح وقال ابن القیم ان ابن جریر الطبری رجلان رافضی وسنی والثانی هو المشهور وکلاهما صاحب التفسیر فلعل القائل بالجمع هو الشیعی واخطأ ان قلون واستدل الروافض بآیة وارجلکم الی الکعبین جرا ولنا خاصة ان نقول ان القرائتین بمنزلة الآیتین فالجر حال التخفف والنصب حال عدمه وماخذ هذا الاصل ما فی الترمذی الم غلبت الروم معروفا ومجهولا ونحوه واقتان ویجوز ان یقال ان الجر علی لغة من لغات العرب فانه اذا کانا فعلین متقاربین ولهما مفعولات فیذکر احد الفعلین فی تلک اللغة کما قال الشاعر ع علفتها تبنا وماء باردا ٭ وحمل ابن الحاجب الآیة علی هذه اللغة فی امالیه واما الطحاوی فاطنب الکلام وادعی ان مسح الرجلین کان ثم نسخ واتی بالروایة ویمکن ان یتأول المسح بالغسل الخفیف وقد ثبت المسح بهذا المعنی کما قال ابو زید الانصاری تمسحنا وما توضأنا ویجب بهذا رعایة ان مسح الرجلین ثبت فی الوضوء علی الوضوء کما فی کتاب الطحاوی عمل علی رضی الله عنه وکذلک عمله فی ابی داؤد وقال هذا الوضوء من لم یحدث **ف** اختلفوا فی تکفیر الروافض وللاحناف قولان قیل انهم کافرون وقیل لا والمختار تکفیرهم فان منکر جمهور الصحابة کافر وقصر الروافض الاسلام علی تسعة اصحابه وسبعة او خمسة علی اختلاف الاقوال وللروافض فی القرآن العظیم اقوال قیل زاد فیه عثمان رضی الله عنه ونقص وقیل نقص ولم یزد وقیل انه محفوظ وهم یقولون بصحة احادیث کتب اهل السنة ولهم صحاح اربعة وهی سقام ومفتریات **باب** ما جاء فی الوضوء ثلثا ثلثا السنة المستمرة تثلیث الوضوء ولو اکتفی بالمرة او مرتین لا یأثم کما فی الهدایة ص۶ وثبت وضوئه علیه السلام مرة مرة ومرتین مرتین وثلثا ثلثا وهذه مستمرة وثبت جمع غسل مرة ومرتین وثلثا فی وضوء واحد ولم یذهب احد الی الزیادة علی ثلث نعم ثبتت اطالة الغرة والتحجیل **باب** الوضوء مرة ومرتین وثلثا لیس المراد من حدیث الباب جمع الطرق الثلاثة فی وضوء واحد بل وقوع الصفات الثلاثة فی الوقائع المختلفة وغرض هذا الباب بیان ان الراوی جمع القطعات الثلاثة فی حدیث واحد **قوله** شریک کثیر الغلط شریک بن عبد الله النخعی من رواة مسلم ومن معلقات البخاری ولیعلم ان السند المعلق

ــلـه **قوله** اعلم ان هذه قطعة من حدیث عبد الله بن عمر قال رجعنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم من مکة الی المدینة حتی اذا کنا بماء بالطریق تعجل قوم عند العصر فتوضؤا وهم عجال فانتهینا الیهم واعقابهم تلوح لم یمسها الماء فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ویل للاعقاب من النار اسبغوا الوضوء رواه مسلم ۱۲ ــ۲ــ **قوله** ویل للاعقاب من النار اراد صاحبه وقیل نفسه بعدم غسله لانهم کانوا یستقصون غسل ارجلهم فی الوضوء وهو جمع عقب بفتح عین وکسر قاف وبفتح عین وکسر ها مع سکون قاف مؤخر القدم واستدل به علی عدم جواز مسحها کذا فی المجمع قال علی فی المرقاة قال الامام النووی وهذا الحدیث دلیل علی وجوب غسل الرجلین وان المسح لا یجزی وعلیه جمهور الفقهاء فی الاعصار والامصار ۱۲ ــ۳ــ **قوله** ابو حیة بن قیس بفتح الحاء المهملة وتشدید المثناة التحتانیة الکوفی من الثالثة قیل اسمه عبد الله وقیل عامر وقیل عمرو وقال ابو احمد الحاکم وغیره لا یعرف اسمه مقبول من الثالثة کذا فی التقریب ۱۲

قوت المغتذی (ویل للاعقاب من النار) قال العلائی بن زکریا یعنی لصاحب الاعقاب جاء علی من جعل المثنی جمعا وجمع العقبین وما حولها آه وهو جمع کلکف مؤخر قدم وبالنهایة خصها بعذاب لانها العضو الذی لم تغسل غالبا او اراد صاحب الاعقاب فحذف اذ الا یستقصون غسل رجلیهم بوضوء کان اذا فرغ من طهوره کجلوس الاخذ من فضل طهوره اکرسوں

عائشة وابی امامة وابی رافع وعبد الله بن عمرو ومعاوية وابی هريرة وجابر وعبد الله بن زيد وابی ذر **قال** ابو عيسى حديث عَلِيٍّ احسن شیء
فی هذا الباب واصح **و** العمل على هذا عند عامة اهل العلم ان الوضوء يجزئ مرة مرة ومرتين افضل وافضله ثلث وليس بعده شئ **وقال** ابن
المبارك لا امن اذا زاد فی الوضوء علی الثلث ان[1] يأثم **وقال** احمد واسحٰق لا يزيد على الثلاث الا رجل مُبتلًى **باب**[35] ما جاء فی الوضوء مرة ومرتين
وثلثا **حدثنا**[2] اسمٰعيل بن موسى الفَزَارى نا شريك **عن** ثابت بن ابی صفية قال قلت لابی جعفر حدثك جابر ان النبی صلی الله علیه وسلم
توضأ مرة مرة ومرتين مرتين ثلثا ثلثا قال نعم **قال** ابو عيسى وروى وكيع هذا الحديث عن ثابت بن ابی صفية قال قلت لابی جعفر حدثك جابر ان النبی
صلی الله علیه وسلم توضأ مرة مرة قال نعم حدثنا بذلك هناد وقتيبة قالا ثنا وكيع عن ثابت وهذا اصح من حديث شريك لانه قد روى من غير
وجه هذا عن ثابت نحو رواية وكيع وشريك كثير الغلط وثابت بن ابی صفية هو ابو حمزة الثمالی **باب**[36] فيمن توضأ بعض وضوئه مرتين وبعضه
ثلاثا **حدثنا**[3] ابن ابی عمر نا سفيان بن عيينة عن عمرو بن يحيى عن ابيه **عن** عبد الله بن زيد ان النبی صلی الله علیه وسلم توضأ فغسل
وجهه ثلاثا وغسل يديه مرتين مرتين ومسح براسه وغسل رجليه **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وقد ذكر فی غير حديث ان النبی صلی
الله علیه وسلم توضأ بعض وضوءه مرة وبعضه ثلاثا وقد **رخص** بعض اهل العلم فی ذلك لم يروا باسًا ان يتوضأ الرجل بعض وضوءه
ثلثا وبعضه مرتين او مرة **باب**[37] فی وضوء النبی صلی الله علیه وسلم كيف كان **حدثنا**[4] قتيبة وهناد قالا نا ابو الاحوص عن ابی اسحٰق **عن** ابی
حَيَّة قال رايتُ عليا توضأ فغسل كفيه حتى انقاهما ثم مضمض ثلاثا واستنشق ثلاثا وغسل وجهه ثلاثا وذراعيه ثلاثا ومسح براسه مرة ثم غسل
قدميه الى الكعبين ثم قام فاخذ فضل طهوره فشربه وهو قائم ثم قال احببت ان أُرِيكم كيف كان طهور رسول الله صلی الله علیه وسلم **وفی**
الباب عن عثمان وعبد الله بن زيد وابن عباس وعبد الله بن عمرو وعائشة والربيع وعبد الله بن اُنيس **حدثنا**[5] قتيبة وهناد قالا نا ابو الاحوص
عن ابی اسحٰق عن عبد خير ذكر **عن** علی مثل حديث ابی حية الا ان عبد خَير قال كان اذا فرغ من طُهوره اخذ من فضل طهوره بكفه فشربه
قال ابو عيسى حديث علی رواه ابو اسحٰق الهَمْدانی عن ابی حَيَّة وعبد خير والحارث عن علی **وقد** رواه زائدة ابن قُدامة وغير واحد عن خالد
بن علقمة عن عبد خير **عن** علی حديث الوضوء بطوله وهذا حديث حسن صحيح **و** روى شعبة هذا الحديث عن خالد بن علقمة فاخطأ فی
اسمه واسم ابيه فقال مالك بن عُرفُطة **و** روى عن ابی عَوانة عن خالد[3] بن عَلقمة عن عبد خير عن علی **و** رُوِی عنه عن مالك بن عُرفطة مثل
رواية شعبة **و** الصحيح خالد بن علقمة **باب**[38] فی النَّضح بعد الوضوء **حدثنا**[6] نصر بن علی واحمد بن ابی عبيد الله السلمی البصری قالا نا ابو
قتيبة سلم بن قتيبة عن الحسن بن علی الهاشمی عن عبد الرحمن **عن** ابی هريرة ان النبی صلی الله علیه وسلم قال جاءنی جبريل فقال يا محمد
اذا توضأت فانتضح[4] **قال** ابو عيسى هذا حديث غريب وسمعت محمدا يقول الحسن بن علی الهاشمی[5] منكر الحديث **وفی** الباب عن ابی الحكم بن

فی البخاری مستقيم الى المعلق عنه والسند فوقه يكون تحت البحث وشريك آخر من رجال البخاری ثقة **باب** فيمن توضاء بعض وضوءه مرتين وبعضه ثلثا ظنی ان قلة الماء ايضا كانت
مرعية فی واقعة الباب فلا يرد علينا فی الجمع بين المضمضة والاستنشاق والقرينة ان غسل اليدين الى المرفقين مرتين كما اتفق الرواة وقال الحافظ ايضا كذلك واما غسل اليدين قبل الوضوء فكان
ثلاثا وايضا كان الاثلثی مركما فی سنن ابی داؤد ص ١٣ عن ام عبد الله بن زيد بن عاصم ام عمارة وكذلك اخرجه النسائی **قوله** مسح برأسه فی الطرق الاُخر انه مسح مرة **باب** ما جاء
فی وضوء النبی صلی الله علیه وسلم كيف كان الغرض من هذا الباب تفصيل صفة وضوء النبی عليه السلام حديث الباب حديث علی السابق وقال الحافظ فی تلخيص الحبير الظاهر انه
افرد المضمضة والاستنشاق ثلثا ثلثا وقد سها مولانا عبد الحی فی سعاية فی حديث الباب فانه نقل السند عن البناية وكان فی البناية سهو الكاتب بان كتب عن ابی سفيان بدل ابن سلمة وهو ابو وائل
شقيق ابن سلمة كما فی سنن ابی داؤد اخرج الزيلعی صفة وضوئه عليه السلام ـــــ عن اثنين وعشرين صحابيا ويمكن الزيادة عليهم واما وجه اعتناء عثمان وعلی ببيان صفة وضوئه عليه السلام
ففی رواية صفة عثمان ان الناس اختلفوا فی صفة وضوئه عليه السلام فبين لهم عثمان رض وليس ذكره فی رواية صفة علی رض حين توضأ
فی رحبة كوفة **باب** فی النضح بعد الوضوء فی بعض كتب ارباب التصوف تسمية هذه المسئلة ببل السراويل وقالوا باستحبابه وسره دفع الشبهات ولم اجد هذه التسمية فی كتب الفقه واما من ظن
خروج القطرة فصلوته باطلة **قوله** ابو عبد الله السلمی من كان من بنی سليم يكون سُليميا بضم السين ومن يكون من بنی سلمة يكون بفتح السين **قوله** حسن بن علی ليس هذا حسن بن علی
امير المؤمنين بل

---

[1] **قوله** ان يأثم بالدليل عليه ما رواه ابن ماجة قال جاء اعرابی الى النبی صلی الله علیه وسلم يسأله عن الوضوء فاراه ثلثا ثلثا ثم قال هكذا الوضوء فمن زاد على هذا فقد ساء وتعدى
وظلم وقيل هذا اذا زاد ان السنة هكذا واما اذا زاد بطمانينة القلب عند الشك او بنية وضوء آخر فلا باس به بانه صلعم امر بترك ما يريبه فيه ان الشك بعد التثليث لا وجه له وان ما بعده فلا نهاية له وهو
الوسوسة ولهذا اخذ ابن المبارك بظاهره ١٢ علی قاری [2] **قوله** توضأ فغسل كفيه ای شرع فی الوضوء او اراده فالفاء تعقيبية والاظهر انها تفصيل ما اجمل فی قوله توضأ والمراد بالكفين اليدين
الى الرسغين قوله حتى انقاهما ای ازال الوسخ عنهما وقوله مسح براسه مرة فيه دليل لعدم التثليث الذی عليه الجمهور خلافا للشافعی رح وما حمله على بيان الجواز كما ذكره ابن حجر فمردود لان عليا رض ليس
بمشرع وعلى تقدير تسليم انه يريد الاعلام بانه عند الشارع جائز لكان عليه ان يترك سائر السنن قاله علی القاری ١٢ [3] **قوله** خالد بن علقمة ابو حية باتحانية وكان شعبة يهم فی اسمه واسم ابيه
فيقول مالك بن عرفطة ورجع ابو عوانة اليه ثم رجع منه ١٢ تقريب [4] **قوله** فانتضح الانتضاح هو ان يأخذ قليلا من الماء فيرش به مذاكيره بعد الوضوء لينتفی عنه الوسواس والنضح الرش والغسل ١٢
[5] **قوله** منكر الحديث المنكر ما تفرد به من ليس ثقة ولا ضابطا ١٢ جواهر الاصول

قوت المغتذی (اذا توضأت فانتضح) امر كاضرب رش الماء قال قبيل ای توضأت فصب الماء على عضوك ولا تقتصر على مسحه اذ لا يجزئ به الا الغسل او استبر الماء بقبل ونتخ
او رش ازارا على فرجها ليذهب وسواسك او استنج بالماء اشارة للجمع بينه وبين الحجارة لان الحجر يخفف والماء يطهره وقد حدثنی ابو مسلم المهدی عن الفقراء ارادة الماء يذهب الماء ای من استنجى بالحجارة
لا يزال بوله يرشح فيجد بلا منه فاذا غسل بالماء نسب ما يجده لما وضوئه فارتفع وسواسه ؎

سفیان وابن عباس و زید بن حارثۃ وابی سعید **وقال** بعضھم سفیان بن الحکم او الحکم بن سفیان واضطربوا[۱] فی ھذا الحدیث **باب** فی اسباغ الوضوء **حدثنا** علی بن حجر نا اسمٰعیل بن جعفر عن العلاء بن عبدالرحمٰن عن ابیه **عن** ابی ھریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم قال الا ادلکم علی ما یمحو اللہ به الخطایا ویرفع به الدرجات قالوا بلی یارسول اللہ قال اسباغ[۲] الوضوء علی المکارہ[۳] وکثرۃ[۴] الخطا الی المساجد وانتظار الصلوۃ بعد الصلوۃ فذلکم الرباط **حدثنا** قتیبۃ قال حدثنا عبدالعزیز بن محمد **عن** العلاء نحوہ وقال قتیبۃ فی حدیثه فذلکم الرباط فذلکم[۵] الرباط فذلکم الرباط ثلثا **وفی** الباب عن علی وعبداللہ بن عمرو وابن عباس وعَبیدۃ ویقال عُبَیدۃ بن عمرو وعائشۃ وعبدالرحمٰن بن عائش وانس **قال** ابوعیسی حدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن صحیح والعلاء بن عبدالرحمٰن ھو ابن یعقوب الجُھَنی وھو ثقۃ عند اھل الحدیث **باب** المندیل بعد الوضوء **حدثنا** سفیٰن بن وکیع نا عبداللہ بن وَھْب عن زید بن حُباب عن ابی مُعاذ عن الزھری عن عُروۃ **عن** عائشۃ قالت کانت لرسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم خرقۃ ینشف[۶] بھا بعد الوضوء **وفی** الباب عن مُعاذ بن جبل **حدثنا** قُتَیبۃ قال ثنا رِشدین بن سَعْد عن عبدالرحمٰن بن زیاد بن اَنْعُم عن عُتْبَۃ بن حُمَید عن عُبادۃ بن نُسَیّ عن عبدالرحمٰن بن غنم **عن** معاذ بن جبل قال رایت رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم اذا توضأ مسح وجھه بطرف ثوبه **قال** ابوعیسی ھذا حدیث غریب **واسنادہ** ضعیف ورِشدین بن سعد وعبدالرحمٰن بن زیاد بن انعم الافریقی یُضَعَّفان فی الحدیث **قال** ابوعیسی حدیث عائشۃ لیس بالقائم ولا یصح عن النبی صلی اللہ علیه وسلم فی ھذا الباب شیء وابومعاذ یقولون ھو سلیمان بن ارقم **وھو** ضعیف عند اھل الحدیث **وقد** رخص قوم من اھل العلم من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم ومن بعدھم فی المندیل بعد الوضوء ومن کرھه انما کرھه من قبل انه قیل ان الوضوء یُوزَن وروی ذلک عن سعید بن المسیب والزھری **حدثنا** محمد بن حُمَید قال حدثنا جریر قال حدثنیه علی بن مجاھد عنی وھو عندی ثقۃ عن ثعلبۃ **عن** الزھری قال انما اکرہ المندیل بعد الوضوء لان

رجل آخر منا خ قیل ان المراد من النضح الاستنجاء واللہ اعلم وثبت النضح بعد الوضوء عن بعض السلف **باب** فی اسباغ الوضوء الاسباغ علی انواع عدیدۃ منہا اکمال الوضوء بدون اسراف وتقتیر ومنہا اطالۃ الغرۃ والتحجیل وھو مستحب عندنا وعند غیرنا بشرط ان لا یقع الفساد فی الاعتقاد ولا یزعمہ فرضا والدلیل علی اطالتہ عمل ابی ھریرۃ رض فی صحیح مسلم وذکر بعض العلماء من مستحبات الوضوء والقاء الغرفۃ علی وسط الراس بحیث تقطر علی الجبھۃ بعد الوضوء کما فی سنن ابی داؤد ص ۶ وح شیۃ للسیوطی وقال الشوکانی فی نیل الاوطار ان المذکور فی سنن ابی داؤد ھو القاء الغرفۃ بعد غسل الوجہ لا بعد ختم الوضوء اقول لعل الشوکانی لم یلتفت الی ما نقل السیوطی من الروایۃ ولعلہ یدخل فی الاسباغ واطالۃ الغرۃ واللہ اعلم **قولہ** کثرۃ الخطا الخ المراد الزام حضور المسجد لا تصغیر الخطوات حین الذھاب الی المسجد .... کما یفعلہ بعض **قولہ** وانتظار الصلوۃ الخ لم اجد شرحہ وقد ثبت من داب السلف الخروج بعد الفراغ عن اداء المکتوبۃ فی المسجد فما وجدت ما یشفی الصدور الا شطرا عن القاضی ابی الولید الباجی المالکی شارح مؤطا مالک من انتظار الصلوۃ اثانیۃ وقال بعض العلماء ان الخارج من المسجد بعد اداء الصلوۃ وقلبہ معلق بالمسجد کالمصلی واقول ان قول ھذا البعض یناسب حدیث الصحیحین ان المعلق قلبہ بالمسجد یکون تحت ظل العرش **باب** المندیل بعد الوضوء المندیل من الندل وھو الوسخ قال صاحب المنیۃ التمندیل بعد الوضوء مستحب وقال فی قاضیخان انہ مباح وھذا معتمد علیہ **قولہ** رشدین غیر منصرف ولا سبب فیہ الا العجمۃ الا علی مذھب الاخفش فان الیاء والنون عندہ کالالف والنون والاصل ان المندیل لیس بسنۃ وفی صحیح البخاری عن میمونۃ اعطتہ علیہ السلام ثوبا للتنشف بعد الغسل فلم یاخذہ وینفض یدیہ ھکذا **قولہ** حدثنیہ علی

[۱] **قولہ** اضطربوا المضطرب ھو الذی یختلف الروایۃ فیہ فیرویہ بعضھم علی وجہ وبعضھم علی وجہ آخر مخالف لہ ویقع الاضطراب تارۃ فی الاسناد وفی المتن اخری وفیھما من راو واحد واکثر ۱۲ جواھر الاصول [۲] **قولہ** اسباغ الوضوء الاسباغ علی ثلثۃ انواع فرض وھو استیعاب المحل مرۃ وسنۃ وھو غسل ثلثا ومستحب وھو الاطالۃ مع التثلیث کذا سمعتہ من شیخنا المرحوم مولانا محمد اسحٰق ۱۲ [۳] **قولہ** علی المکارہ وھی جمع مکرہ ما یکرھہ الشخص ویشق علیہ ای یتوضأ مع برد شدید وعلل یتاذی معھا بمس الماء ومع اعوازہ والحاجۃ الی طلبہ والسعی فی تحصیلہ وابتیاعہ بالثمن الغالی ونحوھا مما یشق ۱۲ مجمع البحار [۴] **قولہ** کثرۃ الخطا جمع خطوۃ بضم الخاء وھی ما بین القدمین وکثرتھا اما لبعد الدار او علی سبیل التکرار مرقاۃ [۵] **قولہ** فذلکم الرباط اصلہ ان یربط الفریقان خیولھما فی ثغر کل منھما معد لصاحبہ یعنی ان المواظبۃ علی الطھارۃ ونحوھا کالجھاد وقیل معناہ ان ھذا الخلال تربط صاحبھا عن المعاصی وتکفہ عن المحارم ۱۲ مجمع البحار [۶] **قولہ** ینشف بصیغۃ الفاعل من التفعیل وبالتخفیف کیعلم ای یمسح بھا وضوءہ وقال ابن حجر ھذا ان صح فمحمول علی انہ لعذر او لبیان الجواز وقال الزیلعی لا باس بالتمسح بالمندیل بعد الوضوء وروی ذلک عن عثمان وانس والحسن بن علی ومسروق کذا فی المرقاۃ ۱۲

قوت المغتذی (الا ادلکم علی ما یمحو اللہ بہ الخطایا) قال ق ب ھذا دلیل علی محو الخطایا بالحسنات من صحف تکتبھا بھا الملائکۃ لا من ام الکتاب الذی عندہ تعالی فانہ لا یزید ولا ینقص ابد (اسباغ الوضوء) ای اتمامہ (علی المکارہ) قال ق ب ای برد الماء والم الجسم او ایثار الوضوء علی امور دنیاہ فلا یاتی بہ مع الاکارہ موثر الوجہ اللہ وبالنھایۃ جمع مکرہ کالکرم وھو ما یکرھہ المرء ویشق علیہ ای بان یتوضأ مع برد شدید وعلل بدنیۃ یتاذی معھا بمس ماء ومع عوازہ وحاجۃ لطلبہ وسعی فی تحصیلہ او ابتیاعہ بثمن غال وما اشبہ من اسباب شاقۃ (وکثرۃ الخطا الی المساجد) قال ق ب ای الجلوس بالمسجد بعد الظھر للعصر وبعدہ للمغرب وبعدہ للعشاء لا بعدہ للصبح او تعلق قلبہ بالصلاۃ واھتمام بھا وتاھب لھا وذلک یتصور بکل صلاۃ (فذلکم الرباط) قال ق ب ارادہ تفسیر قولہ تعالی اصبروا وصابروا ورابطوا وبالنھایۃ اصلہ الاقامۃ علی جھاد وعدو بحرب وارباط خیل واعدادھا فشبہ بہ ما ذکر افعال الصالحۃ وعبادۃ والقتبی اصل المرابطۃ ان یربط الفریقان خیولھم فی ثغر کل منھما صاحبہ فسمی المقام بالثغور رباطا ومنہ قولہ فذلکم الرباط ای ان مواظبۃ علی طھارۃ وصلاۃ وعبادۃ کالرباط فی سبیل اللہ فھو مصدر رابط لازم او ھو اسم لما یربط بہ شئ وتشدد ای ھذہ الخلال تربط صاحبھا عن معاص وتکفہ عن محارم (عن الزھری قال انما اکرہ المندیل بعد الوضوء لان الوضوء یوزن) رواہ البیھقی بشعب الایمان بطرق ت بلفظ لان کل قطرۃ توزن قال جط ما ذکرہ الزھری ورد مرفوعا فاخرج تماما بفوائدہ وابن عساکر بتاریخہ بطریق مقاتل عن حیان عن سعید بن المسیب عن ابی ھریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من توضأ فمسح بثوب نظیف فلا باس بہ ومن لم یفعل فھو افضل لان الوضوء یوزن یوم القیمۃ مع سائر الاعمال وروی عبداللہ بن صالح وغیرہ عن معاویۃ ابن صالح عن ربیعۃ بن یزید عن ابی ادریس عن عقبۃ بن عامر عن عمر (الخ حدیث) اذکر بعد وضوء بھذا طریق اخرجہ م قال ق ب واعجبا للمصنف کیف عرج عنہا فیھا حدیث فی اسنادہ اضطراب

الوضوء يوذن **باب**[1] مايقال بعد الوضوء **حدثنا** جعفر بن محمد بن عمران الثغلبي الكوفي نا زيد بن حباب عن معاوية بن صالح عن ربيعة بن يزيد الدمشقي عن ابي ادريس الخولاني وابي عثمان **عن** عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من توضأ فأحسن الوضوء ثم قال اشهد ان لا اله الا الله وحده لاشريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين فتحت له ثمانية ابواب من الجنة يدخل من ايها شاء **وفي** الباب عن انس وعقبة بن عامر **قال** ابوعيسى حديث عمر قد خولف زيد بن حباب في هذا الحديث روى عبدالله بن صالح وغيره عن معاوية بن صالح عن ربيعة بن يزيد عن ابي ادريس عن عقبة بن عامر عن عمر وعن ابي عثمان عن جبير بن نفير عن عمر وهذا حديث **في** اسناده اضطراب ولا يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الباب كثير شيء **قال** محمد ابوادريس لم يسمع من عمر شيئا **باب**[2] الوضوء بالمد **حدثنا** احمد بن منيع وعلي بن حجر قالا نا اسماعيل ابن علية عن ابي ريحانة **عن** سفينة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يتوضأ بالمد ويغتسل بالصاع[1] **وفي** الباب عن عائشة وجابر وانس بن مالك **قال** ابوعيسى حديث سفينة حديث حسن صحيح وابو ريحانة اسمه عبدالله بن مطر وهكذا رأى بعض اهل العلم الوضوء بالمد والغسل بالصاع **وقال** الشافعي واحمد واسحق ليس معنى هذا الحديث على التوقيت انه لا يجوز اكثر منه ولا اقل منه وهو قدر ما يكفي **باب**[3] كراهية الاسراف في الوضوء **حدثنا** محمد بن بشار نا ابوداود نا خارجة بن مصعب عن يونس بن عبيد عن الحسن عن عتي بن ضمرة السعدي **عن** ابي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان للوضوء شيطانا يقال له الولهان[2] فاتقوا[3] وسواس الماء **وفي** الباب عن عبدالله بن عمرو وعبدالله بن مغفل **قال** ابوعيسى حديث ابي بن كعب حديث غريب وليس اسناده بالقوي عند اهل الحديث لانا لا نعلم احدا اسنده غير خارجة **وقد** روى هذا الحديث من غير وجه عن الحسن (البصري) قوله ولا يصح في هذا الباب عن النبي صلى الله عليه

عنی الخ ای حدثت علیا ثم نسیتہ فحدثنیہ عنی ویعبر بہذا بالنسیان بعد الروایۃ وہو معتبر کما نسی ابو یوسف عدۃ من مسائل الجامع الصغیر بعد روایۃ محمد بن حسن **باب** مایقال بعد الوضوء الاذکار ثابتۃ بالروایات القویۃ اربعۃ ثلثۃ منہا مرفوعۃ والواحد موقوف علی عمر بن الخطاب رض اولہا فی ابتداء الوضوء بسم اللہ والحمد للہ رواہ فی شرح ہدایۃ للعینی عن ابی ہریرۃ مرفوعا وثانیہا ما فی مسلم وحدیث الباب الا ان الترمذی زاد اللہم اجعلنی من التوابین واجعلنی من المتطہرین وثالثہا ما فی الحصن الحصین لابن الجزری رحمہ اللہ تعالی قال علیہ السلام اللہم اغفر لی ذنبی ووسع لی فی داری وبارک لی فی رزقی مع کلمۃ الشہادۃ فی الوضوء ورابعہا موقوف علی عمر بن الخطاب سبحانک اللہم وبحمدک لا الہ الا انت وحدک لا شریک لک استغفرک واتوب الیک **باب** الوضوء بالمد روی عن محمد بن حسن عین ما فی حدیث الباب ویقول الشوافع ان فی الحدیث تقریبا لا تحدیدا قال صاحب القاموس المد ما تسعہ الکف ن د مذہب الحجازیین وابی یوسف ان المد رطل وثلث وعند ابی حنیفۃ ومحمد بن الحسن المد رطلان واتفقوا علی ان الصاع اربعۃ امداد اقول ان صاعنا ما تسعہ الکفان ست مرات نقل البیہقی بسند قوی فی السنن الکبری ان ابا یوسف رجع عن مذ العراقیین حین وقع مناظرتہ مع مالک بن انس فی المدینۃ واتی بخمسین رجلا من ولد اسمائہا بامدادہم فقدرت وکانت رطلا وثلثہ وقال الاحناف لم یذکر محمد خلاف ابی یوسف فی کتبہ اقول ان ہذا لا یصلح ردا علی ما نقل البیہقی ووزن ساع العراقیین علی تقدیر علماء الہند فیہ اقوال منہا انہ مائتان وسبعون تولجۃ واحسن ما صنف فی صاعنا رسالۃ الشیخ المخدوم ہاشم بن عبد الغفور السندی رحمہ اللہ وقال فیہا ان فلس السلطان عالمگیر دلتقال شرعی سے صاع کو فی ہست لے مرد فہیم؛ دو صد وہفتاد تولہ مستقیم؛ بازدینار یکدار داعتبار؛ وزن آن ازماشہ دان نیم وچہار؛ درہم شرعی ازیں مسکین شنو؛ کان سہ ماشہ ہست یک سرخ ودو؛ سرخ سہ جو ہست لیکن پانگم ہشت سرخ ماشہ لے صاحب کرم ولقد لخطا مولانا عبدالحی فی نصاب الفضۃ والذہب فان حسابہ غیر مستقیم واعتبر بالاحمر الاطبار وہی اربعۃ شعیرات وقال القاضی ثناء اللہ الفانی فتی ان نصاب الفضۃ اثنان وخمسون تولجۃ ونصاب الذہب سبعۃ تولجات ونصفہا والقاضی المرحوم من حذاقنا فقال الحجازیون ان الصاع العراقی لا اصل لہ واقول انہ ثابت وذخیرۃ الادلۃ محفوظۃ منہا ما فی سنن ابی داؤد ص ۱۳ ان الاناء الذی کان یتوضأ النبی الکریم منہ رطلان لکن فیہ شریک وہو مختلف فیہ ومنہا ما اخرج الطحاوی ص ۳۲۲ بسند صحیح ان صاع عمر بن الخطاب رض ثمانیۃ ارطال وذکر فیہ عن مالک ان عبد الملک تحری صاع عمر فوجدہ خمسۃ ارطال وثلثہ وقال الطحاوی انہ تحریہ وقد بلغنا تقدیرہ الحق انہ ثمانیۃ ارطال والعجب من حافظ الدنیا انہ لم یخبرانہ کان العبری لصاع عمر بن عبد العزیز رض ثمانیۃ ارطال فنسبہ الی عمر بن عبد العزیز لا عمر بن الخطاب واقول ان صاعنا وصاع الحجازیین کان فی عہدہ علیہ السلام وثبت بروایۃ صحیحۃ دالۃ علی ان الصیعان والامداد کانت عدیدۃ —— —— واخرجہا صاحب الہدایۃ یا رسول اللہ مدنا اکبر الامداد وصاعنا اصغر الصیعان اخرجہ الزیلعی عن صحیح ابن حبان وظنی ان مراد حدیث الصحیحین اللہم بارک لہم فی مدہم وصاعہم البرکۃ الحسیۃ ویمکن البرکۃ المعنویۃ ایضا ومنہا فی النسائی ص ۴۶ واخرجہ فی معانی الآثار ص ۳۲۳ وفی اسنادہ محمد بن شجاع الثلجی معطوفا علیہ غیرہ ویقال انہ من المشبہین وقال العینی ان ہذا القول لیس بسدید بل ہو ہذا قال اخرجت عائشۃ رض صاعہ علیہ السلام فقدرتہ لم یکن اقل من ثمانیۃ ارطال وقال ابن التیمیۃ ان الصاع فی مسئلۃ الماء ثمانیۃ ارطال وفی غیرہا خمسۃ ارطال وثلثہ ونقول ان مقتضی الاحتیاط ان یوخذ ثمانیۃ ارطال فی جمیع المسائل وہہنا مرحلۃ فقہیۃ وہی ان الصاع لو فرضنا زیادتہ فی عہد عمر رض علی ما فی عہدہ علیہ السلام یسمی بالصاع الی الآن فہذا اسم او وزن وبہذا شبیہ ما قال الشیخ فی فتح القدیر ان درہم کل بلدۃ معتبر فیہا فی الزکوۃ بشرط ان لا ینقص مما کان فی عہدہ علیہ السلام **باب** کراہیۃ الاسراف فی الوضوء **قولہ** ولہان مشتق من الولہ سرگشتگی فی موطا مالک ان رجلا سال سعید بن المسیب انی اتوسوس فی الصلوۃ فقال سعید لا تنصرف عن الصلوۃ وان سال علی کعبک وکذلک قال بعض السلف انصرف

[1] **قولہ** بالصاع مکیال یسع اربعۃ امداد والمد رطل وثلث بالعراق وبہ یقول الشافعی وفقہاء الحجاز وقیل ہو رطلان وبہ اخذ ابوحنیفۃ وفقہاء العراق فیکون الصاع خمسۃ ارطال وثلثان او ثمانیۃ ارطال ۱۲ مجمع البحار۔

[2] **قولہ** الولہان بفتح الواو وفتح لام مصدر ولہ اذا تحیر لغایۃ العشق لشدۃ حرصہ علی طلب الوسوسۃ او لالقائہ الناس بالوسوسۃ فی مہوۃ الحیرۃ لا یدری کیف یلعب بہ الشیطان لا یدری ہل وصل الماء ام لا وہل غسل مرۃ واکثر وہل طاہر ام لا وبلغ قلتین ام لا ۱۲ مجمع البحار [3] **قولہ** فاتقوا وسواس الماء ای وسواس الولہان فوضع الماء موضع ضمیرہ مبالغۃ فی کمال وسوستہ فی شان الماء ۱۲ مجمع البحار

قوت المغتذی ولا یصح عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ہذا الباب کبیر شیء قال حج بتخریج احادیث الشرح لکن روایۃ مسلم سالمۃ من ہذا الاضطراب والزیادۃ التی فیہ رواہ البزار والطبرانی بالاوسط بطریق ثوبان بلفظ من دعا بوضوء فتوضأ فساعۃ فرغ من وضوئہ یقول اشہد ان لا الہ الا اللہ واشہد ان محمدا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہم اجعلنی من التوابین واجعلنی من المتطہرین الخ فی جفنۃ بجیم ففاء فنون کرحمۃ اعظم قصاع من خشب ؛

وسلم شئ **وخارجة** ليس بالقوى عند اصحابنا وضعّفه ابن المبارك **باب**[53] الوضوء لكل صلوٰة **حدثنا** محمد بن حميد الرازى نا سلمة بن الفضل عن محمد بن اسحاق عن حميد **عن** انس ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يتوضأ لكل صلوٰة طاهرا او غير طاهر قال قلت لانس فكيف كنتم تصنعون انتم قال كنا نتوضأ وضوء واحدا **قال** ابو عيسى حديث انس حديث حسن غريب والمشهور عند اهل الحديث حديث عمرو بن عامر عن انس وقد كان بعض اهل العلم يرى الوضوء لكل صلوٰة استحبابا لا على الوجوب **حدثنا**[54] محمد بن بشار نا يحيى بن سعيد وعبد الرحمٰن بن مهدى قالا نا سفيان بن سعيد **عن** عمرو بن عامر الانصارى قال سمعت انس بن مالك يقول كان النبى صلى الله عليه وسلم يتوضأ عند كل صلوٰة قلت فانتم ما كنتم تصنعون قال كنا نصلى الصلوٰات كلها بوضوء واحد ما لم نحدث **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح[55] وقد روى فى حديث عن ابن عمر عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال من توضأ على طهر كتب الله له به عشر حسنات روى هذا الحديث الافريقى عن ابى غطيف عن ابن عمر عن النبى صلى الله عليه وسلم حدثنا بذلك الحسين بن حريث المروزى قال حدثنا محمد بن يزيد الواسطى عن الافريقى وهو اسناد ضعيف قال على قال يحيى بن سعيد القطان ذكر لهشام بن عروة هذا الحديث فقال هذا اسناد مشرقى[1] **باب**[55] ما جاء انه يصلى الصلوٰات بوضوء واحد **حدثنا**[56] محمد بن بشار نا عبد الرحمٰن بن مهدى عن سفيان عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة **عن** ابيه قال كان النبى صلى الله عليه وسلم يتوضأ لكل صلوٰة فلما كان عام الفتح صلى الصلوات كلها بوضوء واحد ومسح على خفيه فقال عمر انك فعلت شيئا لم تكن فعلته قال عمدا[2] فعلته **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وروى هذا الحديث على بن قادم عن سفيان الثورى وزاد فيه توضأ مرة مرة وروى سفيان الثورى هذا الحديث ايضا عن محارب بن دثار عن سليمان بن بريدة ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يتوضأ لكل صلوٰة ورواه وكيع عن سفيان عن محارب عن سليمان بن بريدة عن ابيه **و** روى عبد الرحمٰن بن مهدى وغيره عن سفيان عن محارب بن دثار عن سليمان بن بريدة عن النبى صلى الله عليه وسلم مرسلا[3] وهذا اصح من حديث وكيع **و** العمل على هذا عند اهل العلم انه يصلى الصلوٰت بوضوء واحد ما لم يحدث وكان بعضهم يتوضأ لكل صلوٰة استحبابا وارادة الفضل **و** يروى عن الافريقى عن ابى غطيف عن ابن عمر عن النبى صلى الله عليه وسلم قال من توضأ على طهر كتب الله له به عشر حسنات وهذا اسناد ضعيف **وفى** الباب عن جابر بن عبد الله ان النبى صلى الله عليه وسلم صلى الظهر والعصر بوضوء واحد **باب**[56] فى وضوء الرجل والمرأة من اناء واحد **حدثنا**[57] ابن ابى عمر نا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن ابى الشعثاء **عن** ابن عباس قال حدثتنى ميمونة قالت كنت اغتسل انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من اناء واحد من الجنابة **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وهو قول عامة الفقهاء ان لا باس ان يغتسل الرجل والمرأة من اناء واحد

وان فرضت ومثلها يحمل على ابا الفتح **باب** الوضوء لكل صلوٰة يستحب تجديد الوضوء عندنا وعند بعض علماء واشترطنا اختلاف المجلس او توسط العبادة بين الوضوئين وان وضوءه عليه السلام الثانى كان لما يدل ما فى سنن ابى داؤد ص ۷ انه عليه السلام كان امر بالوضوء لكل صلوٰة ثم خفف عنه امر بالسواك لكل صلوٰة وهذا دال على ان السواك من اجزاء الوضوء كما هو مذهبنا وبدا ان من عمل السلف ان الوضوء بعد الوضوء قد يكون ناقصا كما يدل عمل علىؓ اخرجه ابو داؤد وفى معانى الآثار ص ۲۰ ان الوضوء الناقص قد مسح فيه الرجلان وكذلك رواه فى موطا مالك وليعلم ان الوضوء يطلق فى الشريعة على معان خلاف ما قال ابن التيمية منها الوضوء المعروف ومنها الوضوء الناقص ومنها المضمضة كما فى مجلد الثانى من الترمذى بسند ضعيف ولعل المسح على عمامة ايضا كان فى الوضوء الناقص **باب** وضوء الرجل والمرأة من اناء واحد يجوز للمرأة فضل طهور المرأة وللمرأة فضل طهور الرجل عند الكل الا اذا خلت المرأة بالماء عند احمد بن حنبل وقال الخطابى فى معالم السنن ان المراد بالفضل هو الماء المتساقط من اليدين ولعله اراد به الماء الباقى فى الاناء نهى عنه لمكان التقاطر فيه ولا شك ان المراد بالفضل هو الباقى فى الاناء وهو الصواب ونهى الرجل عن فضل طهور المرأة ثابت باحاديث كثيرة ونهى المرأة عن فضل طهور الرجل ثبت بحديث رجاله موثوقون وهو فى فضل غسل الرجل فقط لا الوضوء وعلله بعض المحدثين واكثر الفقهاء حملوا النهى على التنزه واما معنا النهى فعندى هو الاستعمال وان يتقاطر منها فيه فان الطبع لا يقبله والنظافة فى طبع النسوان قليلة فاعتبر الشريعة هذا الاستنكاف هكذا مفهوم صنيع الطحاوى وان قيل ان هذا لا يجرى فى حديث نهى المرأة عن فضل طهور الرجل اقول ان الغسل من الرجل يندر فيه التقاطر فاعتبر الشريعة بطبعهن ايضا وان كان طبعهن خلاف الواقع ويمكن لطالب الحكم والاسرار ان يقول ان الغرض من الوضوء الطهارة ومقتضى الاستنكاف التوسوس فنهى الشارع عن فضل الطهور وفى سنن ابى داؤد ان السلف كانوا يتوضؤن مع نسوانهم جميعا وفى حاشية السيرافى على كتاب سيبويه ان لفظ جميعا قد يكون بمعنى كلهم وقد يكون بمعنى المعية الزمانية اقول ان المراد ههنا المعنى الثانى والقرينة اختلاف الايدى فى الاناء وفى النسائى ص ۲۴ ويغترفان جميعا وفيه عن ام سلمة توضأت انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم معا فذكر دال على ان المدار هو ذكرنا وانه عند الاغتراف معا لا يصدق عليه اسم الفضل والمراد ليس ان الشريعة قد تعبد بطبع الناس حديث نهى النخع والبزاق فى الماء (م) فى خطر الدر المختار ان سور الاجنبية للاجنبى مكروه وتكلم عليه ابن عابدين قال السرخسى سور الكافر مكروه حديث الباب ظاهره يفيد مشائخ ما وراء النهر فى ان الماء المستعمل نجس وكذلك يفيد ما فى مسلم عن ابى هريرةؓ لا يغتسل الجنب من الماء الدائم يتناول تناولا اقول انكرت ائمتنا العراقيون رواية نجاسة الماء المستعمل عن الائمة الثلثة ونسب مشائخ ما وراء النهر اليه تبعا عن الائمة وافتوا بما قال العراقيون بطهارته لا طهورية وعندى لو ثبت رواية النجاسة عن الائمة ينبغى ان يتأول فيه كما تأول ابن التيمية رح فى قول احمد فى رجل جنب ادخل يده فى الماء انجسه فى فتاواه بان المراد من النجاسة عدم صلاحه لازالة الحدث لما فرغ المصنف عن هذا الباب بوب باب الرخصة فى فضل الطهور فان ستعمال ذلك الماء خلاف الاولى ولا نقول انه مكروه تنزيها فان الكراهية التنزيهية تحتاج الى الرواية عن الائمة قال على المذاهب الثلثة ان عدم ظنى فى التناول فانه ما من سام ... فخص منه البعض ولا ... ثلثة اقوال كما فى تلويح العلامة قال مشائخ العراق قطعى وقال مشائخ ما وراء النهر ظنية وقال ابو منصور الماتريدى بالتوقف والعجب من ذكر علماء ما وراء النهر قول العراقيين فى تصانيفهم والمختار الظنية ولعل مراد العراقيين بالقطعية القطع عملا لا علما ومن فروع

---

[1] **قوله** اسناد مشرقى يعنى ما رواه اهل المدينة بل رواه اهل الشرق وهم اهل الكوفة والبصرة ۱۲ [2] **قوله** عمدا فعلته الضمير راجع للمذكور وهو الصلوات الخمس بوضوء واحد ومسح على الخفين وعمدا تمييز او حال من الفاعل فقدم اهتماما لشرعية المسألتين فى الدين وخصوصا ردا لزعم من لا يرى جواز المسح اى الخفين فيه دليل على ان من قدر ان يصلى صلوات كثيرة بوضوء واحد لا يكره صلوته الا ان يغلب عليه الاخبثان كذا ذكره الشارح لكن رجوع الضمير الى مجموع الامرين يوهم انه لم يكن المسح على الخفين قبل الفتح والحال انه ليس كذلك فالوجه ان يكون الضمير راجعا الى الجمع فقط اى جمع الصلوات بوضوء واحد ۱۲ على قارى [3] **قوله** مرسل والمرسل قول التابعى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا او فعل كذا وقوله هذا اصح اى هذا المرسل اصح من حديث وكيع الذى مر عن قريب مرسلا والمسند هو ما اتصل سنده مرفوعا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ۱۲

وفی الباب عن علی وعائشة وانس وام هانئ وام صُبَیّة وام سلمة وابن عمر **و** ابو الشعثاء اسمه جابر بن زید **باب**[۵۷] کراهیة فضل طهور المرأة
حدثنا محمود بن غیلان نا وکیع عن سفیان عن سلیمان التیمی عن ابی حاجب **عن** رجل من بنی غفار قال نهی[۱] رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن فضل طهور المرأة **وفی** الباب عن عبد اللہ بن سرجس **قال** ابو عیسی وکرہ بعض الفقهاء الوضوء بفضل طهور المرأة وهو قول احمد واسحق کرها فضل طهورها ولم یریا بفضل سورها باساً **حدثنا**[۵۹] محمد بن بشار ومحمود بن غیلان قالا نا ابو داؤد عن شعبة عن عاصم قال سمعت ابا حاجب یحدث **عن** الحکم بن عمرو الغفاری ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نهی ان یتوضأ الرجل بفضل طهور المرأة او قال بسورها **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن وابو حاجب اسمه سوادة بن عاصم وقال محمد بن بشار فی حدیثه نهی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یتوضأ الرجل بفضل طهور المرأة ولم یشک فیه محمد بن بشار **باب**[۶۰] الرخصة فی ذلک **حدثنا** قتیبة نا ابو الاحوص عن سماک بن حرب عن عکرمة **عن** ابن عباس قال اغتسل بعض ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی جفنة[۳] فاراد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یتوضأ منه فقالت یا رسول اللہ انی کنت جنبا فقال ان الماء لا یجنب[۲] **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وهو قول سفیان الثوری ومالک والشافعی **باب**[۶۱] ما جاء ان الماء لا ینجسه شیٔ
حدثنا هناد والحسن بن علی الخلال وغیر واحد قالوا نا ابو اسامة عن الولید بن کثیر عن محمد بن کعب عن عبید اللہ بن عبد اللہ بن رافع بن خدیج **عن** ابی سعید الخدری قال قیل یا رسول اللہ انتوضأ من بئر بضاعة[۳] وهی بئر یلقی فیها الحیض ولحوم الکلاب والنتن فقال رسول اللہ صلی

القطع عند عدم الزیادة بخبر الواحد علی القاطع وما قال الشیخ فی التحریر من ان العام قطعی فی الدلالة لا فی الارادة عین ما قلت فی قول العراقیین **باب** ما جاء ان الماء طهور لا ینجسه شیٔ فی بضاعة لغتان بصاد مهملة او ضاد معجمة **قوله** قد جود ابو اسامة قال ابن دقیق العید ان اتہم بتدلیس التسویة ولکن المرد هنا لاتیان بسند جید **قوله** عن ابن عباس لعله المروی سابقا من ان الماء لا یجنب واعلم ان المذاهب فی مسئلة المیاه خمسة عشر بل لمذاهب الخمسة روایة واقوال او موقت فی مسئلة المیاه الشافعی بان الماء ان کان قلتین لا ینجس ولو وقعت رطل نجاسة ولو قل منه ولو برطل ینجس والاجزاء المخلوطة بالنجاسة نجسة اجماعا والتوقیت خلاف القیاس فان القیاس حکم النجاسة بقدر العلة ولمالک ثلثة اقوال المشهور ان العبرة للتغیر وعدمه فاذا التغیر بوقوع النجاسة نجس والا فلا وقال ابو حنیفة یحکم بالنجاسة ای حدیثین خلوص نجاسة الیه ثم مالک اعتبر الحس وابو حنیفة اعتبر العلم والظاهر ان فی اکثر الکتب ان العبرة العلم وما فی کتبنا من العشر فی العشر فلیس توقیت وهو لیس بمروی عن ائمتنا الثلثة وقال الشیخ فی الفتح ان محمدا لیس بموقت وسلم فرجع عنه وحکی ان محمدا سئل عن الماء الکثیر فقال نحو مسجدی هذا فقدره تلامذته فوجدوه ثمانیة فی ثمانیة من داخله وعشر فی عشر من خارجه وفی الفتح عن محمد لا اوقت فیه ونقل صاحب البحر عبارات ارکان المذاهب علی ان العشر فی العشر لیس عن الائمة وما فی القدوری من تحرک الطرف بتحریک طرف آخر فهو علامة العلم بالخلوص واول من قال بالعشر فی العشر ابو سلیمان الجوزجانی کما فی الفتاوی الهندیة **قوله** یلقی فیها الحیض لیس المراد الالقاء بانفسهم بل کانوا لا یحترسون البیر وعبره الروی بالالقاء لانه لا یعلم الملقی ولا وقوعها عنه استعمالهم بل اراد انه قد یتفق ذلک **قوله** طهور لا ینجسه شیٔ استدل مالک بظاهر حدیث الباب وقیل لهم لیس ههنا ذکر التغیر وعدمه قالوا انه مستثنی للاجماع علی النجاسة بالتغیر واجاب المتأولون منا منهم ابن الهمام بان لام الطهور لام العهد اقول ان القول بانه لام العهد تأبی عنه المقدمة الممهدة من ان الماء طهور لا ینجسه شیٔ الاصل لام الجنس وقال الطحاوی بالتصرف والتأول فی الخبر لا طهور لا ینجسه شیٔ کما زعمتم وغیر فی التغییر شیئا مع ابقاء مرادی الماء طهور لا یبقی نجسا ابدا بحیث لا یکون لطهارته سبیل فان هذا التغییر اقرب الی لفظ الحدیث عربیة وادعی الطحاوی ان الانجاس کانت تخرج وقال ان بیر بضاعة کانت جاریة وان الآبار جاریة ولم یدرک مراد جریانها بعضهم فان مراده بالجریان اخراج الماء لا ان الماء یخرج بنفسه واحتج بما روی عن الواقدی وقیل ان الواقدی کذاب وانه ضعیف عند الکل وفی ابتداء عیون الاثر لابی الفتح بن سید الناس الیعمری انه قوی والظاهر انه لیس بکذاب نعم یاتی بالرطب والیابس فی تصانیفه وانا احتج علی الجریان انه مذکور بها فی البخاری ص ۳۲۳ وص ۱۲۸ ان بیر بضاعة یسقی منها الماء فی البساتین ثم اتی الطحاوی بالنظائر علی ما حرره بانه علیه السلام قال لابی هریرة ان المسلم لا ینجس لے کما زعمتم وبان الارض لا ینجس مرفوعا واتی بنظائر غیرها فی الطحاوی مثل ما فی البخاری وقال الاصحاب رضوان اللہ علیهم اجمعین یا رسول اللہ یا تینا الاعراب بلحوم لا نعلم هل سموا علیها ام لا فقال سموا علیها وکلوها ولا یقول احد بحل لحوم یسموا عند الذبح وکذلک ما فی الترمذی ص ۲۰ عن ام سلمة یطهره ما بعده وکذلک روی فی سنن ابن ماجة وشرح الشافعی حدیث ام سلمة فی کتاب الام مثل ما شرحت وانه الزم المذهب بما یلتزم وقال الطحاوی ان حدیث بیر بضاعة لا یصح حجة لمالک فان سقوط مثل ما ذکر من الحیض ولحوم الکلاب یوجب تغییر الماء قطعا فیحتاجون الی اخراج الانجاس والماء حتی یطیب ونحن ایضا نقول بهذا واما تفصیل الدلاء من عشرین او اربعین فیطلب ادلته من موضعه فالحاصل ان الماء طهور بحسب طبعه وحیث یکون فی معدنه وان نجاسة الماء الراکد فهو حکم النجاسة الواقعة ونقول ایضا ان الناس بل شاهدوا سقوط الحیض ولحوم الکلاب فی البیر وردوه وسالوه ام غرضهم انه قد یتفق ان یکون هکذا شکل حال آبار زماننا ومقتضی العقل تسلیم ان السوال علی بناء الصورة الثانیة فیکون جوابه علیه السلام باسلوب الحکیم وعدم اعتبار الوساوس والاوهام وایضا اذا کان معاملة النجاسة المرئیة ولم تکن مشاهدة بالعین ولا اخبار الثقة فحکم النجاسة عندنا ایضا بالتغیرات قیل ان التراب وغیره ایضا یطهر ویکون له سبیل طهارة فما وجه القصر بالماء نقول ان الماء مخلوق للطهوریة لا غیره واما حدیث جعلت لی الارض طهورا فمن خصائصه علیه السلام وجعلت له طهورا الا انه تبع للارض فثبت القصر **باب** منه آخر حدیث الباب استدل

---

[۱] **قوله** نهی الخ قال السید جمال الدین هذا النهی محمول علی انه نهی تنزیه لئلا یخالف الحدیث الآتی ۱۲ [۲]

قوله ان الماء لا یجنب بضم الیاء وکسر النون ویجوز فتح الیاء وضم النون قال الزعفرانی ای لا یصیر جنبا والجمع بین هذا الحدیث وبین ما مر من النهی بان النهی للتنزیه وهذا لبیان الجواز کما مر ۱۲

[۳] **قوله** بیر بضاعة بضم الباء واجیز کسرها بالضاد المعجمة وحکی بالصاد المهملة ایضا وهی بیر معروف بالمدینة قوله الحیض بکسر الحاء وفتح الیاء جمع حیضة بکسر الحاء وسکون الیاء وهی الخرقة التی یستعمل فی دم الحیض وقوله النتن بفتح النون وسکون التاء ویکسر وهی الرائحة الکریهة والمراد ههنا الشیٔ النتن ککالقذرة والجیفة وقوله فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان الماء لام الالف واللام للعهد الخارجی فتأویله ان الماء الذی یسالون عنه فالجواب مطابق لا عموم کلی کما قاله مالک قوله طهور ای طاهر مطهر لکونه جاریا فی البساتین قوله لا ینجسه شیٔ ای ما لم یتغیر بدلیل الاجماع علی نجاسة التغیر کذا قاله علی القاری وروی الطحاوی عن ابن ابی عمران عن ابی عبد اللہ محمد بن شجاع الثلجی بالمثلثة عن الواقدی قال کانت بیر بضاعة طریق للماء الی البساتین ذکره ابن الهمام ۱۲

قوت المغتذی (عن ابی سعید الخدری قال قیل یا رسول اللہ انتوضأ من بیر بضاعة) قال فی شرح المهذب هو بفوقیتین خطاب له صلی اللہ علیہ وسلم قال وقد رایت من صحفه بنون وهو غلط فاحش ولقد مررت بالنبی صلی اللہ تعالی علیہ وآلہ وسلم وهو یتوضأ من بیر بضاعة فقلت انتوضأ منها والدارقطنی قیل یا رسول اللہ انه یستقی من بیر بضاعة بیر بنی ساعدة وهی بیر یلقی بها محائض النساء ولحوم الکلاب وعذر الناس والمشهور بموحدة فقط ضاد کغرابة وحکاه جماعة کتجارة وحکی بصاد وهو اسم لصاحبها او مکان ما یلقی فیها الحیض قال ابو کعب وزاد ابن سید الناس جمع حیضة کرمة اسم من الحیضة کرحمة

[۴] جفنة ای قصعة کبیرة مجمع بحار ۱۲

اللہ علیہ وسلم ان الماء طہور لا یُنَجِّسُہٗ شیٔ **قال** ابوعیسی ھذا حدیث حسن وقد جَوَّدَ ابواسامۃ ھذا الحدیث لم یَرْوِ حدیث ابی سعید فی بِیْرِ بُضَاعَۃَ احسن مما روی ابواسامۃ وقد رُوی ھذا الحدیث من غیر وجہ عن ابی سعید **وفی** الباب عن ابن عباس وعائشۃ **باب** منہ اٰخر **حدثنا** ھناد نا عَبْدَۃُ عن محمد بن اسحٰق عن محمد بن جعفر بن الزُّبَیْر عن عُبَیْدِ اللہ بن عبد اللہ بن عمر **عن** ابن عمر قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وھو یُسْاَلُ عن الماء یکون فی الفلاۃ من الارض وما ینُوبُہٗ من السِّبَاعِ والدَّوَابِّ قال اذا کان الماء قُلَّتَیْنِ لم یَحْمِلِ الخَبَثَ **قال** محمد بن اسحٰق القُلَّۃُ ھی الجِرَارُ والقُلَّۃُ التی یُسْتَقٰی فیھا **قال** ابوعیسی وھو قول الشافعی واحمد واسحٰق **قالوا** اذا کان الماء قُلَّتَیْنِ لم یُنَجِّسْہُ شیٔ ما لم یَتَغَیَّرْ ریحُہٗ او طعمُہٗ **وقالوا** یکون نحوا من خمس قِرَبٍ **باب** کراھیۃ البول فی الماء الراکد **حدثنا** محمود بن غَیْلَانَ نا عبد الرزاق عن مَعْمَرٍ عن ھَمَّامِ بن مُنَبِّہٍ **عن** ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یَبُوْلَنَّ اَحَدُکُمْ فی الماء الدائم ثم یتوضأ

بہ الشوافع **قولہ** ینوبہ السباع الخ ای قد یتفق ہکذا لا انہم شاہد واورود السباع علیہ **قولہ** لا یحمل الخبث الخ ما قال صاحب الہدایۃ متأولا فی حدیث الباب یرد علیہ لفظ لا ینجس **قولہ** قول احمد عن احمد روایتان روایۃ موافقۃ للشافعیۃ وروایۃ موافقۃ للمالکیۃ واختار ابن التیمیۃ قولہ الذی ہو موافق للمالکیۃ فی فتاواہ ولم یعل حدیث القلتین ونقل ابن القیم فی تہذیب السنن ان ابن التیمیۃ اسقط حدیث القلتین ونقل صاحب البحر ایضا **قولہ** خمس قرب ہو فی قول الشوافع خمسمائۃ رطل حدیث الباب حسنہ بعض الشوافع وصححہ بعضہم وعللہ ابو عمر والقاضی اسمٰعیل المالکیان ونقل صاحب الہدایۃ تعلیلہ عن ابی داؤد وقال المخرجون ما وجدنا تعلیل ابی داؤد فلعلہ استنبط من صنیعہ فی ص ۹ وذکر الحافظ التصحیح عن الطحاوی اقول انی ما وجدتہ فی معانی الآثار ومشکل الآثار لعلہ صححہ فی کتاب آخر او استنبط من صنیعہ وبحث الغزالی عدۃ ابحاث علی حدیث القلتین وبحث ابن القیم خمسۃ عشر بحثا فی تہذیب السنن فی اوراق تزید علی العشرین منہا انہ قول ابن عمر ولیس بمرفوع فان تلامذتہ الکبار لا یروون مرفوعا وایضا لم یعمل بہ فی الحجاز والعراق والشام والیمن فلو کانت سنۃ ما اختفی علیہم فلعل الرفع وہم الراوی واما کلام ابن التیمیۃ فی شرح حدیث الباب فمضطرب کما حررت واثبت ابوداؤد ص ۹ الاضطراب رفعًا ووقفًا وفی بعض الطرق اذا کان الماء قلتین او ثلث ورد علیہ البیہقی فقال انہ شک الراوی وقال ابن القیم انہ تنویع من صاحب الشریعۃ فان ستۃ رجال رووہ من کامل بن طلحۃ وابراہیم بن حجاج وہدبۃ بن خالد ووکیع ویزید بن ہارون وعفان فاذن لم یکن فی الحدیث تحدید وفی الدارقطنی بسند صحیح فتوی عبد اللہ بن عمرو بن العاص اذا کان الماء اربعین قلۃ وفی بعض الکتب عبد اللہ بن عمر بلا واو فاضطرب شدیدا ولکن ظنی انہ بالواو لا ابن عمر وقال الاحناف ان الحدیث مضطرب سندًا ومتنًا اما سندا فقال البعض عن عبد اللہ مکبرا وقال البعض عبید اللہ مصغرا وایضا قال بعضہم عن محمد بن جعفر بن الزبیر وقال بعضہم محمد بن عباد وقال الشوافع ایاما کان ثقۃ واما متنا فما ذکرنا من قلتین او ثلث او اربعین وقال ابن التیمیۃ فی موضع فی فتاواہ ان حدیث بیر بضاعۃ لیس الحکم دائر علی حمل الخبث وعدمہ بان یتغیر الماء اولا فاراد بالحمل الحمل الحسی وزعم الشوافع ان الحکم دائر علی القلتین ونظیر ہذا حدیث الترمذی فی باب الوضوء من النوم فانہ اذا اضطجع استرخت مفاصلہ ص ۱۲ فانہ لم یقصر احد حکم نقض الوضوء علی الاضطجاع فقط بل مدار الحکم عند الکل استرخاء المفاصل وہذہ الدقیقۃ قابلۃ القدر وصوب ابن التیمیۃ وابن القیم وابوالحجاج المزی الشافعی کما فی تہذیب السنن وہہنا دقیقۃ اخری وہی ان الماء کان بین مکۃ والمدینۃ فی الفلاۃ ماء دائما کالعیون وما ینسب الی الارض ولذا قال فی بعض الالفاظ سئل عن الماء یکون فی الفلاۃ من الارض فہو ان ماء دائم لا ماء راکد من الغدران وماء الامطار ومدار حکمہ علیہ السلام انہ ماء لم نشاہد ورود السباع علیہ ولم یخبر بہ ثقۃ والنجاسۃ غیر مرئیۃ ولا ماء دائم فلا یحکم علیہ بالنجاسۃ بمحض الاحتمال فالحاصل ان مثل ہذا الماء طاہر عندنا وعند غیرنا فلا حاجۃ عینٍ بل ہذا الماء طاہر وان کان اقل من القلتین ثم نکات ذکر القلتین ممکنۃ بانہ تقریب لا تحدید ففی الحدیث اسلوب الحکیم وشان جوابہ علیہ السلام ہہنا وشان جوابہ فی بیر بضاعۃ مفترق فان النجاسۃ ہہنا غیر مرئیۃ وثمہ مرئیۃ وفی کلیہما اسلوب الحکیم **باب** البول فی الماء الراکد وقع فی لفظ البخاری الماء الدائم الذی لا یجری وقد ذکرنا الاقسام الثلثۃ للماء مع مراد الحکم من ان الماء قدرۃ علی ثلثۃ اقسام الاول جار وہو لا ینجس والماء الراکد وہو ینجس ولا سبیل لطہارتہ وماء البیر وہو ینجس ولہ سبیل الطہارۃ وافرد ابو حنیفۃ رحمہ اللہ لکل واحد حکما واعتبر الشافعی بالتوقیت وہمل ہذہ الاقسام ثلثۃ واعتبر مالک بالتغیر وعدمہ ولم یعتد بالاقسام الثلثۃ شرح حدیث الباب موقوف علی بیان ما فی مغنی ابن ہشام فقیہ ان فی جملۃ ما یأتی فتحدثنی برفع تحدثنی ونصبہ اربعۃ معانٍ فان علیہ فع

لہ قولہ اذا کان الماء قلتین لم یحمل الخبث القلۃ الجرۃ الکبیرۃ التی تسع فیہا مائتین وخمسین رطلا بالبغدادی فالقلتان خمس مائۃ رطل وقیل ست مائۃ رطل وقدر القلتین ہی کثیرا وما دونہا یسمی قلیلا وقال القاضی القلۃ التی یستقی بہا لان الید تقلہا ای ترفعہا وقیل القلۃ ما یستقلہ البعیر کذا ذکرہ الطیبی وفی روایۃ اربعین قلۃ اربعین غربا ای دلوا وہی وان لم تصح توقع الشبہۃ وقال الطحاوی من علمائنا خبر القلتین صحیح واسنادہ ثابت وانما ترکنا لانا لا نعلم ما القلتان ولانہ روی قلتین او ثلثا علی الشک وقال ابن الہمام الحدیث ضعیف وممن ضعفہ الحافظ ابن عبد البر والقاضی اسمٰعیل ابن ابی اسحٰق وابوبکر بن العربی المالکیون انتہی ولا یخفی ان الجرح مقدم علی التعدیل کما فی النخبۃ فلا یدفعہ تصحیح بعض المحدثین لمن ذکرہ ابن حجر وغیرہ کذا فی المرقاۃ لعلی القاری رحمہ اللہ تعالی وقال صاحب الہدایۃ ضعفہ ابوداؤد وقال ولنا حدیث المستیقظ من منامہ وقولہ علیہ السلام لا یبولن احدکم فی الماء الدائم ولا یغتسلن فیہ من الجنابۃ من غیر فصل انتہی واللہ تعالی اعلم ۱۲

قوت المغتذی

(حدیث حسن وجود ابو اسامۃ ہذا الحدیث) قال حج بالتخریج قد صححہ احمد بن حنبل ویحیی بن معین وابن حزم ونقل ابن الجوزی ان الدارقطنی قال انہ لیس بثابت ودم نزہ فی العلل لہ ول فی السنن واعلہ القطان بجہالۃ رویہ عن ابی سعید واختلاف الروایۃ فی اسمہ واسم ابیہ (عن ابن عمر سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یسال عن الماء یکون فی فلاۃ من الارض وما ینوبہ) ای ینزل بہ ویقصدہ وقال ابن سید الناس ای یطرقہ (من السباع والدواب قال اذا کان الماء قلتین لم یحمل الخبث) کیعزب ای لا ینجس بوقوع النجاسۃ فیہ کذا لہ وابن حبان فانہ لا ینجس والی کم لا ینجسہ شیٔ ای لا یقبل نجاسۃ بل یدفعہا عن نفسہ فلو کان معناہ انہ یضعف عن حملہ لم یکن للتقیید بقلتین معنی فانہ ما دونہا اولی بذلک او لا یقبل حکم النجاسۃ کما فی قولہ تعالی مثل الذین حملوا التوراۃ ثم لم یحملوہا ای لم یقبلوا حکمہا قال قب ہذا الحدیث علی مطعون علیہ او مضطرب فی الروایۃ او موقوف وحسبک ان الشافعی رواہ عن الولید بن کثیر وہو بادی واختلف روایۃ فقیل قلتین وثلث واربعین غربا ووقف علی ابن عمرو وابی ہریرۃ وعلی کثرۃ طرقہ لم یخرجہ من شرط الصحۃ وقال ابن عبد البر بالتمہید ہذا الحدیث تکلم بہ جماعۃ من اہل العلم یوقف علی حقیقۃ مبلغ قلتین فی اثر یثبت وبالاستذکار حدیث رواہ اسمٰعیل القاضی تکلم بہ والطحاوی تمام تعلل بہ لان مقدار القلتین لم یثبت وابن دقیق العید صححہ بعضہم وہو صحیح بطریقۃ الفقہاء وان اضطرب سندہ واختلف فی بعض الفاظہ فانہ یجاب عنہ بجواب صحیح بانہ یمکن الجمع بین الروایات ولکن ترکتہ اذا لم یثبت عندنا بطریق استقلالی یجب الرجوع الیہ شرعا فی تعیین مقدار القلتین والو الفضل العراقی بما لیہ قد صححہ الجم الغفیر من ائمۃ الحفاظ الشافعی وابوعبید واحمد واسحاق ویحیی بن معین وابن خزیمۃ والطحاوی وابن حبان والدارقطنی وابن مندۃ والحاکم وطب والبیہقی وابن حزم وآخرون وقال البیہقی قاورد بعض مرۃ قلتین بقلال حجر وقلال ہجر کانت مشہورۃ عندہم ولذا شبہ صلی اللہ علیہ وسلم ما رای لیلۃ الاسراء من نبق سدرۃ المنتہی بقولہ فاذا ورقہا مثل اذان الفیلۃ واذا نبقہا مثل قلال ہجر اکبر باوطب قلالہا مشہورۃ الصفۃ معلومۃ المقدار والقلۃ لفظ مشترک وبعد صرفہا الی احد معلوماتہا وہو الاوانی یبقی مترددۃ بین کبار وصغار والدلیل علی انہا من کبار جعل الشارع الحد مقدرا بعدد فدل علی انہ اشار الی اکبرہا اذ لا فائدۃ فی تقدیرہ بقلتین صغیرتین مع القدرۃ علی تقدیرہ بواحدۃ کبیرۃ (لا یبولن احدکم فی ماء الدائم) ای الراکد (ثم یتوضأ) بالرفع مالک عن صفوان بن سلیم عن سعید بن سلمۃ من آل بنی الازرق ان المغیرۃ بن ابی بردۃ وہو من بنی عبد الدار اخبرہ انہ سمع ابا ہریرۃ یقول سال رجل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فقال یا رسول اللہ

منه **قال** ابوعيسى هذا حديث حسن صحيح **وفى** الباب عن جابر **باب** ۵۲ ما جاء فى ماء البحر انه طهور **حدثنا** قتيبة عن مالك ح وحدثنا الانصارى قال حدثنا معن قال حدثنا مالك عن صفوان بن سليم عن سعيد بن سلمة من ال ابن الازرق ان المغيرة بن ابى بردة وهو من بنى عبد الدار اخبره **انه سمع** اباهريرة يقول سأل رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يارسول الله انا نركب البحر ونحمل معنا القليل من الماء فان توضأنا به عطشنا افنتوضأ من البحر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الطهور ماؤه الحل ميتته[1] **وفى** الباب عن جابر والفراسى

معنيين احدهما نفى الفعل الاول والثانى وثانيهما نفى الاول واثبات الثانى ومعنى الاول انه تو ميرے پاس آتا ہے نہ باتیں کرتا ہے اور معنى الوجه الثانى (تو نہیں آتا ہے اور باتیں بہ رہتا ہے) وفى النصب ايضا وجهان احدهما نفى الاول ليتنفى الثانى ومعناه (تو ہمارے پاس نہیں آتا کہ باتیں کرتا) وثانيهما نفى الثانى فقط واقول ان فى الرفع وجها ثالثا اى نفى الاول ليسفى الثانى كما يفهم من كتاب سيبويه فى ج لم تدر ماجزع عليك فتجزع وفى حديث الباب الوجه الثالث فى الرفع وفى الرواية لم يثبت الا الرفع وذكر النووى الرفع والنصب والجزم وذكر ايضا عن شيخه ابن مالك مناسب الانفية مع ان المروى الرفع فقط وزعم البعض فى حديث الباب الوجه الاول مع الرفع وزعم ان الغرض نفى كليهما واشتبه عليه المرد وزعم انه نهى عن الجمع ويجوز احد الامرين وقال ويجوز البول فى الماء الراكد وليس كذلك فانه نفى الاول والثانى اولاً وثانياً لانفى الجمع وقال الطيبى فى شرح المشكوة ان ثم يتوضأ موقع الاستبعاد وهذا عندى لطيف شرحا والعجب من نقل الحافظ عبارة القرطبى شارح مسلم ثم رد عليه قال القرطبى انه اشارة الى مآل الحال مثل حديث لايضرب احدكم زوجته ضرب العبد ثم يضاجعها فالنهى عن الاول والثانى فى موقع الاستبعاد حديث الباب حجة لنا ولجاب ابن التيمية مختار مذهب مالك بن انس بان الغرض ثمه النهى عن الاستيادة فان الماء لاينجس الا بعد التغير ولاينجس فى حالة الراهنة واتى بالنظائر منها نهى الشارع عن البول تحت النخل وفى الشارع العام والمورد فان الغرض ثمه النهى عن الاعتياد اقول انه من رأيه رأه فان فى حديث الباب ثم يتوضأ منه والمتبادر منه انه يحتاج الى التوضى فى الحالة الراهنة وكذلك تدل طرق الحديث منها ما فى معانى الآثار ص ۸ عن عطاء بن ميناء عن ابى هريرة رض يغتسل منه او يشرب الخ اخرجه البيهقى ومالك فى مدونته فان الغافل يزعم ان الشرب فى الحالة الراهنة لابعد زمان كثير وتغير الماء وكذلك تدل فتوى ابى هريرة وهو راوى الحديث اخرجه فى معانى الآثار ص ۱۰ سئل عن رجل يمر على غدير ايبول فيه قال لا لعله اخوه المسلم يمر به فيغتسل منه او يشرب على ان امنع باعتبار التوضى فى الحالة الراهنة قال ابن التيمية فى موضع آخر ان البول مائع و ذا اختلط بالماء فلا يتميز فالنجاسة بسبب الاختلاط فهذا يتعدى الحكم الى الخثى والروثة اليابسة فانها اذا وقعت فى الماء فلا يتنجس الماء اذا لم يختلط وروى عن احمد بن حنبل الفرق بين النجاسة الرطبة واليابسة اقول ان مدعانا ايضا نجاسة الماء كما اعترفت واما القول بان النجاسة بسبب الاختلاط وبالعرض والا فالماء طاهر والنجاسة المختلطة هى النجسة ففلسفة واولئك فى مسئلة المياه حديث المستيقظ من النوم وحديث ولوغ الكلب وحديث الباب وفى الثلثة الانجاس مما من افعالنا واختيارنا وتعلمها قطعا وفى الثلثة الانجاس غير مرئية ولم يذكر الانجاس المرئية فان حكم النجاسة المرئية كاف فى الحكم فانا نحكم بنجاسة الماء الى موضع سرى اليه اثر النجاسة **دقيقة** لقد نهى الشريعة الغراء عن النفخ والبصاق فى الماء وعن ادخال اليد فيه بعد اليقظة فكيف يجوز استعمال الماء الذى يقع فيه لحوم الكلاب والحيض والنتن على مازعم الخصوم والحاصل عندى ان الشريعة لم تحكم بنجاسة ماء بير بضاعة وماء الفلاة فان الناس لم يشاهدوا النجاسة فيهما وجرت فيها الاوهام والوساوس واما الموضع الذى ليس فيه طريق الوهم فليس شانه هذا فان الشريعة تنهى عن استعمال الاناء الذى ولغ فيه الكلب قبل الغسل وايضا امرت بالغسل عن سؤر الهرة وفى معانى الآثار ص ۱۲ عن ابن عمر النهى عن سؤر الحمار وفى مجمع الزوائد ان ابن عباس ردف النبى صلى الله عليه وسلم على الحمار فمر عليه السلام بالاغتسال وفى سنده راو مختلف فيه ففى ماذكر واخواته مشاهدة سبب النهى عن استعمال الماء ولا مشاهدة فى ماء الفلاة وماء بير بضاعة فعومل فيهما باسلوب الحكيم فالحاصل ان فيهما مدخل الاوهام لا المشاهدة بخلاف غيرهما مما ذكرنا واخواته فتفرق شان الاجوبة فى الاثنين نقل البيهقى فى معرفة الآثار والسنن لفظ ترده السباع والكلاب فى حديث القلتين ثم علله البيهقى بان الراوى متفرد واقول انه معلول فى الواقع فان ابن عمر راوى حديث القلتين يقول بنجاسة سؤر الكلب كما فى معانى الآثار ص ۱۲ فلايكون فيه لفظ الكلاب وكذلك فى الصحيحين ان الاناء الذى ولغ فيه كلب يغسل سبع مرات فعلم ان لفظ الكلاب ليس فى حديث القلتين وموسم حفى ماء الفلاة ليست المشاهدة بل فيه طريق الوهم وفيما ردينا طريق القطع واليقين فافترقا **اطلاع** يقول الشوافع آسار السباع طاهرة الا الكلب والخنزير ونقول ان حديث القلتين دال على نجاسة آسارها فانه عليه السلام لم يجب الصحابة بان آسارها طاهرة بل اجاب بان الماء اذا كان قلتين لم يحمل الخبث وايضا دال على ان الماء اذا كان اقل من القلتين يتنجس بآسار السباع فهذا الزام على ما قال الشوافع فتدبر ويقول الشوافع ان من دأب الدواب السباع البول حين شرب الماء ونقول انا نتمشى على ماذكرنا فى الحديث واما ما فى المشكوة لما اخذت فى بطونها ولنا مابقى فضعيف بجميع طرقه باقرار البيهقى وتصدى ابن الحجر المكى الشافعى الى تحسينه بان تعدد الطرق دال على ان له اصلا واقول ان فيه ايضا اسلوب الحكيم فانا لانشاهد السباع يشربون الماء فالمدار على الاوهام فلا يتنجس الماء بالشك واما مذاهب السلف فى الماء فالجزئيات المروية عنهم قريبة الى قول ابى حنيفة فان اكثرهم يعتبر بالعمق وبعضهم يأخذ التغير ونحن ايضا نأخذ التغير فى بعض الاحيان اخرج فى معانى الآثار ص ۱۰ بسند صحيح فتوى ابن الزبير وابن عباس بنزح زمزم ما فى البيرهين وقوع الغلام الحبشى فيها وايضا اذا وقع حيوان فى الماء يفتى كثيرهم بنزح الماء حتى يطيب الماء كما فى معانى الآثار قال الشوافع فى قصة وقوع الحبشى فى بيران سفيان بن عيينة قال اقمت بمكة سبعين سنة ولم اسمع بهذه القصة وقال ابن الهمام ان سفيان بعد عهد ابن الزبير فكيف يرى الواقعة فعدم علمه ليست بحجة علينا ثم اجاب الشوافع بان الحبشى لعله سال دمه فتغير لون وغلب على الماء نقول ان هذا الاحتمال بعيد وخلاف المشاهدة ونقول ان الكوفة لم تكن خالية عن الصحابة قال الازرقى كان خمسمائة والف رجل من الصحابة فى الكوفة اقول ان عمر اتخذ مجتمع العسكر بكوفة كما فى مسلم وكان آلاف من الصحابة فى حروب القادسية فلعل فى قول الازرقى قيدا وكان ستمائة رجل منهم فى قرية قرقيسيا فى حوالى كوفة ثم اقول ان عمر سفيان سبعون سنة واقام خمسة وثلثين سنة فى كوفة فيتأول فى كلامه بانه حج سبعين مرة قال الشيخ ابن الهمام فى الفتح ان حديث البول فى الماء الراكد وحديث المستيقظ ليسا بحجتين لنا فان فيهما كراهة نعم حديث ولوغ الكلب دليل لنا فان فيه لفظ طهور اناء احدكم الخ اقول لو كان الامر كذلك

[1] **قوله** الحل ميتته فالميتة من السمك حلال بالاتفاق وفيما عداه خلاف محله كتب الفقه ۱۲ مرقاة

قوت المغتذى (انا نركب البحر الخ) قال قب هو حديث مشهور لكن بطريقة مجهول هو لذى منع ق من اخراجه اى واصل مالك ان شهرة الحديث بالمدينة يغنى عن صحة سنده آه ودالة فى بسنده من لا عرفه قال البيهقى لعله سعيد بن سلمة او المغيرة ادعى ورجح بالتخريج لم ينفرد به سعيد عن المغيرة ازدواه عنه يحيى بن سعيد الانصارى والمغيرة دثقتان وقد صححه غيرت من المنذرى وابن خزيمة وابن حبان والحاكم وابن منده وابو محمد البغوى وسمى ابن بشكوال السائل عبدالله المدلجى وسماه نوبشرح المذهب عبيدا او عبدا قال واما قول السمعانى بالانساب اسمه العركى ففيه ايهام ان العركى علم وانما هو وصف له وهو ملاح السفينة (انا نركب البحر) زاد الحاكم نريد الصيد (ونحمل معنا القليل من الماء) للحاكم والبيهقى فتخمس احدنا معه لاداوة وهو يرجوان يأخذ الصيد قريبا فربما وجده كذلك وربما لم يجده حتى يبلغ من البحر مكانا لم يظن انه يبلغه فلعله يحتلم او يتوضأ فان اغتسل او توضأ بهذا الماء فلعل احدنا يهلكه العطش فهل فى ماء البحر ان نغتسل به او نتوضأ به اذا خفنا ذلك فقال اغتسلوا منه وتوضؤا به (هو الطهور ماؤه) كرسول (الحل ميتته) قال طب بالاصلاح عوام ذاية بكسر الميم ميتته وما هو كرته اى حيوان بحرى مات بسبعته بائعة يقول سمعت البرد يقول الميتة الموت وهو امر الله تعالى يقع فى برو بحر لا يقال به حلال ولا حرام قال قب وانما توقفوا فى ماء البحر لانه لا يشرب او لانه طبق جهنم كما روى عن ابن عمرو وطبق سخط لا يكون طريقا للطهارة ورحمة وانما اجابهم بما ذكره ولا يقولوا نعم اذ لو قال لما جاز به وضوء الاضرورة بحسب السوال واستانف بيان الحكم لجواز الطهارة به وزاد لجوابه ما لم يسئل فائدة وهو من محاسن الفتوى وقد روى الدارقطنى ان البحر طهور الملائكة اذا نزلوا واذا عرجوا قلت المراد بالبحر هنا بحر بين السماء والارض حلو غاية لا هذا

قال ابوعیسی هذا حدیث حسن صحیح وهو قول اکثر الفقهاء من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم منهم ابوبکر وعمر وابن عباس لم یروا بأسا بماء البحر **وقد** کره بعض اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم الوضوء بماء البحر منهم ابن عُمَرَ وعبد الله بن عمرو وقال عبد الله بن عمرو هو نار **باب**[۵۳] التشدید فی البول **حدثنا**[۶۵] هناد وقُتَیْبَة وابوکریب قالوا نا وکیع عن الاعمش قال سمعت مجاهدا یحدث عن طاؤس **عن** ابن عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم مر علی قبرین فقال انهما یعذبان وما یعذبان فی کبیر[۱] اما هذا فکان لا یستنزه من بوله واما هذا فکان یمشی بالنمیمة **وفی** الباب عن زید بن ثابت وابی بکرة وابی هریرة وابی موسی وعبد الرحمن بن حسنة **قال** ابوعیسی هذا حدیث حسن صحیح وروی منصور هذا الحدیث عن مجاهد عن ابن عباس ولم یذکر فیه عن طاؤس ورواية الاعمش اصح وسمعت ابا بکر محمد بن أبان یقول سمعت وکیعا یقول الاعمش احفظ لاسناد ابراهیم من منصور **باب**[۵۴] ماجاء فی نضح بول الغلام قبل ان یطعم **حدثنا**[۶۶] قُتَیْبَة واحمد بن منیع قالا نا سفیان بن عُیَیْنَة عن الزهری عن عبید الله بن عبد الله بن عتبة **عن** اُمّ قیس بنت محصن قالت دخلتُ بابن لی علی النبی صلی الله علیه وسلم لم یأکل الطعام فبال علیه فدعا بماء فرشّه علیه **وفی** الباب عن علی وعائشة وزینب ولُبابة بنت الحارث وهی ام الفضل بن عباس بن عبد المطلب وابی السَّمح وعبد الله بن عَمْرو وابی لیلی وابن عباس **قال** ابوعیسی وهو قول غیر واحد من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم والتابعین ومن بعدهم مثل احمد واسحٰق **قالوا** یُنضح[۲] بولُ الغلام ویُغسل بولُ الجاریة وهذا ما لم یطعما فاذا طعما غُسلا جمیعا **باب**[۵۵] ماجاء فی بول ما یؤکل لحمه **حدثنا**[۶۷] الحسن بن محمد الزعفرانی نا عفان بن مسلم نا حماد بن سلمة انا حُمَید وقتادة وثابت **عن** انس ان ناسا من عُرَینة قدموا المدینة فاجتووها فبعثهم

ن طهورا ایضا یاتی بمعنی انظافة لما فی الحدیث ان السواک مطهرة للفم فلا یکون حدیث ولوغ الکلب ایضا دلیلنا ولکن الحق متجاوز عنه و **قول** ایضا ان الکراهة لیست حکما مستقلا فی الماء بل من فروع النجاسة فان الموضع الذی یحتمل النجاسة یحکم فیه بالکراهة فرجع الامر الی النجاسة فتکون الاحادیث الثلثة ادلة لنا دالة مذهب ابی حنیفة فی المیاه براجح ان شاء الله تعالی **باب** ماجاء فی البحر انه طهور اکثر ارباب اللغة ان البحر هو الماء وقع فی بعض الروایات ان السائل فی هذا الحدیث رجل من بنی مدلج **قوله** هو الطهور ماءه ماءه فاعل الصفة المشبهة وکذلک فی الحل میتته الام فی الطهور لیس للقصر بل لتعریف المبتدأ بحال الخبر کما قال عبد القاهر الجرجانی ان تعریف الخبر قد یکون لیعرف به المبتدأ مثل آیة اولئک هم المفلحون وکذلک فی ... وان قتل الهوی رجلا فانی ذلک الرجل ... تکلم العلماء فی منشأ سوال الصحابة فقیل ان منشأه حدیث ان تحت البحر نارا وفی الملل والنحل لابن حزم الاندلسی قیس لعلی[۳] ان فلانا الیهودی یقول ان جهنم فی البحر قال علی رض اراه الا ان صدق ومر دهذا لحدیث نیل ان جهنم یوضع موضع البحر وان ماءه یستعمل فی جهنم وقیل ان منشأ السوال موت الحیوانات فی البحر واقوال تحرفیه **قوله** الحل میتته فی حیوانات البحر اقوال للشوافع فی قول ان جمیع ما فی البحر حلال وفی قول جمیع ما فیه حلال الا الضفدع والتمساح وفی قول حلال ان الرجل فی البحر حرام ان حرام فی البحر وما لا نظیر له فی البر ایضا حلال ومذهب الاحناف ان الحلال من حیواناته السمک فقط ثم مابل المذهبین کلام فی آیة واحل لکم صید البحر قالوا ان الصید بمعنی المصید وقلنا انه مصدر علی حاله و بقرینة ان القرآن یبحث عن الفعل من المحرم بانه هل یوجب الجزاء ام واما الحدیث فاحسن ما قیل فی حدیث الباب ما قال مولانا استاذ الزمن **محمود حسن** مد ظله العالی علی رؤس المسترشدین ان الحل بمعنی الطاهر وثبت الحل بمعنی الطهارة کما فی قصة صفیة بنت حیی حلت بالصهباء ای طهرت من الحیض وایضا حدیث آخر دال علی ان الحل قد یکون بمعنی الطاهر الا انه ضعیف السند اخرجه الزیلعی والشیخ فی الفتح ومعناه ان موت ما یعیش فی الماء لا یفسده وحدیث احل لنا میتتان السمک والجراد اخرجه الحافظ فی تلخیص الحبیر مرفوعا وموقوفا وصحح سند الموقوف وایضا لم یثبت من احد من الصحابة اکل ما سوی السمک وقال الشوافع اکل الصحابة العنبر وهو غیر السمک ونقول ان العنبر غیر السمک کما وقع فی بعض الالفاظ لفظ الحوت بدل العنبر صراحة فلا یصلح حجة لهم والمراد بالمیتة غیر المذبوح فلا یدل علی حل الطافی والمراد فی الآیة بصید البحر فعل الاصطیاد وبطعامه هو السمک فهو تخصیص واثر ابی بکر الصدیق فی الطافی مضطرب اللفظ **باب** التشدید فی البول غرض الباب ذکر الاستنزاه عن البول **قوله** وما یعذبان فی کبیر فی بعض الروایات نعم انه کبیر فتعارض اجزاء الکلام فالدفع انهما کبیران عقابا ولیسا بکبیرین فعلا فان ترکهما سهل **قوله** لا یستتر فی بعض الروایات لا یستنزه وفی بعضها لا یستبرئ النمیمة نقل کلام الغیر لقصد الاضرار قیل ان الرشاش لیس بکبیرة فاجیب بانه لعله یصلی بذلک الثوب الذی اصابه الرشاش فصارت کبیرة وقیل ان الاصرار علی الصغیرة کبیرة قال حافظ الدنیا ان واقعة الباب واقعة الرجلین المسلمین وما فی آخر صحیح مسلم واقعة الکافرین فلا یختلط الامر بین الحدیثین فان معرفة اتحاد الواقعة وتعددها عسیر جدا اقول قد صح ان عامة عذاب القبر من البول وان نکتة هذا خفیة لم تحصل لی الا انه فی الکفایة شرح الهدایة ان اول الفرائض بعد الایمان وستر العورة الصلوة ومقدمتها الطهارة والقبر ایضا اول مراحل المحشر فیلیق المقدمة للمقدمة والله اعلم ثم نسخ ان الاثر لعله منه وهم کانوا یتهاونون فی امر البول فخصه بالذکر والا فالامر عام فی النجاسات **باب** ماجاء فی نضح بول الغلام قال اتباع المذاهب الاربعة ان بول الغلام نجس والاختلاف فی وجه تطهیره قلنا ان فی تطهیره تخفیفا کما فی موطأ محمد بن حسن ص ۴۶ ان فیه رخصة ای تخفیفا وللشوافع وجهان فی وجه یجب تغلیب الماء فقط وفی وجه یجب التقاطر ایضا ذکرهما النووی فی شرح مسلم والوجه الاول مختار امام الحرمین والزم بعض الموالک طهارة بول الغلام علی الشوافع لان الشوافع لم یشترطوا التقاطر فی وجه فکیف الطهارة وفی عارضة الاحوذی لابی بکر بن العربی والاحیاء للغزالی وکذلک قال ابن التیمیة ان الماء یحیل او مستهلک فانه اذا غلب علی البول یحیله الی الطهارة کما قال الاحناف ان الحمار اذا وقع فی مملح وصار ملحا صار طاهرا اقول ان حکم الاحالة فی الفور مستبعد بخلاف ما قلنا من طهارة الحمار فانه بعد زمان بعید تمشی الشوافع علی ظاهر حدیث نضح بول الغلام ونحن حملنا النضح علی الغسل الخفیف وهو صب الماء شیئا فشیئا وقد ثبت کثیر من الالفاظ فی بول الغلام منها الرش والنضح والصب واتباع الماء وقال النووی ان الاحادیث الصحیحة ترد علی ابی حنیفة ولعله لم یلتفت الی ما بین یدیه من روایات مسلم منها ما فیه انه اتبعه الماء ومنها انه لم یغسل غسلا شدیدا فان المفعول المطلق یکون للتاکید وذکر ابن عصفور فی حاشیة کتاب سیبویه ان للتاکید انواعا منها تاکید الفعل فانه اذا قال ضرب زید فیتوهم التجوز فیقول ضرب زید ضربا للتاکید وقد ثبت النضح بمعنی الغسل الشدید ایضا فکیف الغسل الخفیف کما ثبت فی الترمذی ص ۱۷ باب فی المذی یصیب الثوب وکذلک نضح ثوب اصابه دم حیضة کما فی مسلم ص ۱۴۰ وقد استعمل الرش فی ثوب اصابه دم الحیض کما فی الترمذی ص ۲۰ باب غسل دم الحیض من الثوب وکذلک فی مسلم ص ۱۴۰ ثم قیل علینا ما الفرق بین الصغیرة والصغیر فان الحدیث تعرض الی بول الصغیرة وانکم تقولون بغسل بولها لان الشوافع نقول ان فی بول الصغیرة لزوجة وفی بول الصغیر

---

[۱] **قوله** فی کبیر ای فی امر کان یکبر علیهما ویشق فعله لانه فی نفسه غیر کبیر وکیف وهما یعذبان فیه فان عدم التنزه یبطل الصلوة والنمیمة سعی بالفساد ۱۲ مجمع البحار [۲] **قوله** ینضح بول الغلام ای یغسل غسلا خفیفا والفارق بین الصبی والصبیة ان بولها بسبب استیلاء الرطوبة والبرد علی مزاجها یکون اغلظ وانتن فیفتقر فی ازالتها الی مزید مبالغة بخلاف الصبی وقال الخطابی لیس تجویز من جوز النضح فی الصبی من اجل التخفیف هذا هو صواب ومن قال هو الظاهر فقد اخطأ ۱۲ علی القاری

قوت المغتذی (وقال عبد الله بن عمر هو نار) قال قب اراد انه طبق النار لانه نار بنفسه قلت او اراد انه سیکون نارا قال تعالی واذا البحار سجرت (ان ناسا من عرینة) هم ثمانیة کما بالصحیح (قدموا المدینة فاجتووها) ای لم توافقهم

رسول الله صلی الله علیه وسلم فی ابل الصدقة وقال اشربوا من البانها وابوالها فقتلوا راعی رسول الله صلی الله علیه وسلم واستاقوا الابل وارتدوا عن الاسلام فأتی بهم النبی صلی الله علیه وسلم فقطع ایدیهم وارجلهم من خلاف وسمر اعینهم والقاهم بالحرة قال انس فکنت اری احدهم یکد الارض بفیه حتی ماتوا وربما قال حماد یکدم الارض بفیه حتی ماتوا **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وقد روی من غیر وجه عن انس وهو قول اکثر اهل العلم قالوا لا بأس ببول ما یؤکل لحمه **حدثنا** الفضل بن سهل الاعرج نا یحیی بن غیلان نا یزید بن زریع نا سلیمان التیمی **عن** انس بن مالک قال انما سمل النبی صلی الله علیه وسلم اعینهم لانهم سملوا اعین الرعاة **قال** ابو عیسی هذا حدیث غریب لا نعلم احدا ذکره غیر هذا الشیخ عن یزید بن زریع وهو معنی قوله والجروح قصاص **وقد** روی عن محمد بن سیرین انه قال انما فعل النبی صلی الله علیه وسلم هذا قبل ان تنزل الحدود

باب ما جاء فی الوضوء من الریح **حدثنا** قتیبة وهناد نا وکیع عن شعبة عن سهیل بن ابی صالح عن ابیه **عن** ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا وضوء الا من صوت او ریح **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** قتیبة نا عبد العزیز بن محمد عن سهیل بن ابی صالح عن ابیه **عن** ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اذا کان احدکم فی المسجد فوجد ریحا بین الیتیه فلا یخرج حتی یسمع صوتا او یجد ریحا **حدثنا** محمود بن غیلان نا عبد الرزاق انا معمر عن همام بن منبه **عن** ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال ان الله لا یقبل صلوة احدکم اذا احدث حتی یتوضأ **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **وفی** الباب عن عبد الله بن زید وعلی بن طلق وعائشة وابن عباس وابی سعید **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وهو قول العلماء ان لا یجب علیه الوضوء الا من حدث یسمع

وایضا یؤتی بالصغیر فی المجالس لا الصغیرة واقوال اخر **باب** بول ما یؤکل لحمه بول ما یؤکل طاهر عند مالک وکذلک مذهب احمد ومذهب محمد وزفر ونجس عند ابی حنیفة والشافعی وابی یوسف وفی طهارة ازبال ما یؤکل لحمه روایة شاذة عن محمد بن حسن وهو مذهب مالک ولابن التیمیة کلام مطنب فی فتاواه **قوله** من عرینة فی الروایات ان ثلثة کانوا من عکل وربعة من عرینة **قوله** راعی رسول الله قیل یسار مولی رسول الله صلی الله علیه وسلم وقیل ابن ابی ذر الغفاری **قوله** سمروا اعینهم قال الشوافع ان هذه مماثلة فی القصاص کما هو مذهب الشوافع الا فی عمل قوم لوط وفیمن احرق وجوبهم وعند ابی حنیفة لا قود الا بالسیف خرجه فی سنن ابن ماجة واکثر تفردات ابن ماجة ضعیفة وتصدی الشیخ علاء الدین المارد ینی فی الجوهر النقی الی تقویة حدیث لا قود الا بالسیف واما حدیث الباب ففی جوابه وجهان اما حمل علی السیاسة او حمل علی انه منسوخ کما روی الترمذی عن ابن سیرین انه قبل ان تنزل الحدود وکذلک فی النسائی المجلد الثانی ص ۱۶۸ یقول الراوی ما سمعت خطبة بعد هذا الا نهی النبی الکریم عن المثلة وحث علی الصدقة وقال الطحاوی ان المنسوخ فی البدء یقتل وللشوافع فیه اقوال **قوله** القاهم بالحرة .... وجه القائهم بالحرة ما فی کتب السیر ان لقاحه علیه السلام کانت فی تلک الابل ویروی بلبن الابل بیته علیه السلام فما ذهب بها العرنیون عطشوا فدعا علیهم النبی صلی الله علیه وسلم اللهم عطش من عطش آل محمد وکذلک فی النسائی المجلد الثانی ص ۱۶۷ وجوب حدیث الباب من حیث طهارة الابوال فبانه محمول علی التداوی وفی قانون ابن سینا ان بین الابل یفید الاستسقاء وفی کلام لبعض الاطباء ان رائحة بول الابل یفید مرض الاستسقاء وحسن ابن حزم الاندلسی هذا الجواب ذکره فی عمدة القاری ویستدل علیه بان مرض العرنیین وشفاءهم مروی فی الروایات فثم لا نقول بالتداوی وهو عن النخعی عند الطحاوی وعن الزهری عند البخاری فتحولت المسئلة الی التداوی بالمحرم فقال الطحاوی وتبعه البیهقی یجوز التداوی بغیر المسکر ولم ینسبه الطحاوی الی احد من ائمتنا الثلثة واما اهل مذهبنا فمضطربون ففی رضاع البحر ان اصل مذهبنا عدم جواز التداوی بالمحرم وجوزه مشائخنا بقیود وقال فی الفتح یجوز بالمسکر وغیره ونقل فی المصفی جواز التداوی ان قول البحر مجمل فانه روی عن ابی یوسف عن ابی حنیفة من کان فی اصبعه جرح وسقی فیه المرارة یجوز له وروی الطحاوی عن ابی حنیفة جواز شد السن بالذهب ویذکر فی کتبنا جواز لبس الحریر للحکة فلعل فی اصل المذهب تفصیلا اخرجه المشائخ وفی حدیث مرفوع بسند قوی انه علیه السلام دخل بیت ام سلمة وکان النبیذ یغلی فقال ما فی هذا قالت نتداوی به الجاریة قال ان الله لم یجعل شفاءکم فیما حرم فقصره الطحاوی والبیهقی علی المسکر وانا قرب عندی اہمال الالفاظ عامة علی ما هو وتخصیص الوقت ای لا یجوز به التداوی حالة الاختیار وان الشفاء یطلق فی امور لکنه واما فی غیرها فلقوله تعالی فیهما اثم کبیر ومنافع للناس ففی المحرم منفعة لا شفاء وفی کلام ابن حزم ان التداوی بالمحرم جائز حالة الاضطرار قطعا فان القرآن یجوز اکل المیتة والخنزیر حالة الاضطرار وادلتنا فی نجاسة الابوال والازبال محفوظة عندی منها ما سیاتی فی الترمذی نهی النبی الکریم عن رکوب الجلالة والبانها وفی القاموس ان الجلة البعرة فسبب النهی اکل البعرة وفی الحدیث من دخل المسجد فلیمط الاذی عن نعلیه وقصره علی عذرة الانسان مستبعد جدا ونقول ایضا ان واقعة العرنیین متقدمة کما ادعی ابن حزم النسخ حین مر علی ما روی عن ابن عمر کنت انوم فی المسجد وکانت الکلاب تدخل المسجد فقال ان هذا قبل نزول حکم الانجاس ویمکن لاحد ان من قبیل ع علفتها تبنا وماء باردا فیدل علی استعمال البول لا علی شربه وایضا فی معانی الآثار ص ۶۴ قال حمید یروینا قتادة لفظ الابوال وما سمعنا عن شیخنا وکذلک اخرج فی النسائی ص ۶۷ وفی طریق غیر طریق انس فی النسائی لیس ذکر الابوال اصلا واستدل الاصولیون بحدیث استنزهوا من البول اقول ان المتبادر منه بول البشر اولا ویلحق به سائر الابوال ثانیا واما ما ذکر فی حاشیة نور الانوار عن مستدرک الحاکم قصة مع ذانه کان یرعی الشیاه فسنده ضعیف فلا یصح حجة لنا **قوله** والجروح قصاص هذا عندنا فیما یمکن فیه القصاص من الاطراف لا فی النفس ویقول الشوافع انه فی النفس ایضا **باب** الوضوء من الریح ای لزوم الوضوء من الریح **قوله** لا وضوء الا من صوت او ریح کنایة عن تیقن الحدث والکنایة واسطة بین الحقیقة والمجاز عند صاحب التلخیص والعلامة التفتازانی وعند الحذاق انها عین الحقیقة والمجاز المتعارف عند الناس ینکره الحذاق **واعلم** انه اذا استعمل اللفظ فمدلول وغرض والغرض قد یکون اعم من المدلول .... وقد یکون اخص وقد یکون مساویا له والحقیقة استعمال اللفظ فیما وضع له والغرض قد یکون عن توابع المدلول وروادفه والکنایة تستعمل فی مدلولها والمکنی به مدلول اللفظ وغرض المتکلم مکنی عنه ففیما نحن فیه تیقن الحدث مکنی عنه والصوت والریح مکنی به والبحث عن الغرض کان متهما به ولم یتعرض الیه الا علماء المعانی حین ذکر المعانی الاول ای مدلولات الالفاظ والمعانی الثوانی ای اغراض المتکلمین وعلماء الاصول حین ذکروا عبارة النص واشارته فما یکون سوقا له عبارة النص فهو غرض واما القصر المفهوم من حدیث الباب فقصر اضافی فان ابا هریرة کان یذکر ان انتظار الصلوة بعد الصلوة کالصلوة ما لم یحدث فقیل ما الحدث قال صوت او ریح فان المتحقق

ــــہ وسمر اعینهم بخفة المیم وقد یشدد ای احمی لهم مسامیر ثم کحلهم بها ۱۲ مجمع البحار ــــہ **قوله** لا بأس اختلفوا فی طهارة الابوال فقال بعضهم بول ما یؤکل لحمه طاهر مستدلا بهذا الحدیث وقال ابو حنیفة والشافعی الابوال کلها نجسة واباح اہم للمرض قاله الکرمانی وقال العینی الجواب المقنع فی ذلک انه صلی الله علیه وسلم عرفه بالطریق الوحی شفاءهم فیه والاستشفاء بالحرام جائز عند التیقن لحصول الشفاء کتناول المیتة عند المخمصة والخمر عند العطش واساغة اللقمة انتهی ۱۲۔

ــــہ **قوله** لا وضوء الخ قال الطیبی نفی جنس اسباب التوضی واستثنی منه الصوت والریح والنواقض کثیرة ولعل ذلک فی صورة مخصوصة یعنی بحسب السائل فالمراد نفی جنس الشک واثبات الیقین ای لا یتوضأ عن شک مع سبق ظن بطهارة الا بتیقن الصوت او الرائحة ۱۲ مرقاة۔ **قوت المغتذی**

(فقتلوا راعی رسول الله صلی الله علیه وسلم) اسمه یسار (وسمر اعینهم) اکتحل احمی مسامیر فکحلهم بها (یکدم الارض) بالضم وکسر داله یعض ونحوه یکد (سمل) کنصر فقأها بحدیدة محماة او غیرها

صوتا او يجد ريحا **وقال** ابن المبارك اذا شك في الحدث فانه لا يجب عليه الوضوء حتى يستيقن استيقانا يقدر ان يحلف عليه **وقال** اذا خرج من قبل المرأة الريح وجب عليها الوضوء وهو قول الشافعي واسحٰق **باب** الوضوء من النوم **حدثنا** اسمٰعيل بن موسى وهناد ومحمد بن عبيد المحاربي المعنى واحد قالوا نا عبد السلام بن حرب عن ابي خالد الدالاني عن قتادة عن ابي العالية **عن** ابن عباس انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم نام وهو ساجد حتى غط او نفخ ثم قام يصلي فقلت يا رسول الله انك قد نمت قال ان الوضوء لا يجب الا على من نام مضطجعا فانه اذا اضطجع استرخت مفاصله **قال** ابو عيسى وابو خالد اسمه يزيد بن عبد الرحمٰن **وفي** الباب عن عائشة وابن مسعود وابي هريرة **حدثنا** محمد بن بشار نا يحيى بن سعيد عن شعبة عن قتادة **عن** انس بن مالك قال كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ينامون ثم يقومون فيصلون ولا يتوضؤن **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وسمعت صالح بن عبد الله يقول سالت ابن المبارك عمن نام قاعدا معتمدا فقال لا وضوء عليه قال وقد روى حديث ابن عباس سعيد بن ابي عروبة عن قتادة عن ابن عباس قوله ولم يذكر فيه ابا العالية ولم يرفعه **واختلف** العلماء في الوضوء من النوم فرأى اكثرهم انه لا يجب عليه الوضوء اذا نام قاعدا او قائما حتى ينام مضطجعا وبه يقول الثوري وابن المبارك واحمد وقال بعضهم اذا نام حتى غلب على عقله وجب عليه الوضوء وبه يقول اسحٰق وقال الشافعي من نام قاعدا فرأى رؤيا او زالت مقعدته لوسن النوم فعليه الوضوء **باب** الوضوء مما غيرت النار **حدثنا** ابن ابي عمر نا سفيان بن عيينة عن محمد بن عمرو عن ابي سلمة **عن** ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الوضوء مما مست النار ولو من ثور اقط قال فقال له ابن عباس انتوضأ من الدهن انتوضأ من الحميم فقال ابو هريرة يا ابن اخي اذا سمعت حديثا عن النبي صلى الله عليه وسلم فلا تضرب له مثلا **وفي** الباب عن ام حبيبة وام سلمة وزيد بن ثابت وابي طلحة وابي ايوب وابي موسى **قال** ابو عيسى وقد رأى بعض اهل العلم الوضوء مما غيرت النار **واكثر** اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين ومن بعدهم على ترك الوضوء مما غيرت النار **باب** في ترك الوضوء مما غيرت النار **حدثنا** ابن ابي عمر نا سفيان بن عيينة نا عبد الله بن محمد بن عقيل سمع جابرا قال سفيان وحدثنا محمد بن المنكدر **عن** جابر قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا معه فدخل على امرأة من الانصار فذبحت له شاة فاكل واتته بقناع من رطب فاكل منه ثم توضأ للظهر وصلى ثم انصرف فاتته بعلالة من علالة الشاة فاكل ثم صلى العصر ولم يتوضأ **وفي** الباب عن ابي بكر الصديق ولا يصح حديث ابي بكر في هذا من قبل اسناده انما رواه حسام بن مصك عن ابن سيرين عن ابن عباس عن ابي بكر الصديق عن النبي

في المسجد حدثنا هو الصوت او الريح ذخرج الحديث مخرج المبالغة لدفع الوساوس وعدم اعتبارها **باب** الوضوء من النوم اصل مذهبنا ان النوم الذي فيه تمكن المقعد على الارض لا ينقض الوضوء وفي الذي فيه تجافي في المقعد عن الارض ينقض ثم فصل القدوري تبعا للطحاوي من صورة الاتكاء والاستلقاء والاضطجاع وغيرها قال ابن الهمام يجب التفصيل فان اهل الزمان اكالون ثم في كتبنا ان النوم في الصلوة غير ناقض وفي بعض الكتب قيدان النوم في الصلوة غير مفسد لو كان على الهيأة المسنونة واما ماذكر من التمكن او التجافي فهو في خارج الصلوة حديث الباب اعله بعض المحدثين مثل ابي داؤد ، ٢ وصححه ابن جرير الطبري في تهذيب الآثار ووجه اعلالهم ان سوال ابن عباس كان عن نوم عليه السلام وكان حق الجواب قول ان نوم الانبياء ليس بناقض وقول ان هذا لا يصلح وجها لاسقاط الحديث فانه عليه السلام اختار احد وجوه الجواب وايضا كان الانسب جوابا لابن عباس ماذكر في الحديث فان عدم نقض الوضوء بالنوم من خصائص الانبياء في الجملة الحديث قوي **باب** الوضوء مما غيرت النار قال الجمهور انه كان ثم نسخ والآن قريب من الاجماع على انه ليس بناقض وروى مالك في مؤطاه عن الخلفاء الثلثة عدم الوضوء وقال بعض المتاخرين مثل الشاه ولي الله رحمه الله في ترجمة المؤطا انه باقي الآن وانه مستحب للخواص ومستحب الخواص ليس وظيفة الفقهاء وقال قائل ان المراد منه تزكية النفس والتشبه بالملائكة وكنت ازعم ان حديث الباب يفيد القصر فان المسند اليه معرف والمسند مشتمل على معين القصر فيشكل الامر وقال بعض المحشين ان القصر اضافي اي الوضوء مما دخل مما غيرت النار وفي حديث الوضوء مما خرج والفطر مما دخل اخرجه في مسند ابي حنيفة وفي مسند ابي يعلى و على مسانيد ابي حنيفة مسند ابي بكر بن المقري **اطلاع** جمع ابو عروبة الحراني احاديث ابي يوسف والاكثر اسانيد ابي يوسف معروفة وظني ان القصر انما يكون في جملة الاسمية اصالة واما اذا كانت معدولة عن الفعلية فلا قصر وجملة حديث الباب معدولة عن الفعلية والقرينة عليه بعض الفاظ الحديث توضؤ مما مست النار بصيغة الامر ولم اجد النقل في هذا من ارباب اللغة ويرد على قصر جملة الحمد لله اتفاقا مع كونها معدولة من الفعلية **فاقول** ان المعدولة لو كانت فيها شائبة الفعلية فلا قصر والا ففيها قصر وايضا الحمد لله لا يفيد القصر عند من يقول انها انشائية فاذن انحل الاشكال الذي عجز عنه الزمخشري من ان مقتضى الضابطة ان يكون جملة السلام عليكم ذات قصر ولم يقل به احد فان هذه معدولة عن الفعلية وفيها شائبة الفعلية **باب** في ترك الوضوء مما غيرت النار واعلم ان لفظ الشاة والغنم عام يطلق على ذات الوبر والشعر مذكرة كانت او مؤنثة وانه بمنزلة گوسپند في الفارسية والمعز يطلق على المذكر والمؤنث من ذات الشعر ولفظ الضأن يطلق على المذكر والمؤنث من ذات الوبر والتاء في الشاة ونحوها ليست للتانيث وفي الكشاف والمدارك عن ابي حنيفة تابدل على ان التاء للتانيث في قصة نملة سليمان عليه السلام فتتبعت الكتب فوجدت عن ابن السكيت والمبرد ما يوافق ابا حنيفة فان في كامل المبرد ان مثل الشاة والنملة اذا

---

۱ قوله او يجد ريحا اي يجد رائحة ريح خرجت منه وهذا مجاز عن تيقن الحدث لانهما سبب العلم بذلك كذا قاله بعض علمائنا قال ابن حجر اي يحس بخروجه وان لم يشمه قال في شرح السنة معناه حتى يتيقن الحدث كذا قاله علي القاري في المرقاة ١٢ **۲ قوله** غط اي سمع غطيطه هو صوت يخرج مع نفس النائم قوله او نفخ شك من الراوي اي نام حتى سمع غطيطه ١٢
۳ الوضوء مما كان هذا الحكم في اوائل الاسلام ثم نسخ وقيل المراد من الوضوء غسل الفم واليد كما قال مجاهد من غسل فاه فقد توضأ فعلى هذا ليس بمنسوخ ١٢ تقرير شاه عبد العزيز ١٢ اعلم ان ما مسته النار كالطعام المطبوخ والخبز لا وضوء منه بالاجماع وحكي عن بعض الصحابة كابن عمر وابي هريرة وزيد بن ثابت ايجاب الوضوء منه وانما اختلف في اكل لحم الجزور فقول ابي حنيفة ومالك والشافعي في الجديد الراجح من مذهبه انه لا ينقض وقال احمد ينقض وهو القديم المختار عند بعض اصحاب الشافعي ١٢ شرح الموطا لعلي **۴ قوله** بقناع هو الطبق الذي يوكل عليه نهايه **۵ قوله** حسام بن مصك بكسر الميم وفتح المهملة وبعدها كاف مثقلة الازدي ابو سهيل البصري ضعيف يكاد ان يترك من السابعة ١٢ تقريب تهذيب

قوت المغتذي غط بفتح الغين المعجمة وشد الطاء مثال قال قتيب هو ترديد نفس يخلق حتى يكون له صوت كان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ينامون زاد حتى تخفق رؤسهم الوضوء مما مست النار مبتدا وخبر اي ثابت او مستقر منه ولو من ثور اقط بمثلثة كعبد قال قتيب او جملة مجموعة من طعام وقد ضيف لافرد والنهاية قطعة من اقط هو لبن جامد مستحجر اي يجب غسل اليد والفم منه ومنهم من حمله على ظاهره فاوجب به وضوء الصلاة لبقاع كالكتاب طبق لعلالة البقية من كل شيء

ع قوله ولو من ثور اقط هو لبن مجفف مستحجر والثور قطعة منه يريد غسل اليد والفم منهم من عمله على ظاهره ١٢.

صلی اللہ علیہ وسلم والصحیح انما ھو عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ھکذا رواہ الحفاظ و روی من غیر وجہ عن ابن سیرین عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ورواہ عطاء بن یسار وعکرمۃ ومحمد بن عمرو بن عطاء وعلی بن عبد اللہ بن عباس وغیر واحد عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولم یذکروا فیہ عن ابی بکر الصدیق وھذا اصح **وفی** الباب عن ابی ہریرۃ وابن مسعود وابی رافع وام الحکم وعمرو بن امیۃ وام عامر وسوید بن النعمان وام سلمۃ **قال** ابو عیسی والعمل علی ھذا عند اکثر اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین ومن بعدھم مثل سفیان وابن المبارک والشافعی واحمد واسحق رأوا ترک الوضوء مما مست النار وھذا اخر الامرین من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکان ھذا الحدیث ناسخا للحدیث الاول حدیث الوضوء مما مست النار **باب** الوضوء من لحوم الابل **حدثنا** ھناد نا ابو معویۃ عن الاعمش عن عبد اللہ بن عبد اللہ عن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن البراء بن عازب قال سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الوضوء من لحوم الابل فقال توضؤا منها وسئل عن الوضوء من لحوم الغنم فقال لا تتوضؤا منها **وفی** الباب عن جابر بن سمرۃ واسید بن حضیر **قال** ابو عیسی وقد روی الحجاج بن ارطاۃ ھذا الحدیث عن عبد اللہ بن عبد اللہ عن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن اسید بن حضیر **والصحیح** حدیث عبد الرحمن بن ابی لیلی عن البراء بن عازب وھو قول احمد واسحق وروی عبیدۃ الضبی عن عبد اللہ بن عبد اللہ الرازی عن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن ذی الغرۃ وروی حماد بن سلمۃ ھذا الحدیث عن الحجاج بن ارطاۃ فاخطأ فیہ وقال عن عبد اللہ بن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن ابیہ عن اسید بن حضیر والصحیح عن عبد اللہ بن عبد اللہ الرازی عن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن البراء بن عازب **قال** اسحق اصح ما فی ھذا الباب حدیثان عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حدیث البراء وحدیث جابر بن سمرۃ **باب** الوضوء من مس الذکر **حدثنا** اسحق بن منصور نا یحیی بن سعید القطان عن ھشام بن عروۃ قال اخبرنی ابی **عن** بسرۃ بنت صفوان ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من مس ذکرہ فلا یصل حتی یتوضأ **وفی** الباب عن ام حبیبۃ وابی ایوب وابی ہریرۃ واروی ابنۃ انیس وعائشۃ وجابر وزید بن خالد وعبد اللہ بن عمرو **قال** ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح ھکذا روی غیر واحد مثل ھذا عن ھشام بن عروۃ عن ابیہ عن بسرۃ **و** روی ابو اسامۃ وغیر واحد ھذا الحدیث عن ھشام بن عروۃ عن ابیہ عن مروان عن بسرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثنا بذلک اسحق بن منصور نا ابو اسامۃ بھذا **و** روی ھذا الحدیث ابو الزناد عن عروۃ عن بسرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم حدثنا بذلک علی بن حجر حدثنا عبد الرحمن بن ابی الزناد عن ابیہ عن عروۃ عن بسرۃ عن النبی صلی

نسب الیہ الفعل یراعی فیہا امورد والواقعۃ باعتبار تذکیر الفعل وتانیثہ **قولہ** کان اخر الامرین بہذا اللفظ مروی عن جابر بن عبد اللہ فیکون مرفوعا فعلا وزعم الناس ان ہذا حکم کلی وضابطۃ والحال انہا واقعۃ یوم کما نبہ علیہ ابو داود ص ٢٨ **ف** واعلم ان النسخ عند المتقدمین یطلق علی تخصیص العام او تقیید المطلق او تفسیر المجمل ایضا ونسخ المتأخرین ما ہو مذکور فی کتب الاصول والنسخ عند ابی جعفر الطحاوی ثبوت امر بعد ما نعلم غیرہ وان کان الامران باقیین علی الحال ومحکمین والاکثر عنہ غافلون **باب** الوضوء من لحوم الابل مذہب احمد بن حنبل ان اکل لحم الابل ناقض للوضوء وقال اصحابہ ولو کان نیا دقا وان حدیث نقض الوضوء من لحم الابل مستقل لیس بمندرج تحت حدیث الوضوء مما مست النار لیلزم نسخہ وقال احمد صح الحدیث فی المسئلۃ واطنب ابن تیمیۃ وقال لا عذر لخصومنا وقال ابن امذاہب الثلثۃ ان المراد من الوضوء المضمضۃ ولما کان فی لحم الابل دسومۃ خلاف الغنم ففرق الشارع بین الابل والغنم قال ابن تیمیۃ لم یثبت معنی الوضوء فی عرف الحدیث سوی وضوء الصلوۃ **اقول** ان للوضوء معان فی عرف الشرع وقد یکون معنی المضمضۃ کما فی الترمذی من الجزاول ص ٨ بسند ضعیف واخرجہ ابو بشر الدولابی الحنفی فی کتاب الاسماء والکنی وفی الکنز ص ٩٧، الا ان یکون لبن الابل اذا شربتموہ فتمضمضوا ابل رطب وایضا عن ابی امامۃ والاقرب عندی قول انہ مستحب مخصوص وذکر الشاہ ولی اللہ فی حجۃ اللہ البالغۃ ان یعقوب علیہ السلام حرم لحم الابل علی نفسہ تذراحین ابتلی بمرض عرق النساء فترکہ بنوہ ثم انزل اللہ حرمتہ فی التوراۃ ثم انزل اللہ حلتہ فی شرعنا فلعل الاستحباب المخصوص لحرمتہ فی التوراۃ واللہ اعلم **قولہ** ذی الغرۃ بالغین المعجمۃ والراء المہملۃ قیل انہ لقب البراء بن عازب وقیل اسمہ یعیش **باب** الوضوء من مس الذکر مذہب مالک والشافعی واحمد نقض الوضوء بمس الذکر بکف الید بدون حائل وفی روایۃ عن مالک ان الوضوء من مس الذکر مستحب ومذہب ابی حنیفۃ وسفیان الثوری وبعض السلف عدم الانتقاض ہو فی الباب حدیثان قویان احدہما لنا والثانی للحجازیین وقلنا بانہ مستحب الخواص فلا رد علینا وتصدی الحجازیون الی سقاط حدیثنا ولکنہ لا یمکن اسقاطہ وقال ابن الہمام ان المراد من مس الذکر البول کنایۃ ولعل الاختلاف مبنی علی اختلاف اصول نواقض الوضوء قال الحجازیون ان نواقض الوضوء اصلین الاتیان من الغائط ونقح مناطہ بان المراد الخارج من السبیلین والاصل الثانی مس النساء ومن لواحقہ مس الذکر لصحۃ الحدیث وفی کلیہما شہوۃ وعند ابی حنیفۃ اصل واحد وہو الاتیان من الغائط وتنقیح مناطہ خروج نجس من البدن والمراد من لامستم النساء الجماع فرجع الی الاصل الاول واقول ان ابا حنیفۃ ایضا یقول بالاصلین والمراد من لامستم النساء ما یعم الجماع ومس امرأۃ وہو المباشرۃ الفاحشۃ فلم یدخل تحت الاتیان من الغائط وفی کلیہما ان للحدث الاصغر والاکبر تیمم علی صفۃ واحدۃ وقال صاحب الہدایۃ ان فی المباشرۃ الفاحشۃ مظنۃ الخروج ففرضہ او قالہ تحت الاصل الاول وقال الشیخ ابن الہمام ان عبرۃ المظنۃ فیما لا یکون فیہ المئنۃ فرجح قول محمد بن حسن بان النقض من المباشرۃ اذا خرج شئ والا فلا اقول الترجیح لما قال الشیخان ای انتقض المباشرۃ الفاحشۃ خرج شئ اولم یخرج وانہا داخلۃ فی آیۃ لامستم النساء **قولہ** ابو زرعۃ الرازی شیخ مسلم

---

١ **قولہ** توضؤا منہا عمل بظاہرہ احمد بن حنبل فانہ یوجب الوضوء من اکل لحوم الابل وعند غیرہ المراد من الوضوء غسل الیدین والفم لما فی لحم الابل من رائحۃ کریہۃ ودسومۃ غلیظۃ بخلاف لحم الغنم او الحدیث منسوخ واللہ تعالی اعلم کذا فی المرقاۃ وغیرہا ٢ **قولہ** والصحیح حدیث عبد الرحمن بن ابی لیلی الخ وذلک لان حدیث ابن لیلی عن البراء متصل وعن اسید منقطع لان ابن ابی لیلی لم یلق اسید بن حضیر ولان الاعمش الراوی عن عبد اللہ بن عبد اللہ اوثق واحفظ من الحجاج بن ارطاۃ ١٢ تقریب ٣ **قولہ** من مس ذکرہ الخ یجیئ معارضہ حدیث طلازم عن طلق ونقل عن الخطابی انہ قال ان احمد بن حنبل وابن معین تذکرا وتعلما فی الاخبار التی رویت فی ہذا الباب وکان عاقبۃ امرہما ان اتفقا علی سقوط الاحتجاج بحدیثی طلق وبسرۃ ای لانہما تعارضا فتساقطا وقال المظہر علی تقدیر تعارضہما نعود الی اقوال الصحابۃ قال علی وابن مسعود وابی الدرداء وحذیفۃ وعمار ان امس لا یبطل وبہ اخذ ابو حنیفۃ رح وقال عمر وابنہ وابن عباس وسعد بن ابی وقاص وابو ہریرۃ وعائشۃ رض بالبطلان وبہ اخذ الشافعی کذا فی المرقاۃ ١٢

قوت المغتذی عن البراء بن عازب قال سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن لحوم الابل فقال توضؤا منہا قال قب ہذا صحیح ظاہر مشہور ولیس یقوی عند ترک الوضوء منہ وقال جط واختارہ من اصحابنا ابن خزیمۃ والبیہقی وہو قول قدیم للشافعی ولو بشرح المہذب وہو القوی والصحیح من حیث الدلیل قال واعتقد رجحانہ عن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن ذی الغرۃ قال جط بالتحریک قیل ان ذا الغرۃ لقب البراء بن عازب والصحیح انہ غیرہ وان اسمہ یعیش ۔

الله علیه وسلم نحوه وهو قول غیر واحد من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم والتابعین وبه یقول الاوزاعی والشافعی واحمد واسحٰق **قال** محمد اصح شئ فی هذا الباب حدیث بُسْرَة وقال ابو زرعة حدیث ام حبیبة فی هذا الباب اصح وهو حدیث العلاء بن الحارث عن مکحول عن عَنْبَسَة بن ابی سفیان عن ام حبیبة **وقال** محمد لم یَسْمَع مکحول من عَنْبَسَة بن ابی سفیان وروی مکحول عن رجل عن عَنْبَسَة غیر هذا الحدیث وکانه لم یَرَ هذا الحدیث صحیحا **باب** ترك الوضوء من مس الذکر **حدثنا** هناد نا ملازم بن عَمْرو عن عبد الله بن بَدْر عن قَیس بن طَلْق بن علی الحَنَفی **عن** ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم قال وهل هو الا مضغة منه او بضعة منه **وفی** الباب عن ابی أُمامة **قال** ابو عیسی وقد روی عن غیر واحد من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وبعض التابعین انهم **لم** یروا الوضوء من مس الذکر وهو قول اهل الکوفة وابن المبارك وهذا الحدیث احسن شئ روی فی هذا الباب **وقد** روی هذا الحدیث ایوب بن عُتبة ومحمد بن جابر عن قیس بن طلق عن ابیه وقد تکلم بعض اهل الحدیث فی محمد بن جابر وایوب بن عتبة وحدیث ملازم بن عمرو عن عبد الله بن بدر اصح واحسن **باب** ترك الوضوء من القُبلة **حدثنا** قُتَیْبَةُ وهناد وابو کُرَیْب واحمد بن مَنِیع ومحمود بن غَیْلان وابو عمار قالوا نا وکیع عن الاعمش عن حبیب بن ابی ثابت عن عُروة **عن** عائشة ان النبی صلی الله علیه وسلم قَبَّل بعض نسائه ثم خرج الی الصلوة ولم یتوضأ قال قلت من هی الا انتِ فضحِکَتْ **قال** ابو عیسی وقد روی نحو هذا عن غیر واحد من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم والتابعین وهو قول سفیان الثوری واهل الکوفة **قالوا** لیس فی القُبلة وضوء وقال مالك بن انس والاوزاعی والشافعی واحمد واسحٰق فی القُبلة وضوء وهو قول غیر واحد من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم والتابعین وانما ترك اصحابنا حدیث عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم فی هذا لانه لا یصح عندهم لحال الاسناد قال وسمعت ابا بکر العطار البصری یذکر عن علی بن المَدِینی قال ضَعَّف یحیی بن سعید القطان هذا الحدیث وقال هو شبه لا شئ **قال** وسمعت محمد بن اسمٰعیل یضعف هذا الحدیث وقال حبیب بن ابی ثابت لم یَسْمَع من عُروة **وقد** روی عن ابراهیم التیمی عن عائشة ان النبی صلی الله علیه وسلم قبّلها ولم یتوضأ وهذا لا یصح ایضا ولا نعرف لابراهیم التیمی سماعا من عائشة ولیس یصح عن النبی صلی الله علیه وسلم فی هذا الباب شئ **باب** الوضوء من القئ والرُعاف **حدثنا** ابو عُبَیْدة بن ابی السفر واسحٰق بن منصور قال ابو عُبَیْدة ثنا وقال اسحٰق انا عبد الصمد بن عبد الوارث قال حدثنی ابی عن حسین المُعَلِّم عن یحیی بن ابی کثیر قال حدثنی عبد الرحمٰن بن عمرو الاوزاعی عن یَعیش بن الوَلید المخزومی عن ابیه عن معدان بن ابی طلحة **عن** ابی الدرداء ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قاء فتوضأ فلقیت ثوبان فی مسجد دمشق فذکرت ذلك له فقال صدق انا صببت له وضوءه وقال اسحٰق بن منصور معدان بن طلحة **قال** ابو عیسی وابن ابی طلحة اصح **قال** ابو عیسی وقد روی غیر واحد من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم من التابعین الوضوء من القئ والرُعاف وهو قول سُفیان الثوری وابن المبارك واحمد واسحٰق وقال بعض اهل العلم لیس فی القئ والرعاف وضوء

صاحب الصحیح ومعاصر البخاری صاحب الکتب الکثیرة غیر ابی زرعة العراقی فانه متاخر عنه **باب** ترك الوضوء من مس الذکر بهذا الحدیث حدیث العراقیین والمذهب مرت **قوله** محمد بن جابر وایوب بن عتبة بذان راویا الحدیث فی الطرق الاخر نقل الطحاوی ص ۴۶ عن علی بن المدینی ان حدیث قیس اقوی من حدیث بسرة وذکر القاضی ابو بکر بن العربی فی شرح الترمذی بسنده انه اتفق بین ابن المدینی وابن معین عند احمد بن حنبل فی موسم الحج فتکلما فی مسئلة الباب فروی ابن المدینی حدیث ملازم وروی ابن معین حدیث بسرة فقال احمد کلا الحدیثان صحیحان فتوجها الی الآثار فروی ابن معین اثر ابن عمر وروی ابن المدینی اثر ابن مسعود فقال احمد الترجیح لاثر ابن مسعود **باب** ترك الوضوء من القبلة مذهب مالك والشافعی واحمد ان مس المرأة غیر المحرمة بدون حائل ناقض وضوء الماس وفی نقض وضوء الملموس وجهان للشوافع **قوله** یحیی بن سعید حنفی مذهبا کما فی تاریخ ابن خلکان وهو اول من صنف فی الجرح والتعدیل کما ذکر الذهبی فی المیزان الا ان تقلید اسعف کان التقلید فی الاجتهادیات التی لم یثبت فیها المرفوع والموقوف لا کتقلید نا وهذا ظنی **قوله** وحبیب بن ثابت لم یسمع الخ فی اسنده کلام بان حبیبا لم یسمع عن عروة بن الزبیر وسمع عن عروة المزنی وعروة المزنی لم یسمع عن عائشة وتکلم ابوداؤد ص ۲۴ ولعل رجحانه الی سماع حبیب عن ابن الزبیر فانه قال روی حبیب عن ابن الزبیر حدیثا صحیحا ولکنه لم یخرجه ابوداؤد واخرج الترمذی ذلك الحدیث صحیح ولکنه ضعفه فی کتاب الدعوات وظنی ان للحبیب سماعا عن ابن الزبیر فارتفع الایراد وفی مسند احمد وابن ماجه بسند صحیح تصریح عروة ابن الزبیر وابهمه ابوداؤد وروی عن عروة اقول عندی حدیثان صحیحان لنا فی عدم نقض الوضوء بمس الذکر ولا اقل من کونهما حسنین لذاتهما واقول ایضا ان قول ان هی الا انت ایضا قرینة انه عروة بن الزبیر **ف** ذکر السیوطی بالبسط والتفصیل ان اکثاره علیه السلام من النکاح لم یکن لحظ النفس بل لتعلیم دین النسوان کما ذکران عائشة رضی الله عنها حصل منه نصف الدین او ثلثا الدین ولم ینکح النبی الکریم الی ثلث وخمسین سنة الا خدیجة رضی الله عنها فانه نکحها وهو ابن خمسة وعشرین ونکاحه ایاها ایضا کان باصرار ابی طالب کما فی کتب السیر **باب** الوضوء من الرُعاف والقئ القئ ملأ الفم ناقض الوضوء عند ابی حنیفة خلافا للثلاثة وعن احمد اذا کان الرعاف کثیرا فناقض الوضوء ویفیدنا ما روی الترمذی عن احمد

لـه قوله اصح واحسن قال ابن الهمام فهذا حدیث صحیح معارض لحدیث بسرة بنت صفوان وکلا الحدیثین لم یسلم من الطعن والحق انهما لا یتنزلان عن درجة الحسن لکن یترجح حدیث طلق بان حدیث الرجال اقوی لانهم احفظ للعلم واضبط ولهذا جعلت شهادة امرأتین بمنزلة شهادة رجل وقد اسند الطحاوی الی ابن المدینی انه قال حدیث بسرة وعن عمرو بن علی الفلاس انه قال حدیث طلق عندنا اثبت من حدیث بُسرة بنت صفوان انتهی وفی معانی الآثار للطحاوی فان کان هذا الباب یؤخذ من طریق الاسناد الاستقامة فحدیث ملازم هذا احسن اسنادا وان کان یؤخذ من طریق النظر فانا رأینا هم لا یختلفون فی ان من مس ذکره بظهر کفه او بذراعه لم یجب فی ذلك وضوء فالنظر یکون مسه ایاه ببطن کفه کذلك انتهی ۱۲ **لـه قوله** قال ابن الهمام روی البزار فی مسنده باسناد حسن عن عائشة رضی الله عنها انه علیه السلام کان یقبل بعض نسائه فلا یتوضأ انتهی ۱۲ **لـه قوله** الرعاف بالضم الدم الذی یخرج من الانف وایضا الدم بعینه کذا فی القاموس لعلی القاری **لـه قوله** لیس فی القئ والرعاف وضوء قال الشیخ عبد الحق وتمسکوا بما روی الی کم مسندا والبخاری معلقا عن جابر بن عبد الله عن النبی صلی الله علیه وسلم کان فی غزوة ذات الرقاع فرمی رجل منهم فنزفه الدم فرکع وسجد ومضی فی صلوته والجواب انما ینتهض حجة ان ثبت اطلاع النبی صلی الله علیه وسلم علی صلوة ذلك الرجل وقال الخطابی ولست ادری کیف یصح الاستدلال بهذا الدم اذ سال اصاب بدنه وربما اصاب ثیابه ومع اصابة شئ من ذلك لا یصح صلوته الا ان یقال ان الدم کان یجری من الجرح علی سبیل الدفق حتی لم یصب شیئا من ظاهر بدنه ولئن کان کذلك فهو امر عجیب کذا ذکره الشمنی ولنا ما رواه ابن ماجة عن عائشة قالت قال رسول الله من اصابه قئ او رعاف او قلس فلینصرف ویتوضأ ثم لیبن علی صلوته ما لم یتکلم ونقل عن الشافعی انه قال بتقدیر صحته یحمل علی غسل الدم لا وضوء الصلوة ودفع بانه غیر صحیح واذا بطلت الصلوة فلم یجز بناء

وهو قول مالك والشافعي وقد جوّد حُسين المُعلّم هذا الحديث وحديث حسين اصح شئ في هذا الباب وروى مَعْمَر هذا الحديث عن يحيى بن ابي كثير فاخطأ فيه فقال عن يَعيش بن الوَليد عن خالد بن معدان عن ابي الدَّرداء ولم يذكر فيه الاوزاعي وقال عن خالد بن معدان انما هو معدان بن ابي طلحة **باب** الوضوء بالنَّبِيذ **حدثنا** هَنّاد نا شريك عن ابي فزارة عن ابي زيد **عن** عبد الله بن مسعود قال سألني النبي صلى الله عليه وسلم ما في اداوتك فقلت نَبِيذ فقال تَمْرة طَيِّبة وماء طَهور قال فتوضأ منه **قال** ابو عيسى وانما روى هذا الحديث عن ابي زيد عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم وابو زيد رجل **مجهول** عند اهل الحديث لا نعرف له رواية غير هذا الحديث وقد رأى بعض اهل العلم الوضوء بالنبيذ منهم سفيان وغيره وقال بعض اهل العلم لا يتوضأ بالنبيذ وهو قول الشافعي واحمد واسحٰق وقال اسحٰق ان ابتلى رجل بهذا فتوضأ بالنبيذ وتيمم احب الىّ **قال** ابو عيسى وقول من يقول لا يتوضأ بالنبيذ اقرب الى الكتاب واشبه لان الله تعالى قال فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا **باب** المَضْمَضَة من اللَّبن **حدثنا** قُتيبة نا الليث عن عُقَيل عن الزهري عن عُبَيْد الله **عن** ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم شَرِبَ لبنًا فدعا بماء فمضمض وقال ان له دَسَمًا **وفي** الباب عن سهل بن سعد وام سلمة **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وقد رأى بعض اهل العلم المضمضة من اللبن وهذا عندنا على الاستحباب ولم ير بعضهم المضمضة من اللبن **باب** في كراهية رد السلام غير متوضئ **حدثنا** نصر بن علي ومحمد بن بَشّار قالا نا ابو احمد عن سفيان عن الضَّحّاك بن عُثمان عن نافع **عن** ابن عُمر ان رجلا سَلَّم على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يبول فلم يَرُدّ عليه **قال**

ان لقئ ولرعاف ناقض الوضوء وحديث الباب لن وتعرض الجي زيلون الى اسقاطه واجاب الشافعي بان المراد من الوضوء المضمضة وغسل الوجه نقل العيني في شرح الهداية عن الخطابي ان اكثر اهل العلم ان الدم السائل الكثير ناقض الوضوء ولنا حديث آخر رواه صاحب الهداية الوضوء من كل دم سائل وخرجه الزيلعي من كامل بن عدي وفي التخريج سهو الكاتب فانه كتب محمد بن سليمان بدل عمر بن سليمان ومحمد غير معروف وعمر معروف والتخريج بالاسانيد مملوة من سهو الكاتب ولم يحكم الزيلعي على حديث الوضوء من كل دم سائل بشئ والحديث عندي قوي الا ان في سنده محمد بن الفرج واخرج عنه ابو عوانة في صحيحه وقد اشترط ان يخرج الصحاح في صحيحه وحديث الباب لم يحكم عليه المصنف بشئ وصححه ابن مندة الاصبهاني وللشوافع وموافقيهم ما اخرجه ابو داؤد موصولا والبخاري معلقا وسيأتي جوابه في صحيح البخاري **باب** الوضوء بالنبيذ النبيذ ما حلا وفيه حموضة والنقيع ما حلا ولم يشتد شيئا اذا اسكر النبيذ لا يجوز الوضوء به عند احد واذا لم يصر حلوا فيجوز جماعة واذا حل ولم يسكر فمختلف فيه لا يجوز عند الحجازيين وعن ابي حنيفة روايات في رواية الجمع بين الوضوء والتيمم وايهما قدم جاز وفي رواية يتوضأ ولا يتيمم وفي رواية العكس واثالثة جزم بها قاضي خان واعتمد عليها صاحب البحر واختارها الطحاوي وربما ينقل رجوع الامام اليها فلم يبق المحل لان يطنب فيه ويبحث ولكني اذكر نبذة شئ واتفق ائمة الحديث على تضعيف الحديث وابو زيد مجهول الحال لا مجهول العين فانه روى عنه التلميذان ابو فزارة راشد بن كيسان وابو روق عطية ابن الحارث فصار معلوم العين بضابطة المحدثين **قوله** قال ابو عيسى قوله هذا دال على ان الزيادة على القاطع بخبر الواحد غيره تردد هو يخالف الشوافع تعرض الشوافع الى انكار كون ابن مسعود معه عليه السلام في ليلة الجن وقد اثبته بما روى الترمذي واجبت عما يتمسك الشوافع بقول ابن مسعود تفصيلا واخرج الزيلعي طرق حديث الباب منها ما في مسند احمد وفي سنده علي بن زيد بن جدعان واخرج عنه مسلم مقرونا مع الغير والمقرون مع الغير قد يكون لينا ومع هذا علي بن زيد صدوق اتفاقا الى انه سئ الحفظ قد يحسن رواية مثل هذا وقال ابن دقيق العيد انه احسن من حديث ابي زيد ولم اجد احدا من الحفاظ والمحدثين يصحح حديثا من احاديث الوضوء بالنبيذ وعندي رواية اخرجها الزيلعي ولم يحكم عليها بشئ واخرج الزيلعي عن الدارقطني وفي كليهما سهو الكاتب فبعد التنقيح يصير السند قويا وصورة الغلط انه كتب هاشم ابن خالد والحال انه هشام ابن خالد من رواة ابي داؤد ص ۴۴۳ وايضا في آخر السند عن ابن غيلان وقال الدارقطني انه مجهول ونقله الزيلعي كذلك وقد اخرج الزيلعي صراحة عن عمرو بن غيلان بعد عدة اوراق وفي اصابة ابن حجر ان عمرو بن غيلان صحابي صغير وفي بعض طرقه عن عبد الله بن عمرو بن غيلان وهو من رجال ابن ماجة وفي لكتب انه كان مع معاوية ومن محاميه ولم يذكر انه ثقة او ضعيف الا انه لما مر في السنن الكبرى على مسئلة المسح على الرجلين فروى من العلماء من السلف غسل الرجلين وعده في العلماء فثبت كونه من العلماء ولكن الصواب انه عمرو بن غيلان فصح الحديث ولا اقل من الحسن لذاته واما قول انه يلزم الزيادة على القاطع بخبر الواحد بقول الوضوء بالنبيذ فالجواب انه وان كان الماء المنبذ ماء مقيدا في بادي النظر الا ان العرب يستعملون النبيذ موضع الماء المطلق وفي شرح البخاري لشمس الدين الكرماني وبلوغ الارب ان هذا كان طريق جعل الماء المالح حلوا في العرب فلم يكن على طريق التفكه بل يكون مثل الماء المخلوط بالثلج المستعمل في زماننا فانه لا يقول احد به ماء مقيد وروى عن علي وعكرمة وابن عباس الوضوء بالنبيذ وكذلك عن الاوزاعي ومر ابن تيمية في منهاج السنة على هذه المسئلة ولم يأت بما احتججت مما في التخريج والدارقطني الذي ذكرته والله اعلم .

باب المضمضة من اللبن قد نص الشارع بالعلة بان له دسما فتراعي العلة في المواضع والواقع والحديث عندي انه من آداب الطعام وما في مدونة مالك يدل على انه من آداب الصلوة **باب** كراهية رد السلام غير متوضئ في كتب الاحناف وغيرهم لا يسلم على من يبول ولو سلم عليه الرد وكذلك لا يسلم على بعض الرجال ولو سلم عليهم لا يجب الرد عليهم مثل القاري وغيره واما حال اخذ الحجارة لجف القطرات كما هو معمول اهل زماننا فلم يثبت فيه من المتقدمين وقال مولانا محمد مظهر باني المدرسة مظاهر العلوم الواقعة بسهارنفور يترك الجواب اذ ذاك ومولانا رشيد احمد الكنكوهي قدس سره يرد السلام واما الحديث فانه عليه السلام رد السلام بعد التيمم او التوضي كما ثبت بسند قوي فالحاصل انه لا يرد قبل الوضوء ولو خاف ذهاب من سلم يرده قبل التيمم او الوضوء **قوله** وهو يبول الخ في الصحيحين انه عليه السلام كان يأتي من ناحية بئر الجمل فلقيه ابو الجهيم بن حارث بن الصمة فسلم على النبي الكريم الخ فيدل على انه عليه السلام كان قد فرغ من البول واخرجه في معاني الآثار ص ۵۱ ، ايضا فليطلب دأبه الباب واقعة الصحيحين متحدة او واقعتان فلو كانتا واحدة فيطلب التوفيق بين الحديثين بان وقع في حديث ابي الجهيم تقديم وتاخير في سرد القصة فذكر اتيانه صلى الله عليه وسلم مقدما وهو مؤخر عن سلامه **واعلم** ان في مسلم لفظ ابي جهم وفي البخاري ابي الجهيم مصغرا ورجح الحافظ لفظ البخاري وواقعة اخرى لمهاجر بن قنفذ في ابي داؤد ومعاني الآثار ص ۵۱ ، انه سلم على النبي الكريم وهو يتوضأ ولم يرد عليه الا بعد الفراغ عن الوضوء وقال كرهت ان اذكر الله الا على طهر فحولت المسئلة الى الوضوء للاذكار ففي اذان الهداية يستحب الوضوء لكل من الاذكار ولا يقول احد بوجوب الاذكار ..... واحتج الطحاوي بحديث اني كرهت ان اذكر الله الا على طهر على ان التسمية ليست بواجبة في ابتداء الوضوء وقال صاحب البحر ان قول الطحاوي يرفع الاستحباب ايضا مع انا ايضا لا ننكر الاستحباب اقول ان صاحب البحر غفل عما في موضع آخر للطحاوي ص ۵۳ ، فانه قال في باب آخر انه كان في زمن ما تجوز الاذكار فيه الا بالتوضي ثم نسخ واتى على هذا برواية ضعيفة السند ووافقه ابن الجوزي كما في شرح المواهب ولي اشكال آخر وهو انه سيأتي في الترمذي عن علي انه خرج من الخلاء ثم شرع في تلاوة القرآن فقيل له فقال كان النبي صلى الله عليه وسلم يذكر الله على كل احيانه اي لم يكن ممتنعا من الذكر الا القرآن كما سيأتي في الترمذي فتعارض بينه وبين حديث اني كرهت ان اذكر الله الا على

لـه **قوله** الوضوء بالنبيذ قال علي القاري وفي خزانة الاكمل قال التوضي بنبيذ التمر جائز من بين الاشربة عند عدم الماء ويتيمم معه عند ابي حنيفة وبه اخذ محمد وفي رواية عنه يتوضأ ولا يتيمم وفي رواية يتيمم ولا يتوضأ وبه اخذ ابو يوسف وروى نوح الجامع ان ابا حنيفة رجع الى هذا القول ثم قال في الخزانة قال مشائخنا انما اختلف الاجوبة لاختلاف السائل سئل مرة ان كان الماء غالبا قال يتوضأ وسئل مرة ان كانت الحلاوة غالبا وسئل مرة اذا لم يدر ايهما الغالب قال يجمع بينهما انتهى وهكذا في الفتح .

ابوعیسى هذا حديث حسن صحيح وانما يكره هذا عندنا اذا كان على الغائط والبول وقد فسر بعض اهل العلم ذلك وهذا احسن شئ روى فى هذا الباب **وفى** الباب عن المهاجر بن قنفذ وعبد الله بن حنظلة وعلقمة بن الشفواء وجابر والبراء **باب** ماجاء فى سؤر الكلب **حدثنا** سوار بن عبد الله العنبرى نا المعتمر بن سليمان قال سمعت ايوب عن محمد بن سيرين **عن** ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال يغسل الاناء اذا ولغ فيه الكلب سبع مرات اولهن او اخرهن بالتراب واذا ولغت فيه الهرة غسل مرة **قال** ابوعيسى هذا حديث حسن صحيح وهو قول الشافعى واحمد واسحق وقد روى هذا الحديث من غير وجه عن ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم نحو هذا ولم يذكر فيه اذا ولغت فيه الهرة غسل مرة **وفى** الباب عن عبد الله بن مغفل **باب** ماجاء فى سؤر الهرة **حدثنا** اسحق بن موسى الانصارى نا معن نا مالك بن انس عن اسحق بن عبد الله بن ابى طلحة عن حميدة ابنة عبيد بن رفاعة **عن** كبشة ابنة كعب بن مالك وكانت عند ابن ابى قتادة ان ابا قتادة دخل عليها قالت فسكبت له وضوءا قالت فجاءت هرة تشرب فاصغى لها الاناء حتى شربت قالت كبشة فرانى انظر اليه فقال اتعجبين يا ابنة اخى فقلت نعم فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انها ليست بنجس انما هى من الطوافين عليكم او الطوافات **وفى** الباب عن عائشة وابى هريرة **قال** ابوعيسى هذا حديث حسن صحيح وهو قول اكثر العلماء من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم والتابعين ومن بعدهم مثل الشافعى واحمد واسحق لم يروا بسؤر الهرة باسا وهذا احسن شئ فى هذا الباب وقد جود مالك هذا الحديث عن اسحق بن عبد الله بن ابى طلحة ولم يات به احد اتم من مالك **باب** المسح على الخفين

ههرفوقيين كما قال الطحاوى من النسخ فلا تدافع والا فيفصل بالكراهة قبل الاستنجار لا بعده او غيره والله اعلم ولكنى لم اجد النقل على هذا **قوله** الشفواء الصحيح الفغواء بهذه الرواية التى اخرجها الطحاوى ص ۵۳، باب وجوب الوضوء للاذكار كان ثم نسخ وفى سنده جابر وهو ضعيف **باب** سؤر الكلب قال الشافعى واحمد ان الاناء الذى ولغ فيه الكلب يغسل سبع مرات وفى رواية عن احمد ثمان مرات ويستحب الترتيب عند اهل المذهبين ويكفى للترتيب كدرة الماء ولا يجب الدلك وفى وجه للشافعية ان الترتيب مرة سابعة يعد منزلة المرة الثامنة ومذهب مالك بن انس ان سؤر الكلب طاهر مثل سؤر الهرة عند الاحناف ولهم فيه اقوال اخر وقال مالك لو كان فى الاناء طعام يؤكل ويغسل الاناء سبع مرات فان الطعام ذو قيمة ولو كان فيه الماء يصب ويرد عليه انه لو لم يكن سؤره نجسا فكيف يامر الشارع بالغسل سبع مرات ولم يكتف بالمرة الواحدة وفى مدونة مالك بن انس سال ابن القاسم مالكا انه لما كان سؤر الكلب طاهرا كيف يامر الشارع بالتسبيع قال مالك لا اعلم وجهه واما اتباع مالك فقال البعض ان المراد من التسبيع تزكية النفس وقال بعضهم ان فى سؤر الكلب سمية فامرنا بالغسل لا لكون سؤره غير طاهر ولكن الاقرب الى الذوق ان الغسل بسبب النجاسة ثم نقول بالغسل ثلثا ويقول الشوافع بالغسل سبعا وجواب الحديث من جانبنا ان التسبيع مستحب عندنا كما صرح به فخر الدين الزيلعى الفقيه شارح الكنز ثم وجدته مرويا عن ابى حنيفة فى تحرير ابن الهمام عن الكرخى عن ابى حنيفة فان ابا هريرة روى الحديث افتى بالغسل ثلثا كما فى الطحاوى ص ۱۳، عن عطاء عن ابى هريرة بسند قوى باقرار ابن دقيق العيد وفى فتوى ابى هريرة الاخر التسبيع نقل الى فقه الماخوذ من الفتوتين ما يوافق المرفوع ونقول لو كان او اوجب التسبيع كيف اكتفى ابو هريرة بالتثليث فالتثليث واجب والتسبيع مستحب وفتوى التثليث مرفوعة فى كامل ابن عدى عن الكرابيسى وهو حسين بن على تلميذ الشافعى فقال ابن عدى ان الكرابيسى حافظ فيه واقول ان الكرابيسى حافظ والامام الاان احمد بن حنبل كان غير راض عنه لخلاص رقبته بالكلمة المؤولة فى واقعة خلق القرآن ولا شئ سوى هذا سبب الكلام فيه ومثل هذه الكلمة المؤولة ثابتة عن الشافعى فى واقعة خلق القرآن فالحديث حسن او صحيح **قوله** ابن سيرين الخ قال العصام ان سيرين غير منصرف فان فيه علمية وتانيثا معنويا فانه اسم مراة اقول قد سها العصام فانه اسم رجل كما فى كتاب المكاتبة فى البخارى وعدم الانصراف على ما قال الاخفش من ان الياء والنون بمنزلة الالف والنون **قوله** اذا ولغت فيه الهرة ظاهر الحديث ان هذا القول مرفوع وقال الدارقطنى انه موقوف على ابى هريرة ورواه البعض موقوفا وفى بعض الرواة شبه المرفوع ونسب الطحاوى انه قائل بكراهة سؤر الهرة تحريما وقال الكرخى بالكراهة تنزيها وقال صاحب البحر ولكن المتبادر من الجامع الصغير الكراهة تحريما فانه اطلق الكراهة والمطلق يكون مكروها تحريما اقول قد صرح محمد فى الموطا وكتاب الآثار والمبسوط بالكراهة تنزيها وهو المشهور فى الكتب ثم الكراهة ما لنجاسة لحمها واما لعدم توقيها من النجاسات واختار ابن الهمام الثانى **باب** سؤر الهرة قال ابن منده الاصبهانى ان حميدة وكبشة غير معروفتين واما تصحيح الترمذى فلان مالكا روى عنها وكبشة ليست بصحابية واثر الباب لا احتج به فانا ايضا نتمسك بما مر من ابى هريرة مرفوعا او موقوفا والاصل فى اقوال الصحابة اختيار حد الخروج عنها بدعة واما مرفوع الباب فلا نعلم مورده وسببه وقال الطحاوى جاء حديث الباب نظرا الى ما طوره لا بنجسه شئ ان سؤر الهرة ليس بنجس كما زعمتم من تحريم لحمها تحريم سؤرها ثم قال للشافعية ان طواف الهرة مثل طواف السباع فيتعدى الى آسار السباع فتكون آسارها طاهرة وقلنا ان طوافه كطواف سواكن البيوت فيتعدى الى آسار سواكن البيوت وكلا الشرحين لطيفان والراجح شرحنا لما فى سنن الدارقطنى وابن خزيمة انهن من الطوافين والطوافات وانما هى كمتاع البيت وفى سنن الدارقطنى والسنن الكبرى انه عليه السلام سكب له الوضوء للشرب وفى سنده ابو يوسف وقال البيهقى ان شيخ ابى يوسف وتلميذه ثقة قول ينسب الى ابى يوسف لا باس بسؤر الهرة فلعله اعتمد على هذا المرفوع واقول قد يعمل بالمكروه تنزيها وهو ليس باثم فيكون قوله عليه السلام لبيان الجواز وقال ابن الهمام لعله عليه السلام شاهد الهرة وجدها صافية الفم فارتفع الكراهة ايضا فانها كانت بسبب عدم توقيها من النجاسة **ف** يذكر فى الفقه والاصول ان المكروه تنزيها يحتاج الى خصوص الدليل فلا يقال من يترك النفل انه مرتكب الكراهة نعم يقال انه مرتكب خلاف الاولى **باب** المسح على الخفين النعل چپلى وتنقيح المناط فى الخف ان يلصق على القدم بدون امداد شئ ولا يسرى فيه الماء ويكون الى الكعبين وكان الخف يستعمل مقام النعل فى العرب وحديثه تفرد تمشى نعالها كمشى النصارى فى خفاف الارند واما المستعمل

۱؎ **قوله** اذا ولغ اى شرب منه بلسانه من ولغ يلغ بالفتح فيهما وحكى بكسرها وفيه حجة للجمهور والشافعى فى نجاسة الكلب وللمالك اربعة اقوال طهارته ونجاسته وطهارة سؤر الماء دون غيره والفرق بين البدوى والحضرى والغسل سبعا مذهب الثلاثة خلافا لابى حنيفة وذا فى احد اقوال مالك تعبدى كذا فى مجمع البحار وفى شرح السنة مذهب اكثر المحدثين انه اذا ولغ فى ماء او مائع يغسل سبع مرات احداهن بالتراب انتهى وهو مذهب الشافعى وعند ابى حنيفة رح يغسل من ولوغه ثلثا بلا تعفير كسائر النجاسات قال ابن الهمام روى الدارقطنى عن الاعرج عن ابى هريرة عنه عليه السلام فى كلب يلغ فى الاناء يغسل ثلثا او خمسا او سبعا قال تفرد به عبد الوهاب عن اسمعيل بهذا الاسناد فاغسلوه سبعا ثم رواه بسند صحيح عن عطاء موقوفا على ابى هريرة انه كان اذا ولغ الكلب فى الاناء اهراقه ثم غسل ثلث مرات ورواه مرفوعا ابن عدى فى الكامل بسند فيه الحسين على الكرابيسى قال ولم يرفعه غيره ولم اجد له حديثا منكرا غير هذا وقال لم ار به باسا فى الحديث وهو طرحنا الحديث بكليته كان عمل ابى هريرة على خلاف حديث السبع وهو راويه كفاية لاستحالة ان يترك القطعى للراى منه وهذا لان ظنية خبر الواحد انما هو بالنسبة الى غير راويه فلا بالنسبة الى روايه الذى سمعه من فى النبى صلى الله عليه وسلم فقطعى حتى ينسخ به الكتاب اذا كان قطعى الدلالة فى معناه فلزم ان لا يترك الا لقطع بالناسخ اذ القطعى لا يترك الا بالقطعى فبطل تجويزهم تركه بناء على ثبوت ناسخ فى اجتهاده المحتمل للخطاء واذا علمت ذلك كان تركه منزلة رواية الناسخ بلا شبهة فيكون الآخر منسوخا بالضرورة انتهى مختصرا ۱۲

قوت المغتذى انها ليست بنجس الى قوله انما من الطوافين عليكم او الطوافات قال ابن جنى لعله شك من راوية او قاله صلى الله عليه وسلم لانه لا يخلو من الذكور الطوافين والاناث الطوافات

حدثنا هناد نا وكيع عن الاعمش عن ابراهيم عن همام بن الحارث قال بال جرير بن عبد الله ثم توضأ ومسح على خفيه فقيل له اتفعل هذا قال وما يمنعني وقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعله قال وكان يعجبهم حديث جرير لان اسلامه كان بعد نزول المائدة وفي الباب عن عمر وعلى وحذيفة والمغيرة وبلال وسعد وابى ايوب وسلمان وبريدة وعمرو بن امية وانس وسهل بن سعد ويعلى بن مرة وعبادة بن الصامت واسامة بن شريك وابى امامة وجابر واسامة بن زيد قال ابوعيسى حديث جرير حديث حسن صحيح ويروى عن شهر بن حوشب قال رأيت جرير بن عبد الله توضأ ومسح على خفيه فقلت له في ذلك فقال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ ومسح على خفيه فقلت له اقبل المائدة او بعد المائدة فقال ما اسلمت الا بعد المائدة حدثنا بذلك قتيبة نا خالد بن زياد الترمذي عن مقاتل بن حيان عن شهر بن حوشب عن جرير قال وروى بقية عن ابراهيم بن ادهم عن مقاتل بن حيان عن شهر بن حوشب عن جرير وهذا حديث مفسر لان بعض من انكر المسح على الخفين تأول ان مسح النبي صلى الله عليه وسلم على الخفين كان قبل نزول المائدة وذكر جرير في حديثه انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم مسح على الخفين بعد نزول المائدة

باب المسح على الخفين للمسافر والمقيم حدثنا قتيبة نا ابوعوانة عن سعيد بن مسروق عن ابراهيم التيمي عن عمرو بن ميمون عن ابى عبد الله الجدلي عن خزيمة بن ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه سئل عن المسح على الخفين فقال للمسافر ثلث وللمقيم يوم وابو عبد الله الجدلي اسمه عبد بن عبد قال ابوعيسى هذا حديث حسن صحيح وفي الباب عن علي وابى بكرة وابى هريرة وصفوان بن عسال وعوف بن مالك وابن عمر وجرير حدثنا هناد نا ابوالاحوص عن عاصم بن ابى النجود عن زر بن حبيش عن صفوان بن عسال قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرنا اذا كنا سفرا ان لا ننزع خفافنا ثلثة ايام ولياليهن الا من جنابة ولكن من غائط وبول ونوم قال ابوعيسى هذا حديث حسن صحيح وقد روى الحكم بن عتيبة وحماد عن ابراهيم النخعي عن ابى عبد الله الجدلي عن خزيمة بن ثابت ولا يصح قال على بن المديني قال يحيى قال شعبة لم يسمع ابراهيم النخعي عن ابى عبد الله الجدلي حديث المسح وقال زائدة عن منصور كنا في حجرة ابراهيم التيمي ومعنا ابراهيم النخعي فحدثنا ابراهيم التيمي عن عمرو بن ميمون عن ابى عبد الله الجدلي عن خزيمة بن ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم في المسح على الخفين قال محمد احسن شيء في هذا الباب حديث صفوان بن عسال قال ابوعيسى وهو قول العلماء من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين ومن بعدهم من الفقهاء مثل سفيان الثوري وابن المبارك والشافعي واحمد واسحق قالوا يمسح المقيم يوما وليلة والمسافر ثلثة ايام ولياليهن وقد روى بعض اهل العلم انهم لم يوقتوا في المسح على الخفين وهو قول مالك بن انس والتوقيت اصح

باب في المسح على الخفين اعلاه واسفله حدثنا ابوالوليد الدمشقي نا الوليد بن مسلم اخبرني ثور بن يزيد عن رجاء بن حيوة عن كاتب المغيرة عن المغيرة بن شعبة ان النبي صلى الله عليه وسلم مسح اعلى الخف واسفله قال ابوعيسى وهذا قول غير واحد من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين وبه يقول مالك والشافعي واسحق وهذا حديث معلول

في زماننا الذي يقال له جوتي ليس له اسم في العرب وذكر صاحب القاموس المداس وذكر انه غير اسم الكعب قال ابن عابدين ان المسح على الخفين الذين يستمسكان على القدم ولا شق فيهما ولكنهما لو استعملا بدون المداس لا يمكن تتابع المشي فيه ولو استعملا في المداس يبقيان مدة طويلة يجوز المسح عليهما واما الناس عن هذا غافلون واما تتابع المشي فزعم الاكثر ان المراد المشي فرسخا او فرسخين مرة واحدة والحاصل ان المراد امكان تتابع المشي مدة المشي والجوربان المتخذان من القطن فيمسح عليهما بعض اهل العصر متمسكين بما يأتي في الصفحة اللاحقة وسيأتي الكلام فيه واما متمسكين بقول الفقهاء وهم ايضا يشترطون كونهما ثخينين واما النعل ففي عامة كتب الفقه انه ما على سفله الجلد وزاد اخي يوسف چلپي في حاشية شرح الوقاية انه ما عليه الجلد اسفل القدم مع موضع المسح عن اصابع الرجلين فيتأمل فيه وهو اخي يوسف چلپي تلميذ حسن چلپي قوله وفي الباب عن ابي حنيفة اخاف الكفر على منكر المسح على الخفين وعنه لم اقل بالمسح على الخفين وعنه لم اقل بالمسح على الخفين حتى جاءني مثل ضوء الصبح وقد ثبت المسح عن سبعين صحابيا كما قال المحدثون قوله مفسرا المشهور في عرف المحدثين مفسر بفتح السين والقياس مفسر بالكسر باب المسح على الخفين للمسافر والمقيم مدة المسح للمسافر ثلاثة ايام ولياليها ويوم وليلة للمقيم عند الائمة الثلاثة وينسب الى مالك بن انس عدم توقيت المسح لمسافر متمسكا برواية ابي داؤد ولو استزدناه لزادنا الخ واختاره ابن تيمية ان مدة المسح ومسافة القصر ليستا بموقتتين والمدار على العرف ومذهب احمد والشافعي ان مسافة القصر ثمانية واربعون ميلا وكذا عند مالك ان مدة القصر ثمانية واربعون ميلا واستنبط شمس الائمة السرخسي من حديث الباب توقيت مسافة القصر بان في حديث للمسافر ثلث الخ ولو كان مسافر بسفر يوم وليلة في نظر الشريعة لما صح لام الجنس في قوله للمسافر ثلث الخ ولما استقام كليته واورد عليه ابن الهمام نقوضا قوله سفرا اسم جمع والفرق بين الجمع واسم الجمع ان للجمع اوزانا مضبوطة بخلاف اسم الجمع وان الحكم في الجمع على الافراد وفي اسم الجمع الحكم على المجموع من حيث المجموع كما قال ابن صاحب الالفية قوله ولكن من غائط او بول هنا اشكال وهو ان لكن يكون للعطف بعد النفي وههنا بعد المثبت واقول انه من تغيير الراوي فانه وقع صحيحا في النسائي فانه اخرجه سندا ومتنا ولا يرد عليه هذا الاشكال باب في مسح الخفين اعلاه واسفله زعم الشيخ ابن الهمام ان المراد من المسح اسفله مسح داخل الخف ومعنى الحديث

سـ۱ـه قوله وفي الباب عن عمر وعلى الخ قال ابن الهمام والاخبار فيه مستفيضة قال ابوحنيفة رحمه الله ما قلت بالمسح حتى جاءني فيه مثل ضوء النهار وعنه اخاف الكفر على من لم ير المسح على الخفين فان الآثار التي جاءت فيه في حيز التواتر وقال ابويوسف رح خبر المسح يجوز نسخ الكتاب به لشهرته انتهى ۱۲ سـ۲ـه قوله سفرا جمع مسافر كصحب وصاحب ۱۲ سـ۳ـه قوله ولكن من غائط الخ اي امرنا ان ننزع خفافنا في الجنابة لكن لا ننزع ثلثة ايام من غائط وبول وغيرهما اذا كنا سفرا ۱۲ مجمع البحار سـ۴ـه قوله وبول ونوم الواو فيهما بمعنى او يعني بل يتوضأ ويمسح عليهما ويروى لا من جنابة وهو الاظهر ۱۲ على القاري

سـ۵ـه قوله حديث معلول قال على القاري المعلول على ما في كتب الاصول هو ما فيه سبب خفي يقتضي رده وقيل ما وهم فيه ثقة برفع او تغيير سند وزيادة او نقص بغير مفتى ۱۲

قوت المغتذي (اذا كنا سفرا) قال ابن الاثير في النهاية جمع مسافر كصاحب وصحب والمسافرون جمع مسافر والسفر والمسافرون بمعنى وقال قب هو كلمة تقال للمفرد وذكر ودرعها ران لا ننزع خفافنا ثلاثة ايام ولياليهن الا من جنابة ولكن من بول وغائط ونوم) قال قب لكن حرف نسق وتختص بالاستدراك بعد نفي غالبا فربما استدرك بها بعد اثبات فتختص بجملة لا مفرد وبلفظ شكال اذ قوله امرنا ان لا ننزع خفافنا الا من جنابة نفي معقب باستثناء فصار اثبات وقوله بعده لكن استدرك من ايجاب مفرد وذلك خلاف ما مر وبه نظر لمعناه بعد تامل وذكر مقرر في رسالة ملجئة للمتقين معرفة غوامض النحويين اي امرنا ان لا نمسك خفافنا في السفر مدة ثلاثة ايام ولياليهن الرخص فيهن للامساك عند الجنابة لكن عند البول والغائط والنوم ؛

لم يُسنده عن ثور بن يزيد غير الوليد بن مسلم **وسألت** ابا زُرعة ومحمدا عن هذا الحديث فقالا ليس بصحيح لان ابن المبارك روى هذا عن ثور عن رجاء قال حُدِّثتُ عن كاتب المغيرة مرسل عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم يذكر فيه المغيرة **باب**[۷۳] فی المسح علی الخفين ظاهرهما **حدثنا**[۹۱] علی بن حُجر نا عبد الرحمٰن بن ابی الزناد عن ابیه عن عروة بن الزُّبیر **عن** المغيرة بن شعبة قال رأيت النبی صلی اللہ علیہ وسلم يمسح علی الخفين علی ظاهرهما **قال** ابو عیسی حديث المغيرة حديث حسن وهو حديث عبد الرحمٰن بن ابی الزناد عن ابیه عن عروة **عن** المُغيرة ولا نعلم احدا يذكر عن عروة عن المغيرة علی ظاهرهما غيره وهو قول غير واحد من اهل العلم وبه يقول سفيان الثوری واحمد **قال** محمد وكان مالك يشير بعبد الرحمٰن بن ابی الزناد **باب**[۷۴] فی المسح علی الجوربين والنعلين **حدثنا**[۹۲] هنّاد ومحمود بن غَيلان قالا نا وكيع عن سفيان عن ابی قيس عن هُزَيل بن شُرَحبيل **عن** المُغيرة بن شعبة قال توضأ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومسح علی الجوربين والنعلين **قال** ابو عیسی هذا حديث حسن صحيح وهو قول غير واحد من اهل العلم وبه يقول سُفيان الثوری وابن المبارك والشافعی واحمد واسحٰق **قالوا** يمسح علی الجوربين وان لم يكونا نعلين اذا كانا ثخينين **وفی** الباب عن ابی موسی **باب**[۷۵] ما جاء فی المسح علی الجوربين والعمامة **حدثنا**[۹۳] محمد بن بشّار نا يحيی بن سعيد القطّان عن سليمان التيمی عن بكر بن عبد اللہ المُزَنی عن الحسن عن ابن المغيرة بن شعبة **عن** ابیه قال توضأ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومسح علی الخفين والعمامة قال بكر وقد سمعته من ابن المُغيرة وذكر محمد بن بشار فی هذا الحديث فی موضع اخر انه مسح علی ناصيته وعمامته **وقد** روی هذا الحديث من

ظاهر مسح الخف اعلاه واسفله ليس بمستحب عندنا ومستحب عند الشافعية وفی الدر المختار انه مستحب عند بعض مشائخنا ورد عليه ابن عابدين بانه ليس قول احد من مشائخنا ومنشأ غلط صاحب الدر عبارة البدائع **قوله** معلول لم يثبت معنی المعلول المراد عند المحدثين فی اللغة فان المعلول مشتق من العل وهو الشرب مرة بعد مرة يقال للشرب اولا النهل وللشرب ثانيا العل ولم يثبت ان معناه الذی اعل واما التعليل فمن العلة "بهانه" ومن اعل كما قال ولا تبعدينی من جناك المعلل لا بمعنی بيان العلة والاعلال من العلة بمعنی التغيير فكان انسب لفظ المعل فی معنی مراد المحدثين اقول اثبت ابن هشام فی شرح قصيدة بانت سعاد المعلول ولا نقل سوی هذا **قوله** حدثت وجه الاعلال عند المصنف لفظ حدثت وعندنا وجه آخر علل وهو ان حديث الباب مروی عن المغيرة بن شعبة بستين طريقا او ازيد منه كما قال البزار فی مسنده ولا يروی ومد لفظ اسفله سوی هذا الراوی فيكون معلولا قطعا **باب** فی المسح علی الجوربين والنعلين يذكر مذهب ابی حنيفة عدم جواز المسح علی الجوربين الا المجلدين او منعلين وجوزه عند صاحبيه اذا كانا ثخينين وذكر بعض ارباب التصنيف من رجوع ابی حنيفة الی ما قال صاحباه قبل وفاته بثلثة ايام وقال فعلت ما كنت نهيت عنه اقول انه كان ينهی عن المسح علی الجوربين لما رآهما غير ثخينين ومسح عليهما حين وجدهما ثخينين فالاولی التفصيل فی اردية فالحاصل جواز المسح عليهما اذا كانا ثخينين عند ائمتنا الثلاثة لمتبادر من حديث الباب انه عليه السلام مسح علی الجوربين فی واقعة ومسح علی النعلين فی واقعة ولم يقل احد بالمسح علی النعلين فتعرضوا الی توجيه الحديث فقال الطحاوی بوحدة الواقعة وكان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لابس النعلين علی الخفين فمسح علی الخفين قصدا ومسح علی النعلين تبعا وقال الزيلعی فی التخريج ان احاديث المسح علی النعلين فی الوضوء علی الوضوء وروی رواية وقال ابن القيم بما ليس مذهب احد ان المتوضی علی ثلثة احوال لانه اما ان يكون متخففا واما ماريا واما لابس النعلين ففی الاولی المسح وفی الثانية الغسل وفی الثالثة الرش وتمسك بما فی ابی داود واقول ان هذا لم يثبت بتعامل السلف عليه وقال المدرسون ان المراد من النعلين المنعلين ای مسح علی الجوربين المنعلين وليس مراد الحديث وحكی عن مسلم ان لفظ حديث الباب غلط وقد اسقطه ايضا بعض المحدثين قبل الترمذی واقول انه غلط قطعا ويقينا فان الحديث مروی عن المغيرة بستين طريقا ولم يذكر احد لفظ حديث الباب الا هذا الراوی وفی ابی داود ص ۲۴ كان عبد الرحمٰن بن مهدی لا يروی هذا الحديث **باب** المسح علی الجوربين والعمامة قد بوب المصنف علی لفظ الجوربين قبل ايضا وليس ذكر الجوربين فی حديث الباب فلا اعلم وجه ذكر المصنف فی ترجمة اياه مذهب ابی حنيفة والشافعی ومالك ان الفريضة لا يتأدی بالمسح علی العمامة وقال الشوافع لو مسح بعض الرأس واستوعب الباقی علی العمامة يجزی ولم الاحناف فلم اجد دارسة الاستيعاب بالمسح علی العمامة فی كتبهم وفی شرح الترمذی للقاضی ابی بكر بن العربی ان الاستيعاب يتأدی بالمسح علی العمامة عند الاحناف ولكن لم اجده فی كتبنا مع التتبع البليغ وفی موطا محمد بلغنا انه كان ثم نسخ فعلم عن موطا ان المسح علی العمامة عندنا لا شیء واما المالكية ففی عارضة الاحوذی ان اداء الاستيعاب ليس بمروی عن مالك وفی كتب بعض المالكية ان الاستيعاب يتأدی به ولعله ليس بمروی عن مالك ومذهب احمد بن حنبل اداء الفريضة بالمسح علی العمامة بشروط منها ان يكون محنكة واما السلف فلم يثبت المسح علی العمامة من الجمهور وينسب الی بعض السلف جوازه واللہ اعلم المتبادر من حديث الباب ما قال الشافعية وفی رواية البخاری عن عمرو بن امية انه مسح علی العمامة وليس ثم ذكر الرأس فظاهره للحنابلة واما الجواب من جانبنا من حديث الباب فقيل انه عليه السلام مسح علی الرأس وسوی عمامته فزعم الراوی انه مسح عليها ويلزم علی هذا تغليط الصحابی وهم من ، ذكيا الائمة المرحومة وهذا الجواب كان لابی بكر بن العربی واصله انه مسح علی الرأس اصالة ووقع علی العمامة تبعا وكذلك زعم الصحابی فليس فيه تغليط الصحابی فلم يدرك ان ما يقولون مراده فقالوا ما قالوا ويمكن لنا ما قال محمد انه كان ثم نسخ وهناك جواب لا نفاذ لغته وهو انه مسح علی الرأس متمما بدون نقضها وفی سنن ابی داود انه مسح علی الناصية ولم ينقض العمامة وهذا الجواب يستدعی تطريق كثير من الاحاديث فانها واقعة واحدة ويعبره بعض الرواة بانه مسح علی الرأس وبعضهم بانه مسح علی العمامة وبعضهم بانه مسح علی الرأس والعمامة وينظر ايضا انها واقعة الوضوء علی الوضوء او غيرها وقد ثبت الوضوء علی الوضوء ناقصا كما فی كتاب الطحاوی من عمل علیؓ وقال علیؓ هذا وضوء من لم يحدث واخرجه فی صحيح ابن خزيمة من عمل علیؓ ثم رفعه علیؓ الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولما ثبت مسح الرجلين فی الوضوء الناقص فلعله يجوز فيه المسح علی العمامة ايضا ثم هذه الواقعة مروية عن بلال ايضا فی مسلم ص ۱۳۴ ورواه بلال وفی ابی داود ص ۲۰ فی شكل العادة انه كان يمسح علی الخفين آه ولكن الحق انها واقعة واحدة كما هو مصرح فی النسائی ص ۳۰ وايضا فی مسلم وابی داود انه مسح علی العمامة وفی النسائی انه مسح علی الرأس فاختلف تعبير الرواة وفی بعض نسخ النسائی لفظ الاسواق بدل الاسواف وذلك غلط وفی المعجم للطبرانی فی واقعة مغيرة انها كانت فی المدينة وهو فی التخريج ص ۸۶ وفی اكثر الكتب ان واقعة المغيرة عند القفول من تبوك فيجب التوفيق او الترجيح ويرد علی الحنابلة القائلين بجواز المسح علی العمامة آية وامسحوا برؤسكم الخ فقالوا ان مسح علی العمامة مسح علی الرأس ولكنه غير صحيح ويمكن لهم الجمع بين القاطع وخبر الواحد والبخاری لعله ليس بقائل بالمسح علی العمامة فانه اخرج الحديث ولم يبوب عليه وقال ابو عمر فی التمهيد ان احاديث المسح علی العمامة كلها معلولة نقله الشيخ الاكبر فی الفتوحات ولكنه لما اخرج البخاری فيشكل قول التعليل **قوله** مسح علی الخفين والعمامة قال المتأولون الخمار كان رقيقا فيتقاطر

---

۱ **قوله** علی ظاهرهما ولم يرد من ظاهرهما ، علاهما وبه قال ابو حنيفة وقد روی عن علیؓ انه قال لو كان الدين بالرای لكان اسفل الخف اولی بالمسح من اعلاه وقد رايت رسول اللہ صلعم يمسح علی ظاهر خفيه رواه ابو داود ۱۲

۲ **قوله** علی الجوربين والنعلين الجورب هو ما يلبس فی الرجل لدفع البرد ونحوه مما يسمی خفا ولا جرموقا لا يجوز المسح عليهما الا ان يكونا مجلدين ای استوعب الجلد ما يستر القدم مع الكعب او منعلين ای جعل الجلد علی ما يلی الارض منه وقالا يجوز المسح عليهما اذا كانا ثخينين قاله الحلبی شارح المنية وقال الشيخ عبد الحق فی شرح المشكوٰة الجورب خف يلبس علی خف الی الكعب للبرد ولصيانة الخف الاسفل من الدرن والغسالة ويقال الجرموق والموق ايضا انتهى وقال الطيبی ومعنی قوله نعلين هو ان يكون قد لبس النعلين فوق الجوربين وقال الشيخ معنی الحديث ان يكون قد لبس نعلين فوق الجوربين كما قال الخطابی وقال لم يقتصر علی مسحهما بل ضم اليها مسح النعلين فمن من يدعی جواز الاقتصار علی مسحهما الدليل فتدبر ۱۲

غير وجه عن المُغيرة بن شعبة وذكر بعضهم المسح على الناصية والعمامة ولم يذكر بعضهم الناصية سمعت احمد بن الحسن يقول سمعت احمد بن حنبل يقول ما رأيت بعينيّ مثل يحيى بن سعيد القطّان **وفی** الباب عن عَمْرو بن اُمَيَّة وسَلمانَ وثوبانَ وابي اُمامة **قال** ابو عيسى حديث المغيرة بن شعبة حديث حسن صحيح وهو قول غير واحد من اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم **منهم** ابوبكر وعُمر وانس وبه يقول الاوزاعي واحمد واسحٰق **قالوا** يمسح على العِمامة قال وسمعت الجارود بن معاذ يقول سمعت وَكِيع بن الجرّاح يقول ان مَسَحَ على العِمامة يُجزئه للاثر[1] **حدثنا**[94] قُتَيبة بن سعيد نا بِشر بن المُفَضَّل عن عبد الرحمٰن بن اسحٰق **عن** ابي عُبَيدة بن محمد بن عمّار بن ياسر قال سالت جابر بن عبد الله عن المسح على الخفين فقال السنة يا ابن اخي وسالتُه عن المسح على العِمامة فقال مَسَّ الشَّعْرَ **وقال** غير واحد من اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين لا يَمسح على العِمامة الا ان يمسَحَ براسه مع العمامة وهو قول سفيان الثوري ومالك بن انس وابن المبارك والشافعي **حدثنا**[95] هنّاد نا علي ابن مُسْهِر عن الاعمش عن الحَكَم عن عبد الرحمٰن بن ابي لَيلى عن كَعْب بن عُجرة **عن** بلال ان النبي صلى الله عليه وسلم مسح على الخفّين والخِمار[2] **باب**[76] ما جاء في الغسل من الجنابة **حدثنا**[96] هنّاد ثنا وكيع عن الاعمش عن سالم بن ابي الجعد عن كُرَيب عن ابن عباس **عن** خالته ميمونة قالت وضعت للنبي صلى الله عليه وسلم غُسلاً[3] فاغتسل من الجنابة فاكفأ الاناء بشماله على يمينه فغَسَل كفَّيه ثم اَدخَل يَدَهٗ في الاناء فافاض على فرجه ثم دَلَكَ بيده الحائط او الارضَ ثم مَضْمَضَ وَاسْتَنْشَقَ وغسل وجهه وذراعيه فافاض على رأسه ثلثا ثم افاضَ على سائر جَسَدِهٖ ثم تَنَحّٰى فغسل رجليه **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **وفی** الباب عن ام سلمة وجابر وابي سَعِيد وجبير بن مُطعِم وابي هريرة **حدثنا**[97] ابن ابي عمر نا سُفيان عن هِشام بن عُرْوَة عن ابيه **عن** عَائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اراد ان يغتسل من الجنابة بَدَأَ بغسل يَدَيْه قبل ان يدخلهما الاناء ثم يغسل فرجه ويتوضأ وضوءه للصلوة ثم يُشَرِّبُ[4] شعره الماء ثم يحثي على راسه ثلث حَثَيات **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وهذا الذي اختاره اهل العلم في الغسل من الجَنَابة انه يتوضأ للصلوة ثم يُفْرِغ على راسه ثلث مرات ثم يُفيض الماء على سائر جَسَدهٖ ثم يغسل قدمَيه والعمل على هذا عند اهل العلم وقالوا ان انغمس الجُنُبُ في الماء ولم يتوضأ اجزأه وهو قول الشافعي واحمد واسحٰق **باب**[77] هل تنقض المرأة شعرها عند الغسل **حدثنا**[98] ابن ابي عمر نا سفيٰن عن ايوب بن موسٰى عن المَقْبُري عن عبد الله بن رافع **عن** امّ سَلَمَة قالت قُلت يا رسول الله اني امرأة اَشُدُّ ضَفْرَ[5] راسي اَفَانْقُضُه لغسل الجنابة قال لا انما يكفيك ان تَحْثي على راسك ثلث حَثَيات من ماء ثم تفيضي على سائر جَسَدِكِ الماء فتطهرين او قال فاذا انت قد تطهّرتِ **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **والعمل** على هذا عند اهل العلم ان المرأة اذا اغتسلت من الجنابة فلم تنقض شَعْرَها ان ذلك يجزئها بعد ان تفيض الماء على راسها[6] **باب**[78] ما جاء ان تحت كل شَعرة جنابة **حدثنا**[99] نَصْر بن عَليّ نا الحارِث[7] بن وَجِيه نا مالك بن دينار عن محمد بن سيرين **عن** ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تحت كل شَعْرة جنابة فاغسلوا الشعر وانقوا البَشَرَة[8] **وفی** الباب عن علي وانس **قال** ابو عيسٰى حديث الحارث بن وجيه حديث غريب لا نعرفه الا من حديثه وهو شيخ[9] ليس بذاك وقد

الى على الرأس والصحيح ماذكرت اولا قال ابن الجزري وجدت بخط النووي ان عمامته عليه السلام في اكثر الاوقات كانت ثلثة اذرع بالذراع العرفي وعمامته للصلوات الخمسة سبعة اذرع وللجمعة والاعياد اثنى عشر ذراعا **باب ماجاء في** الغسل من الجنابة قال القدوري لو اغتسل في مجتمع الماء يؤخر غسل الرجلين والا فيغسلهما حين التوضي قبل الغسل وقد ثبت تاخير غسلهما وتقديمه مرفوعا فنحملها على الحالتين **قوله** فافاض على فرجه قال صاحب البحر ينبغي الاستنجاء قبل الغسل كيلا يبقى ما بين الاليتين يابسا **قوله** انغمس الجنب ههنا مسئلة الماء المداق والملق وفرق بين طهوريتها عبد البر بن الشحنة واما صاحب البحر والعلامة قاسم بن قطلوبغا فلم يفرقا بينهما والمختار مختارهما **ف** في بعض كتبنا ان التيمم للقربة او العبادة التي ليس الطهارة شرطا لها جائز مع وجود الماء ايضا واختاره صاحب البحر ورده الشامي والمختار ما قال صاحب البحر لنص الحديث فانه عليه السلام تيمم في واقعة ابي الجهيم في المدينة وقال ابن عابدين ان هذه المسئلة ليست في الكتب المشهورة لنا **باب** ماجاء ان تحت كل شعرة جنابة حديث الباب ساقط السند ولكن مسئلة الباب صحيحة اتفاقا واما الوضوء بعد الغسل فبدعة كما في الدر المختار وبوب عليه

[1] **قوله** قال على القاري اختلفوا في المسح على العمامة فمنعه ابو حنيفة ومالك رحمهما الله مطلقا اي بظاهر التنزيل وجوز الثوري وداؤد واحمد مع الاقتصار على مسحها الا ان احمد اعتبر التعمم على طهر كلبس الخف انتهى قال على القاري قال بعض الشرح من علمائنا يحتمل انه حيث مسح بناصيته ثم سوى عمامته بيديه فحسب الراوي تسوية العمامة عند المسح مسحا ويحتمل ان يكون ذلك قبل نزول الآية فقد ذكر العلماء ان المائدة آخر ما نزل من سور القرآن فالاخذ بظاهر الآية في هذه المسئلة اولى انتهى ۱۲ [2] **قوله** مسح على الخفين والخمار اراد به العمامة لان الرجل يغطي بها راسه كما ان المرأة تغطيه بخمارها ۱۲ در [3] **قوله** غسلا الغسل بضم الماء الذي يغتسل به وبالكسر ما يغسل به من خطمي وغيره ۱۲ در [4] **قوله** يشرب الشعر بالماء تشريبه بل جميعه بالماء ثم يحثي راسه ثلث حثيات جمع حثية اي ثلث غرف بيديه ۱۲ مجمع [5] **قوله** اشد ضفر راسي بفتح ضاد معجمة وسكون فاء وهو المشهور رواية اي احكم فتل شعري ۱۲ مجمع [6] **قوله** اي لو بقيت شعرة واحدة لم يصل اليها الماء بقيت جنابة ۱۲ مرقاة [7] **قوله** الحارث بن وجيه بوزن عظيم وقيل بفتح الواو وسكون الجيم بعدها موحدة ابو محمد البصري ضعيف من الثامنة ۱۲ تقريب [8] **قوله** انقوا البشرة من الانقاء والبشرة ظاهر جلد الانسان مما ليس تحت الشعر انقوها من الوسخ مبالغة في الغسل ۱۲ الشيخ عبد الحق [9] **قوله** وهو شيخ اي كبر وغلب عليه النسيان والغفلة قوله ليس بذلك اي ليس بقوي اي ليس بذلك المقام الذي يوثق به كذا في شرح المشكوة الطيبي ۱۲

قوت المغتذی (المسح على الخفين والخمار) قال قب لكتاب ما تستر به المرأة راسها وهو لها كالعمامة للرجل ومراده مستعلا للرجل الا بهذا وعده وان اقتضى الاشتقاق لانه من التخمير وبالنهاية وهو ههنا العمامة اذ بها يستر امرأة راسه كما انها تغطيه بخمارها وذلك اذا اعتم عمة العرب فادارها تحت حنكه فلا يستطيع نزعها كل وقت فتصير كالخفين الا انه يحتاج الى مسح قليل من راسه فعل عمامته يدل على استيعابه (على الجوربين) تثنية جورب قال قب وهو غطاء قدم من الصوف يتخذ للدف (فاكفأ الاناء) اي امال بالنهاية من كفاه واكفاه كبه وامال (ثم يشرب شعره الماء) يحسن ويقدس اي يسقيه (واشد ضفر راسي) بفتح ضاد وفاء كسبب بالنهاية اي احكم شعره صف ضروذ نب مضفورة قول قب يقولونه كعبد انما هو كسبب لانه كعبه مصدر ضفر راسه ضفر النسج نفصل شعره وادخل بعضها ببعض وكسبب الشئ المضفور ؛

روی عنه غیر واحد من الائمة وقد تفرّد بهذا الحدیث عن مالك بن دینار و یقال الحارث ابن وَجِیه و یُقال ابن وَجْبَة **باب** ٩٥ فی الوضوء بعد الغسل **حدثنا** اسمعیل بن موسی ثنا شریك عن ابی اسحٰق عن الاسود **عن** عائشة ان النبی صلی الله علیه وسلم کان لا یتوضأ بعد الغسل **قال** ابوعیسی هذا قول غیر واحد من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم والتابعین ان لا یتوضأ بعد الغسل **باب** ما جاء اذا التقی الختانان وجب الغسل **حدثنا** ابوموسی محمد بن المثنی ثنا الولید بن مسلم عن الاوزاعی عن عبد الرحمٰن بن القاسم عن ابیه **عن** عائشة قالت اذا جاوز الختانُ الختانَ وجب الغسل فَعَلتُهُ انا ورسول الله صلی الله علیه وسلم فاغتسلنا **وفی** الباب عن ابی هریرة وعبد الله بن عمرو ورافع بن خدیج **حدثنا** هنّاد نا وکیع عن سفیان عن علی بن زید عن سعید بن المُسَیَّب **عن** عائشة قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا جاوز الختان الختان وجب الغسل **قال** ابو عیسی حدیث عائشة حدیث حسن صحیح قال و قد روی هذا الحدیث عن عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم من غیر وجه اذا جاوز الختان الختان وجب الغسل وهو قول اکثر اهل العلم من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم **منهم** ابوبکر وعمر وعثمان وعلی وعائشة والفقهاء من التابعین و من بعدهم مثل سفیان الثوری والشافعی واحمد واسحٰق قالوا اذا التقی الختانان وجب الغسل **باب** ما جاء ان الماء من الماء **حدثنا** احمد بن مَنِیع نا عبد الله بن المبارك ثنا یونس بن یزید عن الزهری عن سهل بن سعد **عن** اُبَیّ بن کعب قال انما کان الماء من الماء رخصة فی اول الاسلام ثم نُهی عنها **حدثنا** احمد بن منیع نا ابن المبارك نا معمر **عن** الزهری بهذا الاسناد مثله **قال** ابوعیسی هذا حدیث حسن صحیح وانما کان الماء من الماء فی اول الاسلام ثم نُسخ بعد ذلك وهکذا روی غیر واحد من اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم **منهم** اُبَیّ بن کعب و رافع بن خدیج والعمل علی هذا عند اکثر اهل العلم علی انه اذا جامع الرجل امرأته فی الفرج وجب علیهما الغسل وان لم یُنزِلا **حدثنا** علی بن حجر انا شریك عن ابی الجحّاف عن عکرمة **عن** ابن عباس قال انما الماء من الماء فی الاحتلام **قال** ابوعیسی سمعت الجارود یقول سمعت وکیعا یقول لم نجد هذا الحدیث الا عند شریك **وفی** الباب عن عثمان بن عفان وعلی بن ابی طالب والزبیر وطلحة وابی ایوب وابی سعید عن النبی صلی الله علیه وسلم قال الماء من الماء وابو الجحّاف اسمه داؤد بن ابی عوف **و** روی عن سفیان الثوری قال نا ابو الجحّاف وکان مرضیا **باب** ٨٢ فیمن یستیقظ ویری بللًا ولا یذکر احتلاما **حدثنا** احمد بن مَنِیع نا حماد بن خالد الخیّاط عن عبد الله بن عمر عن عُبَید الله بن عُمر عن القاسم بن محمد **عن** عائشة قالت سُئل النبی صلی الله علیه و سلم عن الرجل یجد البلل ولا یذکر احتلاما قال یغتسل وعن الرجل یری انه قد احتلم ولم یجد بللا قال لا غسل علیه قالت ام سلمة یا رسول الله هل علی المرأة تری ذلك غسل قال نعم ان النساء شقائق الرجال **قال** ابوعیسی انما روی هذا الحدیث عبد الله بن عمر عن عبید الله بن عمر حدیث عائشة فی الرجل یجد البلل ولا یذکر احتلاما وعبد الله ضعّفه یحیی بن سعید من قِبَل حفظه فی الحدیث وهو قول غیر واحد من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم والتابعین اذا استیقظ الرجل فرای بلّة انه یغسل وهو قول سفیان واحمد وقال بعض اهل العلم من التابعین انما یجب علیه الغسل اذا کانت البلة بلّة نُطفة وهو قول الشافعی واسحٰق واذا رای احتلاما ولم یر بلّة فلا غسل علیه عند عامة اهل العلم **باب** ٨٣ ما جاء فی المنی

المصنف **باب** ماجاء اذا التقی الختانان وَجَبَ الغُسل المراد من التقاء الختانین غیبوبة الحشفة کنایة واتفق اہل المذاہب الاربعة علی وجوب الغسل بغیبوبة الحشفة انزل او لم ینزل وکان الصحابة لمختلفین ثم اجمع الصحابة فی عہد عمرؓ علی وجوب الغسل بہا فیمکن القول بانہ مما اجمع علیہ الامة وادعی البعض ان عدم وجوب الغسل بہ کان ثم نسخ ویساعدہ الروایات ووقعت عبارة ابخاری موہمة الی ان البخاری مخالف لجمہور الامة واقول ان البخاری موافق لہم ۔ **باب** ماجاء ان الماء من الماء ہذا الحدیث منسوخ وقال ابن عباس انہ لیس بمنسوخ وتاولہ بحملہ علی حال النوم واقول یجب تاویل کلام ابن عباس فان جمہور الامة علی انہ منسوخ وتاولہ بانہ ذکر المسئلة الفقہیة او قال ان بعض جزئیات ذلک المنسوخ محکم الآن ایضاً ویدل صراحة علی نسخ حدیث الباب قصة عتبان بن مالک فی مسلم واکثر الطحاوی من الروایات الدالة علی النسخ **باب** فیمن یستیقظ ویری بللا ولا یذکر احتلاما فی مسئلة الباب ربعة عشر صورة ذکر صاحب البحر اثنی عشر صورة وذکر ابا قیتین الشرنبلالی فی مراقی الفلاح وضبط الصور بانہ اما ان یکون تیقن المنی او المذی او الودی او شک فی الاولین او الآخرین او الطرفین

---

[1] **قولہ** الختن قطع غرلة الولد والختان موضعہ وہو من الذکر جلدة حشفة الذکر ومن المرأة جلدة عالیة مشرفة فوق اعلی الفرج کعرف الدیک ١٢ شیخ [2] **قولہ** اذا جاوز ای تعدی وفی روایة بالزاء المہملة ای التقی الختان بالرفع الختان بالنصب وہو موضع القطع من فرج الذکر والانثی وہو اعم من ان یکون مختونا ام لا اذ مجاوزة ختانہا کنایة لطیفة عن الجماع وہو غیبوبة الحشفة ولو فی الدبر ١٢ مرقاة .

[3] **قولہ** باب ماجاء الماء من الماء اختلف العلماء فی وجوب الغسل بالایلاج فذہب جمہور الصحابة ومن بعدہم الی ان الایلاج الحشفة فی الفرج یوجب الغسل وان لم ینزل بحدیث اذا جلس بین شعبہا الاربع ثم جہد با فقد وجب الغسل وان لم ینزل رواہ الشیخان وبغیرہ من الاخبار المعاضدة لہ وذہب سعد بن ابی وقاص فی آخرین من الصحابة الی انہ لا یجب الغسل بالم ینزل وتمسکوا بقولہ علیہ السلام الماء من الماء وذلک یفید الحصر عرفا واجیب بانہ منسوخ بقول ابی بن کعب قال انما کان الماء رخصة فی اول الاسلام ثم نہی عنہا کذا فی الطیبی ١٢ . [4] **قولہ** انما الماء من الماء فی الاحتلام قال التوربشتی قول ابن عباس انما الماء الخ قول قالہ من طریق التاویل والاحتمال ولو انتہی الحدیث الیہ بطولہ لم یکن یوؤلہ ہذا التاویل وذلک ان اباسعید الخدری رضؓ قال خرجت من رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم یوم الاثنین الی قباء حتی اذا کنا فی بنی سالم وقف رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم علی باب عتبان فصرخ بہ فخرج یجر ازارہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعجلنا الرجل فقال عتبان یا رسول اللہ ارأیت الرجل یعجل عن امرأتہ ولا یمنع ماذا علیہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انما الماء من الماء وہو حدیث صحیح اخرجہ مسلم فی کتابہ ١٢ کذا ذکرہ الطیبی وعلی القاری والشیخ وقال ویمکن ان یقال ان قول ابن عباس ہذا لیس تاویلا للحدیث واخراجا لہ بہذا التاویل من کونہ منسوخا بل غرضہ بیان حکم المسئلة بعد العلم بکونہا منسوخ وحاصلہ ان عمومہ منسوخ بقی حکمہ فی الاحتلام انتہی ١٢ [5] **قولہ** شقائق ای نظائرہم فی الخلق والطبائع لانہن شققن منہم ولان حواء شققت من آدم یعنی فیجب الغسل علی امرأة برؤیة البلل بعد النوم کالرجل وظاہر الحدیث یوجب الاغتسال من رؤیة البلل وان لم یتیقن انہا الماء الدافق وہو قول جماعة من التابعین وبہ قال ابوحنیفة واکثر العلماء علی انہ لا یوجب الغسل حتی یعلم انہ بلل الماء الدافق واستحبوا الغسل احتیاطا ولم یختلفوا فی عدم الوجوب اذا لم یر البلل وان رای فی النوم انہ احتلم ١٢ مرقاة [6] **قولہ** لم یر بلة فلا غسل علیہ لان البلل علامة ودلیل والنوم لاعبرة بہ فالمدار علی البلل سواد تذکر الاحتلام ام لا کذا فی المرقاة ١٢

والمذی حدثنا محمد بن عمرو السواق البلخی نا هُشَیم عن یزید بن ابی زیاد ح ونا محمود بن غیلان نا حسین الجُعفی عن زائدة عن یزید بن ابی زیاد عن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن علیؓ قال سألت النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن المذی فقال من المذی الوضوء ومن المنی الغسل وفی الباب عن المقداد بن الاسود وأُبَیّ بن کعب قال ابوعیسی هذا حدیث حسن صحیح وقد رُوی عن علیؓ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم من غیر وجه من المذی الوضوء ومن المنی الغُسل وهو قول عامة اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین وبه یقول الشافعی واحمد واسحٰق باب۸۴ فی المذی یُصیب الثوب حدثنا هنّاد نا عَبدة عن محمد بن اسحٰق عن سعید بن عُبَید هو ابن السبّاق عن ابیه عن سهل بن حُنَیف قال کنت اَلقٰی من المذی شدةً وعناء فکنتُ اُکثر منه الغُسل فذکرت ذلك لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وسالته عنه فقال انما یجزئك من ذلك الوضوء قلت یارسول اللہ کیف بما یصیب ثوبی منه قال یکفیك ان تاخذ کفا من ماء فتنضح به ثوبك حیث تری انه اصاب منه قال ابوعیسی هذا حدیث حسن صحیح ولا نعرف مثل هذا الا من حدیث محمد بن اسحٰق فی المذی مثل هذا وقد اختلف اهل العلم فی المذی یصیب الثوب فقال بعضهم لا یجزئ الا الغَسل وهو قول الشافعی واسحٰق وقال بعضهم یجزئه النضح وقال احمد ارجو ان یجزیه النضح بالماء باب۸۵ فی المنی یصیب الثوب حدثنا هنّاد نا ابو مُعاویة عن الاعمش عن ابراهیم عن همام بن الحارث قال ضاف عائشة ضیفٌ فامرت له بملحفة صفراء فنام فیها فاحتلم فاستحیی ان یُرسل الیها وبها اثر الاحتلام فغمسها فی الماء ثم ارسل بها فقالت عائشة لم افسد علینا ثوبنا انما کان یکفیه ان یفرُکه باصابعه وربما فرکته من ثوب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باصابعی قال ابوعیسی هذا حدیث حسن صحیح وهو قول غیر واحد من الفقهاء مثل سفیان واحمد واسحٰق قالوا فی المنی یصیب الثوب یُجزئه الفرك وان لم یغسله وهکذا روی عن منصور عن ابراهیم عن همام بن الحارث عن عائشة مثل روایة الاعمش وروی ابو مَعشَر هذا الحدیث عن ابراهیم عن الاسود عن عائشة وحدیث الاعمش اصح حدثنا احمد بن منیع نا ابو معاویة عن عمرو بن میمون بن مهران عن سُلیمان بن یسارٍ عن عائشة انها غسلت منیًّا من ثوب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ابوعیسی هذا حدیث حسن صحیح وحدیث عائشة انها غسلت منیًّا من ثوب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیس بمخالف لحدیث الفرك وان کان الفرك یُجزئ فقد یستحب للرجل ان لا یری علی ثوبه اثره قال ابن عباس المنی بمنزلة المُخاط فامطه عنك ولو باذخرة باب۸۶ فی الجنب ینام قبل ان یغتسل حدثنا هنّاد نا ابوبکر بن عیّاش عن الاعمش عن ابی اسحٰق عن الاسود عن عائشة قالت کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ینام وهو جُنُب ولا یمسّ ماء حدثنا هنّاد نا وکیع عن سفیان عن ابی اسحٰق نحوه قال ابوعیسی وهذا قول سعید بن المُسیّب وغیره وقد روی غیر واحد عن الاسود عن عائشة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم

او الثلثة فصارت سبعة ثم اما ان یتذکر الاحتلام اولا ویجب الغسل فی تیقن المنی یتذکر الاحتلام اولا وفی تیقن المذی مع تذکر الاحتلام وفی الصور الاربعة المشکوکة مع تذکر الاحتلام والصور التی یجب الغسل فیها فلیرمعه الشافعی المنی ماء ثخین ابیض خاثر یتولد منه الولد وینکسر العضو بخروجه ورائحة المنی کرائحة العجین والطلع والودی ماء رقیق مغروش فی الاحلیل یتقدم البول او یعقبه باب ماجاء فی المنی والمذی فی بعض الروایات ان السائل علیؓ وفی بعض الروایات انه امر مقدادا رضی بالسوال وفی بعض الروایات انه علیه السلام ابتدأ بنفسه وتعرض العلماء الی التوفیق وعامة الفقهاء الی ان الوضوء من المذی من احکام الصلوة فیجب عند القیام الیها وینسب الی احمد انه من احکام المذی وهو الظاهر ثم یذکر ان الواجب عند الثلثة غسل الاحلیل وما اصابه المذی وقال احمد یغسل العضو والانثیین وان لم یصبه المذی باب فی المذی یصیب الثوب المذی نجس اجماعا قوله حیث تری انه الخ قال ههنا معنی یری المجهول الشک ومعنی یری المعلوم الیقین ورأیت فی فتح القدیر ان المجهول من الرأی والمعلوم من الرؤیة ولو کان لفظ الحدیث مجهولا فیکون بظاهره تمسک مالک بن انس علی ان النجاسة المشکوکة یکفی فیها النضح فقط ومسئلة المالکیة مذکورة فی مدونة مالک بن انس باب فی المنی یصیب الثوب مذهب الشافعی واحمد طهارة المنی ومذهب ابی حنیفة ومالک انه نجس واطنب ابن تیمیة فی الطهارة فی فتاواه وقال الشافعی ان الانبیاء ایضا یتولدون من المنی فکیف یقال بالنجاسة ویقال فیه ان کل ولد آدم من الانبیاء وغیرهم یکون الدم غذاءه فی بطن الام ولا یقول احد بطهارة الدم ولنا آثار کثیرة وثبت من التابعین ان المصلی فی الثوب الذی اصابه المنی یعید الصلوة واما الحدیث فثبت فیه الفرک والغسل ونعمل بهما بان الفرک فی الیابس والغسل فی الرطب وقال الشافعی ان الفرک دال علی طهارته فان فی الفرک یبقی بعض اجزاءه ونقول ان الخف الذی اصابه النجس یکفی فیه الدلک مع بقاء بعض اجزاءها واخرج الحافظ فی الفتح روایة الفرک فی الرطب عن صحیح ابن خزیمة ورد علیه الشیخ علاء الدین الماردینی واعله قوله ضاف عائشة الخ الضیف هو الراوی قوله قال ابن عباس هذا اثر ابن عباس فلا حجة علینا وایضا نقول ان التشبیه فی اللزوجة لا الطهارة قوله باذخرة فی حاشیة ابی داؤد ان معنی الاذخر مرچیا گند وما فی غیاث اللغات وهو غلط وربما یغلط فی معانی الادویة ویسمیه اهل السند کترن باب فی الجنب ینام قبل ان یغتسل یستحب الطهارة للجنب قبل النوم کما روی عن الطرفین وروی الطحاوی عن ابی یوسف انه لا بأس بترکها قول لا بأس دال علی انه خلاف الاولی فلا خلاف فی هذه المسئلة بین الثلثة ولم ینقل احد بالوجوب الا داؤد الظاهری وفی المعجم للطبرانی عن ابی هریرة من مات جنبا بدون طهارة لا تشیع الملائکة فی جنازته والمسئلة جواز النوم للجنب قبل الطهارة وفی معانی الآثار وموطا مالک عن ابن عمر ان الوضوء الذی یکون للجنب قبل النوم قد یکون ناقصا ایضا واخرج ابن ابی شیبة فی مصنفه بسند قوی مرفوعا ان الجنب لو لم یتوضأ قبل النوم یتیمم قوله ولا یمس ماء الکرائمة الحدیث الی ان ابا اسحٰق السبیعی وهم فی حدیث الباب فانه علیه السلام لم یثبت نومه بدون الطهارة وقال قائل ان المراد من مس الماء فی حدیث الباب مس الماء للغسل وانه توضأ وان لم یغتسل وقال النووی حمل نومه علیه السلام بدون الطهارة کان مرة او مرتین لبیان الجواز اقول لما اعل المحدثون الحدیث فلا حاجة الی التوجیه واما صورة وهم عمرو بن عبد اللہ ابی اسحاق فذکرها الطحاوی بانه اختصر

۱؎ قوله عن علی بواسطة المقداد وانما حذف ذکره لان الغرض بیان الحکم لا اتمام القصة وایضا السائل حقیقة علیؓ والمقداد انما کان سفیرا محضا ۱۲ تقریر ۲؎ قوله قال الطیبی الفرک الدلک حتی یذهب الاثر من الثوب وفی شرح السنة مذهب الشافعی ان المنی طاهر وعند اصحاب الرأی نجس یغسل رطبه ویفرک یابسه ۱۲ علی القاری ۳؎ قوله الاذخر بکسر الهمزة وسکون ذال وکسر خاء معجمتین حشیش طیب الریح ۱۲ مجمع البحار

قوت المغتذی ان النساء شقائق الرجال ای نظائرهم وامثالهم فی الاخلاق الطبائع کانهن شققن منهم وقد خلقت حواء من آدم علی نبینا وآله وعلیهما الصلوٰة والسلام وشقیق المرء اخوه من ابیه وامه ۔

انه كان يتوضأ قبل ان ينام وهذا اصح من حديث ابي اسحٰق عن الاسود وقد روى عن ابي اسحٰق هذا الحديث شعبة والثوري وغير واحد ويرون ان هذا غلط من ابي اسحٰق **باب** في الوضوء للجنب اذا اراد ان ينام **حدثنا** محمد بن المثنى نا يحيى بن سعيد عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر **عن** عمر انه سئل النبي صلى الله عليه وسلم اينام احدنا وهو جنب قال نعم اذا توضأ **وفي** الباب عن عمار وعائشة وجابر وابي سعيد وام سلمة **قال** ابو عيسى حديث عمر احسن شئ في هذا الباب واصح وهو قول غير واحد من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين وبه يقول سفيان الثوري وابن المبارك والشافعي واحمد واسحٰق قالوا اذا اراد الجنب ان ينام توضأ قبل ان ينام **باب** ما جاء في مصافحة الجنب **حدثنا** اسحٰق بن منصور نا يحيى بن سعيد القطان نا حميد الطويل عن بكر بن عبد الله المزني عن ابي رافع **عن** ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم لقيه وهو جنب قال فانخنست فاغتسلت ثم جئت فقال اين كنت او اين ذهبت قلت اني كنت جنبا قال ان المؤمن لا ينجس **وفي** الباب عن حذيفة **قال** ابو عيسى حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح وقد رخص غير واحد من اهل العلم في مصافحة الجنب ولم يروا بعرق الجنب والحائض بأسا **باب** ما جاء في المرأة ترى في المنام مثل ما يرى الرجل **حدثنا** ابن ابي عمر نا سفيان بن عيينة عن هشام بن عروة عن ابيه عن زينب بنت ابي سلمة **عن** ام سلمة قالت جاءت ام سليم ابنة ملحان الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان الله لا يستحيي من الحق فهل على المرأة تعني غسلا اذا هي رأت في المنام مثل ما يرى الرجل قال نعم اذا هي رأت الماء فلتغتسل قالت ام سلمة قلت لها فضحت النساء يا ام سليم **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وهو قول عامة الفقهاء ان المرأة اذا رأت في المنام مثل ما يرى الرجل فانزلت ان عليها الغسل وبه يقول سفيان الثوري والشافعي **وفي** الباب عن ام سليم وخولة وعائشة وانس **باب** في الرجل يستدفئ بالمرأة بعد الغسل **حدثنا** هناد نا وكيع عن حريث عن الشعبي عن مسروق **عن** عائشة قالت ربما اغتسل النبي صلى الله عليه وسلم من الجنابة ثم جاء فاستدفأ بي فضممته الي ولم اغتسل **قال** ابو عيسى هذا حديث ليس باسناده بأس وهو قول غير واحد من اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين ان الرجل اذا اغتسل فلا بأس بان يستدفئ بامرأته وينام معها قبل ان تغتسل المرأة وبه يقول سفيان الثوري والشافعي واحمد واسحٰق **باب** التيمم للجنب اذا لم يجد الماء **حدثنا** محمد بن بشار ومحمود بن غيلان قالا نا ابو احمد الزبيري نا سفيان عن خالد الحذاء عن ابي قلابة عن عمرو بن بجدان **عن** ابي ذر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الصعيد الطيب طهور المسلم وان لم يجد الماء عشر سنين فاذا وجد الماء فليمسه بشرته فان ذلك خير وقال محمود في حديثه ان الصعيد الطيب وضوء المسلم **وفي** الباب عن ابي هريرة وعبد الله بن عمرو وعمران بن حصين **قال** ابو عيسى وهكذا روى غير واحد عن خالد الحذاء عن ابي قلابة عن عمرو بن بجدان عن ابي ذر وقد روى هذا الحديث ايوب عن ابي قلابة عن رجل من بني عامر عن ابي ذر ولم يسمه وهذا حديث حسن وهو قول عامة الفقهاء ان الجنب

الحديث المفصل انه اذا اجنب اول الليل كان يتوضأ ولو اجنب آخر الليل لا يتوضأ فان كان اوان الغسل فالغاسل لزمان قليل بدون الوضوء ثابت واخذت بذا حما في الروايات فاني صل اني انكرت نوم عليه السلام بدون الوضوء او التيمم اول الليل بخلاف آخر الليل في زمان الاغتسال والحديث المفصل عن ابي اسحٰق خرجه مسلم ص ٢٥٥ ايضا وفي مسلم اللفظ بخالف لفظ على ذ هرحة والحاصل انهما متحدان سندا ومتنافان في مسلم وان لم يكن جنبا توضأ وضوء الرجل للصلوٰة وفي معاني الآثار وان كان جنبا توضأ وضوء الرجل للصلوٰة ولم يتوجه اليه احد من الحفاظ والمحدثين وان امكن الجمع بينهما واعلم ابو داؤد ص٣٠ حديث الباب **باب** في مصافحة الجنب يجوز للجنب جميع المعاملات ويمتنع عن دخول المسجد والطواف وقراءة القرآن وفي بعض الكتب زيادة ان المؤمن لا ينجس حيا ولا ميتا في حديث الباب وتكن السند ضعيف وغسالة المؤمن طاهر حيا كان او ميتا وفي مبسوط محمد بن حسن ان غسالة الميت نجسة وحمله ارباب الفقه على ان فيه مظنة الوث واما غسالة الكافر فنجسة فان حكمه حكم الميتة **باب** في المرأة ترى مثل ما يرى الرجل ينسب الى محمد بن حسن عدم الغسل من الاحتلام للمرأة وحمله ارباب التصنيف على حالة لا يخرج المني الى الفرج الخارج ولو خرج المني الى الفرج الخارج يجب الغسل والله اعلم. واما الاطباء فمختلفون في وجود المني في المرأة بعد اتفاقهم على ان فيها ما يصلح للولادة **قوله** ان الله لا يستحيي قالوا معناه ان الله لا يأمر بالاستحياء فانه تعالى ليس محل الحوادث والاستحياء حادث وقال الحافظ ابن تيمية ان الله تعالى يقوم به الافعال الاختيارية مع كونه قديما وسيأتي تفصيل البحث في ابتداء البخاري ان شاء الله تعالى **باب** التيمم للجنب اذا لم يجد الماء ينسب الى عمر الفاروق وابن مسعود انهما لا يجوزان

---

١ قوله اذا توضأ المراد به الوضوء الشرعي لا غسل الذكر ونحوه لما رواه الشيخان عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا كان جنبا فاراد ان يأكل او ينام توضأ وضوءه للصلوٰة ١٢ **٢ قوله** ان المؤمن لا ينجس من سمع وكرم وكذا الكافر لا ينجس عندنا وعند الجمهور وانما النجس في عقاده كذا في المجمع وكذا قال علي القاري اولا يصير عينه نجسا والكافر كذلك اما قوله تعالى انما المشركون نجس في النجاسة في اعتقاداتهم وما روي عن ابن عباس من ان اعيانهم نجسة كالخنزير وعن الحسن من صافحهم فليتوضأ فمحمول على المبالغة اي في التبعد منهم كذا قاله ابن الملك ١٢ **٣ قوله** ان الله لا يستحيي من الحق اي لا يأمر بالحياء فيه ١٢ مجمع. قال الشيخ بل المعنى انه تعالى نهى عن ان يستحيوا في الحق وهذه توطية للسوال ١٢ لمعات **٤ قوله** قالت ام سلمة وفي الموطا فقالت لها عائشة قال القاضي عياض ويحتمل ان عائشة وام سلمة كلتاهما انكرتا عليه فاجاب النبي صلى الله عليه وسلم بما اجابها وان كان اهل الحديث يقولون ان الصحيح هنا ام سلمة لا عائشة قال ابن حجر وهو جمع حسن يمتنع حضور ام سلمة وعائشة عند النبي صلى الله عليه وسلم في مجلس واحد انتهى ١٢ علي القاري **٥ قوله** يستدفئ بالمرأة اي يطلب الدفاءة بفتحتين والمدوهي الحرارة بان يضع اعضاءه على اعضاءها ١٢ مرقاة **٦ قوله** فاستدفأ بي اي طلب الحرارة مني بان وضع اعضاءه الشريفة بعد الغسل على اعضائي من غير حائل وجعلني مكان الثوب الذي يستدفأ به ليجد السخونة من بدني كذا في اللمعات قال الطيبي ومنه قوله تعالى ولكم فيها دفء اي تتخذون من اوبارها واصوافها ما تستدفئون به وفيه ان بشرة الجنب طاهرة لان الاستدفاء انما يحصل من مس البشرة البشرة ١٢ **٧ قوله** فليمسه بشرته اي من الامساس اي فليوصل الماء الى جلده يعني فليتوضأ او يغتسل فان ذلك اي الامساس خير عن التيمم وليس معناه ان كليهما جائز عند وجود الماء لكن الوضوء خير بل المراد ان الوضوء واجب عند وجود الماء ونظيره قوله تعالى اصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا مع انه لا خير بمستقر اصحاب النار ١٢ علي القاري

قوت المغتذي عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم لقيه وهو جنب قال فانبجست، قال قب بنون فموحدة فجيم اي اندفعت منه مستتر، قال تعالى فانبجست منه اثنتا عشرة عينا اي اندفعت منفجرة وبنون ففوقية اي اعتقدت نفسي نجسا بحسب طهارته جلالته فكرهت لقاءه نجسا وبنون فنقطا حاء فنون اي تاخرت مستخفيا ان قال تعالى فلا اقسم بالخنس ١٢. **عه قوله** مثل ما يرى الرجل ورواه احمد قالت يا رسول الله اذا رأت المرأة ان زوجها يجامعها في المنام تغتسل شرح الموطا.

والحائض اذا لم یجد الماء تیمما وصلیا **و** یُروی عن ابن مسعودؓ انه کان لا یری التیمم للجنب وان لم یجد الماء ویروی عنه **انه** رجع عن قوله فقال تیمم اذا لم یجد الماء **وبه** یقول سفیان الثوری ومالك والشافعی واحمد واسحق **باب**[۹۲] فی المستحاضة **حدثنا**[۱۱۸] هناد نا وکیع وعبدة وابو معاویة عن هشام بن عروة عن ابیه **عن** عائشة قالت جاءت فاطمة ابنة ابی حُبَیش الی النبی صلی الله علیه وسلم فقالت یارسول الله انی امرأة[۱] استحاض فلا اطهر افادع الصلوة قال لا انما ذلك عِرق ولیست بالحیضة فاذا اقبلت الحیضة فدعی الصلوة واذا ادبرت فاغسلی عنك الدم وصلی قال ابو مُعاویة فی حدیثه وقال توضئی[۲] لکل صلوة حتی یجیئ ذلك الوقت **وفی** الباب عن ام سلمة **قال** ابو عیسی حدیث عائشة حدیث حسن صحیح وهو قول غیر واحد من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم والتابعین **وبه** یقول سفیان الثوری ومالك وابن المبارك والشافعی ان المستحاضة اذا جاوزت ایام اقرائها اغتسلت وتوضأت لکل صلوة **باب**[۹۳] ما جاء ان المستحاضة تتوضأ لکل صلوة **حدثنا**[۱۱۹] قُتَیبة نا شریك عن ابی الیقظان عن عدی بن ثابت عن ابیه **عن** جده عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال فی المستحاضة تَدَعُ الصلوة ایام اقرائها التی کانت تحیض فیها ثم تغتسل وتتوضأ عند کل صلوة وتصوم وتصلی **حدثنا**[۱۲۰] علی بن حُجر نا شریك نحوه بمعناه **قال** ابو عیسی هذا حدیث قد تفرد به شَریك عن ابی الیقظان **وسألت** محمدا عن هذا الحدیث فقلت عدی بن ثابت عن ابیه عن جده جدُّ عدیّ ما اسمه فلم یعرف محمد اسمه وذکرت لمحمد قول یحیی بن مَعین ان اسمه دینار فلم یَعبأ به وقال احمدُ واسحق فی المستحاضة ان اغتسلت لکل صلوة هو احوط لها وان توضأت لکل صلوة اجزأها وان جمعت بین الصلوتین بغسل اجزأها **باب**[۹۴] فی المستحاضة انها تجمع بین الصلوتین بغسل واحد **حدثنا**[۱۲۱] محمد بن بَشّار نا ابو عامر العقدی نا زُهَیر بن محمد عن عبد الله بن محمد بن عَقیل عن ابراهیم بن محمد بن طلحة عن عمه عِمران بن طلحة **عن** اُمه حَمْنَة بنت جَحش قالت کُنت استحاض حَیضة کثیرة شدیدة فاتیت النبی صلی الله علیه وسلم اَستَفتِیه واُخبِره فوجدته فی بیت اُختی زینب بنت جَحش فقلت یارسول الله انی اُستحاض حَیضة کثیرة شدیدة

التیمم للجنب ولو الی عشر سنین وموہمہ روایۃ البخاری واقول ان ہذہ النسبۃ غلط الیمم کما صرح براد ہما فی البخاری بان غرضہما سد الذرائع کیلا یتیممون بعذر یسیر غیر مبیح للتیمم **قوله** الصعید الطیب قال صاحب القاموس انہ وجہ الارض واضطربوا الی ہذا القول مع رعایۃ مذہبہ فی اللغۃ بان یذکر ما یوافق مذہب الشافعی ولہ اعتقاد فی حق ابی حنیفۃ وصنف الطبقات الحنفیۃ المسماۃ بطبقات فیروزآبادی حدیث الباب ساقط السند **باب فی المستحاضة** باب المستحاضۃ باب طویل الذیل والفرق بین الحیض والاستحاضۃ ان الحیض دم الفعل علی العادۃ فوقع الاختصار موہما للظنون وان کان صحیحا بحسب مراد ابی اسحاق وحاصل الحدیث لفصل والاستحاضۃ للزیادۃ علی ذلک وفی کتبنا ان الاقل من اقل الطمث او نفاس والاکثر من اکثرہما والاکثر علی العادۃ بشرط الزیادۃ علی الاکثر من عشرۃ او اربعین استحاضۃ واکثر اطلاق الاستحاضۃ فی الحدیث علی متعارف اللغۃ الحیض دم یخرج من قعر الرحم بدون داء والاستحاضۃ دم یخرج من فم الرحم من العاذل کما فی الحدیث ثم للمستحاضۃ انواع المبتدأۃ والمعتادۃ والمتحیرۃ ومذہبنا ان عشرۃ ایام للمبتدأۃ حیض والباقی استحاضۃ والمعتادۃ تمضی علی عادتہا المستقرۃ والمتحیرۃ التی لم تستقر عادتہا ولم تکن مبتدأۃ واحکامہا کثیرۃ لا توجد فی المطبوعات وقلیل شئ منہا مذکور فی البحر ولکن اغلاط الکاتب مانعۃ عن الاستفادۃ وبعض شئ منہا مذکور فی خلاصۃ الفتاوی وقال صاحب البحر ان فی خلاصۃ الفتاوی اغلاط الناسخین ومن احکامہا انہا تتحری وتعتبر بالظن الغالب والسیما متحیرۃ والمتحیرۃ مذکورۃ فی کتب وکتب الشوافع وانکر الحنابلۃ ہذا النوع ثم عند الشوافع نوع آخر یسمی بالممیزۃ وتعتبر باللون اذا رأت الدم اسود فہو حیض والا فاستحاضۃ ثم ہم وجہان احدہما ان تمیزاللون فی حق غیر المعتادۃ والثانی ان تعتبر فی حق المعتادۃ ایضا وعندنا لا اعتبار للون ولنا ما روی عن العائشۃ حتی ترین القصۃ البیضاء ولہم ما فی ابی داؤد فانہ دم اسود یعرف وقال الطحاوی فی مشکل الآثار انہ مدرج من الراوی وشار النسائی الی اعلالہ فی الموضعین فی الحیض ونقل المارد ینی اعلالہ عن ابی حاتم وفی مسئلۃ الباب احادیث فی بعضہا عدۃ الایام وایام التی کانت تحیض وہذا محمول علی المعتادۃ والحدیث الذی فیہ اقبال الدم وادبارہ حملناہ علی معتادۃ کما یدل ما فی الطحاوی ص ۶۱ وحملہ الشافعیۃ علی الممیزۃ والحدیث الذی فیہ ایام اقرائہا الاقرب حملہ علی المعتادۃ ویمکن ان یحملہ الشافعی علی الممیزۃ ثم فی المسئلۃ ثلثۃ احادیث حدیث حمنۃ بنت جحش وحدیث اسماء وحدیث فاطمۃ بنت قیس ومدار المسائل الفقہیۃ علی الثلثۃ **قوله** فاطمة بنت ابی حبیش اسم ابی حبیش قیس وفاطمۃ ہذہ غیر فاطمۃ التی سئلت النبی صلی اللہ علیہ وسلم من نفقۃ زوجہا وراویۃ حدیث الدجال **قوله** فلا اطہر ای لا اطہر حسا ولیس غرضہا نفی الطہارۃ الشرعیۃ وغرضہا سوال مسئلۃ المعذورۃ **قوله** افادع الصلوۃ ای انی ذات دم وان لم یکن ذلک حیضا وحملنا حدیث الباب علی المعتادۃ **قوله** فاغسلی عنک الدم ہذا الغسل لیس ہو الغسل الواجب وفی الروایات الاخر فاغسلی عنک الدم واغتسلی وفی الطحاوی ص ۶۱ ما یدل علی الغسل الواجب **قوله** توضئی قال مالک بن انس ان العذر المبتلی فیہ غیر ناقض للوضوء ولفظ توضئی فی حدیث الباب محمول علی الاستحباب عندہ وحملہ ثلثۃ علی الوجوب وتصدی بعض المولکیۃ لاسقاط لفظ توضئی وعل مسلما ایضا متردد فیہ کما یدل قولہ وفی حدیث حماد لفظ ترکناہ مسلم ص ۱۵۱ وبحث فیہ الحافظ وصلاثبات ذلک اللفظ ورواہ ابن سید الناس الیعمری عن طریق ابی حنیفۃ فقال انہ مروی عن امام من الائمۃ فیکون صحیحا واخرجہ الطحاوی ص ۶۱ عن ابی حنیفۃ واخرج لہ المتابع **باب فی** استحاضۃ انہا تجمع بین الصلوتین بغسل واحد **قال** الطحاوی ان الغسل للعلاج وزعم الاکثرون انہ علاج طبی ولی ان المراد من العلاج العلاج الجبلۃ وقال الطحاوی ان حدیث الباب فی

---

[۱] **قوله** انی امرأۃ استحاض علی لفظ المجہول ای دائم الاستحاضۃ وقولہ انما ذلک عرق ای دم عرق ویناسبہ قولہ لیس بحیض او المراد المحل الذی یخرج منہ الدم عرق لا رحم قال الفقہاء ما نقص عن اقل الحیض او زاد علی اکثرہ او اکثر النفاس او علی عادۃ قد جاوز الاکثر او استمر وجہا او ما راتہ حامل فہو استحاضۃ وان کانت مبتدأۃ فحیضہا اکثر المدۃ وان کانت معتادۃ فعادتہا وما زاد فہو استحاضۃ وہذا معنی قولہ صلی اللہ علیہ وسلم فاذا اقبلت حیضتک بکسر الحاء وفتحہا ای ایام عادتک ان کانت معتادۃ والظاہر ان ہذہ المرأۃ السائلۃ کانت معتادۃ او یوم اکثر الحیض ان کانت مبتدأۃ ہذا عندنا وعند الباقین یعمل بالتمیز فی المبتدأۃ ان کان دما اسود یحکم بانہ من الحیض کما جاء فی الحدیث عن عروۃ اذا کان دم الحیض فانہ دم اسود یعرف الحدیث وعندنا لا یعمل بالتمیز لخفائہ ۱۲

[۲] **قوله** توضئی لکل صلوۃ اخذ بظاہرہ الشافعی وعندنا اللام بمعنی الوقت کقولک آتیک لصلوۃ الظہر ای وقتہا وقد ورد فی بعض الروایات المستحاضۃ تتوضأ لوقت کل صلوۃ فتحمل علیہ کذا فی الہدایۃ وشرح مختصر الطحاوی کما روی ابو حنیفۃ عن ہشام بن عروۃ عن ابیہ عن عائشۃ ان النبی صلعم قال لفاطمۃ بنت ابی حبیش توضئی لوقت کل صلوۃ ولا شک ان ہذا محکم بالنسبۃ الی کل صلوۃ لانہ لا یحتمل غیرہ بخلاف الاول فان لفظ الصلوۃ شاع استعمالہ فی لسان الشرع والعرف فی وقتہا کقولہ علیہ السلام ان للصلوۃ اولا وآخرا ای وقتہا وہو مما لا یحصی کثرۃ فوجب حملہ علی المحکم ورجح ایضا بانہ متروک الظاہر بالاجماع علی انہ لم یرد حقیقۃ کل صلوۃ لجواز النفل مع الفرض بوضوء واحد کذا حققہ ابن الہمام فی فتح القدیر ونقلہ علی الشرح المؤطا ۱۲

قوت المغتذی استحاض من افعال بناء نائب لزمت وانما ذلک عرق زاد البیہقی والدارقطنی انقطع تدع الصلوۃ ایام اقرائہا ای حیضہا۔

فما تامرني فيها فقد منعتني الصيام والصلوٰة قال انعتُ لك الكُرسُف فانه يذهب الدم قالت هو اكثر من ذلك قال فتلجّمي قالت هو اكثر من ذلك قال فاتخذی ثوبًا قالت هو اكثر من ذلك انما اثجّ ثجًّا فقال النبي صلى الله عليه وسلم سآمرك بامرين ايّهما صنعت اجزأ عنك فان قويت عليهما فانت اعلم فقال انما هي ركضة من الشيطان فتحيّضي ستة ايام او سبعة ايام في علم الله ثم اغتسلي فاذا رأيت انك قد طهرت واستنقأت فصلّي اربعة وعشرين ليلة او ثلثة وعشرين ليلة وايامها وصومي وصلي فان ذلك يجزئك وكذلك فافعلي كما تحيض النساء وكما يطهرن لميقات حيضهن وطهرهن فان قويت على ان تؤخري الظهر وتعجّلي العصر ثم تغتسلين حين تطهرين وتصلين الظهر والعصر جميعا ثم تؤخرين المغرب وتعجّلين العشاء ثم تغتسلين وتجمعين بين الصلوتين فافعلي وتغتسلين مع الصبح وتصلين وكذلك فافعلي وصومي ان قويت على ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو اعجب الامرين الي **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح ورواه عبيد الله بن عمرو الرقي وابن جريج وشريك عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن ابراهيم بن محمد بن طلحة عن عمه عمران عن امه حمنة الا ان ابن جريج يقول عمر بن طلحة والصحيح عمران بن طلحة **وسالت** محمدا عن هذا الحديث فقال هو حديث حسن وهكذا قال احمد بن حنبل هو حديث حسن صحيح وقال احمد واسحٰق في المستحاضة اذا كانت تعرف حيضها باقبال الدم وادباره فاقباله ان يكون اسود وادباره ان يتغير الى الصفرة فالحكم فيها على حديث فاطمة بنت ابي حبيش وان كانت المستحاضة لها ايام معروفة قبل ان تستحاض فانها تدع الصلوٰة ايام اقرائها ثم تغتسل وتتوضأ لكل صلوٰة وتصلي واذا استمر بها الدم ولم يكن لها ايام معروفة ولم تعرف الحيض باقبال الدم وادباره فالحكم لها على حديث حمنة بنت جحش وقال الشافعي المستحاضة اذا استمر بها الدم في اول ما رأت فدامت على ذلك فانها تدع الصلوٰة ما بينها وبين خمسة عشر يوما فاذا طهرت في خمسة عشر يوما او قبل ذلك فانها ايام حيض فاذا رأت الدم اكثر من خمسة عشر يوما فانها[3] تقضي صلوٰة اربعة عشر يوما ثم تدع الصلوٰة بعد ذلك اقل ما تحيض النساء وهو يوم وليلة **قال** ابو عيسى فاختلف اهل العلم في اقل الحيض واكثره فقال بعض اهل العلم **اقل** الحيض ثلث **و**اكثره

التحيرة وذكر لها مسائل يتعذر ادراكه ويمكن حمله على المعتادة دمشى على هذا فانه سهل **قوله** واتخذی ثوبا لے ثوبا یکون مسا للصلوٰة **قوله** امرين عامة المحشيين على ان الامر الاول الوضوء لكل صلوٰة وهو في كتاب الام والامر الثاني ثلث غسلات لخمس صلوات واشار ابوداؤد ص ۴۴ الى ان الامر الاول الغسل لكل صلوٰة والآخر الغسل ثلث مرار لخمس صلوات وقال ان خمس غسلات ثابت في بعض الطرق اسے في قصة حمنة بنت جحش واما الغسل خمس مرار في احاديث غير بنت جحش فثابت بلا ريب وروى الترمذي تحسين احمد حديث الباب وروى ابوداؤد لتردد عنه والفصل تحسينه **قوله** ستة ايام او الخ عندي لفظة او للتنويع منه عليه السلام وقيل انه شك الراوي **قوله** لميقات حيضهن الخ هذا ظاهر الدلالة على انها كانت معتادة وهٰهنا يرد علينا اشكال وهو انه عليه السلام لم يأمرها بالوضوء ثانيا في صورة الصلوتين لغسل واحد والحال ان خروج الوقت ناقض لوضوء المعذور فقيل انه مسكوت عنه وليس ههنا نفيه فلعله يكون امرها واقول ان الزيادة في الحديث القولي بعيدة والجواب عندي موقوف على ذكر مقدمة وهي ان المثل الثاني بعد فيء الزوال مشترك بين الظهر والعصر والمثل الاول وقت مختص بالظهر وبعد المثل الثاني مختص بالعصر او يعبر بان المثل الاول وقت الاختيار والمثل الثاني وقت الضرورة للظهر وفي عمدة القاري عن المعلى عن ابي يوسف عن ابي حنيفة اذا بلغ الظل اقل من قامتين يخرج وقت الظهر ولا يدخل وقت العصر حتى يصير مثلين صححه الكرخي وقال ابن عابدين ان رواية المثلين ظاهر الرواية ورواية المثل شاذة والحاصل ان في البدائع تصريحا بان آخر وقت الظهر ليس بمذكور في ظاهر الرواية واقول قد وجدت الجامعين والمبسوط والزيادات خالية من آخر وقت الظهر نعم ذكر السرخسي في مبسوطه المثل والمثلين فاذا مهدنا هذا فيقال انه تغتسل في المثل الثاني وتصلي الظهر ثم العصر في المثل الثاني فلم يتحقق خروج الوقت فان الوقت المختص ووقت الاختيار للظهر خرج قبل المثل الثاني وكذلك نقول في العشاء الاولى والآخرة ولا يكون الوضوء الا واحدا وفي الوقاية رجوع ابي حنيفة الى الشفق الاحمر عن الابيض ورد عليه ابن الهمام وصاحب البحر واقول لم يرجع ابو حنيفة الا ان وقت الاختيار للمغرب الى الشفق الاحمر ووقت الضرورة الى الشفق الابيض فتغتسل في الشفق الابيض وفي الاشباه والنظائر يجوز للمسافر تاخير المغرب فاقول يجوز تاخيرها للمعذور بالطريق الاولى **قوله** قال الشافعي رح هذا المذكور حكم المبتدأة وهكذا مذكور في كتب الشوافع واخطأ بعض المحشيين في نقل مذهب الشافعي قال العلماء ان اقل مدة الحيض واكثرها ليس فيه المرفوع لاحد من المذاهب ولنا اثر انس وللشوافع اثر عطاء بن ابي رباح ويمكن لنا التمسك في اقل الحيض بما رواه الترمذي في المجلد الثاني ص ۸۶ عن ابي هريرة فتمكث احداكن الثلث او الاربع الخ

---

[1] **قوله** فان قويت عليهما اي على الامرين فانت اعلم اي بما تختاره منهما فاختاري ايهما شئت قوله هي ركضة اي دفعة وضربة والركضة ضرب الارض بالرجل في حال العدو وغيرها اراد به الاضرار والافساد واضافها الى الشيطان لانه وجد بذلك طريقا الى التلبيس عليها في امر دينها ووقت طهرها وصلوتها وصيامها حتى انساها ذلك **قوله** فتحيضي اي الزمي احكام الحيض وعدي نفسك حائضا قوله ستة ايام او سبعة ايام او ليس للشك ولا للتخيير بل المراد اعتبري ما وافقك من عادات النساء كذا اختاره الطيبي في توجيهه ومنهم من ذهب الى انه للشك من بعض الرواة وانما يكون النبي صلى الله عليه وسلم قد ذكر احد العددين اعتبارا بالغالب من حال النساء قومها وقال التوربشتي ويحتمل انها اخبرته بعادتها قبل ان يصيبها ما اصابها وقيل امرها بناء الامر على ما تبين لها من احد العددين على سبيل التحري وقوله في علم الله اي فيما علم الله من امرك ومن قال ان او للشك فقد ان يقول معناه والله اعلم بما قال النبي صلى الله عليه وسلم وقوله حتى اذا رأيت انك طهرت واستنقأت اي بالغت في التنقية اي مضت الايام المذكورة وصرت طاهرة في حكم الشرع قوله وصلي بالوضوء عند كل صلوٰة وهذا اول الامرين المامور بها وهو ان تتوضأ وتصلي في ثلث وعشرين وثاني الامرين ان تغتسل فيما عند كل صلوٰة فرادى وما بالجمع بين صلوتي الظهر والعصر وصلوتي المغرب والعشاء وما كان الاولى من ها تين الصورتين اعني الاغتسال عند كل صلوٰة اشق واصعب انزل صلعم الى الثاني اعني الجمع بين الصلوتين فقال وان قويت الخ فان قلت لا يسع الحنفية هذا التأويل اذ عندهم خروج الوقت ينقض وضوء المعذور قلنا لعله لا ينقض الغسل في حق هذه المستحاضة بحكم هذا الحديث على نه يلزم مثل هذا على الشافعية ايضا فانهم يوجبون الوضوء على المعذور لكل صلوٰة فلا بد من التخصيص كذا في اللمعات قال علي القاري هذا عندنا منسوخ والامر بالغسل في الصورتين محمول على المعالجة لازالة قوة الدم ۱۲ [2] **قوله** فانها تقضي صلوٰة اربعة عشر يوما وذلك لان اقل مدة الحيض عنده يوم وليلة واكثرها خمسة عشر يوما فكله حيض ومتى زاد على خمسة عشر فالزائد دم لاستحاضة البتة ووقع به الشك في خمسة عشر ايضا لاحتمال ان يكون انقطاع الحيض بعد يوم وليلة من اول ما رأت او بعد يومين او ثلث الى خمسة عشر فبني الامر على اليقين وطرح الشك والله تعالى اعلم بالصواب ۱۲

قوت المغتذي الكرسف بكاف فراء فسين ففاء كهدهد القطن انما اثج ثجا بضم مثلثة اثج فتشديد جيم اصب الدم صبا. ايهما صنعت قال ابو البقاء باعرابه ينصب ايهما بصنعت لا غير انما هي ركضة من الشيطان كرحمة بالنهاية اصل الركض ضرب برجل واصابة بها كركض دابة وجلها شيئا اي ان الشيطان قد وجد بذلك طريقا الى تلبيس عليها واهزاء بها واذى بها في امر دينها وطهرها وصلوتها حتى انساها ذلك عادتها وصار تقديرا كانه ركضة من ركضاته قد طهرت واستنقأت كذا بالف فتاء بهذه الرواية فصوابه استنقيت لانه من نقي الشيء وانقاه نظفه فلا وجه بالالف ولا سهمزة فصلي اربعا وعشرين ليلة او ثلثا وعشرين ليلة وايامها بنسخة بواو معية بدل باء قال ابو البقاء بايامها متعلق بصلي وضميره لليالي۔

عشرة وهو قول سفيان الثوری واهل الكوفة وبه ياخذ ابن المبارك وروی عنه خلاف هذا وقال بعض اهل العلم منهم عطاء بن ابی رباح اقل الحيض
يوم وليلة واكثره خمسة عشر وهو قول الاوزاعی ومالك والشافعی واحمد واسحٰق وابی عبيدة **باب** ۹۵ ماجاء فی المستحاضة انها تغتسل عند كل صلوٰة
حدثنا ۱۲۲ قُتَيْبَةُ نا الليث عن ابن شهاب عن عروة **عن** عائشة انها قالت استفتت امُّ حَبِيْبَةَ ابنة جَحْش رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت
انی اُستحاض فلا اَطْهُرُ افادع الصلوٰة فقال لا انما ذلك عِرْق فاغتسلی ثم صلی فكانت تغتسل لكل صلوٰة قال قتيبة قال الليث لم يذكر ابن شهاب ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم امر ام حبيبة ان تَغْتَسِل عند كل صلوٰة ولكنه شئ فَعَلَتْه هی **قال** ابوعيسى ويروی هذا الحديث عن الزهری عن عَمْرة
عن عائشة قالت استفتت ام حبيبة بنت جَحْش وقد قال بعض اهل العلم المستحاضة تغتسل عند كل صلوٰة وروی الاوزاعی عن الزهری عن عُروة
وعَمْرة عن عائشة **باب** ۹۶ ماجاء فی الحائض انها لا تقضی الصلوٰة **حدثنا** ۱۲۳ قُتَيْبَةُ نا حماد بن زيد عن ايوب عن ابی قلابة **عن** مُعاذة ان امرأة سألت
عائشة قالت اتقضی احدانا صلوٰتها ايام مَحِيضها فقالت أَحَرُوْرِيَّةٌ[1] انتِ قد كانت احدانا تحيض فلا تُؤْمَرُ بقضاءٍ **قال** ابوعيسى هذا حديث حسن
صحيح وقد رُوی عن عائشة من غير وجه ان الحائض لا تقضی الصلوٰة وهو قول عامة الفقهاء لا اختلاف بينهم فی ان الحائض تقضی الصوم ولا
تقضی الصلوٰة **باب** ۹۷ ماجاء فی الجُنب والحائض انهما لا يقرآن القرآن **حدثنا** ۱۲۴ علی بن حُجْر والحسن بن عَرَفَةَ قالا نا اسمٰعيل بن عَيّاش عن موسى بن
عُقْبَةَ عن نافع **عن** ابن عُمر عن النبی صلى الله عليه وسلم قال لا تقرأ الحائض ولا الجنب شيئا من القرآن **وفی** الباب عن علی **قال** ابوعيسى حديث
ابن عُمر لا نعرفه الا من حديث اسمٰعيل بن عيّاش عن موسى بن عُقْبَةَ عن نافع عن ابن عمر عن النبی صلى الله عليه وسلم قال لا يقرأ الجنب ولا
الحائض وهو قول اكثر اهل العلم من اصحاب النبی صلى الله عليه وسلم والتابعين ومَن بعدهم مثل سُفيان الثوری وابن المبارك والشافعی واحمد
واسحٰق قالوا لا تقرأ الحائض ولا الجُنُب من القرآن شيئا الا طرف الآية والحرف ونحو ذلك ورَخَّصوا للجنب والحائض فی التسبيح والتهليل **قال** سمعت
محمد بن اسمٰعيل يقول ان اسمٰعيل بن عيّاش يروی عن اهل الحجاز واهل العراق احاديثَ مناكير كانّه ضعّف روايته عنهم فيما ينفرد به وقال انما
حديث اسمٰعيل بن عياش عن اهل الشام وقال احمد بن حنبل اسمٰعيل بن عَيّاش اصلح من بَقِيَّةَ ولبقية احاديث مناكير من الثقات **قال** ابوعيسى
حدثنی بذلك احمد بن الحسن **قال** سمعت احمد بن حنبل يقول بذلك **باب** ۹۸ ماجاء فی مُباشرة الحائض **حدثنا** ۱۲۵ بندار نا عبد الرحمٰن
مَهْدی عن سفيان عن منصور عن ابراهيم عن الاسود **عن** عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حضتُ يامرنی ان اَتَّزِرَ[2]
ثم يباشرنی **وفی** الباب عن امّ سَلَمَةَ وميمونة **قال** ابوعيسى حديث عائشة حديث حسن صحيح وهو قول غير واحد من اهل العلم من اصحاب
النبی صلى الله عليه وسلم والتابعين وبه يقول الشافعی واحمد واسحٰق **باب** ۹۹ ماجاء فی مواكلة الجنب والحائض وسؤرهما **حدثنا** ۱۲۶ عباس

وللخصم فيه مجال التاويل واستنبط ابوبكر الرازی تلميذ الكرخی ان الايام جمع قلة فيوخذ اقله والليالی جمع الكثرة فيوخذ اقلها فيكون ثلثة ايام وعشرة ايام اقول ان هذا فيما له جمع قلة وجمع كثرة ولفظ اليوم ليس له جمع كثرة ولفظ الليل ليس له جمع قلة وايضا دخول اللام يخرج الجمع من الجمعية **باب** ماجاء فی المستحاضة انها تغتسل عند كل صلوٰة قال الشوكانی ان الغسل عند كل صلوٰة تكليف بما لا يطاق ولا اصل له من الشريعة وقال ان التحير ليس له اصل من الشريعة فان التحير والتوقف ليس فی الشريعة اقول ان الحافظ اثبت الغسل عند كل صلوٰة وكذلك فی ابوداؤد ص ۴۶ وفی ابتداء الدارمی سألت امرأة ابن عباس بكوفة وكانت متحيرة وكانت سألت قبل عليًا رضی فامرها بالغسل عند كل صلوٰة فقال ابن عباس اللهم لا اعلم الا ما قال علی رضی فقيل لابن عباس انه مشقة لها فقال لو شاء الله تعالى لابتلاها فی اشد منه وقد ثبت توقفه عليه السلام فی قصة لعان هلال بن امية وفی بعض الصور يجب الغسل عند كل صلوٰة للمتحيرة عندنا وعند الشوافع **باب** فی الحائض انها لا تقضی الصلوٰة اجمع اهل السنة والجماعة على قضاء الصوم لها لا الصلوٰة واوجب الخوارج قضاء الصلوٰة ايضا ثم تكلم العلماء فی حكمة عدم قضاء الصلوٰة والصوم فقيل لما هبطت حواء عليها السلام على الارض حاضت فسألت آدم وسأل آدم الله تعالى فعفا الله تعالى عن الصلوٰة ثم قاس آدم الصوم على الصلوٰة فعاتب الله تعالى وامر بالقضاء عتابا والله اعلم بهذه القصة ثابتة ام لا واقول يمكن ان يقال ان الطهارة شرط الصلوٰة لا الصوم ثم عدم الطهارة مانعة من الصوم وايضا فی قضاء الصلوات مشقة لا فی قضاء الصوم **باب** ماجاء فی الجنب والحائض انهما لا تقرءان القرآن هذا مذهب الجمهور وقال البخاری يجوز قراءة القرآن وبوب عليه ولم يأت بالنص ثم عندنا التفصيل فی الجزئيات قال الطحاوی يجوز قراءة اقل من الآية ومنع الكرخی من الاقل منها والاكثر والاحتياط فيما قال الكرخی ولعل الطحاوی بنى على ان المعجز من القرآن الآية ولو قصيرة واذا قل منها لعله خرج من القرآنية وعندی ان الآية معجزة ولو قصيرة وهذا بديهی عندی اشد البداهة وقيل لم يدرك اعجاز القرآن الا الاعرجان وهو عبد القاهر والزمخشری واخذت هذا مما قال ابوحنيفة رحمه الله ان فرض القراءة آية ولو قصيرة ثم ان القراءة على نية الدعاء والثناء جائزة ثم قيل الشرط كون تلك الآية مشتملة على مضمون الدعاء والثناء وقيل لا يشترط **قوله** من بقية ان بقية مدلس والبخاری صحح روايته فی مواقيت الصلوٰة ذكره فی التلخيص فاذا صرح بالسماع تقبل روايته قيل احاديث بقية ليست بنقية فكن منها على تقية **باب** ماجاء فی مباشرة الحائض مذهب ابی حنيفة والشافعی عدم جواز الاستمتاع من السرة الى الركبة وهذا مذهب احمد ومحمد انه يتقی موضع الدم لحديث الباب للجمهور ويجوز لهما حمله على الاستحباب ولهما ما فی مسلم اصنعوا كل شئ الا النكاح وقيل ان الرجحان لمذهبهما وللجمهور عند ابی داؤد بسند حسن سأل رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لی من زوجتی اذا كانت حائضة قال لك ما فوق الازار وقيل ان النهی عن استماع ما تحت الازار مفهوم الحديث لا منطوقه

---

[1] **قوله** احرورية بفتح حاء وضم راء اولی ای خارجية فانهم يوجبون قضاء صلوٰة الحيض وهم طائفة من الخوارج نسبوا الى حروراء بالمد والقصر وهو موضع قريب من الكوفة كان اول مجمعهم وتحكيمهم فيه وهم احد الخوارج الذين قاتلهم علی وكان عندهم تشدد فی امر الحيض شبهتها بهم ۱۲ كذا فی المجمع

[2] **قوله** اتزر كذا وقع فی الاصول بالادغام وقال الشيخ ابن حجر فی الفتح كذا فی روايتنا بتشديد التاء المثناة بعد الهمزة واصله ائتزر ساكنة بعد الهمزة مفتوحة ثم المثناة بوزن افتعل وانكر اكثر النحاة الادغام قال ابوموسى هو تحريف وتصحيف من بعض الرواة كذا نقله السيد قال فی المفصل قول من قال فی ائتزر خطأ وقال الكرمانی فی قول عائشة وهی من فصحاء العرب الحجة فالمخطئ مخطئ ثم يباشرنی استدل ابوحنيفة ومالك والشافعی بهذا الحديث وقالوا يحرم ملابسة الحائض من السرة الى الركبة وعند ابی يوسف ومحمد وفی وجه لاصحاب الشافعی انه يحرم الجماعة فحسب ودليلهم قوله صلى الله عليه وسلم اصنعوا كل شئ الا النكاح كذا نقله الطيبی ولعل قوله صلى الله عليه وسلم لبيان الرخصة وفعله عزيمة تعليما للامة لانه احوط فان من يرتع حول الحمى يوشك ان يقع فيه ويؤيده ما ورد عن معاذ بن جبل قال قلت يا رسول الله ما يحل لی من امرأتی وهی حائض قال ما فوق الازار والتعفف عن ذلك افضل رواه ابوداؤد وغيره ۱۲

العنبری ومحمد بن عبد الاعلی قالا نا عبد الرحمن بن مهدی نا معاویة بن صالح عن العلاء بن الحارث عن حرام بن معاویة **عن** عمه عبد الله بن سعد قال سالت النبی صلی الله علیه وسلم عن مواکلة الحائض فقال واکلها **وفی** الباب عن عائشة وانس **قال** ابو عیسی حدیث عبد الله بن سعد حدیث حسن غریب وهو قول عامة اهل العلم لم یروا بمواکلة الحائض باسا **واختلفوا** فی فضل وضوءها فرخص فی ذلک بعضهم وکره بعضهم فضل طهورها **باب** ماجاء فی الحائض تتناول الشیء من المسجد **حدثنا**[127] قتیبة نا عبیدة بن حمید عن الاعمش عن ثابت بن عبید **عن** القاسم بن محمد قال قالت عائشة قال لی رسول الله صلی الله علیه وسلم ناولینی[1] الخمرة من المسجد قالت قلت انی حائض قال ان حیضتک[2] لیست فی یدک **وفی** الباب عن ابن عمر وابی هریرة **قال** ابو عیسی حدیث عائشة حدیث حسن صحیح وهو قول عامة اهل العلم **لا نعلم** بینهم اختلافا فی ذلک بان لا باس ان تتناول الحائض شیئا من المسجد **باب** ماجاء فی کراهیة اتیان الحائض **حدثنا**[128] بندار نا یحیی بن سعید وعبد الرحمن بن مهدی وبهز بن اسد قالوا نا حماد بن سلمة عن حکیم الاثرم عن ابی تمیمة الهجیمی **عن** ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من اتی[3] حائضا او امرأة فی دبرها او کاهنا فقد کفر بما انزل علی محمد **قال** ابو عیسی لا نعرف هذا الحدیث الا من حدیث حکیم الاثرم عن ابی تمیمة الهجیمی عن ابی هریرة وانما معنی هذا عند اهل العلم علی التغلیظ وقد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من اتی حائضا فلیتصدق بدینار فلو کان اتیان الحائض کفرا لم یؤمر فیه بالکفارة **وضعف** محمد هذا الحدیث من قبل اسناده وابو تمیمة الهجیمی اسمه طریف بن مجالد **باب** ماجاء فی الکفارة فی ذلک **حدثنا**[129] علی بن حجر نا شریک عن خصیف عن مقسم **عن** ابن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم فی الرجل یقع علی امرأته وهی حائض قال یتصدق بنصف دینار **حدثنا**[130] الحسین بن حریث نا الفضل بن موسی عن ابی حمزة السکری عن عبد الکریم عن مقسم **عن** ابن عباس عن النبی صلی الله

وقال الشیخ ابن الهمام انه وقع فی جواب من سأل عن کل ما یحل له من زوجته فیکون المعنی لا یحل لک الا ما فوق الازار لیحل ما تحت الازار فیکون منطوقا ونقول ان ما فی مسلم کنایة عن نهی ما تحت الازار **ف** ربما یوافق محمد بن حسن مالک بن انس فانه تلمیذه واقام عنده ثلثة سنین وسمع محمد خمسمائة حدیث عن مالک وهذا من خصوصیة محمد وکان مالک لا یحدث من لفظه بل کان یقرء علیه **باب** ماجاء فی الحائض تتناول الشیء من المسجد الاعتبار عندنا الرجلین لا للراس والیدین فیجوز لها ادخال الیدین او الراس لا الرجلین وکذلک فی عید الحرم لو کان رجلاه فی داخل الحرم وراسه خارجه فصاده فعلیه جزاء ولو کان عکسه فلا جزاء **قوله** الخمرة اکثر علماء اللغة علی ان الخمرة ما یستر الوجه فاذن یتمسک الروافض بهذا علی عملهم الفاسد وتعرض العلماء لتوجیهه اقول ان مراد علماء اللغة ان الغرض من الخمرة ستر الوجه وحفاظته وان کانت کبیرة لما فی الحدیث ان الفارة القت الفتیلة علی خمرته علیه السلام فاحترقت وکان النبی صلی الله علیه وسلم یجلس علیه **ف** من احتلم فی المسجد فلنا فیه قولان قیل یخرج بعد التیمم وقیل لا حاجة الی التیمم والراجح الثانی فانه علیه السلام خرج من المسجد بدون التیمم حین اقیمت ثم تذکر انه جنب واما قول انه علیه السلام لعله تیمم فادعاء بعید وللقائل بالاول ان یحمله علی خصوصیته صلی الله علیه وسلم فانه قد ثبت فی الحدیث النهی عن ان یطرق احد المسجد جنبا الا رسول الله صلی الله علیه وسلم وعلی رضی الله عنه وهذا کله فی الخروج واما الدخول بلا تیمم فلا یجوز عندنا قولا واحدا ویجوز عند الشافعی الاجتیاز دخولا وخروجا **باب** ماجاء فی کراهیة اتیان الحائض یحرم الوطی اجماعا وعبر المصنف بالکراهة ومثل هذا التعبیر یوجد فی عبارات السلف **قوله** او دبرها نسب الی ابن عمر انه یجوز ان یأتی الرجل دبر زوجته اقول ان هذه النسبة الیه غلط ومثل هذه تدع البلاد بلاقع والبخاری حین روی یأتیها فی آه لم یذکر مدخول کلمة فی وکیف والحال انه روی عن ابن عمر فی معانی الآثار انکاره صراحة اشد التصریح واما ما یروی عنه الموهم لتلک النسبة فمراده ان یولج فی القبل من جانب الدبر وینبغی الاحتیاط فی مثل هذه النسبة **قوله** او کاهنا قال ابن خلدون فی مقدمته ان الکهانة کسبیة وطبعیة ولیعلم ان لبعض حکایات الکهانة یکون صادقا ولکن لا ضابطة لها فلذا لم یعتبرها الشریعة الغراء **قوله** فقد کفر ای فعل فعل الکافرین وسیأتی تفصیل فی البخاری علی طریق المحدثین ۱۲۔

ف المشهور ان المتاول لیس بکافر اقول ان المتاول فی ضروریات الدین کافر کما صرح به فی آخر الخیالی علی شرح العقائد وصرح الشیخ تقی الدین بن دقیق العید المالکی الشافعی ولیعلم ان الجهل فی ضروریات الدین لیس بمعتبر وکذلک فی الاعتقادیات فالصلوة فرض وتحصیل علمها واعتقاد فرضیتها ایضا فرض والجهل عنها وکذلک الجحود کفر والسواک سنة وکذلک تحصیل علمه واما الاعتقاد بسنیته ففرض والجحود کفر والجهل لیس بموجب الاثم **باب** ماجاء فی الکفارة فی ذلک الحدیث الاول منقطع والحدیث الثانی لم یحسنه احد من المحدثین وفی سنده عبد الکریم بن

---

[1] **قوله** ناولینی الخمرة بالضم سجادة صغیرة تؤخذ من سعف النخل ۱۲ طیبی [2] **قوله** ان حیضتک بکسر الحاء وهی الحالة التی تکون علیها الحائض من التحیض والتجنب وقد روی بالفتح وهی المدة من الحیض وقوله لیست فی یدک یعنی ان یدک لیست بنجسة لانها لا حیض فیها کذا قاله علی فی المرقاة ۱۲ [3] **قوله** من اتی حائضا ای جامعها او امرأة فی دبرها مطلقا سواء کانت حائضا او غیرها او کاهنا قال فی المجمع الکاهن من یتعاطی الخبر عن کوائن ما یستقبل ویدعی معرفة الاسرار وحدیث من اتی کاهنا یشمل الکاهن والعراف والمنجم انتهی قال الشیخ عبد الحق ان کان المراد الاتیان باستحلال وتصدیق فالکفر محمول علی ظاهره وان کان بدونهما فهو علی کفران النعمة وفیه تغلیظ وتشدید لا یخفی انتهی وکذا قاله الطیبی وعلی القاری وفی الدر المختار ووطیها یکفر مستحله کما جزم به غیر واحد وکذا مستحل وطی الدبر عند الجمهور مجتبی وقیل لا یکفر فی المسالتین وهو الصحیح خلاصه وعلیه المحول لانه حرام لغیره ولما یجیء فی المرتد انه لا یفتی بتکفیر مسلم کان فی کفره خلاف ولو روایة ضعیفة انتهی کلام الدر فحمل هذا حمله علی التغلیظ کما ذکره المؤلف اولی من القول بالتکفیر والله تعالی اعلم بالصواب ۱۲

قوت المغتذی (ان حیضتک لیست فی یدک) قال طب بالا صلاح یقوله رواة بکرحة فصوابه کزینة وهو الاسم او الحال ای لیست نجاسة المحیض واذاه فی یدک واما کرحة فرة من الحیض (من اتی حائضا او امرأة فی دبرها او کاهنا فقد کفر بما انزل علی محمد) قال الطیبی بشرح المشکوة فی لفظ مشترک هنا بین مجامعة واتیان کاهن ای من ارتکب الکهانة فقد بری من ملة محمد الکتاب والسنة اذا کلاهما منزل علیه اه وحط بهذا الحدیث استخدام وهو عزیز بالحدیث ولما الفت شرح الفتی بالمعانی والبیان التزمت به ذکر امثلة کثیرة من الحدیث فیتیسر لی بکل نوع من انواع البدیع جملة من امثلة الا الاستخدام فقد عز علی وجوده بالحدیث واعلم ان لعلماء البیان فی الاستخدام طریقین الاولی طریقة المفتاح وهو ان یوتی بلفظ له معنیان بالاشتراک او بالحقیقة والمجاز ویراد به احد معنیه ثم یوتی بضمیره مرادا به المعنی الآخر کقوله اذا انزل السماء بارض قوم رعیناه وان کانوا غضابا فالسماء اراد به مطرا وضمیره اراد به نباتا وقالوا لو لم یقع بالقرآن الا علی هذه الطریقة ولا یصح قولهم فقد استخرجت اربع آیات وقع بها علی هذه الطریقة ذکرتها بالاتقان الثانیة طریقة المصباح ان یوتی بلفظ مشترک بلفظین یفهم من احدهما المعنیین ومن الآخر کقوله تعالی لا تقربوا الصلوة الخ فالصلوة تحتمل ان یراد بها فعلها او مکانها وقوله حتی تعلموا ما تقولون یخدم الاول ولا عابری سبیل یخدم الثانی فاذا علمت بذلک فهم ربا لحدیث ما به استخدام علی الطریقة الاول الا ان یکون حدیث صلوا رکعتی الضحی بسورتیها والشمس وضحاها والضحی واللیل اذا سجی ان رد الضمیر الی الضحی یثبت ان کل سورة بها ذکر الضحی فاستخدام علی طریقة المفتاح وان عاد الی رکعتی فلا استخدام واما علی طریقة المفتاح فوجدت هذا الحدیث فان اتی مشترک بین مجامعة ومجیء قوله حائضا او امرأة فی دبرها یخدم اللفظ الاول او کاهنا یخدم الثانی ۱۲

عليه وسلم قال اذا كان دما احمر فدينار وان كان دما اصفر فنصف دينار **قال** ابو عيسى حديث الكفارة فى اتيان الحائض قد روى عن ابن عباس موقوفا ومرفوعا وهو قول بعض اهل العلم وبه يقول احمد واسحٰق **وقال** ابن المبارك يستغفر ربه ولا كفارة عليه وقد روى مثل قول ابن المبارك عن بعض التابعين **منهم** سعيد بن جُبَير وابراهيم **باب** [۱۰۳] ماجاء فى غسل دم الحيض من الثوب **حدثنا** [۱۳۱] ابن ابى عمر نا سفيٰن عن هشام بن عُروة وعن فاطمة بنت المُنذِر **عن** اَسماء ابنة ابى بكر الصديق ان امرأة سالت النبى صلى الله عليه وسلم عن الثوب يصيبه الدم من الحَيضة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حُتّيه[1] ثم اقرصيه بالماء ثم رشّيه[2] وصلى فيه **وفى** الباب عن ابى هريرة وام قيس بنت محصن **قال** ابو عيسى حديث اسماء فى غسل الدم حديث حسن صحيح وقد اختلف اهل العلم فى الدم يكون على الثوب فيصلى فيه قبل ان يغسله فقال بعض اهل العلم من التابعين اذا كان الدم مقدار الدرهم فلم يغسله وصلى فيه اعاد الصلوة **وقال** بعضهم اذا كان الدم اكثر من قدر الدرهم اعاد الصلوة وهو قول سفيان الثورى وابن المبارك ولم يوجب بعض اهل العلم من التابعين وغيرهم عليه الاعادة وان كان اكثر من قدر الدرهم وبه يقول احمد واسحٰق وقال الشافعى يجب عليه الغسل وان كان اقل من قدر الدرهم وشدد فى ذلك **باب** [۱۰۴] ماجاء فى كم تمكث النُّفَسَاء[3] **حدثنا** [۱۳۲] نصر بن على نا شجاع بن الوليد ابو بدر عن علىّ بن عبد الاعلى عن ابى سهل عن مُسَّة الازدية **عن** ام سلمة قالت كانت النُّفَسَاء تجلس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم اربعين يوما وكنا نُطلى[4] وجوهنا بالوَرس من الكلف **قال** ابو عيسى هذا حديث لا نعرفه الا من حديث ابى سهل عن مُسَّة الاَزدِيَّة عن ام سلمة واسم ابى سَهل كثير بن زياد **قال** محمد بن اسمٰعيل علىّ بن عبد الاعلى ثقة وابو سهل ثقة ولم يعرف محمد هذا الحديث الا من حديث ابى سَهل **وقد** اجمع اهل العلم من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم والتابعين ومن بعدهم على ان النُّفَسَاء تدع الصلوة اربعين يوما الا ان ترى الطهر قبل ذلك فانها تغتسل وتصلى فاذا رأت الدم بعد الاربعين فان اكثر اهل العلم قالوا لا تدع الصلوة بعد الاربعين وهو قول اكثر الفقهاء **وبه** يقول سفيٰن الثورى وابن المبارك والشافعى واحمد واسحٰق **و** يروى عن الحسن البصرى انه قال انها تدع الصلوة خمسين يوما اذا لم تطهر **و** يروى عن عطاء بن ابى رباح والشعبى ستين يوما **باب** [۱۰۵] ماجاء فى الرجل يطوف على نسائه بغسل واحد **حدثنا** [۱۳۳] بندار نا ابو احمد نا سفيٰن عن مَعْمر عن قتادة **عن** انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يطوف[5] على نسائه فى غسل واحد **وفى** الباب عن ابى رافع **قال** ابو عيسى حديث انس حديث صحيح وهو قول غير واحد من اهل العلم **منهم** الحسن البصرى ان لا بأس ان يعود قبل ان يتوضأ **وقد** روى محمد بن يوسف هذا عن سفيٰن فقال عن ابى عروة عن ابى الخطاب عن انس وابو عروة هو مَعْمَر بن راشد وابو الخطاب قتادة بن دعامة **باب** [۱۰۶] ماجاء اذا اراد ان يعود توضأ **حدثنا** [۱۳۴] هناد نا حفص بن غياث عن عاصم الاحول عن ابى المتوكل **عن** ابى سعيد الخدرى عن النبى صلى الله عليه وسلم قال اذا اتى احدكم اهله ثم اراد ان يعود فليتوضأ[6] بينهما وُضُوءً **وفى** الباب عن عمر **قال** ابو عيسى حديث ابى سعيد حديث حسن صحيح وهو قول عمر بن الخطاب وقال به غير واحد من اهل العلم قالوا اذا جامع الرجل امرأته ثم اراد ان يعود فليتوضأ قبل

ابى المخارق ضعيف واما المسئلة فالكفارة مستحبة كما فى الدر المختار والفتاوى الهندية **باب** غسل دم الحيض **قوله** امرأة قيل هذه المرأة اسماء بنت ابى بكر وقيل امرأة اخرى مذهبنا ان الصلوة فى الثوب الذى اصابه الحيض اوغيره من النجس ان كان اقل من الدرهم فمكروهة تنزيها وان كان قدر درهم فمكروهة تحريمية وان كان الاكثر منه فمفسدة **قوله** احمد الخ مذهب احمد انه اذا علم انه صلى فى الثوب الذى اصابه المنى اكثر من الدرهم صحت صلوته واما لو علم قبل ابتداء الصلوة فلا تصح الصلوة فعبارة الترمذى قاصرة **باب** ماجاء فى كم تمكث النفساء اتفق اهل المذاهب الاربعة على ان اكثر مدة النفاس اربعون يوما **قوله** بالورس قال ابن سينا ان الورس نبت يجلب من اليمن يشبه الزعفران السحيق وفى كتبنا ان نفخ الروح يكون بعد اربعة اشهر ثم يكون الدم غذاء الولد فاذا ولد يخرج الدم المحتقن فى الرحم وكان المحتقن لاربعة اشهر وعشر فصار اربعين يوما بحساب العشرة فى كل شهر **باب** ماجاء فى رجل يطوف على نسائه بغسل واحد اكثر عادته عليه السلام تكرار الجماع بتوسط الغسل واما لفظ فى غسل واحد فالاكثر على ان المراد من الغسل هو الغسل فى الآخر ويمكن ان يكون المراد هو الغسل السابق على الجماع وفى حديث الباب اشكال وهو ان اقل القسمة يوم وليلة والتسوية فى القسمة واجبة فكيف طاف النبى الكريم فى ليل فقيل انه كان بعد ختم دور وابتداء دور آخر وقيل انه كان برضاء امهات المؤمنين وقيل ان القسمة ليست بواجبة على النبى صلى الله عليه وسلم وقال القاضى ابو بكر بن العربى المالكى ان هذه واقعة حجة الوداع قبل الاحرام وكان غرضه عليه السلام قضاء حاجتهن وان عبر الراوى بطريق الاستمرار

---

[1] **قوله** حتيه الحت الحك وحتيه اى حكيه والقرص الدلك باطراف الاصابع والاظفار مع صب الماء عليه حتى ذهب اثره وهو ابلغ فى غسل الدم من غسله بجميع اليد ۱۲ [2] **قوله** ثم رشيه اى صبى عليه الماء ۱۲ [3] **قوله** النفساء بضم النون وفتح الفاء مع المد مفرد المرأة الحديث الولادة وجمعه نفاس ۱۲ مجمع البحار۔

[4] **قوله** وكنا نطلى بالورس وهو نبت اصفر من الكلف قال صاحب المجمع الكلف لون بين سواد وحمرة وكدرة تعلو الوجه ومنه كنا نطلى وجوهنا بالورس من الكلف انتهى قال صاحب القاموس وهو نبات كالسمسم ليس الا باليمن يزرع فيبقى عشرين سنة نافع للكلف طلاء انتهى ۱۲ [5] **قوله** كان يطوف على نسائه فى غسل واحد اى يجامعهن فان قيل اقل القسمة ليلة لكل امرأة فكيف طاف على الجميع فى ليلة واحدة فالجواب ان وجوب القسم عليه مختلف فيه قال ابو سعيد لم يكن واجبا عليه بل كان يقسم بالتسوية تبرعا وتكرما والاكثرون على وجوبه وكان طوافه صلى الله عليه السلام برضاهن واما الطواف بغسل واحد فيحتمل انه صلى الله عليه وسلم توضأ فيما بينه او تركه لبيان الجواز على القارى [6] **قوله** فليتوضأ بينهما اى بين الاثنين قال ابن الملك لان هذا اطيب واكثر للنشاط والتلذذ ۱۲

قوت المغتذى (حتيه) بضم الحاء فكسر فوقية فتحتية حكيه (ثم اقرصيه) بضم راء فصاد بالنهاية من القرص الدلك باطراف الاصابع والاظفار مع صب ماء عليه حتى يذهب اثره ۔ (بالورس) كعبد قال تب هو نبات يزرع باليمن فقط (من الكلف) كسبب هى لمع سود تكون بالوجه (عن انس ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يطوف على نسائه فى غسل واحد) قال تب كان صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بالوطئ قوة ظاهرة على الخلق وكان له بالاكل قناعة ليجمع الله بين الفضيلتين فى الامور العادية كما جمع له الفضيلتين فى الامور الشرعية قلت من الادلة الظاهرة على قوته مع كثرة ملازمته الحجامة لنقص الدماء اذ كلا الامرين جوعا وحجاما يذهب بالكلية فهو صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بخلافه وقد تواصى الاطباء على ان من اراد كثرة جماع لا يزيل قطرة دم من جسده بلا علة الظهر وما بعده (قال تنك فى القشب باليابس۔

ان یعودوا بوالمتوکل اسمه علی بن داؤد وابو سعید الخدری اسمه سعد بن مالك بن سنان **باب** ما جاء اذا اقیمت الصلوٰة ووجد احدکم الخلاء فلیبدأ بالخلاء **حدثنا** هنّاد نا ابو معاویة عن هشام بن عروة عن ابیه **عن** عبد الله بن الارقم قال اقیمت الصلوٰة فاخذ بید رجل فقدّمه وکان امام القوم وقال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول اذا اقیمت الصلوٰة ووجد احدکم الخلاء فلیبدأ بالخلاء **وفی** الباب عن عائشة وابی هریرة وثوبان وابی امامة **قال** ابو عیسی حدیث عبد الله بن الارقم حدیث حسن صحیح هکذا روی مالك بن انس ویحیی بن سعید القطان وغیر واحد من الحفاظ عن هشام بن عروة عن ابیه عن عبد الله بن الارقم وروی وهیب وغیره عن هشام بن عروة عن ابیه عن رجل عن عبد الله بن الارقم وهو قول غیر واحد من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم والتابعین وبه یقول احمد واسحٰق قالا لا یقوم الی الصلوٰة وهو یجد شیئا من الغائط والبول قالا ان دخل فی الصلوٰة فوجد شیئا من ذلك فلا ینصرف ما لم یشغله **وقال** بعض اهل العلم لا بأس ان یصلی وبه غائط او بول ما لم یشغله ذلك عن الصلوٰة **باب** ما جاء فی الوضوء من الموطئ **حدثنا** قتیبة نا مالك بن انس عن محمد بن عمارة عن محمد بن ابراهیم **عن** ام ولد لعبد الرحمٰن بن عوف قالت قلت لام سلمة انی امرأة اطیل ذیلی وامشی فی المکان القذر فقالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم یطهره ما بعده **و** روی عبد الله بن المبارك هذا الحدیث عن مالك بن انس عن محمد بن عمارة عن محمد بن ابراهیم عن ام ولد لهود بن عبد الرحمٰن بن عوف عن ام سلمة وهو وهم انما هو عن ام ولد لابراهیم بن عبد الرحمٰن بن عوف عن ام سلمة وهذا الصحیح **وفی** الباب عن عبد الله بن مسعود قال کنا نصلی مع رسول الله صلی الله علیه وسلم ولا نتوضأ من الموطئ **قال** ابو عیسی وهو قول غیر واحد من اهل العلم قالوا اذا وطئ الرجل علی المکان القذر انه لا یجب علیه غسل القدم الا ان یکون رطبا فیغسل ما اصابه **باب** ما جاء فی التیمم **حدثنا** ابو حفص عمرو بن علی الفلاس نا یزید بن زریع نا سعید عن قتادة عن عزرة عن سعید بن عبد الرحمٰن بن ابزی عن ابیه **عن** عمار بن یاسر ان النبی صلی الله علیه وسلم امره بالتیمم للوجه والکفین **وفی** الباب عن عائشة وابن عباس **قال** ابو عیسی حدیث عمار حدیث حسن صحیح **وقد** روی عن عمار من غیر وجه وهو قول غیر واحد من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم **منهم**

باب ماجاء اذا اقیمت الصلوٰة ووجد احدکم الخلاء فلیبدأ بالخلاء قیل ان الجماعة سنة وقیل واجبة وقیل فرض کفایة وقیل فرض عین وقیل شرط صحة الصلوٰة وترك الجماعة ولفظ لعادة اعذار عند الکل ووجدان الخلاء ایضا عذر ویحول الی رأی من ابتلی به فان کان یعلم انه یصلی بدون ان یجد فی نفسه شیئا ولا یفسد الخشوع فیصلی والا فلا ثم ان فاتته الجماعة فیطلب الجماعة فی مسجد آخر بدون وجوب ورواية شاذة عن ابی یوسف انه لو ابتدأ فی الصلوٰة ثم وجد الخلاء فیذهب ویدفعه ثم یأتی ویبنی الصلوٰة عن ابی حنیفة لان یکون اکلی کله صلاة احب الی من ان تکون صلوتی کلها اکلا **باب** ماجاء فی الوضوء من الموطئ لم ینقل احد بطهارة الرجلین او الثوب اذا مشی علی الارض الیابسة الطاهرة بعد ان مشی علی الرطبة النجسة الا ما روی الشافعی عن احمد فقال باوسط فی مراد الحدیث انه اذا مشی علی الارض الیابسة النجسة ثم مشی علی الیابسة الطاهرة یطهر الرجل والثوب فان النجاسة الیابسة تسقط بمشیه علی الارض الیابسة ومراد الحدیث انه اذا توضأ فذهب الی مسجد ماشیا بطریق لا تعلم حاله ولا تشاهد النجاسة فیه فهل یجب غسل الرجلین ام لا فقال النبی صلی الله علیه وسلم لا غسل فیه وفیه اسلوب الحکیم وهذه المسئلة اتفاقیة ولا خلاف فیها احد لی شئ هذا الشرح اوما الشافعی فی کتاب الام ولیراجع ترجمة الموطا للشیخ ولی الله رحمه الله **قوله** المکان القذر ای المستکره طبعا لا النجس شرعا **باب** ما جاء فی التیمم فیه اختلافات منها انه ضربة عند احمد وضربتان عندنا وعند الشافعی ومنها انه الی الرسغین عند احمد والی المرفقین عندنا وعند الشافعیة وظاهر موطا مالك الوجوب الی المرفقین وقال شارحوه من الزرقانی وغیره انه مستحب الی المرفقین وواجب الی الرسغین وظاهر مدونة مالك ایضا الوجوب الی المرفقین وقال المحدثون ان الترجیح مذهب احمد بن حنبل وانه اخذ بما هو اصح ما فی الباب وتمسك الاحناف والشوافع بالحسان وقالوا ان فی حدیث عمار المسح الی الرسغین اشارة الی المعهود وعلم ان الصفات الثابتة فی الروایات خمسة احدها مسح الی الرسغین وثانیها مسح الی نصف الساعد وثالثها الی المرفق والرابع الی نصف العضد وخامسها المسح الی الآباط والمناکب وقال الحافظ فی الفتح ان احادیث المسح الی النصفین ضعاف وحدیث المسح الی الرسغین اصح ما فی الباب وحدیث المسح الی المرفقین حسن وحدیث المسح الی الآباط اقوی واقول ان عمارا وقعتین احدهما واقعة نزول آیة التیمم فی قصة غزوة بنی المصطلق حین فقدت قلادة عائشة فاذا نزل فتیمموا صعیدا طیبا عمل کل واحد من الصحابة ما بدا له من المسح الی الرسغین والمرفقین والابطین ونصف الساعد ونصف العضد فبلغ الی النبی صلی الله علیه وسلم فنزلت صفة التیمم فامسحوا بوجوهکم وایدیکم منه والی هذا اشار الطحاوی ص ۶۶ واتی بروایة فیها ابن لهیعة وقال الذهبی ان روایة العبادلة الثلثة عن ابن لهیعة معتدلة فانهم اخذوا قبل حرق کتبه وایضا هذه الروایة لابن لهیعة عن ابی الاسود وکان ابن لهیعة یروی من کتاب عنده فروایته من الکتاب معتبرة ثم واقعة ثانیة لعمار بن یاسر حین کان عمر وعمار عیین فی السفر فاجنبا فتمعك عمار وصلی وترك عمر الصلوٰة فبلغ الامر الی النبی صلی الله علیه وسلم فقال لعمار انما یکفیك هکذا ففی هذا اشارة الی المعهود لمبین صفة قیل لا حکم مسح الی الرسغین ولم ینبه علی تعدد الواقعتین الا الطحاوی والیه یشیر کلام الشافعی ان روایة عمار المسح الی المرفقین قبل روایة المسح الی الرسغین فاذا ثبت تعدد الواقعتین فنقول ان واقعة عمر وعمار بعد بیان صفة التیمم وشرحه ای المعهود من صفة فلا یقال بترجیح روایة الرسغین فانه ایضا اشارة الی المرفقین وانی تتبعت الکتب فلم اجد تاریخ واقعة عمر وعمار ولم اجد تعیین سفرها ولکنها بعد واقعة نزول صفة التیمم کما تدل القرائن ثم نستدل لنا علی مسح الی المرفقین بما اخرجه الزیلعی عن مسند البزار والحافظ ایضا فی الدرایة تلخیص نصب الرایة وحسن اسناده **ف** لخص الحافظ نصب الرایة للزیلعی وسماه الدرایة وکتب الناسخ ان سمه ایضا نصب الرایة وهذا خطأ ومستدل الثانی ما فی سنن الدارقطنی بسند حسن ولینه الحافظ فان فی سنده ابا صالح واقول انه من متابعات البخاری فیکون حسنا ومستدل الثالث ما فی سنن الدارقطنی عن جابر بن عبد الله بسند حسن ورجاله ثقات وقال والصواب انه موقوف وخرجه الزیلعی عن سنن الدارقطنی ولم یذکر لفظ والصواب انه موقوف وکنت مترددا فی هذا الی ان وجدت فی تلخیص الحبیر قال الدارقطنی رجاله ثقات وکتب فی الحاشیة والصواب انه موقوف ونقل الزیلعی ما فی حوض الکتاب ولم یذکر ما کان فی الحواشی ولعل الدارقطنی ایضا مترددا فی الوقف فکتابته فی الحواشی وقال جماعة من المحدثین ان روایة جابر موقوفة وقالت جماعة منهم انها مرفوعة ووقفها الطحاوی وعندی انها مرفوعة واختلط علی الموقفین لفظ آتاه فانهم زعموا ان مرجع

---

^ل^ **قوله** یطهره ما بعده هذا یوؤل بان السوال انما صدر فیما جر من الثیاب علی مکان یابس من القذر اذ ربما ینشبث شئ منها فقال صلعم یطهره ما بعده ای اذا انجر علی ما بعده فی الارض ذهب ما علق به من الیابس وهذا التاویل علی تقدیر صحة الحدیث متعین عند الکل لانعقاد الاجماع علی ان الثوب اذا اصابته نجاسة لا یطهر الا بالغسل کذا قاله علی القاری وغیره ۱۲

^۲^ **قوله** ولا نتوضأ من الموطئ ای ما یوطأ من الاذی فی الطریق ای لا نعید الوضوء منه لا انهم لا یغسلونه ۱۲ مجمع البحار

قوت المغتذی

ولا نتوضأ من الموطئ اقول قیل کمسجد مفعل من حی اسم مکان قدرو یجوز کسر قدوها بمعنی ویجوز من الوطؤ مفعولا وبالنسایة ای ان ما یوطأ من اذی بالطریق لا نعید منه وضوء ولکن نغسله

على وعمار وابن عباس وغير واحد من التابعين منهم الشعبي وعطاء ومكحول قالوا التيمم ضربة للوجه والكفين وبه يقول احمد واسحق وقال بعض اهل العلم منهم ابن عمر وجابر وابراهيم والحسن التيمم ضربة للوجه وضربة لليدين الى المرفقين وبه يقول سفيان الثورى ومالك وابن المبارك والشافعي وقد روى هذا الوجه عن عمار في التيمم انه قال الوجه والكفين من غير وجه وقد روى عن عمار انه قال تيممنا مع النبي صلى الله عليه وسلم الى المناكب والاباط فضعف بعض اهل العلم حديث عمار عن النبي صلى الله عليه وسلم في التيمم للوجه والكفين لما روى عنه حديث المناكب والاباط قال اسحق بن ابراهيم حديث عمار في التيمم للوجه والكفين هو حديث صحيح وحديث عمار تيممنا مع النبي صلى الله عليه وسلم الى المناكب والاباط ليس بمخالف لحديث الوجه والكفين لان عمارا لم يذكر ان النبي صلى الله عليه وسلم امرهم بذلك وانما قال فعلنا كذا وكذا فلما سال النبي صلى الله عليه وسلم امره بالوجه والكفين والدليل على ذلك ما افتى به عمار بعد النبي صلى الله عليه وسلم في التيمم انه قال الوجه والكفين ففي هذا دلالة على انه انتهى الى ما علمه النبي صلى الله عليه وسلم ثنا يحيى بن موسى نا سعيد بن سليمان نا هشيم عن محمد بن خالد القرشي عن داؤد بن حصين عن عكرمة عن ابن عباس انه سئل عن التيمم فقال ان الله قال في كتابه حين ذكر الوضوء فاغسلوا وجوهكم وايديكم الى المرافق وقال في التيمم فامسحوا بوجوهكم وايديكم منه وقال والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما فكانت السنة في القطع الكفين انما هو الوجه والكفين يعني التيمم قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح غريب باب حدثنا ابو سعيد الاشج نا حفص بن غياث وعقبة بن خالد قالا نا الاعمش وابن ابي ليلى عن عمرو بن مرة عن عبد الله بن سلمة عن على قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرئنا القران على كل حال ما لم يكن جنبا قال ابو عيسى حديث على حديث حسن صحيح وبه قال غير واحد من اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين قالوا يقرأ الرجل القران على غير وضوء ولا يقرأ في المصحف الا وهو طاهر وبه يقول سفيان الثورى والشافعي واحمد واسحق باب ما جاء في البول يصيب الارض حدثنا ابن ابي عمرو سعيد بن عبد الرحمن المخزومي قالا نا سفيان بن عيينة عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة قال دخل اعرابي المسجد والنبي صلى الله عليه وسلم جالس فصلى فلما فرغ قال اللهم ارحمني ومحمدا ولا ترحم معنا احدا فالتفت اليه النبي صلى الله عليه وسلم فقال لقد تحجرت واسعا فلم يلبث ان بال في المسجد فاسرع اليه الناس فقال النبي صلى الله عليه وسلم اهريقوا عليه سجلا من ماء او دلوا من ماء ثم قال انما بعثتم ميسرين ولم تبعثوا معسرين قال سعيد قال سفيان وحدثني يحيى بن سعيد عن انس بن مالك نحو هذا وفي الباب عن عبد الله بن مسعود وابن عباس

الضمير المنصوب هو جابر بن عبد الله والحال ان المرجع هو النبي صلى الله عليه وسلم كما قال الحافظ العيني قوله سفيان الثورى هذا مذهب الاحناف وقلما يذكر المصنف مذهب العراقيين فانه لم يحصل له مذهبهم بالسند قوله فامره بالتيمم هذا الحديث فعلى يقينا وعبره راوى حديث الباب بالحديث اقول فهذا مسامحة قوله قال ابن عباس: هذا قياس ابن عباس دلنا ايضا قياس بان التيمم اقرب الى الوضوء من السرقة فالحقناه بالوضوء منه باب حدثنا ابو سعيد الا شج قيل المراد بالذكر على كل حال الاستمرار وهذا غلط بل المراد ذكر الله تعالى في احوال المتواردة لا في الاحوال المتشابهة اى لم يكن ممتنعا وقيل ان الذكر ذكر قلبي اقول ان اللغة ترده فان الذكر القلبي هو الفكر في اللغة قوله ما لم يكن جنبا هذا دليل الجمهور في خلاف البخاري وتفصيل يطلب من الفقه ف وظيفة القرآن والحديث التبويب ولا يليق ذكر الجزئيات بشان القرآن والكمال في وضع الابواب لا في ذكر الجزئيات كما هو مقتضى العقل السليم باب ما جاء في البول يصيب الارض. الارض تطهر باليبس والغسل عندنا وقال الشوافع ان في الحديث القاء الدلو على ذلك البول نقول انه عمل باحد طريقي التطهير ثم قال الشوافع انا نفرق بين الماء الوارد على النجاسة بانه طاهر والمورد عليه النجاسة بانه نجس وليس الفرق عندكم فاى فائدة في القاء الدلو ونقول انه بال في ناحية المسجد كما في الروايات فيخرج الماء ويطهر الارض وايضا في لعيني ان الارض غير الصلبة اذا تنجست فالقى عليه الماء طهر ظاهرها واما باطنها فبعد اليبس وايضا في سنن ابي داؤد ان الارض حفرت فلعله كان لازالة الرائحة الكريهة قوله اعرابي قيل انه ذو الخويصرة وفي الروايات ان ذا الخويصرة اعترض على النبي صلى الله عليه وسلم حين قسم الغنيمة وانه اصل الخوارج ثم في بعض الروايات ان رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الساعة فقال ما اعددت لها قال حبك قال النبي صلى الله عليه وسلم انت مع من احببت فهذه منقبة له فكنت متحيرا في انه ذكر المحدثون اسم الرجل الاول ايضا ذو الخويصرة واسم الرجل الثاني ايضا ذو الخويصرة وحال الاول دال على خسارته والثاني دال على المناقب حتى ان وجدت في بعض الكتب ان ذا الخويصرة اثنان تميمي ويماني وصاحب المنقبة يماني ورأس الخوارج تميمي هذا والله اعلم وعلمه اتم.

---

[۱] قوله ضربة اعلم ان الاحاديث وردت في الباب مختلفة متعارضة جاءت في بعضها ضربتين وفي بعضها ضربة واحدة وفي بعضها مطلق الضرب وفي بعضها كفين وفي بعضها يدين الى المرفقين وفي بعضها يدين مطلق والاخذ باحاديث ضربتين ومرفقين اخذ بالاحتياط وعمل باحاديث الطرفين لاشتمال الضربتين على ضربة ومسح الذراعين الى المرفقين على مسح الكفين دون العكس وايضا التيمم طهارة ناقصة فلو كان محله اكثر بان يستوجب الى المرفقين وكان للوجه واليدين ضربة عليحدة لكان احسن واولى والى الاحتياط اقرب واما في ايصاله الى الاباط اقرب الى الاحتياط لان حديث الاباط ليس بصحيح فان قلت التعارض على تقدير ان يكون الاحاديث متساوية في المرتبة والمحدثون حكموا بان احاديث الضربتين والمرفقين غير مذكورة في الصحاح قلنا عدم ذكرها في الصحاح محل بحث كما نقل من الحاكم والدارقطني على ان عدم صحتها وقوتها في زمن الائمة الذين استدلوا بها محل منع اذ يحتمل ان تطرق الضعف والوهن فيها بعدهم من جهة بعض الرواة الذين رووها في السنن دون الصحاح ولا يلزم من وجود الضعف في الحديث عند المتاخرين وجوده عند المتقدمين مثلا رجال الاسناد في زمن ابي حنيفة وكان واحدا من التابعين يروى عن الصحابي او اثنين او ثلثة ان لم يكونوا منهم كانوا ثقات من اهل الضبط والاتقان ثم روى ذلك الحديث من بعده من لم يكن في تلك الدرجة فصار الحديث عند علماء الحديث مثل البخاري ومسلم والترمذي وامثالهم ضعيفا ولا يضر ذلك في الاستدلال به عند ابي حنيفة فتدبر وهذه نكتة جيدة ۱۲ شرح المشكوة للشيخ عبد الحق [۲] قوله تحجرت واسعا اى ضيقت ما وسعه الله وخصصت به نفسك ۱۲ در [۳] قوله قال ابن الملك في شرح المشارق استدل به الشافعي على ان الارض النجسة تطهر بصب الماء قلت يجوز ان يكون الصب لتسكين ريحه في تلك الى له لا للتطهير بل التطهير يحصل باليبس ليجيز زكوة الارض

قوت المغتذى (دخل اعرابي المسجد) زاد الدارقطني فقال يا محمد متى الساعة فقال له ما اعددت لها فقال والذي بعثك بالحق ما اعددت لها من كثير صلاة ولا صوم الا اني احب الله ورسوله فقال انت مع من احببت قال وهو شيخ كبير (لقد تحجرت واسعا) قال ق اى اعتقدت منعا فيما لا منع فيه من رحمة الله قلت وافضل منه سالت منع واسعا فلا يستجاب لك فيه (فاسرع اليه الناس) زاد الدارقطني فقال النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم دعوه تخشى ان يكون من اهل الجنة قلت وايضا ليجتمع ذلك بمحل واحد لعدم ترغيبه (اهريقوا عليه) بسكون وفتح هاء (سجلا) كعبد قال ق اى دلوا ملئ فلا تسماه فارغة والدلو مؤنث والسجل مذكر (فائدة) قال ق تبين بالدارقطني ان البائل بالمسجد والسائل عن الساعة والقائل ولا ترحم معنا احدا رجل واحد قال ح انه ذو الخويصرة وورد مرسل سليمان بن يسار اخرجه ابو موسى المديني بالصحابة قلت الظاهر ان ذا الخويصرة هو امام المبتدعة الخوارج. عقل ان يبول بالمسجد وبحضرة الناس فلا اراه الا اعرابيا غيره

وواثلة بن الاسقع **قال** ابوعيسى هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند بعض اهل العلم وهو قول احمد واسحٰق وقد روى يونس هذا الحديث عن الزهرى عن عبيد الله بن عبد الله عن ابى هريرة

ابواب الصلوٰة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

بسم الله الرحمٰن الرحيم

باب[112] ماجاء فى مواقيت الصلوٰة عن النبى صلى الله عليه وسلم **حدثنا** هنّاد بن السرى نا عبد الرحمٰن بن ابى الزناد عن عبد الرحمٰن بن الحارث بن عياش بن ربيعة عن حكيم بن حكيم هو ابن عبّاد قال اخبرنى نافع بن جُبَيْر بن مُطْعِم **قال** اخبرنى ابن عباس ان النبى صلى الله عليه وسلم قال اَمَّنِى جبرئيلُ عند البيت مرتين فصلى الظهر فى الاولى منهما حين كان الفئ مثل الشراك ثم صلى العصر حين كان كل شئ مثل ظله ثم صلى المغرب حين وجبت الشمس وافطر الصائم ثم صلى العشاء حين غاب الشفق ثم صلى الفجر حين برق الفجر وحرم الطعام على الصائم وصلى المرة الثانية الظهر حين كان ظل كل شئ مثله لوقت العصر بالامس ثم صلى العصر حين كان ظل كل شئ مثليه ثم صلى المغرب لوقته الاول ثم صلى العشاء الأخرة حين ذهب ثلثُ الليل ثم صلى الصبح حين اسفرت الارض ثم التفت الىَّ جبرئيل فقال يا محمد هذا وقت الانبياء من قبلك والوقت فيما بين هذين الوقتين **وفى** الباب عن ابى هريرة وبُرَيدة وابى موسى وابى مسعود وابى سعيد وجابر وعمرو بن حزم والبراء وانس **حدثنا**[113] احمد بن محمد بن موسى نا عبد الله بن المبارك اخبرنى حسين بن على بن الحسين اخبرنى وهب بن كيسان **عن** جابر بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اَمَّنِى جبرئيل فذكر نحو حديث ابن عباس

ابواب الصلوٰة ؛ **باب** ماجاء فى مواقيت الصلوٰة ذكر لفظ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بناء على ان المذكور ههنا مرفوع **قوله** امنى جبرئيل الخ قيل ان هذا دال على جواز اقتداء المفترض خلف المتنفل كما هو مذهب الشافعى ورواية عن احمد واما مذهب ابى حنيفة ومالك بن انس والرواية المشهورة عن احمد عدم جواز اقتداء المفترض خلف المتنفل وقال ابو بكر بن العربى انه تعالى مجده لما امر جبرئيل بتعليمه النبى صلى الله عليه وسلم صار جبرئيل مكلفا وصارت الصلوٰة عليه واجبة ونقول ايضا ان هذه واقعة حال متقدمة لاعموم لها **قوله** فصلى الظهر قيل لم يأت جبرئيل عند صلوٰة الصبح فانها اولى الصلوات الواجبة فى تلك الليلة الاسراء كما قال محمد بن اسحٰق فى سيرته انه اتى جبرئيل صبيحة ليلة الاسراء فقيل انه عليه السلام نام عند صلوٰة الصبح فلم يوقظه جبرئيل وهذا غلط واختلط لامر على هذا القائل ووجه الاختلاط انه عليه السلام نام عن صلوٰة صبح ليلة التعريس وعبر بعض الرواة ليلة التعريس بليلة الاسراء واقول ان صلوٰة الصبح والعصر كان يؤديها النبى صلى الله عليه وسلم قبل ليلة الاسراء فلا حاجة الى تعليمها وقد ذهب بعض العلماء الى فرضية الفجر والعصر قبل ليلة الاسراء وكثير من آيات القرآن دالة على هاتين الصلوتين وفى الصحيحين انه عليه السلام صلى بالنخلة حين ذهب عامدا الى عكاظ واستمع له الجن وجهر بالقراءة واتفق العلماء على انه عليه السلام كان يصلى الفجر والاختلاف فى فرضيتهما ونفليتهما فقال بعض العلماء بكونهما فرضين والاكثرون على انهما نفلان واقول ما اتحد صفتاهما قبل ليلة الاسراء وبعدها فما وجه الفرق بين النفلية قبلها والفرضية بعدها وعندى لا تردد فيه وقال عماد الدين بن كثير انه عليه السلام صلى فى بيت المقدس حين ذهب الى السماء وحين رجع وصلوته ذاهبا كانت تحية المسجد وصلوته آيبا كانت صلوٰة الصبح ووقع فى بعض الروايات مجئ جبرئيل عند صلوٰة الصبح اخرجه الدارقطنى وعندى فيه وهم الراوى واختلط عليه واقعة تعليم جبرئيل النبى صلى الله عليه وسلم وواقعة تعليمه عليه السلام رجلا فى المدينة كما سيأتى فى الصفحة اللاحقة وتعليمه عليه السلام ذلك الرجل من الصبح **قوله** الشفق ذهب الجمهور الى ان الشفق هو الاحمر ومذهب ابى حنيفة انه الشفق الابيض وقال قائل ان الشفق فى اللغة بمعنى الحمرة وقال الفراء ان الشفق البياض وللعلماء ههنا كلام واقول ان الشفق رقة الحمرة فيكون لما بين البياض والحمرة **قوله** كان الفئ قال بعض غير المقلدين ان استثناء الفئ من المثل او المثلين لا اصل له من الشريعة ويلزمه جواز الظهر بل العصر ايضا وقت الظهيرة فى البلدة التى يكون فى الزوال فيها مثل الرجل او اكثر منه **قوله** لوقت العصر ظاهر الحديث يخالف الشافعى ومحمدا وابا يوسف ومن وافقهم فان ظاهره اداء الظهر حين صار الظل مثلا ثانيا اولوائيه ومذهب مالك ان المثل الاول وقدر اربع ركعات بعده وقت الظهر **قوله** هذا وقت الانبياء قيل ان الصلوات الخمسة من خصائص هذه الامة قول ان جميع الصلوات من خصائصنا والا فهى متفرقة ثابتة عن الانبياء السابقين كما يدل ما فى معانى الآثار ص ۴۰ اوهذا حديث معانى الآثار لم اجده الا فى شرح مسند الشافعى لابن اثير الجزرى **قوله** والوقت بين الوقتين ظاهره لا يستقيم على مذهب احد فقال الشوافع والوقت المستحب وسيأتى تطبيقه على مذهبنا وقيل ان المراد من الوقتين وقتا امس مثلا ما بين الظهر والعصر ولكنه لا يستقيم كلية ايضا وايضا لا احتياج فى هذا الى مجئ جبرئيل يومين واعلم ان جمهور الامة الى ان وقت الظهر الى المثل والعصر منه الى قبيل الاصفرار وعن ابى حنيفة روايات والمشهورة عنده وذهب اليها ارباب المتون ان وقت الظهر عنده الى المثلين وقال صاحب النهاية على الهداية انها ظاهر الرواية وتبعه ابن عابدين اقول فى البدائع تصريح بان آخر وقت الظهر ليس بمذكور فى ظاهر الرواية ومرتبة البدائع اعلى وارفع والى ما وجدت وهذا فى الجامعين والزيادات والمبسوط وقد صرح السرخسى فى مبسوطه ان محمدا لم يتعرض فى مبسوطه لآخر وقت الظهر ثم تعرض السرخسى وروى الروايتين **ف** يطلق لفظ المبسوط على مبسوط محمد وشروحه ولعلها تبلغ عدة شروح والتمييز بالاضافة الى مصنفه مثل ان يقال مبسوط محمد ومبسوط السرخسى وكذلك حال الجامع الصغير وله شروح تبلغ خمسين شرحا والرواية الثانية عن ابى حنيفة ان وقت الظهر الى المثل وبعده وقت العصر وفى عامة كتبنا انه عن حسن بن زياد عن ابى حنيفة وفى مبسوط السرخسى انها عن محمد بن حسن عن ابى حنيفة والرواية الثالثة ان وقت الظهر الى المثل ووقت العصر من المثل الثالث والمثل الثانى مهمل وهذه مروية بطريق اسد بن عمرو والرواية الرابعة فى عمدة القارى وصححها الكرخى عن ابى حنيفة ان وقت الظهر الى اقل قامتين ولا

له **قوله** حين كان كل شئ مثل ظله اعلم ان هذا الحديث هو العمدة فى هذا الباب وبه قال الجمهور واختاره الطحاوى وقال ابو حنيفة اذا صار ظل كل شئ مثليه يخرج وقت الظهر ويدخل وقت العصر لحديث ابردوا بالظهر فشدة الحر فى ديارهم فى هذا الوقت ولحديث انما اجلكم فى اجل من خلا من الامم كما بين صلوٰة العصر الى مغرب الشمس اذا تعارضت الآثار لا ينقضى الوقت بالشك كذا فى البركات ۱۲

قوت المغتذى

(**ابواب الصلوٰة**) امنى جبرئيل عند البيت للشافعى عند باب بيت قال قب سمعت بالمجالس ولم اره بكتاب ان جبرئيل لم يكن مصليا وانما امر بقوله واتاه بصورة الصلوٰة بمعنى تعليمه صلى الله عليه وآله وسلم وهذا ضعيف يرده ظاهر قوله فصلے اذ يقتضى انه صلى مثله والذى عندى ان اقرار هذا القائل بهذا القول انما هو من تعلق اصحاب الشافعى على علمائنا فى صحة امامة المتنفل بهذا الحديث اى لو ان جبرئيل متنفل معلم والنبى صلى الله عليه وآله وسلم مفترض متعلم فتحاذ عن ذلك بان جبرئيل لم يكن مصليا فاسقط قوله امنى وقوله ان جبرئيل متنفل والنبى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم مفترض خلف متنفل هو الدعوى فمن اين علم ان جبرئيل متنفل او مفترض فان قيل لا تكليف على ملك فى هذه الشريعة وانما هو على الجن والانس قلت ذلك لا يعم عقلا وانما علم بالشرع وجبرئيل مامور ان يؤم النبى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ولم يؤمر غيره من الملائكة به فلما خص بالامامة جاز ان يخص بالفريضة وقد روينا بحديث مالك من قول جبرئيل على نبينا وآله وعليه الصلوٰة والسلام بهذا امرت بضم التاء وفتحها فاءما ضمه فثابت صحيح وهو فى امر جبرئيل صريح ولم تعلم صفة امره تعالى له بل قال بلغ لمحمد هيئة الصلوٰة قولا او فعلا او معا او كيف شئت فلا يحيى هذا الالزام وقال ابن التين لما امر الله تعالى جبرئيل بتعليم النبى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم هذه الصلوٰة كان فرضا عليه اذا امر به فصلاته صلى الله تعالى عليه وآله وسلم خلفه صلاة مفترض قلت هذا هو الحق وما قيل ان الملك غير مكلف بهذه يرده ما بالجبائك ان ما من صلاة من الخمس الا وللملائكة السماء مؤذن ومقيم وامام يصليها بهم وحين كان الفئ مثل الشراك كشراك سير النعل قال قب اى قصر الظل جدا وابن قتيبة يتوهم الناس ان الظل والفئ بمعنى وليس بل الظل من اول النهار لآخره واما الفئ فلا يكون الا بعد زوال فلا يقال لما قبله

بمعناہ لم یذکر فیہ لوقت العصر بالامس وحدیث جابر فی المواقیت قد رواہ عطاء بن ابی رباح وعمرو بن دینار وابو الزبیر عن جابر بن عبد اللہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو حدیث وہب بن کیسان عن جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **قال** ابو عیسٰی حدیث ابن عباس حدیث حسن **وقال** محمد اصح شیء فی المواقیت حدیث جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **باب حدثنا** هناد نا محمد بن فضیل عن الاعمش عن ابی صالح **عن** ابی هریرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان للصلوٰۃ اولاً واٰخراً وان اوّل وقت صلوٰۃ الظهر حین تزول الشمس واٰخر وقتها حین یدخل وقت العصر وان اول وقت العصر حین یدخل وقتها وان اٰخر وقتها حین تصفرّ الشمس وان اول وقت المغرب حین تغرب الشمس وان اٰخر وقتها حین یغیب[1] الشفق وان اول وقت العشاء الاٰخرة[2] حین یغیب الافق وان اٰخر وقتها حین ینتصف اللیل وان اول وقت الفجر حین یطلع الفجر وان اٰخر وقتها حین تطلع الشمس **وفی** الباب عن عبد اللہ بن عمرو **قال** ابو عیسٰی سمعت محمدا یقول **حدیث** الاعمش عن مجاهد فی المواقیت اصح من

بدخل وقت العصر حتی یصیر مثلین وہذہ روایۃ مثبتۃ ای مشتملۃ علی زیادۃ الخبر بخلاف غیرہا فانہا نافیۃ ای غیر مشتملۃ علی زیادۃ الخبر وہذہ الروایات عندی عبارات محتاجۃ الی التفصیل ومحصل الکل عندی ان المثل الاول مختص بالظہر والمثل الثالث مختص بالعصر والمثل الثانی مشترک بین الظہر والعصر واشتراک الوقت ثابت عن بعض السلف کما قال الطحاوی وثابت عن الائمۃ الثلثۃ من احمد والشافعی ومالک بن انس وقال الشافعی من طہرت فی آخر العصر یلزمہا قضاء الظہر والعصر ومن طہرت فی آخر العشاء یلزمہا قضاء المغرب والعشاء فلابد من ان یقول باشتراک الوقت والتکلیف یوجب قضاء الوقتین فاقول ان حدیث الباب لابی حنیفۃ خاصۃ فان الظاہر انہ صلی الظہر یوما ثانیا بعد المثل الاول وہو مذہب ابی حنیفۃ وزعم الشارحون ان الحدیث مخالف لابی حنیفۃ وحاصل حدیث الباب الفصل بین الوقتین ای اذا صلی الظہر تعجیلا صلی العصر تعجیلا واذا صلی الظہر تاجیلا یصلی العصر تاجیلا وبعد ہذا فاقول ان المراد من الوقت بین الوقتین الوقت المستحب ولا یرد علینا دقت العصر فان الظاہر من الحدیث انہ صلی العصر بعد المثلین وقبل المثل الثالث وہو المستحب عندنا فلا ضیر وافتی صاحب الدر المختار باداء الظہر فی المثل الاول ورد علیہ ابن عابدین بان المثلین ظاہر الروایۃ واقول ان الحق الی صاحب الدر المختار فان المثل الثانی وقت الضرورۃ للظہر وذکر الشیخ سید احمد الدحلانی الشافعی فی رسالۃ رجوع ابی حنیفۃ الی المثل الاول ناقلا عن الفتاوی الظہیریۃ وخزانۃ المفتین والکتابان من المعتبرات واما خزانۃ الروایات فغیر معتبر وظنی ان مراد ابی حنیفۃ بوقت الظہر الی المثلین انہ الی اقل المثلین فانہ قال محمد فی المبسوط والموطا ص ۴۲ ان وقت العصر لا یدخل عند ابی حنیفۃ الا بعد المثلین وذکر مذہبہ ومذہب ابی یوسف ان وقت الظہر الی المثل وزیادۃ شیء ولم یذکر آخر وقت الظہر عند ابی حنیفۃ فلعلہ لا یبلغ الی المثلین وامامۃ جبرئیل مرویۃ عن خمسۃ اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن جابر بن عبد اللہ وابن عباس رض اخرجہما الترمذی وعن ابی ہریرۃ عند النسائی وعن ابن عمر عند الدارقطنی بسند حسن وعن انس عند الدارقطنی وفی سندہ رجل متکلم فیہ واخرج عنہ ابن السکن فی صحیحہ من رواۃ الحسان واما استدلالاتنا فذکرہا صاحب البحر فی رسالۃ ازالۃ الغشاء عن وقتی الظہر والعشاء ومنہا حدیث ابردوا بالظہر فان شدۃ الحر من فیح جہنم وفیہ نظر لان الابراد امر اضافی ویختلف باختلاف الفصول ومنہا حدیث قولہ علیہ السلام فی السفر ابرد ابرد وقال الراوی حتی ساوی فیئ التلول وقال النووی انہ علیہ السلام جمع بین الظہر والعصر وقتا فلم یصح حجۃ لنا علیہم ومنہا حدیث البخاری حدیث تمثیل ہذہ الامۃ بالامم السابقۃ واخرجہ محمد فی آخر موطاہ ص ۴۰۸ واحتج بہ علی تاخیر العصر کما ہو مستحب عندنا اقول ان الاحتجاج بہ علی المثلین فیہ نظر وعلی استحباب تاخیر العصر صحیح ووجہ استدلال المتاخرین علی المثلین ان الوقت بعد العصر یجب ان یکون اقل من وقت بعد نصف النہار الی آخر الظہر ولو کان الوقت الی المثل یکون اقل مما بعدہ الی غروب الشمس والا فلا یتحقق فضل ہذہ الامۃ علی الامم السابقۃ اقول ان الوقت مما بعد نصف النہار الی المثل الاول اکثر مما بعد المثل الاول الی غروب الشمس فلا یصح الاستدلال وقد ضعف الاستدلال ابن حزم الاندلسی فی المحلی وقال ان المثل الاول ازید من جمیع الامثال الباقیۃ نعم الاستدلال بالتشبیہ الاول المذکور فی انما اجلکم فیما خلا من الامم کما بین صلوۃ العصر الخ یتایدہ الحدیث الآخر بعثت بین یدی الساعۃ کہاتین الاصبعین اہ وہو دال علی وقت یسیر واما وجہ استدلال محمد علی استحباب تاخیر العصر فمذکور فی الموطا ص ۴۰۸ وقیل اول من احتج بہذا الحدیث علی المثلین القاضی ابو زید الدبوسی **الاطلاع** قیل ان الوقت بعد العصر الی الغروب سدس النہار علی مذہب الاحناف وربع النہار عند الشوافع علی بناء اختلاف وقت العصر المستحب **باب** منہ حدثنا واعلم ان الشریعۃ احالت اوقات الصلوات الی العرف واللغۃ فالمذکور فی الاحادیث تقریب لا تحدید. **قولہ** یغیب الافق ظاہرہ یؤید مذہب ابی حنیفۃ فان غیبوبۃ الافق بغیبوبۃ الشفق الابیض قال الخلیل بن احمد شیخ سیبویہ ان الشفق الابیض یبقی الی ثلث اللیل بل الی نصفہا ایضا فی بعض الاحیان اقول ان الغوارب اربعۃ مثل الطوالع فانہا ایضا اربعۃ اما الطوالع فالصبح الاول والثانی الابیض ثم الاحمر ثم طلوع الشمس فکذلک یکون فی الغوارب غروب الشمس ثم الحمرۃ ثم البیاض وشیء آخر بدل الصبح الکاذب والمتمادی الی ثلث اللیل ونصفہا ہو ہذا الشیء واختلط الامر علی الخلیل فانہ لیس ہو البیاض الذی یبقی فیہ وقت المغرب عند ابی حنیفۃ ولیعلم ان الوقت بعد طلوع الفجر الصادق الی الطلوع مثل الوقت بعد الغروب الی غیبوبۃ الشفق الابیض لذلک الیوم **قولہ** وان اول وقت العشاء الی ثلث اللیل مستحب والی نصف اللیل جائز وبعدہ مکروہ تحریما او تنزیہا والثانی مختار الطحاوی والمحقق ابن امیر الحاج. **قولہ** حین یطلع الفجر الخ قال علماء الریاضی ان طلوع الفجر الکاذب علی ثمانیۃ عشر درجۃ وطلوع الفجر الصادق خمسۃ عشر ورد علیہم ابن حجر المکی الشافعی فی

---

[1] **قولہ** یغیب الشفق وہو الحمرۃ عند الائمۃ الثلثۃ ای مالک والشافعی واحمد وبہ قال ابو یوسف ومحمد وعن ابی حنیفۃ فان اشہر الروایۃ عنہ ان الشفق ہو البیاض قال فی الدر الشفق ہو الحمرۃ عندہما وبہ قالت الثلثۃ والیہ رجع الامام کما ہو فی شروح المجمع وغیرہ فکان ہو المذہب قال صدر الشریعۃ وبہ یفتی وفی المواہب وعلیہا الفتوی ورجحہا فی الشرح ای البرہان حیث قال وہو المروی عن عمر وعلی وابن عباس وعبادۃ بن الصامت وشداد بن اوس وابی ہریرۃ وعلیہ اطباق اہل اللسان انتہی لکن قال ابن الہمام لا تساعدہ روایۃ ودرایۃ وکذا نقل الحلبی فی شرح المنیۃ وقال العینی وقال عمر بن عبد العزیز وابن المبارک والاوزاعی فی روایۃ وزفر بن الہذیل وابو ثور والمبرد والفراء لا یخرج حتی یغیب الشفق الابیض وروی ذلک عن ابی بکر الصدیق وعائشۃ وابی ہریرۃ ومعاذ بن جبل وابی بن کعب وعبد اللہ بن الزبیر والیہ ذہب ابو حنیفۃ انتہی لقولہ علیہ السلام وآخر وقت المغرب اذا سود الافق واختارہ الشعب کذا فی البرہان وقال الطحاوی ما حاصلہ انہم اجمعوا ان الحمرۃ التی قبل البیاض من وقتہا واما اختلافہم فی البیاض الذی بعدہا فقال بعضہم حکمہ حکم الحمرۃ وقال آخرون حکمہ خلاف حکم الحمرۃ فنظرنا فی ذلک فرأینا الفجر فوجدنا الحمرۃ والبیاض وقتا لصلوۃ واحدۃ فالنظر علی ذلک ان یکون البیاض والحمرۃ فی المغرب ایضا وقتا لصلوۃ واحدۃ انتہی ولا یخفی ان الاحتیاط فی تاخیر العشاء واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲

قوت المغتذی

[2] فی تسمیۃ ما بعدہ لانہ ظل فاذا جمع من جانب الی جانب سمی فیئا من الفیئ الرجوع قلت ما قالہ الناس ہو الذی یساعدہ قولہ تعالیٰ یتفیأ ظلالہ عن الیمین والشمائل الخ فکل ہما فیئ وظل وحین وجبت الشمس ای سقطت وحین برق الفجر ای کنصر ہذا وقت الانبیاء من قبلک، قال قب ظاہرہ یوہم ان ہذہ الصلوات فی ہذہ الاوقات کانت مشروعۃ قبلہ من الانبیاء ولا یصح بل معنہ ہذا الوقت المشروع الموسع المحدود بطرفیہ الاول والآخر مثل وقت الانبیاء فی سعۃ ذات طرفیہ والا فلم تکن ہذہ الصلوات علی ہذہ المواقیت الا لہذہ الامۃ فقط وان کان غیرہم قد شارکہم فی بعضہا وقد روی بحدیث العشاء اعتموا بہذہ الصلاۃ فانکم قد فضلتم بہا علی سائر الامم ولذا قال ابن سید الناس ای فی التوسعۃ علیہم فان للوقت اولا واٰخرا لا ان الاوقات ہی اوقاتہم بعینہا والوقت فیما بین ہذین الوقتین، قال ابن سید الناس اراد ہذین الوقتین وما بینہما وہو ما ارادہ ان الوقتین اللذین یوقع فیہما الصلوٰۃ وقت لہا فتبین بفعلہ واما الاعلام بان ما بینہما وقت فبینہ بقولہ علیہ السلام قال محمد اصح شیء فی المواقیت حدیث جابر قال ابن القطان یجب ان یکون مرسلا لان جابر لم یذکر من حدثہ بذلک ولم یشاہد صبیحۃ الاسراء لما علم انہ انصاری صحب بالمدینۃ قال وابن عباس وابو ہریرۃ رض اللذان رویا ایضا قصۃ امامۃ جبرئیل لیس فی حدیثہما من الارسال ما بحال جابر اذ قالا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ذلک وقصہ بہا.

حديث محمد بن فُضَيل عن الاعمش وحديث محمد بن فُضَيل خطأ اخطأ فيه محمد بن الفُضَيل حدثنا هناد نا ابو اسامة عن ابی اسحٰق الفَزارِی
عن الاعمش عن مجاهد قال كان يقال ان للصلوٰة اولا واٰخرا فذكر نحو حديث محمد بن فضيل عن الاعمش نحوه بمعناه حدثنا احمد بن منيع والحسن
ابن صَبَّاح البَزّار واحمد بن محمد بن موسى المعنى واحد قالوا ثنا اسحٰق بن يوسف الاَزرَق عن سُفيان عن علقمة بن مَرثَد عن سليمان ابن بُرَيدَة عن
ابيه قال اتى النبی صلى الله عليه وسلم رجل فسأله عن مواقيت الصلوٰة فقال اقِم معنا ان شاء الله فاَمَرَ بلالا فاقام حين طلع الفجر ثم اَمَرَه فاقام حين زالت
الشمس فصلى الظهر ثم امره فاقام فصلى العصر والشمس بيضاء مرتفعة ثم امره بالمغرب حين وقع حاجبُ الشمس ثم امره بالعشاء فاقام حين غاب الشفق
ثم اَمره من الغد فَنَوَّرَ بالفجر ثم امره بالظهر فابرَدَ وانعَمَ ان يُبرِدَ ثم اَمَرَه بالعصر فاقام والشمس اٰخر وقتها فوق ما كانت ثم اَمَرَه فاَخَّرَ المغرب الى قُبَيل ان يغيب
الشفق ثم اَمَرَه بالعشاء فاقام حين ذهب ثلث الليل ثم قال اين السائل عن مواقيت الصلوٰة فقال الرجل انا فقال مواقيتُ الصلوٰة كما بين هٰذين قال
ابو عيسى هذا حديث حسن غريب صحيح وقد رواه الشعبة عن علقمة بن مرثد ايضا باب ما جاء فی التغليس بالفجر حدثنا قتيبة عن مالك بن انس
ح قال نا الانصاری نا معن نا مالك عن يحيى بن سعيد عن عَمرة عن عائشة قالت ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليُصلى الصبح فينصرف النساء قال
الانصاری فَتَمُرّ النساء متلفّفات بمُرُوطِهن ما يُعرَفن من الغَلَس وقال قتيبة متلفّعات وفی الباب عن ابن عمر وانس وقيلة ابنة مَخرَمَة قال ابو عيسى
حديث عائشة حديث حسن صحيح وهو الذی اختاره غير واحد من اهل العلم من اصحاب النبی صلى الله عليه وسلم منهم ابو بكر وعمر ومن بعدهم من التابعين
وبه يقول الشافعی واحمد واسحٰق يستحبّون التغليس بصلوٰة الفجر باب ما جاء فی الاِسفار بالفجر حدثنا هنّاد نا عَبدة عن محمد بن اسحٰق عن عاصم بن عمر

تحفة المحتاج بان الصبح قد يتقدم وقد يتأخر وكذلك قال الفقهاء وذكر الشيخ فی تفسيره روح المعانی قطعة تحفة المحتاج اقول ان قول ابن حجر صادق وقال ارباب الرياضی الجديد بمشاهد
قرص الشمس بالاعين مع انها غير طالعة وذكروا رشالا. قوله رجل فسأله قال الزرقانی لا اعلم هذا الرجل والواقعة واقعة السفر اقول ان الواقعة واقعة داخل المدينة كما صرح البيهقی فی
بعض عباراته وهو المتبادر من الفاظ الحديث قوله والشمس بيضاء مرتفعة قال الشوافع انه دليل لنا وقال الطحاوی لعله مفيد لنا بان الراوی لم يقدر على بيان تاخير العصر الا بهذا التعبير اقول
ان فی مسند احمد بسند صحيح عن انس والشمس محلقة قوله الشفق اصل اللغة ان الشفق هو بين الاحمر القانی والابيض الناصح وفی بعض الالفاظ حين يسود الافق وقدر حين يغيب
الشفق فيفيد اباحنيفة القول القديم للشافعی ان وقت المغرب قدر خمس ركعات ويجوز اخراج الصلوٰة عن هذا القدر باطالة القراءة بشرط ان يشرع فيها فی الوقت واعجب ان هذا ما فی كتب
الشافعية انه يجوز اخراج كل صلوٰة عن وقتها باطالة القراءة هكذا فی كتبنا انه لو شرع فی العصر واطال القراءة الى داخل الاصفرار فيتحمل كما فی الدر المختار عن القنية وذكر هذه المسئلة فخر الاسلام فی اصول
البزدوی فلا يمكن اسقاطها واعتذر وابان المصلی مستغرق فلا يدری دخول الاصفرار والعذر بعيد ذو قرب فاما ان يبين عذر آخر او يقيد فی هذا العذر قيد فان حديث لا صلوٰة بعد العصر حتى تغرب
الشمس متواتر باب ما جاء فی التغليس بالفجر مذهب الشافعی ومالك واحمد استحباب التغليس بداية ونهاية ومذهب ابی حنيفة وابی يوسف وسفيان الثوری افضلية
الاسفار بداية ونهاية ومذهب محمد واختاره الطحاوی البداية فی الغلس والنهاية فی الاسفار وزعمت من كتاب الحج ان مذهب محمد هو مذهب ابی حنيفة وابی يوسف ثم وجدت فی كتب
لو كان النقل انه مذهب محمد فقط. قوله متلفعات التلفع ارخاء الثوب على الوجه كما قال البحتری ــ متلفعا ببردة وعوده الخ نقول ان المعرفة حال التلفف والتلفع متعذرة حال
طلوع الشمس ايضا وقال النووی ان عدم المعرفة هو عدم التمييز بين الذكور والاناث اقول ان هذا بعيد جدا واما لفظ من الغلس ففی ابن ماجة تعنی من الغلس فيكون مدرجا من الراوی وكذلك فی
الطحاوی ص ۱۰۴ ما يدل على الادراج بسند صحيح قوله ابو بكر وعمر الخ نقول ان الاجمال فی الغلس غير كاف لكم فان مذهبكم الابتداء والانتهاء فی الغلس وفی معانی الآثار ص ۱۰۷ ان ابابكر
كان يطول صلوٰة الفجر حتى يخاف طلوع الشمس عن انس وفی سنده سليمان وهو ابن قيس اليكسانی والسند صحيح وفی ص ۱۰۸ كان عمر يطول الفجر حتى تخشى طلوع الشمس وفی سنده محمد بن يوسف
وهو الفريابی ووقت الفجر عندنا ثلث حصص كما قال ارباب الفتوى الاولى لاداء السنة الثانية لاداء الفرض والثالثة خالية ليقضى فيها لو بدا فساد الصلوٰة الاطلاع فی باب تيمم مبسوط
السرخسی يستحب الغلس وتعجيل الظهر اذا اجتمع الناس ذكره لم يذكره فی باب المواقيت باب الاسفار بالفجر قال بعض الاحناف ان لفظ الاسفار يقتضی الزيادة فان المزيد للزيادة
كما فی القاموس وغيره. قوله معنى الاسفار ان يصح قال ابن الهمام ان هذا بعيد جدا فان الصلوٰة قبل تبين الفجر غير صحيحة فضلا عن الفضل وزيادة الاجر فان مقتضى ظاهر الحديث صحة الصلوٰة لو صلى
قبل الاسفار وايضا فی معانی الآثار ص ۱۰۵ وابن حبان لفظ كلما اسفرتم باسانيد قوية ولم يجب احد من الشوافع ويمكن لهم قول ان المراد من كلما كل يوم يوم لكن التبادر والظهور للاكثار فی يوم واحد
هو مراد الحديث وتعرض السيوطی الى انه رواية بالمعنى كما فی حواشيه على السنة وفی شرح الاحياء عن السخاوی يقول شيخه الحافظ ابن حجر ان مذهب الاحناف فی الاسفار راجح وللشوافع ما فی ابی داؤد
ص ۵۶ فی قصة عمر بن عبد العزيز وابی مسعود الانصاری انه عليه السلام صلى مرة بالغلس وصلى مرة بالاسفار ثم جرى عمله على التغليس حتى لقی الله تعالى وقال ابو داؤد ان الراوی فی تفسير الحديث
متفرد وعندی محمله انه غلس شديدا مرة واسفر شديدا مرة ثم توسط امره وهذه واقعة تعليمه عليه السلام اوقات الصلوٰة لرجل فی المدينة ولنا حديث الصحيحين عن ابن مسعود انه عليه السلام غلس
فی المزدلفة وصلى قبل ميقاتها الا فی غيرها ونقول ان المراد من قبل ميقاتها ای الميقات المعتاد فانه لا يقول احد بصلوٰة الفجر فی الليل قبل طلوع الفجر فی المزدلفة وقال الحافظ العلة غلس شديد اقول

۱؎ قوله وانعم ان يبرد ای زاد وبالغ فی
الابراد حتى انكسر وهج الحر بالكلية يقال احسنت وانعمت ای زدت فی الاحسان وبالغت ۱۲ شيخ عبد الحق ۲؎ قوله فی التغليس بالفجر يعنی اداء صلوٰة الفجر فی الغلس والغلس ظلمة آخر
الليل كذا فی المجمع وغيره ۱۲ ۳؎ قوله بمروطهن ای اكسيتهن وتكون من صوف وربما كان من خز وغيره جمع مرط بكسر ميم وسكون راء ۱۲ مجمع ۴؎ قوله متلفعات ومتلففات
متقاربان فی المعنى ای مغطيات الرؤس والاجساد كذا فی المجمع ۱۲ ۵؎ قوله قال ابن الهمام وتاويل الاسفار تبيين الفجر حتى لا يكون شك فی طلوعه ليس بشیء اذ ما لم يتبين لم يحكم بصحة الصلوٰة
فضلا عن اصابة الاجر على ان فی بعض الروايات ما ينفيه اسفروا بالفجر فكلما اسفرتم فهو اعظم للاجر او قال لاجوركم وروى الطحاوی ثنا محمد بن خزيمة ثنا القعنبی ثنا عيسى بن يونس عن الاعمش عن
ابراهيم قال ما اجتمع اصحاب رسول الله صلعم على شیء كما اجتمعوا على التنوير وهذا اسناد صحيح ولا يجوز اجتماعهم على خلاف ما فارقهم عليه رسول الله صلعم فيلزم كونه لعلمهم بنسخ التغليس المروی
من حديث عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلی الصبح بغلس الحديث وحديث ابن مسعود رض فی الصحيحين ظاهر فی ما ذهبنا اليه وهو ما رايت رسول الله صلعم صلى صلوٰة الا لميقاتها
الا صلوتين صلوٰة المغرب والعشاء بجمع وصلى الفجر يومئذ قبل ميقاتها مع انه كان بعد الفجر كما يفيده لفظ البخاری وصلى الفجر حين بزغ الفجر فعلم ان المراد قبل ميقاتها الذی اعتاد الاداء فيه انتهى ۱۲

قوت المغتذی

(ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلی الصبح) قال ابن سيد الناس ان تاكيد مخففة من ثقيلة موكدة واللام بعدها لازم للفرق بينها وبين النافية (فيمر النساء متلففات
بمروطهن) قال فی ای اكسيتهن جمع مرط بكسر وكساء واكثر ما يستعمل النساء وابن فارس هو ملحفة يؤتزر بها وقال قتيبة متلفعات بفاء فعين قال فی التلفع هو التلفف بثوب الا
ان بزيادة تغطية راس فكل متلفع متلفف بلا عكس

بن قتادة عن محمود بن لبيد عن رافع بن خديج قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أسفروا بالفجر فإنه اعظم للأجر **وفي** الباب عن ابي برزة و جابر و بلال وقد روى شعبة والثوري هذا الحديث عن محمد بن اسحق ورواه محمد بن عجلان ايضاً عن عاصم بن عمر بن قتادة **قال** ابو عيسى حديث رافع بن خديج حديث حسن صحيح **و** قد روى غير واحد من اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين الإسفار بصلوة الفجر به يقول سفيان الثوري **وقال** الشافعي واحمد واسحق معنى الاسفار ان يضح الفجر فلا يشك فيه ولم يروا ان معنى الاسفار تاخير الصلوة **باب**[116] ما جاء في التعجيل بالظهر **حدثنا**[128] هناد نا وكيع عن سفيان عن حكيم بن جبير عن ابراهيم عن الاسود **عن** عائشة قالت ما رأيت احدا كان اشد تعجيلاً للظهر من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا من ابي بكر ولا من عمر **وفي** الباب عن جابر بن عبد الله وخباب وابي برزة وابن مسعود وزيد بن ثابت وانس وجابر بن سمرة **قال** ابو عيسى حديث عائشة حديث حسن وهو الذي اختاره اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم قال علي قال يحيى بن سعيد **وقد** تكلم شعبة في حكيم بن جبير من اجل حديثه الذي روى عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم من سأل الناس وله ما يغنيه قال يحيى وروى له سفيان وزائدة ولم ير يحيى بحديثه بأساً قال محمد وقد روى عن حكيم بن جبير عن سعيد بن جبير **عن** عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم في تعجيل الظهر **حدثنا**[129] الحسن بن علي الحلواني[1] انا عبد الرزاق انا معمر عن الزهري **قال** اخبرني انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الظهر حين زالت الشمس[2] هذا حديث صحيح **باب**[117] ما جاء في تاخير الظهر في شدة الحر **حدثنا**[130] قتيبة نا الليث عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب وابي سلمة **عن** ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اشتد الحر فابردوا عن الصلوة فان شدة الحر من فيح جهنم **وفي** الباب عن ابي سعيد وابي ذر وابن عمر والمغيرة والقاسم بن صفوان عن ابيه وابي موسى وابن عباس وانس وروي عن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا ولا يصح **قال** ابو عيسى حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح وقد اختار قوم من اهل العلم تاخير صلوة الظهر في شدة الحر وهو قول ابن المبارك واحمد واسحق **قال** الشافعي انما الابراد بصلوة الظهر اذا كان مسجداً ينتاب اهله من البعد فاما المصلي وحده والذي يصلي في مسجد قومه فالذي أحب له ان لا يؤخر الصلوة في شدة الحر **قال** ابو عيسى ومعنى من ذهب الى تاخير الظهر

بامر التغليس الشديد وتضعيف فان مذهبكم ابتداء الصلوة حين تحقق وتبين طلوع الفجر في الفور وقال النووي انكم تعملون بالجمع بين المغرب والعشاء في عرفة والحال انه ليس بمذكور في حديث ابن مسعود والحال ان جمع المغرب والعشاء في حديث ابن مسعود مذكور عند النسائي ونقول ان فعله عليه السلام مختلف من التغليس مرة والاسفار مرة ولنا قوله عليه السلام والحديث القولي مقدم اي سفروا بالفجر فانه اعظم للاجر واما ثبوت الغلس فلا ننكره فيه ايضا جائز فان الخلاف في الافضلية فصار ترجيح لمذهب الاحناف وفي حديث مرفوع التغليس في الشتاء والاسفار في الصيف وتتبعته فوجدته ساقط السند فان في سنده سيفا صاحب كتاب الفتوح وهو قريب من الاتفاق على ضعفه ثم وجدت متنه في حلية الاولياء لابي نعيم الاصبهاني وليس في سنده والله اعلم **باب** ما جاء في التعجيل من الظهر يستحب تاخير الصلوة في الجملة الا المغرب عندنا ويستحب التعجيل في جمعة الا العشاء عند الشافعي وحديث الباب تحمل على الشتاء او على الابتداء فانه قد صرح المحدثون ان آخر عمله عليه السلام المستمر على الابراد كذلك يروى عن بلال وايضا نقول ان له عليه السلام فعلا وقولا وقوله عليه السلام مقدم وهو في ايدينا حديث ابردوا بالظهر فان شدة الحر من فيح جهنم الخ وايضا فعله عليه السلام مختلف **قوله** وخباب الخ حديث خباب اخرجه في صحيح مسلم وفيه شكونا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يشكنا ومراده يشكنا اي لم يدفع شكوتنا وعجل بالظهر وقال بعض معنى فلم يشكنا لم يدع شكوتنا بل ازالها وابرد بالظهر وعندي هذا التاويل بعيد غاية بعد ومراده ما ذكرت اولا. **قوله** ولم ير يحيى بحديثه بأسا اي يحيى بن سعيد القطان وما كتب المحشي من يحيى بن معين فهو غلط صريح **باب** ما جاء في تاخير الظهر في شدة الحر قال الشافعي ان كان المسجد قريبا تعجل والا فيؤجل ولو كانوا في السفر مجتمعين يعجل وان كان الحر شديدا وفي سنن ابي داؤد عن ابن مسعود كان قدر صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصيف من ثلثة اقدام الى خمسة اقدام وفي الشتاء من خمسة اقدام الى سبعة. **قوله** فابردوا عن الصلوة قال العماران الفصيح صلة الابراد بالباء اقول ان كلمة عن سيفيد في الرد على من لا فهم له في الحديث من غير المقلدين فقد رأيت لبعضهم ان المراد ابرادها باداء الصلوة. **قوله** من فيح جهنم ههنا سوال عقلي هو ان تجربة ان شدة الحر وضعفها بقرب الشمس وبعدها فكيف ان شدة الحر من فيح جهنم فنقول لو كان السوال على طريق اليونانيين فالجواب ان قول ان الشدة والضعف بسبب الشمس غير مستقيم على قولهم فان الاجرام الاثيرية خالية عن البرودة والحرارة واما شراح قانون ابن سينا فتعرضوا الى اثبات الحرارة والبرودة فقال بعض ان الحرارة بسبب تحرك الاشعة فيقال انه قد صرح في الشفاء الذي هو مرض في الحقيقة ان الشعاع من مقولة الكيف فكيف توجد النقلة واما ارباب الفلسفة الجديدة من الاروبيين فقالوا ان حر الاشياء شمس فنجيب بما يفيد في مواضع عديدة وهو للاشياء اسباب ظاهرة وباطنة والباطنة يذكرها الشريعة واما الظاهرة فلا تنفيها الشريعة الغراء فانه اخبر بها المخبر الصادق فكذلك يقال في الرعد والبرق والمطر ونهر جيحان وسيحان. **قوله** شدة الحر. لنا قولان في ابراد الظهر قيل ان المدار على الحرارة واختاره العيني وهو المختار لانه اوفق بالحديث وقيل ان المدار على الصيف واختاره في البحر وكذلك قولان في تبكير الجمعة وفي الحديث ان لجهنم نفسا في الصيف فيوجد حرا شديدا ولها نفسا في الشتاء فيوجد البرد الشديد ويرد على هذا اختلاف البرودة والحرارة في البلاد المختلفة في زمان واحد فيجاب انها اذا دخلت النفس في جانب فتوجب البرودة اخرجتها الى جانب آخر فتوجب الحرارة في زمان واحد. **قوله** ينتاب معناه الاتيان نوبة بعد نوبة وقد يكون بمعنى الاتيان متواليا اقول اذا انتسب الى الجماعة يكون بالمعنى الاول واذا انتسب الى المفرد يكون بالمعنى الثاني كما قال ؎ وعجبت من ليلك وانتيابها، من حيث زارتني ولم اورى بها، وسيفيد هذا في مسئلة الجمعة في القرى وفي حديث الجمعة

---

[1] **قوله** الحلواني بضم المهملة وسكون اللام وبالنون منسوب الى حلوان موضع قريب بالشام ۱۲ [2] **قوله** حين زالت الشمس هو محمول عندنا على زمان الشتاء واما في ايام الصيف فالمستحب الابراد كما سيجئ والدليل عليه ما في البخاري قيل لانس كيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الظهر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اشتد البرد بكر بالصلوة واذا اشتد الحر ابرد بالصلوة والمراد الظهر لانه جواب السوال عنها كذا في فتح القدير وبه تجتمع الادلة ۱۲

قوت المغتذی اسفروا بالفجر قال في الاسفار ضوء اخذ من سفر تبين وانكشف وابن سيد الناس هو تبين وتيقن اي اذا انكشف واتضح بحيث لا يبقى معه في شك من دخول الوقت وبالنهاية لعلهم حين امروا بالغلس صلاة الفجر باول الوقت كانوا يصلونها عند الفجر الاول حرصا ورغبة فقال اسفروا بها اي اخروها الى طلوع الفجر الثاني وتحققوه ويقويه انه قال لبلال نور بالفجر قدر ما يبصر القوم مواقع نبلهم او الامر بالاسفار خاص بليل مقمرة لان اول الصبح لا يتبين فيها فامروا بالاسفار احتياطا. اذا اشتد الحر فابردوا عن الصلوة قال في اي اخروا الى من برد ولا ينتظم مع قوله عن اذ صورته اخروا عن الصلوة الا بحذف اي اخروا انفسكم عنها لم يقل فابردوا بالصلوة وهو انتظام في الظاهر فمن اذا المعنى بادر كرمت اسم عن القوس رب به وقال ابن سيد الناس اي اخروها عن ذلك الوقت وادخلوها بوقت برد وهو من يتبين به انكسار شدة الحر فتوجد به برودة ما من ابرد صار في برد نهاره او عن هنا زائدة اي ابردوا الصلوة من ابرد شبث فعله ببرد نهاره

فی شدة الحر هو اولی واشبه بالاتباع واما ما ذهب الیه الشافعی ان الرخصة لمن ینتاب من البعد وللمشقة علی الناس فان فی حدیث ابی ذرؓ ما یدل علی خلاف ما قال الشافعی **قال** ابو ذرؓ کنا مع النبی صلی اللہ علیه وسلم فی سفر فاذن بلال بصلوٰة الظهر فقال النبی صلی اللہ علیه وسلم یا بلال ابرد ثم ابرد فلو کان الامر علی ما ذهب الیه الشافعی لم یکن للابراد فی ذلک الوقت معنی لاجتماعهم فی السفر وکانوا لا یحتاجون ان ینتابوا من البعد **حدثنا**[151] محمود بن غیلان نا ابو داؤد قال انبأنا شعبة عن مهاجر ابی الحسن عن زید بن وهب **عن** ابی ذرؓ ان رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم کان فی سفر ومعه بلال فاراد ان یقیم فقال ابرد ثم اراد ان یقیم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم ابرد فی الظهر قال حتی رأینا فیء التلول ثم اقام فصلی فقال رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم ان شدة الحر من فیح جهنم فابردوا عن الصلوٰة **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **باب**[118] ما جاء فی تعجیل العصر **حدثنا**[152] قتیبة نا اللیث عن ابن شهاب عن عروة **عن** عائشةؓ انها قالت صلی رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم العصر والشمس فی حجرتها لم یظهر الفیء من حجرتها **وفی** الباب عن انس وابی اروی وجابر ورافع بن خدیج ویروی عن رافع ایضا عن النبی صلی اللہ علیه وسلم فی تاخیر العصر ولا یصح **قال** ابو عیسی حدیث عائشة حدیث حسن صحیح وهو الذی اختاره بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیه وسلم **منهم** عمر وعبد اللہ بن مسعود وعائشة وانسؓ وغیر واحد من التابعین تعجیل صلوٰة العصر **وکرهوا** تاخیرها وبه یقول عبد اللہ بن المبارک والشافعی واحمد واسحٰق **حدثنا**[153] علی بن حجر نا اسمٰعیل بن جعفر **عن** العلاء بن عبد الرحمٰن انه دخل علی انس بن مالک فی داره بالبصرة حین انصرف من الظهر وداره بجنب المسجد فقال قوموا فصلوا العصر قال فقمنا فصلینا فلما انصرفنا قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم یقول تلک صلوٰة المنافق یجلس یرقب الشمس حتی اذا کانت بین قرنی الشیطان قام فنقر اربعا لا یذکر اللہ فیها الا قلیلا **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **باب**[119] ما جاء فی تاخیر صلوٰة العصر **حدثنا**[154] علی بن حجر انا اسمٰعیل بن علیة عن ایوب عن ابن

فی نفظ من الافتعال وفی لفظ من التفاعل کما فی البخاری. **قوله** خلاف ما قال الشافعی فی هذا هو الموضع الذی اعترض فیه الترمذی علی الشافعی مع کونه مقلد الشافعی ویمکن الجواب من جانب الشافعی بان الاحوال تختلف فی السفر ایضا فربما یجتمعون کلهم تحت شجرة واحدة وربما یتفرقون تحت اشجار متفرقة۔ **قوله** فیء التلول فی بعض الالفاظ ساوی فیء التلول وفی هذا تاخیر شدید فان التلول محزوطیة فتساوی الفیء یکون بعد زمان طویل وحمله النووی علی الجمع وقضا وزعم بعض المستغرقین فی اسفاہة والفکاهة مع ائمة الدین ان مراد الحدیث ابراد نار جهنم باداء صلوٰة الظهر عجلة لا تاخیر الصلوٰة وترد علیهم صرائح النصوص فانه علیه السلام قال لبلال ابرد ابرد وقال الراوی وساوی فیء التلول وایضا فی الحدیث ابردوا عن الصلوٰة **باب** ما جاء فی تعجیل العصر یستحب عندنا تاخیر کل صلوٰة فی الجملة الا المغرب ویستحب عند الشوافع تعجیل کل صلوٰة فی الجملة الا العشاء قالوا ان الافضل التبادر الی العمل لحدیث افضل الاعمال الصلوٰة لمیقاتها اخرجه ارباب الصحیحین وفی حدیث الصلوٰة لاول وقتها اخرجه الترمذی والحاکم بسند ساقط وتعرض الحاکم الی تصحیحه ولکنه لا یمکن تصحیحه فان الراوی متفرد ومر علیه الحافظ فلم یحکم علیه بشیٔ ولما الاحناف فترکوا العمومات والاجمالات واخذوا بالخصوصات فقد اثبتنا الاسفار بالفجر والابراد بالظهر ونثبت تاخیر العصر واما تعجیل المغرب وتاخیر العشاء فسلم عند الخصوم ایضا وبتدبر الفهیم فی نهج الاستدلالین من الاستدلال بالعموم والخصوص ایهما اوفق واما عمله علیه السلام فی العصر فمختلف فیه وکذلک قوله. **قوله** والشمس الخ الشمس قد یکون بمعنی ضیاء الشمس وقد یکون بمعنی قرصها کما قال الشاعر قامت تظللنی ومن عجب، شمس تظللنی من الشمس، والحجرة هو بناء غیر مسقف والبیت هو البناء المسقف ذکر السید السمهودی فی الوفاء باخبار دار المصطفی انه علیه السلام بنی اولا المسجد النبوی ثم بیت سودة رضی اللہ عنها **قوله** لم یظهر الفیء ای لم یعل علی الجدار الشرقی وهذا ثابت کما قال ع وتلک شکاة ظاهر عنک عارها۔ وقال الطحاوی ینظر فی جدران الحجرة ان کانت قصیرة فلا یظهر الفیء الا بلبث ونقول انه علیه السلام شرع فی التهجد وهو فی حجرة واقتدی اصحابه خارجها فلا بد من کون الجدران قصیرة فان معرفة انتقالات الامام شرط لصحة الاقتداء وهذه الواقعة غیر واقعة اقتداء اصحابه خلفه علیه السلام وهو فی الحجرة المتخذة من الحصیر فی المسجد فلا یخلط قال الحافظ ههنا انه قال الطحاوی ان التغلیس بالفجر کان بسبب الجدران وکان فی الواقع الاسفار اقول ان الطحاوی لم یقل بما نقل الحافظ فان کلامه فی الجدران فی العصر لا الفجر. **قوله** عن رافع اخرجه الدارقطنی بسند ساقط **قوله** علی انس بن مالک وکان عهد الحجاج الثقفی مبیر هذه الامة وکان یمیت الصلوٰة وکان السلف لا یصلون معه وفی الآثار ان بعض التابعین صلوا الظهر فی خطبة الحجاج الظالم فی الجمعة بالاشارة فانه کان یطیل الخطبة الی ان یدخل العصر وکان السلف یخافون علی نفسهم فصلوا بالاشارة فاذن تعجیل انس لم یکن فیصلا بین المذهبین فانه تعجیل من تاخیر الحجاج الذی یمیت الصلوٰت **قوله** یرقب الشمس الخ اجمعوا علی کراهیة الصلوٰة تحریما بعد الاصفرار وما حد الاصفرار فقال قاضیخان انه تغیر ضیاء الشمس وقیل تغیر قرص الشمس والمختار قول قاضی خان. **قوله** قرنی الشیطان الخ الصحیح شرحا حمل الحدیث علی الظاهر وفی الحدیث یقوم الشیطان عند الشمس وما فی الشروح الاخر من الاستعارات والتمثیل فسقیمة عندی والقرنان جانبا الرأس **واعلم** ان الارض کروية اتفاقا فیکون طلوع الشمس وغروبها فی جمیع الاوقات فنقیس ان الشیاطین کثیرة فیکون شیطان ببلدة وشیطان آخر لبلدة اخری وهکذا وعلی کرویة الارض تکون لیلة القدر مختلفة وکذلک یکون نزول اللہ تعالی ایضا متعددا واظن ان سجدة الشمس بعد الغروب تحت العرش المذکور فی حدیث ابی ذرؓ فی الترمذی والصحیحین لا تکون متعددة بل تکون بعد دورة واحدة لا حین کل من الغوارب المختلفة بحسب تعدد البلاد وعین موضعها الشیخ الاکبر وکذا ابن کثیر. **قوله** فنقر اربعا هذا یدل علی وجوب تعدیل الارکان فان الشریعة عدت السجدات الثمانیة الخالیة عن الجلسة اربع سجدات وعن ابی حنیفة من ترک القومة او الجلسة اخاف ان لا تجوز

۱؎ **قوله** لا یحتاجون ان ینتابوا من البعد بل کانوا مجتمعین فی مکان واحد وقیل هناک علة اخری وهی شدة النزول واسجود فی عین الحر ۱۲ ق ۲؎ **قوله** فیء التلول الفیء اصله الرجوع من فاء یفیء والمراد ههنا الظل الذی یکون بعد الزوال والتلول جمع تل کل ما اجتمع علی الارض من تراب او رمل وهی منبطحة لا یظهر لها ظل الا اذا ذهب اکثر وقت الظهر کذا فی المجمع۔ ۳؎ **قوله** فنقر اربعا یرید تخفیف السجود وانه لا یمکث فیه الا قدر وضع الغراب منقاره فیما یرید اکله کذا فی الدر ۱۲ ۴؎ **قوله** قال محمد تاخیر العصر افضل عندنا من تعجیلها اذا صلیتها والشمس بیضاء نقیة لم یدخلها صفرة وبذلک جاءت عامة الآثار وهو قول ابی حنیفة وقد قال بعض الفقهاء انما سمیت العصر لانها تعصر وتؤخر ۱۲ موطا

قوت المغتذی

(من فیح جهنم) الکعبد ای انتشار حرها وشدة غلیانها قال قب اصله داو قاله ابن سید الناس وقد روی به بحدیث ابی سعید من فوح جهنم قال احمد لا اعلم من رواه لو اوالا الاعمش (حتی رأینا فیء التلول) بفوقیة فلام بن کفلوس قال قب هی الروابی لم ترتفعه واکدی الثابتة بالارض جمع تل قال ابن سید الناس وظلها لا یظهر الا بعد تمکن الفیء وسقط جدا بخلاف الاشیاء منتصبة فان ظلها یظهر سریعا فی اسفلها لاعتدال اعلاها واسفلها (فی حجرتها) بحاء فجیم کغرفة دارها۔

——— (لم یظهر الفیء) قال ابن سید الناس ای لم یعل سطحها ای لم ینزل عنه والظهور یستعمل فیما اذا کان بین قرنی الشیطان) قیل هو علی حقیقته وظاهره ومراده انه یحاذیها بقرنیه عند غروبها وطلوعها اذ یسجد الکفرة لها اذا قارنها فیکون الساجدون لها فی صورة الساجدین له او هو مجاز فقرناه علوه وارتفاعه وسلطنه وغلبته اعوانه وسجود مطیعه من کفرة للشمس (فنقر اربعا) کنقر ی خفف صلاتها جدا کنقر طائر حب (وتوارت بالحجاب) ای استترت ✧

ابی ملیکۃ **عن** ام سلمۃ قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اشد تعجیلاً للظہر منکم وانتم اشد تعجیلاً للعصر منہ **قال** ابوعیسیٰ قد روی ہذا الحدیث عن ابن جریج عن ابن ابی ملیکۃ عن ام سلمۃ نحوہ **باب** ۱۲۰ ماجاء فی وقت المغرب **حدثنا** ۱۵۵ قتیبۃ نا حاتم بن اسمٰعیل عن یزید بن ابی عبید عن سلمۃ بن الاکوع قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی المغرب اذا غربت[1] الشمس وتوارت بالحجاب **وفی** الباب عن جابر وزید بن خالد وانس ورافع بن خدیج وابی ایوب وام حبیبۃ وعباس بن عبد المطلب وحدیث العباس قد روی عنہ موقوفاً وھو اصح **قال** ابوعیسیٰ حدیث سلمۃ بن الاکوع حدیث حسن صحیح وھو قول اکثر اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدہم من التابعین اختاروا تعجیل صلوٰۃ المغرب وکرھوا تاخیرھا حتی قال بعض اہل العلم لیس لصلوٰۃ المغرب الا وقت واحد وذھبوا الی حدیث النبی صلی اللہ علیہ وسلم حیث صلی بہ جبرئیل وھو قول ابن المبارک والشافعی **باب** ۱۲۱ ماجاء فی وقت صلوٰۃ العشاء الاخرۃ **حدثنا** ۱۵۶ محمد بن عبد الملک بن ابی الشوارب نا ابوعوانۃ عن ابی بشر عن بشیر بن ثابت عن حبیب بن سالم **عن** النعمان[2] بن بشیر قال **انا**[3] اعلم الناس بوقت ہذہ الصلوٰۃ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلیہا لسقوط القمر لثالثۃ[4] **حدثنا** ابوبکر محمد بن ابان نا عبد الرحمٰن بن مہدی عن ابی عوانۃ بہذا الاسناد نحوہ **قال** ابوعیسیٰ روی ہذا الحدیث ہشیم عن ابی بشر عن حبیب بن سالم عن النعمان بن بشیر ولم یذکر فیہ ہشیم عن بشیر بن ثابت وحدیث ابی عوانۃ اصح عندنا لان یزید بن ہارون روی عن شعبۃ عن ابی بشر نحو روایۃ ابی عوانۃ **باب** ۱۲۲ ماجاء فی تاخیر العشاء الاخرۃ **حدثنا** ۱۵۸ ہناد نا عبدۃ عن عبید اللہ بن عمر عن سعید المقبری **عن** ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لولا ان اشق علی امتی لامرتہم ان یؤخروا العشاء الی ثلث اللیل او نصفہ **وفی** الباب عن جابر بن سمرۃ وجابر بن عبد اللہ وابی برزۃ وابن عباس وابی سعید الخدری وزید بن خالد وابن عمر **قال** ابوعیسیٰ حدیث ابی ہریرۃ حدیث حسن صحیح وھو الذی اختارہ اکثر اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین رأوا تاخیر صلوٰۃ العشاء الاخرۃ وبہ یقول احمد واسحٰق **باب** ۱۲۳ ماجاء فی کراھیۃ النوم قبل العشاء والسمر[5] بعدھا **حدثنا** ۱۵۹ احمد بن منیع نا ھشیم انا عوف قال احمد ونا عباد بن عباد ھو المہلبی واسمٰعیل بن علیۃ جمیعاً عن عوف عن سیار بن سلامۃ **عن** ابی برزۃ قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یکرہ النوم قبل العشاء والحدیث بعدھا **وفی** الباب عن عائشۃ وعبد اللہ بن مسعود وانس **قال** ابوعیسیٰ حدیث ابی برزۃ حدیث حسن صحیح وقد کرہ اکثر اہل العلم النوم قبل صلوٰۃ العشاء ورخص فی ذلک بعضہم **وقال** عبد اللہ بن المبارک اکثر الاحادیث علی الکراھۃ ورخص بعضہم فی النوم قبل صلوٰۃ العشاء فی رمضان **باب** ۱۲۴ ماجاء فی الرخصۃ فی السمر بعد العشاء **حدثنا** ۱۶۰ احمد بن منیع نا ابومعاویۃ عن الاعمش عن ابراھیم عن علقمۃ **عن** عمر بن الخطاب قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یسمر مع ابی بکر فی الامر من امر المسلمین وانا معہما **وفی** الباب عن عبد اللہ بن عمرو واوس بن حذیفۃ وعمران بن حصین **قال** ابوعیسیٰ حدیث عمر حدیث حسن صحیح وقد روی ہذا الحدیث الحسن بن عبید اللہ عن ابراھیم عن علقمۃ عن رجل من جعفی یقال لہ قیس او ابن قیس عن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہذا الحدیث فی قصۃ طویلۃ وقد **اختلف** اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین ومن بعدہم فی السمر بعد العشاء الاخرۃ فکرہ قوم منہم السمر بعد صلوٰۃ العشاء ورخص بعضہم اذا کان فی معنی العلم وما لا بد منہ من الحوائج واکثر الحدیث علی الرخصۃ **و** قد روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا سمر الا لمصل او مسافر **باب** ۱۲۵ ماجاء فی الوقت الاول من الفضل **حدثنا** ۱۶۱ ابوعمار الحسین بن حریث نا الفضل بن موسی عن عبد اللہ بن عمر العمری عن القاسم بن غنام **عن** عمتہ ام فروۃ وکانت ممن بایع النبی صلی اللہ علیہ وسلم قالت سئل النبی صلی اللہ علیہ وسلم ای الاعمال افضل قال الصلوٰۃ لاول[7] وقتہا **حدثنا** ۱۶۲ احمد بن منیع نا یعقوب بن الولید

صلوٰۃ وایضا یمکن لنا الاستدلال بحدیث الباب علی عدم فساد صلوٰۃ العصر بغروب الشمس بخلاف صلوٰۃ الفجر عند طلوع الشمس واما حدیث من ادرک رکعۃ من الصبح فقد ادرک الفجر ومن ادرک رکعۃ الخ فسیجیٔ شرحہ ووجہ الاستدلال بحدیث الباب ان الشریعۃ سماہا صلوٰۃ مع کونہا عند الغروب واما تقییدہ انہا صلوٰۃ المنافق فنقول ایضا بکراہتہا تحریما مع بقاء وجودہا **باب** ماجاء فی تاخیر صلوٰۃ العصر حدیث الباب ظاہرہ مبہم والتاخیر ہہنا اضافی واطلاق الالفاظ الاضافیۃ لیست بفاصلۃ نعم یخرج شیٔ لنا ورجال حدیث الباب ثقات فلا اعلم وجہ کف اللسان من المصنف عن تصحیحہ ولو لنا کثیرۃ لا استوعبہا ومنہا ما فی ابی داؤد عن علیؓ ان وقت الاشراق من جانب الطلوع مثل بقاء الشمس بعد العصر ومن المعلوم ان وقت الاشراق یکون بعد ذہاب وقت الکراہۃ ولنا حدیث آخر حسن عن جابر بن عبد اللہ اخرجہ ابوداؤد فی سننہ ص۱۵۰ وکذلک اخرجہ الحافظ فی الفتح ان الساعۃ المحمودۃ من الجمعۃ بعد العصر فی الساعۃ الاخیرۃ والیوم اثنا عشر ساعۃ وفی فتح الباری فی موضع ان ما بعد العصر ربع النہار وفی موضع انہ خمس النہار وفی رد المحتار لابن عابدین ان وقت ما بعد العصر الی الغروب قدر سدس النہار **باب** ماجاء فی وقت المغرب اتفقوا علی تعجیل المغرب وفی الدر المختار ان التاخیر الی اشتباک النجوم مکروہ وفی حلیۃ المحقق ابن امیر الحاج ان التاخیر الی ما قبل الاشتباک مکروہ تنزیہا وان التاخیر الیہ مکروہ تحریما واما الجمع فعلا بین المغرب والعشاء ففی الاشباہ والنظائر لصاحب البحر انہ مکروہ للمسافر وکذلک روی الجواز عن عیسیٰ ابن ابان تلمیذ محمد **باب** ماجاء فی وقت العشاء الاخرۃ للعشاء ثلث حصص فانہ یستحب الی ثلث اللیل وفی روایۃ الی نصف اللیل ویجوز الی نصف اللیل ویکرہ الی الصبح کراہۃ تحریم او تنزیہ علی القولین. **قولہ** لثالثۃ ہذا یدل علی زیادۃ التاخیر فان القمر یتاخر کل لیلۃ قدر ۶/۷ ساعۃ فیکون جمیع الوقت الی سقوط القمر للثالثۃ ساعتین ونصفہا او ثلث ساعات الا ربعہا. **باب** کراھیۃ النوم قبل العشاء والسمر بعدھا السمر ہو ضیاء القمر ثم یطلق علی المحادثۃ فی ضیاء القمر توسعا وفی حدیث مرفوع جواز السمر لمصل او مسافر واما النوم قبل العشاء فقال الفقہاء من کان لہ من یوقظہ عند قیام الجماعۃ یجوز لہ النوم قبل العشاء بلا کراہۃ وثبت الاضطجاع فی المسجد قبل العشاء عن عثمانؓ **ف** فی اصول الفقہ ان تخصیص النص بالرای ابتداء غیر جائز ورأیت فی شرح عمدۃ الاحکام لابن دقیق العید تحت

---

[1] **قولہ** اذا غربت الشمس وتوارت بالحجاب ہما بمعنی وفائدۃ التکرار التاکید وہذا اول وقت المغرب وتمام البحث مضی فی شروع ذکر المواقیت فی صفحہ ۲ فلیراجع ثمہ ۱۲ [2] **قولہ** نعمان کعثمان ہو من صغار الصحابۃ قلیل الروایۃ بلا واسطۃ ۱۲ تقریر [3] **قولہ** انا اعلم الناس بوقت ہذہ الصلوٰۃ ہذا من باب التحدیث بنعمۃ اللہ علیہ بزیادۃ العلم مع ما فیہ من حمل السامعین علی اعتماد مرویہ ولعل وقوع ہذا القول منہ بعد موت غالب الاکابر الصحابۃ وحفاظہم الذین ہم اعلم بذلک منہ ۱۲ علی القاری رحمہ اللہ [4] **قولہ** اسمر بفتح المیم والمسامرۃ الحدیث باللیل ۱۲ ادر [5] **قولہ** اصل الحدیث الطویل انما ہو عن عوف بن ابی جمیلۃ عن سیار وفیہ ذکر الصلوٰت کلہا نقلتہ من کتاب مدرسۃ حضرت شاہ ولی اللہ قدس سرہ [6] **قولہ** التفاوت فی ہذا للاسم لان ہشیما قال عوف وعباد قال عون ۱۲ تقریر [7] **قولہ** لاول وقتہا قال القاری فی شرح المشکوۃ المختار ان المراد باول الوقت المختار مطلق لکنہ خص ببعض الاخبار انتہی ۱۲.

المدنی عن عبد اللہ بن عمر عن نافع **عن** ابن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الوقت الاول من الصلوٰة رضوان اللہ والوقت الآخر عفو اللہ **و فی** الباب عن علی و ابن عمر و عائشة و ابن مسعود ١٦٣ **حدثنا** قتیبة نا عبد اللہ بن وھب عن سعید بن عبد اللہ الجھنی عن محمد بن عمر بن علی بن ابی طالب عن ابیہ **عن** علی بن ابی طالب ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لہ یا علی ثلث لا تؤخرھا الصلوٰة اذا اٰنت والجنازة اذا حضرت والایم اذا وجدت لھا کفوا **قال** ابو عیسی حدیث غریب و ما اری اسنادہ بمتصل ١٦٤ **حدثنا** ... حدیث ام فروة لا یروی الا من حدیث عبد اللہ بن عمر العمری **ولیس** ھو بالقوی عند اھل الحدیث واضطربوا فی ھذا الحدیث **حدثنا** قتیبة نا مروان بن معاویة الفزاری عن ابی یعفور عن الولید بن العیزار **عن** ابی عمرو الشیبانی ان رجلا قال لابن مسعود ای العمل افضل قال سالت عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال الصلوٰة علی مواقیتھا قلت وماذا یا رسول اللہ قال وبر الوالدین قلت وماذا قال الجھاد فی سبیل اللہ **قال** ابو عیسی وھذا حدیث حسن صحیح وقد روی المسعودی وشعبة والشیبانی وغیر واحد عن الولید بن العیزار ھذا الحدیث ١٦٥ **حدثنا** قتیبة نا اللیث عن خالد بن یزید عن سعید بن ھلال عن اسحٰق بن عمر **عن** عائشة قالت ما صلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلوٰة لوقتھا الآخر مرتین حتی قبضہ اللہ **قال** ابو عیسی ھذا حدیث غریب ولیس اسنادہ بمتصل **قال** الشافعی والوقت الاول من الصلوٰة افضل ومما یدل علی فضل اول الوقت علی آخرہ اختیار النبی صلی اللہ علیہ وسلم وابی بکر وعمر فلم یکونوا یختارون الا ما ھو افضل ولم یکونوا یدعون الفضل وکانوا یصلون فی اول الوقت **حدثنا** بذلک ابو الولید المکی عن الشافعی **باب** ما جاء فی السھو عن وقت صلوٰة العصر ١٦٦ **حدثنا** قتیبة نا اللیث عن نافع عن ابن عمر **عن** النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الذی تفوتہ صلوٰة العصر فکانما وتر اھلہ ومالہ **وفی** الباب عن بریدة ونوفل بن

مسئلہ متی یجوز تلقی الجلب ومتی لا یجوز ان تخصیص النص بالرائے جائز اذا کان لہ وجہ جید وھذا صحیح فیجب تقیید ما قال الاصولیون فانا نجد تخصیص النصوص الواردة فی الاخلاق من الشکر والصبر وغیرھما وکذلک قد یخصص نصوص المعاملات بالرائی ایضا۔ **قولہ** وقال احمد نا عباد بن ا ہٰھنا تحویل والمدار سیار۔ **قولہ** جمیعا عن عون المراد من الجمع ھو عون وعبدہ اسمٰعیل **باب** ما جاء فی الرخصة فی السمر بعد العشاء المرخص من السمر لیس ھو المنھی عنہ بل المذکور ھٰھنا من حوائج الدین وھو لیس بسمر واستعمل لفظ السمر مشاکلة **واعلم** ان الامور قد تختلف باختلاف النیات فی فتح القدیر یجوز قراءة الاشعار العربیة بشرط ان لا یکون ممدوحة حاضرة وتکون القراءة بنیة معرفة العربیة وثبت اثر اجازة الاشعار عن عمرؓ قول ان معرفة العربیة فرض کفایة وکذلک فی رد المحتار لابن عابدین **باب** ما جاء فی الوقت الاول من الفضل۔ قال الشوافع ان المراد من الصلوٰة فی اول الوقت ھو اولی حصص الوقت من ابتداء دخول الوقت والمراد عندنا من اول الوقت اول وقت کان معتاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم واخذ الشوافع بالعمومات ونزلنا علی اخذ الخصوصات وھو اقرب وحدیث الباب ساقط سندا وکذلک اخرجہ فی مستدرک الحاکم وھو ایضا معلول وتعرض الحاکم الی تصحیحہ ولا یمکن التصحیح کیف وقد ورد الحدیث فی مواضع فی الصحیحین وفیھا الصلوٰة علی میقاتھا۔ **قولہ** والجنازة اذا حضرت فی قولنا لو حضرت الجنازة فی الاوقات الثلثة المکروھة تجوز الصلوٰة علیھا فی الوقت المکروہ ثم اختلف فقیل الافضل تاخیرھا الی خروج الوقت المکروہ وقیل تعجیلھا فی ذلک الوقت واما لو حضرت قبلھا فلا یجوز اداؤھا فیھا فان الوجوب کامل فیجب الاداء ایضا کذلک ومثل الجنازة حال سجدة التلاوة۔ **قولہ** ای العمل افضل اختلف الاحادیث فی بیان افضل الاعمال وجواباتہ علیہ السلام متعددة بتعدد اسولة السائلین فقیل فی التوفیق ان الاختلاف بحسب احوال السامعین وقال ملک العلماء عز الدین بن عبد السلام والشرط ان یکون السامع حاضرا وان یکون السوال من باب الاعمال لا العقائد وقیل ینظر الی خصوص الفاظ جوابہ علیہ السلام ومنھم الشیخ الاکبر وقال لا ترادف فی الالفاظ اصلا فمعنی الافضل والخیر متغایر وقال بکل اسم من اسماء اللہ حضرة لا یدخل فیھا غیرہ والمختار عند الشیخ الاکبر وابن تیمیة من نفی الترادف والاقرب جوابا ما قال الطحاوی فی مشکل الآثار بما حاصلہ ان یوخذ کل الاحادیث ویتتبع الطرق فیوخذ کل اول افضل الاعمال فیدرج تحت نوع واحد فالاولویة نوعیة وکذلک یوخذ کل ثانی الاحادیث الدالة علی افضل الاعمال فیدرج تحت نوع آخر وھکذا واما اشکال اختلاف الاحادیث تقدیما وتاخیرا فی بیان افضل الاعمال فلم یجب منہ الطحاوی فانہ محتاج الی تتبع طرق الاحادیث وخصوص المتون ولا تحتوی علیہ ضابطة۔ **قولہ** مرتین قد ثبت التاخیر مرتین مرة فی مکة حین امامة جبرئیل ومرة فی المدینة حین تعلیمہ علیہ السلام رجلا مواقیت الصلوٰة واما قول عائشة رضی اللہ عنھا فمبنی علی علمھا فانھا لم تکن فی واقعة امامة جبرئیل فی مکة عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ **قولہ** وکانوا یصلون فی اول وقت ھذا منظور فیہ۔ **باب** ما جاء فی السھو عن وقت العصر۔ قری اھلہ ومالہ منصوبا وقری مرفوعا والافصح الاول ویکون متعدیا الی المفعولین وفی القرآن ولن یترکم اعمالکم ثم فی فوات العصر اقوال قال الاوزاعی فواتھا بدخول الاصفرار کما فی ابی داؤد ص ٦٠ ولکنہ مبنی علی قولہ ان وقت العصر الی الاصفرار وھو قول الحسن بن زیاد من احناف والاصطخری الشافعی وفی روایة وفواتھا ان تدخلھا صفرة وکنت اذعمہ مرفوعا حتی ان وجدت فی علل ابی حاتم انہ موقوف وقول نافع وھذا الشرح کان لطیفا لکنہ غیر مرفوع اقول یحمل الفوات علی الظاھر لے الفوات بغروب الشمس ومحاورة وتر اھلہ ومالہ انہ یقال فی حق من قتل ولم یودولم یقتص لولیہ فولیہ موتور الاھل والمال وان قیل ان تخصیص العصر یدل علی ان الفوات بدخول الاصفرار اقول ان حکم وتر الاھل والمال حکم الخمسة واما وجہ التخصیص بالذکر فمذکور فی مسلم ص ٢٧٥ انما عرضت علی الامم السابقة فضیعوھا ولو اقیموھا فلکم الاجران ولذا اھتم القرآن بشان صلوٰة الوسطی ولحدیث الباب شرح آخر ھو ان الفوات فوات الصلوٰة بالجماعة ذکر المھلب شارح البخاری ویؤیدہ ما فی معرفة الصحابة لابن مندة الاصبھانی مرفوعا الموتور اھلہ ومالہ من فاتتہ صلوٰة العصر بالجماعة نقل الزرقانی متنہ وتتبعت الاسانید وفی سندہ لیث بن ابی سلیم وھو من رواة مسلم مقرونا مع الغیر وقد یحسن حدیثہ فیکون من رواة الحسن مذھب الجمھور ان الصلوٰة صالحة

---

١ **قولہ** الوقت الاول من الصلوٰة رضوان اللہ ای سبب رضائہ کاملا لما فیہ من المبادرة الی الطاعات قال الشیخ فی اللمعات والظاھر ان المراد ما سوی ما استحب فیہ التاخیر کالتبرید للظھر والاسفار للفجر ونحو ذلک انتھی فالاظھر ان کلمة من فی قولہ من الصلوٰة تبعیضیة کما قال علی القاری وبہ یجتمع النصوص ١٢ ٢ **قولہ** اذا آنت قال التوربشتی المشہور الموجود فی اکثر نسخ اتت بالتائین من الاتیان وھو تصحیف وانما المحفوظ من ذوی الاتقان آنت علی وزن کانت بمعنی حانت کذا فی اللمعات ١٢ ٣ **قولہ** مرتین لعلھا ما حسبت صلوٰتہ مع جبریل للتعلم او صلوٰتہ مع السائل للتعلیم یعنی ان اوقات صلوٰتہ صلی اللہ علیہ وسلم کلھا کانت فی وقت الاختیار الا ما وقع من التاخیر الی آخرہ لبیان الجواز ونحوہ کذا قالہ علی القاری ١٢ ٤ **قولہ** فکانما وتر اھلہ ومالہ بلفظ المجھول ای سلب واخذ ای فکانما فقدھما بالکلیة ونقصھما قال السید روی بالنصب علی انہ مفعول ثان واضمر فی وتر مفعول ما لم یسم فاعلہ وھو عائد الی الذی تفوتہ فالمعنی اصیب باھلہ ومالہ ومثلہ قولہ تعالی ولن یترکم اعمالکم وروی بالرفع علی ان وتر بمعنی اخذ فیکون اھلہ ومالہ ھو المفعول الذی لم یسم فاعلہ کذا فی المرقاة ١٢

قوت المغتذی (الوقت الاول من الصلوٰة رضوان اللہ والوقت الآخر عفو اللہ) قال ق روی عن ابی بکر الصدیق انہ قال بہ رضوان اللہ احب الینا من عفوہ قال علماؤنا لان رضوانہ للمحسنین وعفوہ عن المقصرین وللدارقطنی بحدیث ابی محذورة زیادة وسط الوقت رحمة اللہ ٭ قلت احفظ انہ الماوردی لابی بکر بالثلاث قال راویہ علیک برضوان اللہ تعالی تربت یداک (الصلوٰة اذا آنت) بسکون تاء ثان قال ق وابن سید الناس روایتنا بالفوقیتین وروی آنت بھمزة فنون کباعت ٥ نت وحضرت (الذی تفوتہ صلوٰة العصر فکانما وتر اھلہ ومالہ) قال ق ای سلب عنہ فبقی وترا فردا قال روی برفع اھلہ بدل من ضمیر وتر وبنصبہ مفعولا وزاد ابن سید الناس او اھلہ نائب وتر بمعنی نزع ومالہ عطف علی کل وھذا من فاتتہ بلا عذر حتی غربت والداؤدی ای یجب علیہ اسف واسترجاع مثل ما یجب علی من وتر اھلہ ومالہ قال حیث دخلت الفاء بالخبر وھو فکانما لتضمن الذی معنی الشرط ٭ قلت صوابہ لشبھہ بالشرط فی عمومہ وابھامہ

معاویۃ **قال** ابو عیسٰی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح وقد رواہ الزہری ایضاً عن سالم عن ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **باب** ۱۲۷ ما جاء فی تعجیل الصلوٰۃ اذا اخرہا الامام **حدثنا** ۱۶۷ محمد بن موسی البصری نا جعفر بن سلیمان الضُّبَعی[1] عن ابی عِمران الجَونی عن عبد اللہ بن الصامت **عن** ابی ذر قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم یا اباذر امراءٌ یکونون بعدی یُمیتون الصلوٰۃ فصلّ الصلوٰۃ لوقتہا فان صُلّیت لوقتہا کانت لک نافلۃ والا کنت قد احرزت صلوتک **وفی** الباب عن عبد اللہ بن مسعود وعُبادۃ بن الصامت **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی ذر حدیث حسن وہو قول غیر واحد من اہل العلم یستحبون ان یصلی الرجل الصلوٰۃ لمیقاتہا اذا اخرہا الامام ثم یصلی مع الامام والصلوٰۃ الاولٰی ہی المکتوبۃ عند اکثر اہل العلم وابو عمران الجونی اسمہ عبد الملک ابن حبیب **باب** ۱۲۸ ما جاء فی النوم عن الصلوٰۃ **حدثنا** ۱۶۸ قُتَیبۃ نا حماد بن زید عن ثابت البُنانی عن عبد اللہ بن رباح الانصاری **عن** ابی قتادۃ قال ذکروا للنبی صلی اللہ علیہ وسلم نومہم عن الصلوٰۃ فقال انہ لیس فی النوم تفریط انما التفریط فی الیقظۃ فاذا نسی احدکم صلوٰۃ او نام عنہا فلیصلہا اذا ذکرہا **وفی** الباب عن ابن مسعود وابی مریم وعمران بن حُصَین وجُبَیر بن مُطعِم وابی جُحَیفۃ وعمرو بن اُمیّۃ الضمری وذی مِخبر وہو ابن اخی النجاشی **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی قتادۃ حدیث حسن صحیح وقد **اختلف** اہل العلم فی الرجل ینام عن الصلوٰۃ او ینساہا فیستیقظ او یذکر وہو فی غیر وقت صلوٰۃ عند طلوع الشمس او عند غروبہا **فقال** بعضہم یصلیہا اذا استیقظ او ذکر وان کان عند طلوع الشمس او عند غروبہا وہو قول احمد واسحٰق والشافعی ومالک **وقال** بعضہم[2] لا یصلی حتی تطلع الشمس او تغرب **باب** ۱۲۹ ما جاء فی الرجل ینسی الصلوٰۃ **حدثنا** ۱۶۹ قُتَیبۃ وبشر بن معاذ قالا نا ابو عوانۃ عن قتادۃ **عن** انس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من نسی صلوٰۃ فلیصلہا اذا ذکرہا **وفی** الباب عن سمرۃ وابی قتادۃ **قال** ابو عیسٰی حدیث انس حدیث حسن صحیح **ویروی** عن علی بن ابی طالب انہ قال فی الرجل ینسی الصلوٰۃ یصلیہا متی ذکرہا فی وقت او فی غیر وقت وہو قول احمد واسحٰق **ویروی** عن ابی بکرۃ انہ نام عن صلوٰۃ العصر فاستیقظ عند غروب الشمس فلم یصل حتی غربت الشمس وقد ذہب قوم من اہل الکوفۃ الی ہذا واما اصحابنا فذہبوا الی قول علی

اصفرار الشمس مکروہۃ تحریماً وتصح وربما تجتمع الصحۃ مع الکراہۃ مثل البیع حال اذان الجمعۃ وقال ابن تیمیۃ لا یجتمعان ویرد علیہ جواز نکاح المخطوبۃ فی العدۃ مع کون الخطبۃ فی العدۃ منہیاً عنہ وکذلک الصلوٰۃ فی الارض المغصوبۃ۔ **باب** ما جاء فی تعجیل الصلوٰۃ اذا اخرہا الامام ای الامام الجائر **واعلم** ان ہہنا مسئلتین لا یختلط بینہما احدہما ان یعلم ان امام الجور یبیت الصلوٰۃ والثانیۃ ان صلی فی البیت لعذر ثم دخل المسجد واقیمت الصلوٰۃ وللشوافع فی المسئلۃ الاولٰی وجوہ ربعۃ والمختار عندہم ان یصلی فی البیت صلوٰتہ ثم یصلی خلف امام الجور بنیۃ ما صلی فی البیت من الظہر والعصر وغیرہما الحاصل انہ یعید الصلوٰۃ وتقع نفلاً ثم صرحوا بانہ یتبع الامام وان ارتکب الکراہۃ تحریماً فالحاصل انہم یقولون بالاداء فی البیت وبالاعادۃ فی الاوقات الخمسۃ وباتباع الکراہۃ تحریماً واما مذہب ابی حنیفۃ فلیس بمذکور فی مسئلۃ امام الجور ومسئلۃ اخری یجوز تعدیتہا الی ہذہ المسئلۃ ویذکر فی کتبنا انہ لو صلی فی بیتہ منفرداً یعید الظہر والعشاء لا الثلٰثۃ ویذکران یعیدہا متنفلاً وزعم البعض انہ ینوی النفل حتی ان صرح الشلبی فی حاشیۃ الزیلعی انہ ینوی النافلۃ والحال ان مراد ارباب التصنیف انہا تقع نفلاً لا ان ینوی النافلۃ بل ینوی باسم ما صلی قبل وتقع نفلاً کیف وقد صرح الطحاوی ص ۲۳۳ بالاعادۃ فی قولہ ومن قال بانہ لا یعاد من الصلوٰۃ الا الظہر والعشاء ابو حنیفۃ وابو یوسف ومحمد وکذلک عبر محمد بالاعادۃ فی مؤطاہ ص ۱۳۷ وکذلک عبر فی کتاب الآثار والجامع الصغیر والمبسوط واما تفقہ الشافعیۃ فبانہ اذا امات الامام الصلوات فلا بد من اداء ہا صحیحۃ وایضاً یخاف جور الامام فیدخل معہ فی الصلوٰۃ واما شرح الحدیث علی مذہب الشوافع فمعنی فصل الصلوٰۃ لوقتہا فان صلیت لوقتہا ای بعد ان صلی فی بیتہ فیقولون بتکرار الصلوٰۃ فی الشق الاول المذکور فی الحدیث وشرحہ عندنا فمعنی فصل الصلوٰۃ لوقتہا ای بقدر فی نفسہ ویعود انہ یصلی الصلوات لوقتہا ثم ان صلیت لوقتہا ای مع الامام قبل ان تصلی منفرداً فلا نقول بتکرار الصلوٰۃ فی الشق الاول وان قیل کیف یصح قول فانہا لک نافلۃ فان ہذہ الصلوٰۃ فرض نقول قد یطلق النافلۃ علی صلوٰۃ الفرض ویکون معناہ انہا زیادۃ اجر لک ویقع لک مجاناً کما فی حدیث المشکوٰۃ من توضأ فمشی فتحط الخطیات بخطوتہ الیمنی وترفع درجۃ بخطوتہ الیسری وتکون صلوٰتہ نافلۃ وکذلک ذہب بعض العلماء الی ان صلوٰۃ التہجد واجبۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم واطلق فی القرآن فتہجد بہ نافلۃ لک والقرینۃ علی شرحنا ما فی المسلم ص ۲۳۱ فصل الصلوٰۃ لوقتہا ثم اذہب لحاجتک وان اقیمت الصلوٰۃ وانت فی المسجد فصل فدل علی عدم التکرار وتصدی النووی الی التاویل فیہ واما ما فی مسلم ص ۲۳۱ فلا تقل انی صلیت فلا اصلی فمعناہ لا تقل باللسان او یقال لا یأتی علیک نوبۃ ان تقول انی صلیت بل انتظر صلوٰۃ الامام فان صلیت فی الوقت فصل معہم وایضاً ظاہر شق حدیث الباب یخالف الشوافع فان الصلوٰۃ فی الاولین نافلۃ عندہم **باب** ما جاء فی النوم عن الصلوٰۃ مذہب الشافعی ان النائم اذا انتبہ فذلک وقت صلوٰتہ وان استیقظ عند الاوقات المکروہۃ فیہا الصلوٰۃ ویقولون ان حدیث الباب مخصص لحدیث لا صلوٰۃ بعد الفجر حتی تطلع الشمس ولا بعد العصر حتی تغرب الشمس وتفصیل ہذہ الضابطۃ سیأتی فی موضع ما۔ **قولہ** نومہم عن الصلوٰۃ الخ واقعۃ لیلۃ التعریس والراجح عند المحدثین انہا حین القفول من غزوۃ خیبر واطنب الطحاوی فی المسئلۃ ومذہبنا انہ لا یصلی فی الوقت المکروہ وقال الطحاوی ان فعلہ علیہ السلام فی ہذہ الواقعۃ مفسر لقولہ فی ہذہ الواقعۃ فانہ آخر الصلوٰۃ حتی خرج وقت الکراہۃ لما فی البخاری حتی ابیضت الشمس وفی الدارقطنی حتی امکنتنا الصلوٰۃ وقال الشافعیۃ تاخیرہ علیہ السلام کان لیخرج من موضع الشیطان ونقول ان المکان والزمان مؤثران لما ردینا آنفاً واقر الحافظ فی الفتح بان مذہب ابی بکرۃ رضی اللہ عنہ ومذہب کعب بن عجرۃ موافق لمذہب ابی حنیفۃ وقال عبد العلی بحر العلوم فی الارکان الاربعۃ ان بناء اختلاف المذہبین علی ان اذا ظرفیۃ عند الحجازیین وشرطیۃ عند العراقیین کما قال ابو حنیفۃ فیمن قال اذا لم اطلقک فانت طالق ان یقع الطلاق فی آخر زمان الحیوٰۃ علی ان اذا شرطیۃ وقال صاحباہ لو لم یطلق یقع فی الحال لان اذا ظرفیۃ ولیس البناء علی ما قال بحر العلوم **باب** ما جاء فی الرجل ینسی الصلوٰۃ **قولہ** علی بن ابی طالب یمکن ان یقال ان التعمیم باعتبار وقت الاداء ووقت القضاء لا باعتبار وقت الکراہۃ او غیرہ۔ **قولہ** عن ابی بکرۃ قصتہ انہ نام فی بستانہ عن صلوٰۃ العصر وکان عندہ اولادہ فلم یوقظوہ فاستیقظ والشمس

---

[1] **قولہ** الضبعی بضم المعجمۃ وفتح موحدۃ نسبۃ الی ضبیعۃ بن نزار [2] **قولہ** وقال بعضہم لا یصلی حتی تطلع الشمس او تغرب وبہ قالت الحنفیۃ لما رواہ البخاری عن ابن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا طلع حاجب الشمس فاخروا الصلوٰۃ حتی ترتفع واذا غاب حاجب الشمس فاخروہا حتی تغیب ۱۲۔

قوت المغتذی

(یا اباذر امراء یکونون بعدی یمیتون الصلوٰۃ) قال ابن سید الناس ای یخرجونہا عن وقتہا فتکون کمیت لا روح لہ (فصل الصلوٰۃ لوقتہا) ای المختار بدلیل قولہ (فان صلیت لوقتہا کانت لک نافلۃ) ای زیادۃ فی عمل وثواب (والا کنت قد احرزت صلاتک) ای فعلتہا بوقتہا وما یجب اداؤہا (حدیث ابی ذر حدیث حسن) بل ہو صحیح اخرجہ م (قال عبد اللہ ان المشرکین شغلوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن اربع صلوات یوم الخندق حتی ذہب من اللیل ما شاء اللہ) قال قب الصحیح ما بعد ہذا ان ما شغل عنہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ یوم الخندق صلاۃ واحدۃ وہو العصر قال ابن سید الناس اختلفت الروایات فی نسیۃ یوم الخندق فیہا یاتی لجابر العصر وہو فی ق وبالموطا الظہر وبہذا اربع صلوات فمن الناس من اعتمد کقب ومن جمع بین کل بان الخندق کانت ایاما فکانت الصلوٰۃ باوقات مختلفۃ فی تلک الایام فہذا اولی من الاول لحدیث ابی سعید فی ذلک سندہ صحیح جلیل فنسخ بصلاۃ الخوف ۔

بن ابی طالب **باب** ما جاء فی الرجل تفوته الصلوات بایتهن یبدأ **حدثنا** هناد نا هشیم عن ابی الزبیر عن نافع بن جبیر بن مطعم **عن** ابی عبیدة بن عبد الله بن مسعود قال قال عبد الله ان المشرکین شغلوا رسول الله صلی الله علیه وسلم عن اربع صلوات یوم الخندق حتی ذهب من اللیل ما شاء الله فامر بلالا فاذن ثم اقام فصلی الظهر ثم اقام فصلی العصر ثم اقام فصلی المغرب ثم اقام فصلی العشاء **وفی** الباب عن ابی سعید و جابر **قال** ابو عیسی حدیث عبد الله لیس باسناده بأس الا ان ابا عبیدة لم یسمع من عبد الله وهو الذی اختاره بعض اهل العلم فی الفوائت ان یقیم الرجل لکل صلوة اذا قضاها وان لم یقم اجزأه وهو قول الشافعی **حدثنا** محمد بن بشار نا معاذ ابن هشام قال حدثنی ابی عن یحیی بن ابی کثیر نا ابو سلمة بن عبد الرحمن **عن** جابر بن عبد الله ان عمر بن الخطاب قال یوم الخندق وجعل یسب کفار قریش قال یا رسول الله ما کدت اصلی العصر حتی تغرب الشمس فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم والله ان صلیتها قال فنزلنا بطحان فتوضأ رسول الله صلی الله علیه وسلم وتوضأنا فصلی رسول الله صلی الله علیه وسلم العصر بعد ما غربت الشمس ثم صلی بعدها المغرب هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی الصلوة الوسطی انها العصر **حدثنا** هناد نا عبدة عن سعید عن قتادة عن الحسن **عن** سمرة بن جندب عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال فی صلوة الوسطی صلوة العصر **حدثنا** محمد بن غیلان نا ابو داؤد الطیالسی و ابو النضر عن محمد بن طلحة بن مصرف عن زبید عن مرة الهمدانی **عن** عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم صلوة الوسطی صلوة العصر **قال** ابو عیسی هذا حدیث صحیح **وفی** الباب عن علی و عائشة و حفصة و ابی هریرة و ابی هاشم بن عتبة **قال** ابو عیسی قال محمد قال علی بن عبد الله حدیث الحسن عن سمرة حدیث حسن و قد سمع منه **وقال** ابو عیسی حدیث سمرة فی صلوة الوسطی حدیث حسن **وهو** قول اکثر العلماء من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم **وقال** زید بن ثابت و عائشة صلوة الوسطی صلوة الظهر **وقال** ابن عباس وابن عمر صلوة الوسطی صلوة الصبح **حدثنا** ابو موسی محمد بن المثنی نا قریش بن انس عن حبیب بن الشهید قال قال لی محمد بن سیرین سل الحسن ممن سمع حدیث العقیقة فسألته قال سمعته من سمرة بن جندب **قال** ابو عیسی واخبرنی **محمد** بن اسمعیل عن علی بن عبد الله عن قریش بن انس بهذا الحدیث **قال** محمد قال علی وسماع الحسن من سمرة صحیح واحتج بهذا الحدیث **باب** ما جاء فی کراهیة الصلوة بعد العصر وبعد الفجر **حدثنا**

قربت ان تغرب فغضب علیهم وجلس الی ان غربت فصلی العصر اخرجه فی مشکل الآثار فی الحصة القلیة وابو بکرة اسمه نفیع بن حارث. **باب** فی الرجل تفوته الصلوات فبایتهن یبدئ. الترتیب فی قضاء الفوائت واجب عند ابی حنیفة ومالک ویستحب عند الشافعی واحمد وقد ثبت ترتیبه علیه السلام فی واقعة الباب غزوة الخندق والخلاف فی انه باعتبار الوجوب او الاستحباب وقال مولانا عبد الحی ان الرجحان لمذهب الحنفیین فان فعله علیه السلام لا یورث الوجوب اقول ان هذا بطله منقوضة فی مواضع کثیرة. **قوله** عبد الله اذا اطلق عبد الله فی مرتبة الصحابی فهو ابن مسعود واذا اطلق الحسن فی مرتبة الصحابی فهو ابن علی واذا اطلق فی مرتبة التابعی فهو حسن البصری رحمه الله. **قوله** اربع فی البخاری ذکر العصر فقط فقال ابن سید الناس الیعمری بتعدد الواقعتین واتی بروایة الاربع بما فی معانی الآثار بسند الشافعی وبوحسن الاسانید ثم اختلف فی وجه ترکه علیه الصلوة والسلام الصلوات فقال الشوافع ان صلوة الخوف لم تکن نازلة وقال الموالک انه علیه السلام فرغ قبل المغرب ولکنه تأخر بسبب الوضوء وتوضئ الصحابة وهذا علی روایة الصحیحین لا روایة السنن وهذا المحمل مستبعد ونقول ان وجه الترک ان الصلوة حالة المسایفة غیر صحیحة. **قوله** ما جوب ان عصر الیوم جاز عندکم عند الغروب ایضا فنجیبه عند انشاء الله تعالی ویصح لنا فعله علیه السلام المذکور فی الصحیحین دلیلا علی تاخیر الصلوة من الوقت المکروه وانی تتبعت کتبا کثیرة لمسئلة هل الرجل مامور باداء عصر یومه عند الغروب فوجدته بل یدل عبارة محمد فی مؤطاه ص ۱۲۵ علی عدم المأموریة فلعل مسئلة الحنفیة فی الصحة لا غیر. **قوله** ما کدت ان اصلی الخ قیل ان هذا یدل علی ان عمر ادی الصلوة قبل الغروب والمختار عند النحاة ان کاد مثل باقی الافعال نثبت عند الاثبات وتنفی عند النفی واما اذا علم وجود الفعل وثبوته فی الواقع فیدل کاد المنفی علی تحقق ذلک الفعل بالبطوء. **باب** ما جاء فی الصلوة الوسطی انها العصر فی تفسیر الصلوة الوسطی خمس واربعون قولا مذهب ابی حنیفة فی ظاهر الروایة انها العصر وفی شرح النقایة لملا علی القاری روایة شاذة عن ابی حنیفة ان الصلوة الوسطی صلوة الظهر وله ما فی ابی داؤد ص ۶۵ وعندی لا بد من توجیه الروایة الشاذة والحدیث وعندی ان ما فی ابی داؤد ص ۶۵ فهو من اجتهاد زید بن ثابت ولن صحت المرفوعات وقال النووی کان مذهب الشافعیؒ انها صلوة الفجر الا انه صحت الاحادیث فی انها صلوة العصر وقال الشافعی اذا صح الحدیث فهو مذهبی فیکون مذهبه انها صلوة العصر **ف** فی مدخل البیهقی عن ابی حنیفة اذا صح الحدیث فهو مذهبی وذکر البیهقی عن ابن المبارک عن ابی حنیفة ما جاء عن النبی صلی الله علیه وسلم فعلی الرأس والعین وما جاء من الصحابة نختار منهم وما جاء عن التابعین فهم رجال ونحن رجال وقال زاحمنا هم ودلیلنا فی مسئلة الباب ما فی مسلم ان فی مصحف حفصة الصلوة الوسطی صلوة العصر ولا یقال ان العطف یقتضی التغایر لانه قد صرح النحاة اذا کان لموصوف واحد صفات یجوز ادخال حرف العطف فیما مثل الی الملک القرم وابن الهمام ولیث الکتیبة فی المزدحم. وقیل ان الصلوة الوسطی صلوة الوتر اختاره الشیخ علم الدین سخاوی الشافعی وصنف فیه کتابا مستقلا وقال ان الوتر ملحق بالخمسة وانها فریضة وقال انی ابلغ للامة ان الوتر فرض ذکره ابن عابدین. **قوله** من سمرة بن جندب الخ قیل سمع الحسن البصری عن سمرة کثیرا وقیل انه لم یسمع منه شیئا وقیل انه سمع حدیث العقیقة واختلف فی سماع الحسن عن علی بن ابی طالب **باب** ما جاء فی کراهیة الصلوة بعد العصر وبعد الفجر قال ابو عمر فی التمهید ان حدیث لا صلوة بعد الصبح حتی تطلع الشمس ولا بعد العصر حتی تغرب متواتر واما حدیث نهی الصلوة عند الطلوع والغروب والاستواء فصحیح ایضا فالاوقات المنهیة فیها الصلوة خمسة وجعل ابو حنیفة طائفتین فقال لا تحل الصلوة فی وقت الغروب والطلوع والاستواء ثم ان صلیت فیها ففیه تقسیم البطلان وعدمه فتبطل الفریضة وکل ما هو دین فی الذمة ووجب کاملا وتصح النوافل مع الکراهة التحریمیة ولما تغیر حینه ولغیره فعند ما هو ظاهر الهدایة صلاة من ان الواجب لعینه ما یکون مطلوبا بنفسه والواجب لغیره ما یکون مطلوبا لغیره وقال الشارحون ان الواجب لعینه ما یکون من الله والواجب لغیره ما یکون من جانب العبد واستشکل علیهم رکعتا الطواف فانهما واجبتان للعین علی ما قالوا وما علی ما قلت فواجبتان للغیر ای

[1] **قوله** ما کدت اصلی العصر حتی تغرب الشمس فان قلت ظاهره یقتضی ان عمر رضی صلی وقت الغروب قلت لا نسلم بل یقتضی ان کیدودته کانت وقت الغروب ولا یلزم منه وقوع الصلوة عنده کذا ذکره الکرمانی ۱۲

[2] **قوله** صلوة العصر اعلم انه قد وقع الاختلاف فی قوله تعالی حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی والاکثر علی انها صلوة العصر وهو قول ابی حنیفة واحمد وذهب مالک والشافعی انها صلوة الصبح وقال النووی والذی یقتضیه الاحادیث الصحیحة انها صلوة العصر وهو المختار انتهی ومن ثم قال الماوردی من الشافعیة نص الشافعیؒ انها الصبح وصحت الاحادیث فی انها العصر وکان هذا هو مذهبه لقوله اذا صح الحدیث فهو مذهبی واضربوا بمذهبی علی عرض الحائط کذا ذکره الشیخ فی اللمعات ۱۲ [3] **قوله** صلوة الصبح لانها بین صلوتی اللیل والنهار والواقع بین الحد المشترک بینهما ولانها مشهورة وقیل انه المغرب لانها المتوسطة بالعدد وقیل العشاء لانها بین جهرتین واقعتین طرفی اللیل مع ما فی ادائها من مزید مشقة ومزید فضل لکونها من خصائص هذه الامة کذا فی لمعات وقیل انها الوتر لانه الوسط بین الفرض والنفل والله سبحانه وتعالی اعلم ۱۲

 (بطحان، بموحدة فطاء مثال فعلان کعثمان وادی بطحیة او کقطران قاله کابی عبید البکری فانشد عفا بطحان من بنی فالمحصب

احمد بن مَنِیع نا هُشَیم اخبرنا منصور وهو ابن زاذان عن قتادة انا ابو العالية عن ابن عباس قال سمعتُ غير واحد من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم منهم عمر بن الخطاب وكان من احبّهم الیّ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نهى عن الصلوة بعد الفجر حتى تطلُع الشمس وعن الصلوة بعد العصر حتى تغرب الشمس **وفی** الباب عن علی وابن مسعود وابی سعید وعُقبة بن عامر وابی هريرة وابن عُمر وسَمُرة بن جندب وسلمة بن الاكوع وزيد بن ثابت وعبد اللہ بن عَمرو ومعاذ بن عَفراء والصنابحی ولم يَسمع من النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعائشة وكعب بن مُرّة وابی اُمامة وعمرو بن عَبَسة ويعلی بن اُمَيّة ومُعاوية **قال** ابو عيسى حديث ابن عباس عن عمر حديث حسن صحيح **وهو** قول اكثر الفقهاء من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومَن بعدهم انهم كرهوا الصلوة بعد صلوة الصبح حتى تطلع الشمس وبعد العصر حتى تَغرُب الشمس واما الصلوات الفوائت فلا باس ان تقضى بعد العصر وبعد الصبح قال علی بن المدينی قال يحيى بن سعيد **قال** شُعبة لم يسمع قتادة من ابی العالية الا ثلثة اشياء **حديث** عُمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نهى عن الصلوة بعد العصر حتى تغرب الشمس وبعد الصبح حتى تطلع الشمس **وحديث** ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا ينبغی لاحد ان يقول انا خيرٌ من يونس بن متّى **وحديث** علی القضاة ثلثة

باب ما جاء فی الصلوة بعد العصر **حدثنا** قُتَيبة نا جَرير عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير **عن** ابن عباس قال انما صلى رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الركعتين بعد العصر لانه اتاه مال فشغله عن الركعتين بعد الظهر فصلّٰهما[1] بعد العصر ثم لم يعد لهما **وفی** الباب عن عائشة وام سلمة وميمونة وابی موسى **قال** ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن **وقد** روى غير واحد عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه صلى بعد العصر ركعتين وهذا خلاف ما روى عنه انه نهى عن الصلوة بعد العصر حتى تغرب الشمس **و** حديث ابن عباس اصح حيث قال لم يعدْ لهما **و** قد رُوی عن زيد بن ثابت نحو حديث ابن عباس **وقد** رُوی عن عائشة فی هذا الباب روايات روی عنها ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما دخل عليها بعد العصر الا صلى ركعتين **و** روی عنها عن ام سلمة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه نهى عن

لختم الطواف فظهر الفرق بين ركعتی الطواف وسجدة التلاوة ولنا فی نفی ركعتی الطواف اثر عمر بن الخطابؓ فانه طاف قبل طلوع الشمس ولم يصل ركعتی الطواف حتى بلغ ذی طوی اخرجه الطحاوی موصولا والبخاری معلقا ولنا ايضا امر النبی الكريم ام سلمة رضٔ طوفی وراء الناس فطافت ولم تصل حتى خرجت ولم ينكر النبی صلی اللہ علیہ وسلم عليها وقال ابو حنيفة رحٔ فی الطائفة الثانية للاوقات المكروهة تجوز فيها الفرائض والواجبات لعينها لا النوافل والواجبات بغيرها ولم يفرق الشافعی بين الطائفتين وقال تصح الفرائض وذوات الاسباب من النوافل مثل التحية والكسوف لا غيرها وتجوز السنن الاكدة ايضا وقال مالك يجوز الفرائض لا النفل وتفقه الشافعی ان ذوات الاسباب سماوية وغيرها فی خيار العبد فورد النهی على ما فی طوعه وقال صاحب الهداية ان وقت بعد الفجر والعصر ينبغی ان يكون مشغولا بالفرض فالقبح ليس بسبب الوقت فتجوز الفرائض والواجبات لعينها وقال ابن الهمام هذا تخصيص بالرأی ابتداءً فلم يجب عن الايراد واخذ طريقا آخر لاثبات المسئلة وقال الطحاوی فی التفقه ان النهی عن الصلوة بعد العصر والفجر صلوتهما صلى فی الفور بعد دخول الوقت او ببطوء فعلم ان التاثير للصلوتين فلا قبح فی الوقت واقول فيما قال الشيخ على صاحب الهداية بانه تخصيص النص بالنص فانه قد خص منه صلوة العصر والفجر ونص آخر مستقل وهو قضاء الوتر اخرجه الترمذی ص ۶۱ بسند فيه عبد الرحمن بن زيد بن اسلم وهو متكلم فيه بخلاف اخيه عبد اللہ فانه ثقة واخرجه ابو داؤد ص ۲۰۲ وصححه العراقی ولكنه غير واضح والاوضح ما فی سنن الدارقطنی وقال الشوافع حديث الباب عام ويخصصه حديث التحية فنحول الى مسئلة الاصول فقال الشافعية اذا تعارض العام والخاص فيراد من العام ما وراء الخاص تقدم الخاص او تأخر او لم يعلم التاريخ وقال الاحناف لو علم التاريخ فالمتأخر ناسخ والا فوقع التعارض فيحول الى باب التعارض وهذا لوهم الناظر فان الشافعية يوخذ بالزائد فالزائد وتعبيرهم بهذا جيد موثر قوی مما قال الاحناف فاقول ان المراد من التعارض عندنا انه يعامل فيه بمقاسمة الاصول فانه قد كثر تخصيص النوعيات باحكام انكون فی الجنسيات وهذا من تعبيراتی. فصار تعبيرنا ايضا اجود واقوى وصارت ضابطتنا اشمل على ضابطتهم ومقاسمة الاصول ان يكون جزئی واحد مثلا يصلح للاندراج تحت العام ويصلح للاندراج تحت الخاص فادخاله تحت ماله زيادة استحقاق مقاسمة الاصول فنجری الضابطة فيما نحن فيه بان الشريعة تامر بعدم حلة الصلوة ثم ما كان دينا من اللہ من الفرائض والواجبات لعينها يجوز اداؤه وما كان من الشرع من الواجب لغيره وان فلا لا يجوز اداؤه وبالفاظ آخران ما كان فی ذمته من اللہ يجوز اداؤه والا فلا ويفيد هذا الاصل فيما مر من الصلوة منفردا ذا امامة الامام لجار الصلوات فقال الشافعية ان الشريعة امرت بتكرر الصلوات فيكون فی الصلوات الخمسة ونقول امر الشارع باداء الصلوة فی وقتها لا بالتكرار كما هو مزعوم الخصم ثم سأل سائل فاصلی معهم قال نعم لو شئت كما يدل على هذا صراحة ما فی ابی داؤد ص ۶۲ فلا تكون الاعادة الا فيما تجوز منه فاذن انكسر سورة تكرار الصلوة فی الاوقات الخمسة وليتدبر فی هذا. **قوله** لا ينبغی لاحد ان يقول انا خير من يونس الخ قيل ان مصداق انا هو المتكلم وقيل مصداقه هو النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم تخرج المحامل فی الشرح الثانی فان فضله عليه السلام ثابت على جميع الانبياء السابقين بلا ريب. **قوله** حديث علی هو قول علی كما فی السنن الكبرى وليس بمرفوع واما ما قلنا من كراهة الصلوة فی الاوقات الثلثة مع الصحة فاجتماع الصحة مع الكراهة ليس ببعيد وقال الشيخ ابن الهمام انهما يجتمعان فی المعاملات لا العبادات فان فی المعاملات طرفين طرف الدنيا وطرف الدين بخلاف العبادات فان الطرف فيها واحد وهو طرف اخروی واقول يلزم على هذا ارتفاع باب كراهة الصلوة ويحتمل ان يقال ان الكراهة الواقعة على نفس الصلوة لا تجتمع معها بخلاف الكراهة فی بعض اجزائها فيصح قول الشيخ بلا ارتفاع باب الكراهة وهذا القيد لشافعية ايضا فی اشكال اشكل عليهم حله وهو عدم اجتماع الصحة مع الكراهة التنزيهية وهو قول عندهم واللہ علم وعلمه اتم. **باب** ما جاء فی الصلوة بعد العصر. فی الصحيحين عن عائشة رضٔ ثبوت الركعتين بعد العصر مواظبة فی بيت عائشة رضٔ وفی السنن عن ابن عباس وام سلمة انه عليه السلام شغل عن سنتی الظهر فقضاهما بعد العصر قال الشافعية بجواز الركعتين بعد العصر وعندنا من خصوصيته عليه السلام وقال الشافعية ان الخصوصية باعتبار المواظبة لا فی اصل المشروعية والسلف ايضا مختلفون ولنا ما فی بخاری ومعانی الآثار ص ۱۸۰ ان عمر كان يعزر من يصلی الركعتين بعد العصر وهذا لا بد من كونه علانية ولم ينكر عليه احد من الصحابة رضٔ فلنا ان نقول ان قول جمهور الصحابة رضٔ مع ابی حنيفة رحٔ وسئل الدارمی فقال اقول بقول عمر بن الخطابؓ وحديث الباب لنا وقال الحافظ ان عطاءً اختلط فی آخر عمره واخذ عنه جرير بعد الاختلاط ولنا

[1] **قوله** فصلّٰهما بعد العصر هذا يدل على ان قضاء السنة سنة وبه اخذ الشافعی والظاهر ان هذا من خصوصياته صلعم لعموم النهی للغير ولانه ورد فی حديث انه كان يصليهما دائما وقد ذكر الطحاوی بسنده حديث ام سلمة وزاد فقلت يا رسول اللہ افنقضيهما اذا فاتتا قال لا انتهى فنفى الحديث كما قاله ابن حجر وقد علمت ان من خص نصی انی اذا عملت عملا داومت عليه فمن ثم فعلتهما نسيت غيری عنها لكن خالف كلامه حيث قال ومن هذا اخذ الشافعی ان ذات السبب لا تكره فی تلك الاوقات ولا يخفى انه اذا كان من خصوصياته فلا يصح للاستدلال واللہ اعلم بالحال قال القاضی اختلفوا فی جواز الصلوة فی الاوقات الثلاث وبعد صلوة الصبح الى الطلوع وبعد صلوة العصر الى المغرب فذهب داؤد الى جواز الصلوة فيها مطلقا وقد روی عن جمع من الصحابة فلعلهم لم يسمعوا نهيه صلوات اللہ وسلامه عليه اوحملوه على التنزيه دون التحريم وخالفهم الاكثرون فقال الشافعی لا يجوز فيها فعل صلوة لا سبب لها اما الذی له سبب كالمنذورة وقضاء الفائتة فجائز لحديث كريب واستثنى ايضا مكة واستواء الجمعة وقال ابو حنيفة رحمه اللہ يحرم فعل كل صلوة فی الاوقات الثلاث سوى عصر يومه عند الاصفرار ويحرم للمنذورة والنافلة بعد الصلوتين دون المكتوبة الفائتة وسجدة التلاوة وصلوة الجنازة كذا فی المرقاة ۱۲

الصلوٰۃ بعد العصر حتی تغرب الشمس و بعد الصبح حتی تطلع الشمس **والذی** اجتمع علیه اکثر اهل العلم علی کراهیة الصلوٰة بعد العصر حتی تغرب الشمس و بعد الصبح حتی تطلع الشمس الا ما اُستثنی من ذٰلک مثل الصلوٰة بمکة بعد العصر حتی تغرب الشمس و بعد الصبح حتی تطلع الشمس بعد الطواف **فقد** روی[1] عن النبی صلی الله علیه وسلم رخصة فی ذٰلک وقد قال به قوم من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ومن بعدهم **وبه** یقول الشافعی و احمد و اسحٰق **وقد** کره قوم من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ومن بعدهم الصلوٰة بمکة ایضا بعد العصر و بعد الصبح **وبه** یقول سفیان الثوری و مالک بن انس و بعض اهل الکوفة **باب**[۱۳۲] ما جاء فی الصلوٰة قبل المغرب **حدثنا**[۱۷۶] هناد نا وکیع عن کهمس بن الحسین عن عبد الله بن بُریدة **عن** عبد الله بن مُغفّل عن النبی صلی الله علیه وسلم قال بین[2] کل اذانین صلوٰة لمن شاء **وفی** الباب عن عبد الله بن الزُّبیر **قال** ابوعیسٰی حدیث عبد الله بن مُغفّل حدیث حسن صحیح **وقد** اختلف اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم فی الصلوٰة قبل المغرب فلم یر[3] بعضهم الصلوٰة قبل المغرب **وقد** روی عن غیر واحد من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم انهم کانوا یصلون قبل صلوٰة المغرب رکعتین بین الاذان والاقامة **وقال** احمد و اسحٰق ان صلّاهما فحسن و هذا عندهما علی الاستحباب **باب**[۱۳۳] ما جاء فیمن ادرک رکعة من العصر قبل ان تغرب الشمس **حدثنا**[۱۷۷] الانصاری نا معن نا مالک بن انس عن زید بن اسلم عن عطاء بن یسار عن بُسر بن سعید وعن الاعرج یحدثونه **عن** ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من ادرک[4]

ما فی معانی الآثار ص ۱۸۰ عن ام سلمة رض قلت له علیه السلام افنقضیهما اذا فاتتا قال لا اه وسکت الحافظ عن الحکم علی حدیث الطحاوی قال رجل ان سنده عن یزید بن ہارون عن حماد بن سلمة فیه شیٔ فان حمادا اختلط فی الآخر واقول تتبعت مسلماً فاستخرجت منه سند یزید بن ہارون عن حماد بن سلمة فی مواضع کثیرة فکیف حکم ذلک الرجل علی ذلک السند ومر علیه السیوطی فی الخصائص الکبری وصححه والحدیث موجود فی مسند احمد فالحاصل عندی ان حدیث الطحاوی فی اعلی مراتب الحسن لذاته ولنا ما فی مسند احمد وبعضه فی البخاری ان معاویة رضی الله تعالیٰ عنه دخل المدینة وکان ابن الزبیر یصلی الرکعتین بعد العصر فقال معاویة ما تفعل فانی ما وجدته من النبی صلی الله علیه وسلم قال ابن الزبیر علمته من عائشة رض فارسل معاویة رجلا الی عائشة رض فقالت ماصلی فی بیتی وارسلته الی ام سلمة رض وقالت ام سلمة رض انه علیه السلام قضی الرکعتین اللتین بعد الظهر رحم الله عائشة قد کنت ذکرت لها فاضطرب حدیث الصحیحین عن عائشة رض ولهذه العلة رجح الترمذی حدیث ابن عباس علی حدیث البخاری وقال حدیث ابن عباس اصح. ولنا[ش] ایضا ما فی مصنف عبد الرزاق عن ابی سعید نفعل ما امرنا وفعل النبی صلی الله علیه وسلم ما امر فدل علی ان محملها علی خصوصیته علیه السلام کما قلنا. **قوله** عنها عن ام سلمة رض لعل عن ام سلمة لیس بصحیح فان عائشة روت بدون الواسطة کما قال المصنف وفی الباب عن عائشة رض الا ان یراد ما فی مسند احمد فی قصة معاویة وابن الزبیر رض **قوله** الا ما استثنی من ذلک اسناد الاستثناء ضعیف **باب** ما جاء فی الصلوٰة قبل المغرب تسن الرکعتان قبل المغرب عند الشافعی و فی قول منه الاباحة وقال ابوحنیفة ومالک لا ینبغی وقال ابن الہمام بالاباحة ونفی الاستحباب وحدیث الباب للشافعی واجیب بان المراد المکث مقدار الصلوٰة بین الاذانین لا فعل الصلوٰة ویرد علی هذا الجواب ما فی البخاری فی الموضعین عن عبد الله بن مغفل صلوا قبل المغرب رکعتین وانی تتبعت لاجد انهما حدیثان او حدیث واحد فلم اجد فیه شیئا من المحدثین الا ان بوب البخاری علی الفصل بین الاذانین واتی فیه بحدیث الباب وبوب علی الرکعتین قبل المغرب واتی فیه بحدیث صلوا قبل المغرب رکعتین وفی مسند البزار بین کل اذانین صلوٰة الا المغرب وادرجه ابن الجوزی فی الموضوعات وقال السیوطی فی اللآلی المصنوعة انه لیس بموضوع وقال بل حیان بن عبید الله مصغر ثقة وهو راوی الحدیث لا حیان بن عبد الله المکبر الذی کذبه فلاس وابن عبید الله وثقه البزار والزیلعی والحافظ نقلا قول ابن الجوزی والبزار ولم یخبرا ما قال السیوطی وهذا العجب منهما واخرجه الدارقطنی ایضا وقال البیهقی فی معرفة السنن والآثار انه وهم حیان وادرجه من نفسه وعندی قرائن من سنن الدارقطنی علی کونه مرویا من الفوق ولیس من ادراج الراوی ونقول بعد تسلیم الاباحة کما قال ابن الہمام ان الحدیث لا یدل علی الاستحباب لما فی البخاری وابی داؤد ص ۱۸۲ لمن شاء ان یصلیهما خشیة ان یتخذ ها الناس سنة واما الفرق بین السنة والاستحباب فبعید فی نصوص الشارع ونقول ایضا ان البزار وابن شاہین فی کتاب الناسخ والمنسوخ یقولان بالنسخ والناسخ لفظ الا المغرب فدل هذا انهما من الصحیحین لحدیث الا المغرب **قوله** فقد روی عن غیر واحد الخ لنا ما فی ابی داؤد ص ۱۸۲ سئل ابن عمر عن الرکعتین قبل المغرب قال ابن عمر ما رأیت احدا یصلیهما قبل المغرب فی زمن النبی صلی الله علیه وسلم بسند حسن وقال النووی فی شرح مسلم ان الجمهور مع ابی حنیفة ولکن الاحادیث ترد علیهم وفی فتح الباری وعمدة القاری سئل احمد عن الرکعتین قبل المغرب فقال ما صلیت الا مرة واحدة ثم فی العمدة حین بلغنی الحدیث ای ما صلیت الا مرة واحدة حین بلغنی الحدیث وهو داب احمد وفی الفتح حتی بلغنی الحدیث فظاهره انه صلاهما مرة ثم اذا بلغه الحدیث استعمله من الاتیان بهما ولکن الصحیح ما فی العمدة بقرینة ما فی مسند احمد **اطلاع** ذکر الشیخ عبد الحق الدهلوی فی الحاشیة لحدیث بریدة الاسلمی ان النبی صلی الله علیه وسلم وابابکر وعمر لم یصلوهما الخ وهذا غلط فان المروی عن بریدة استثناء الا المغرب فی مسند بزار واما ما رواه الشیخ فهو مروی عن ابراہیم النخعی مرسلا فی کتاب الآثار **باب** ما جاء فیمن ادرک رکعة من العصر قبل ان تغرب الشمس مذهبنا ان طلوع الشمس فی خلال الصلوٰة مفسد للصلوٰة ثم قال الشیخان تحولت الصلوٰة الی النافلة وقال محمد تبطل من الاصل ولا تبقی النافلة ایضا ورد روایة شاذة عن ابی یوسف فی الفتح انها لا تبطل وتبقی فریضة ثم اذا طلعت فالسبیل عنده اذن ان یمکث المصلی علی حاله ویؤدی الباقیة بعد خروج وقت الکراهة ولما اذا غربت الشمس فلا تفسد الصلوٰة فحدیث الباب یخالفنا الا علی الروایة الشاذة عن یعقوب وقال الائمة الثلثة من المجازین ان مصداق حدیث الباب المعذور من النائم وغیره والنهی عن الصلوٰة فی هذه الاوقات لغیر المعذور والحال انه لا ایماء فی متن الحدیث الی المعذور وقال الشافعیة من تعمد واخر العصر صحت صلوٰته ویکون مرتکب الکبیرة والحقوا به اجتهادا من صار اهل الوجوب من البالغ والمسلم بانه اذا صلی وغربت الشمس فی خلالها لم تفسد صلوٰته بدون اثم واما الاحناف فما اجاب احد بما یشفی ما فی الصدور وقال الطحاوی ص ۲۳۲ انه محمول علی من صار اهل الوجوب بانه تجب الصلوٰة علیه ثم یقضیها ثم رده الطحاوی بان روایة الصحیحین فلیضف الیها رکعة اخری یخالفه ثم اختار الطحاوی بطلان الصلوٰة عند الطلوع والغروب وجعل حدیث الباب منسوخا بکلا الجزئین ونقله الحافظ ثم رده من جانبه بان دعوی الطحاوی والعجب

[1] **قوله** فقد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم رخصة فی ذلک لما قال صلعم لا تمنعوا احدا طاف بهذا البیت وصلی ایة ساعة شاء من لیل ونهار وعند ابی حنیفة رح حکمها حکم سائر البلاد فی الکراهة لعموم حدیث النهی وقیل انه ناسخ لما سواه لان المحرم راجح قال ابن الملک والظاهر ان المراد بقوله صلی ایة ساعة شاء فی الاوقات الغیر المکروهة توفیقا بین النصوص انتهیٰ ۱۲ [2] **قوله** بین کل اذانین الخ قال ابن الجوزی فائدة هذا الحدیث انه یمکن ان یتوهم متوهم ان الاذان للصلوٰة یمنع ان یفعل سوی الصلوٰة التی اذن لها فتبین ان التطوع بین الاذان والاقامة جائز کذا ذکره فی فتح الباری والصواب ان المراد بیان ان مع کل فریضة نفلا وینبغی ان یصلی بینهما نافلة لشرف الوقت وکثرة الثواب واما الاشکال بالمغرب فجوابه القول بالنسخ فیها وانما خصت من العموم ۱۲ اللمعات [3] **قوله** فلم یر بعضهم الصلوٰة قبل المغرب وهو قول ابی حنیفة قال التورپشتی انما ذهب ابوحنیفة الی کراهة النافلة قبل صلوٰة المغرب لحدیث بریدة الاسلمی ان النبی صلی الله علیه وسلم وابابکر رض وعمر رض لم یصلوها وما رواه غیره من الصحابة فهو منسوخ وعن ابن عمر قال ما رأیت احدا یصلیها علی عهد النبی صلعم فیه دلیل علی نسخ ما کان قبل رؤیته کذا فی اللمعات وتمامه فی فتح القدیر ۱۲ [4] **قوله** قال النووی قال ابوحنیفة تبطل صلوٰة الصبح بطلوع الشمس لانه دخل وقت النهی عن الصلوٰة بخلاف غروب الشمس والحدیث حجة علیه وجوابه ذکره صدر الشریعة فی شرح الوقایة فلیطالع ثم قال ابن الملک قیل معناه فقد ادرک وقتها فان لم یکن اهلا للصلوٰة ثم صار اهلا وقد بقی من الوقت قدر رکعة لزمته تلک الصلوٰة کذا فی المرقاة ۱۲

قوت المغتذی (بین کل اذانین صلوٰة) قال ابن سید الناس ای بین اذان واقامة تثنیة تغلیب کالعمرین والقمرین تخفیفا فالمذکر اخف من المؤنث۔

من الصبح ركعة قبل ان تطلع الشمس فقد ادرك الصبح ومن ادرك من العصر ركعة قبل ان تغرب الشمس فقد ادرك العصر **وفی** الباب عن عائشة **قال** ابو عيسى حديث ابی هريرة حديث حسن صحيح **وبه** يقول اصحابنا والشافعی واحمد واسحٰق ومعنى هذا الحديث عندهم لصاحب العذر مثل الرجل ينام عن الصلوٰة اوينساها فيستيقظ ويذكر عند طلوع الشمس وعند غروبها **باب** ما جاء فی الجمع بين الصلوتين **حدثنا** هناد نا ابو معاوية عن الاعمش عن حبيب بن ابی ثابت عن سعيد بن جُبَير **عن** ابن عباس قال جمع رسول الله صلی الله عليه وسلم بين الظهر والعصر وبين المغرب والعشاء بالمدينة من غير خوف ولا مَطَر قال فقيل لابن عباس ما اراد بذلك قال اراد ان لا تحرج امته **وفی** الباب عن ابی هريرة **قال** ابو عيسى حديث ابن عباس **قد** روی عنه من غير وجه رواه جابر بن زيد وسعيد بن جُبَير وعبد الله ابن شقيق العُقَيلی **و** قد روی عن ابن عباس عن النبی صلی الله عليه وسلم غير هذا **حدثنا** ابو سلمة يحيى بن خلف البصری نا المُعتَمِر بن سليمان عن ابيه عن حَنَش بن عكرمة **عن** ابن عباس عن النبی صلی الله عليه وسلم قال من جمع بين الصلوتين من غير عذر فقد اتی بابا من ابواب الكبائر **قال** ابو عيسى وحنش **هذا** هو ابو علی الرَّحَبی وهو حَنَش بن قيس وهو **ضعيف** عند اهل الحديث ضعفه احمد وغيره **والعمل** علی هذا عند اهل العلم ان لا يجمع بين الصلوتين الا فی السفر او بعَرَفة **ورخص** بعض اهل العلم من التابعين فی الجمع بين الصلوتين للمريض **وبه** يقول احمد واسحٰق

من الحافظ انه نقل جواب الطحاوی ولم ينقل رده واخذ ارباب التصنيف مسئلة الاصول كما ذكر شارح الوقاية وسنح لی جواب واذكره لمحض الدعوی ومادته كثيرة لا يسعه المقام الضيق فاقول ان الحديث فی حق الجماعة لا فی حق الاوقات فيكون المعنى من ادرك ركعة مع الامام فليضف اليها ركعة اخری وتكن الركعتان قبل الطلوع والغروب وزعم المجازلون ان المفهوم كون الركعة الثانية بعد الطلوع ولا ينافی رواية فليضف اليها ركعة اخری ولی فی هذا الجواب قرائن منها ان الحديث مروی فی ربعة مواضع بالفاظ متقاربة واتفقوا فی المواضع الثلثة علی انها فی حق المسبوق فيقال فی هذا الموضع ايضا انه فی حق المسبوق ومن تلك المواضع ما فی مسلم ص ۲۲۱ عن ابی هريرة من ادرك ركعة من الصلوٰة فقد ادرك الصلوٰة وفی مسلم فی بعض الطرق من ادرك ركعة من الصلوٰة مع الامام الخ فيكون نصا فی انه فی حق المسبوق وايضا جمع مسلم حديث الباب وحديث من ادرك ركعة من الصلوٰة مع الامام فی باب واحد فيدل علی ان مصداق الحديثين واحد ومن تلك المواضع ما فی ابی داؤد ص ۱۲۹ من ادرك الركعة فقد ادرك الصلوٰة ـ من ادرك الركوع وغمض البخاری فی سند حديث ابی داؤد فی جزء القراءة وقد اخرجه ابن خزيمة فعلم صحته عند ابن خزيمة ومن تلك المواضع ما فی النسائی من ادرك ركعة من الجمعة الخ فاقول ان حديث الباب ايضا فی حق المسبوق ولا اقول بان الحديث واحد واختلف الفاظ من الرواة بل اقول انه عليه السلام ذكر المسئلة مرارا وان قيل طالبا للنكات ما وجه تخصيص الصلوتين بالذكر فيقال لعل هذا حين وجوب الصلوتين وعلی رواية ابی هريرة تكون بواسطة وما ان يقال ان آخر الوقت اجماعا ليس الا لهاتين الصلوتين واما ان يقال ان آخر الوقت المعلوم عند الكل ليس الا لهاتين الصلوتين وبهذا اتضح وجه ذكر قبل ان تطلع الشمس وقبل ان تغرب وايضا يقال انه مثل حديث فضالة فی سنن ابی داؤد ص ۶۱ قال النبی صلی الله عليه وسلم حافظ علی البردين او العصرين وحملوه اهل التدريس علی زيادة الاهتمام وغيره وقال سيوطی انه من خصوصيته وليس عليه الا صلوٰة العصرين وبنا فی ما ذكرت من المراد ما فی فتح الباری من السنن الكبری من ادرك ركعة من الصبح قبل ان تطلع الشمس وركعة بعد ان تطلع الشمس فقد تمت صلوٰته فاقول ان هذا الباب من السنن الكبری موجود عندی وما وجدت فيه ما حكی الحافظ وذكر الشوكانی هذا الحديث من الفتح ولم يذكر السنن الكبری وقال فی بعض الروايات ولكن الانصاف ان الرواية ثابتة واقول قد سها الحافظ فی فهم مراد الحديث والحاصل ان الحديث فی مسئلة سنتی الفجر كما روی الترمذی ص ۵۷ من لم يصل ركعتی الفجر فليصليهما بعد ما تطلع الشمس وهذا الحديث ثابت عندی من ازيد من عشرين طريقا خمس فی مسند احمد وخمس فی سنن الدارقطنی وثلث فی سنن البيهقی واثنان فی صحيح سنن ابن حبان واثنان فی المستدرك وواحد فی طبقات الذهبی وواحد عند النسائی فی الكبری وعند الطحاوی ومدار الكل قتادة ثم عبر بعض الرواة وهم خمس من ادرك ركعة من صبح قبل ان تطلع الشمس وركعة بعدها والمراد من الركعة الصلوٰة وبصلوٰة قبل الطلوع هی المكتوبة والصلوٰة بعد الطلوع السنن وعبر بعض الرواة بالمراد الواضح فكان ما فی السنن الكبری متعلقا بالسنن بمراد ما ذكرت وزعم الحافظ لتعلقه بحديث الباب ولقد بلغ الحافظ المراد الصحيح فی التهذيب تحت ترجمة عزرة بن تميم وقال انه منفرد بهذا المتن واحال علی النسائی الكبری ولم ينبه علی هذا فی الفتح واجرا كل ما قلت علی كلام الحافظ موجودة بالدلائل والقرائن ورد العينی علی حديث الباب واخرج بعض الطرق مشتملا علی وجدان ركعة بعد الطلوع والغروب واقول ان هذا فتوی ابی هريرة وليس بمرفوع ولم يميز الحافظ العينی بين الموقوف والمرفوع والدليل علی انه فتوی ابی هريرة عبارة البيهقی فی السنن الكبری واقول ايضا ان ابن عباس راوی حديث الباب فی مسلم وفتواه ببطلان الصلوٰة لو طلعت الشمس بسند صحيح فی مسند ابی داؤد الطيالسی وخرجه فی النسائی ص ۹۸. ايضا الا ان القطعة المفيدة لنا ليست بمذكورة فيه. (**تتمة**) والجواب الذی ذكره الطحاوی ثم رده مذكور فی مدونة مالك عن ابن قاسم تلميذ مالك ويمكن نفاذ ذلك الجواب فی الجملة فان فخر الاسلام والسرخسی مختلفان فيمن طهرت او اسلم او بلغ بل يجب عليه الاداء فی الحال او بعد طلوع الشمس ويرد علی ما قال المجازيون فعله عليه السلام فی غزوة الخندق كما فی الصحيحين ويرد علی ما عند مسلم وفعله عليه السلام فی ليلة التعريس فبعد الفراغ من حديث الباب نحول مسئلة جواز عصر يومه عند الغروب اما الی الاجتهاد او الی الحديث السابق فی الترمذی من صلوٰة المنافق ولم يبق لحديث الباب التعلق بمسئلة العصر والفجر المتنازعتين فيهما **باب** ما جاء فی الجمع بين الصلوتين. اجمال مذهب مالك والشافعی واحمد جواز جمع الصلوتين وقتا باختلاف الروايات فی السفر والمطر والمرض ثم الجمع جمع تقديم وجمع تاخير وانكر البخاری جمع التقديم وعن ابی داؤد لم يصح حديث فی جمع التقديم ثم لجمع التقديم شروط منها ان ينوی الجمع قبل تسليم الصلوٰة الاولی ومنها ان لا يفصل بينها ولا يتطوع بينها ومنها الترتيب ويشترط فی جمع التاخير نية الجمع قبل فوت وقت يسع فيه لصلوٰة الاولی وقال ابو حنيفة واصحابه بالجمع فعلا او لجمع فعلا من تعبيری وكذلك فی البرهان فان تعبير الجمع الحقيقی والصوری يوهم الناظر القاصر واما تفصيل المسئلة فيأتی عن قريب واما حديث الباب فقال النووی انه جمع فی متن المدينة لعله لمرض واقول انه يخالف صراحة حديث الباب من غير خوف ولا مطر وكيف مرض كل القوم ثم قال النووی ذهب بعض القدماء الی الجمع الوقتی بدون سفر ومطر ومرض احيانا بشرط ان لا يعتاد واقول ان فی واقعة الباب جمع فعل باقرار الحافظ فی الفتح وكذلك قال ابو الشعثاء وتلميذه كما فی مسلم ص ۲۴۶ وفی النسائی قول ابن عباس بانه جمع فعلا. **قوله** وقد روی عن ابن عباس الخ لعله اشار الی ما فی مسلم ص ۲۴۶ عن ابن عباس ما يدل علی انها واقعة السفر ويدل حديث الباب علی انها واقعة المدينة ولم يتوجه احد من المحدثين الی انه اختلاط الراوی او غيره والحال ان الفاظ الحديثين متحدة متقاربة. **قوله** من جمع بين الصلوتين بدون عذر الخ لا يصح هذا حجة علی المجازيين وهذا اصح موقوفا علی ابن الخطاب رضی الله عنه. **قوله** حنش الخ حنش ثنان حنش بن ربيعة تلميذ علی رضی الله عنه وهو ثقة واما حنش هنا فهو حسين بن قيس وهو ضعيف وصحح الحاكم حديثه لكن تصحيح الحاكم وتضعيف ابن الجوزی لا يعتد به بدون موافقة احد من المحدثين وحسن ابن كثير فی تفسيره رواية حنش بن قيس الا انه ايضا متساهل فی حق الرواة **قوله** وبه يقول احمد الخ نسب الی احمد بن حنبل ما ذكر النووی عن بعض الشوافع ولعل المصنف لم يعتمد علی هذه فانه قال فی العلل الصغری ما تيت فی الترمذی برواية الا عمل به بعض العلماء الا حديث ابن عباس

قوت المغتذی (نا ابو سلمة يحيى بن خلف البصری نا المعتمر بن سليمان عن ابيه عن حنش عن عكرمة عن ابن عباس عن النبی صلی الله عليه وسلم قال من جمع بين الصلاتين من غير عذر فقد اتی بابا من ابواب الكبائر) هذا اورده ابن الجوزی بالموضوعات واعله بحنش وقال كذبه احمد وقد اخرجه الحاكم بالمستدرك وقال حنش ثقة سكن الكوفة واخرجه البيهقی بسنده وله شاهد موقوف علی عمر خرجه البيهقی واخرجه عن ابی موسٰی الاشعری واخرجه ابن ابی شيبة بمصنفه

وقال بعض اهل العلم يجمع بين الصلوٰتين فى المطر **وبه** يقول الشافعى واحمد واسحٰق ولم يرالشافعى للمريض ان يجمع بين الصلوٰتين **باب**[۱۲۷] ماجاء فى بدء الاذان[۱] **حدثنا**[۱۸۰] سعيد بن يحيى الاموى نا ابى نا محمد بن اسحٰق عن محمد بن ابراهيم التيمى عن محمد بن عبد الله بن زيد **عن** ابيه قال لما اصبحنا اتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبرته بالرؤيا فقال ان هذه لرؤيا حق فقم مع بلال فانه اندى وامد صوتا منك فالق عليه ما قيل لك ولينادِ بذلك قال فلما سمع عمر بن الخطاب نداء بلال بالصلوٰة خرج الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يجر ازاره وهو يقول يا رسول الله والذى بعثك بالحق لقد رأيت مثل الذى قال قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فلله الحمد فذلك اثبت **وفى** الباب عن ابن عمر **قال** ابو عيسى حديث عبد الله بن زيد حديث حسن صحيح **وقد** روى هذا الحديث ابراهيم بن سعد عن محمد بن اسحٰق اتم من هذا الحديث واطول ذكر فيه قصة الاذان مثنى مثنى والاقامة مرة مرة وعبد الله بن زيد هو ابن عبد ربه ويقال ابن عبد رب ولا نعرف له عن النبى صلى الله عليه وسلم شيئا يصح الا هذا الحديث الواحد فى الاذان **و**عبد الله بن زيد بن عاصم المازنى له احاديث عن النبى صلى الله عليه وسلم وهو عم عباد بن تميم **حدثنا**[۱۸۱] ابو بكر بن ابى النضر نا الحجاج بن محمد قال قال ابن جريج انا نافع **عن** ابن عمر قال كان المسلمون حين قدموا المدينة يجتمعون فيتحينون[۲] الصلوات وليس ينادى بها احد فتكلموا يوما فى ذلك فقال بعضهم اتخذوا ناقوسا مثل ناقوس النصارى وقال بعضهم اتخذوا قرنا مثل قرن اليهود قال فقال عمر اولا[۳] تبعثون رجلا ينادى بالصلوٰة قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بلال قم فناد بالصلوٰة[۴] **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح غريب من حديث ابن عمر **باب**[۱۲۸] ما جاء فى الترجيع فى الاذان **حدثنا**[۱۸۲] بشر بن معاذ نا ابراهيم بن عبد العزيز بن عبد الملك بن ابى محذورة قال اخبرنى ابى وجدى جميعا **عن** ابى محذورة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اقعده والقى عليه الاذان حرفا حرفا قال ابراهيم مثل اذاننا قال بشر فقلت له اعد على فوصف[۵] الاذان بالترجيع **قال** ابو عيسى حديث ابى محذورة فى الاذان حديث صحيح **وقد** روى عنه من غير وجه وعليه العمل بمكة وهو قول الشافعى **حدثنا**[۱۸۳] ابو موسىٰ محمد بن المثنى نا عفان نا همام عن عامر الاحول عن مكحول عن عبد الله بن محيريز **عن** ابى محذورة ان النبى صلى الله عليه وسلم علمه الاذان تسع عشرة

انه عليه السلام جمع بين الظهر والعصر بالمدينة الخ وحديث اذا شرب الخمر فاجلدوه وان عاد فى الرابعة فاقتلوه واقول ان الحديثين معمول بهما عندنا ونقول انه جمع فعلى. **قوله** للمريض الخ ما كان النبى صلى الله عليه وسلم مريضا لنفس حديث بلا خوف ولا مطر ولو سلم بتقدير المحال فهل كان المقتدون كلهم مريضين ايضا ولا يقبل العاقل هذا الاحتمال الا عرج المريض **باب** ما جاء فى بدء الاذان بدء الاذان فى المدينة وفى بعض الروايات الساقطة ان جبرئيل عليه السلام علمه عليه السلام الاذان فى ليلة الاسراء والاذان عندنا سنة ونسب وجوبه الى محمد رح واقول لعله ماخوذ مما قال محمد ان يقاتل الامام بقوم اجتمعوا على ترك الاذان ولا يخرج الوجوب من هذا فانه روى عنه مثل هذا فى اهل قرية اجتمعوا على ترك الختنة وعندى مدار القتال انه ترك شعار الاسلام ثم بين القتل والقتال بون بعيد وضعف استدلال النووى بهذا البون على قتل تارك الصلوٰة بحديث امرت ان اقاتل الناس الخ فان المذكور فى الحديث هو القتال لا القتل. **قوله** خرج عمر رض يجر ازاره فى بعض الروايات انه خرج عمر رض بعد عشرين يوما وظاهر حديث الباب انه خرج فى الحال وللحافظين فيه كلام طويل. **قوله** يا بلال قم فناد الخ اختار ابن حجران هذا النداء غير الاذان المعروف وذكر احتمال ان يكون هو الاذان المعروف ويقدر العبارة لكنه رجح الاول ورجح العينى الاحتمال الثانى ولهما كلام مطنب والمختار عندى مختار الحافظ بن حجر وسفى روايتين قويتين مرسلتين ان النداء الصلوٰة جامعة الصلوٰة جامعة كان فى زمان **باب** ما جاء فى الترجيع فى الاذان قال مالك والشافعى بالترجيع وعن احمد جواز الامرين ومختار

---

[۱] **قوله** الاذان فى اللغة الاعلام وفى الشرع اعلام بدخول وقت الصلوٰة بذكر مخصوص وهو مشروع للصلوٰة الخمس بالاجماع والمشهور ان شرعيته فى السنة الاولى من الهجرة وقيل فى الثانية ثم المشهور انه ثبت برؤيا عبد الله بن زيد بن ثعلبة بن عبد ربه وبرؤية عمر بن الخطاب وقد وقع فى الاوسط للطبرانى ان ابا بكر راى ايضا الاذان وفى الوسيط للغزالى انه رآه بضعة عشر رجلا وصرح بعضهم باربعة عشر وقال لى فظ ابن حجر لا يثبت شئ من ذلك الا لعبد الله بن زيد وقصة عمر جاءت فى بعض الطرق والصحيح انه ثبت اذا اوحى اليه صلعم بعد رؤيا عبد الله بن زيد وهو المراد بقوله صلعم بين ذكر عبد الله بن زيد رؤيا انها لرؤيا حق انشاء الله ترقبا منه صلعم نزول الوحى بذلك وقد وقع فيما رواه عبد الرزاق وابو داؤد فى المراسيل من طريق عبيد الليثى احد كبار التابعين ان عمر لما راى الاذان جاء يخبر النبى صلعم فقال صلعم قد سبقك بذلك الوحى وهذا اصح كذا ذكره الشيخ فى اللمعات شرح المشكوٰة والله تعالى اعلم ۱۲ [۲] **قوله** الناقوس الذى تضربه النصارى لاوقات صلوتهم خشبة كبيرة طويلة واخرى قصيرة واسمها الوبيل ۱۲ قاموس [۳] **قوله** اولا تبعثون الواو للعطف اى على مقدر اى اتقولون بموافقة اليهود والنصارى ولا تبعثون والهمزة لانكار الجملة الاولى ومقررة للثانية حثا وبعثا ۱۲ مرقاة [۴] **قوله** فناد بالصلوٰة اى بان الصلوٰة جامعة لما فى مرسل عند ابن سعد ان بلالا كان ينادى بقوله الصلوٰة جامعة ثم شرع الاذان وفى شرح المسلم عن القاضى انه ظاهره اعلام واخبار بحضور وقتها وليس على صفة الاذان الشرعى قال النووى هذا على الحق لما يؤذن بوجه التوفيق بين هذا وبين ما روى عن عبد الله بن زيد انه راى الاذان فى المنام وذلك بان يكون هذا فى مجلس آخر فيكون الواقع اولا الاعلام ثم رؤية عبد الله بن زيد فشرع النبى صلعم اما بالوحى او اجتهاد عند من يجوزه عليه وهو الجمهور وليس هو عملا بمجرد النوم وهذا مما لا شك فيه بلا خلاف والله اعلم ۱۲ على القارى طيبى [۵] **قوله** فوصف الاذان بالترجيع وقال ابن الملك الترجيع فى الشهادتين سنة عند الشافعى بهذا الحديث وعند ابى حنيفة ليس بسنة لاتفاق الروايات ان لا ترجيع فى اذان بلال وابن ام مكتوم الى ان توفيا ولنا الحديث بان تعليمه عليه السلام ابا محذورة الاذان عقيب اسلامه فاعاد عليه السلام كلمة الشهادة وكررها ليثبت فى قلبه فظن ابو محذورة انه من الاذان انتهى ذكره على فى المرقاة ۱۲

قوت المغتذى

(لما اصبحنا اتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبرته بالرؤيا فقال ان هذه الرؤيا لحق) قال قب رؤيا الانبياء وحى ومراها حق من جملة شرائع الدين ورؤيا غيرهم فى الدين ليست بشئ الا ان هذه من غيرهم استقرت من الدين لوجوه الاول انه قيل له صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بوحى النفد بانه كانت مما يتشوف اليها ويميل العمل بها فامر به حتى يقر عليها او ينهى عنها على قول بجواز اجتهاده على ان تبيين هذه السنة من مسائل القياس اولانه راى ان نظمها لا يستطيع الشيطان ولا يدخل فى جملة وسواس وخواطر مسترسلة وروى ان النبى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم راى الاذان ليلة الاسراء وسمعه ولم يؤذن له به عند فرض الصلوٰة حتى يبلغ الميقات وقوله صلى الله عليه وسلم نعم فذلك اثبت دليل على ترجيح احد احتمالين الثانى والثالث على الاول لانه كان الاقرار عليه اولا لوحى اه قال ابن سيد الناس وذكر ابو اسيد ان عمر لما راى الاذان نوما اتاه ليخبره صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وجاءه الوحى به فما راعه الا بلال يؤذن فقال صلى الله تعالى عليه وآله وسلم سبقك به الوحى قال فهذا معتضد لتاويل الاول (فانه اندى) اى احسن صوتا قال حج اى اقعد بمد واطالة (حديث عبد الله بن زيد حديث حسن صحيح) قال ابن سيد الناس عبد الله بن زيد اثنان من الانصار من بنى مازن لدون ابن عبد الله ذو خبر الاذان والآخر ابن عاصم له احاديث فى نحو الوضوء وصلوٰة الاستسقاء وقد نسب بعض المتقدمين لغلط اذ جعل خبر الاذان لابن عاصم (فيتحينون الصلوٰت) قال قع اى يقدرون حينها ليأتوا ليها فيه من الحين وقتادة منا افقال عمر اولا تبعثون رجلا ينادى بالصلوٰة) قال ابن سيد الناس ظاهره معارض للحديث الاول ويمكن الجمع بان نداء بلال لم يكن اذا شار به عمر على صورة اذان شرعى بل حد لمجرد علام بدخول وقت وانما استقر الاذان الشرعى بعده فلا يعارض بهذا رؤيا عمر بجواز وقوعها بعده وتيس بالعراكثر من مطلق النداء (ابو محذورة) اسمه سمرة بن معين قال ابن سيد الناس هذا ما اختارت وقال غيره اوس بن معين او ضمرة بن عمير

کلمۃ والاقامۃ سبع عشرۃ کلمۃ **قال** ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح وابو محذورۃ اسمہ سمرۃ بن معیر **وقد** ذھب بعض اھل العلم الی ھذا فی الاذان **وقد** روی عن ابی محذورۃ انہ کان یفرد الاقامۃ **باب**[۱۳] ما جاء فی افراد الاقامۃ **حدثنا**[۱۸۴] قتیبۃ نا عبد الوھاب الثقفی ویزید بن زریع عن خالد الحذاء عن ابی قلابۃ **عن** انس بن مالک قال امر بلال ان یشفع الاذان ویوتر الاقامۃ[۱] **وفی** الباب عن ابن عمر **قال** ابو عیسی حدیث انس حدیث حسن صحیح وھو قول بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین **وبہ** یقول مالک والشافعی واحمد واسحق **باب**[۱۴] ما جاء فی ان الاقامۃ مثنی مثنی **حدثنا**[۱۸۵] ابو سعید الاشج نا عقبۃ بن خالد عن ابن ابی لیلی عن عمرو بن مرۃ عن عبد الرحمن بن ابی لیلی **عن** عبد اللہ بن زید قال کان اذان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شفعا شفعا فی الاذان والاقامۃ **قال** ابو عیسی حدیث عبد اللہ بن زید رواہ وکیع عن الاعمش عن عمرو بن مرۃ عن عبد الرحمن بن ابی لیلی ان عبد اللہ بن زید رأی الاذان فی المنام **وقال** شعبۃ عن عمرو بن مرۃ عن عبد الرحمن بن ابی لیلی قال ثنا اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان عبد اللہ بن زید رأی الاذان فی المنام وھذا اصح من حدیث ابن ابی لیلی وعبد الرحمن بن ابی لیلی لم یسمع من عبد اللہ بن زید **قال** بعض اھل العلم الاذان مثنی مثنی والاقامۃ مثنی مثنی **وبہ** یقول سفیان الثوری وابن المبارک واھل الکوفۃ **باب**[۱۵] ما جاء فی الترسل فی الاذان **حدثنا**[۱۸۶] احمد بن الحسن نا المعلی بن اسد نا عبد المنعم وھو صاحب السقاء نا یحیی بن مسلم عن الحسن وعطاء **عن** جابر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لبلال یا بلال اذا اذنت فترسل فی اذانک واذا اقمت فاحدر واجعل بین اذانک واقامتک قدر ما یفرغ الاکل من اکلہ والشارب من شربہ والمعتصر اذا دخل لقضاء حاجتہ ولا تقوموا حتی ترونی **حدثنا**[۱۸۷] عبد بن حمید نا یونس بن محمد عن عبد المنعم نحوہ **قال** ابو عیسی حدیث جابر ھذا حدیث لا نعرفہ الا من ھذا الوجہ من حدیث عبد المنعم **وھو** اسناد مجھول **باب**[۱۶] ما جاء فی ادخال الاصبع الاذن عند الاذان **حدثنا**[۱۸۸] محمود بن غیلان **نا** عبد الرزاق نا سفین الثوری عن عون بن ابی جحیفۃ **عن** ابیہ قال رایت بلالا یؤذن ویدور ویتبع فاہ ھھنا وھھنا واصبعاہ فی اذنیہ ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

الحنابلۃ علی ما نقل ابن الجوزی فی کتابہ التحقیق ومذھب الاحناف عدم الترجیع وفی الصحاح ان اذان بلال خال عن الترجیع وکذلک اذان الملک المنزل من السماء وثبت الترجیع فی اذان ابی محذورۃ واما الاقامۃ ففی اقامۃ ابی محذورۃ التثنیۃ وفی اقامۃ بلال الافراد والتثنیۃ واما الروایات لساقطات ففیھا اختلاف وکلمات الاذان عند الشافعی تسعۃ عشر کلمۃ وعند مالک سبعۃ عشر کلمۃ فانہ لا یقول بتربیع اللہ اکبر وکذلک روی عن ابی یوسف فی الدر المختار وعند ابی حنیفۃ خمسۃ عشر کلمۃ واما کلمات الاقامۃ فعند ابی حنیفۃ سبعۃ عشر کلمۃ وعند الشافعی احدی عشر کلمۃ وعند مالک عشر کلمات فانہ قال بافراد قد قامت الصلوۃ ثم اما نور سکون اواخر الکلمات وعن المبرد اللہ اکبر اللہ اکبر بفتح راء اللہ اکبر ولکن الروایۃ لا یساعدہ ثم علی کل کلمۃ اذان وقف الا ان اللہ اکبر مرتین بمنزلۃ کلمۃ وھذا الوقف ترسل وفی الاقامۃ لوقف علی کل کلمتین ویسمی ھذا حدرا فی الاقامۃ ثم ان ترسل فی الاقامۃ او حدر فی الاذان ففی اکثر کتبنا لا یعیدہ ولا یعیدھا وفی قاضی خان اعادتھما وان رجع الحنفی فی الاذان ففی البحر انہ مباح لیس بسنۃ ولا مکروہ وعلیہ الاعتماد وقال صاحب النھر بالکراھۃ تنزیھا فلا بد من التاویل فی کلام النھر بحملہ علی انہ مفضول مثل التاویل فی کراھۃ صوم عاشوراء منفردا فی الدر المختار فان کل ما ذکر محمول علی انہ مفضول واستمر الترجیع بمکۃ الی عھد الشافعی وکان السلف یشھدون موسم الحج کل سنۃ ولم ینکر احد فلا یقال بالکراھۃ واما ایتار الاقامۃ فلم یجئ تصریح جوازہ فی کتبنا ولا بد من القول بجوازہ وفی مواھب الرحمن انہ علیہ کان ففی الجملۃ لا بد من القول بثبوت الترجیع وعدمہ وکذلک فی افراد الاقامۃ وتثنیتھما ویتکلم فی الرجحان ثم قال ارباب اللہ لیس اخذ ابو حنیفۃ باذان بلال واقامۃ ابی محذورۃ ولکن المؤثر تعبیرا اما فی الھدایۃ بان ماخوذ ابی حنیفۃ اذان الملک النازل من السماء واقامتہ واما ما فی ابی داؤد من ایتار اقامۃ الملک النازل من السماء فیقال ان تلک الروایۃ اختصار او احالۃ علی کلمات الاذان فان الکلمات مشترکۃ فیمکن انہ قرأ فرادی وقال اجعلھا کالاذان کما فی مسلم اجابۃ عمر الاذان فانھا مرویۃ افرادا ویقول الکل بانہ اختصار واما حدیث الباب من الترجیع فاجاب عنہ الطحاوی بان ابا محذورۃ لم یرفع صوتہ بالشھادتین علی ما ینبغی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فامرہ ثانیا ارفع بھما صوتک وقال صاحب الھدایۃ ان التکرار بالشھادتین کان للتعلیم وقال ابن الجوزی فی التحقیق ان اھل مکۃ کانوا حدیثی العھد بالاسلام فامرہ علیہ السلام بالترجیع لیرسخ الشھادۃ فی قلوبھم فالترجیع کان عارضیا والاشبہ ما قال ابن الجوزی فان الحق ثبوت الترجیع ووجہ الرجحان لنا فی عدم الترجیع ان بلالا استمر امرہ بین یدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعدم الترجیع قبل تعلیمہ علیہ السلام الاذان ابا محذورۃ وبعدہ وفی تحقیق ابن الجوزی تواتر عدم الترجیع واما الاقامۃ فتصدی الشافعیۃ الی نفی التثنیۃ فی اقامۃ بلال ولکن النفی غیر ممکن ومذھبنا ثابت بدون ریب کما فی الآثار للزیلعی ونقل ابن الھمام تواتر التثنیۃ عن الطحاوی وابن الجوزی ولم اجدہ عنھما نعم ادعی ابن الجوزی تواتر عدم الترجیع **باب** ما جاء فی افراد الاقامۃ ھذا الباب للحجازیین. **قولہ** امر بلال الخ قال الاحناف من الآمر قال الحافظ فی الفتح ان الآمر ھو النبی صلی اللہ علیہ وسلم واتی بروایۃ علی ھذہ الدعوی وقد وجدت الروایۃ فی علل ابی حاتم وانکرھا ابو حاتم. **قولہ** یشفع الاذان الخ استدل المالکیۃ بھذا علی ان اللہ اکبر مرتین ونقول ان اربع مرات منزلۃ المرتین عندنا ایضا کما قال ابو یوسف لمالک بن انس **قولہ** یوتر الاقامۃ قال الاحناف انہ ایتار فی الصوت وبہ نفھم ما فی الصحیحین الا الاقامۃ وما توجہ الیہ واقول ان الا الاقامۃ لیس باستثناء عن الافراد والتشفیع بل بیان الاقامۃ مثل الاذان الا ان فیھا زیادۃ قد قامت الصلوۃ **اطلاع** فی مصنف ابی شیبۃ اللہ اکبر ثلاثا عن ابن عمر وکنت ازعم سھوا لکاتب حتی وجدت مثلہ فی مؤطا محمد ص ۸۶ عن ابن عمر رضی اللہ تعالی عنھما. **باب** ما جاء فی ان الاقامۃ مثنی مثنی. ھذا الباب للعراقیین واجاب الحجازیون بان لفظ الاقامۃ لیس بداخل تحت الشفعیۃ وردہ تقی الدین بما فی الحدیث ان الاقامۃ سبعۃ عشر کلمۃ **قولہ** وعبد الرحمن بن ابی لیلی قیل لم یسمع عبد الرحمن عن عبد اللہ بن زید واجاب الزیلعی عن ھذا وایضا صحح ابن دقیق العید حدیث الباب واقول قد رأی عبد الرحمن مائۃ وعشرین صحابیا وفی بیوع الدارقطنی ان عبد اللہ بن زید عاش الی عھد ذی النورین وان عبد الرحمن وجد عھدہ رضی اللہ عنہ **باب** ما جاء فی ادخال الاصبع الاذن فی الاذان یدخل الاصبعین فی الاذنین لیرتفع الصوت واذان الباب کان فی منی وفی کتب الفقہ انہ اذا اذن فی المیذنۃ یخرج فاہ الی الطرفین ولا یحول صدرہ عن القبلۃ **قولہ** بطحاء ھذہ ھو محصب مکۃ وخیف منی

۱؎ قولہ امر بلال الخ فیہ حجۃ للشافعی رح وروی ابن ابی شیبۃ بسند رجالہ رجال الصحیحین ان عبد اللہ بن زید الانصاری جاء الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ رایت فی المنام کان رجلا قام وعلیہ بردان اخضران فقام علی حائط فاذن مثنی مثنی واقام مثنی مثنی وقال الطحاوی فاذن مثنی واقام مثنی والجواب عن الامر بالایتار بانہ من باب الاختصار فی بعض الاحوال تعلیما للجواز لا لیستمر سنۃ بدلیل ما روی الطحاوی وابن جوزی ان بلالا کان یثنی الاقامۃ الی ان مات کذا فی البرہان شرح مواھب الرحمن ۱۲ **۲؎ قولہ** فترسل الرسل بکسر الراء وسکون السین والتؤدۃ والترسل طلبہ وقولہ فاحدر بلفظ الامر من باب نصر والحدر الاسراع و لام للندب ۱۲ لمعات۔

۳؎ قولہ ویدور ای عند الحیعلتین وفی البرہان ولیستدیر بھما فی صومعۃ اذا لم یستطع التبلیغ بتحویل وجھہ یمینا وشمالا مع ثبات قدمیہ مکانھما بان کانت متسعۃ لما فی الترمذی رایت بلالا یؤذن ویدور الحدیث انتھی وسمعت من شیخنا ومولانا المرحوم محمد اسحاق رح یقول بان یستدیر المؤذن بحیث لا ینحرف صدرہ عن مواجھۃ القبلۃ ۱۲

قوت المغتذی

اذا اذنت فترسل ای اترک العجلۃ مع الابانۃ واذا اقمت فاحدر بحاء فضم وکسر دال فراء ودری بنقط دال فمیم ای اسرع معاد والمعتصر ای الداخل لقضاء حاجۃ واصل الاعتصار استخراج العنبۃ

فی قبة له حمراء اراه قال من ادم فخرج بلال بین یدیه بالعنزة فرکزها بالبطحاء فصلی الیها رسول الله صلی الله علیه وسلم یمر بین یدیه الکلب والحمار وعلیه حلة حمراء
کانی انظر الی بریق ساقیه قال سفیان نراه حبرة **قال** ابوعیسی حدیث ابی جحیفة حدیث حسن صحیح **وعلیه** العمل عند اهل العلم یستحبون ان یدخل المؤذن
اصبعیه فی اذنیه فی الاذان **وقال** بعض اهل العلم فی الاقامة ایضا یدخل اصبعیه فی اذنیه وهو قول الاوزاعی وابوجحیفة اسمه وهب السوائی **باب**[١٤٢] ما جاء
فی التثویب فی الفجر **حدثنا**[١٨٩] احمد بن منیع نا ابواحمد الزبیری نا ابواسرائیل عن الحکم عن عبدالرحمن بن ابی لیلی **عن** بلال قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم
لا تثوبن فی شیء من الصلوات الا فی صلوة الفجر **وفی** الباب عن ابی محذورة **قال** ابوعیسی حدیث بلال لا نعرفه الا من حدیث ابی اسرائیل الملائی وابواسرائیل لم یسمع
هذا الحدیث من الحکم بن عتیبة قال انما رواه عن الحسن بن عمارة عن الحکم بن عتیبة وابواسرائیل اسمه اسمعیل بن ابی اسحق **ولیس** بذلک القوی عند اهل الحدیث
وقد اختلف اهل العلم فی تفسیر التثویب **فقال** بعضهم التثویب ان یقول فی اذان الفجر الصلوة خیر من النوم وهو قول ابن المبارک واحمد **وقال** اسحق فی التثویب
غیر هذا قال هو شیء احدثه الناس بعد النبی صلی الله علیه وسلم اذا اذن المؤذن فاستبطأ القوم قال بین الاذان والاقامة قد قامت الصلوة حی علی الفلاح **وهذا** الذی
قال اسحق هو التثویب الذی کرهه اهل العلم **والذی** احدثوه بعد النبی صلی الله علیه وسلم والذی فسر ابن المبارک واحمد ان التثویب ان یقول المؤذن فی صلوة الفجر الصلوة
خیر من النوم **فهو** قول صحیح یقال له التثویب ایضا **وهو** الذی اختاره اهل العلم وراوه **وروی** عن عبدالله بن عمر انه کان یقول فی صلوة الفجر الصلوة خیر من النوم
وروی عن مجاهد قال دخلت مع عبدالله بن عمر مسجدا وقد اذن فیه ونحن نرید ان نصلی فیه فثوب المؤذن فخرج عبدالله بن عمر من المسجد وقال اخرج بنا من عند
هذا المبتدع ولم یصل فیه **وانما** کره عبدالله بن عمر التثویب الذی احدثه الناس بعد **باب**[١٤٣] ما جاء ان من اذن فهو یقیم **حدثنا**[١٩٠] هناد نا عبدة ویعلی عن عبدالرحمن
بن زیاد بن انعم عن زیاد بن نعیم الحضرمی **عن** زیاد بن الحارث الصدائی قال امرنی رسول الله صلی الله علیه وسلم ان اؤذن فی صلوة الفجر فاذنت فاراد بلال ان
یقیم فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان اخا صداء قد اذن ومن اذن فهو یقیم **وفی** الباب عن ابن عمر **قال** ابوعیسی حدیث زیاد انما نعرفه من حدیث
الافریقی والافریقی **هو** ضعیف عند اهل الحدیث ضعفه یحیی بن سعید القطان وغیره **قال** احمد لا اکتب حدیث الافریقی **قال** رایت محمد بن اسمعیل یقوی
امره ویقول هو مقارب الحدیث **والعمل** علی هذا عند اکثر اهل العلم من اذن فهو یقیم **باب**[١٤٤] ما جاء فی کراهیة الاذان بغیر وضوء **حدثنا**[١٩١] علی بن حجر نا الولید بن
مسلم عن معاویة بن یحیی عن الزهری عن ابی هریرة **عن** النبی صلی الله علیه وسلم قال لا یؤذن الا متوضئ **حدثنا**[١٩٢] یحیی بن موسی نا عبدالله بن وهب عن
یونس **عن** ابن شهاب قال قال ابوهریرة لا ینادی بالصلوة الا متوضئ **قال** ابوعیسی وهذا اصح من الحدیث الاول **وحدیث** ابی هریرة لم یرفعه ابن وهب
وهو اصح من حدیث الولید بن مسلم والزهری لم یسمع من ابی هریرة **واختلف** اهل العلم فی الاذان علی غیر وضوء **فکرهه** بعض اهل العلم وبه یقول الشافعی
واسحق **ورخص** فی ذلک بعض اهل العلم وبه یقول سفیان وابن المبارک واحمد **باب**[١٤٥] ما جاء ان الامام احق بالاقامة **حدثنا**[١٩٣] یحیی بن موسی نا
عبدالرزاق نا اسرائیل اخبرنی سماک بن حرب **سمع** جابر بن سمرة یقول کان مؤذن رسول الله صلی الله علیه وسلم یمهل فلا یقیم حتی اذا رای رسول الله صلی الله

کانہ **قوله** حلة حمراء حلة ازار ورداء والازار من جنس و حدوا ما لبس الثوب الاحمر للرجال فصنف الشرنبلالی رسالة فی ہذا فیہ نسعة اقوال فقیل ان الاحمر القانی یستحب لبسہ و
وقیل انہ حرام واقوی ان المعصفر والمزعفر مکروہ تحریما واما الاحمر القانی فیکرہ تنزیہا واما ما فیہ خطوط حمراء فلبسہ جائز ویمکن اعدادہ ما استحبابہ واما الحلة الحمراء المذکورة فی حدیث الباب فقال ابن
القیم ان فیہا خطوطا حمراء والقرینة علی ہذا لفظ الحبرة فانہا ذات جداول حمراء تجلب من یمن ولان فی سنن ابی داود ان عبداللہ بن عمرو شہد النبی صلی اللہ علیہ وسلم لابسا الثوب الاحمر القانی فنہاہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاحرقہ عبداللہ وقد ذکروا تحویل الوجہ یمنة ویسرة فی الاقامة ایضا **باب** التثویب فی الفجر التثویب ہو الاعلام بعد الاعلام من الثوب وکان العرب
یحرکون الثوب معلقا علی خشبة قائما علی موضع مرتفع حین خوف الغنیم ثم التثویب اثنان احدہما زیادة "الصلوة خیر من النوم" فی اذان الفجر وہو ثابت مرفوعا وقول "حی علی الصلوة" بعد
الاذان قبل الاقامة وتعرض لہ محمد فی المؤطا وکذا فی التخریج خلافنا لما فی الدر ورد المحتار والثانی حدث فی عہد التابعین وعن ابی یوسف جوازہ للامام کما ثبت نداء بلال النبی صلی اللہ علیہ
وسلم **باب** ما جاء ان من اذن فہو یقیم فی کتبنا ان الاولی ان یقیم المؤذن وجاز لغیرہ لو لم یشق علی المؤذن فوجہ الاولویة ان المؤذن احرز ثواب الاذان الموعود فینبغی لہ ثواب الاقامة
عندنا فی کتب الشافعیة ان من حق مؤذن فصار لا مرضیة وقد صح کثیر من الاحادیث فی فضل الاذان **قوله** زیاد بن الحارث فی معانی الآثار عبداللہ بن حارث وقال الحافظ فی الاصابة
ما وجدت عبداللہ فی غیر کتاب الطحاوی ثم تتبعت نسخ معانی الآثار کیف یکون من سہو الکاتب فوجدت عندہ نسخ علی ہذا النمط فسکت الحافظ والظاہر انہ من سہو الناسخین والواقع انہ زیاد
بن الحارث المذکور فی الاحادیث وتعنہ **قوله** مقارب الحدیث تکلم المحدثون فی ان لفظ مقارب الحدیث لفظ توثیق او تلیین وقد قلت انہ لفظ توثیق کما صرح بہ ابن تیمیة باتہ یقوی امرہ فی علل ابی حاتم کثیرا
ما یوجد لفظ قلت علی ہذا بعد فی حق الرواة وقال الحافظ قال شیخ العراقی انہ باضافة یدل علی التکلم وانہ لفظ التوثیق وکنت متثبتا علی قول شیخی العراقی حتی ان وجدت انہ باضافة یدل علی مدل
وعدل قشب لواب محبس تبع ویکون المعنی "فلاں شخص جس جگہ کے قابل ہے". فعرفت انہ لفظ التلیین وما خذ ہذا المحاورة اہل یمن **باب** کراہیة الاذان بغیر الوضوء المشہور
فی مذہبنا اعادة اذان محدث بالحدث الاکبر ویجوز اذان المحدث بالحدث الاصغر فیکرہ اقامتہ وعن ابی حنیفة کرہ اذان غیر متوضئ کما فی الہدایة ص ۷۴ وہذہ الروایة تحفظ لان الحدیث
ساعدہا فی التخریج عن وائل بن حجر بسند صحیح یؤذن الا وہو طاہر قائم وقال الحافظ انہ معلول لان عبدالجبار بن وائل لیس لہ سماع عن ابیہ وسأذکر سماعہ فی باب الجہر بآمین **باب** ما

سله **قوله** من ادم بفتحتین
ای من جلد کذا فی المجمع **قوله** بالعنزة ہی رمح بین العصا والرمح فیہ زج کذا فی القاموس وزج زبان عنزہ **قوله** بالبطحاء ہی فی اللغة مسیل واسع فیہ دقاق الحصا صار علما للمسیل الذی ینتہی الیہ السیل
من وادی منی الموضع الذی یسمی محصبا ایضا کذا فی المرقاة ۱۲ سله **قوله** حلة ہی بضم الحاء ازار ورداء ولا یسمی حلة حتی تکون ثوبین حمراء ای فیہا خطوط حمر ولعلہا کانت من البرود الیمانیة کذا
قالہ علی القاری ویؤیدہ قول سفیان نراہ برة لان الحبرة علی ما فی القاموس والمجمع ہی ضرب من برود الیمن موشی مخطط ۱۲
سله **قوله** الصدائی بضم الصاد منسوب الی صداء ممدود او ہو حی من الیمن قالہ ابن ملک ۱۲ مرقاة سله **قوله** من اذن فہو یقیم فیکرہ ان یقیم غیرہ وبہ قال الشافعی وعند ابی حنیفة
لا یکرہ لما روی ان ابن ام مکتوم ربما کان یؤذن ویقیم بلال وربما کان عکسہ والحدیث محمول علی ما اذا لحقہ الوحشة بإقامة غیرہ قالہ ابن الملک ۱۲ مرقاة سله **قوله** ہذا عند الحنفیة محمول علی
الاستحباب واللہ تعالی اعلم بالصواب ۱۲ سله **قوله** احق بالاقامة الغرض ان لا تقام الصلوة قبل حضور الامام واما الاذان فیجوز قبل حضورہ ۱۲ التقریر

عليه وسلم قد خرج اقام الصلوٰة حين يراه **وقال** ابو عيسى حديث جابر بن سمرة حديث حسن وحديث سماك لا نعرفه الا من هذا الوجه وهكذا **قال** بعض اهل العلم ان المؤذن املك بالاذان والامام املك بالاقامة **باب** ما جاء في الاذان بالليل **حدثنا** قتيبة ثنا الليث عن ابن شهاب عن سالم **عن** ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان بلالا يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى تسمعوا تاذين ابن ام مكتوم **قال** ابو عيسى وفي الباب عن ابن مسعود وعائشة وانيسة وانس وابي ذر وسمرة **قال** ابو عيسى حديث ابن عمر حديث حسن صحيح **وقد** اختلف اهل العلم في الاذان بالليل **فقال** بعض اهل العلم اذا اذن المؤذن بالليل اجزأه ولا يعيد **وهو** قول مالك وابن المبارك والشافعي واحمد واسحق **وقال** بعض اهل العلم اذا اذن بالليل اعاد **وبه** يقول سفيان الثوري **وروى** حماد بن سلمة عن ايوب عن نافع عن ابن عمر ان بلالا اذن بليل فامره النبي صلى الله عليه وسلم ان ينادي ان العبد نام **قال** ابو عيسى هذا حديث غير محفوظ **والصحيح** ما روى عبيد الله بن عمر وغيره عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان بلالا يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى يؤذن ابن ام مكتوم **وروى** عبد العزيز بن ابي رواد عن نافع ان مؤذنا لعمر اذن بليل فامره عمر ان يعيد الاذان **وهذا** لا يصح لانه عن نافع عن عمر منقطع ولعل حماد بن سلمة اراد هذا الحديث **والصحيح** رواية عبيد الله بن عمر وغير واحد عن نافع عن ابن عمر والزهري عن سالم عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان بلالا يؤذن بليل **قال** ابو عيسى ولو كان حديث حماد صحيحا لم يكن لهذا الحديث معنى اذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان بلالا يؤذن بليل فانما امرهم فيما يستقبل فقال ان بلالا يؤذن بليل ولو انه امره باعادة الاذان حين اذن قبل طلوع الفجر لم يقل ان بلالا يؤذن بليل **قال** علي بن المديني حديث حماد بن سلمة عن ايوب عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم **هو** غير محفوظ واخطأ فيه حماد بن سلمة **باب** ما جاء في كراهية الخروج من المسجد بعد الاذان **حدثنا** هناد ثنا وكيع عن سفيان عن ابراهيم بن مهاجر **عن** ابي الشعثاء قال خرج رجل من المسجد بعد ما اذن فيه بالعصر فقال ابو هريرة اما هذا فقد عصى ابا القاسم صلى الله عليه وسلم **قال** ابو عيسى وفي الباب عن عثمان حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح وعلى هذا العمل عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم ان لا يخرج احد من المسجد بعد الاذان الا من عذر ان يكون على

جاء ان الامام احق بالاقامة اي لا يقام الا عند خروج الامام ولخروج يكون بالقيام ان كان في الصف وبدخوله المسجد لو كان خارجه واما الاذان فالاحق به المؤذن ولو ذن بلا انتظار امام **باب** ماجاء في الاذان بالليل قال الحجازيون بجواز الاذان بالليل للفجر ثم قال النووي يجوز التقديم الى نصف الليل وقال غيره بتقديره الى سدس الليل الآخر وصححه تقي الدين السبكي الشافعي في شرح المنهاج ثم اختلفوا في اعادته بعد طلوع الفجر قال تقي الدين السبكي بوجوب الاعادة وادعى المؤلف توارث الاذنين من السلف في المدينة وفي كتبنا ان ابا يوسف وقع مناظرة مع مالك في هذه المسئلة فافتى ابو يوسف بجواز الاذان قبل الفجر حين رجع من المدينة وعند الطرفين لو اذن بالليل يعيده. **قوله** ان بلالا يؤذن بليل الخ مفهوم حديث الباب ان اذان بلال كان في الليل واذان ابن ام مكتوم بعد طلوع الفجر ومفهوم حديث صحيح ابن خزيمة عكسه واجيب بما في فتح الباري بان الامرين في زمانين فانه كان بلال يؤذن بعد الفجر ثم لحق بصره شيء فاخذ يقدم الاذان ويؤخره من الوقت وكان ابن ام مكتوم لا يؤذن الا باطلاع الناس فانتقل اذان بلال الى الليل واذان ابن ام مكتوم الى الفجر وقيل ان في صحيح ابن خزيمة قلبا وفي معاني الآثار ص ۸۴ فان في بصره شيئا وفي بعض الروايات ان في بصره سوءا وفي السنن الكبرى قالت عائشة رض ان ما روى ابن عمر رض ان بلال كان يؤذن بليل غير صحيح مع ان رواية اذان بلال بليل عنها موجودة في البخاري وفي عين الاصابة للسيوطي مثل ما في السنن الكبرى فلابد من ثبوت تلك الرواية عن عائشة رض ووجه التوفيق ان اذان بلال كان قريب الفجر كما في معاني الآثار ص ۸۵ ان فصل ما بين اذان بلال واذان ابن ام مكتوم قدر ما يصعد ابن ام مكتوم وينزل بسند قوي وفي سنده علي بن معبد بن نوح وهو ثقة وهو غير علي بن معبد بن شداد راوي الجامع الكبير وشيخ البخاري واشكل على النووي هذا الفصل القصير وقال كان بلال يؤذن ثم يقعد على المنارة ثم ينزل فيصعد ابن ام مكتوم فيؤذن واجيب عن حديث الباب من جانب الاحناف بان التكرار كان للتسحير كما في كتاب الحج وهو المتبادر من الفاظ الصحيحين ليرجع قائمكم وينتبه نائمكم ولا زم ان يكون التكرار في رمضان وصرح الحافظ عبد الملك بن قطان المغربي الفاسي الشافعي والحافظ تقي الدين بن دقيق العيد بان التكرار كان في رمضان وفي شرعة الاسلام استحباب الاذان للتسحير في رمضان والكتاب معتبر لان المصنف هو شيخ صاحب الهداية وايضا اقول ان التكرار لم يكن مستمرا في سنة كلها وفي هذه الدعوى مادة كثيرة في معاني الآثار والزيلعي وروايات أخر عندي ولعله كان حين كان تحريم الطعام في رمضان بفعل اختياري يدل على هذا ان التحريم بفعل اختياري ما في معاني الآثار ص ۳۰۳ عن نافع عن ابن عمر عن حفصة بسند قوي من النبي صلى الله عليه وسلم يصلي ركعتين بعد اذان الفجر ثم يذهب يحرم الطعام وكان لا يؤذن حتى يصبح ولنا في ابتداء الصوم قولان قيل من ابتداء طلوع الفجر وقيل من حين انتشار الصبح وقال الآخرون ان حكم الاكل الى ما بعد الصبح منسوخ وحملوا فعل ابي بكر الصديق حين كان يأكل فاخبر بطلوع الفجر فقال اغلق الباب على النسخ وفي فتح الباري روايات موقوفة ومرفوعة دالة على ختم السحر بالفعل الاختياري **قوله** ان مؤذنا لعمر رض اسم هذا المؤذن مسروح وغرض الترمذي تضعيف الحديث واخرج الحافظ الحديث الدال على ان الواقعة وقعت لبلال رض ايضا بست طرق كلها ضعاف ثم قال الحافظ ان تعدد الطرق دال على ان لها اصلا. **قوله** لحديث بلال معنى الخ هذا اعتراض الترمذي معنوي والجواب ان قول ان بلالا يؤذن بليل الخ في الزمان الذي كان فيه تكرار الاذان واما قول الا ان العبد قد نام الخ في الزمان الذي لم يكن فيه تكرار الاذان واما قول علي بن المديني فنقول له ما قال الحافظ من ان تعدد الطرق دال على ان لهذا اصلا. **باب** كراهية الخروج من المسجد بعد الاذان يكره الخروج بعد الاذان تحريما لمن كان داخل المسجد وهذا الحكم مقتصر على من كان داخل المسجد وكذلك حكم كراهة الجماعة الثانية وهذا دال على

سـ۱ـه قوله يؤذن بليل استدل به مالك والشافعي واحمد وابو يوسف وقالوا بجواز الاذان بفجر وحده قبل وقته في النصف الاخير من الليل قلت قال ذلك في رمضان فقط تسحيرا وترجيعا لا يستمر في العام كله لقوله صلى الله عليه وسلم لبلال لا تؤذن حتى تستبين لك الفجر هكذا ومد يده عرضا رواه ابو داؤد واعله البيهقي بالانقطاع وهو غير مضر عندنا ثم روى هو باسناد كل رجاله ثقات انه صلعم قال يا بلال لا تؤذن حتى يطلع الفجر ۱۲ برهان **سـ۲ـه قوله** هذا فقد عصى ابا القاسم قال الطيبي اما للتفصيل يقتضي شيئين فصاعدا والمعنى اما من ثبت في المسجد واقام الصلوٰة فيه فقد اطاع ابا القاسم واما هذا فقد عصى قال القاري رواه احمد وزاد ثم قال امرنا رسول الله صلعم اذا كنتم في المسجد فنودي بالصلوٰة فلا يخرج احدكم حتى يصلي واسناده صحيح ۱۲ ق س الشيخ عبد الحق في لمعات وقد جاء في هذا الباب احاديث متعددة منها قال صلعم من ادركه الاذان في المسجد ثم خرج لم يخرج لحاجة وهو لا يريد الرجعة فهو منافق رواه ابن ماجة واخرج ابو داؤد في المراسيل عن سعيد بن المسيب ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يخرج من المسجد احد بعد النداء الا منافق الا احد اخرجته حاجة وهو يريد الرجوع ومراسيل ابن المسيب مقبولة بالاتفاق ثم هذا النهي مقيد عندنا بما اذا لم ينتظم به امر جماعة فاذا انتظم لم يكره لانه تكميل معنى وترك صورة وان كان قد صلى قبل ففي الظهر والعشاء لا بأس بان يخرج لانه اجاب داعي الله مرة الا اذا اخذ المؤذن في الاقامة لانه يتهم بمخالفة الجماعة وفي العصر والمغرب والفجر يخرج لكراهة النفل بعدها وما ورد في حديث صحيح اخرجه الدارقطني عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا صليت في اهلك ثم ادركت الصلوٰة فصلها الا الفجر والمغرب انتهى كلام الشيخ مع اختصار وتغير يسير ۱۲

قوت المغتذي (خرج رجل من المسجد بعد ما اذن فيه العصر فقال ابو هريرة اما هذا فقد عصى ابا القاسم) قال ابن سيد الناس ذكر بعضهم ان هذا موقوف وقال ابن عمر هو مسند عندهم وقال لا تختلفوا في هذا وذلك انهما مسندان مرفوعان في هذا وقول ابي هريرة ومن لم يجب اي الدعوة فقد عصى الله ورسوله قلت يفيد هذا بكونه على طهارة والامام ثقة ولا ابو عبيد

غیر وضوء او امر لابُدَّ منه **و** یُروی عن ابراهیم النخعی انه قال یخرج مالم یاخذ المؤذن فی الاقامة **قال** ابو عیسیٰ هذا عندنا لمن له عذر فی الخروج منه و ابو الشَّعثاء اسمه سلیم بن الاسود وهو والد اشعث بن ابی الشعثاء وقد روی اشعث بن ابی الشعثاء هذا الحدیث عن ابیه **باب**[۱] ما جاء فی الاذان فی السفر **حدثنا**[۱۹۶] محمود بن غیلان نا وکیع عن سفیان عن خالد الحذآء عن ابی قلابة **عن** مالک بن الحویرث قال قدمت علی رسول الله صلی الله علیه وسلم انا وابن عم لی فقال لنا اذا سافرتما فاذنا واقیما ولیؤمکما اکبرکما **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح والعمل علیه عند اکثر اهل العلم اختار والاذان فی السفر **وقال** بعضهم تجزی الاقامة انما الاذان علی من یرید ان یجمع الناس **و** القول الاول اصح **وبه** یقول احمد و اسحٰق **باب**[۱۵۰] ما جاء فی فضل الاذان **حدثنا**[۱۹۷] محمد بن حُمَید الرازی ثنا ابو تُمَیلة نا ابو حمزة عن جابر عن مجاهد **عن** ابن عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم قال من اذّن سبع سنین مُحتسبًا کتبت له براءة من النار **قال** ابو عیسی **وفی** الباب عن ابن مسعود وثوبان ومُعاویة و انس و ابی هُریرة و ابی سعید وحدیث ابن عباس حدیث غریب و ابو تمیلة اسمه یحیی بن واضح و ابو حمزة السکری اسمه محمد بن میمون وجابر بن یزید الجُعفی ضعفوه ترکه یحیی بن سعید و عبد الرحمٰن بن مَهدی **قال** ابو عیسی سمعت الجارود یقول سمعت وکیعا یقول لولا جابر الجعفی لکان اهل الکوفة بغیر حدیث ولولا حمّاد لکان اهل الکوفة بغیر فقه **باب**[۱۵۱] ما جاء ان الامام ضامن والمؤذن مؤتمن **حدثنا**[۱۹۸] هناد نا ابو الاحوص و ابو معاویة عن الاعمش عن ابی صالح **عن** ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم الامام ضامن و المؤذن مؤتمن اللهم ارشد الائمة واغفر للمؤذنین **قال** ابو عیسیٰ و فی الباب عن عائشة وسهل بن سعد وعقبة بن عامر

ن الحکم قد یختلف مع اتحاد الغرض ویصلح ہذا نظرا علی ابن تیمیة فانه قال اذا اتحد الغرض فلا یختلف الحکم باختلاف الالفاظ والصور ویرد علیه ما سیأتی من ان الصحابة اتوا بالتمر الجید واخذوا بدل التمر الردی ضعفا فقال النبی صلی الله علیه وسلم بیعوا الردی بالنقد ثم اشتروا الجید بتلک الدراہم فاختلف الحکم مع اتحاد الغرض وکذلک یجوز استقراض الدراہم ولا یجوز بیعہا نسیئة مع ان الغرض واحد وفی البحر یجوز الخروج بعد الاذان من اراد الرجوع بعد قضاء حاجته واتی علی ہذا بروایة معجم الطبرانی وفی کتبنا اذا اقیمت الصلوة فیکره الخروج تحریما لمن قد صلی صلوته الا الفجر والعصر والمغرب **باب** ماجاء فی الاذان فی السفر یکره ترکهما للمسافر ولو ترکه لاباس کما قال الاحناف. **قوله** فاذنا واقیما الخ واعلم ان الجمع عند النحاة وارباب الاصول والمعانی یشتمل علی الحکم فردًا فردًا وہو فی حکم تعاطفات وانه عام واما اسم الجمع فالحکم فیه علی المجموع وقد یراد المجموع من حیث المجموع من الجمع ایضا بالقرینة المقام واما التثنیة فعددہا من الخاص وما ذکروا حکمه الا ان فی تحریر الشیخ من قال لامرأتیه ان دخلتما الدار فانتما طالق فدخلت احدہما فقیل یقع الطلاق وقیل لا وکذلک فی الطبقات الشافعیة فعلم ان العلماء مختلفون فی التثنیة وعندی حکمه حکم الجمع اصلًا وقرینةً. ومراد حدیث الباب ان اذان احدکما کاف وعلیه اہل الاجماع والعجب من النسائی بوب الترجمة علی ان یتکلف واحد بنفسه مع انه لیس مذہب احد فلابد من التاویل فی کلام النسائی من ان غرضه ان اذان احدہما بلا تعیین کاف **قوله** وقال بعضہم تجزی الخ وہو لشافعی رح ولم یصرح باسمه فان الترمذی قال بان الاصح خلافه **باب** ماجاء فی فضل الاذان قد صح کثیر من الاحادیث الدالة علی فضل الاذان وقد اتی الترمذی بما ہو ساقط وقال بعض الحفاظ ان الترمذی ربما یاتی بمالم یأت به المتقدمون لعل غرضه الاطلاع علی حدیث لم یخرجه المتقدمون **قوله** لولا جابر الجعفی ہذا مختلف فیه کثیرا فی نسخة الترمذی لمحی فی ہہنا عن ابی حنیفة ما وجدت افضل فی نفسی عن عطاء بن ابی رباح وما وجدت اکذب من جابر الجعفی فانی ما اقول برأی الا یأتی علیه بالحدیث وقال بعض الناس ان قول وکیع ہذا انما ہو لتضعیف جابر الجعفی وہذا غلط فان وکیعا وسفیان الثوری وشعبة ممن یوثق الجعفی وفی سنن الدارقطنی عن احمد ان جابر متہم فی رأیه لا فی روایته وقیل انه کذاب وقال ابو محمد الجوینی انه کفر ولیس لانه یخطی وقیل کان یعرضه امرض من شدة الحرارة فکان یہذی فیه وہکذا اقول فی من قیل فی حقه انه کذاب وظنی ان ارباب الجرح یطلقون من اخطأ مرةً بالکاذب وعلی من اخطأ مرارا بالکذاب وقد وقع ہذا مصرا ان ظہر ما وجه تضعیف جابر الجعفی فقیل انه یقول عندی خمسون الف من الحدیث ما ذکرته واقول ہذا لا یصلح مقولا بالکذاب فان السلف کانوا حافظین لدفاتر من الاحادیث کما قال المحدثون ان احمد بن حنبل حافظ الف الف حدیث متنا وسندا وقیل انه قائل برجعة علی رضی الله عنه وقول قد قال عمر حین توفی النبی صلی الله علیه وسلم من قال ان النبی صلی الله علیه وسلم مات اضربه بالسیف فخطب ابو بکر الخ کما فی البخاری وقیل انه ذو شعبدات فانه کان یعطی الناس الفتار فی غیر الموسم وہذا ایضا لا یصلح حجة للجرح بل یمکن حمله علی محمل **باب** ماجاء ان الامام ضامن والمؤذن مؤتمن الحدیث مشتمل علی کثیر من المسائل قال الشافعیة ضمن من سمع ای ای مراعاة عدد الرکعات فیقولون ان فساد صلوة الامام لا یسری الی فساد صلوة المقتدی فاذا ظہر فساد صلوة الامام لا یجب الاعادة علی المقتدی فانه تمت صلوته حتی انه قال بعضہم ان المقتدی لو شاہد ترک الامام الارکان تمت صلوة المقتدی کما فی فتح الباری ونقول ان لضمانة التکفل فیسری فساد صلوة المقتدی وقال بعض الاحناف ان التکفل والنیابة انما ہو فی القول فان الفعل

---

[۱] قال ابن الہمام واخرج الجماعة الا البخاری عن ابی الشعثاء قال کنا مع ابی ہریرة فی المسجد فخرج رجل الحدیث وقال مثل ہذا موقوف عند بعضہم وان کان ابن عبد البر قال فیه دلیل ثم رفعه مسند لحدیث ابی ہریرة من لم یجب الدعوة فقد عصی ابا القاسم قال لا یختلفون فی ذلک کذا قاله علی القاری فی المرقاة ۲ [۲] **قوله** فاذنا واقیما ان یؤذن ویقیم احدکما ای فلیقع الاذان والاقامة بینکما وقوله ولیؤمکما ای لیکن اماما اکبرکما ولعلہما کانا متساویین فی العلم والقراءة والورع او المراد اکبر کما فی الفضل ۲ لمعات.

[۳] **قوله** الامام ضامن والمؤذن مؤتمن الحدیث لا یفہم من ہذا الحدیث تفضیل الاذان علی الامامة او تفضیل الامامة علی الاذان بل المقصود بیان حالہما والدعاء لہما بالرشاد والمغفرة والتوفیق للعلم وصلاح الناس فیما تحملوا من الخیر وفرطوا فیه شیئا فالامام ضامن متکفل ویتحمل صلوة المقتدین فیتحمل القراءة عنہم ویتحمل القیام اذا ادرکوا فی الرکوع ویحفظ علیہم افعال الصلوة واعداد الرکعات والمؤذن امین فی محافظة الاوقات للصلوة والصیام وللعلماء اختلاف فی تفضیل احدہما علی الاخری فی الثواب والمختار ان من علم من نفسه القیام بحقوق الامامة فہی افضل لکونہا خلافة عنه صلعم والا فالاذان ثم تکلموا فی ان النبی صلعم ہل اذن بنفسه وقد روی انه اذن فی سفر وہم علی رواۃ الحدیث وقد اولوا ذلک بان المراد الامر بالاذان وجاء ذلک صریحا فی الدارقطنی انه امر بالاذان ولم ینقل اذن وتفصیل یقتضی علی المجمل والمحتمل والله اعلم ۲ لمعات

قوت المغتذی (عن ابن عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم قال من اذن سبع سنین محتسب کتب له براءة من النار) ولابن حبان بحدیث ثوبان من حافظ علی النداء بالاذان سنة اوجب الجنة ولابن ماجة بابن عمر من اذن ثنتی عشرة سنة وجبت له الجنة وکتب له بتاذینه فی کل یوم ستون حسنة وباقامته ثلاثون حسنة ولابی الشیخ بابی ہریرة من اذن خمس صلوات ایمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه قال ابن سید الناس ولا تعارض بین ہذه مدد مختلفة فی اقامة بوظیفة الاذان طولا وقصرا الاختلاف ثواب ترتب علیہا فحدیث ابی ہریرة غفر له ما تقدم من ذنبه فہو وان کان ثوابا حسنا فلیس به ما یقتضی دخول الجنة ولا براءة من النار لما قد یحدث بعد ما یطلب بعدته وما ثواب قید بسنة اطول مدة واکمل ثوابا لان الوعد به محقق فہو یقتضی سلامة ما یکون بینه وبین الجنة فیما سبق له قبل ذلک تلک المدة وما تاخر عنها وابن عباس قید بسبع سنین کذلک ای بان ابراءة من النار امر زائد علی دخول الجنة فلیس کل من دخل الجنة سلم من النار وما بعث عن اطول منہا کلہا مدة تضمن مع وجوب الجنة الجنة وزیادة تسعین حسنة علی اذانه واقامته کل یوم زیادة رفع الدرجات بالجنة (الامام ضامن والمؤذن مؤتمن) قال قیل ای متکفل من دراع او حافظ لعدد رکعات قال وہما ضعیفان لانه لغة رعایة وحفظ لا یوجد ودعاء اذ کل ما جعلته فی شئ فقد ضمنته ایاه وشرعا الالتزام فاذا عرف معناه فضمان الامام لصلوة مأمومیه التزام شروطہا وحفظ صلاته فی نفسه اذ صلوة مأموم تبتنی علیہا فان فسدت صلاة مأموم فکان غرما لہا وان کان معنی الدعاء فقد ضمنت صلاته بصلوته الامام تحمله قراءة عنه وقیاما لحین رکوعه وسہو فلا تجزی صلوة مفترض خلف متنفل وضمن وجب بما لیس بوجب محال وہو فائدة قوله اللہم ارشد الائمة اکاکرم لانہم اذا رشدوا یا جزاء الامور علی وجہہا صحت عبادتہم فی نفسہا واغفر للمؤذنین لما فاتہم

حدیث ابی هریرة رواه سفیان الثوری وحفص بن غیاث وغیر واحد عن الاعمش عن ابی صالح عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم **و روی** اسباط بن محمد عن الاعمش قال حُدِّثْتُ عن ابی صالح عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم **و** روی نافع بن سلیمان عن محمد بن ابی صالح عن ابیه عن عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم هذا الحدیث **قال** ابوعیسی وسمعت ابا زرعة یقول حدیث ابی صالح عن ابی هریرة **اصح** من حدیث ابی صالح عن عائشة **قال** ابوعیسی وسمعت **محمدا** یقول حدیث ابی صالح عن عائشة اصح وذکر عن علی بن المدینی انه لم یثبت حدیث ابی صالح عن ابی هریرة ولا حدیث ابی صالح عن عائشة فی هذا

باب [۱۵۲] ما یقول اذا اذن المؤذن **حدثنا** [۱۹۹] اسحٰق بن موسی الانصاری نا معن نا مالك ح وثنا قتیبة عن مالك عن الزهری عن عطاء بن یزید اللیثی **عن** ابی سعید قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا سمعتم النداء فقولوا[1] مثل ما یقول المؤذن **وفی** الباب عن ابی رافع وابی هریرة وام حبیبة وعبد الله بن عمرو وعبد الله بن ربیعة وعائشة ومعاذ بن انس ومعاویة **قال** ابوعیسی حدیث ابی سعید حدیث حسن صحیح **و** هکذا روی معمر وغیر واحد عن الزهری مثل حدیث مالك **و روی** عبد الرحمن بن اسحٰق عن الزهری هذا الحدیث عن سعید بن المسیب عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم **و** روایة مالك اصح

باب [۱۵۳] ما جاء فی کراهیة ان یاخذ المؤذن علی الاذان اجرا **حدثنا** [۲۰۰] هناد نا ابو زبید عن اشعث عن الحسن **عن** عثمان بن ابی العاص قال ان من آخر ما عهد الیّ رسول الله صلی الله علیه وسلم ان اتخذ مؤذنا لا یاخذ علی اذانه اجرا **قال** ابوعیسی حدیث عثمان حدیث حسن **و** العمل علی هذا عند اهل العلم **کرهوا** ان یاخذ علی الاذان اجرا واستحبوا للمؤذن ان یحتسب فی اذانه

باب [۱۵۴] ما یقول اذا اذن المؤذن من الدعاء **حدثنا** [۲۰۱] قتیبة نا اللیث عن الحکیم بن عبد الله بن قیس عن عامر بن سعد **عن** سعد بن ابی وقاص عن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال من قال حین[2] یسمع المؤذن حین یؤذن وانا اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شریك له وان محمدا عبده ورسوله رضیت بالله ربا وبالاسلام دینا وبمحمد رسولا غفر الله له ذنوبه **قال** ابوعیسی هذا حدیث حسن صحیح غریب لا نعرفه الا من حدیث اللیث بن سعد عن حکیم بن عبد الله بن قیس

باب [۱۵۵] منه ایضا **حدثنا** [۲۰۲] محمد بن سهل بن عسکر البغدادی وابراهیم بن یعقوب قالا نا علی بن عیاش نا شعیب بن ابی حمزة نا محمد بن المنکدر

یؤدیه المقتدی بنفسه ووجهوا الحدیث الی نفی القراءة خلف الامام وفی روایة ان سهل بن سعد الساعدی کان لا یؤم بل یأتم وکان یقول ان الامام ضامن فزعم مراد الحدیث ما قلنا وظنی ان هذه ارد ثابتة وتعرض المصنف رح الی اسقاط حدیث الباب وقال ابن عبد الهادی فی تنقیح التحقیق ان مسلما اخرج بسند الباب اربعة عشر حدیثا **باب** ما یقول اذا اذن المؤذن ثبت اذکار فی خلال الاذان وبعده فثبت اجابة الاذان فی السکتات وفی الصحیحین ان یجیب الحیعلتین بالحیعلتین وفی روایة ان یجیبهما بالحوقلتین والعمل علی الروایة الثانیة فانها مفسر وقیل منهم ابن الهمام بالجمع بینهما واقول ان الغرض اختیار احدهما وفی بعض الروایات جواب الشهادتین بانا اشهد وفی فتح الباری الاکتفاء علی وانا فقط اعتمادا علی ظاهر البخاری لکن انا اشهد مصرح فی النسائی ومن الاذکار الصلوة علی النبی صلی الله علیه وسلم بعد الفراغ وقال ابن القیم فی الزاد ان المختار صلوة التشهد ومن الاذکار دعوة الباب واما زیادة والدرجة والرفیعة فلیس لها اصل وزیادة انك لا تخلف المیعاد ثابتة فی السنن الکبری بسند قوی واما زیادة " وارزقنا شفاعته " فلا اصل لها " الوسیلة " مرتبة فی الجنة وفی بیته علیه السلام شجرة وفرعها فی بیت کل من اتباعه ویسئل کل واحد من المسلمین ارتباطه بالنبی صلی الله علیه وسلم فالغرض فائدة المکلف لا فائدة النبی صلی الله علیه وسلم واما جواب الاذان فالاحناف وغیرهم علی استحبابه ونسب الی الحلوانی وجوبه وان قیل ان الاذان سنة فکیف یکون الجواب واجبا نقول مثل سلام التحیة انه سنة وجوابه فرض وقیل ان الجواب عنده الاجابة بالقدم واما من فاته جواب الاذان فبعد الفراغ هل یجب ام لا فتردد النووی وصاحب البحر فقیل لو اجاب بعده بلا فصل یجزی والا فلا. **باب** ما جاء فی کراهة ان یأخذ علی اذانه اجرًا. نهی المتقدمون عن اخذ الاجرة علی الاذان والامامة والتعلیم واجاز المتاخرون وظاهر الهدایة ان القول بالجواز خروج عن المذهب وانه قیل به للضرورة وقال ان منشأ النهی ان التعلیم متفاوت بحسب افهام المخاطبین فلا ینضبط وفی قاضی خان ان فی الزمان القدیم کانت الوظائف مقررة فی بیت المال للعلماء والمؤذنین بخلاف هذا الزمان فیجوز الاجرة فلا یلزم الخروج عن المذهب والاعتماد علی قاضی خان فان له مرتبة عالیة کما صرح قاسم بن قطلوبغا ولنا اثر سعد بن ابی وقاص حین اخذ القوس علی قراءة القرآن فانکر علیه النبی صلی الله علیه وسلم وتمسك الشافعیة علی الجواز بواقعة ابی سعید انه اخذ غنما علی تعویذ الفاتحة واستحسنه علیه السلام ونقول ان واقعة ابی سعید فی الرقیة والرقیة جائزة علیه الاجرة عندنا واما ختم القرآن والبخاری لامور الدنیا فیجوز الاجرة علیها لا الختم لامور الدین من ایصال الثواب للمیت وغیره فلا تجوز کما فی رسالة ابن عابدین الشامی الا ان الثواب فی الاذان والامامة والتعلیم حین اخذ الاجرة فیتلاشی کما صرح به قاضی خان **باب** ما یقول اذا اذن المؤذن من الدعاء. تردد النووی فی محل هذا الدعاء انه بدل الشهادتین او بعد الفراغ وفی معانی الآثار تصریح بانه بدل الشهادتین وفیه حین یسمع المؤذن یتشهد **باب** منه ایضًا قال صاحب الکشاف ان مقاما محمودا الکتب العلیة فیصلح نعتا للذی وقیل ان الذی بدل منه **باب** ما جاء ان الدعاء لا یرد بین الاذان

---

[1] **قوله** فقولوا مثل ما یقول المؤذن الا فی الحیعلتین فانه یقول لا حول ولا قوة الا بالله والا فی قوله الصلوة خیر من النوم فانه یقول صدقت وبررت وبالحق نطقت وبررت بکسر الراء الاولی وقیل بفتحها ای صرت ذا بر وخیر کثیر کذا فی المرقاة قال الشیخ فی اللمعات اجابة المؤذن واجبة ویکره التکلم عند الاذان ولو تعدد المؤذنون فی مسجد واحد فالحرمة للاول ولو سمع الاذان من جهات وجب علیه اجابة مؤذن مسجده ولو کان فی المسجد لم یجب ولم یکن انما الحصول الاجابة الفعلیة فلا حاجة الی الاجابة القولیة انتهی وفی الدر المختار ویجب وجوبا وقال الحلوانی ندبا والواجب الاجابة بالقدم والظاهر الامر فی حدیث اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما یقول کما بسط فی البحر واقره المصنف وزاد فی النهر ناقلا عن المحیط انتهی فی الشرح المنیة للعلامة الحلبی الاجابة قیل واجبة وقیل الاجابة بالقدم واجب واما باللسان فمستحبة وهو الاظهر وفی الاقامة مستحبة اجماعا وفی التجنیس لا یکره الکلام عند الاذان بالاجماع انتهی وکذا قاله ابن الهمام فی الفتح لکن لا یخفی ان الاجابة بالقدم اذا کانت واجبة فالجماعة بالاولی تکون واجبة واکثر المتون علی ان الجماعة سنة والله تعالی اعلم ۱۲ [2] **قوله** حین یسمع المؤذن ای صوته واذانه او قوله وهو الاظهر ویحتمل ان یکون المراد به حین یسمع التشهد الاول والاخیر وهو قوله آخر الاذان لا اله الا الله وهو انسب ویمکن ان یکون معنی یسمع یجیب فیکون صریحا فی المقصود ولان الظاهر ان الثواب المذکور علی الاجابة بکمالها مع هذه الزیادة ولان قوله بهذه الشهادة فی اثناء الاذان ربما یفوته الاجابة فی بعض الکلمات الاتیة ۱۲ مرقاة

قوت المغتذی

فیه من مراعاة وقت بتقدیم علیه او تاخیر عنه آه وبروایة لابن حبان فارشد الله الائمة وعفا عن المؤذنین قال ابن حبان الفرق بین العفو والغفران ان العفو قد یکون منه تعالی لمن استوجب النار من عباده قبل تعذیبه ایاهم او بعد تعذیبه بیسیر فلتفضل علیهم بعفوه بشفاعة شافع ولغیرها والغفران هو الرضی نفسه فلا یکون عز وجل لمن استوجب النار الا وتفضل علیهم بعدم دخولها آه وبالنهایة الامام ضامن ای حافظ وراع لاغارم اذ یحفظ علیهم صلوتهم والمؤذن مؤتمن ای یثق به القوم ویتخذونه امینا حافظا علی صلوتهم وصیامهم من آمن غیره فهو مؤتمن وقال ابن سید الناس الامام ضامن ای للاغتاب علیه من اسراره بقراءة وذکر اوغوم وعاثله وبکل لایخفیها بنفسه او تحمل قیاما وقراءة عن مسبوق والمؤذن مؤتمن ای امین علی اوقات صلوة وصوم او علی حرم الناس اذ یشرف علی منارات عالیة او متبرع بالاذان وفی حدیث ابن عمر خصلتان متعلقتان فی اعناق المؤذنین للمسلمین صلوتهم وصیامهم وللبیهقی بابی محذورة امناء المسلمین علی صلوتهم وسحورهم المؤذنون

عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال حين يسمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلوة القائمة اٰتِ محمدا الوسيلة و الفضيلة وابعثه مقاما محمودا الذي وعدته الا حلت له الشفاعة يوم القيمة قال ابو عيسى حديث جابر حديث حسن غريب من حديث محمد بن المنكدر لا نعلم احدا رواه غير شعيب بن ابي حمزة باب[۱۵۶] ما جاء ان الدعاء لا يرد بين الاذان والاقامة حدثنا محمود نا وكيع وعبد الرزاق وابو احمد وابو نعيم قالوا نا سفين عن زيد العمي عن ابي اياس معاوية بن قرة عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الدعاء لا يرد بين الاذان والاقامة قال ابو عيسى حديث انس حديث حسن وقد رواه ابن اسحق الهمداني عن بريدة بن ابي مريم عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل هذا باب[۱۵۷] ما جاء كم فرض الله على عباده من الصلوات حدثنا محمد بن يحيى نا عبد الرزاق انا معمر عن الزهري عن انس بن مالك قال فرضت على النبي صلى الله عليه وسلم ليلة اسري به الصلوة خمسين ثم نقصت حتى جعلت خمسا ثم نودي يا محمد انه لا يبدل القول لدي وان لك بهذا الخمس خمسين وفي الباب عن عبادة بن الصامت وطلحة بن عبيد الله وابي قتادة وابي ذر ومالك بن صعصعة وابي سعيد الخدري قال ابو عيسى حديث انس حديث حسن صحيح غريب باب[۱۵۸] في فضل الصلوات الخمس حدثنا علي بن حجر نا اسمعيل بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمن عن ابيه عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة كفارات

والاقامة قال الشاه ولي الله الدهلوي في حجة الله البالغة ان الدعا بحضرة الباري عز اسمه كالعرض في حضرة السلطان العادل فانه يحكم فيه بحفظ النظام قوله زيد العمي وجه التسمية بالعمي قيل انه اذا سئل عن المسئلة كان يقول لا ادري الا بعد ان اسأل عمي ولكن الصواب ان هذا بطن من القبائل باب ما جاء كم فرض الله على عباده من الصلوات قال العلماء كانت خمسين صلوة ثم نسخت وبقيت خمس صلوات وعندي لا نسخ فيها والاختلاف بحسب اختلاف العالمين والآن ايضا خمسون ثوابا واجرة وخمس فعلا بيانا بطريق ان الحسنة بعشرة امثالها ثم رأيته في الروض الانف وفي مسلم انه عليه السلام اعطي ضابطة لحسنة بعشرة امثالها في ليلة الاسراء والنسخ على ثلثة انواع نسخ المتقدمين وهو تقييد المطلق وتخصيص العام وتأويل الظاهر كما صرح به ابن تيمية والسيوطي وابن حزم الاندلسي والنسخ في كلام الطحاوي ظهور امر خلاف ما كنا نعلمه وان كانا باقيين حكما وكذلك مصرح في مواضع في الطحاوي ولذلك قال ان رفع اليدين منسوخ ولذا قيل ان الطحاوي يطلق النسخ كثيرا وقال المتأخرون ان النسخ ارتفاع حكم الامر الفرعي بعد كونه مشروعا ثم اختلف فقال المعتزلة لا بد للنسخ من العمل بالمنسوخ ولو مرة واحدة وقال الاشعري لا يجب العمل بل يكفي التبليغ الى الامة ثم اتفقوا على وقوع النسخ ليس الا بعد العمل بالمنسوخ والنزاع في الامكان لا في الوقوع فتكون المسئلة من وظيفة ارباب الكلام وتمسك المعتزلة بما في حديث الباب وما سلمنا ما نفيت من النسخ فلا ينهض حجتا جهم ثم اختلف العلماء في التكليف بالناسخ فقال الاحناف والحنابلة من بعد تبليغ الناسخ الى مكلف من المكلفين وقيل ان الشرط وصول الناسخ الى نبي عليه السلام وهو مزعم تبيغيه الى مكلف ويرد على هذا صلوة اهل مسجد قبا حين تحويل القبلة فانهم اطلعوا على تحويل القبلة في صلوة الفجر وما امروا بالقضاء فلا يصح على احد من مذهبين وظني ان النبي عليه السلام يحكم بما شاء في عهده ولا عمل بالضابطة بعد عهده عليه السلام ويدل على هذا كثير من النصوص فانه يقال ان الجهل ليس بعذر مع انه عليه السلام لم يأمر عدي بن حاتم بقضاء الصيام المارة قبل بيانه عليه السلام مسئلة الصوم ولم يصرح بامر القضاء في طريق من طرق الحديث صحة وضعفا وايضا كان النبي صلى الله عليه وسلم تصدى بنفسه لارسال رسول اليهم بالخبر فلزوم التكليف قبله عود على الموضوع بالنقض ثم ان اورد علينا وجوب الوتر فنقول ان الصلوات خمسة والوتر واجب وايضا الوتر تبع العشاء فان وقته بعد العشاء الى آخر وقت العشاء وقيل ان مراد الحديث خمس صلوات باعتبار خمسة اوقات وقال البخاري لوجوب الوتر كما سيأتي ان شاء الله تعالى في البخاري وذكر محمد بن نصر المروزي في قيام الليل ان رجلا سأل ابا حنيفة رح كم فرض الصلوات قال الامام خمسة قال ما الوتر قال واجب ثم قال الوتر قال الامام واجب فقال كم صلوات مفروضة قال الامام خمسة فذهب السائل ضاحكا ويقول انك لا تعلم الحساب واقول ان ابا حنيفة اجابه مرتين للتنبيه

---

[۱] قوله الوسيلة اي المنزلة العلية في الجنة التي لا ينبغي الا له والفضيلة اي المرتبة الزائدة على سائر المخلوقين والجنة اي ارسله واوصله مقاما محمودا يحمده الاولون والآخرون وهو آدم ومن دونه تحت لوائه وهو مقام الشفاعة العظمى وعدته اي بقوله عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا وهو مفعول البعث بتضمين معنى اعط حلت اي وجبت كذا في المجمع قال علي في المرقاة اما زيادة الدرجة الرفيعة المشهورة على الالسنة فقال البخاري لم اره في شيء من الروايات ۱۲ [۲] قوله لدي فيه اشارة دقيقة الى ان ليس في النسخ تغيير وتبديل بالنسبة الى الله تعالى بل الحكم الاول كان مقيدا في علمه بزمن معين فالنسخ بالنسبة الى الله تعالى بيان لانتهاء مدة الحكم وفيه اشارة دقيقة اخرى وهو ان مراد الله تعالى في هذه الامة كان كثرة الثواب وشدة العمل وعارضه في عناية الله تعالى قصورهم فابقى صورة التخفيف وراعى معنى التشديد بحيث جعل لكل عشرة مثلها وهذا الاختلاف انما في التغيير بحسب الناظرين والا فالامر واحد فتامل ۱۲ التقرير [۳] قوله كفارات ما بينهن اي تكفر الذنوب كلها غير الكبائر ولا يريد اشتراط الغفران باجتنابها كذا في المجمع قال علي القاري في المرقاة ان الكبيرة لا يكفرها الصلوة والصوم وكذا الحج وانما يكفرها التوبة الصحيحة لا غيرها نقل ابن عبد البر الاجماع عليه بعد ما حكى في تمهيده عن بعض معاصريه ان الكبائر يكفرها غير التوبة ثم قال وهذا جهل وموافقة للمرجئة في قولهم انه لا يضر مع الايمان ذنب وهو مذهب باطل باجماع الامة انتهى قال القاضي عياض ما في الاحاديث من تكفير الصغائر فقط هو مذهب اهل السنة فان الكبائر لا يكفرها الا التوبة او رحمة الله تعالى اي فضل تكفير العمل فان قلت قد وجد بعض المكفرات فما يكفر غيره قلت اجيب العلماء عن ذلك بان كل واحد صالح للتكفير فان وجد صغيرة او صغائر كفرها والا كتبت له به حسنات ورفعت له به درجات وقال النووي وان صادف كبيرة او كبائر رجونا ان يخفف من كبائره اي من عذابها انتهى ۱۲

قوت المغتذي

(الدعوة التامة) كرحمة كلام الاذان سماها كاملة لعظم موقعها (والصلاة القائمة) اي التي ستقوم اي تقام وتحضر (وابعثه مقاما محمودا) قال ابن سيد الناس كذا جاء منكرا حكاية لقوله تعالى عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا وقال زج نصبه ظرفا اي ابعثه يوم القيام واقمه مكانا يحمده به الخلق كلهم او مفعولا اي اعطه مقاما او مصدرا اضمن وابعثه اقمه او حال اي ذا مقام محمود (الذي وعدته) بدل من مقام او بيان (حلت له الشفاعة) اي وجبت كما بسطاوي او نزلت عليه فلا مه كعلي ويؤيده ما م حلت عليه (حديث جابر حديث حسن) بل صحيح اخرجه (غريب من حديث محمد بن المنكدر لا نعلم ان احدا رواه غير شعيب بن ابي حمزة) قال ح فهو غريب مع صحته وقد توبع ابن المنكدر عليه عن جابر اخرجه الطبراني بواسطة بطريق ابي الزبير عن جابر (عن ابي اياس معاوية بن قرة عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الدعاء لا يرد بين الاذان والاقامة) حديث انس حديث حسن وقد رواه ابو اسحق الهمداني عن بريد بن ابي مريم عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل هذا قال المنذري ما البريد اجود فكان الاولى اخراجه بحديث بريد بن سيد الناس لما كان اجود ذلم يختلف في رفعه والمعاوية مختلف فيه وبوقفه دوقفه عندهم اصح من رفعه عن سفيان بن مهدي فما صنعه اولى اذا اخرج مختلفا فيه وستشهد له بمتفق عليه دان الاستشهاد لا يحسن بمختلف فيه اه وبريد بموحدة فراء فدال كزبير (الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة كفارات لما بينهن ما لم تغش الكبائر) بنقطة غيبه قال النواوي لذنوب تغفر الا الكبائر فانها لا تغفر وهم يرد ان الذنوب تغفر ما لم تكن كبيرة فان كانت لا يغفر شيء من الصغائر فان هذا فان احتمل اياه سياق الحديث وقد يقال ذا كفر الوضوء فماذا تكفر الصلوة واذا كفرت الصلوة فما تكفر الجمعات ورمضان وصوم عرفة وعاشوراء وموافقة تامين الملائكة قال اجاب العلماء ان كلا صالح للتكفير فان وجد ما يكفره من صغائر كفره وان صادف كبيرة او كبائر رجونا ان يخفف منها وان لا يصادف صغيرة ولا كبيرة كتبت به حسنات ورفعت به درجات قال ابن سيد الناس يقول نور جونا نظر من وجهين الاول ان تكفير ذنوب وثواب مرتبين على الطاعات امر توقيفي لا مجال به للظن الثاني ان النص الوارد باجتناب الكبائر هو الذي نقله المحققون ان الكبائر لا يكفرها الا التوبة وقال قرو غيره من المتاخرين لا يبعد ان يكون لبعض الاشخاص يكفر له بذلك الكبائر والصغائر بحسب ما يحضره من خلاص ويرد عنه عن احسان وآداب ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ع كما في رد المحتار وقاضي خان وغيرهما ومن السرخسي ان الاول مناط والثاني ليسر

لما بينهن مالم يُغْشَ الكبائر **وفى** الباب عن جابر وانس وحَنْظَلَةَ الاُسَيدى **قال** ابوعيسى حديث ابى هريرة حديث حسن صحيح **باب**[١٥٩] ما جاء فى فضل الجماعة
حدثنا هنّاد نا عبدة عن عُبَيْدِ الله بن عمر عن نافع **عن** ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوة الجماعة تفضل على صلوة الرجل وحده بسبع وعشرين درجة
وفى الباب عن عبدالله بن مسعود واُبَىّ بن كعب ومعاذ بن جبل وابى سعيد وابى هريرة وانس بن مالك **قال** ابوعيسى حديث ابن عمر حديث حسن صحيح **وهكذا**
روى نافع عن ابن عمر عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال تفضل صلوة الجميع على صلوة الرجل وحده بسبع وعشرين درجة وعامّة من روى عن النبى صلى الله عليه
وسلم انما قالوا خمس وعشرين الا ابن عمر فانه قال بسبع وعشرين **حدثنا** اسحٰق بن موسى الانصارى نا معن نا مالك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيّب
عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان صلوة الرجل فى الجماعة تزيد على صلوته وحده بخمس وعشرين جزءً **قال** ابوعيسى هذا حديث حسن
صحيح **باب**[١٦٠] ما جاء فيمن سَمِعَ النداء فلا يجيب **حدثنا** هنّاد نا وكيع عن جَعْفَرِ بن بُرْقَان عن يزيد بن الاصمّ **عن** ابى هُرَيْرَة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال لقد
هَمَمْتُ ان اٰمُرَ فتيتى ان يجمعوا حُزَمَ الحَطَب ثم اٰمُرَ بالصلوة فتقام ثم اُحَرِّقَ على اقوام لايشهدون الصلوة **وفى** الباب عن ابن مسعود وابى الدرداء وابن عباس و
معاذ بن انس وجابر **قال** ابوعيسى حديث ابى هريرة حديث حسن صحيح **وقد** روى عن غير واحد من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم انهم قالوا من سمع النداء
فلم يجب فلا صلوة له **وقال** بعض اهل العلم هذا على التغليظ والتشديد ولا رخصة لاحد فى ترك الجماعة الا من عذر **قال** مجاهد وسُئل ابن عباس عن
رجل يصوم النهار ويقوم الليل لايشهد جمعة ولا جماعة فقال هو فى النار **حدثنا** بذلك هنّاد نا المحاربى عن ليث عن مجاهد **ومعنى** الحديث ان لايشهد
الجماعة والجمعة رغبة عنها واستخفافا بحقها وتهاونا بها **باب**[١٦١] ما جاء فى الرجل يصلى وحده ثم يدرك الجماعة **حدثنا** احمد بن منيع نا هُشَيْم نا يعلى
ابن عطاء نا جابر بن يزيد بن الاسود **عن** ابيه قال شهدت مع النبى صلى الله عليه وسلم حَجَّتَه فصليت معه صلوة الصبح فى مسجد الخَيْف فلما قضى صلوته انحرف

يعنى فعدمان خو درايىم — حزم الحطب حزمة حزمة من حطب — اى عرضا عنها — موضع فى منى

لم يدرك مراده لقلة العلم والفهم. **باب** فى فضل الصلوات الخمس ذكر كثير من فضائل الاعمال من الوضوء والصلوة والصوم وغيرها وبردانه اذا كان الصوم مثلا كفارة فيلغو الجمعة والوضوء
وغيرها فيقال فى الجواب ان المذكور فى هذا العالم مفردات ثم يقابل فى المحشر بين الاعمال والسيئات مثل التذكرة وقرب دين فى الطب واى شئ يخلو عن العوارض والموانع ومع هذا يحكم على الاشياء بتاثير
واحكامها فانهم يذكرون دواء وخواصه ثم اذا كف الدواء عن التاثير بعارض آخر يقول احد يكذب صاحب الكتاب فكذلك ههنا الاعمال تاثيرات وعوارض وموانع **قوله** جمعة الى جمعة اى
من صلوة جمعة الى صلوة جمعة ويوم جمعة الى يوم جمعة فان فى بعض طرق وزيادة ثلثة ايام بضابطة الحسنة بعشرة امثالها وعلى تقديراتٍ فى تغيير الايام وعشر من الاول عشرة. **قوله** ما لم يغش
الكبائر فى تفسير الكبيرة اقوال. وقيل لاتقسيم الى الصغيرة والكبيرة نعم تفاوت بين المعاصى منهم ابن حزم الاندلسى ثم تمسك المتاخرون بحديث الباب على تقييد الذنوب بالصغائر فى جميع احاديث
الكفارة والسلف يفوضون الى الله واقول لايوخذ هذا القيد الا فيما ذكر فيه نعم ينظر الى خصوص لفظ احاديث فان الذنوب والخطايا والمعاصى ليست بمترادفة والحذق على انكار الترادف فى اللغة ثم قال
الشاه ولى الله رح فى شرح لوطئ ان مالم يغش غاية وهو نظائر ان مع تقييد وقال النووى واليه ذهب الجمهور ان مالم يغش الخ استثناء فان الغاية تسيق الى الاعتزال فانهم يقولون ان مرتكب الكبيرة خالد
فى جهنم وجوبا على الله ومرتكب الصغائر فقط يجب عفوه على الله ونقول كل ذلك فى مشيئة تعالى ويرد على المعتزلة تقدير مشترك المتواتر الدال على خروج العصاة من جهنم فانكروا المتواتر بتواتر القدر
المشترك واقول ان قول الغاية فى حديث الباب لايسيق الى الاعتزال فان الحديث تحت سياق الوعد تحت المشية وكذلك آية تجتنبوا كبائر ما تنهون الخ تحت سياق الوعد وليس فى صدد بيان
المشية فى الجامع الكبير من قال لامرأته لاتخرجى من الدار الا ان اذن لك فهنا تحتاج الى الاذن بكل خروج بخلاف قوله لاتخرجى حتى اذن لك واشكل وجه الفرق فى المسئلتين على الرازى فى التفسير الكبير
والحاصل ان وجه الفرق ظاهر فان الاستثناء اخراج شئ من متعدد كالاخراج من البيت والغاية انتهاء المسافة فينعدم الحكم بعد ذلك بنفسه **باب** ما جاء فى فضل الجماعة **قوله** بسبع
وعشرين جزءً الخ فى رواية بخمس وعشرين درجة والجمع بينهما قيل بعد خصال فضل الجماعة فتكون سبعة وعشرين فى الجهرية وخمسة وعشرين فى السرية وقيل بالاختلاف بحسب خصوص النية وقال
سراج الدين بن ملقن الشافعى ان اقل الجماعة ثلثة رجال وضابطة الجزاء الحسنة بعشر امثالها فصار ثلثين واخرج منه ثلثة وهو اقل الثواب واصل الصواب مأخذ الفضل فبقى سبعا و
عشرين ولكنه لم يذكر وجه التوفيق فتضم اليه ضميمة ان كل صلوة لها ارتباطا بالاربعة الباقية لنص حديث من صلى الصبح فهو فى ذمة الله فلا تخفروا الله فى ذمته فيحصل خمس وعشرون بضرب الخمس فى
الخمس ويوخذ الارتباط من قول مالك وابى حنيفة بوجوب الترتيب فى قضاء الصلوات **وليعلم** ان قلة الجماعة وكثرتها موثرة فى قلة الاجر وكثرته ثم ليعلم ان خمسا وعشرين مراده
صلوة اى خمس وعشرين صلوة كما وجدته من الروايات **باب** فيمن سمع النداء فلا يجيب المراد من الاجابة هى الفعلية لجماعة واجبة فى القول الراجح لن تاركه فاسق وفى قول سنة
موكدة وعند الشافعية المختار سنيتها وفى قول لهم فرض كفاية وعند الحنابلة فرض عين شرط للصحة او غير شرط وقالوا على الثانى لو صلى منفردا تصح صلوته ويكون مرتكب الحرام وعند الظاهرية شرط
لصحة الصلوة ثم للجماعة اعذار عند كل من المذاهب الخمسة واقول ههنا نظر معنوى وهو ان ابا حنيفة حكم على الجماعة بدون ضم الاعذار ولاحظ معها وحكم الشافعى عليها بالسنية مع لحاظ الاعذار وكذلك
حكم بسنية الوتر مع لحاظ التهجد معه وحكم ابو حنيفة على الوتر فقط بالوجوب وفى الاستسقاء عكس هذا المذكور والاستسقاء على ثلثة انحاء الدعاء بلا صلوة والدعاء بعد الصلوة والدعاء فى المصلى كما فى
النووى شرح مسلم فحكم الشافعى بسنية الجماعة بدون لحاظ القسمين الاولين وحكم ابو حنيفة بالاستحباب مع لحاظ الاقسام الثلثة وهذا النظر من مدارك الاجتهاد. **قوله** على اقوام الخ الحرق على القوم
اعم من ان يكون القوم فى البيوت ام لا واستدل القائلون على عدم كراهة الجماعة الثانية بحديث الباب فانه لابد من ان يصلى النبى صلى الله عليه وسلم بالجماعة بعد الرجوع عن الاحراق
عليهم وتمسك القائلون بالكراهة على الكراهة بحديث الباب بانه لو جازت الجماعة الثانية لامكن لهم قول انا نجد الجماعة الثانية ولكن الصواب ان حديث الباب لايصح حجة لكلا الامرين **باب**
ما جاء فى الرجل الذى يصلى احد ثم يدرك الجماعة قال الشافعى من صلى منفردا ثم وجد جماعة يعيد الصلوات الخمسة ثم تقع الاولى فرضا والثانية نفلا وقيل بالعكس
وقيل يفوض الامر الى الله تعالى ولا يقول احد بنية النافلة فى المرة الثانية واما اعادة الحنفية عندهم فلان هذه الصلوة من ذوات الاسباب عندهم وقال مالك بن انس لا يعيد المغرب والفجر
وقال ابوحنيفة لا يعيد الا الظهر والعشاء **قوله** مسجد الخيف اى بمنى لاخيف بنى كنانة واما الجواب عن حديث الباب فمن وجوه الطحاوى انه يطلب الاوقات التى تصح فيها النافلة ثم ان
يقال انه يلزم تخصيص السبب من الحكم على مذهبكم فان الحديث ورد فى صلوة الفجر والحال انه غير جائز كما فى كتب الاصول فنقول اولا انه قال تقى الدين السبكى ان النص الذى فيه الحكم صراحة عكس
يجوز فيه تخصيص المورد من النص كما فى قصة ابن وليدة زمعة وقال النبى صلى الله عليه وسلم الولد للفراش وللعاهر الحجر هو اما اثبات للملزوم او نفى له على المذهبين ونقول ثانيا ان فى حديث الباب

له **قوله** ثم احرق بالتشديد قيل هذا يحتمل ان يكون عاما فى جميع الناس وقيل المراد به المنافقون فى زمنه قاله ابن ملك والظاهر الثانى اذا كان احد يتخلف عن الجماعة فى زمانه صلى الله عليه وسلم لا المنافق ظاهر النفاق او الشاك فى دينه وقال ابن حجر وليس فيه لوجوب جماعة سيما فى الذى قال به احمد وداود لانه ورد فى قوم منافقين انتهى وفيه ان العبرة لعموم اللفظ لا بخصوص السبب ٢ مرقاة

قوت المغتذى صلاة الجماعة تفضل على صلوة الرجل وحده بسبع وعشرين درجة اى تكون صلوة الجماعة مثل سبع وعشرين صلوة كذا دل اللفظ ان الدرجة هى الصلاة وحكاه ابن
سيد الناس ثم آمر بالصلوة فتقام ثم احرق على اقوام لايشهدون الصلوة قال ابن سيد الناس بالصلاة المرادة خلاف بل العشاء او هى والفجر والجمعة فقط قاله يحيى بن معين وكل من الخمس

فاذا هو برجلين فی اُخری القوم لم یصلیا معه فقال علیّ بهما فجیئی بهما ترعَدُ[۱] فرائصهما فقال ما مَنَعکما ان تُصلّیا معنا فقالا یا رسول الله ۔ ۔ ۔ انا کنا قد صلّینا فی رحالنا قال فلا تفعلا اذا صلیتما فی رحالکما ثم اتیتما مسجد جماعة فصلیا معهم فانها لکما نافلة **وفی** الباب عن مِحْجَن و یزید بن عامر **قال** ابو عیسی حدیث یزید بن الاسود حدیث حسن صحیح **وهو** قول غیر واحد من اهل العلم **وبه** یقول سفیان الثوری والشافعی واحمد واسحٰق **قالوا** اذا صلی الرجل وحده ثم ادرک الجماعة فانه یُعید الصلوات کُلّها فی الجماعة **واذا** صلی الرجل المغرب وحده ثم ادرک الجماعة **قالوا** فانه یُصلّیها[۲] معهم و یشفع برکعة والتی صلّی وحده هی المکتوبة عندهم

باب[۱۶۱] ما جاء فی الجماعة فی مسجد قد صُلّی فیه مرة **حدثنا** هَنّاد نا عَبدة عن سعید بن ابی عَروبة عن سلیمان النّاجی **عن** ابی المتوکل عن ابی سعید قال جاء رجل و قد صلی رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال اَیُّکُم یَتّجِرُ[۳] علی هذا فقام رجل فصلی معه **وفی** الباب عن ابی اُمامة وابی موسی والحکم بن عُمَیر **قال** ابو عیسی وحدیث ابی سعید حدیث حسن **وهو** قول غیر واحد من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم من التابعین **قالوا** لا باس ان یصلی القوم جماعة فی مسجد قد صلی فیه وبه یقول احمد و اسحٰق **وقال** آخرون من اهل العلم یصلون فُرادی وبه یقول سفیان وابن المبارک ومالک والشافعی یختارون الصلوة فُرادی **باب**[۱۶۲]

انتقالا الی شئ آخر وردما زعموه وزعمهم مذکور فی کتاب الآثار ص ۲۲ کما فیما سبق من قصة النبی صلی الله علیه وسلم وابن عباس فانه اذا استرخت مفاصله الخ فان المورد النبی صلی الله علیه وسلم ولیس ذلک حکمه فان فیه انتقالا الی شئ آخر وایضا فی کتاب الآثار واما لی ابی یوسف کذا فی البدائع والمبسوط ان الحدیث فی صلوٰة الظهر. **قوله** واذا صلی الرجل المغرب الخ وفی قول للشوافع تصح ان فلته وترادم بذهب احد الی هذا ولا دلیل لهم علی هذا کما صرح به ابو عمر بن الصلاح فی طبقات الشافعیة بانه لا دلیل للشافعیة علی هذا اقول فی حدیث الباب انه مضطرب فان فی حدیث الباب انه واقعة الفجر وفی بعض الروایات انها واقعة الظهر کما فی کتاب الآثار لمحمد بن حسن ص ۲۲ باب من صلی الفریضة واخرجه مرسلا والفاظ حدیث الباب وحدیث کتاب الآثار متقاربة ومرسل کتاب الآثار وصله فی مسند ابی حنیفة للحارثی بذکر جابر بن الاسود وهو جابر بن یزید الاسود ولکن الحارثی متکلم فیه وهو مع هذا حافظ کما صرح به ابن حجر وهو شیخ الحافظ ابن منده الاصبهانی واقول ان الحارثی حافظ بلا ریب لکن تصانیفه غیر منقودة وقد استمد الحافظ ابن حجر فی تهذیبه من الحارثی فی تعیین راو مبهم فالی ص نه عندی من رواة الحسان ولنا ما فی کتاب الآثار من اثر ابن عمر لا یعید الفجر والمغرب و قول بعضهم الیه العصر ایضا لما فی سنن الدارقطنی بسند قوی ان ابن عمر دخل المسجد النبوی ولم یدخل فی جماعة العصر بل جلس علی البلاط فقیل له فاجاب بما قال النبی صلی الله علیه وسلم لا تصلوا فی یوم مرتین وفی عقود الجواهر للزبیدی ایضا لفظ الظهر وکذلک فی البنایة وکذلک فی البدائع عن امالی ابی یوسف واقول ایضا ان الحافظ ابا الحجاج المزی الشافعی قال فی التهذیب ان محجن صاحب واقعة الفجر وکذلک قال ابن حجر فی تهذیب التهذیب انما واقعة محجن ابن ابی محجن الدیلی واقعة الفجر فهذه النقول تدل علی ان صاحب الواقعة محجن بن ابی محجن الدیلی ویخالفه بعض الروایات فان ابا داؤد ص ۸۵ اخرج الروایتین روایة یزید بن عامر وجعله صاحب الواقعة والروایة وجعل قصة رجل واحد وروایة یزید بن الاسود وفیها واقعة رجلین مع تقارب الفاظها وفیه و بهذه مکتوبة ی الصلوٰة الاولی مکتوبة لا الثانیة وعندی نقول کثیرة دالة علی ان یزید بن الاسود ویزید بن عامر واحد منها ان الذهبی ذکر فی التجرید یزید ابن الاسود و ذکر فیه قصة حنین ثم ذکر یزید ابن عامر وذکر تحته تلک القصة بعینها فدل کلامه علی الوحدة وان لم یصرح بالوحدة وایضا ذکر ابن سعد اباحاجز کنیة ابن الاسود وذکر الحافظ فی التهذیب اباحاجز کنیة ابن عامر فعلمت الوحدة ثم ما فی ابی داؤد مروی بسند نوح ابن صعصعة وتکلم فیه النووی فی الخلاصة وضعفه اقول فقد ذکره ابن حبان فی کتاب الثقات فلا بد من کونه من رواة الحسان وروایة ابی داؤد اخرجها الدارقطنی فی السنن الکبری سندا ومتنا وایضا عندی مرویة بطرق اُخر فاذا ثبت وحدة یزید بن عامر ویزید بن الاسود فاقول ان صاحب الواقعة هو محجن ومعه رجل آخر لا یزید بن عامر ولی علی هذه الدعوی قرائن منها ان فی حدیث الباب تصریح بانه کان یصلی خلفه علیه السلام وقد ثبت اتحادهما فی معانی الآثار ص ۲۱۶ شک الراوی بین الفجر والظهر وفی مسند احمد بسند جید جزم بواقعة الظهر واذکر بعض اوهام الکبار منها وذکر مجد الدین بن تیمیة جد الحافظ ابن تیمیة فی المنتقی محجن بن ادرع وهذا غلط قطعا فان ابن ادرع صحابی آخر وکذلک ذکر السیوطی فی الجامع الکبیر محجن بن ادرع وهو ایضا غلط وقال الحافظ فی الاصابة ان البخاری روی فی الادب المفرد عن محجن بن ابی محجن وانی تتبعت الادب المفرد فما وجدت فیه نعم اخرج روایة ابن ادرع هذا ما حصل لی الآن فی هذا الحدیث کلاما فالحدیث مضطرب ثم اقول ان حکم الاعادة لیس الا فی ثلثة احادیث احدها حدیث ائمة الجور السابق وغرض الشارع فیه محافظة وقت الصلوٰة لا حکم الاعادة فقد یکون فی الخمسة کما ثبت من سنن ابی داؤد وثانیها فی حدیث الباب والغرض منه تحصیل الجماعة لنفسه لا حکم الاعادة وثالثها حدیث الباب اللاحق ایکم یتجر علی هذا والغرض منه تحصیل جماعة للغیر فتقتصر المواضع الثلثة علی مواردها ولیعمل بالتشریع العام الکلی لا تصلوا صلوٰة فی یوم مرتین اخرجه الطحاوی والنسائی و ابو داؤد وابن السکن وغیرهم وتمسک الشافعیة بحدیث معاذ واجابوا عن التشریع العام بانه فیما نوی لصلوتین فرضا اقول انه لا یسار الیه فی الحدیث وایضا فی قصة معاذ اعادة الصلوٰة المؤداة بالجماعة مرة بجماعة اخری ولا یقول احد بهذا الا الشوافع ونقول ان حدیث لا تصلوا صلوٰة الخ ینسخ حدیث معاذ وقال الحافظ ان قصة الباب قصة حجة الوداع فناسخة لحدیث لا تصلوا صلوٰة الخ اقول ان مورد الباب وعیادات الجماعة بعد ما صلی منفردا وتعذر الجواب علی الشافعیة عن حدیث لا تصلوا صلوٰة واشکل علیهم **باب** ما جاء فی الجماعة فی مسجد قد صلی فیه مرة. من فاتته الجماعة فی المسجد فیصلی ثم منفردا او یأتی بیته ویجمع واما یذهب الی مسجد آخر ویستحب هذا ثم الجماعة الثانیة بتکرار الاذان والاقامة تکره تحریما واما بدون التکرار فعند ابی حنیفة تکره وهو ظاهر الروایة کما فی رد المحتار وفی روایة شاذة عن ابی یوسف لا باس بتبدیل الهیأة بتبدیل المصلی وعن ابی حنیفة لا باس اذا کان الرجال نحو ثلثة وحسن مولانا رشید احمد رحمه الله ما روی عن ابی یوسف رح من لا باس علی الکراهة التنزیهیة ویکون لفظ لا باس دالا علی انه خلاف الاولی وقلما یدل علی الاستحباب وقریب من مذهب ابی حنیفة مذهب مالک کما فی المدونة ومذهب الشافعی رح موافقنا علی ما ذکر الترمذی مذهبه وفی رد المحتار ان سماء المذاهب الاربعة اجمعوا علی کراهة الجماعة الثانیة ولو بدون تکرار الاذان والاقامة فی مکة ۱۵۵ھ خمسمأة واحدی وخمسین ویعلم ان حکم الکراهة منحصر علی داخل المسجد لا خارجه ولو بذراع وقد صنف مولانا گنگوهی رحمه الله رسالة فی مسئلة الباب وآتی فیه بحدیث انه علیه السلام دخل المسجد وقد صلی فیه فذهب الی بیته وجمع اهله وصلی بالجماعة ولو کانت الجماعة الثانیة جائزة بلا کراهة لما ترک فضل المسجد النبوی اخرجه فی معجم الطبرانی الاوسط والکبیر وقال الحافظ نور الدین الهیثمی ان رجال السند ثقات محتجة اقول ان فی سنده معدویة بن یحیی من رجال التهذیب متکلم فیه وتمسک القائلون بالجواز باثر انس بن مالک انه دخل المسجد فاذن واقام وصلی بالجماعة الثانیة اقول

---

[۱] قوله ترعد فرائصهما جمع فریصة ای ترجف عروق رقبتهما من الخوف ۱۲ اور **[۲] قوله** قالوا فانه یصلیها معهم وعند الحنفیة لا یصلی بعد المغرب وکذا بعد العصر والصبح لحدیث نهی التنفل بعدها لما ورد فی حدیث صحیح اخرجه الدارقطنی عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا صلیت فی اهلک ثم ادرکت الصلوٰة فصلها الا الفجر والمغرب کذا فی اللمعات ۱۲ **[۳] قوله** یتجر هو یفتعل من التجارة لانه یشتری بعمله الثواب لا من الاجر لان الهمزة لا تدغم لانه حین صلی معه فقد تجر بتحصیل الثواب واما من الاجر فیاتجر بمعنی ایکم یحصل لنفسه اجرا بالصلوٰة معه او یعطیه الاجر بالصلوٰة معه کذا فی مجمع وفی النهایة الروایة انما هی یاتجر وان صح یتجر فهو من التجارة کانه بصلوته حصل لنفسه تجارة ۱۲

قوت المغتذی ترعد فرائصهما قال ابن سید الناس الفریصة بفتح الفاء لحمة تحت ثغص کتف بوسط جنب عند منبض القلب وهما فریصتان ترعدان عند فزع ایکم یتجر علی هذا بالنهایة الروایة انما هی یتجر من الاجر والصرف لا یدغم فی التاء فان صح فیها یتجر فمن التجارة لا الاجر کانه بعمله هذا محصل لنفسه تجارة ومکتسبا فقام رجل فصلی معه قال ابن سید الناس هو ابو بکر الصدیق رواه ابن ابی شیبة عن الحسن مرسلا

ماجاء فی فضل العشاء والفجر فی جماعة **حدثنا** محمود بن غیلان نا بشر بن السری نا سفیان عن عثمان بن حکیم عن عبدالرحمن بن ابی عمرة **عن** عثمان بن عفان قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من شهد العشاء فی جماعة کان له قیام نصف لیلة ومن صلی العشاء والفجر فی جماعة کان له کقیام لیلة **وفی** الباب عن ابن عمر وابی هریرة وانس وعمارة بن ابی رُوَیبة وجُندَب وابی بن کعب وابی موسیٰ وبُریدة **حدثنا** محمد بن بشار نا یزید بن هارون نا داؤد بن ابی هند عن الحسن **عن** جندب بن سفیان عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من صلی الصبح فهو فی ذمة الله فلا تخفروا الله فی ذمته **قال** ابوعیسی حدیث عثمان حدیث حسن صحیح **وقد** روی هذا الحدیث عن عبدالرحمن بن ابی عمرة عن عثمان موقوفا **و** روی من غیر وجه عن عثمان مرفوعا **حدثنا** عباس العنبری نا یحیی بن کثیر ابو غسان العنبری عن اسمٰعیل الکحال عن عبدالله بن اوس الخزاعی **عن** بُریدة الاسلمی عن النبی صلی الله علیه وسلم قال بشر المشائین فی الظلم الی المساجد بالنور التام یوم القیٰمة هذا حدیث غریب **باب** ما جاء فی فضل الصف الاول **حدثنا** قتیبة نا عبدالعزیز بن محمد عن سُهیل بن ابی صالح عن ابیه **عن** ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم خیر صفوف الرجال اولها وشرها آخرها وخیر صفوف النساء آخرها وشرها اولها **وفی** الباب عن جابر وابن عباس وابی سعید وابی وعائشة والعرباض بن ساریة وانس **قال** ابوعیسی حدیث ابی هریرة حسن صحیح **وقد** روی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه کان یستغفر للصف الاول ثلثا وللثانی مرة وقال النبی صلی الله علیه وسلم لو ان الناس یعلمون ما فی النداء والصف الاول ثم لم یجدوا الا ان یستهموا علیه لاستهموا **حدثنا** بذلک اسحٰق بن موسی الانصاری نا معن نا مالک ح وثنا قتیبة عن مالک عن سُمی عن ابی صالح **عن** ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله **باب** ما جاء فی اقامة الصفوف **حدثنا** قتیبة نا ابو عوانة عن سماک بن حرب **عن** النعمان بن بشیر قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یسوی صفوفنا فخرج یوما فرای رجلا خارجا صدره عن القوم فقال لتسوُّنَّ صفوفکم او لیخالفن الله بین وجوهکم **وفی** الباب عن جابر بن سمرة والبراء وجابر بن عبدالله وانس وابی هریرة وعائشة **قال** ابوعیسی حدیث نعمان بن بشیر حدیث حسن صحیح **وقد** روی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال من تمام الصلوٰة اقامة الصف **وروی** عن عمر انه کان یوکل رجلا باقامة الصفوف ولا یکبر حتی یخبر ان الصفوف قد استوت **وروی** عن علی وعثمان انهما کانا یتعاهدان ذلک ویقولان استووا **وکان** علی یقول تقدم یا فلان تاخر یا فلان **باب** ما جاء لیلینی منکم اولوا الاحلام والنهی **حدثنا** نصر بن علی الجهضمی نا

ان فی مصنف ابن ابی شیبة تصریحا بان انسا توسط فی الصف کما یتوسط امام النسوان و هو مکروه اتفاقا وفی سند آخر فی مصنف ابن ابی شیبة انه تقدم فی الصف فتعارض الروایتان واما واقعة الباب فلیست بحجة علینا فان المختلف فیه اذا کان الامام والمقتدی مفترضین وفی حدیث الباب کان المقتدی متنفلا ولنا حدیث ابن عمر لا تصلوا الصلوٰة فی یوم مرتین اخرجه الطحاوی والنسائی وغیرهما **قوله** جاء رجل هو ابوبکر الصدیق **قوله** یتجر علی هذا الخ فی روایة ای رجل یتصدق علی هذا وفی حدیث لب ب تعیین التصدق ای یتجر متصدقا علی هذا **باب** فضل العشاء والفجر فی جماعة. ان قیل ان الثواب یزداد بازدیاد المشقة والمشقة فی قیام اللیل زائدة کما فی نهایة ابن اثیر حدیث افضل الاعمال احمزها ای اشقها یقال ان الماخوذ فی الصلوٰة بالجماعة الثواب الاصلی والفضلی وفی قیام اللیل الماخوذ الثواب الاصلی واعلم ان الثواب الاصلی ثواب العمل بقدره والفضلی هو الزائد بضابطة ان الحسنة بعشر امثالها والجواب المذکور ذکره القرطبی شارح مسلم وسیاتی جواب آخر فی فضل سورة الاخلاص علی ما قال ابن تیمیة واما القرینة علی جواب القرطبی فهو ان صلوٰة الفجر والعشاء بالجماعة ماخوذة تحقیقا فیوخذ الثواب الاصلی والفضلی والماخوذ فی صلوٰة اللیل مقدر فیوخذ ثوابها الاصلی. **قوله** فلا تخفروا الله الخ فان قیل کیف یتحقق التخفیر من العباد نقول ان افعال الباری وقدرته فی دار الدنیا مستورة تحت الاسباب **باب** فضل الصف الاول. اختلفوا فی تفسیر الصف الاول قیل هم الاولون دخولا المسجد وقیل الصف الاول هم المتصلون بالامام والمختار هو الثانی وان کان للاولین دخولا ایضا ثوابا ولکن مصداق الصف الاول هم المتصلون بالامام ثم اختلفوا فی ان الصف الاول هو الصف التام او الصف الذی یکون فی المقصورة او المحراب الکبیر والمختار هو الاول ای البالغ من جدار الی جدار **قوله** وشرها اخرها. قال الاحناف ان خیر الصفوف فی صلوٰة الجنازة آخرها والغرض التحریض علی صلوٰة الجنازة کیلا یتخلفون علی انها فرض کفایة ولعله حدیث الباب من شرها آخرها

---

[1] **قوله** فی ذمة الله ای امام والذمة العهد والزمان فلا تخفروا الله فی ذمته والخفارة بالکسر والضم الذم واخفرته اذا نقضت عهده وذمامه والهمزة للسلب وهو المراد فی الحدیث ای لا تتعرضوا له بشیء فانکم ان تعرضتم لم یدرکم الله وضمیر ذمة الله او من ویحتمل ان یراد بالذمة الصلوٰة المقتضیة للامان ای لا تترکوا صلوٰة الصبح فینتقض عهده کذا فی المجمع والله اعلم ۱۲ [2] **قوله** بشر المشائین الخطاب عام ویمکن ان یکون امرا من جانب الحق سبحانه وتعالیٰ لنبیه صلعم فیکون حدیثا قدسیا والله اعلم ۱۲ المعات [3] **قوله** خیر صفوف الرجال اولها وشرها اخرها لانهم ماموردن بالتقدم فمن کان اکثر تقدما فهو اشد تعظیما لامر الشرع وهن مامورات بالاحتجاب من الرجال فمن کانت اکثر تقدما کانت اقرب الی الرجال ۱۲ مجمع البحار [4] **قوله** لتسون صفوفکم بضم التاء وفتح السین وضم الواو المشددة مع النون الثقیلة وللمستملی لتسوون بواوین وقوله او لیخالفن الله بین وجوهکم ای یحولها الی ادبارکم او یمسخها علی صورة بعض الحیوانات کالحمار مثلا او المراد بالوجوه الذوات او وجوه قلوبکم کما ورد لا تختلفوا فتختلف قلوبکم ای اهویتها وارادتها فیه غایة التهدید والتوبیخ فلابد من احد الامرین اما لتسون صفوفکم او لیقع المخالفة بین وجوهکم کذا فی اللمعات ۱۲ [5] **قوله** لیلینی ای لیدن منی قال الطیبی من حق هذا اللفظ ان یحذف منه الیاء لانه علی صیغة الامر وقد وجدنا باثبات الیاء وسکونها فی سائر کتب الحدیث والظاهر انه غلط قال النووی هو بکسر اللام وتخفیف من غیر یاء قبل النون ویجوز اثبات الیاء مع تشدید النون علی التوکید قوله اولوا الاحلام قال صاحب القاموس الحلم بکسر الاناة والعقل والجمع احلام انتهی وکذا قوله النهی جمع نهیة بالضم بمعنی العقل فیکون من قبیل التاکید والتفسیر قال الشیخ عبدالحق هذا ما علیه الاکثر وقد یجعل جمع حلم بالضم علی ما فی شروح الهدایة بمعنی البالغ والبلوغ نفسه ای البالغون العقلاء وانما امرهم لیلوه لیحفظوا صلوٰته ویضبطوا الاحکام والسنن التی فیها فیبلغونها فیاخذ عنهم من بعدهم انتهی ۱۲

قوت المغتذی (فلا تخفروا الله فی ذمته) بالنهایة واخفره نقض عهده وذمامه وهمزه للازالة ای ازال خفارته کاشکیته ازلت شکواه (بشر المشائین فی الظلام الی المساجد بالنور التام یوم القیامة) هو خطاب عام لم یرد به واحد بعینه (خیر صفوف الرجال اولها) قال ابن سید الناس ای اکثرها اجرا (وشرها آخرها) ای اقلها اجرا وکذا الصفوف النساء فسببه ان الاول من صفوف رجال مختص بکمال ضبط عن امام واقتداء به وتبلیغ عنه وکل تلک معدوم فی النساء فاقتضی ذلک تاخیرهن وکان اول ما للنساء شرا من الآخر لما به من مکاربة انفاس الرجال للنساء فقد یخاف ان یشوش کل کلا وهذا القول فی تفضیل التقدیم فی حق الرجال مطلقا واما القول فی صفوفهن فلیس علی اطلاقه بل حیث کن مع رجال والا فصفوفهن کالرجال سواء اه وقال قع قد یکون شر صفوف الرجال مخالفة امره فیها وتحذیرا من فعل المنافقین بتاخیرهم وعن سماع ما یاتی (لو ان الناس یعلمون ما فی النداء والصف الاول ثم لم یجدوا الا ان یستهموا علیه) افرد ضمیر اثنین لارادة ذلک الثواب کقوله فیها خطوط من سواد وبلق کانه فی الجو تو قیع المهق والاستهام الاقتراع او نزام بسهام قال ابن سید الناس هل المراد هنا الجمعة فقط قاله الداودی او لکل صلوٰة قاله الجمهور (او لیخالفن الله بین وجوهکم) بالنهایة ای یصرف کل وجه عن الآخر عداوة وبغضا لان اقبال وجه علی وجه من آثار المحبة والالفة واراد تحویلها للادبار او تغیر صورها بصورة آخر (لیلینی منکم اولوا الاحلام والنهی) قال ابن سید الناس الاحلام والنهی بمعنی وهی العقول وقال بعضهم اولوا الاحلام البالغون واولوا النهی العقلاء فالعطف علی الاول کقوله فالفی قولها کذبا ومینا فقامت مغایرة لفظیة مقام معنویة وهو کثیر بالکلام وعلی الثانی فمعنی کل مستقل

یزید بن زریع نا خالد الحذاء عن ابی معشر عن ابراهیم عن علقمة **عن** عبد الله عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لیلینی منکم اولو الاحلام والنهی ثم الذین یلونهم ثم الذین یلونهم ولا تختلفوا فتختلف قلوبکم وایاکم وهیشات الاسواق **وفی** الباب عن ابی بن کعب وابن مسعود وابی سعید والبراء وانس **قال** ابو عیسی حدیث ابن مسعود حدیث حسن غریب. **وروی** عن النبی صلی الله علیه وسلم انه کان یعجبه ان یلیه المهاجرون والانصار لیحفظوا عنه وخالد الحذاء هو خالد بن مهران یکنی ابا المنازل **سمعت** محمد بن اسمعیل یقول ان خالد الحذاء ما حذا نعلا قط انما کان یجلس الی حذاء فنسب الیه وابو معشر اسمه زیاد بن کلیب **باب** [۱۶] ما جاء فی کراهیة الصف بین السواری **حدثنا** [۱۹] هناد نا وکیع عن سفیان عن یحیی بن هانئ بن عروة المرادی **عن** عبد الحمید بن محمود قال صلینا خلف امیر من الامراء فاضطرنا الناس فصلینا بین الساریتین فلما صلینا قال انس بن مالک کنا نتقی هذا علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم **وفی** الباب عن قرة بن ایاس المزنی **قال** ابو عیسی حدیث انس حدیث حسن صحیح **وقد** کره قوم من اهل العلم ان یصف بین السواری **وبه** یقول احمد واسحق **وقد** رخص قوم من اهل العلم فی ذلک **باب** [۱۶۸] ما جاء فی الصلوٰة خلف الصف وحده **حدثنا** [۲۰] هناد نا ابو الاحوص عن حصین **عن** هلال بن یساف قال اخذ زیاد بن ابی الجعد بیدی ونحن بالرقة فقام بی علی شیخ یقال له وابصة بن معبد من بنی اسد فقال زیاد حدثنی هذا الشیخ ان رجلا صلی خلف الصف وحده والشیخ یسمع فامره رسول الله صلی الله علیه وسلم ان یعید الصلوٰة **وفی** الباب عن علی بن شیبان وابن عباس **قال** ابو عیسی حدیث وابصة حدیث حسن **وقد** کره قوم من اهل العلم ان یصلی الرجل خلف الصف وحده **وقالوا** یعید اذا صلی خلف الصف وحده **وبه** یقول احمد واسحق **وقد** قال قوم من اهل العلم تجزئه اذا صلی خلف الصف وحده **وهو** قول سفیان الثوری وابن المبارک والشافعی **وقد** ذهب قوم من اهل الکوفة الی حدیث وابصة بن معبد ایضا **قالوا** من صلی خلف الصف وحده یعید **منهم** حماد بن ابی سلیمان وابن ابی لیلی ووکیع **وروی** حدیث حصین عن هلال بن یساف غیر واحد مثل روایة ابی الاحوص عن زیاد بن ابی الجعد عن وابصة وفی حدیث حصین ما یدل علی ان هلالا قد ادرک وابصة **فاختلف** اهل الحدیث فی هذا **فقال** بعضهم حدیث عمرو بن مرة عن هلال بن یساف عن عمرو بن راشد عن وابصة اصح **وقال** بعضهم حدیث حصین عن هلال بن یساف عن زیاد بن ابی الجعد عن وابصة بن معبد اصح **قال** ابو عیسی وهذا عندی اصح من حدیث عمرو بن مرة لانه **قد** روی من غیر حدیث هلال بن یساف عن زیاد بن ابی الجعد عن وابصة بن معبد **حدثنا** [۲۱] محمد بن بشار نا محمد بن جعفر نا شعبة عن عمرو بن مرة عن زیاد بن ابی الجعد **عن** وابصة قال ونا محمد بن بشار نا محمد بن جعفر نا شعبة عن عمرو بن مرة عن

ان النساء لکن بحضرت المساجد واما الاحناف فجوزوا حضورها عجائزثم منعهن ارباب الفتیٰ لفساد الزمان. **باب** ما جاء فی اقامة الصفوف. تسویة الصفوف واجبة علی الامام کما فی الدر المختار وترکہا مکروه تحریما وقال ابن حزم بفرضیتها والاعتبار فی التسویة الکعاب واما ما فی البخاری من الزاق الکعب بالکعب فزعم بعض الناس انه علی الحقیقة والحال انه من مبالغة الراوی والحق عدم التوقیت فی ہذا الباب مایکون اقرب الی الخشوع وفی اسنن ان رجلا من السلف کان یصف بین قدمیه ای یلزق بین کعبیه وفی السنن وکذلک فی الوفاء قال انس لرجل التعلم بہذه الحنفیة فی البدر فانه علیه السلام کان یضع علیها یده الشریفة ویسوی الصفوف وکان رجل فی عهد عمر وعثمان یمر فی الصفوف ویقول سووا صفوفکم وان کان صف بعضه معدل وبعضه غیر معدل فهذا من رجال ذلک الصف والذین خلفهم آثمون فانه کان علیهم التراصیص لا علی الذین قدامهم والله علم وعلمه تم ومن رای فرجة فی الصف یجوز له الدخول فیها ولو تخطی الرقاب کما هو مصرح فی کتب الفقه. **قوله** لیخالفن الله بین وجوهکم قیل المراد البغض وقیل المراد مسخ صورة ثم قیل ان مسخ مرفوع عن ہذه الامة المرحومة فاجیب بان المرفوع ہو المسخ العام ویجوز مسخ البعض. **قوله** من تمام الصلوٰة آه التمام یتعلق بالاجزاء والکمال یتعلق بالصفات **ف** تسویة الصفوف مؤثرة فی رفع الحقد والشحناء من بین الصدور **باب** ما جاء لیلینی اولو الاحلام والنهی منکم الاحلام جمع حلم بالضم وقرینة الاول قرینة النهی ای العقول **قوله** فتختلف قلوبکم الخ ہذا دال علی ان المراد فی الحدیث السابق الحقد. **قوله** هیشات الاسواق آه قیل انه کلام مستانف ونهی عن الذہاب الی الاسواق بلا ضرورة وقیل ان الکلام یتعلق بالسابق والنهی عن رفع الصوت فی المسجد وقال الملا علی القاری ان الجهر بالذکر فی المسجد حرام ہکذا فی المرقاة ولکن اثبت النهی فی ترد ما ذکره صاحب البزازیة فاجاز رفع الصوت بالذکر ولکن فی الجزریة الا انهما لم یذکرا قید المسجد وفی المنع عن الکلام فی المسجد حدیث فی الطریقة المحمدیة واثر عن عمر. **باب** ما جاء فی کراهیة الصف بین السواری. حکم القائم بین عضدتی المسجد حکم القائم بین الساریتین وفی معراج الدرایة لقوام الدین الکاکی عن ابی حنیفة یکره للامام ان یقوم بین الساریتین وہذا صادق علی من یقوم بین العضادتین ایضا واما المقتدی فلم ارله فی کتبنا الا ما ذکر ابن سید الناس الیعمری کما فی نیل الاوطار فنسبة کراهیة الی الاحناف واما المفرد فلا کراهة له عنده صدق نه علیه السلام صلی فی بیت الله بین عمودین کما فی البخاری وفی مجمع الزوائد لنور الدین الهیثمی عن ابن مسعود اذا کان رجلا او ثلثة بین الساریتین یجوز القیام بینهما فانه صار کالصف **باب** ماجاء فی الصلوٰة خلف الصف وحده مذهب ابی حنیفة رح والشافعی ومالک کراهة لقیام خلف الصف وحده وقال احمد ببطلان الصلوٰة وسبیل ہذا الرجل عندنا ان یجر رجلا من الصف بالاشارة وافتی ارباب الفتوی بعدم الاشارة والجر لقلة العلم وفساد الزمان والمادیس اصل المذهب من الجر فما رواه ابو داود فی مراسیله وقال الحافظ فی فتح الباری ان البخاری موافق احمد فی جزء القراءة **قوله** ان یعید الصلوٰة الاعادة عند احمد لبطلان الصلوٰة وعندنا الاداء الصلوٰة بکراهة تحریما ولا یقال ان ہذا اعادة الصلوٰة بل ہذه الصلوٰة لتکمیل الصلوٰة الاولی حتی لا یجوز لاحد ان یقتدی بهذا الرجل وما عادة الصلوٰة المقرونة بالکراهة التحریمیة فظاهر الهدایة ان کل صلوٰة مؤدات علی الکراهة تحریما سبیلها الاعادة سواء کانت الکراهة داخلة او خارجة فلم اذکر المسئلة تحت الصلوٰة علی تعادیرها وہذه الکراہة خارجة وتردد فی ہذا ابن عابدین بان الجماعة واجبة ومن صلی منفردا لم اجد روایة ان یعید فی الجماعة واما اعادتها منفردا فلا فائدة فیه اقول ان المنفرد لا یعید بل یستغفر ثم اعادة الصلوٰة المؤداة بالکراهة تحریما قیل واجبة اختاره السرخسی وصاحب الهدایة وابن الهمام وقیل انها مستحبة ثم اختلفوا فی ان الوجوب

ع۔ وسندی ثبت بسند صحیح وهو عند ابی داؤد ان الزبیر کان یلزق بین کعبیه ویدع فرجة وفی کنز کتب الله فیه ان فرج المصلی بین کعبیه قدر شبر ولی حاشیة الانوار الاردوی وکذلک فی کتب ان یکون بین القدمین قدر ربع اصابع ۲. رب غفر لمحمد گل رحیم لسمری الکاتب :

۱ **قوله** حدیث حسن قال ابن همام ورواه ابن حبان فی صحیحه وقال ابن حجر وصححه ابن حبان والحاکم ویوافق لخبر الصحیح ایضا لا صلوٰة للذی خلف الصف ومنها اخذ احمد وغیره بطلان صلاة المنفرد عن الصف مع امکان الدخول فیه وحمل ائمتنا الاول الندب والثانی علی الکمال لیوافقا حدیث البخاری عن ابی بکرة انه دخل والنبی صلی الله علیه وسلم راکع فرکع قبل ان یصل الی الصف فذکر للنبی صلی الله علیه وسلم فقال زادک الله حرصا ولا تعد ای لا تفعل ثانیا ولو کان الانفراد مفسدا لم تکن صوته منعقدة لاقتران المفسدة بتحریمها مع ان حدیث الباب وان صححه وحسنه من ذکر عده ابن عبد البر بانه مضطرب وضعفه البیهقی کذا فی المرقاة ۱۲.

قوت المغتذی

ولا تختلفوا فتختلف قلوبکم ای تتغیر عن تواد الالفة لتباغض وعداوة وایاکم وهیشات الاسواق بفتح هاء وسکون تحتیة فقط شینه ای اختلاطها والمنازعة بارتفاع اصوات وخصومة وفتن.

هلال بن يساف عن عمرو بن راشد عن وابصة بن مَعْبَدٍ ان رجلا صلى خلف الصف وحده فامره النبي صلى الله عليه وسلم ان يعيد[1] الصلوة **قال** ابو عيسى سمعت الجارود يقول سمعت وكيعا **يقول** اذا صلى الرجل وحده خلف الصف فانه يعيد **باب**[١٦٩] ما جاء في الرجل يصلي و معه رجل **حدثنا**[٢٢٢] قُتَيْبَةُ نا داؤد بن عبد الرحمن العطار عن عمرو بن دينار عن كُرَيب مولى ابن عباس **عن** ابن عباس قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فقمت عن يساره فاخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم براسي من ورائي فجعلني عن يمينه **وفي** الباب عن انس **قال** ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح **و**العمل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم **قالوا** اذا كان الرجل مع الامام يقوم عن يمين الامام **باب**[١٧٠] ما جاء في الرجل يصلي مع الرجلين **حدثنا**[٢٢٣] بندار محمد بن بشار نا محمد بن ابي عَدِيٍّ قال انبأنا اسمٰعيل بن مسلم عن الحسن **عن** سمرة بن جندب قال امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كنا ثلثة ان يتقدم[2] منا احدنا **وفي** الباب عن ابن مسعود وجابر **قال** ابو عيسى وحديث سمرة حديث غريب و العمل على هذا عند اهل العلم **قالوا** اذا كانوا ثلثة قام رجلان خلف الامام **وروى** عن ابن مسعود انه صلى بعلقمة والاسود فاقام احدهما عن يمينه والاخر عن يساره **ورواه** عن النبي صلى الله عليه وسلم **وقد** تكلم بعض الناس في اسمٰعيل بن مسلم من قبل حفظه **باب**[١٧١] ما جاء في الرجل يصلي و معه رجال و نساء **حدثنا**[٢٢٤] اسحٰق الانصاري نا معن نا مالك عن اسحٰق بن عبد الله بن ابي طلحة **عن** انس بن مالك ان جدته[3] مُلَيكة دعت رسول الله صلى الله عليه وسلم لطعام صَنَعَتْهُ فاكل منه ثم قال قوموا فلنُصَلِّ بكم قال انس فقمت الى حصير لنا قد اسودّ من طول ما لبس فنضحته بالماء فقام عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وصَفَفْتُ عليه انا واليتيم[4] وراءه والعجوز من ورائنا فصلى بنا ركعتين ثم انصرف **قال** ابو عيسى حديث انس حديث صحيح والعمل عليه عند اهل العلم **قالوا** اذا كان مع الامام رجل و امرأة قام الرجل عن يمين الامام والمرأة خلفهما **وقد** احتج بعض الناس بهذا الحديث في اجازة الصلوٰة اذا كان الرجل خلف الصف وحده **وقالوا** ان الصبي لم تكن له صلوٰة وكان انس خلف النبي صلى الله عليه وسلم وحده وليس الامر على ما ذهبوا اليه لان النبي صلى الله عليه وسلم اقامه مع اليتيم خلفه فلولا ان النبي صلى الله عليه وسلم جعل لليتيم صلوٰة لما اقام اليتيم معه ولا اقامه عن يمينه **وقد** روي عن موسى بن انس عن انس انه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم فاقامه عن يمينه **وفي** هذا الحديث دلالة انه انما صلى تطوعا اراد ادخال البركة عليهم **باب**[١٧٢] من احق بالامامة **حدثنا**[٢٢٥] هنّاد نا ابو معاوية عن الاعمش ح وثنا محمود بن

والاستحباب دخل الوقت اوخارجه فذهب ذاهب الى ذاك وذاهب الى هذا وقال صاحب البحر تجب في داخل الوقت وتستحب في خارجه وقال ابن عابدين جمع صاحب البحر بين القولين فان القائلين بالوجوب قائلون به داخل الوقت وخارجه وكذلك القائلون بالاستحباب. **قوله** وروى حديث حصين الى قدادرك وابصة وهو اخذ زياد ابن ابي الجعد يد هلال وقيامه به على وابصة الشيخ فاختلف اهل الحديث في هذا فقال بعضهم حديث عمرو بن مرة عن هلال بن يساف عن عمرو بن راشد الخ عن وابصة اصح وقال بعضهم حديث حصين عن هلال بن يساف عن زياد بن ابي الجعد عن وابصة اصح وهو المذكور سابقا قال ابو عيسى هذا المذكور سابقا اصح من حديث عمرو بن مرة لانه لے عمرو بن مرة قد روى من غير حديث هلال بن يساف عن زياد ابن ابي الجعد عن وابصة متعلق بروى **حدثنا** محمد بن بشار الى عن وابصة هذا حديث زياد بن ابي الجعد غير حديث هلال بن يساف عنه **حدثنا** محمد بن بشار الى ان رجلا. هذا الحديث الذي صححه البعض الاول وقال ان حديث عمرو بن مرة الخ فحديث زياد بن ابي الجعد من طريقين عمرو بن مرة وطريق هلال بن يساف واما حديث عمرو بن راشد فمن طريق واحد وهو طريق عمرو بن مرة فالحديث الذي بطريقين اصح من الذي بطريق واحد **باب** ما جاء في الرجل يصلي ومعه رجل مذهب الشيخين ان يكون قدما المقتدي حذاء قدمي الامام وقال محمد يتاخر المقتدي بشيء وعلى هذا العمل حديث الباب طويل اخرجه البخاري في صحيحه وفيه ان النبي صلى الله عليه وسلم وميمونة رض كانا نائمين على طول الوسادة وابن عباس على عرضها وكان ابن عباس غير محتلم. **قوله** ذات ليلة في المرضي ان موصوف ذات مقدر اي مدة ذات الخ وفعله عليه السلام يدل على ان يدفع المكروه اللاحق في خلال الصلوة في خلالها وفي كتبنا من سقطت عمامته يجوز له ان يضعها على رأسه بيد واحدة وفي شرح ابن الملك ايضا تصريح جواز دفع المكروه في الصلوة **تنبيه** واعلم ان الفتوى قد يكون على الاقوى دليلا وقد يكون على الارفق .... بالناس وقد يكون على الموافق لعرف بلدة وقد يكون على الاوفق بالحديث وقد يكون على الموافق لامام من الائمة المجتهدين. **باب** ماجاء في الرجل يصلي مع الرجلين المرأة الواحدة لا تدخل في صف الرجال ويدل حديث الباب على ان يدخل الصبي الواحد في صف الرجال وهو مذهبنا واذا كانا اثنين فصاعدا فيطلب الحكم من حديث ليليني اولوا الاحلام والنهى منكم السابق مذهب الطرفين ان الرجلين يتاخران عن الامام ونسب الى ابي يوسف مثل ما في هذا الباب عن ابن مسعود كما في الدر المختار اذا كانا رجلين يكره لهما القيام مع الامام تنزيها واذا كانوا ثلثة فيكره تحريما. **ف** الحديث الساكت عن العذر لا يحمل على المعذور بدون ضيق **قوله** وقد روي عن ابن مسعود قال بعض السفهاء لم يبلغ ابن مسعود مسئلة تاخير المقتديين ومسئلة نسخ تطبيق في الركوع كذلك لعله لم يبلغه مسئلة رفع اليدين لانه كان قصير العمر اقول ان هذا القول من غاية الجهل ولا يصدر الا ممن تم عليه الجهل فان رفع اليدين يعمل في يوم وليلة مائة مرة بل ازيد فهل يقول عاقل بما قاله السفهاء واما ما في حديث الباب فيقع قليلا ولعله كاسي فيه النبي صلى الله عليه وسلم في واقعة له قد مضت له مع صلى الله عليه وسلم ولا يجعله سنة واما التطبيق فروي عن علي ايضا بسند حسن باقرار الحافظ فلعلهما حملا النسخ على الرخصة في تلخيص الحبير اذا قام الرجل بالصلوة في الصحراء يقوم معه ملكان يمينا وشمالا واذا اذن ايضا فيصفون خلفه **قوله** اسماعيل هما اثنان عبدي وهو ثقة ومكي وهو المذكور ههنا وهو ساقط وقد وثقه المصنف في موضع **باب** ماجاء في من احق بالامامة الامامة على قسمين صغرى وكبرى. والكبرى تولى امور المسلمين اي الخلافة واشترطوا لها ان يكون قرشيا وعن ابي حنيفة كما في التحرير المختار واختار امام الحرمين عدم اشتراطه والامامة الصغرى كون الرجل متبعا لصلوة من يقتدي خلفه وكان الامام الصغير والكبير واحدا في السلف ثم افترقا في آخر الزمان وحديث الباب لم يخرجه البخاري الا انه اخذ المسئلة ومذهب ابي حنيفة ان الاعلم مقدم ثم الاقرأ وعن ابي يوسف رواية عكس هذا وعند الشوافع قولان والمشهور عندهم تقديم الاقرأ على الاعلم بالسنة واحتج صاحب الهداية بحديث الباب الظاهر انما يجيبون عنه ويستدلون به وليعلم ان اقرأ الحديث غير اقرأ العرف فلا يكون حديث الباب وغيره متعلقا بما في الفقه والاقرأ في عرف الحديث هو الحافظ المقدار الزائد للقرآن وفي العرف هو عالم التجويد وفي حديث قصة بير معونة وغزوة يمامة استعمل لفظ القراء على ما قلت من عرف الحديث واورد ابن الهمام على صاحب الهداية ايرادين احدهما انه لو كان اقرأ السلف اعلم ايضا كما قلت يلزم تقديم من كان حافظا لزيادة مقدار القرآن ويعلم علم الكتاب ولا يعلم الفقه الا بقدر الضروري على من هو متبحر في الفقه وعالم قدر القرآن الضروري والحال انه خلاف تصريحات الفقهاء اقول ان ايراد الشيخ مندفع بالنظر الى احوال الصحابة والايراد الثاني على صاحب الهداية ان قوله خلاف نص الحديث فان نص الحديث الفرق بين الاعلم والاقرأ ويلزم التساوي بينهما على ما قلت اقول ان ايراد الشيخ مندفع فانه مناقشة لفظية فانه مع التساوي في القرأة يكون احدهم اعلم بالسنة ولم يدع صاحب الهداية انحصار العلم في الاقرأ فان السلف كانوا يتعلمون القرآن ومسائل الحديث

---

[1] **قوله** ان يعيد الصلوة اي استحبابا بالارتكاب الكراهة قال الطيبي انما امره باعادة الصلوٰة تغليظا وتشديدا انتهى قال القاضي ذهب الجمهور ان الانفراد خلف الصلوة مكروه غير مبطل كذا قاله علي ١٢

[2] **قوله** ان يتقدم احدنا معمول امرنا بحذف الباء اي بان يتقدم منا احدنا واذا كنا ظرف يتقدم منا قال الطيبي ١٢

[3] **قوله** جدته يمكن ان يكون الضمير راجعا الى انس لان مليكة جدة انس من جانب الام ويمكن ان يكون راجعا الى اسحٰق بن عبد الله لانه جدة الام جدته ايضا ١٢ تقرير

[4] **قوله** واليتيم قيل هو اسم علم لا في انس وقيل اسم اليتيم ضميرة وهو جد الحسين بن عبد الله بن ضميرة كذا في المرقاة ١٢

غیلان نا ابو معاویۃ وابن نُمَیر عن الاعمش عن اسمٰعیل بن رَجَاء الزُبَیدی **عن** اوس بن ضَمْعَج قال سمعت ابا مسعود الانصاری یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یؤمّ القوم اقرؤھم لکتاب اللہ فان کانوا فی القراءۃ سواء فاعلمھم بالسنۃ فان کانوا فی السنۃ سواء فاقدمھم ھجرۃ فان کانوا فی الھجرۃ سواء فاکثرھم سنا ولا یؤمّ الرجل فی سلطانہ ولا یُجلس علی تکرمتہ فی بیتہ الا باذنہ قال محمود قال ابن نمیر فی حدیثہ اقدمھم سنا **وفی** الباب عن ابی سعید وانس بن مالک ومالک بن الحویرث وعمرو بن سَلِمۃ **قال** ابو عیسیٰ حدیث ابی مسعود حدیث حسن صحیح **و**العمل علی ھذا عند اھل العلم **قالوا** احق الناس بالامامۃ اقرؤھم لکتاب اللہ واعلمھم بالسنۃ وقالوا صاحب المنزل احق بالامامۃ **وقال** بعضھم اذا اذن صاحب المنزل لغیرہ فلا باس ان یصلی بھم وکرھہ بعضھم **وقالوا** السنۃ ان یصلی صاحب البیت **قال** احمد بن حنبل وقول النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا یؤمّ الرجل فی سلطانہ ولا یجلس علی تکرمتہ فی بیتہ الا باذنہ فاذا اذن فارجو ان الاذن فی الکل ولم یر بہ باسا اذا اذن لہ ان یصلی بہ **باب** ما جاء اذا امّ احدکم الناس فلیخفف **حدثنا** قتیبۃ نا المغیرۃ بن عبد الرحمٰن عن ابی الزناد عن الاعرج **عن** ابی ھریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا امّ احدکم الناس فلیخفف فان فیھم الصغیر والضعیف والمریض فاذا صلی وحدہ فلیصل کیف شاء **وفی** الباب عن عدی بن حاتم وانس وجابر بن سمرۃ ومالک بن عبد اللہ وابی واقد وعثمان بن ابی العاص وابی مسعود وجابر بن عبد اللہ وابن عباس **قال** ابو عیسیٰ حدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن صحیح وھو قول اکثر اھل العلم **اختاروا** ان لا یطیل الامام الصلوٰۃ مخافۃ المشقۃ علی الضعیف والکبیر والمریض وابو الزناد اسمہ عبد اللہ بن ذکوان والاعرج ھو عبد الرحمٰن بن ھُرمُز المدینی یکنی ابا داؤد **حدثنا** قُتَیبۃ نا ابو عوانۃ عن قتادۃ **عن** انس قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اخف الناس صلوٰۃ فی تمام وھذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی تحریم الصلوٰۃ وتحلیلھا **حدثنا** سفیان بن وکیع نا محمد بن فضیل عن ابی سفیان طریف السعدی عن ابی نضرۃ **عن** ابی سعید قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مفتاح الصلوٰۃ الطھور وتحریمھا التکبیر وتحلیلھا التسلیم ولا صلوٰۃ لمن لم یقرأ بالحمد وسورۃ فی فریضۃ او غیرھا **وفی** الباب عن علی وعائشۃ **وحدیث** علی بن ابی طالب اجود اسنادا واصح من حدیث ابی سعید وقد کتبناہ اول فی کتاب الوضوء **و**العمل علیہ

ایضا واستدل ابن الھمام علی المسئلۃ من تلقاء نفسہ وکنت مترددا فیہ حتی ان وجدت ابہ ایماء البخاری والاستدلال بانہ علیہ السلام اخبر اقرأکم ابی بن کعب ومع ذلک جعل الصدیق الاکبر اماما لانہ اعلمھم لما روی عن ابی سعید الخدری انہ علیہ السلام خطب یوما وقال ان اللہ خیر عبدا بین الدنیا والآخرۃ فاختار العبد الآخرۃ فبکی ابو بکر الصدیق فتعجبنا من بکائہ ثم علمنا ان ذلک العبد ہو النبی صلی اللہ علیہ وسلم فعلمنا ان علمنا ابو بکر الصدیق واشار البخاری ای ہذا ثم ان قیل کیف اعتبر الفقہاء الحسن ایضا مرجح التقدیم للامامۃ نقول ان الشریعۃ توجب علی ان یقدم ذو وقار والجمیل ایضا ذو وقار فانہ علیہ السلام کان یرسل دحیۃ الکلبی الی الملوک لانہ کان جمیلا ذا وقار **قولہ** ولا یؤم الرجل فی سلطانہ السلطان مصدر او صیغۃ صفۃ وہہنا مصدر قال الفقہاء لو کان الزائر احق بالامامۃ فعلی امام ان یقدمہ واما الزائر فلا یتقدم بنفسہ بدون الاذن وشبیہ ہذا ما فی الحدیث لا تمنعوا اماء اللہ من المساجد وحث النساء علی الصلوات فی قعر بیت لا فی المسجد فان مثل ہذہ الامور یتقوم بالطرفین فیأمر الشارع الطرفین بما یلیق لکل واحد منہما **مسئلۃ** اقول یجوز الاقتداء خلف المخالف من المذاہب الاربعۃ مطلقا بدون کراہۃ وہو الظاہر ونقل ابن الہمام عن شیخہ الشیخ سراج الدین قاری الہدایۃ ان عدم جواز الاقتداء خلف المخالف لیس بمروی عن المتقدمین وکذا ذکرہ الشاہ عبد العزیز فی فتاواہ واعترض ابن الہمام بما فی الجامع الصغیر فی مسئلۃ تحری القبلۃ اقول ان مبنی ما فی الجامع الصغیر لیس علی ما زعم الشیخ ابن الہمام فانہ خلاف لما یعرف فی داخل الصلوۃ واما الشافعی ففی بعضہا صحۃ الصلوۃ وان لم یتحرز الامام عن الخلافیات وفی بعضہا صحۃ الصلوۃ بشرط ان یجتنب الخلافیات وفی بعض کتب المذہبین عدم جواز الاقتداء بمشاہدۃ ما یری المقتدی من نواقض الوضوء فی الامام مثل ان یری المقتدی الشافعی مس المرأۃ والذکر من الامام الحنفی ونفع الصلوۃ لو لم یشاہدہا ولا یکلف بالسوال عن الامام اقول قد اجتمع السلف عملا علی مسئلۃ جواز الاقتداء بلا خلاف وتقیید فانہم کانوا مختلفین فی الفروع وکانوا یقتدون خلف کل منہم بلا نکیر وسوال من انک توافقنی فی الفروع ام لا ثم قالت جماعۃ من ارباب الفتیا ان العبرۃ فی الخلافیات لرای الامام وقیل لرای المقتدی والمحقق ما حررت آنفا ولیس خروجا عن المذہب بل ہو المذہب **قولہ** الا باذنہ قیل انہ یتعلق بجملتین وقیل بواحدۃ **واقعۃ** فی تاریخ ابن خلکان ان الدامغانی الحنفی مر بمسجد الاستاذ ابی اسحٰق الشیرازی عند المغرب فکان وقت الصلوۃ فدخل المسجد فاشار الاستاذ الی المؤذن ان لا یرجع فی الاذان فقدم الدامغانی فی الصلوۃ فصلی بہم الدامغانی صلوۃ الشافعیۃ **باب** ما جاء اذا ام احدکم فلیخفف ظہور التخفیف انما یکون فی القراءۃ لا فی الرکوع والسجود وتعدیل الارکان کما ہو معلوم من فعل صاحب الشریعۃ واما ختم القرآن مرۃ فی رمضان فلا یترک وان کسل القوم **باب** ما جاء فی تحریم الصلوۃ وتحلیلہا حدیث الباب لیس بقوی فان ابا سفیان متکلم فیہ ولو کان صحیحا لافادنا فی وجوب ضم السورۃ واما ما مر من حدیث علی فکان قویا ولکنہ خال عن ہذہ القطعۃ واما ما فی الہدایۃ من احدث بعد التشہد فقد اجزأت صلوتہ فالمراد صلوتہ مشتملۃ علی اداء الارکان فانہ مصرح فی کتبنا ان یتوضأ لیعلم واجبا وربما یطلق لفظ الصحۃ علی ما یکون مشتملا علی الکراہۃ تحریما وفی کتب المذاہب الاربعۃ ان الساجد قبل الامام مرتکب الحرام وصحت صلوتہ واجزأت

لہ **قولہ** اقرؤہم لکتاب اللہ وبہ قال احمد وابو یوسف. فذہبہ الحدیث وامثالہ وذہب ابو حنیفۃ ومحمد ومالک والشافعی واحمد فی روایۃ الی ان یقدم الافقہ علی الاعلم وتمسکہم ان القراءۃ مفتقر الیہا لذکر واحد والعلم لسائر الارکان وقالوا ان الاحادیث دالۃ علی تقدیم الاقرأ لان الاقرأ ثم کان اعلمہم لانہم کانوا یتلقون القرآن باحکامہ فقدم فی الحدیث ولا کذلک فی زماننا فقدمنا الاعلم کذا فی الہدایۃ ذکرہ الشیخ فی اللمعات وقال ابن الہمام واحسن ما یستدل بہ لتقدیم الاعلم علی الاقرأ حدیث مروا ابا بکر فیصل بالناس وکان ثمہ من ہو اقرأ منہ لا اعلم دلیل الاول قولہ صلعم اقرؤکم ابی ودلیل الثانی قول ابی سعید کان ابو بکر اعلمنا وہذا آخر الامرین من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیکون المعمول علیہ انتہی ۱۲ **لہ قولہ** لا یؤم الرجل فی سلطانہ ای فی موضع یملکہ او یتسلط علیہ بالتصرف کصاحب المجلس وامام المسجد فانہ احق من غیرہ وان کان افقہ فان شاء تقدم وان شاء یقدم غیرہ ولو مفضولا قولہ ولا یجلس علی تکرمتہ ہی بفتح تاء وبکسر راء موضع خاص لجلوسہ من فراش او سریر مما یعد لاکرامہ کذا فی مجمع البحار ۱۲ **لہ قولہ** وتحریمہا التکبیر لانہ یحرم الاکل والشرب ونحوہما علی المصلی وہو شرط عندنا لقولہ تعالیٰ وذکر اسم ربہ فصلی ورکن عند الشافعی ۱۲ **لہ قولہ** وتحلیلہا التسلیم ای یحل للمصلی بالتسلیم ما حرم علیہ بالتکبیر ثم الخروج عن الصلوۃ بلفظ السلام فرض عند الشافعی ومالک واحمد قالوا لان ظاہر قولہ صلی اللہ علیہ وسلم تحلیلہا التسلیم ان لا تحلیل لہا سواہ ولما جاء فی الصحیحین من حدیث عائشۃ فکان یختم الصلوۃ بالتسلیم وقد قال صلوا کما رأیتمونی اصلی وواجب عند ابی حنیفۃ وعند الثوری سنۃ والدلیل لنا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یعلم الاعرابی حین علمہ الصلوۃ ولو کان فرضا لعلمہ لان المقام مقام التعلیم والبیان وحدیث ابن مسعود رض وہو ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لما علمہ التشہد قال لہ اذا فعلت ہذا فقد تمت صلوتک ویکفی فی صحۃ قولہ صلی اللہ علیہ وسلم وتحلیلہا التسلیم کونہ واجبا او سنۃ وقول عائشۃ رض یختم الصلوۃ بالتسلیم لا یدل علی الفرضیۃ بل لا یدل الا علی ہدیہ والصحابۃ قدرا واصلوتہ بجمیع ما اشتملت علیہ من الفرائض والسنن والآداب کما فی حدیث ابی حمید الساعدی وغیرہ فعلی ہذا قولہ صلعم صلوا کما رأیتمونی اصلی لا یقتضی الفرضیۃ بل یشملہا وغیرہ کذا فی اللمعات ۱۲

عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدهم **وبه** يقول سفيان الثوری وابن المبارك والشافعی واحمد واسحق ان تحريم الصلوٰة التكبير ولا يكون الرجل داخلا فی الصلوٰة الا بالتكبير **قال** ابو عيسى سمعت ابا بكر محمد بن ابان يقول سمعت عبد الرحمٰن بن مهدی **يقول** لو افتتح الرجل الصلوٰة بتسعين اسما من اسماء الله تعالى ولم يكبر لم يجزه وان احدث قبل ان يسلم امرته ان يتوضأ ثم يرجع الى مكانه ويسلم انما الامر على وجهه وابو نضرة اسمه منذر بن مالك بن قطعة **باب** فی نشر الاصابع عند التكبير **حدثنا** قتيبة وابو سعيد الاشج قالا نا يحيى بن يمان عن ابن ابی ذئب عن سعيد بن سمعان **عن** ابی هريرة قال كان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم اذا كبر للصلوٰة نشر اصابعه **قال** ابو عيسى حديث ابی هريرة **قد رواه** غير واحد عن ابن ابی ذئب عن سعيد بن سمعان عن ابی هريرة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم كان اذا دخل فی الصلوٰة رفع يديه مدًّا وهو اصح من رواية يحيى بن اليمان واخطأ ابن يمان فی هذا الحديث **حدثنا** عبد الله بن عبد الرحمٰن انا عبيد الله بن عبد المجيد الحنفی نا ابن ابی ذئب **عن** سعيد بن سمعان قال سمعت ابا هريرة يقول كان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم اذا قام الى الصلوٰة رفع يديه مدا **قال** ابو عيسى قال عبد الله وهذا اصح من حديث يحيى بن يمان وحديث يحيى بن يمان خطأ **باب** فی فضل التكبيرة الاولى **حدثنا** عقبة بن مكرم ونصر بن علی قالا نا سلم بن قتيبة عن طعمة بن عمرو عن حبيب بن ابی ثابت **عن** انس بن مالك قال قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم من صلى لله اربعين يوما فی جماعة يدرك التكبيرة الاولى كتب له براءتان براءة من النار وبراءة من النفاق **قال** ابو عيسى قد روی هذا الحديث عن انس موقوفا ولا اعلم احدا رفعه الا ما روى سلم بن قتيبة عن طعمة بن عمرو وانما يروى هذا عن حبيب بن ابی حبيب البجلی عن انس بن مالك قوله حدثنا بذلك هناد نا وكيع عن خالد بن طهمان عن حبيب بن ابی حبيب البجلی عن انس قوله ولم يرفعه وروى اسمعيل بن عياش هذا الحديث عن عمارة بن غزية عن انس بن مالك عن عمر بن الخطاب عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو هذا وهذا الحديث **غير محفوظ** وهو حديث مرسل عمارة بن غزية لم يدرك انس بن مالك **باب** ما يقول عند افتتاح الصلوٰة **حدثنا** محمد بن موسى البصری نا جعفر بن سليمان الضبعی عن علی بن علی الرفاعی عن ابی المتوكل **عن** ابی سعيد الخدری قال كان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم اذا قام الى الصلوٰة بالليل كبر ثم يقول سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك ثم يقول الله اكبر كبيرا ثم يقول اعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم من همزه ونفخه ونفثه **وفی** الباب عن علی وعبد الله بن مسعود وعائشة وجابر وجبير بن مطعم وابن عمر **قال** ابو عيسى وحديث ابی سعيد اشهر حديث فی هذا الباب وقد اخذ قوم من اهل العلم بهذا الحديث واما اكثر اهل العلم فقالوا انما يروى عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه كان يقول سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك وهكذا روی عن عمر بن الخطاب وعبد الله بن مسعود والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم من التابعين وغيرهم **وقد** تكلم فی اسناد حديث ابی سعيد كان يحيى بن سعيد يتكلم فی علی بن علی **وقال** احمد لا يصح هذا الحديث **حدثنا** الحسن بن عرفة ويحيى بن موسى قالا نا ابو معاوية عن حارثة بن ابی رجال عن عمرة **عن** عائشة قالت كان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا افتتح الصلوٰة قال سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك **قال** ابو عيسى هذا حديث لا نعرفه الا من هذا الوجه وحارثة قد تكلم فيه من قبل حفظه وابو الرجال اسمه محمد بن عبد الرحمٰن **باب** ما جاء فی ترك الجهر ببسم الله الرحمٰن الرحيم **حدثنا** احمد بن منيع نا اسمعيل بن ابراهيم نا سعيد الجريری عن

باب نشر الاصابع عند التكبير ذكر الطحاوی السنة ان يدا صابع يديه ويستقبل بها القبلة ويوجه الكف الى القبلة ولا يضم كل الضم ولا يفرج كل التفريج ثم قال الشافعی يرفع يديه الى اذنيه وفی رواية ان يرفع يديه الى منكبيه وكلامه فی مصر جامع لهما وهو المختار عند الاحناف ای يكون الكف حذاء المنكب والاصابع حذاء الاذنين **باب** فی فضل التكبيرة الاولى . عند ابی حنيفة واحد ادركه الاولى واحد فضل التحريمة ای فضل التحريمة ممتد الى الركوع وقال علماء المذاهب الاربعة من ادرك الركوع ادرك الركعة خلاف الضبعی تلميذ ابن خزيمة وتقی الدين السبكی وقال الحافظ ما نسب الى ابن خزيمة ما وجدته فی صحيحه اقول نه كان منسوبا الى تلميذه فاختلط على البعض ونسبوه الى ابن خزيمة ايضا وكان يقول الشوكانی اولاً مثل قول الضبعی ثم رجع عنه فی فتاوه **قوله** من صلى اربعين يوما اشتهر بين العوام من صلى اربعين يوما بالجماعة يعتاد الصلوٰة لعلهم اخذوا من هذا الحديث ولكنه ضعيف **قوله** عن انس موقوفا اقول لا مدخل للعقل فی ذكر البراءتين فلا بد من كونه مرفوعا حكمًا **باب** ما يقول عند افتتاح الصلوٰة قال الثلثة باستحباب الذكر قبل الفاتحة وقال مالك بن انس بعدم استحبابه وثبت كثير من صيغ الثناء يجوز كلها فی المذاهب واختار الشافعية ما فی الصحيحين ومختار الاحناف والحنابلة كما صرح به احمد سبحانك اللهم وبحمدك الخ موقوفا على عمر اخرجه مسلم ص ۱۷۲ ولنا مرفوع ايضا اخرجه فی كتاب الدعوات واخرجه الزيلعی ايضا بسند صحيح فی كتاب وفيه سوال ابی لوفة عمر رضی اللہ عنہ تعليمهم بالفعل والجهر به ليتعلموا واما المرفوع الذی اخرجه الزيلعی من كتاب الدعوات للطبرانی ففی التخريج سهو الكاتب فانه كتب زحموية بالزاء المعجمة بدل رحموية بالراء المهملة وثبت الاذكار منه عليه السلام فی ستة مواضع عقب تكبيرة التحريمة والركوع والاعتدال منه والسجود وبين السجدتين وقبل السلام كذا فی المواهب وكان يدعو ايضا فی القنوت واذا مر بآية رحمة وآية عذاب **تنبيه ضروری** فی الحلية للمحقق ابن امير الحاج ان الاذكار الواردة فی الاحاديث جائزة عندنا فی النافلة والمكتوبة بشرط ان لا يثقل على الناس واما عامة مصنفينا فخلو باد بزعم الناظر عدم تعرض الاحناف الى الاذكار واما ما ذكروا من الاتيان بالاذكار فی النافلة فمداره على تثقيل القوم **قوله** سبحانك اللهم وبحمدك الخ عندی اختصار من الجملتين ای من سبحت سبحانك وحمدت الله حمدا فلا تكون الواو وبحمدك زائدة وقال العلماء ان بحمدك حال وسبحانك مصدر سبح مجرد الا كما قال بعض المناطقة فانهم عارون عن اللغة **قوله** همزه الخ همزه وسواسه ونفخه كبره ونفثه السحر او الشعر وليعلم ان حسن الشعر وقبحه بحسن ما فيه وقبحه ولكن اكثر الاشعار تكون قبيحة فذمه الشريعة وثبت الاشعار عن الشافعی والشيخ عبد القادر القرشی نسب شعرين الى ابی حنيفة وكذلك الى البخاری واما احمد ومالك فلم اجد عنهما وقد ثبت سماعه عليه السلام الاشعار مائة شعر من قصيدة امية ابن ابی الصلت **قوله** وقد تكلم فی اسناد حديث ابی سعيد اقول يمكن تحسين حديث ابی سعيد فان النسائی ص ۱۴۳ اخرجه **باب** ما جاء فی ترك الجهر ببسم الله الرحمٰن الرحيم ، التسمية من القرآن عند ابی حنيفة وليست جزء سورة وفی رواية عنه انها جزء الفاتحة وعند الشوافع جزء الفاتحة قطعا وفی جزئيتها لسائر السور قولان وعند مالك انما هی نازلة للفصل بين السورتين وقال الاحناف يخفی بسم الله وقال الشوافع يجهر به

۱؎ **قوله** مدا حال واعنی مادا يديه ان كان الحال عن الفاعل او ممدودتين ان كان عن المفعول ۱۲ تقرير۔

۲؎ **قوله** سبحانك اسم اقيم مقام المصدر وهو التسبيح ای اسبحك تسبيحا ای تنزيها متلبسا مقترنا بحمدك فالباء للملابسة والواو زائدة وقيل الواو بمعنى مع ای اسبحك مع التلبس بحمدك وتبارك اسمك ای كثرة بركة اسمك وتعالى جدك ای عظمتك ای ما عرفوك حق معرفتك ولا اعظموك حق عظمتك ولا عبدوك حق عبادتك كذا فی المرقاة ۱۲ ۳؎ **قوله** من همزه الخ بدل اشتمال ای من وسواسه ونفخه ای كبره المؤدی الى كفره ونفثه ای من سحره قوله على قال الطيبی النفث عبارة عن الشعر لانه ينفثه الانسان من فيه رقية ای الشعر المذموم من هجو مسلم او كفر او فسق كذا فی المجمع ۱۲

قوت المغتذی (نشر اصابعه كنفر ای بسطها ورفع يديه مدا) قال ابن سيد الناس نصب مدا مصدرا مختصا كقعد القرفصاء او معنويا كقعد جلوسا او حالا من الرفع وتعالى جدك بفتح جيم ای علا جلالك وعظمتك من همزه ای الموتة وهی شبه الجنون او نفخه ای كبره

قیس بن عبایة **عن** ابن عبداللہ بن مغفل قال سمعنی ابی وانا فی الصلوٰة اقول بسم اللہ الرحمٰن الرحیم فقال لی ای بُنَیَّ مُحْدَثٌ ایاک والحدث قال ولم ار احدا من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان ابغض الیہ الحدث فی الاسلام یعنی منہ **وقال** وقد صلیت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومع ابی بکر وعمر ومع عثمان فلم اسمع احدا منھم یقولھا فلا تقلھا اذا انت صلیت فقل الحمد للہ رب العٰلمین **قال** ابو عیسٰی حدیث عبداللہ بن مغفل حدیث حسن **و**العمل علیہ عند اکثر اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم **منھم** ابوبکر وعمر وعثمان وعلی وغیرھم ومن بعدھم من التابعین **وبہ** یقول سفیان الثوری وابن المبارک واحمد واسحٰق لا یرون ان یجھر ببسم اللہ الرحمٰن الرحیم **قالوا** ویقولھا فی نفسہ **باب** من رأی الجھر ببسم اللہ الرحمٰن الرحیم **حدثنا** احمد بن عبدة نا المعتمر بن سلیمان قال حدثنی اسمٰعیل بن حماد عن ابی خالد **عن** ابن عباس قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یفتتح صلوتہ ببسم اللہ الرحمٰن الرحیم **قال** ابو عیسٰی **ولیس** اسنادہ بذاک و قد قال بھذا عدة من اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم **منھم** ابوھریرة وابن عمر وابن عباس وابن الزبیر ومن بعدھم من التابعین رأوا الجھر ببسم اللہ الرحمٰن الرحیم **وبہ** یقول الشافعی واسمٰعیل بن حماد وھو ابن ابی سلیمان وابو خالد ھو ابو خالد الوالبی واسمہ ھرمز وھو کوفی **باب** فی افتتاح القراءة بالحمد للہ رب العٰلمین **حدثنا** قتیبة نا ابو عوانة عن قتادة **عن** انس قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وابوبکر وعمر وعثمان یفتتحون القراءة بالحمد للہ رب العٰلمین **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ھذا عند اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین ومن بعدھم **کانوا** یستفتحون القراءة بالحمد للہ رب العٰلمین **قال** الشافعی انما معنی ھذا الحدیث ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم وابا بکر وعمر وعثمان کانوا یفتتحون القراءة بالحمد للہ رب العٰلمین **معناہ** انھم کانوا یبدؤن بقراءة فاتحة الکتاب قبل السورة ولیس معناہ انھم کانوا لا یقرؤن بسم اللہ الرحمٰن الرحیم وکان الشافعی یری ان یبدأ ببسم اللہ الرحمٰن الرحیم وان یجھر بھا اذا جھر

ومالک واحمد موافقان لنا وصنف الدارقطنی رسالة فی ہذا وحکی لما بلغ الدارقطنی مصر استحلفہ مالکی بل اثبت فی الرسالة بحدیث صحیح قال الدارقطنی لا کذا نقلہ ابن تیمیة وزعم البعض ان مدار الجہر وترکہ قول جزئیة الفاتحة وعدمہا اقول انہ خطأ فان بعض القائلین بالجزئیة قائلون بالاسرار وقد ثبت الآثار فی جہر بسم اللہ ولم یصح مرفوع وتعرض بعض المتأخرین الی اثبات المرفوعات مثل السیوطی فی الاتقان ولکن کلہا معلولة وقال الزیلعی وجہ اکثر الروایات فی الجہر ادخال الروافض فی مسئلہ وہم الملاعنة وضاعون اقول وان لم یصح مرفوع سندا ولکنہ لابد من ثبوتہ من صاحب الشریعة والا فکیف قال بہ الصحابة رضوان اللہ علیہم اجمعین نعم استمراره علیہ السلام علی الاخفاء ونقول کان الجہر للتعلیم ای تعلیم ثبوت التسمیة فی الصلوٰة لا لتعلیم الجہر بالتسمیة کذا فی الہدایة وفی کتاب الآثار ان عمر رضی اللہ عنہ جہر بالتسمیة لتعلیم اہل کوفة فنقول ان جہره علیہ السلام کان للتعلیم کما قال الشافعی فی حدیث التکبیر علی ختم الصلوٰة اخرجہ مسلم عن ابن عباس انہ للتعلیم ولم یقل احد بسنیة الجہر بالذکر بعد الصلوٰة الا ابن حزم الاندلسی وقد ثبت الجہر فی مواضع للتعلیم مثل ما روی السیوطی انہ علیہ السلام جہر بالقراءة فی صلوٰة الظہر وقال فی آخرہا انما جہرت لتعلموا ولکنی لم اجد سندہ ولا یلزم سجدة السہو بجہر ما یخافت او عکسہ عند الشافعی ولہ آثار فی مصنف ابن ابی شیبة ویلزم سجدة السہو عند ابی حنیفة ولہ ایضا آثار وکذلک ثبت جہر عمر بالثناء للتعلیم کما فی کتاب الآثار وقد ثبت جہر آیة فی الظہر والعصر للتعلیم کما فی مسلم واما تسبیح الرکوع فلم تکن حاجة الی الجہر فانہ ما نزل سبح اسم ربک العظیم قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اجعلوہا فی الرکوع وقد ثبت جہر الدعاء فی القومة کما فی سنن ابن ماجة ص ۶۳ ودعا فی الحافظ بدلیل مذ ہبہ مرفوعا الامانی النسائی ص ۱۴۴ عن ابی ہریرة انہ فعل اشیاء کثیرة وجہر ببسم اللہ ایضا وقال انا اشبہکم بصلوٰة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ونقول ربما یفعل الصحابی اشیاء کثیرة ثم یقول ہکذا وجدت من النبی صلی اللہ علیہ وسلم مع ان بعض الاشیاء لا تکون مرفوعة بل من اجتہادہ **قولہ** عن ابن عبداللہ ابہم اسمہ او مبہم استمد الحافظ فی تعیینہ بمسند الحارثی وقال انہ یزید بن عبداللہ بن مغفل واخرج النسائی ص ۱۴۴ حدیث ابن عبداللہ وفیہ ایضا مبہم **واقعة** فی الاشباہ والنظائر فی الفنون العلماء کانوا مجتمعین فی حضرة السلطان برسبای لختم البخاری فاخذوا فی مسئلة الباب وقالوا ان المثبت المشتمل علی زیادة الجزء مقدم علی النافی المشتمل علی قلة الجزء ونقصانہ وکان السلطان یستفتی ابن الہمام لتورعہ فاستفتاہ فکتب الشیخ رسالة فی الجواب قبل ختمہم البخاری وارسلہا بحضرة السلطان **مسئلة** قراءة التسمیة فی ابتداء کل رکعة سنة عندنا وفی روایة واجبة وقال ابن وہبان فی نظمہ ولو لم یبسمل ساہیا کل رکعة یسجد اذا ایجابہ قال الاکثر وعندی ان الاکثرین الی السنیة ولعلہ اراد بالاکثر سائر الائمة من الشافعی واحمد ومالک واختار الوجوب الشیخ السید محمود الآلوسی فی تفسیرہ روح المعانی وفی روایة عن محمد استحباب التسمیة بین السورة والفاتحة وقال الشیخان بجوازہا واباحتہا **باب** ماجاء فی افتتاح القراءة بالحمد للہ رب العٰلمین ظاہر حدیث الباب یؤید الاحناف والحنابلة والموالک وقال الامام الشافعی ان الحمد للہ رب العٰلمین اسم سورة الفاتحة والتسمیة جزء الفاتحة فتدرج فی الفاتحة قال الزیلعی ان اسم السورة الحمد للہ رب العٰلمین ولنا ما فی مسلم قسمت الصلوٰة بینی وبین عبدی وفی سنن ابی داؤد کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا یفرق بین السور حتی نزلت التسمیة فعلم عدم کونہا من الفاتحة فانہا نزلت مؤخرة عن بعض القرآن وقال شمس الدین الجزری انزل القرآن علی سبعة احرف والتسمیة جزء باعتبار بعض الاحرف فیکون قولہ جامعا بین جمیع المذاہب وقد یختلف الحکم باختلاف الاحرف کما فی الدر المختار فی قولہ تعالی الا یسجدوا تشدیدا وتخفیفا اختلافا فی محل السجدة وبالاختلاف یختلف الحکم ولعلہ کذلک الاختلاف فی وحدة السجدة فی سورة الحج وتثنیتہا واللہ اعلم. **قولہ** وقال الشافعی الخ اقول کیف یقال بمثل ہذا وقد وقع تصریح نفی الجہر ببسم اللہ فی مسلم ص ۱۷۲ والنسائی ص ۱۴۴ فی روایة الباب **حکایة** فی بعض الکتب کالخیرات الحسان فی مناقب ابی حنیفة النعمان دخل الشافعی بغداد وصلی رکعتین عند قبر ابی حنیفة ولم یجہر بالتسمیة فقیل ولم ترکت قال ادبا

لہ قولہ یفتتح صلوٰتہ

ببسم اللہ الرحمٰن الرحیم ای سرا قال الشیخ ابن الہمام والصریح ما عن ابن عباس رضی اللہ عنہ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یجہر ببسم اللہ الرحمٰن الرحیم وفی روایة جہر قال الحاکم صحیح بلا علة وصححہ الدارقطنی وہذا امثل حدیث فی الجہر وقال بعض الحفاظ لیس بحدیث صریح فی الجہر او فی اسنادہ مقال عند اہل الحدیث ولذا اعرض ارباب المسانید المشہورة الاربعة واحمد فلم یخرجوا منہا شیئا مع اشتمال کتبہم علی احادیث ضعیفة وقد روی الطحاوی وابو عمر بن عبد البر عن ابن عباس الجہر قراءة الاعراب لم یجہر النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالبسملة حتی مات فقد تعارض ما روی عن ابن عباس ثم ان تم فہو محمول علی وقوعہ احیانا یعنی لیعلمہم انہ تقرأ فیہا واوجب ہذا الحمل صریح روایة مسلم عن انس صلیت خلف النبی صلعم وابی بکر رضی اللہ عنہ وعمر رضی اللہ عنہ وعثمان رضی اللہ عنہ فلم اسمع احدا منہم یقرأ بسم اللہ الرحمٰن الرحیم ولم یرد نفی القراءة بل السماع للاخفاء بدلیل ما صرح بہ عنہ فکانوا لا یجہرون ببسم اللہ الرحمٰن الرحیم رواہ احمد والنسائی باسناد علی شرط الصحیح وعنہ صلیت خلف النبی صلی اللہ علیہ وسلم وابی بکر وعمر فکلہم یخفون ببسم اللہ الرحمٰن الرحیم رواہ ابن ماجة وفی مسلم بلفظ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یسر ببسم اللہ الرحمٰن الرحیم وابا بکر وعمر رضی اللہ عنہما انتہی وفی الآثار للطحاوی ومعجم الطبرانی وحلیة ابی نعیم ومختصر ابن خزیمة فکانوا یسرون ببسم اللہ الرحمٰن الرحیم ورجال ہذہ الروایات کلہم ثقات مخرج لہم فی الصحیحین ۱۲ بربان **۲ے قولہ** لیس اسنادہ بذاک قال الطیبی المشار الیہ بذاک ما فی ذہن من یعتنی بعلم الحدیث ویعتد باسنادہ القوی ۱۲ **۳ے قولہ** کانوا یستفتحون القراءة بالحمد للہ الخ ظاہرہ انہم کانوا لا یقرؤن البسملة وہو لیس بمراد فان قراءتہا فی الصلوٰة مجمع علیہ لم یخالف فیہا احد کذا ذکرہ الشیخ فی اللمعات فمعناہ عندنا انہم یسرون بالبسملة کما یسرون بالتعوذ ثم یجہرون بالحمد للہ وعند الشافعی معناہ ما ذکرہ المؤلف واللہ تعالی اعلم ۱۲

بالقراءة **باب** ۱۸۱ ما جاء انه لا صلوة الا بفاتحة الكتاب **حدثنا** ۲۲۳ ابن ابی عمر وعلی بن حجر قالا نا سفين عن الزهری عن محمود بن الربيع **عن** عبادة بن الصامت عن النبی صلی الله عليه وسلم قال لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب **وفی** الباب عن ابی هريرة و عائشة وانس وابی قتادة وعبد الله بن عمرو **قال** ابو عيسى حديث عبادة حديث حسن صحيح **والعمل** عليه عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله عليه وسلم **منهم** عمر بن الخطاب وجابر بن عبد الله وعمران بن حصين وغيرهم **قالوا** لا تجزئ صلوة الا بقراءة فاتحة الكتاب **وبه** يقول ابن المبارك والشافعی واحمد واسحٰق **باب** ۱۸۲ ما جاء فی التامين **حدثنا** ۲۲۴ بندار نا يحيى بن سعيد وعبد الرحمٰن بن مهدی قالا نا سفيان عن سلمة بن كهيل عن حجر بن عنبس **عن** وائل بن حجر قال سمعت النبی صلی الله عليه وسلم قرأ غير المغضوب عليهم ولا الضالين فقال امين ومدّ بها صوته **وفی** الباب عن علی وابی هريرة **قال** ابو عيسى حديث وائل بن حجر حديث حسن **وبه** يقول غير واحد من

لصاحب هذا القبر وقد صح هذا النقل وقال الشافعية لم يترك رفع اليدين نقول لعله كان عنده جهر التسمية غير اكيد خلاف رفع اليدين **باب** ما جاء انه لا صلوة الا بفاتحة الكتاب ههنا مسئلتان مسئلة حكم الفاتحة فقال ابو حنيفة بوجوبها وقال الثلاثة بركنيتها وفی رواية للمالكية وجوب الفاتحة كما فی العينی ونقل الوزير ابن هبيرة الحنبلی رواية عدم ركنيتها فی الاشراف بمذاهب الاشراف ورأيت مكتوبا عليه الافصاح ولكنه غلط الكاتب ——— فان الافصاح عن معانی الصحاح كتاب آخر للوزير ابن هبيرة ولابن منذر ايضا اشراف والمسئلة الثانية قراءة الفاتحة خلف الامام والمذكورة ههنا الاولی واما الثانية فمذهب ابی حنيفة واحمد ومالك والجمهور نفی القراءة خلف الامام فی الجهرية واختلفوا فی السرية قيل سنة وقيل مستحبة وقيل مباحة وقال الشافعی بوجوبها فی السرية والجهرية وكان قول الشافعی القديم عدم وجوبها فی الجهرية وقوله الجديد وجوبها كما قال المزنی فی مختصره بلغنا من بعض اصحابنا ان الشافعی قال كذا وقال الشافعية ان ذلك المبلغ هو ربيع بن سليمان تلميذ الشافعی ولم يذكر الشافعی وجوبها فی الجهرية فی كتاب الامام واما المتقدمون مثل صاحب المهذب فيذكرون القولين واما المتاخرون فلا يذكرون الا الجديد. **قوله** لا صلوة لمن لم يقرء حديث الباب اخرجه ارباب الصحيحين لا القصة المذكورة اقول ان حديث الباب ليس فی حق الجماعة بل فی حق الجماعة حديث من كان له امام فقراءة الامام قراءة له وحديث اذا قرء فانصتوا الخ وقال بعض الاحناف ان النفی فی لا صلوة لنفی الكمال وعندی انه مدخول فيه فان الفاتحة واجبة عندنا ويلزم علی هذا نفی الوجوب فان ظنی الدلالة والثبوت لا يوجب الوجوب كما صرح به الاصوليون والحق ان يبحث فی ظنية الثبوت لا الدلالة ولم يتعرض صاحب الهداية ص ۹۷ الی الدلالة اصلا واقول ان تقدير لا صلوة كاملة ايضا غير فصيح عندی قال حذاق النحاة انه يكفی فی التقدير رائحة المقدر لا ان يقدر فی العبارة والنظم وقالوا ان متعلق الجار وكذلك عامل الحال المستنبط من الاشارة او التنبيه عامل معنوی وزعمه القاصرون ذكره فی نظم العبارة وانی لا اقول بالتقدير فيما لم يتلفظ فی نوعه فلا اقول بالتقدير فی الظرف المستقر نعم اقول بتقدير المبتدأ او الخبر وقال الرضی من قال زيد كائن فی الدار خرج من لغة العرب فلا اقول بتقدير الكمال نعم قد اقول بنفی الكمال الا انه بنفی الكمال فی المصداق ای تنزيل الناقص منزلة العدم واستعمال ما هو معدوم فی الناقص لا فی الدلالة والكلام كما قال صحابی ما اجزء منا احد من اجزء فلان فی قتل قزمان المشركين فی غزوة خيبر كما فی الصحيحين **دقيقة** واعلم ان الباء الداخلة علی بفاتحة الكتاب فی حديث الباب ليست الا للتعدية فان القراءة ونحوها من المسح والوتر كان متعديا بنفسه فی اللغة ثم اذا نقل الی الشريعة صار لازما فتعدی بالباء كما قال العلماء فی هل يستوی الذين يعلمون والذين لا يعلمون انه اما لازم او متعد وكذلك اقول فی باء وامسحوا برؤسكم ولم ينبه الاصوليون علی هذه الضابطة ونبه عليها الزمخشری فی المفصل وكذلك اشار اليها فی الكشاف فی آية وهزی اليك بجذع النخلة ای افعلی فعل الهز وكذلك اشار سيبويه حين قال ان المزيد يدخل علی المجرد مثل قرء زيد اقرء ومعنی اقرء ادخله فی اقبر وكذلك اقول فی اتتنی صحيفة فلان فقرأت بها خلاف ما قال ابن هشام فی المغنی معناه قرأت تبركا بها واقول الباء عندی للتعدية وقال الطيبی فی شرح المشكوٰة بتضمين الابتداء فی حديث الباب ای لا صلوة لمن لم يبدأ بفاتحة الكتاب وهذا يفيدنا فی وجوب ضم السورة وعن مالك ايضا وجوب ضم السورة كما فی الهداية ص ۹۷ ولكنی لم ارض بما قال الطيبی وان قيل لقد تواتر العمل بقراءة الفاتحة فتكون فرضا لثبوتها بالقطع نقول ان التواتر عمل فی الاتيان بها لا علی كونها ركنا كما ثبت التواتر عملا فی بعض المستحبات **باب** ما جاء فی التامين قال مالك يؤمن المقتدی فقط سرا وهكذا مروی عن ابی حنيفة فی مؤطاء محمد ص ۱۰۵ والرواية الثانية عن ابی حنيفة وهو مختار صاحبيه ان ياتی به الامام والمقتدی سرا والقول الجديد للشافعی ان يجهر الامام ويسر القوم وفی القديم جهر بها وبه قال احمد بن حنبل ولم اجد تصريح الجهر عن المالكية بل صرح فی المدونة بالاخفاء واما السلف الصالحون فالی الطرفين والاكثر هو الاخفاء عند السلف ذكره فی الجوهر النقی ص ۱۳۲ ج ۱ عن ابن جرير الطبری فكان هو السنة والجهر جائزا غير سنة قيل المراد مد الالف لا رفع الصوت والحال ان رفع الصوت مصرح فی الصحاح. **قوله** وفی الباب الخ رواية علی اخرجها ابن ماجة ورواية ابی هريرة اخرجها الدارقطنی فی سننه وحسنها واخرجها فی علله واعلها واخرجها النسائی ص ۱۴۴ وحديث الباب لم يخرجه ارباب الصحيحين لتأثر عن اختلاف شعبة وسفيان ورجح المحدثون حديث سفيان وقالوا اخطأ شعبة فی

---

۱ قوله لا صلوة لمن لم يقرء بفاتحة الكتاب استدل الشافعية وغيرهم كما ذكره المؤلف بهذا علی ان قراءة الفاتحة فرض وقال الحنفية ليس الفرض عندنا الا مطلق القراءة لقوله تعالی فاقرؤا ما تيسر من القرآن وتقييده بالفاتحة زيادة علی النص وذا لا يجوز فعملنا بكلا النصين اعنی الآية والحديث ففرضنا القراءة مطلقا بالآية واوجبنا بالحديث الفاتحة بان النفی فی قوله لا صلوة للكمال والدليل عليه ما ورد من صلی صلوة لم يقرأ فيها بام القرآن فهی خداج خداج غير تمام لانه يدل علی النقصان لا علی البطلان لانه وقع مثل هذا فی ترك الدعاء بعد الصلوة وايضا من الدليل علی عدم فرضية الفاتحة قوله صلعم حين تعليم الاعرابی اذا قمت الی الصلوة فكبر ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن الحديث ورواه البخاری اذ لو كانت فرضا لامره البتة لان المقام مقام التعليم فلا يجوز تاخير البيان عنه وما قال النووی من ان حديث ما تيسر محمول علی الفاتحة فانها تيسرة قال العينی هو تمشية لمذهبه بالحكم وخارج عن معنی كلام الشارع لان تركيب الكلام لا يدل عليه اصلا لان ظاهره يتناول الفاتحة وغيرها مما يطلق عليه اسم القرآن وسورة الاخلاص اكثر تيسرا من الفاتحة فما معنی تعيين الفاتحة فی تيسر وهذا تحكم بلا دليل ۱۲ **۲ قوله** مد بها صوته ای بالكلمة يعنی اخرها والمد عارض ويجوز فيه الطول والتوسط والقصر والمد بالفاء فانه يجوز قصرها ومدها وهو البدل ويجوز فيه الاوجه الثلاثة ايضا ولا يلزم من ارتفاع صوته الجهر كما لا يخفی وما ورد يحمل علی التعليم والجواز وفی شرح الابهری قال الشيخ آمين بالمد والتخفيف فی جميع الروايات وعن جميع القراء انتهی وهو اسم فعل ومعناه اسمع واستجب او معناه فليكن كذلك او اسم من اسماء الله تعالی قاله ابن ملك وقيل اللهم انما ذكره الابهری وليس له وجه ظاهر علی التخفيف واما آمين بالمد والتشديد فهو خطأ فی هذا المحل واختلف فی فساد صلوة من يقول به والاصح عدم فسادها لمجيئه فی القرآن فی قوله تعالی ولا آمين البيت الحرام ای قاصدين ۱۲ قال ابن الهمام روی احمد وابو يعلی والطبرانی والدارقطنی والحاكم فی المستدرك فی حديث شعبة عن علقمة بن وائل عن ابيه انه صلی مع رسول الله صلی الله عليه وسلم فلما بلغ غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال آمين اخفی بها صوته ورواه ابو داؤد والترمذی وغيرهما من حديث سفيان عن وائل بن حجر وذكر الحديث فيه ورفع بها صوته فقد خالف سفيان شعبة فی الرفع ولما اختلف فی الحديث عدل صاحب الهداية الی ما عن ابن مسعود انه كان يخفی فانه يفيد ان المعلوم منه عليه السلام الاخفاء قلت مع انه الاصل فی الدعاء بقوله تعالی ادعوا ربكم تضرعا وخفية الخ ولا شك ان آمين دعاء فعند التعارض ترجح الاخفاء بذلك وبالقياس علی سائر الاذكار والادعية ولان آمين ليس من القرآن اجماعا فلا ينبغی ان يكون فيه صوت القرآن كما انه لا يجوز كتابته فی المصحف ولهذا اجمعوا علی اخفاء التعوذ لكونه ليس من القرآن والخلاف فی الجهر بالبسملة مبنی علی انه من القرآن ام لا ۱۲ مرقاة اعلم ان التامين بعد قراءة الفاتحة فی الصلوة سنة سواء كان منفردا او اماما او ماموما وان لم يؤمن امامه وفی الصلوة السرية علی تقدير سماعها خلاف فعند البعض يؤمن بظاهر الحديث وعند آخرين لا يؤمن لعدم اعتبار هذا الجهر كذا فی شرح ابن الهمام ۱۲ اللمعات شرح المشكوٰة

اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم والتابعین ومن بعدهم **یرون** ان یرفع الرجل صوته بالتامین ولا یخفیها **وبه** یقول الشافعی واحمد واسحٰق **وروی** شعبة هذا الحدیث عن سلمة بن کهیل عن حجر ابی العنبس عن علقمة بن وائل **عن** ابیه ان النبی صلی الله علیه وسلم قرأ غیر المغضوب علیهم ولا الضالین فقال امین وخفض بها صوته **قال** ابو عیسٰی سمعت محمدا یقول **حدیث** سفیان اصح من حدیث شعبة فی هذا و **اخطأ** شعبة فی مواضع من هذا الحدیث **فقال** عن حجر ابی العنبس **وانما** هو حجر بن العنبس ویکنی ابا السکن **وزاد** فیه عن علقمة بن وائل ولیس فیه عن علقمة **وانما** هو حجر بن عنبس عن وائل بن حجر **وقال** وخفض بها صوته وانما هو ومد بها صوته **قال** ابو عیسٰی وسالت ابا زرعة عن هذا الحدیث **فقال** حدیث سفیان فی هذا اصح قال وروی العلاء بن صالح الاسدی عن سلمة بن کهیل نحو روایة سفیان **قال** ابو عیسٰی حدثنا ابو بکر محمد بن ابان نا عبد الله بن نمیر عن العلاء بن صالح الاسدی عن سلمة بن کهیل عن حجر بن عنبس عن وائل بن حجر عن النبی صلی الله علیه وسلم نحو حدیث سفیان عن سلمة بن کهیل **باب**[١٨٢] ما جاء فی فضل التامین **حدثنا**[٢٤٩] ابو کریب محمد بن العلاء نا زید بن حباب قال حدثنی مالك بن انس نا الزهری عن سعید بن المسیب وابی سلمة **عن** ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا امّن الامام فامّنوا فانه من وافق تامینه تامین الملائکة غفر

مواضع منها انه قال ابو العنبس وانما هو ابن العنبس فقال الاحناف قد قال سفیان ایضا ابو العنبس فی ابی داؤد ص ١٣٢ فلعل العنبس اسم الجد والحفید واما ما قیل عن ذکر ابی السکن فلعله ابو السکن ابو العنبس واما ما قیل من ذکر علقمة ففی مسند ابی داؤد الطیالسی قال شعبة سمعت الحدیث عن علقمة عن وائل ثم سمعت من وائل بلا واسطة علقمة فلم یبق البحث الا فی رفع الصوت وخفضه وقال ابن الهمام جامعا بین الحدیثین ان الرفع کان فی ذاته والخفض بالنسبة وهذا مذهب الشافعی وزعم البعض ان الشیخ یجعل الحدیث للاحناف والحال ان تلمیذه المحقق ابن امیر الحاج صرح بانه جمع بما یوافق الشافعیة وفی مجمع الزوائد لنور الدین الهیثمی وظاهره یؤید الشافعیة وهو ان الیهود ما حسدوا مثل حسدهم علی ثلثة اشیاء رد السلام وآمین واقامة الصفوف وهذا الحدیث فی واقعة بیت عائشة من مسند معاذ وهو عن عائشة ایضا مع اضطراب وفیه علی بن عاصم متکلم فیه ونقول ان فی السنن الکبری ان الیهود یسجدون علی قول ربنا لك الحمد والحال انه لا یقول حد بجهره فما هو جوابکم فهو جوابنا ثم فما دل علی جهره وایضا نقول وقع فی الخصائص الکبری للسیوطی بطریق حارث بن ابی اسامة اعطی امتی آمین ولم یعط من قبلهم الا موسٰی علیه السلام حین دعا وامّن اخوه هارون فلعل الیهود علموا من الجهر فی خارج الصلوة مثل تامین هارون علیه السلام فلا یثبت الجهر به فی داخل الصلوٰة وایضا نقول ان جهره علیه السلام کان للتعلیم لما فی ابی داؤد ص ١٤٢ حتی یسمع من یلیه من الصف الاول بطریق بشر بن رافع وهو متکلم فیه وقد ثبت الجهر بالادعیة للتعلیم لما روینا فی ما سبق کیف لا وقد صرح وائل بنفسه ما اراه الا لیعلمنا اخرجه ابو بشر الدولابی فی کتاب الاسماء والکنی بسند یحیی بن سلمة بن کهیل وهو مختلف فیه وثقه الحاکم فی المستدرک ولکنه متساهل فی حق الرواة فی مستدرکه ووثقه ابن حبان فانه ذکره فی کتاب الثقات ولکنه ذکره فی کتاب الضعفاء ایضا فتحیرت من هذا وربما یذکر راویا فی کتابین فقیل انه یسهو عن ذکره فی الکتاب الاول وانی رأیت فی کتاب الضعفاء تحت ترجمة ابراهیم بن طهمان ان هذا له دخل فی الضعفاء والثقات فذکرته فی الکتابین فذهب ما ابدی قلبی ما وقع عند ابن خزیمة فانه لما تکلم علی مسئلة وضع الرکبتین قبل الیدین علی الارض نقل حدیث تقدیم الرکبتین بسند جید ثم ذکر ناسخه وقال ان الاول منسوخ وقد وقع یحیی بن سلمة بن کهیل فی سند الناسخ وضعف حدیث سفیان ابن قطان المغربی ذکره الزیلعی فی التخریج ولکن الجمهور یصححون حدیث سفیان ویضعفون حدیث شعبة وقد صححها القاضی عیاض وقد نقل العینی تصحیح بعض ائمة الحدیث ولکنه لم یسمهم وقال ابن جریر الطبری فی تهذیب الآثار ان الحدیثین صحیحان واختار الاخفاء فان جمهور السلف الی الاخفاء واما بعد تسلیم المحدثین تصحیح الحدیثین فکیف الجمع بینهما ولعله یکون مثل ما قال الشیخ ابن الهمام ویؤیدنا ما فی ابی داؤد من مجئ وائل بحضرته علیه السلام مرتین فلعله جهر للتعلیم ویدل علی التعلیم ما فی معجم الطبرانی عن وائل انه علیه السلام امّن ثلث مرات وقال الحافظ کما فی شرح المواهب تثلیث آمین بتثلیث الواقعة لانه امّن ثلثا فی واقعة واحدة کما زعمه بعض الناس الجاهلین فدل علی التعلیم وفی معجم الطبرانی زیادة اسم رب اغفرلی قبل آمین والله اعلم وفی سنن الدارقطنی قال عبد الرحمٰن بن مهدی اشد شیء فی حدیث سفیان ان رجلا جهر سفیان لی نفسه نظم معنی ثنا الحدیث فما ادرکت ما قال سفیان کل الادراک ولنا ان مذهب سفیان اخفاء آمین مع انه یروی جهره وما ابن تیمیة وابن القیم علی مسئلة الباب فقالا ان الاختلاف فی اختیار المباح وجاء الجهر فی بعض المواضع فعلم ان الخلاف لیس بشدید۔ **قوله** حدیث سفیان فی هذا اصح ما اتوا بالمتابعات لسفیان مع انه موجود فی النسائی ص ١٤٧ وفی سنده عبد الجبار بن وائل لکنه لم یسمع من ابیه نعم یصح للمتابعة بلا ریب فانه سمع عن اخیه علقمة فانه یروی عن اخیه علقمة رفع الیدین ووضع الیدین عند الصدور واعتمدوا علیه۔ **قوله** العلاء بن صالح هذا ضعیف وذکر بعض الناقلین علی بن صالح وهو ثقة ولکن الصحیح علاء بن صالح ولنا ما روی ابن جریر الطبری عمل جمهور الصحابة ولنا ما فی معانی الآثار ص ١٢٠ عمل علی وعمر وفی سنده ابو سعید بن مرزبان البقال وهو متکلم فیه وفی البعض ابو سعد بدل ابو سعید وما فی الطحاوی اخرجه ابن جریر الطبری وصححه وحسن الترمذی ابا سعید فی بعض المواضع واخذ عنه فی دیة الذمی ص ٦٨ وقال فی العلل الکبری قال البخاری انه متقارب الحدیث فعلم توثیقه من البخاری ویذکر جرح البخاری ایضا فی کتب الجرح والتعدیل والاکثرون یجرحون والبعض یوثقونه وقد ثبت الاخفاء عن ابن مسعود بسند صحیح والظاهر عندی من جانب الاحناف تسلیم صحة حدیث سفیان وتوثیق لفظ شعبة معه والتمسك فی المسئلة بعمل جمهور الصحابة وحمل حدیث سفیان علی التعلیم **باب** ما جاء فی فضل التامین. حدیث الباب اخرجه مسلم والبخاری وتمسك البخاری بحدیث الباب علی جهر آمین ووجه التمسك ان الشریعة احالت تامین المقتدی علی تامین الامام فدل یعلم تامین الامام الا بجهره ویکون التامینان متلاصقین نقول فی الصفحة الاٰتیة فی البخاری اذا قال الامام سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا ولك الحمد ولا یقول احد بجهر ربنا ولك الحمد فما یجب التشاکل ولا یستنبط جهر الامام ایضا فان تامینه یعلم بقوله ولا الضالین کما فی الحدیث اذ قال الامام ولا الضالین فقولوا آمین واجاب الموالك عن حدیث الباب بان معنی اذا امّن الامام الخ اذا بلغ آمین کما یقال نجد ای بلغ النجد وشام ای بلغ الشام واعرق ای بلغ العراق وظنی ان اختلاف الروایتین عن ابی حنیفة فی تامین الامام للاختلاف فی لفظ الحدیثین ولنا حدیث السکتتین فان السکتة بعد ولا الضالین لقول آمین فعلم اخفاء تامین الامام واقر فی حجة الله البالغة بان حدیث السکتتین لعله علی ما قیل من اخفاء آمین وحمل الشافعیة حدیث اذا قال الامام ولا الضالین فقولوا آمین علی حدیث الباب وحمل الموالك حدیث الباب علی ذلك الحدیث وظنی ان الحدیثین محمولان علی ظاهرهما فحدیث اذا امّن الامام فی ذکر نفس فضیلة التامین لا فی بیان صفة الجهر والاخفاء وحدیث واذا قال غیر المغضوب علیهم ولا الضالین فی بیان المسئلة الفقهیة وتعلیم الصفة وکذلك روی عن ابی حنیفة من اختلاف الروایتین وفی معجم الطبرانی عن سمرة بن جندب اذا قال الامام ولا الضالین قولوا آمین یجبکم الله۔ **قوله** اذا امّن الامام قیل ان الحدیث عبارة فی تامین المأموم واشارة فی تامین الامام واختلفوا فی عبارة النص واشارته قال صدر الشریعة ان العبارة ما سیق له الکلام والاشارة غیره وقال ابن الهمام المنطوق فی العبارة کله عبارة النص سیق له اولا (ف) استنبط ابو عمر بن عبد البر نفی القراءة خلف الامام من حدیث الباب بان حدیث یدل علی ان المقتدی منتظر بین الامام ومنتظر لا یکون الا صامتا ولا یکون قارئا واقول یؤیده ما فی بعض الروایات اذا امّن القاری فامّنوا اخرجه مسلم والبخاری فی کتاب الدعوات ویشکل علی الشوافع من سبق ولحق فی خلال فاتحة الامام فاذا قرأ المقتدی فما ان یؤمن مع الامام ثم یأتی بباقی الفاتحة فیکون عکس الموضوع فان الوضع ان یکون آمین خاتم الفاتحة لما فی ابی داؤد وان آمین طابع الفاتحة واما ان یؤمن حین ختمه فیلزم خلاف حدیث الباب فانه یدل علی ان الفضل فی المعیة ای توافق آمین المقتدی والامام والملائکة والاحتمال الاول مذکور فی المنهاج ای یؤمن مع الامام ثم یأتی بباقی الفاتحة وقال الغزالی یأتی المقتدی بالفاتحة حین یثنی الامام والحال ان نص الحدیث دال علی ان الثناء للامام والمقتدی والمنفرد واما الاصل مذهبهم فهو ان یأتی بها اذا سکت الامام بعد ولا الضالین قبل آمین وینتظر الامام فاتحة المقتدی ثم یؤمنوا جمیعا والحال ان هذه السکتة الطویلة لا اصل لها من الشریعة الغراء فان السکتة قصیرة بحیث ان اختلف الصحابیان فی وجودها وایضا نص الحدیث ان هذه السکتة کانت یتراد الیه نفسه ویقولون انها لفاتحة المقتدی وغایة المسئلة لهم ما

له ما تقدم من ذنبه **قال** ابو عیسیٰ حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی السکتتین[١٨٤] **حدثنا**[٢٤٠] محمد بن المثنی نا عبد الاعلی عن سعید عن قتادة عن الحسن **عن** سمرة قال سکتتان حفظتهما عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فانکر ذلك عمران بن حصین قال حفظنا سکتة فکتبنا الی ابی بن کعب بالمدینة فکتب ابی ان حفظ سمرة قال سعید فقلنا لقتادة ما هاتان السکتتان قال اذا دخل فی صلوته واذا فرغ من القراءة ثم قال بعد ذلك واذا قرأ ولا الضالین قال وکان یعجبه اذا فرغ من القراءة ان یسکت حتی یتراد الیه نفسه قال **وفی** الباب عن ابی هریرة **قال** ابو عیسیٰ حدیث سمرة حدیث حسن **وهو** قول غیر واحد من اهل العلم یستحبون للامام ان یسکت بعد ما یفتتح الصلوة وبعد الفراغ من القراءة **وبه** یقول احمد واسحٰق واصحابنا **باب** ما جاء فی وضع الیمین علی الشمال فی الصلوة[١٨٥] **حدثنا**[٢٤١] قتیبة نا ابو الاحوص عن سماك بن حرب عن قبیصة بن هلب **عن** ابیه قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یؤمنا فیاخذ شماله بیمینه قال **وفی** الباب عن وائل بن حجر وغطیف بن الحارث وابن عباس وابن مسعود وسهل بن سعد **قال** ابو عیسیٰ حدیث هلب حدیث حسن والعمل علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم والتابعین ومن بعدهم **یرون** ان یضع الرجل یمینه علی شماله فی الصلوة **ورای** بعضهم ان یضعهما فوق السرة **ورای** بعضهم ان یضعهما تحت السرة **وکل** ذلك واسع عندهم واسم هلب یزید بن قنافة الطائی **باب** ما جاء فی التکبیر عند الرکوع والسجود[١٨٦] **حدثنا**[٢٤٢] قتیبة نا ابو الاحوص عن ابی اسحٰق عن عبد الرحمٰن بن الاسود عن علقمة والاسود **عن** عبد الله بن مسعود قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یکبر فی کل خفض ورفع وقیام وقعود وابوبکر وعمر **وفی** الباب عن ابی هریرة وانس وابن عمر وابی مالك الاشعری وابی موسیٰ وعمران بن حصین ووائل بن حجر وابن عباس **قال** ابو عیسیٰ حدیث عبد الله بن مسعود حدیث حسن صحیح **والعمل** علیه عند اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم **منهم** ابوبکر وعمر وعثمان وعلی وغیرهم ومن بعدهم من التابعین وعلیه عامة الفقهاء والعلماء **حدثنا**[٢٤٣] عبد الله بن منیر قال سمعت علی بن الحسین قال نا عبد الله بن المبارك عن ابن جریج عن الزهری عن ابی بکر بن عبد الرحمٰن **عن** ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یکبر وهو یهوی[٢] **قال** ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن صحیح وهو قول اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ومن بعدهم **قالوا** یکبر الرجل وهو یهوی للرکوع والسجود **باب** رفع الیدین عند الرکوع[١٨٧] **حدثنا**[٢٤٤] قتیبة وابن ابی عمر قالا نا سفیان بن عیینة عن الزهری عن سالم

فی ابی داؤد ص ١٢٦ من اثر مکحول وسعید بن جبیر ولکنہ تطرق فیہ اجتہاد ابن جبیر والسکتات عند الشافعیۃ اربعۃ واوما عماد الدین بن کثیر فی تفسیرہ ان آمین قائم مقام فاتحۃ الامام فدل علی سنیۃ الفاتحۃ للمقتدی ویلزم علی ما قال ابن کثیر وجوب آمین للمقتدی لکونہ مقام الفاتحۃ ولکنہ لم یقل احد بوجوب آمین الا الظاہری فالحاصل ان قول القراءۃ خلف الامام فی الجہریۃ یوجب اشکالات کثیرۃ (**ف**) آمین قیل عربی وقیل عبرانی ومعناہ استجب او افعل وفی کافی النسفی ان آمین معرب ہمین الفارسی واللہ اعلم وعلمہ اتم **باب** ماجاء فی السکتتین اختلف الصحابیات فی السکتۃ الثانیۃ لتقرر السکتات فی کتب الحنفیۃ ثلثۃ بعد التحریمۃ وبعد ولا الضالین .... وبعد ختم القراءۃ وعند الشافعیۃ اربعۃ بعد التحریمۃ وبعد ولا الضالین وبعد آمین قبل ضم السورۃ وبعد ختم القراءۃ والحق ان الثالثۃ لا یلیق بان یعتد بہا ولا ارم کثیرمن السکتات فی حدیث ام سلمۃ **قولہ** اذا قرء ولا الضالین قیل ہذہ تفسیر لما قبلہ وقیل سکتۃ ثالثۃ قال البیہقی ان الانصات فی آیۃ فاسمعوا لہ وانصتوا بمعنی الاخفاء فلا تنفی الآیۃ القراءۃ مثل السکتۃ بہتا فان السکتۃ بمعنی الاخفاء فانہ یسکن ویقرء فی نفسہ فی سکتۃ الثناء اقول بین السکتۃ والانصات فرق لاسیما اذا اجتمع الاستماع والانصات وسیاتی التفصیل **باب** ماجاء فی وضع الیمین علی الشمال فی الصلوۃ. خلافا لمالک فانہ یقول بارسال الیدین خلاف الثلثۃ ومذہب ابی حنیفۃ فی وضع الیدین وضعہما تحت السرۃ ومذہب الشافعی تحت الصدر فوق السرۃ وخیر احمد فی الوضع بانہ یضعہما حیث شاء من تحت الصدر او عند الصدر او تحت السرۃ وکذلک خیر ابن المنذر وقال لا نص فی المسئلۃ واما الاحادیث ففی حدیث وائل فی صحیح ابن خزیمۃ فوق الصدر وفی مسند البزار عند الصدر وفی مصنف ابن ابی شیبۃ تحت السرۃ فالحدیث واحد واختلف الالفاظ واما فی تحت السرۃ فلنا اثر علی فی سنن ابی داؤد بسند ضعیف وفی نسخۃ لابی داؤد مرفوع ایضا واما فی ابن خزیمۃ ففی سندہ مؤمل بن اسمٰعیل واختلط فی آخر عمرہ وصححہ الحافظ فی بلوغ المرام والعجب من عدم التفاتہ الی اختلاطہ فی الآخرۃ واختلاف الالفاظ وایضا فی سند فوق السرۃ عاصم بن کلیب وضعفوہ فی حدیث ترک رفع الیدین ووثقوہ فی حدیث فوق السرۃ واقول انی رأیت نسختین مصنف ابن ابی شیبۃ فما وجدت لفظ تحت السرۃ فیہما وقال الشیخ حیات السندھی ما وجدتہ فی مصنف ابن ابی شیبۃ وقال الشیخ قائم السندھی وجدتہ فی النسختین وقال ابو الطیب السندھی وجدتہ فی نسخۃ فی خزانۃ کتب الشیخ عبد القادر واول من نبہ علی کونہ فی مصنف ابن ابی شیبۃ ہو العلامۃ قاسم بن قطلوبغا فلابد من ثبوتہ فی مصنف ابن ابی شیبۃ فان العلامۃ حافظ الحدیث ولہ خدمۃ فی علم الحدیث فانہ رتب ارشاد ابی یعلی وذکر الثقات الذین سوی رواۃ الستۃ وافرد زوائد الدارقطنی وحکم علیہ وخرج علی مسند ابی حنیفۃ للمقری وکتب التخریج علی الاختیار فی الفقہ وغیرہا من الخدمات والصحیح ان فوق السرۃ وتحتہا وعند الصدر الفاظ متقاربۃ لیس بینہا بون بعید **باب** ماجاء فی التکبیر عند الرکوع والسجود ویفہم من الطحاوی التکبیر عند الرفع من الرکوع وکک فی الکنز علی جزء الرفع فی تکبیر الرکوع والرفع منہ وعندی لابد من ان یکون فی المذہب لکونہ فی الطحاوی وتاول البعض فی کلام الطحاوی والظاہر عندی حملہ وابقاءہ علی الظاہر ولعل غرض المصنف من ہذا الباب الرد علی ما ارتکبہ مروان بنی امیۃ فانہم ترکوا تکبیر الخفض کما قال ابن تیمیۃ انہم ترکوہ ویدل علی ترکہ ما فی ابی داؤد ص ١٢٩ وضعفہ الحافظ فی تلخیص الحبیر وحسنہ فی الاصابۃ وقیل مرادہ ان لا یطول التکبیر ولا یمدہ ان یبلغ التکبیر الی السجود وذکر فی النہایۃ ان لفظ الحدیث فکان لا یتم بالتاء واخرجہ الطحاوی ص ١٣ ایضا وقیل انہ خلاف مشاہیر الاحادیث الواردۃ فی صفۃ الصلوۃ واللہ اعلم **باب** ماجاء فی رفع الیدین عند الرکوع قال الشافعی واحمد برفع الیدین وقال ابو حنیفۃ بالترک وعن مالک الترک واختارہ المالکیۃ وفی روایۃ الرفع واما الحدیث فقد ثبت فیہ رفع الیدین بین السجدتین ایضا کما فی النسائی ص ٧٧ اولم یختر الشافعی وصح الرفع عند القیام الی الثالثۃ ایضا وما قالوا وفی سنن النسائی ص ٧٧ ما یدل علی الرفع عند الرفع من الرکوع والانحناء الی السجود ولم یتوجہ الیہ احد وظنی ان المراد منہ انہ رفع الیدین مرۃ عند الانتصاب من الرکوع ومرۃ عند الہوی الی السجود لا ان یجمع ولہ اصل من الاحادیث ایضا فی الترمذی ص ٤٠ انہ علیہ السلام رفع الیدین بعد السجدتین وزعمہ الخطابی علی ظاہرہ والجمہور علی ان المراد من السجدتین الرکعتان ورد النووی فی الخلاصۃ علی

---

[١] **قولہ** اعلم ان السکتۃ الاولی بعد التکبیر متفق علیہ عند الاربعۃ یقرأ فیہا الدعاء الاستفتاح وہی لیست سکتۃ فی الحقیقۃ بل المراد بہ عدم الجہر بالقراءۃ والثانیۃ سنۃ عند الشافعی وکذا عند احمد علی ما حکاہ الطیبی وقد جاء سکتۃ اخری بین القراءۃ والرکوع وعندنا وعند مالک لا سکتۃ الا الاولی ١٢

[٢] **قولہ** وہو یہوی ای یہبط الی السجود والاول من ہوی یہوی ہویا کضرب یضرب اذا سقط واہوی بمعنی مال واحب فہو من باب سمع یسمع کذا فی اللمعات ١٢

قوت المغتذی

(نفسہ) ای تستقر کعبد بکل قال ابن سید الناس وتفسیر الثلاث من المجاز (ہلب) بہاء فلام فموحدۃ کقفل بالمشہور والکتف او بشد موحدۃ لقب وہب اسمہ یزید بن عدی بن قنافۃ ای ہلب بن یزید بن قنافۃ.

عن ابیه قال رایت رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا افتتح الصلوة یرفع یدیه حتی یحاذی منکبیه واذا رکع واذا رفع راسه من الرکوع وزاد ابن ابی عمر فی حدیثه وکان لا یرفع بین السجدتین قال ابو عیسی ثنا الفضل بن الصباح البغدادی ثنا سفین بن عیینة ثنا الزهری بهذا الاسناد نحو حدیث ابن ابی عمر قال وفی الباب عن عمر وعلی ووائل بن حجر ومالک بن الحویرث وانس وابی هریرة وابی حمید وابی اسید وسهل بن سعد ومحمد بن مسلمة وابی قتادة وابی موسی الاشعری وجابر وعمیر اللیثی قال ابو عیسی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح وبهذا یقول بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم منهم ابن عمر وجابر بن عبد الله وابو هریرة وانس وابن عباس وعبد الله بن الزبیر وغیرهم ومن التابعین الحسن البصری وعطاء وطاؤس ومجاهد ونافع وسالم بن عبد الله وسعید بن جبیر وغیرهم وبه یقول عبد الله بن المبارک والشافعی واحمد واسحق وقال عبد الله بن المبارک قد ثبت حدیث من یرفع وذکر حدیث الزهری عن سالم عن ابیه ولم یثبت حدیث ابن مسعود ان النبی صلی الله علیه وسلم لم یرفع الا فی اول مرة حدثنا بذلک احمد بن عبدة الاملی ثنا وهب بن زمعة عن سفیان بن عبد الملک عن عبد الله بن المبارک حدثنا هناد ثنا وکیع عن سفیان عن عاصم بن کلیب عن عبد الرحمن بن الاسود عن علقمة قال قال عبد الله بن مسعود الا اصلی بکم صلاة رسول الله صلی الله علیه وسلم فصلی

الخطابی بانه مصرح فی بعض الطرق بعد الرکعتین فلو اخذ قول الخطابی فی روایة النسائی ص ١٧١ . انتهی الا انه لیس مذهب احد . وقال ابن رشد فی بدایة المجتهد ونهایة المقتصد ان الامام مالکا رجح الترک لما جری علیه تعامل السلف من اهل المدینة وروی ابو عمر فی التمهید روایتین عن مالک ونقل علاء الدین عبارة ابی عمر فی الجوهر النقی ص ١٣٦ ، اختار الترک علی روایة ابن القاسم وانی فی هذا متردد فانه ذکر الحافظ عبارة ابی عمر فی الفتح ص ١٨٢ وهو خلاف ما فی الجوهر النقی وذکر الزرقانی شارح الموطا عن ابی عمر عن ابن عبد الحکم لم احد ترک عن مالک الا ما روی ابن قاسم عنه واخذ الرفع وظاهر الزرقانی ان اختیار الرفع عن ابن عبد الحکم مخالفهما ما فی الزرقانی وذکر الزبیدی فی شرح الاحیاء ایضا خلاف ما فی الجوهر والفتح والله اعلم . واعلم ان رفع الیدین غیر ماخوذ به وعندنا لم یصرح بالکراهة الا بعضهم وقد ثبت الرفع والترک تواترا لا یمکن لاحد انکار احدهما ولکن تواتر العمل لا تواتر الاسناد واما ما قال الطحاوی من النسخ فلیس هو النسخ المتعارف عنده الذی ذکرته سابقا فاذا ثبت الترک والرفع متواترا عملا فالاحتمالات ثلثة ترجیح الرفع او الترک او التخییر وذهب ذاهب الی الاول وذاهب الی الثانی وذاهب الی الثالث وفی المرفوعات ففی بعضها ذکر الرفع وفی بعضها ذکر الترک وبعضها ساکتة فاذا تمسکنا بما فیه ذکر الترک فیقل عدد احادیثنا ویکثر عدد احادیثهم واذا تمسکنا بالساکتات ایضا فانهم یذکرون جمیع صفة الصلوة مع المستحبات ولا یذکرون رفع الیدین الا فی الاستفتاح فتبادر تلک الاحادیث لنا فیکثر عدد احادیثنا من عدد احادیثهم واکثر الناس عن هذا غافلون (ف) ذا قال الترمذی وبه عمل غیر واحد من السلف فلا حاجة لنا الی اثبات السند بشرط ان یکون ذلک الامر بحیث لا یخفی عند الناس ویکون کثیر الوقوع والرفع والترک یعمل بهما فی یوم ولیلة اکثر من مائة مرة فکیف یخفی علی احد الناس . **قوله** حتی یحاذی منکبیه الخ عندنا یجعل الیدین حذاء المنکبین والاصابع الی الاذنین وکلام الشافعی فی مصر موافق لنا **قوله** کان لا یرفع بین السجدتین کیف یقال وقد ثبت رفع الیدین بین السجدتین فی النسائی ص ١٧٧ ، ارود علیه الحافظ وقال اصح ما وقفت علی الرفع بین السجدتین روایة النسائی والحافظ صنیعه علی النقد فی کتاب النسائی جزئیا جزئیا وقد صرح ابن عدی الجرجانی وابن مندة وغیرهما بان النسائی کله صحیح فلا یحتاج الی النقد **قوله** وفی الباب عن علی الخ ثبت عن علی وعمر ترک رفع الیدین ولعل المصنف اخذ ما روی فی مسلم عن علی رض فی صلوة اللیل واما عن عمر رض فلعله ادعی الی ما فی تخریج الزیلعی عن ابن عمر عن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم واعله المحدثون وقالوا الصحیح عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم ولا شیء عن عمر سوی هذا وصح عن انس موقوفا فی الدارقطنی وصح عن ابی هریرة وعدم الرفع مرة والترک مرة ولینظر الی ما فی موطاء ص ٩٠ عن ابی هریرة فانه دال علی انه لم یرفع الا المرة الاولی وروایة ابی موسی رواه البخاری فی جزء رفع الیدین تعلیقا وهی صحیحة وروایة جابر بن عبد الله غیر محفوظة وروایة عمیر اللیثی لا تصلح ان تعرض لکونها قریبة الی الموضوعات **قوله** ولم یثبت حدیث ابن مسعود الخ قال ابن دقیق العید ان عدم قبول ابن المبارک لا یقدح لثبوته عند غیره من المحدثین وصححه ابن قطان المغربی فی کتاب الوهم والایهام وکذلک صححه ابن حزم الاندلسی ونقل الحافظ تصحیح الدارقطنی حدیث الترک فی الدرایة وذکر تعلیله فی تلخیص الحبیر فکنت مترددا فی هذا حتی رأیت فی البدر المنیر لبدر الدین الزرکشی ان الدارقطنی صححه فی موضع واعله فی موضع ونقل الزرکشی تصحیح ثلثة مذکورین وقال ابن دقیق العید کیف یعلل ابن المبارک قد رد ابن مسعود والی اسناده علی عاصم بن کلیب وهو من رواة مسلم وقال حنفی فاضل ان حدیث ابن مسعود مروی بالمضمونین الرفع الفعلی والرفع القولی وتعلیل ابن المبارک للمضمون الثانی والمضمونان رواهما الطحاوی ص ١٣٢ باسناد صحیح وقال ذلک الفاضل کیف وقد روی ابن المبارک فعل ابن مسعود ای المضمون الاول فی النسائی ص ١٦٨ وتعرض البخاری الی تعلیل حدیث الترک فی جزء رفع الیدین ولکنه علل قطعة لم یرفع یدیه الا فی اول مرة وقال ما یمکن تعلیله وصل منشأه ان سفیان بن عیینة یقول انی سمعت حدیث براء بن عازب عن یزید بن ابی زیاد مرة ولم یذکر لفظ ولم یعد ثم اتیته فسمعته مرة اخری وقال ولم یعد وفی غیر نسخة اللؤلؤی لابی داؤد وقال ابن عیینة لعل یزید لقن فیقبل والتلقین ان یروی الشیخ ویقول الآخر اذا اسقط ایضا فی روایتک فیقول الشیخ نعم والتلقین علامة الضعف فسری الی الاذهان ان لفظ لم یعد فی روایة ابن مسعود ایضا خطأ وروایة ابن مسعود فی بعض طرقها ولم یعد وفی بعضها لم یرفع یدیه الا فی اول مرة . **قوله** حدثنا هناد الخ هذا هو الذی تعرض البخاری الی الکلام فیه وقال انه علی شرط مسلم وصحح الثلثة المذکورون والسیوطی فی اللآلی المصنوعة ولم ینقل الحافظ شیئا ولکنه یجزم الحافظ تصحیحه فانه رد به فی تلک الصفحة علی من قال بوجوب الرفع بحدیث ابن مسعود ولنا ما فی الطحاوی ص ١٣٤ باسناد قوی عن ابن ابی داؤد عن احمد بن یونس عن ابی بکر بن عیاش الخ قال ما رأیت فقیها قط یرفع یدیه فی غیر تکبیر

سله قوله ذکر الطیبی ان الشافعی حین دخل المصر سئل عن کیفیة رفع الیدین عند التکبیر فقال یرفع المصلی یدیه بحیث یکون کفاه حذاء منکبیه وابهاماه حذاء شحمة اذنیه واطراف اصابعه حذاء فروع اذنیه لانه جاء فی روایة برفع الیدین الی المنکبین وفی روایة الی الاذنین وفی روایة الی فروع الاذنین فعمل الشافعی بما ذکر جمعا بین الروایات قلت هو جمع حسن واختاره بعض مشائخنا ١٢ مرقاة **سله قوله** واذا رکع واذا رفع راسه من الرکوع الخ قال ابن الهمام وجوابه معارضة بما فی ابی داؤد والترمذی عن وکیع عن سفیان عن عاصم بن کلیب الی آخر ما ذکره المؤلف بعد وحسنه وقال وما نقل عن ابن المبارک انه قال لم یثبت عندی حدیث ابن مسعود فغیر ضائر بعد ما ثبت بالطرق التی ذکرنا انتهی بهذه من کلامه وتمامه فی الفتح قال محمد اخبرنا محمد بن ابان بن صالح عن عبد العزیز بن حکیم قال رایت ابن عمر یرفع یدیه حذاء اذنیه فی اول تکبیرة افتتاح الصلوة ولم یرفعهما فیما سوی ذلک وفی المختصر عن مجاهد قال صلیت خلف ابن عمر فلم یکن یرفع یدیه الا فی التکبیرة الاولی وظاهره انه لم یترک بعد النبی صلعم ما کان یفعله الا لما یوجب له ذلک من النسخ قال محمد یعنی فی موطائه اخبرنا یعقوب بن ابراهیم اخبرنا حصین بن عبد الرحمن قال دخلت انا وعمرو بن مرة علی ابراهیم النخعی قال عمرو حدثنی علقمة بن وائل الحضرمی عن ابیه انه صلی مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فرآه یرفع یدیه اذا کبر واذا رکع واذا رفع قال ابراهیم ما ادری لعله لم یر النبی صلی الله علیه وسلم یصلی الا ذلک الیوم فحفظ هذا ولم یحفظ ابن مسعود واصحابه ما سمعته من احد منهم انما کانوا یرفعون ایدیهم فی بدء الصلوة حین یکبرون انتهی قال علی القاری لعله کان صلی الله علیه وسلم یرفع یدیه فی الانتقال لیطلع القوم علی ما صدر له من اختلاف الاحوال وفی المختصر قال ابراهیم النخعی ان کان وائل رآه مرة یفعل ذلک فقد رآه عبد الله بن مسعود خمسین مرة لا یفعل ذلک انتهی وفیه من الآثار ما رواه الطحاوی ثم البیهقی من حدیث الحسن بن عیاش باسناده الی الاسود قال رایت عمر بن الخطاب یرفع یدیه فی اول تکبیرة ثم لا یعود قال ورایت ابراهیم والشعبی یفعلان ذلک قال الطحاوی والحدیث صحیح فان مداره علی الحسن بن عیاش وهو ثقة حجة ذکر ذلک یحیی بن معین وغیره افتری عمر بن الخطاب خفی علیه ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یرفع فی الرکوع والسجود وعلم ذلک من دونه ومن هو معه یراه یفعل غیر ما رای رسول الله صلی الله علیه وسلم یفعل ثم لا ینکر ذلک علیه هذا عندنا محال وفعل عمر هذا وترک اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم ایاه علی ذلک دلیل صحیح ان هذا هو الحق الذی لا ینبغی لاحد خلافه انتهی ١٢

فلم یرفع یدیہ الا فی اول مرۃ قال **وفی** الباب عن البراء بن عازب **قال** ابو عیسیٰ حدیث ابن مسعودؓ حدیث حسن **وبہ** یقول غیر واحد من اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین وھو قول سفیان واھل الکوفۃ **باب**[۱۸۸] ما جاء فی وضع الیدین علی الرکبتین فی الرکوع **حدثنا**[۲۴۶] احمد بن مَنِیع نا ابوبکر بن عَیَّاش نا ابو حصین **عن** ابی عبد الرحمٰن السُّلَمی قال قال لنا عمر بن الخطاب ان الرُّکَبَ سُنَّتْ لکم فخذوا بالرُّکَب قال **وفی** الباب عن سعد وانس وابی حُمَید و ابی اُسَید وسھل بن سعد ومحمد بن مَسْلَمَۃ وابی مسعودؓ **قال** ابو عیسیٰ حدیث عمر حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ھذا عند اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین ومن بعدھم لا اختلاف بینھم فی ذلک الا ما روی عن ابن مسعودؓ وبعض اصحابہ انھم کانوا یُطَبِّقُون والتطبیق منسوخ عند اھل العلم قال سعد بن ابی وقاص کنا نفعل ذلک فنھینا عنہ واُمِرْنا ان نضع الاکُفَّ علی الرکب **حدثنا**[۲۴۷] قُتَیْبَۃ نا ابو عوانۃ عن ابی یعفور عن مُصْعَب بن سعد **عن** ابیہ سعد بھذا **باب**[۱۸۹] ما جاء انہ یجافی یدیہ عن جنبیہ فی الرکوع **حدثنا**[۲۴۷] بُنْدار نا ابو عامر العَقَدی نا فُلَیح بن سلیمان نا عباس بن سھل قال اجتمع ابو حُمَید وابو اُسَید وسھل بن سعد ومحمد بن مَسْلَمَۃ فذکروا صلوۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **فقال** ابو حمید انا اعلمکم بصلوۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رکع فوضع یدیہ علی رکبتیہ کانہ قابض علیھما ووتّر یدیہ فنحاھما عن جنبیہ قال **وفی** الباب عن انس **قال** ابو عیسیٰ حدیث ابی حُمَید حسن صحیح وھو الذی اختارہ اھل العلم ان یجافی الرجل یدیہ عن جنبیہ فی الرکوع والسجود **باب**[۱۹۰] ما جاء فی التسبیح فی الرکوع والسجود **حدثنا**[۲۴۸] علی بن حُجْر نا عیسیٰ بن یونس عن ابن ابی ذئب عن اسحٰق بن یزید الھُذَلی عن عون بن عبد اللہ بن عُتْبَۃَ **عن** ابن مسعودؓ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا رکع احدکم فقال فی رکوعہ سبحان ربی العظیم ثلث مرات فقد تم رکوعہ وذلک ادناہ واذا سجد فقال فی سجودہ سبحان ربی الاعلیٰ ثلث مرات فقد تم سجودہ وذلک ادناہ قال **وفی** الباب عن حُذَیفۃ وعُقْبَۃ بن عامر **قال** ابو عیسیٰ حدیث ابن مسعودؓ لیس اسنادہ بمتصل عون بن عبد اللہ بن عُتْبَۃ لم یلق ابن مسعودؓ **والعمل** علی ھذا عند اھل العلم یستحبون ان لا ینقص الرجل فی الرکوع والسجود من ثلث تسبیحات **وروی** عن ابن المبارک انہ قال استحب للامام ان یسبح خمس تسبیحات لکی یدرک من خلفہ ثلث تسبیحات وھکذا قال اسحٰق بن ابراھیم **حدثنا**[۲۴۹] محمود بن غَیلان نا ابوداؤد قال انبأنا شُعْبَۃُ عن سلیمان بن مھران قال سمعت سعد بن عُبَیْدَۃ یحدث عن المُسْتَوْرِد عن صِلَۃ بن زُفَر **عن** حُذَیفۃ انہ صلی مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فکان یقول فی رکوعہ سبحان ربی العظیم وفی سجودہ سبحان ربی الاعلیٰ وما اتی علی اٰیۃ رحمۃ الا وقف وسأل وما اتی علی اٰیۃ عذاب الا وقف وتعوذ **قال** ابو عیسیٰ ھذا حدیث حسن صحیح **وثنا** محمد بن بَشّار نا عبد الرحمٰن بن مھدی عن شعبۃ نحوہ **باب**[۱۹۱] ما جاء فی النھی عن القراءۃ فی الرکوع والسجود **حدثنا**[۲۵۰] اسحٰق بن موسیٰ الانصاری نا معن نا مالک **ح وثنا** قُتَیْبَۃ عن مالک عن نافع عن ابراھیم بن عبد اللہ بن حُنَین عن ابیہ **عن** علی بن ابی

التخریج ولنا کبار الصحابۃ مثل علیؓ وعمرؓ اخرجہ فی معانی الآثار ص ۴ ۱۳ وحسن الحافظ اسنادہ فی الدرایۃ وعمل ابن مسعود ولم یثبت منہ الا الترک کما فی الطحاوی ص ۳ ۱۳ وعمل ابن عمرؓ ہو راوی الرفع رواہ فی معانی الآثار ص ۳ ۱۳ بسند قوی وقیل فی سندہ ابوبکر بن عیاش واختلط فی آخر عمرہ ونقول انہ من رجال الصحیحین واخذ عنہ احمد بن یونس قبل الاختلاط واخرج عنہ البخاری فی اکثر من عشرین موضعا ولنا عمل ابن عباس اخرجہ ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ بسند حسن وعمل ابی ہریرۃ الرفع مرۃ والترک اخری ذکرہ فی استذکار ابی عمر وعمل التابعین وتبعہم اخرجہ الطحاوی ص ۴ ۱۳ ولنا حدیث آخر مرفوع عن ابن عمر انہ علیہ السلام لا یرفع یدیہ الا فی اول مرۃ فی خلافیات البیہقی ونقلہ الزیلعی فی التخریج وقال الحاکم انہ موضوع واقول رجالہ المذکورون فی التخریج ثقات ولم اطلع علی اول اسنادہ لکن عادتہم انہم یأخذون فی التعلیق من الذی ہو مخرج فعلی اسنادہ قوی ولو کان فیہ ضعیف لما اخذ منہ لان المشہور عن ابن عمر الرفع ولما ثبت فعل ابن عمر الترک فلا یمکن تعلیلہ ایضا ولنا حدیث آخر مرسل عن عباد بن عبد اللہ بن الزبیر وعباد تابعی قال لم یرفع النبی صلی اللہ علیہ وسلم الا فی اول مرۃ ومر علیہ الحافظ فی الدرایۃ وقال ولینظر فی اسنادہ وانی رأیت السند وبدا لی ان فی نصب الرایۃ سہو الکاتب فانہ کتب محمد ابی یحیی وہو غیر مشہور والحق انہ محمد بن ابی یحیی وہو ثقۃ فصار السند صحیحا ووجوہ کونہ سہو الکاتب محفوظۃ عندی اخذتہا من کتب الرجال والمسئلۃ لم تکن لان یطول فیہا وذکرت بعض الطول لفساد الناس والقاصرین کما قال علیؓ العلم نکتۃ کثرہا الجاہلون. **قولہ** وفی الباب عن براء بن عازب الخ اخرجہ ابوداؤد وتکلم فیہ وقال الحافظ اعل ابوداؤد. حدیث ابن مسعود وکذا صاحب المشکوۃ والحال ان اباداؤد تکلم فی حدیث البراء لا حدیث ابن مسعود وقد ذکر نحو ما قال ابو عمر فی التمہید فلینظر **باب** ما جاء فی وضع الیدین علی الرکبتین فی الرکوع. کان اول الحکم التطبیق فی الرکوع ثم امر بوضع الیدین علی الرکبتین والتطبیق قیل ہو وضع الیدین وہما مضمومتان بین الرکبتین مع التشبیک وعندی بغیر تشبیک فانہ نہی الشارع عن التشبیک فی حال الذہاب الی الصلوۃ فکیف یجوز ہا فی داخل الصلوۃ وفی بعض الکتب ان التطبیق کان لحکم التوراۃ وفی البخاری انہ علیہ السلام کان یعمل بما فی التوراۃ قبل نزول القرآن وما فی بعض الکتب من انہ کان لحکم التوراۃ وجدتہ روی عن عائشۃ رضا ایضا واما عمل ابن مسعود بالتطبیق بعد نسخہ ایضا فلعلہ کان زعم ابن مسعود عدم نسخہ بل زعمہ عزیمۃ والنسخ رخصۃ ومثل ابن مسعود عن علی رضی اللہ عنہ فکیف طعن جہلۃ الامۃ علی ابن مسعود **باب** ما جاء فی التسبیح فی الرکوع والسجود المشہور فی مذہبنا سنیۃ ثلث تسبیحات ویدل ما فی شرح مختصر الطحاوی للاسبیجابی علی فرضیۃ ثلث تسبیحات فی روایۃ ونسب الی نوح ابن ابی مریم وجوبہا واطنب المحقق ابن امیر الحاج وقال ینبغی وجوبہا واختار بعض مشائخنا الوجوب فی بعض المسائل مثل اختیار ابن الہمام وجوب صیغۃ اللہ اکبر واختار ابن وہبان وجوب التسمیۃ فی کل رکعۃ کما قال فی منظومتہ ولو لم یبسمل ساہیا کل رکعۃ فیسجد اذا یجابہا قال الکثیر وظنی ان المراد من الاکثر لیس مشائخنا بل الائمۃ الآخرون واختار ابن ہمام تعدیل الارکان وجوبا وکان سنۃ فی المواضع الاربعۃ فی تخریج الجرجانی وواجبا فی الرکوع والسجود وفی تخریج الکرخی وقال ابن الہمام بلزوم السجدۃ بترک التعدیل واعلم ان المشہور فی مذہبنا فرضیۃ ما یصدق علیہ الرکوع وہو الانحناء ووجوب المکث قدر تسبیحۃ وسنیۃ ثلث تسبیحات وعند الشافعیۃ وجوب تعدیل الارکان بحیث تنقطع الحرکۃ والمحقق فرضیۃ التعدیل بحیث تنقطع الحرکۃ فلا خلاف فی المذہبین ونسب الی ابی یوسف فرضیۃ التعدیل خلاف الطرفین والحال ان الطحاوی ص ۱۳۶ لم یذکر الخلاف بینہم وکذلک صرح العینی فی شرح الہدایۃ بان الطحاوی لم یذکر الخلاف بینہم (**ف**) فی کتاب الصلوۃ لاحمد بن حنبل اختار الرأس فی القیام وکذلک فی کتبنا وفی تفسیر ابن کثیر ص ۲۳۷ ج ۱ انہ مذہب الشافعی واحمد وابی حنیفۃ وقال مالک یجعل وجہہ قدامہ وفی صحیح ابن حبان عن عائشۃ الرصّ بین العقبین فی السجدۃ ای ضمہما واکثر الناس عن ہذا غافلون **باب** ما جاء فی النہی عن القراءۃ فی الرکوع والسجود. فی البحر یکرہ قراءۃ القرآن فی الرکوع والسجود تحریما واقول لا یلزم بہذا سجدۃ السہو فان عدم القراءۃ وان کان واجبا لکنہ بحث انہ من واجبات الصلوۃ او غیرہا کما قال صاحب البحر ص ۳۳ ج ۲ بوجوب الترتیب بین السور ثم قال بعدم وجوب السجدۃ من سوء الترتیب فانہ من واجبات التلاوۃ لا من واجبات الصلوۃ وتعرضوا الی بیان نہی القراءۃ فی الرکوع والسجود فقیل ان الرکوع والسجود حالۃ العبدیۃ المحضۃ والقرآن صفۃ الباری وکلامہ فلا یلیق بحالۃ العبدیۃ المحضۃ ولا یقال للباری راکع وساجد ویقال قائم وقیوم وقیام ویمکن ان یقال ان قراءۃ القرآن تکون للاستماع ولا یمکن الاستماع فی الرکوع والسجود فان کلا واحد یسبح بنفسہ وذکر السیوطی فی الدر المنثور روایۃ وعندی سندہا ثم ذکر بعدہا قول ابی عمرو بن الصلاح ان الملائکۃ محرومون عن القرآن الا الفاتحۃ وعلی ہذا تأتی الملائکۃ لاستماع القرآن من الناس وفی الرکوع یسبحون بانفسہم واقول ان المتبادر من القرآن

---

[۱] **قولہ** وما اتی علی اٰیۃ رحمۃ الا وقف وسأل الظاہر انہ کان فی الصلوۃ وہو محمول عندنا علی النوافل ۱۲ لمعات

طالب ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن لبس القسّی والمعصفر وعن تختم الذھب وعن قراءۃ القران فی الرکوع **وفی** الباب عن ابن عباس **قال** ابو عیسٰی حدیث علی حدیث حسن صحیح **وھو** قول اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدھم کرھوا القراءۃ فی الرکوع والسجود **باب** ۱۹۲ ما جاء فی من لا یقیم صُلبه فی الرکوع والسجود **حدثنا** ۲۵۱ احمد بن مَنیع نا ابو معاویۃ عن الاعمش عن عُمارۃ بن عُمَیر عن ابی مَعْمَر **عن** ابی مسعود الانصاری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تجزئ صلوۃ لا یقیم الرجل فیھا یعنی صُلبه فی الرکوع وفی السجود قال **وفی** الباب عن علی بن شَیبان وانس وابی ھریرۃ ورفاعۃ الزُرَقی **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی مسعود حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ھذا عند اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدھم یرون ان یقیم الرجل صلبه فی الرکوع والسجود **وقال** الشافعی واحمد واسحٰق من لا یقیم صلبه فی الرکوع والسجود فصلوته **فاسدۃ** لحدیث النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا تجزئ صلوۃ لا یقیم الرجل فیھا صلبه فی الرکوع والسجود وابو مَعْمَر اسمه عبد اللہ بن سَخْبَرۃ وابو مسعود الانصاری البدری اسمه عقبۃ بن عَمْرو **باب** ۱۹۳ ما یقول الرجل اذا رفع راسه عن الرکوع **حدثنا** ۲۵۲ محمود بن غَیلان نا ابو داؤد الطیالسی نا عبد العزیز بن عبد اللہ بن ابی سلمۃ الماجِشُون نا عَمّی عبد الرحمٰن الاعرج عن عُبید اللہ بن ابی رافع **عن** علی بن ابی طالب قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا رفع راسه من الرکوع قال سمع اللہ لمن حمدہ ربنا ولک الحمد ملأ السمٰوٰت والارض وملأ ما بینھما وملأ ما شئت من شیء بعد قال **وفی** الباب عن ابن عمر وابن عباس وابن ابی اوفی وابی جُحَیفۃ وابی سعید **قال** ابو عیسٰی حدیث علی حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ھذا عند بعض اھل العلم **وبه** یقول الشافعی قال یقول ھذا فی المکتوبۃ والتطوع **وقال** بعض اھل الکوفۃ یقول ھذا فی صلوۃ التطوع ولا یقوله فی صلوۃ المکتوبۃ **باب** ۱۹۴ اٰخر **حدثنا** ۲۵۳ الانصاری نا معن نا مالک عن سُمَیّ عن ابی صالح **عن** ابی ھریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا قال الامام سمع اللہ لمن حمدہ فقولوا ربنا ولک الحمد فانه من وافق قوله قول الملائکۃ غفر له ما تقدم من ذنبه **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح **والعمل** علیه عند بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدھم ان یقول الامام سمع اللہ لمن حمدہ ویقول من خلف الامام ربنا ولک الحمد وبه یقول احمد **قال** ابن سیرین وغیرہ یقول من خلف الامام سمع اللہ لمن حمدہ ربنا ولک الحمد مثل ما یقول الامام **وبه** یقول الشافعی واسحٰق **باب** ۱۹۵ ما جاء فی وضع الرکبتین قبل الیدین فی السجود **حدثنا** ۲۵۴ سلمۃ بن شَبیب وعبد اللہ بن مُنیر واحمد بن

ھو قول ابی عمرو بن الصلاح فان المنسوب الی الملائکۃ فی القرآن تسبیحات والتہلیلات لا القرآن وفی جمع الجوامع ان الملائکۃ تضع افواھھم علی قراءۃ القرآن لتدخل الالفاظ فی بطونھم الا ان فی جمع الجوامع الاحادیث الرطبۃ والیابسۃ۔ **قوله** القسی قیل قس قریۃ من قری مصر وقیل معرب قز ابریشم خام۔ فابدل الزاء سینا کما فی التعریف فاذا کان من القز فمشار النھی لعله لون او غیرہ **باب** ما جاء فی من لا یقیم صلبه فی الرکوع والسجود التفصیل فی تعدیل الارکان مر آنفا وکبار مشائخنا یامرون باعادۃ صلوۃ تارک التعدیل وفی البدائع عن ابی حنیفۃ من ترک التعدیل اخشی علیه ان لا تجوز صلوته۔ **قوله** الانصاری البدری قیل انه لیس من اصحاب بدر بل من المقیمین من موضع بدر وقال البخاری انه ممن شھد غزوۃ بدر **باب** ما یقول اذا رفع راسه من الرکوع واعلم ان المفھوم من صنیع مسلم انه واقعۃ صلوۃ اللیل وفی روایۃ الترمذی فی کتاب الدعوات ص ۷۹ التصریح انھا واقعۃ المکتوبۃ وصرح ابن حبان والشافعی بانھا واقعۃ المکتوبۃ وقال ای فظ فی بلوغ المرام ان فی مسلم انھا واقعۃ اللیل والحال ان الدال علیه لیس الا صنیع مسلم ثم ظنی ان الواقعۃ واقعۃ صلوۃ اللیل فان مثل ھذا الدعاء الطویل لم یکن الا فی صلوۃ اللیل وکذ روایۃ علی ایضا قرینۃ علی ھذا فان الواقف علی صلوته علیه السلام باللیل ھو علی رضی اللہ عنه کما یدل بعض الروایات وھما قطعتان او حدیثان اختلطا۔ **قوله** ملأ السمٰوٰت والارض الخ قال الشیخ الاکبر ان السمٰوٰت السبع مرکبۃ من العناصر الاربعۃ والفلک الثامن والتاسع من العنصر الخامس وجعل العرش والکرسی فلکا عاشرا والحادی عشر وقال ان السمٰوٰت کنصف الدائرۃ وقال علماء الشریعۃ ان السماء والفلک متغایران والفلک ھو المدار ۲ زواید ص ۳۵ ج ۱ مطبوعہ ہند وقالوا ان الکواکب سیارۃ بانفسھا وقال ابو بکر بن العربی المالکی ان الذی نراہ فوقنا لیس سماء بل السماء لا نراہ واعلم ان المراد من الملاء فی حدیث الباب القدر لا الامتلاء فان السمٰوٰت وان کانت مجوفۃ ولکن الارضین السبع مستویۃ ومسطحۃ **ف** فی روایۃ صحیحۃ عن ابن مسعود ان بین العرش والکرسی بحرا مسافۃ خمسمائۃ سنۃ وبھذا معنی قوله تعالٰی وکان عرشه علی الماء واللہ اعلم وعلمه اتم **باب** منه آخر المشھور من مذھب ابی حنیفۃ ان یکتفی الامام علی التسمیع والمقتدی علی التحمید واستدل علیه صاحب الھدایۃ بان الحدیث یدل علی القسمۃ والقسمۃ تخالف الشرکۃ۔ وعند الصاحبین یجمع الامام بینھما ویکتفی المقتدی علی التحمید وھکذا فی روایۃ عن ابی حنیفۃ اختارھا الحلوانی السند موفی ومحمد بن فضل والنسفی الکبیر وروی الترمذی عن الشافعی الجمع بینھما لھما۔ وما روی عن ابی حنیفۃ یؤیدہ ما فی الصحیحین عن ابی ھریرۃ واکثر عدد الصحیحین یدل علی القسمۃ ولا ضیر علینا وتاول فیه الشافعیۃ بانه لا یدل علی نفی الجمع بل المقصود فیه ذکر الترتیب بین قول الامام والماموم **قوله** ربنا لک الحمد الخ فی ھذا الدعاء اربعۃ اوجه بالواو وبدونھا وباللھم او بدونه وانکر ابن القیم روایۃ اللھم والواو جمیعا وقال النووی بثبوت اربعۃ اوجه فی الروایات وما ذکر الاسانید وسند ما انکر علیه ابن قیم موجود فی السنن الکبری

۱؎ قوله القسی ھی ثیاب من کتان مخلوط من حریر نسبت الی قریۃ قس بفتح قاف وقیل بکسرھا وقیل اصله قزی بالزاء نسبۃ الی قز ضرب من الابریشم فابدلت سینا ۱۲ مجمع البحار اعلم ان اللہ سبحانه عین کل ھیئۃ من ھیأۃ الصلوۃ بنوع من انواع الذکر وعین القیام الذی ھو اول الھیاۃ واعظمھا وادخلھا فی الخدمۃ بقراءۃ القرآن المعظم لذی ھو اعلی واقدم واعظم الاذکار وافضلھا ومن لوازمھا ان لا یجوز فی کل موضع غیرھا عین الشارع من الذکر فیه حرمۃ او کراھیۃ وذلک مرتبۃ لا یھتدی العقل لادراکه وقد ذکر بعضھم ما یھتدی الیه ادراکه من ان الرکوع والسجود لما کان من ھیاۃ الخضوع وامارات التذلل من العباد نھی ان یقرأ الکتاب الکریم الذی عظم شانه وارتفع محله فی ھیئۃ موضوعۃ للخضوع والتذلل ۱۲ لمعات وعن الخطابی کانه کرہ ان یجمع بین کلام اللہ سبحانه وکلام الخلق فی موضع واحد فیکونان علی السواء واللہ اعلم ثم اختلف فی بطلان الصلوۃ والمختار انه لا تبطل ۱۲ ھذا عند الشافعی محمول علی الحقیقۃ لکون القومۃ والجلسۃ فرضا عنده وعند ابی حنیفۃ محمول علی المبالغۃ ونفی الکمال لکونھما سنۃ عندہ ۱۲ **۲؎ قوله** ملأ بالنصب وھو الاکثر علی انه صفۃ الحمد والملأ بالکسر اسم ما یأخذہ الاناء اذا امتلأ وھو مجاز عن الکثرۃ قال المظھر ھذا تمثیل اذ الکلام لا یقدر بالمکائیل ولا تسعه الاوعیۃ انما المراد تکثیر العدد حتی لو قدر ان تلک الکلمات تکون اجساما تملأ الاماکن لبلغت من کثرتھا ما یملأ السمٰوٰت والارضین ۱۲ مرقاۃ **۳؎** فقولوا ربنا ولک الحمد بالواو وورد بدونه قال الطیبی والمختار ان الوجھین جائزان ولا ترجیح لاحدھما علی الآخر وقال القاضی عیاض علی اثبات الواو ویکون قوله ربنا مطلقا بما قبله تقدیرہ سمع اللہ لمن حمدہ یا ربنا فاستجب حمدنا ودعاءنا ولک الحمد انتھی قال الشیخ فی اللمعات ھذا الحدیث تمسک للامام ابی حنیفۃ ای فی بیان الامام بالتسمیع والماموم بالتحمید وان لا یجمع الامام بینھما لان ھذہ قسمۃ والقسمۃ تنافی الشرکۃ ولھذا لا یاتی المقتدی التسمیع عندنا ومذھب مالک ایضا مثل مذھب ابی حنیفۃ وکذا مذھب احمد فی المشھور عنه تمسکا بالحدیث المذکور وعند الشافعی کذا ذکرہ الطیبی الجمع بینھما للامام والماموم والمنفرد لانه ثبت انه صلی اللہ علیه وسلم قال صلوا کما رأیتمونی اصلی انتھی وکذا قاله النووی قال القاری فیه ان الدلیل القولی اقوی من الدلیل الفعلی لان قوله تشریع لا یحتمل الخصوصیۃ بخلاف فعله واذا یحمل جمعه علی حالۃ الانفراد وافرادہ علی حالۃ الجمع وبه یحصل الجمع ویوافق قوله صلوا کما رأیتمونی اصلی واللہ اعلم ۱۲

قوت المغتذی (نھی عن لبس القسی) بفتح قاف وکسر شد سینه نسب لموضع تنسب له ثیاب قسیۃ بمصر مما یلی العرماء وھی مخطط بحریر

ابراهيم الدورقي والحسن بن علي الحلواني وغير واحد قالوا نا يزيد بن هارون نا شريك عن عاصم بن كليب عن ابيه **عن** وائل بن حجر قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سجد يضع ركبتيه قبل يديه واذا نهض رفع يديه قبل ركبتيه وزاد الحسن بن علي في حديثه قال يزيد بن هارون ولم يرو شريك عن عاصم بن كليب الا هذا الحديث **قال** هذا حديث غريب حسن لا نعرف احدا رواه غير شريك **و**العمل عليه عند اكثر اهل العلم يرون ان يضع الرجل ركبتيه قبل يديه واذا نهض رفع يديه قبل ركبتيه **وروى** همام عن عاصم هذا مرسلا ولم يذكر فيه وائل بن حجر **باب** ۱۹۶ اخر منه **حدثنا** ۲۵۵ قتيبة نا عبد الله بن نافع عن محمد بن عبد الله بن الحسن عن ابي الزناد عن الاعرج **عن** ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يعمد احدكم فيبرك في صلوته برك الجمل **قال** ابو عيسى حديث ابي هريرة حديث غريب لا نعرفه من حديث ابي الزناد الا من هذا الوجه **وقد** روى هذا الحديث عن عبد الله بن سعيد المقبري عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وعبد الله بن سعيد المقبري **ضعفه** يحيى بن سعيد القطان وغيره **باب** ۱۹۷ ما جاء في السجود على الجبهة والانف **حدثنا** ۲۵۶ بندار نا ابو عامر نا فليح بن سليمان قال حدثني عباس بن سهل **عن** ابي حميد الساعدي ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا سجد امكن انفه وجبهته الارض ونحى يديه عن جنبيه ووضع كفيه حذو منكبيه قال **وفي** الباب عن ابن عباس ووائل بن حجر وابي سعيد **قال** ابو عيسى حديث ابي حميد حديث حسن صحيح **و**العمل عليه عند اهل العلم ان يسجد الرجل على جبهته وانفه فان سجد على جبهته دون انفه فقال قوم من اهل العلم يجزئه وقال غيرهم لا يجزئه حتى يسجد على الجبهة والانف **باب** ۱۹۸ ما جاء اين يضع الرجل وجهه اذا سجد **حدثنا** ۲۵۷ قتيبة نا حفص بن غياث عن الحجاج **عن** ابي اسحق قال قلت للبراء بن عازب اين كان النبي صلى الله عليه وسلم يضع وجهه اذا سجد فقال بين كفيه **وفي** الباب عن وائل بن حجر وابي حميد **حديث** البراء حديث حسن غريب وهو الذي اختاره بعض اهل العلم ان يكون يداه قريبا من اذنيه **باب** ۱۹۹ ما جاء في السجود على سبعة اعضاء **حدثنا** ۲۵۸ قتيبة نا بكر بن مضر عن ابن الهادي عن محمد بن ابراهيم عن عامر بن سعد بن ابي وقاص **عن** العباس بن عبد المطلب انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا سجد العبد سجد معه سبعة اراب وجهه وكفاه وركبتاه وقدماه قال **وفي** الباب عن ابن عباس وابي هريرة وجابر وابي سعيد **قال** ابو عيسى حديث العباس حديث حسن صحيح **وعليه** العمل عند اهل العلم **حدثنا** ۲۵۹ قتيبة نا حماد بن زيد عن عمرو بن دينار عن طاؤس **عن** ابن عباس قال امر النبي صلى الله عليه وسلم ان يسجد على سبعة اعضاء ولا يكف شعره ولا ثيابه **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **باب** ۲۰۰ ما جاء في التجافي في السجود **حدثنا** ۲۶۰ ابو كريب نا ابو خالد الاحمر عن داؤد بن قيس عن عبيد الله بن عبد الله بن اقرم الخزاعي **عن** ابيه قال كنت مع ابي بالقاع من نمرة فمرت ركبة فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قائم يصلي قال فكنت انظر الى عفرتي ابطيه اذا سجد واري بياضه قال **وفي** الباب عن ابن عباس وابن بحينة وجابر واحمر بن جزء وميمونة وابي حميد وابي اسيد وابي مسعود وسهل بن سعد ومحمد بن مسلمة والبراء بن عازب وعدي بن عميرة وعائشة **قال** ابو عيسى حديث عبد الله بن اقرم حديث حسن لا نعرفه الا من حديث داؤد بن

ان ربنا لک الحمد ای بذا الدعاء من خصائص ہذہ الامۃ **باب** ما جاء فی وضع الیدین قبل الرکبتین فی السجود. فی الہدایۃ انہ یضع الاقرب الی الارض اولا ثم وثم والنہوض عکسہ وہو مذہب الشافعیۃ والحنابل وقال مالک بوضع الیدین قبل الرکبتین علی الارض وللطرفین حدیثان والخلاف فی السنیۃ **قولہ** رواہ شریک وہو ابن عبد اللہ النخعی ہو شریک القاضی من رواۃ مسلم. **باب** منہ اخر حدیث لم یخرجہ المصنف بطولہ وفی بعض الروایات ولیضع یدیہ قبل رکبتیہ وفی بعضہا احدکم الخ انکارا وتوجہ العلماء الی حدیث الباب من وجہین احدہما انہ یخالف ما مر فی الباب السابق والثانی ان صدر الاول یغایر عجزہ فقال قائل للتطبیق بین الجملتین ان رکبتی الحیوانات تکونان فی الیدین ای فی الرجلین المقدمتین فلا خلاف بین الصدر والعجز وقال صاحب القاموس ردا علی ہذا القائل لم نعلم ہذا فی لغۃ العرب واقول قد صرح صاحب الصحاح بان الرکبتین فی الیدین والعرقوبین فی الرجلین ذکرہ تحت لفظ العرقوب من الاصمعی وکذا فی الفرق من علوم العرب فی مقابلۃ الباطنیۃ ثم قال ابن قیم فی زاد المعاد ان الراوی قلب فی الروایۃ قطعا واصل الروایۃ ہذا ولیضع رکبتیہ قبل یدیہ فارتفع الاعتراضان واقول بان مراد حدیث ان یضع قبل رکبتیہ وہذا للمعذور ولا یبرک برک الجمل وہو ان یخفض نصفہ الاعلی ویرفع نصفہ الاسفل فاصل المعنی ان المعذور یقدم یدیہ قبل رکبتیہ ولا یرفع عجزتہ من نصفہ الاعلی بل یخفضہما معا وعلی ہذا لا تعرض الی رکبتی الجمل من کونہما فی الیدین او الرجلین بل تکلم فی البروک وہو جعل الاسفل مرتفعا والاعلی منخفضا ویحتمل ان یقال ولیضع یدیہ قبل رکبتیہ ای ولیضع یدیہ علی رکبتیہ قبل ان یضع رکبتیہ علی الارض واما ما قال ابن قیم من تقلب الراوی فلا قرینۃ ما رواہ فی معانی الآثار ص ۱۵۰ عن ابی ہریرۃ الا ان اسنادہ ضعیف **باب** ما جاء فی السجود علی الجبہۃ والانف حقیقۃ السجدۃ علی مذہب ابی حنیفۃ وضع الجبہۃ ویشترط وضع احد الرجلین فان وضع الجبہۃ بدون احدی الرجلین متعذر ولنا ما فی حدیث سجد وجہی فانہ اسند السجدۃ الی الوجہ. وقال ابو حنیفۃ لو سجد علی الانف وعلی الجبہۃ یجزئہ وقال صاحباہ والجمہور لا یجوز الاکتفاء علی الانف وذکر فی الدر المختار رجوع ابی حنیفۃ الی قول صاحبیہ ومشہور مذہبنا سنیۃ السجدۃ علی الاعضاء السبعۃ واختار ابن ہمام الوجوب ولزوم السجدۃ بترکہا. **قولہ** حذو منکبیہ ہذا للشافعی ولنا ایضا حدیث صحیح اخرجہ الطحاوی **باب** ما جاء فی التجافی فی السجود. التجافی سماہ الحدیث التجنیۃ وحدیث الباب اخرجہ احمد فی مسندہ بطولہ **قولہ** عفرتی العفرۃ ابیاض غیر ناصع اختلف علماء السیر فی کون الاشعار فی الابط علیہ

۱؎ **قولہ** عند اکثر اہل العلم منہم ابو حنیفۃ والشافعی واحمد بن حنبل عملا بہذا الحدیث وذہب مالک والاوزاعی واحمد فی روایۃ الی ان یضع یدیہ قبل رکبتیہ بحدیث ابی ہریرۃ اذا سجد احدکم فلا یبرک کما یبرک البعیر ویضع یدیہ قبل رکبتیہ ولا یخفی ان اول ہذا الحدیث یخالف آخرہ لانہ اذا وضع یدیہ قبل رکبتیہ فقد برک برک البعیر واول النہی عنہ وما قیل توفیقہ ان الرکبۃ من الانسان فی الرجلین ومن ذوات الاربع فی الیدین فردہ صاحب القاموس فی سفر السعادۃ وقال ہذا وہم وغلط ومخالف لائمۃ اللغۃ وقال علی القاری فی المرقاۃ والذی یظہر لی واللہ اعلم ان ہذا الحدیث آخرہ انقلب علی بعض الرواۃ وانہ کان ولا یضع یدیہ قبل رکبتیہ وقال بعضہم ہذا الحدیث منسوخ بحدیث مصعب بن سعد بن ابی وقاص عن ابیہ قال کنا نضع الیدین قبل الرکبتین فامرنا بوضع الرکبتین قبل الیدین رواہ ابن خزیمۃ واللہ تعالی اعلم ۱۲ ۲؎ **قولہ** اذا سجد امکن انفہ وجبہتہ فیجب وضعہا مکشوفۃ علی الارض ویکفی بعضہا والانف مستحب فلو ترکہ جاز ولو اقتصر علیہ وترک الجبہۃ لم یجز ہذا مذہب الشافعی ومالک والاکثرین وقال ابو حنیفۃ وابن القاسم من اصحاب مالک لہ ان یقتصر علی ای ما شاء قال احمد وابن حبیب من اصحاب مالک یجب ان یسجد علی الجبہۃ والانف جمیعا قالہ النووی ولنا ان المراد بقولہ تعالی اسجدوا ہو وضع بعض الوجہ مما لا سخریۃ فیہ للقطع بان مجموعہ غیر مراد لعدم ارادۃ الخد والذقن وہو یتحقق بالانف فتوقیف اجزائہ علی وجہ آخر معہ زیادۃ بخبر الواحد وذا لا یجوز وتمام البحث فی فتح القدیر ۱۲

۳؎ **قولہ** القاع المکان المستوی ای الواسع فی وطأۃ من الارض یعلوہ ماء السماء فیمسکہ ویستوی نباتہ والجمع قیعۃ وقیعان ۱۲ در ۴؎ **قولہ** العفرۃ بیاض لیس بالناصع ۱۲ در قال فی الجمع عفرۃ ابطیہ ہو بیاض سواد الشعر ۱۲ ۵؎ ہو مستحب باتفاق العلماء ولو ترکہ کان مسیئا وصلوتہ صحیحۃ ۱۲ تقریر

 السبعۃ آراب ای اعضاء جمع ارب بکسر رلہ الی عفرتی ابطیہ تثنیۃ کغرفۃ وسدر بیاضہما والعفرۃ بیاض غیر ناصع

قیس و لا یعرف لعبد اللہ بن اقرم عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم غیر ھذا الحدیث **و** العمل علیہ عند اھل العلم و احمر بن جزء ھذا رجل من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم **له** حدیث
واحد و عبد اللہ بن ارقم الزھری کاتب ابی بکر الصدیق و عبد اللہ بن اقرم الخزاعی انما یعرف له ھذا الحدیث عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **باب** ما جاء فی الاعتدال فی السجود
حدثنا ھناد نا ابو معاویۃ عن الاعمش عن ابی سفیان **عن** جابر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا سجد احدکم فلیعتدل و لا یفترش ذراعیه افتراش الکلب **قال و**
فی الباب عن عبد الرحمن بن شبل و البراء و انس و ابی حمید و عائشۃ **قال** ابو عیسی حدیث جابر حدیث حسن صحیح **و** العمل علیہ عند اھل العلم یختارون الاعتدال
فی السجود و یکرھون الافتراش کافتراش السبع **حدثنا** محمود بن غیلان نا ابو داؤد نا شعبۃ **عن** قتادۃ قال سمعت انسا یقول ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال
اعتدلوا فی السجود و لا یبسطن احدکم ذراعیه فی الصلوۃ بسط الکلب **قال** ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی وضع الیدین و نصب القدمین فی
السجود **حدثنا** عبد اللہ بن عبد الرحمن نا المعلی بن اسد نا وھیب عن محمد بن عجلان عن محمد بن ابراھیم عن عامر بن سعد **عن** ابیه ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امر
بوضع الیدین و نصب القدمین قال عبد اللہ و قال المعلی نا حماد بن مسعدۃ عن محمد بن عجلان عن محمد بن ابراھیم عن عامر بن سعد ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امر بوضع الیدین
فذکر نحوہ و لم یذکر فیه عن ابیه **قال** ابو عیسی و روی یحیی بن سعید القطان و غیر واحد عن محمد بن عجلان عن محمد بن ابراھیم عن عامر بن سعد ان النبی صلی اللہ
علیہ وسلم امر بوضع الیدین و نصب القدمین مرسل **و ھذا** اصح من حدیث وھیب و ھو الذی اجمع علیه اھل العلم و اختاروہ **باب** ما جاء فی اقامۃ الصلب اذا رفع
راسه من السجود و الرکوع **حدثنا** احمد بن محمد بن موسی نا ابن المبارک نا شعبۃ عن الحکم عن عبد الرحمن بن ابی لیلی **عن** البراء بن عازب قال کانت صلوۃ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا رکع و اذا رفع راسه من الرکوع و اذا سجد و اذا رفع راسه من السجود قریبا من السواء **قال و فی** الباب عن انس **ثنا** محمد بن بشار نا
محمد بن جعفر نا شعبۃ عن الحکم نحوہ **قال** ابو عیسی حدیث البراء حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی کراھیۃ ان یبادر الامام فی الرکوع و السجود **حدثنا** بندار نا
عبد الرحمن بن مھدی نا سفیان عن ابی اسحق عن عبد اللہ بن یزید **قال** ثنا البراء و ھو غیر کذوب قال کنا اذا صلینا خلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرفع راسه من الرکوع
لم یحن رجل منا ظھرہ حتی یسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فنسجد **قال و فی** الباب عن انس و معاویۃ و ابن مسعدۃ صاحب الجیوش و ابی ھریرۃ **قال** ابو عیسی
حدیث البراء حدیث حسن صحیح **و به** یقول اھل العلم ان من خلف الامام انما یتبعون الامام فیما یصنع لا یرکعون الا بعد رکوعه و لا یرفعون الا بعد رفعه لا نعلم بینھم فی
ذلک اختلافا **باب** ما جاء فی کراھیۃ الاقعاء بین السجدتین **حدثنا** عبد اللہ بن عبد الرحمن نا عبید اللہ بن موسی نا اسرائیل عن ابی اسحق عن الحارث **عن**
علی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا علی احب لک ما احب لنفسی و اکرہ لک ما اکرہ لنفسی لا تقع بین السجدتین **قال** ابو عیسی ھذا حدیث لا نعرفه
من حدیث ابی اسحق عن الحارث عن علی و قد **ضعف** بعض اھل العلم الحارث الاعور **و** العمل علی ھذا الحدیث عند اکثر اھل العلم یکرھون الاقعاء **و فی**
الباب عن عائشۃ و انس و ابی ھریرۃ **باب** فی الرخصۃ فی الاقعاء **حدثنا** یحیی بن موسی نا عبد الرزاق نا ابن جریج قال اخبرنی ابو الزبیر انه سمع طاؤسا یقول

السلام و رد بانھم لا یکون منقودۃ مثل روایات المحدثین و روایۃ عفرتی الطبری لعلما کانت عند کونه علیه السلام مرتدیا واللہ اعلم **باب** ما جاء فی الاعتدال فی السجود قالوا ان
مصداق الاعتدال فی السجود کون السجدۃ علی الھیأۃ المسنونۃ ای رفع العجیزۃ و تطویل السجود و التجافی کنت مترددا فی ھذا فان ظاھر لفظ الاعتدال ھو تعدیل الارکان و لک قال ابن دقیق العید حتی
ان رأیت روایۃ فی المعجم الطبرانی دالۃ علی ان فی الھیأۃ المسنونۃ تقع السجدۃ علی الاعضاء السبعۃ فانه لو لم یتجاف مثلا لا تقع السجدۃ علی الیدین فھذہ شافیۃ للتردد ثم وجدت فی شرح الترمذی لابن
سید الناس الیعمری موافقا لما قلت فی المرفوع فی المعجم **قوله** افتراش الکلب الخ نھی الشریعۃ عن اختیار ھیأۃ سبع حیوانات فی الصلوۃ منھا افتراش السبع و تدبیح الحمار و اقعاء الکلب
و التفات الثعلب و بروک الجمل و نقر الدیک و عقبۃ الشیطان **باب** ما جاء فی نصب القدمین و وضع الیدین فی غنیۃ المستملی للحلبی شرح المنیۃ من حرف اصابع رجلیه
عن القبلۃ فی السجود تفسد صلوته و الموافق لقواعدہ انه مکروہ تحریما و لا تفسد الصلوۃ **قوله** مرسل کان القیاس کتابۃ مرسل بالالف ای مرسلا کما ھو مقتضی حالۃ النصب و قال السیوطی
وجدت المتقدمین یکتبون المنصوب بلا الف علی لغۃ ربیعۃ و انھم یشکلون نصب و المرسل فی اصطلاح اصول الحدیث ترک الصحابی و فی اصطلاح اصول الفقه ترک الراوی فی ای موضع
کان و مرسل مصطلح اصول الحدیث حجۃ عند الجمھور و لکن الاقوی المتصل کما قال الطحاوی لکما قال صاحب الحسامی **باب** ما جاء فی اقامۃ الصلب اذا رفع رأسه من الرکوع
واقعۃ الباب واقعۃ المکتوبۃ **قوله** قریب من السواء فی البخاری استثناء القیام و القعود ای التشھد و فی حدیث الباب مبالغۃ الراوی و قیل ان المراد التناسب لا التقارب
و ظنی ان غرض الراوی التقارب **باب** ماجاء فی کراھیۃ ان یبادر الامام فی الرکوع و السجود المبادرۃ مکروھۃ تحریما فیکون ترکھا واجبا قال علماء المذاھب الثلثۃ من الشوافع

۱؎ **قوله** الاعتدال فی السجود ھو توسط بین الافتراش و القبض و بوضع الکفین علی الارض و رفع المرفقین عنھا و عن الجنبین و البطن
عن الفخذ اذ ھو اشبه بالتواضع و ابلغ فی تمکین الجبھۃ و ابعد من الکسالۃ ۱۲ مجمع البحار ۲؎ **قوله** کافتراش السبع ھو ان یبسط ذراعیه فی السجود و لا یرفعھما عن الارض کبسط الکلب و الذئب ذراعیه
۱۲ مجمع البحار ۳؎ **قوله** بسط الکلب ای کافتراشه قال ابن حجر یکرہ ذلک بفتح الھیأۃ المنافیۃ للخشوع و الادب الا لمن اطال السجود و شق علیه اعتماد کفیه فله وضع ساعدیه علی رکبتیه بخبر شکا
اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم مشقۃ السجود علیھم اذا تفرجوا فقال صلی اللہ علیه وسلم استعینوا بالرکب رواہ جماعۃ موصولا انتھی و سیجئ فی الصفحۃ الآتیۃ ۱۲ ۴؎ **قوله** قریبا من السواء
ای کان زمان رکوعه و زمان سجودہ و زمان الجلوس بین السجدتین قریبا من السواء و ھو بفتح سین و مد ای کان افعال الصلوۃ قریبا من السواء الا القیام للقراءۃ و القعود للتشھد فانه یطولھما و قیل
اراد ان صلوته کانت معتدلۃ فکان اذا اطال القیام اطال بقیۃ الارکان و اذا اخفھا اخف بقیۃ الارکان ۱۲ مجمع ۵؎ **قوله** لم یحن رجل منا الخ قال المظھر فیه دلالۃ علی ان السنۃ للماموم
ان یتخلف عن الامام فی افعال الصلوۃ مقدار ھذا التخلف و ان لم یتخلف جاز الا فی تکبیر الاحرام اذ لا بد للماموم ان یصبر حتی یفرغ الامام التکبیر و مذھبنا ان المتابعۃ بطریق الموصولۃ واجبۃ حتی
لو رفع الامام راسه من الرکوع او السجود قبل تسبیح المقتدی ثلاثا فالصحیح انه یوافق الامام ذکرہ علی فی المرقاۃ و لعل مکثھم ھذا المقدار للاحتیاط من وقوع السبقۃ علی الامام و یدل علیه ما ورد انه صلی اللہ
علیه وسلم قال لا تبادروا فی رکوع و لا سجود فانی مھما اسبقکم به اذا رکعت تدرکونی اذا سجدت انی قد بدنت ۱۲ ۶؎ **قوله** لا تقع بضم التاء و سکون القاف من الاقعاء و ھو ان یضع الیتیه علی
الارض و ینصب ساقیه کذا فی الھدایۃ و قال ھو الصحیح قال ابن الھمام ھذا احتراز عن قول الکرخی ان ینصب قدمیه کما فی السجود و یضع الیتیه علی عقبیه لان المذکور فی الکتاب ھو صفۃ اقعاء الکلب
و قوله ھو الصحیح ای کون ھذا ھو المراد فی الحدیث لا ان ما قال الکرخی غیر مکروہ بل یکرہ ذلک ایضا انتھی و صرح بکراھتھا تحریما فی البحر الرائق ۱۲

قلنا لابن عباس فی الاقعاء علی القدمین قال هی السنة فقلنا انا لنراه جفاء بالرجل قال بل هی سنة نبیکم **قال** ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن **وقد** ذهب بعض اهل العلم الی هذا الحدیث من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم **لا یرون** بالاقعاء باسا وهو قول بعض اهل مکة من اهل الفقه والعلم **واکثر** اهل العلم یکرهون الاقعاء بین السجدتین **باب** ما یقول بین السجدتین **حدثنا** سلمة بن شبیب نا زید بن حباب عن کامل ابی العلاء عن حبیب بن ابی ثابت عن سعید بن جبیر **عن** ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقول بین السجدتین اللهم اغفر لی وارحمنی واجبرنی واهدنی وارزقنی **حدثنا** الحسن بن علی الخلال نا یزید بن هارون عن زید بن حباب عن کامل ابی العلاء نحوه **قال** ابو عیسیٰ هذا حدیث غریب وهکذا روی عن علی **وبه** یقول الشافعی واحمد واسحٰق یرون هذا جائزا فی المکتوبة والتطوع **وروی** بعضهم هذا الحدیث عن کامل ابی العلاء مرسلا **باب** ما جاء فی الاعتماد فی السجود **حدثنا** قتیبة نا اللیث عن ابن عجلان عن سمی عن ابی صالح **عن** ابی هریرة قال اشتکی اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم مشقة السجود علیهم اذا تفرجوا فقال استعینوا بالرکب **قال** ابو عیسیٰ هذا حدیث لا نعرفه من حدیث ابی صالح عن ابی هریرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم الا من هذا الوجه من حدیث اللیث عن ابن عجلان وقد روی هذا الحدیث سفیان بن عیینة وغیر واحد عن سمی عن النعمان بن ابی عیاش عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو هذا وکان روایة هؤلاء اصح من روایة اللیث **باب** کیف النهوض من السجود **حدثنا** علی بن حجر نا هشیم عن خالد الحذاء عن ابی قلابة **عن** مالک بن الحویرث اللیثی انه رای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی فکان اذا کان فی وتر من صلوته لم ینهض حتی یستوی جالسا **قال** ابو عیسیٰ حدیث مالک بن الحویرث حدیث حسن صحیح والعمل علیه عند بعض اهل العلم **وبه** یقول اصحابنا **باب** منه ایضا **حدثنا** یحیی بن موسیٰ نا ابو معاویة نا خالد بن ایاس ویقال خالد بن الیاس عن صالح مولی التوأمة **عن** ابی هریرة قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ینهض فی الصلوة علی صدور قدمیه **قال** ابو عیسیٰ حدیث ابی هریرة علیه العمل عند اهل العلم یختارون ان ینهض الرجل فی الصلوة علی صدور قدمیه وخالد بن ایاس **ضعیف** عند اهل الحدیث ویقال خالد بن الیاس وصالح مولی التوأمة هو صالح بن ابی صالح وابو صالح اسمه نبهان مدنی **باب** ما جاء فی التشهد **حدثنا**

والموالک والحنابلة ان المبادر صار مرتکب الحرام وصحت صلوته وهذا یدل علی اجماع الکراهة تحریما والصحة عندهم خلاف ابن تیمیة **قوله** وهو غیر کذوب غرضه نفی الکذب من الراس وان کان صیغة المبالغة وان قیل ان الصحابة کلهم عدول فکیف اهتم بشان هذا الصحابی ولم ذکر عدم کذبه یقال مثل هذه المحاورة تکون لداعیة مقام **قوله** حتی یسجد رسول اللہ الخ هذا حین بدن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وکبر سنه. اختار ابو حنیفة ان یعقب المقتدی واختار صاحباه التراخی **باب** ما جاء فی کراهیة الاقعاء بین السجدتین للاقعاء تفسیران احدهما ان ینصب الرکبتین ویضع الالیة علی الارض بشرط وضع الیدین علی الارض هذا التفسیر للطحاوی ویساعده اللغة وهذا مکروه تحریما والثانی ان یجلس علی عقبیه فی الجلسة وهذا التفسیر للکرخی وهذا مکروه تنزیها وقال النووی تبعا للبیهقی ان الاقعاء بالمعنی الثانی سنة علی ما قال ابن عباس وذکر الشیخ بن الهمام عبارة النووی ولم یرد علیه بشئ وصنف العلامة قاسم بن قطلوبغا رسالة سماها الاسوس فی سنیة الجلوس وقال لم یذهب احد من الاربعة الی سنیة ما قال النووی واتی بالعبارات وحدیث الباب لیس بذلک القوی وهو مشتمل علی التفسیرین وقیل الاقعاء هو الانحدار الی القدام. **قوله** حارث الاعور هو تابعی ولیس بکذاب لما قال الذهبی فی خارج التهذیب ان التابعین لیس فیهم کذاب نعم لبعضهم سئ الحفظ وضعف الترمذی حدیث الباب وعندی بسند آخر صحیح بهذا اللفظ **باب** الرخصة فی الاقعاء روی جفاء بالرجل والمشهور جفاء بالرجل والجفا البلادة لا الفهم. **قوله** سنة نبیکم هذا مسکة النووی ولنا ما فی موطا مالک ص ۳۰ عن ابن عمر تصریح انه لیس بسنة ومن المعلوم عند المحدثین ان زیادة الاعتماد فی نقل السنة علی ابن عمر فان ابن عباس ربما یقول باجتهاده ورایه ویعبره بالسنة ویمکن التاویل فی کلام ابن عباس بحمله علی مورد من موارد لکلام ولنا ما فی مسند احمد بسند قوی نهی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن التورک والاقعاء وهذا یفیدنا خاصة فی اختیار الافتراش فی القعدة الثانیة وقال احمد بعد روایة الحدیث ولیس العمل علی هذا فاللہ اعلم ما اراد بذلک التعلیل او عدم اختیاره فقها. **باب** ما یقول بین السجدتین قال احمد بفرضیة دعاء اللهم اغفر لی الخ بین السجدتین وقال القاضی ثناء اللہ رحمه اللہ الپانی پتی باستحباب الدعاء خروجا عن الخلاف ونعم ما قال القاضی المرحوم لاسیما فی هذا العصر فان تحفظ الجلسة متعذر بدون تعیین الدعاء فیها **باب** ما جاء فی الاعتماد فی السجود الاعتماد

۱؎ **قوله** جفاء بالرجل ضبطناه بفتح الراء وضم الجیم ای بالانسان وکذا نقله القاضی عیاض عن جمیع رواة مسلم قال ابن عبد البر بکسر الراء وسکون الجیم وقال من ضم الجیم فقد غلط ورد الجمهور علی ابن عبد البر وقالوا الضم هو الصواب ۱۲ نووی ۲؎ ای سنة نبیکم ظاهره مخالف لما مضی من النهی عن الاقعاء قال ابن الهمام روی عن طاؤس قلت لابن عباس فی الاقعاء علی القدمین فقال هی السنة الحدیث وکذا روی البیهقی عن ابن عمر وابن الزبیر انهم کانوا یقعون قال فی الجواب المحقق عنه ان الاقعاء علی ضربین احدهما مستحب ان یضع الیتیه علی عقبیه ورکبتاه فی الارض وهو المروی عن العبادلة والنهی ان یضع الیتیه ویدیه علی الارض وینصب ساقیه انتهی وفیه ان قوله احدهما مستحب مخالف لما مر عنقریب من قوله بل یکره ذلک ایضا ولما صرح فی البحر اللهم الا ان یقال ان هذا الجواب المحقق علی رای ابن عباس کما جاء مفسرا ان ابن عباس من السنة ان تمس عقبیک الیتک ذکره القاضی عیاض اما مذهبنا فهو کراهة الضربین کما ذکره ثم الجواب عن قول ابن عباس هی السنة ما قال الخطابی ان الحدیث ضعیف منسوخ یؤیده ما فی المؤطا لمحمد اخبرنا مالک اخبرنی صدقة بن یسار عن المغیرة بن حکیم قال رایت ابن عمر یجلس علی عقبیه بین السجدتین فی الصلوٰة فذکرت ذلک له فقال انما فعلته منذ اشتکیت قال علی القاری والمعنی انه خلاف السنة الا انی افعل لعذر قال محمد وبهذا ناخذ لا ینبغی ان یجلس علی عقبیه بین السجدتین ولکنه یجلس بینهما کجلوسه فی صلوته وهو قول ابی حنیفة واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲

۳؎ **قوله** خالد بن ایاس قال ابن الهمام قول الترمذی العمل علیه عند اهل العلم یقتضی قوة اصله وان ضعف خصوص هذا الطریق وهو کذلک اخرج ابن ابی شیبة عن ابن مسعود انه کان ینهض فی الصلوٰة علی صدور قدمیه ولم یجلس واخرج نحوه عن علی وکذا عن ابن عمر وابن الزبیر وکذا عن عمر واخرج عن الشعبی قال کان عمر وعلی واصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ینهضون فی الصلوٰة علی صدور اقدامهم واخرج عن النعمان بن ابی عیاش ادرکت غیر واحد من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فکان اذا رفع احدهم راسه من السجدة الثانیة فی الرکعة الاولی والثالثة نهض کما هو ولم یجلس واخرجه عبد الرزاق عن ابن مسعود وابن عباس وابن عمر واخرجه البیهقی عن عبد الرحمٰن بن یزید عن ابن مسعود فذکر معناه فقد اتفق اکابر الذین کانوا اقرب الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم واشد اقتفاء لاثره والزم لصحبته من مالک بن الحویرث علی خلاف ما قال فوجب التقدیم ولذا کان العمل علیه کما سمعته من قول الترمذی وابن عمر انه نهی النبی صلعم ان یعتمد الرجل علی یدیه اذا نهض فی الصلوٰة رواه ابو داؤد وفی حدیث وائل انه علیه السلام اذا نهض اعتمد علی فخذیه والتوفیق اولی فیحمل ما روی مالک بن الحویرث علی حالة الکبر وقد روی انه صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تبادرونی فی رکوع ولا سجود فانی مهما اسبقکم به اذا رکعت تدرکونی اذا سجدت انی قد بدنت ۱۲

قوت المغتذی

(انا لنراه جفاء بالرجل) قال ابن سید الناس بقوله کسر رو قال ابن عبد البر وغلط من قاله کعضد واختار الاکثر مارده قالوا وهو الذی یصلح ان ینسب له الجفاء (استعینوا بالرکب) کسرة قال قیل لما شکوا الیه المشقة قال لهم یکفیکم الاعتماد علی الرکب راحة وبالتتمة اذا کان یصلی وحده وطول سجوده ولحقه اعیاء باعتماده علی کفیه ووضع ساعدیه علی رکبتیه لهذا حدیثنا

یعقوب بن ابراهیم الدَّوْرَقی نا عُبَیْدُ الله الاشجعی عن سفیان الثوری عن ابی اسحٰق عن الاسود بن یزید **عن** عبد الله بن مسعودؓ قال عَلَّمَنا رسول الله صلی الله علیه وسلم
اذا قعدنا فی الرکعتین ان نقول اَلتَّحِیَّاتُ[1] لِلّٰه والصّلوات والطیبات السلام علیك ایها النبی و رحمة الله وبرکاته السلام علینا وعلی عباد الله الصالحین اشهد ان لا اله
الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله **قال وفی** الباب عن ابن عمرؓ وجابر وابی موسی وعائشة **قال** ابو عیسٰی حدیث ابن مسعودؓ **قد** رُوی عنه من غیر وجه[2] **وهو**
اصح حدیث عن النبی صلی الله علیه وسلم فی التشهد **والعمل** علیه عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ومن بعدهم من التابعین **وهو** قول سُفیان الثوری
وابن المبارك واحمد واسحٰق **باب**[۲۳] منه ایضا **حدثنا** قُتَیْبَة نا اللیث عن ابی الزُّبَیْر عن سعید بن جُبَیْر وطاؤس **عن** ابن عباس قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم
یُعَلِّمُنا التشهد کما یُعَلِّمُنا القران فکان یقول التحیات المبارکات الصلوات الطیبات لله سلام علیك ایها النبی و رحمة الله وبرکاته سلام علینا وعلی عباد الله الصالحین
اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا رسول الله **قال** ابو عیسٰی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح غریب **وقد** روی عبد الرحمٰن بن حُمَیْد الرواسی هذا
الحدیث عن ابی الزُّبَیْر نحو حدیث اللیث ابن سعد **وروی** اَیْمَن بن نابل المکی هذا الحدیث عن ابی الزُّبَیْر عن جابر **وهو** غیر محفوظ وذهب الشافعی الی حدیث
ابن عباس فی التشهد **باب**[۲۳] ما جاء انه یخفی التشهد **حدثنا** ابو سعید الاشج نا یونس بن بکیر عن محمد بن اسحٰق عن عبد الرحمٰن ابن الاسود عن ابیه **عن**
ابن مسعودؓ قال من السنة ان یُخْفِیَ التَّشَهُّدَ **قال** ابو عیسٰی حدیث ابن مسعودؓ حدیث حسن غریب **و**العمل علیه عند اهل العلم **باب**[۲۴] کیف الجلوس فی التشهد
حدثنا ابو کُرَیب نا عبد الله بن ادریس عن عاصم بن کلیب عن ابیه **عن** وائل بن حُجر قال قدمت المدینة قلت لَاَنْظُرَنَّ الی صلوٰة رسول الله صلی الله
علیه وسلم فلما جلس یعنی للتشهد افترش رجله الیسری ووضع یده الیسری یعنی علی فخذه الیسری ونصب رجله الیمنی **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن صحیح **و**
العمل علیه عند اکثر اهل العلم **وهو** قول سفیان الثوری وابن المبارك واهل الکوفة **باب**[۲۵] منه ایضا **حدثنا** بُندار نا ابو عامر العقدی نا فُلَیْح بن سلیمان
المدنی نا عباس بن سهل الساعدی **قال** اجتمع ابو حُمَیْد وابو اُسَیْد وسهل بن سعد **و**محمد بن مسلمة فذکروا صلوٰة رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال ابو حُمَید

علی نوعین، حدیها ان یضع الذراعین علی الفخذین فی سجدة عند العذر وهو مراد الترمذی والثانی ان یعتمد علی الارض حین القیام ای الثانیة وهذا ممنوع الشافعیة وقالوا انه سنة ولم اجد لهم ما یدل
علی سنیة ونقوس بالاعتماد علی رکبتین عند القیام ای الثالثة واشار ابوداؤد ص ۱۴۳ الی مختار الاحناف فی شرح الحدیث بان الحدیث یدل علی مختارنا ونسب الشوکانی الی ابی داؤد والترمذی
شیئا فی حاشیة ابی داؤد ص ۱۳۱ باب صفة السجود ولم اجد ما نسب الیهما فاترکه **قوله** هذا حدیث لا نعرفه الرجال کلهم ثقات **باب** ما جاء کیف النهوض من السجود الغرض
ههنا ذکر جلسة الاستراحة وهذه سنة عند الشافعی ومذهب ابی حنیفة ومالك والجمهور والمشهور عن احمد ترکها ونقل المحدثون عن احمد ان اکثر الاحادیث علی ترکها ولیس مراد قول احمد انها نافیة بل شبیه
ما قلت ان اکثر احادیث فی ترک رفع الیدین ای اکثرها ساکتة مع ذکر اکثر السنن والمستحبات فی احادیث صفة الصلوة وفی فتح الباری رجوع احمد الی جلسة الاستراحة ونقد ابن قیم فی زاد ورجح
الترک من جانبه وظنی ان احمد لم یرجع وفی البحر عن الحلوانی ان الخلاف فی الافضلیة لا فی الجواز فلو اتی بها الحنفی او ترکها الشافعی لا بأس وذکر مثل قول الحلوانی فی شرح الفرائد السنیة للکوابکی وفی الکبیر
من اتی بجلسة الاستراحة یلزمه سجدة السهو اقول لعله اراد ما خرج عن القدر المسنون واما ادنی ما تمی ترکها فما اخرجه فی فتح القدیر والجوهر النقی وقد اقر الحافظ وغیره بان حدیث مسیء الصلوة خال عنه وذکرها
بعض الرواة فی حدیث مسیء الصلوة فاشار البخاری ای تعلیلها فی کتاب الاستیذان وعمل البخاری قائل بمختارنا فانه بوب بباب من قال لم عندی ... ذا لوب بهذا التعبیر لیختار ذلك المذکور
ولوب الطحاوی علی جلسة الاستراحة وحملها علی حالة الضعف والمراد بها الحاجة **باب** ما جاء فی التشهد ثبت کثیر من صیغ التشهد والاشهر واصح ما فی الباب باقرار المحدثین تشهد ابن
مسعود وهو مختار الاحناف واختار مالك تشهد الفاروق الاعظم واختار الشافعی تشهد ابن عباس وفی عامة کتبنا جواز کل من التشهدات وقال صاحب البحر باحثا من جانبه ینبغی وجوب
ابن مسعود وتشهد ابن مسعود مروی بستین طرقا ذکره البزار واخرجه محمد فی کتاب الآثار قال محمد اخذ ابو حنیفة بیدی وعلمنی تشهد ابن مسعود قال اخذ حماد بیدی وعلمنی تشهد ابن مسعود قال اخذ ابراهیم
النخعی بیدی وعلمنی تشهد ابن مسعود وصله الی رسول الله صلی الله علیه وسلم **قوله** التحیات ای العبادات القولیة والصلوات ای الفعلیة الطیبات ای المالیة وذکر بعض الاحناف قال
رسول الله صلی الله علیه وسلم فی لیلة الاسراء التحیات لله الخ قال الله تعالی السلام علیك ایها النبی الخ قال رسول الله صلی الله علیه وسلم السلام علینا وعلی عباد الله الخ ولکنی لم اجد سند
هذه روایة وذکره فی الروض الانف وفی البخاری عن ابن مسعود کنا نقول بالخطاب فی حیوته علیه السلام وبالغیبة بعد الوفاة وقال السبکی فی شرح المنهاج کان جمهور الصحابة یقولون بالخطاب فی
الحالین خلاف ابن مسعود وتبعه واقول ان الفاظ الخطاب فی لسان العرب لاستحضار المخاطب تخیلا ولا یجب علم المخاطب کما یقال واجبلاه واویلاه یا زیداه للمیت فعلی هذا الایراد الخطاب علی
حالة الحیوة وفی المفصل المنادی ما یدخل علیه لفظ النداء واعلم انه من قال السلام علیك وهو یزعم انه علیه السلام یعلم کل مرفا ئکیب لامر غیر الجائز وعلم النبی صلی الله علیه وسلم اطلاعی ما کل فان علم
الله تعالی غیر متناه وعلمه علیه السلام متناه کما یدل کثیر من الآیات والاحادیث علی هذا والکفر الفقه من قال علم الغیب لغیر الله تعالی **باب** ما جاء انه یخفی التشهد یخفی التشهد عند الکل
ویجب سجدة السهو عندنا بجهره فان وجب السجدة فی جهر بالاینات اوعکسه فی القراءة لا فی التشهد **باب** کیف الجلوس فی التشهد قال ابو حنیفة بالافتراش فی القعدتین وقال

---

[1] **قوله** جمع تحیة ای السلام وقیل الملك وقیل البقاء والصلوات ای الخمس وقیل
العبادات والطیبات ای من الصلوة والدعاء والثناء وقیل التحیات العبادات القولیة والصلوات الطاعات البدنیة والطیبات الخیرات المالیة نقله السیوطی وهو اجمع الاقوال قال ابن الملك
روی انه صلی الله علیه وسلم لما عرج به اثنی علی الله تعالی بهذه الکلمات فقال الله تعالی السلام علیك ایها النبی ورحمة الله وبرکاته فقال صلی الله علیه وسلم السلام علینا وعلی عباد الله الصالحین
فقال جبرئیل اشهد ان لا اله الا الله الخ انتهی وبه یظهر وجه الخطاب وانه علی حکایة معراجه صلی الله علیه وسلم فی آخر الصلوة التی هی معراج المؤمنین ۱۲ مرقاة [2] **قوله** وهو اصح حدیث عن النبی
صلی الله علیه وسلم فی التشهد وهو قول ابی حنیفة وجمهور العلماء وهو اصح واختار مالك تشهد عمرؓ والشافعی واحمد تشهد ابن عباس کذا فی شرح الموطا لعلی القاری قال ابن الهمام تشهد ابن مسعود تفق
الائمة الستة علیه لفظا ومعنی وهو نادر لان اعلی درجات الصحیح عندهم ما تفق علیه الشیخان ولو فی اصله فکیف اذا اتفق الستة علی لفظ وتشهد ابن عباس معدود من افراد مسلم وان رواه غیر البخاری
من الستة انتهی قال محمد فی الموطا وکان ابن مسعود یکره ان یزاد فیه حرف او ینقص وهذا منه یدل علی غایة حفظ ونهایة ضبط وذکر ابن الهمام قال ابو حنیفة اخذ حماد بیدی وعلمنی التشهد وقال حماد
اخذ ابراهیم بیدی وعلمنی التشهد وقال ابراهیم اخذ علقمة بیدی وعلمنی التشهد وقال علقمة اخذ عبد الله بن مسعود بیدی وعلمنی التشهد وقال عبد الله اخذ رسول الله صلی الله علیه وسلم بیدی وعلمنی التشهد
کما یعلمنی السورة فکان یاخذ علینا بالواو والالف واللام انتهی والمعنی انه کان یقول التحیات لله والصلوات والطیبات بالواو العاطفة وبالالف واللام فی السلام ومن اللطائف المناسبة
للمقام ما فی شرح السنة حکی ان اعرابیا دخل علی ابی حنیفة وهو جالس مع اصحابه فقال بواو ام بواوین فقال ابو حنیفة بواوین فقال بارك الله فیك کما بارك لا ولا فلم یعلم بعض الاصحاب السوال
والجواب فسالوه عن ذلك فقال سالنی عن التشهد هل هو بواو واحدة کتشهد ابی موسی الاشعری ام بواوین کتشهد ابن مسعود فقلت له بواوین فقال لی بارك الله فیك کما بارك فی شجرة مبارکة زیتونة
لا شرقیة ولا غربیة انتهی ۱۲

انا اعلمکم بصلوٰۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جلس یعنی للتشہد فافترش رجلہ الیسریٰ واقبل بصدر الیمنیٰ علی قبلتہ ووضع کفہ الیمنیٰ علی رکبتہ الیمنیٰ وکفہ الیسریٰ علی رکبتہ الیسریٰ واشار باصبعہ یعنی السبّابۃ **قال** ابو عیسٰی ھٰذا حدیث حسن صحیح **وبہ** یقول بعض اھل العلم وھو قول الشافعی واحمد واسحٰق **قالوا** یقعد فی التشہد الاٰخر علی ورکہ واحتجوا[1] بحدیث ابی حمید **وقالوا** یقعد فی التشہد الاول علی رجلہ الیسریٰ وینصب الیمنیٰ **باب**[۲۱۶] ما جاء فی الاشارۃ **حدثنا**[۲۷۸] محمود بن غیلان ویحیی ابن موسٰی قالا نا عبد الرزاق عن معمر عن عبید اللہ بن عمر عن نافع **عن** ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا جلس فی الصلوٰۃ وضع[2] یدہ الیمنیٰ علی رکبتہ ورفع اصبعہ التی تلی الابھام یدعو بھا ویدہ الیسریٰ علی رکبتہ باسطھا علیہ **قال وفی** الباب عن عبد اللہ بن الزُّبَیر ونُمَیر الخُزاعی وابی ھریرۃ وابی حُمَید ووائل بن حجر **قال** ابو عیسٰی حدیث ابن عمر حدیث حسن غریب لا نعرفہ من حدیث عبید اللہ بن عمر الا من ھٰذا الوجہ **والعمل** علیہ عند بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین یختارون الاشارۃ فی التشہد **وھو** قول اصحابنا **باب**[۲۱۷] ما جاء فی التسلیم فی الصلوٰۃ **حدثنا**[۲۷۹] بندار نا عبد الرحمٰن بن مھدی نا سفیٰن عن ابی اسحٰق عن ابی الاحوص **عن** عبد اللہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ کان یُسلّم عن یمینہ وعن یسارہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ **وفی** الباب عن سعد بن ابی وقاص وابن عُمَر وجابر بن سمرۃ والبراء وعمّار ووائل بن حُجر وعدی بن عَمیرۃ وجابر بن عبد اللہ **قال** ابو عیسٰی حدیث ابن مسعود حدیث حسن صحیح **والعمل** علیہ عند اکثر اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدھم **وھو** قول سفیان الثوری وابن المبارک واحمد واسحٰق **باب**[۲۱۸] منہ ایضًا **حدثنا**[۲۸۰] محمد بن یحیی النیسابوری نا عَمرو بن ابی سلمۃ عن زُھَیر بن محمد عن ھشام بن عروۃ عن ابیہ **عن** عائشۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان[3] یسلم فی الصلوٰۃ تسلیمۃ واحدۃ تِلْقاء وجھہ ثم یمیل الی الشق الایمن شیئًا قال **وفی** الباب عن سھل بن سعد **قال** ابو عیسٰی وحدیث عائشۃ لا نعرفہ مرفوعًا الا من ھٰذا الوجہ **قال** محمد بن اسمٰعیل زُھَیر بن محمد اھل الشام یروون عنہ مناکیر وروایۃ اھل العراق عنہ اشبہ **قال** محمد وقال احمد بن حنبل کانّ زُھَیر بن محمد الذی کان وقع عندھم لیس ھو ھٰذا الذی یروی عنہ بالعراق کانہ رجل اٰخر قلبوا اسمہ وقد قال بہ بعض اھل العلم فی التسلیم فی الصلوٰۃ **واصح** الروایات عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **تسلیمتان** وعلیہ اکثر اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین ومن بعدھم **ورای** قوم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین وغیرھم تسلیمۃ واحدۃ فی المکتوبۃ **قال** الشافعی ان شاء سلّم تسلیمۃ واحدۃ وان شاء سلم تسلیمتین **باب**[۲۱۹] ما جاء ان حذف السلام سنۃ **حدثنا**[۲۸۱] علی بن حُجر نا عبد اللہ بن المبارک والھِقْل بن زیاد عن الاوزاعی عن قُرّۃ بن عبد الرحمٰن عن الزھری عن ابی سلمۃ **عن** ابی ھریرۃ قال حذف السلام سنۃ قال علی بن حجر وقال ابن المبارک یعنی ان لا تمدّہ مدًّا **قال**

مالک بالتورک فیہما وھو نصب الیمنی او اسقاطھا واخرج الیسریٰ الی الجانب الایمن والجلوس علی الارض وقال الشافعی بالافتراش فی الاولی والتورک فی الثانیۃ وقال احمد بالتورک فی القعدۃ التی بعدھا السلام وتمسک الشوافع بحدیث الباب وسیأتی مفصلۃ بتصریح مرادھم وصرح ابن جریر الطبری بالتخییر فی الطرق الاربعۃ وسیأتی تفصیل الادلۃ عنقریب **باب** ماجاء فی الاشارۃ ای الاشارۃ بالمسبحۃ فی التشہد ثبت الاشارۃ بصفات ثلثۃ احدھا ما فی امالی ابی یوسف وروایۃ وائل فی مسلم ای بعقد الوسطی والابھام ویضم الخنصر والبنصر ویشیر بالسبابۃ والثانیۃ ما فی الصحیحین ومؤطا محمد ص ۱۰۸ عن ابن عمر والثالثۃ ما فی ابن ماجۃ عن ابن الزبیر والاشارۃ سنۃ باتفاق ائمتنا الثلثۃ فانہ ذکر محمد فی مؤطا ص ۱۰۸ وقال وبہ اخذ ابو حنیفۃ وکذلک روی الحدیث ابو یوسف فی امالیہ وزعم بعض المصنفین نفیھا لعدم ذکرھا فی ظاھر الروایۃ وھٰذا الوھم فاسد واطنب ملا علی القاری فی رسائلہ واکثر الروایات وقال فی بعض رسائلہ لولا حدیث ظنوا بالمؤمنین خیرا لکفرت صاحب الکیدانیۃ ولا نعلم صاحب الکیدانیۃ انہ معتبر او غیرہ وقال صاحب الدر المختار یشیر باسبعہ صابعد ورد علیہ صاحب رد المحتار وقال لم اجد ما نسب صاحب الدر الی البرھان وکتب ابن عابدین الشامی رسالۃ فی ھٰذا وقال الشیخ السرہندی المجدد رحمہ اللہ تعالیٰ ان الحدیث مضطرب فیہ وقال والعجب من ابن الھمام انہ لم یقل بالاضطراب بین الاحادیث ولا اضطراب فان الحدیث مروی عن کثیر من الصحابۃ والغرض من الکل رفع المسبحۃ وضم باقیتھا کما قال ابن قیم فی الزاد وقال صاحب القاموس فی سفر السعادۃ ان الاحادیث تبلغ عددا کثیرا واقول ان الاحادیث ثلثۃ لعمرھا کثیرۃ ولما موضع الاشارۃ فقال الشافعیۃ یرفعھا علی کلمۃ شھد ویضع علی الاثبات ویضم الاصابع من ابتداء التشھد ویقول الحلوانی یضم حین الرفع وھو علی کلمۃ لا النفی ویخفضھا علی الاثبات ثم یبسط الاصابع لعدم ثبوتہ کما قال الملا علی قاری فی بعض رسائلہ واما المرفوع فی موضع الرفع ووضعہ فلم اجدہ ولا موقوف وعلل لعمل اھل المذھبین مسکۃ واما ھٰذا الموضع المذکور ھنا فقول الحلوانی ولیس من الائمۃ وقال مولانا المرحوم الگنگوہی لا یضعھا کل الوضع وھناک حدیث یخبر الراوی فیہ بانہ علیہ السلام امال شیئا ولم یضع ودل کلام الطحاوی فی ضمن التورک والافتراش انہ لا یضع الی اٰخر وقال ان ظاھر رفعھا وھو یدعو انہ رفعھا الی الدعاء والدعاء یکون فی الاخیر واقول ان مسئلۃ الطحاوی صحیحۃ ولکن استنباطہ فیہ نظر فان الدعاء فی عرف الشریعۃ وھو ذکر اللہ تعالیٰ فیطلق الدعاء علی التشھد ایضا وبعض الفاظ مصنف ابن ابی شیبۃ مؤمیۃ الی ان رفعھا لیس من ابتداء التشھد وفی الروایات ان فی الرفع اشارۃ الی توحید الباری عزّ برّ بانہ (ف) فی وتر

[1] **قولہ** واحتجوا بحدیث ابی حمید ولنا مرمن حدیث وائل بن حجر وقول عمر رضی من سنۃ الصلوٰۃ ان تنصب القدم الیمنی والجلوس علی الیسری رواہ النسائی والبخاری بلفظ انما سنۃ الصلوٰۃ ان تنصب رجلک الیمنی وقول عائشۃ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یفتتح الصلوٰۃ الی ان قالت وکان یفرش رجلہ الیسری وینصب رجلہ الیمنی کذا فی البرھان ۲

[2] **قولہ** وضع یدہ الیمنی علی رکبتہ ورفع اصبعہ التی تلی الابھام الخ ظاھرہ موافق لما فی الدر المختار المفتی بہ عندنا انہ یشیر باسط اصابعہ کلھا انتہی قال ابن الھمام لاشک ان وضع الکف مع قبض الاصابع لا یتحقق حقیقۃ فالمراد واللہ اعلم وضع الکف ثم قبض الاصابع بعد ذلک عند الاشارۃ وھو المروی عن محمد فی کیفیۃ الاشارۃ قال یقبض خنصرہ والتی تلیھا ویحلق الوسطی والابھام ویقیم المسبحۃ کذا عن ابی یوسف فی الامالی وھٰذا فرع تصحیح الاشارۃ وعن کثیر من المشائخ لا یشیر اصلا وھو خلاف الروایۃ والدرایۃ انتہی وفی المؤطا لمحمد کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا جلس فی الصلوٰۃ وضع کفہ الیمنی علی فخذہ الیمنی وقبض اصابعہ کلھا واشار باصبعہ التی تلی الابھام ووضع کفہ الیسری علی فخذہ الیسری قال محمد وبصنع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ناخذ وھو قول ابی حنیفۃ انتہی قال علی القاری وکذا قول مالک والشافعی واحمد ولا یعرف فی المسئلۃ خلاف للسلف من العلماء وانما خالفوا فیھا بعض الخلف فی مذھبنا من الفقہاء واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب ۱۲۔

[3] **قولہ** کان یسلم فی الصلوٰۃ تسلیمۃ واحدۃ تلقاء وجھہ ثم یمیل الخ ذھب مالک الی انہ یسلم تسلیمۃ واحدۃ قبل وجھہ اخذا بھٰذا الحدیث والثلثۃ علی انہ یسلم تسلیمتین لما سبق من حدیث ابن مسعود رواہ الخمسۃ ومسلم بمعناہ قال الشیخ ابن الھمام حدیث ابن مسعود ارجح مما اخذ بہ مالک عن حدیث عائشۃ رضی اللہ عنہا وروی عن الامام احمد فی تاویل حدیث عائشۃ ان معناہ انہ کان یجھر بتسلیمۃ واحدۃ قال ابن قدامۃ والمعنی فی ھٰذا ان الجھر فی غیر القراءۃ انما ھو للاعلام وقد حصل بالاولی وقال المعنی قول عائشۃ تلقاء وجھہ انہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یبتدی بقولہ السلام علیکم ای القبلۃ ثم یلتفت عن یمینہ ویسارہ والتفاتہ کان فی اثناء سلامہ ۲

قوت المغتذی

(عن ابی ھریرۃ قال حذف السلام سنۃ. بفقط ذالہ تخفیفہ بما طول بقولہ قال ابن سید الناس ھٰذا مما یدخل فی المسند عند اھل الحدیث واکثرھم وبہ خلاف بین ارباب الاصول معروف

ابوعیسیٰ ھذا حدیث حسن صحیح وھو الذی یستحبه اھل العلم **وروی** عن ابراھیم النخعی انه قال التکبیر جزم والسلام جزم وھقل یقال کان کاتب الاوزاعی **باب** [٢٢٠] ما یقول اذا سلم **حدثنا** [٢٨٢] احمد بن منیع نا ابومعاویة عن عاصم الاحول عن عبدالله بن الحارث **عن** عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا سلم لا یقعد الا مقدار ما یقول اللھم انت السلام ومنك السلام تبارکت ذا الجلال والاکرام **حدثنا** [٢٨٣] ھناد نا مروان بن معاویة وابو معاویة عن عاصم الاحول بھذا الاسناد نحوه وقال تبارکت یا ذا الجلال والاکرام قال **وفی** الباب عن ثوبان وابن عمر وابن عباس وابی سعید وابی ھریرة والمغیرة بن شعبة **قال** ابوعیسیٰ حدیث عائشة حدیث حسن صحیح **وقد** روی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه کان یقول بعد التسلیم لا اله الا الله وحده لا شریك له له الملك وله الحمد یحیی ویمیت وھو علی کل شیٔ قدیر اللھم لا مانع لما اعطیت ولا معطی لما منعت ولا ینفع ذا الجد منك الجد **وروی** انه کان یقول سبحان ربك رب العزة عما یصفون وسلام علی المرسلین والحمد لله رب العلمین **حدثنا** [٢٨٤] احمد بن محمد بن موسیٰ قال اخبرنی ابن المبارك نا الاوزاعی نا شداد ابوعمار قال حدثنی ابواسماء الرحبی **قال** حدثنی ثوبان مولی رسول الله صلی الله علیه وسلم قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا اراد ان ینصرف من صلوته استغفر ثلث مرات ثم قال انت السلام ومنك السلام تبارکت یا ذا الجلال والاکرام **قال** ھذا حدیث صحیح وابوعمار اسمه شداد بن عبدالله **باب** [٢٢١] ما جاء فی الانصراف عن یمینه وعن یساره **حدثنا** [٢٨٥] قتیبة نا ابوالاحوص عن سماك بن حرب عن قبیصة بن ھلب **عن** ابیه قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یؤمنا فینصرف علی جانبیه جمیعا علی یمینه وعلی شماله **وفی** الباب عن عبدالله بن مسعود وانس وعبدالله بن عمرو وابی ھریرة **قال** ابوعیسیٰ حدیث ھلب حدیث حسن **والعمل** علیه عند اھل العلم انه ینصرف علی ای جانبیه شاء ان شاء عن یمینه وان شاء عن یساره **وقد صح** الامران عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ویروی عن علی بن ابی طالب .... انه قال ان کانت حاجته عن یمینه اخذ عن یمینه وان کانت حاجته عن یساره اخذ عن یساره **باب** [٢٢٢] ما جاء فی وصف الصلوٰة **حدثنا** [٢٨٦] علی بن حجر نا اسمعیل بن

البحر عن المبسوط ان الدعاء علی اربعة انحاء دعاء التضرع وھو برفع الیدین ویجعل ظھریھما الی الارض والکفین ای باطنھما الی السماء ودعاء الابتھال بمحض القلب ودعاء التوحید باصبع واحدة ودعاء آخر یجعل فیه باطن الکفین الی وجھه وظھرھما الی السماء وفی بعض کتبنا ان ھذه الانحاء الاربعة عن محمد بن الحنفیة **باب** ما جاء فی التسلیم مذھب الثلثة التسلیمتان وقال مالك یسلم الامام واحدة تلقاء الوجه ویسلم المأموم ثلث تسلیمات یمینا وشمالا وتلقاء الوجه لجواب الامام وتمسك المالکیة بحدیث عائشة اللاحق وتکلم الطحاوی والترمذی فی سنده وقال متاولوه انه علیه السلام بدء السلام من تلقاء وجھه ومده الی الجانب الایمن واقول عندی حدیثان صحیحان لمذھب مالك ما استدل به احد احدھما فی سنن ابی داؤد ص ١٦٠ باب الوتر وقال ابوعمر المالکی کما ذکره الزرقانی ان الخلفاء الاربعة روی عنھم التسلیمة الواحدة وثانیھما ما اخرجه النسائی فی سننه ص ٩٩ عمل ابن عمر ثم رفعه باب الوقت الذی یجمع فیه المسافر المغرب والعشاء ولمالك حدیث آخر اخذته من تاریخ ابن معین ولکنی لم اجد سنده. والمشھور فی مذھبنا وجوب التسلیمتین وفی روایة شاذة وجوب احدھما وسنیة الثانیة کما فی فتح القدیر وص المختار الشاذة ولذکورنا مسکنا فی التسلیمة الواحدة للامام قبل سجدة السھو وکان اعترض علینا لا ثبوت للتسلیمة الواحدة **باب** ماجاء فی حذف السلام سنة ای یقف فی الآخر ولا یمد الالف. **قوله** قرة بن عبدالرحمن الخ ھذا ھو راوی کل امرذی بال لم یبدأ ببسم الله الخ عن ابی ھریرة وھذا الراوی متکلم فیه وضعفه الاکثر وحسنه الشیخ تاج الدین السبکی تلمیذ الذھبی فی الطبقات الشافعیة وحسنه الشیخ ابوعمرو بن الصلاح شیخ النووی وقرة بن عبدالرحمن قد یسمی بقرة بن حیویل ایضا واما حدیث کل امرذی بال الخ ففی بعض طرقه لفظ بسم الله وفی بعضها الحمد لله وفی بعضها بذکر الله والحدیث واحد والغرض من جمیع الالفاظ ھو ذکر الله تعالیٰ والحدیث لا یبلغ مرتبة الحسن الا باللھم. **قوله** جزم وفی المقاصد الحسنة نقل السخاوی عن السروجی الحنفی روایة حزم بالحاء المھملة بدل المعجمة والذال بدل الزای **باب** مایقول اذا سلم فی فتح القدیر ان السنة فی الصلوٰة التی بعدھا سنن ان لا یجلس بعد السلام الا قدر اللھم انت السلام ومنك السلام الخ ومثل ھذا الدعاء وکذلك صح عن عائشة رضی الله عنھا ثم قال الشیخ ان عادته علیه السلام اداء السنن فی بیته والسنة بعد الصلوٰة الجلوس قدر ھذا الدعاء وقد ثبتت ادعیة طویلة بعد الصلوٰة فکیف وجد الصحابة الادعیة الطویلة من النبی صلی الله علیه وسلم فاجاب بان طرق معرفة الاذکار کثیرة واقول قد ثبت روایة الصحابة الاذکار الخفیة منه علیه السلام فما کان سبیل المعرفة فی الاذکار الخفیة ھو السبیل بعینه ھنا ثم ذکر عن الحلوانی لو اتی بالاذکار الکثیرة بعد الفریضة قبل السنن لا بأس وقال بعد ھذا ان قول الحلوانی لا یخالفنی فان لا بأس یدل علی انه خلاف الاولیٰ وھو مرامی والادعیة بعد الفریضة

لـه **قوله** اذا سلم لا یقعد الا مقدار ما یقول الخ قال ابن الھمام مقتضی العبارة ان یفصل بذکر قدر ذلك تقریبا فاما ما یکون من زیادة غیر متقاربة مثل العدد السابق من التسبیحات والتحمیدات والتکبیرات فینبغی استنان تأخیره عن السنة البتة وکذا آیة الکرسی وما ورد فی الاخبار لا یقتضی وصل ھذه الاذکار بل کونھا عقیب السنة انتھی مختصره ١٢ ٢ـه **قوله** علی یمینه وعلی شماله آه یعنی ان الامر واسع لم یجب الاقتصار علی جانب واحد لما یجیٔ وقد صح الامران عنه صلی الله علیه وسلم وما یروی عن علی انه قال ان کانت حاجته عن یمینه اخذ عن یمینه وان کانت حاجته عن یساره اخذ عن یساره قال علی القاری فان استوی الجانبان فینصرف الی ای جانب شاء والیمین اولیٰ لانه صلی الله علیه وسلم کان یحب التیامن فی کل شیٔ انتھی فعلم من ھذا ان الانصراف علی الیمین مندوب وعلی الشمال رخصة کذا یفھم من الطیبی وقول ابن مسعود لا یجعل احدکم للشیطان شیئا من صلوته یری ان حقا علیه ان لا ینصرف الا عن یمینه الحدیث ھذا اذا اعتقد الوجوب کما یدل کلمة علیه قال الطیبی فیه ان من اصر علی امر مندوب وجعل عزما ولم یعمل بالرخصة فقد اصاب منه الشیطان من الاضلال فکیف من اصر علی بدعة او منکر انتھی ھذا محل تذکر للذین یصرون علی الاجتماع فی الیوم الثالث للمیت ویرونه ارجح من الحضور للجماعة ونحوه ١٢ ٣ـه **قوله** حدثنا علی بن حجر الخ اعلم انه قد استدل بھذا الحدیث الشافعی واحمد وابویوسف علی فرضیة الطمانینة والقومة والجلسة فانه صلی الله علیه وسلم نفی عن الرجل الصلوٰة وکان قد ترك الطمانینة والقومة والجلسة وعند ابی حنیفة ومحمد الطمانینة فی الرکوع والسجود فی ظاھر الروایة علی تخریج الکرخی واجب یجب سجود السھو بترکه وعلی تخریج الجرجانی سنة واما القومة والجلسة فسنة وعلیه بعض المالکیة کذا فی اللمعات قال الشیخ ابن الھمام ولھما ان الرکوع ھو المطلوب بالنص جزء للصلوٰة وکذا السجود بقوله تعالیٰ ارکعوا واسجدوا ولا اجمال فیھما لیفتقر الی البیان ومسماھما یتحقق بمجرد الانحناء ووضع بعض الوجه مما لا یعد سخریة مع الاستقبال فخرج الذقن والخد والطمانینة دوام علی الفعل لا نفسه فھی غیر المطلوب به ای بالنص فوجب ان لا تتوقف الصحة علیھا بالخبر الواحد والا کان نسخا لاطلاق القاطع به وھو ممنوع عندنا مع ان الخبر یفید عدم توقف الصحة علیھا وھو قوله علیه السلام وما انتقصت من ھذا شیئا فقد انتقصت من صلوتك فعلم انه علیه السلام انما امره بالاعادة لیوقعھا علی غیر کراھة لا للفساد ومما یدل علیه ترکه علیه السلام ایاه بعد اول رکعة حتی اتم ولو کان عدمھا مفسد الفسدت باول رکعة وبعد الفساد لا یحل المضی فی الصلوٰة وتقریره علیه السلام من ادلة الشرعیة وح وجب حمل قوله علیه السلام فانك لم تصل علی الصلوٰة الخالیة من الاثم علی قول الکرخی والمسنونة علی قول الجرجانی والاول اولیٰ لان المجاز فی قوله لم تصل یکون اقرب الی الحقیقة ولان المواظبة دلیل الوجوب وقد سئل محمد عن ترکھا فقال انی اخاف ان لا تجوز ١٢

قوت المغتذی التکبیر جزم قال ابن سید الناس بجیم فزای کعید وقال بعضھم بحاء فنقطة ذال ای سریع من الجزم سرعة آه وزاد عبدالرزاق بمصنفه بآخره بقوله لا یمد وبه فسره بالنھایة والرافعی بالشرح الکبیر وآخرون واغرب الطبری فقال لیس لا یمد ولا یعرف بل یسکن آخره قال جمع وھذا الاخیر مردود کما بسطه بالفتاوی ۞

جعفر عن یحیی بن علی بن یحیی بن خلاد بن رافع الزرقی عن جدہ **عن** رفاعة بن رافع ان رسول الله صلی الله علیه وسلم بینما هو جالس فی المسجد یوما قال رفاعة ونحن معه اذ جاءہ رجل کالبدوی فصلی فاخف صلوته ثم انصرف فسلم علی النبی صلی الله علیه وسلم فقال النبی صلی الله علیه وسلم وعلیك فارجع فصل فانك لم تصل فرجع فصلی ثم جاء فسلم علیه فقال وعلیك فارجع فصل فانك لم تصل مرتین او ثلاثا کل ذلك یاتی النبی صلی الله علیه وسلم فیسلم علی النبی صلی الله علیه وسلم فیقول النبی صلی الله علیه وسلم وعلیك فارجع فصل فانك لم تصل فعاف الناس وکبر علیهم ان یکون من اخف صلوته لم یصل فقال الرجل فی اخر ذلك فارنی وعلمنی فانما انا بشر اصیب واخطیء فقال اجل اذا قمت الی الصلوة فتوضا کما امرك الله به ثم تشهد فاقم ایضا فان کان معك قران فاقرأ والا فاحمد الله وکبرہ وهلله ثم ارکع فاطمئن راکعا ثم اعتدل قائما ثم اسجد فاعتدل ساجدا ثم اجلس فاطمئن جالسا ثم قم فاذا فعلت ذلك فقد تمت صلوتك وان انتقصت منه شیئا انتقصت من صلوتك قال وکان هذا اهون علیهم من الاولی انه من انتقص من ذلك شیئا انتقص من صلوته ولم تذهب کلها قال **وفی** الباب عن ابی هریرة وعمار بن یاسر **قال** ابو عیسی حدیث رفاعة بن رافع حدیث حسن **وقد** روی عن رفاعة هذا الحدیث من غیر وجه **حدثنا** محمد بن بشار نا یحیی بن سعید القطان نا عبید الله بن عمر قال اخبرنی سعید بن ابی سعید عن ابیه **عن** ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم دخل المسجد فدخل رجل فصلی ثم جاء فسلم علی النبی صلی الله علیه وسلم فرد علیه السلام فقال ارجع فصل فانك لم تصل فرجع الرجل فصلی کما کان صلی ثم جاء الی النبی صلی الله علیه وسلم فسلم علیه فرد علیه فقال له ارجع فصل فانك لم تصل حتی فعل ذلك ثلث مرات فقال له الرجل والذی بعثك بالحق ما احسن غیر هذا فعلمنی فقال اذا قمت الی الصلوة فکبر ثم اقرأ بما تیسر معك من القران ثم ارکع حتی تطمئن راکعا ثم ارفع حتی تعتدل قائما ثم اسجد حتی تطمئن ساجدا ثم ارفع حتی تطمئن جالسا وافعل ذلك فی صلوتك کلها **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **وروی** ابن نمیر هذا الحدیث عن عبید الله بن عمر عن سعید المقبری عن ابی هریرة ولم یذکر فیه عن ابیه عن ابی هریرة وروایة یحیی بن سعید عن عبید الله بن عمر اصح وسعید المقبری قد

قیل السنن نبتت کثیرة ولکنہ لا یجعل بای بابہا شاء **قوله** لا شریك له اقول الاولی الوقف علی کلمة له. **قوله** الرجبی الرحبة بفتح الحاء فناء المسجد وبسکونہا بلدة او قریة وقال صاحب القاموس ان الرحبة بسکون الحاء اذا نسب الیہا یقال الرحبی بفتح الحاء. **باب** ماجاء فی الانصراف عن یمینه وعن شماله لیس مرادہ الامام قال الکبر وقد شرح حدیث قول علی مفسرا ولك قرینة علی ہذا الشرح فی ابی داؤد ص ۱۴۹ فشرح الحدیث ان السنة لما استقبال القوم بالوجہ او الذہاب الی الحاجة او البیت ویأخذ الذہاب عن جانب یمینه وبیادرہ وقد بوب البخاری علی ہذا المراد وقال الطیبی فی مراد الحدیث کان یقبل علی الناس اذا لم یرد الخروج بوجہ من جانب یمینه الخ حاشیة ابی داؤد ص ۱۴۹ فالسنة ما ذکرت وفی ظاہر روایة قال محمد یستقبل الامام قومہ بشرط ان لا یکون تجاہ وجہہ مصلی یصلی واقول وکان المصلی خلف الصف الاول لا یدخل تحت قول محمد واما شرط الاستقبال زیادة المقتدین علی عشرة رجال فلا تعویل علیه واعلم انہ یستثنی من استقبال القوم قدر عشر کلمات توحید کما صح فی صلوة الصبح وصلوة المغرب ایضا **باب** ماجاء فی وصف الصلوة حدیث الباب حدیث مسیء الصلوة ورواہ ابو ہریرة ورفاعة بن رافع، خوصاحب الواقعة خلاد بن رافع والاخوت بدریان وفی ہذا الحدیث ذکر ذخیرة من احکام الصلوة کما یظہر علی من یتتبع فی جمیع طرق الحدیث **قوله** فاخف صلوته الخ ای فی تعدیل الارکان واما تخفیف القراءة فثابت عنہ علیه السلام ایضا وکانت صلوتہ فی المسجد کما فی المستدرك بعد ان فرغ رسول الله صلی الله علیه وسلم ص ۲۴۳ وتمسك الحجازیون بحدیث الباب علی رکنیة تعدیل الارکان بانہ علیه السلام قال انك لم تصل وتمسك العراقیون بہ علی وجوب تعدیل الارکان لقولہ علیه السلام وان انتقصت منہ شیئا انتقصت من صلوتك الخ وفی حدیث الباب اشکال وہو انہ کیف یسکت صاحب الشریعة علی فعل المکروہ تحریما او الحرام الصریح قال صاحب البحر ان ارتکاب المکروہ تحریما صغیرة وقال العلامة فی التلویح انہ قد یکون کبیرة ایضا والحق الی العلامة وفی المتون ان المکروہ تحریما اقرب الی الحرام ونص محمد علی ان کل مکروہ حرام فرجل الباب مرتکب الحرام عند جمہور الائمة ومرتکب المکروہ تحریما عندنا فما اجاب العلماء ان سکوتہ علیه السلام کان للتعزیر وہذا البعید بالقبلة للبیب وایضا ہذا انما یصح علی تقدیر عدم اسارة من یصلی بالکراہة او بالحرم ویرید انہ یصلی بالصحة بعدہ تائبا فی الوقت ولم اجد نقل فیہ ہذا وینظر ان الرجل الذی ارتکب المکروہ تحریما ہل یحرز شیئ ثواب ام لا فذکر فی شرح انہ لا ثواب اصلا فی قول وشیئ ثواب فی قول واما الشافعیة فلہم فی وجدان الثواب اقوال راجعة ذکرہا فی جمع الجوامع واقول انہ لا یحرز الثواب فی صوم الایام الخمسة ویحرز شیئ ثواب لو عرض الکراہة فی الصوم سوی کراہة الایام الخمسة ولو ارتکب المکروہ تحریما یحرز شیئ ثواب فی الصلوة ودل کثیر من مسائل صاحب المذہب ابی حنیفة علی ما حررت من وجدانہ شیئ ثواب قال ابو حنیفة من شرع الصوم فی الایام الخمسة لا یجب علیه القضاء ولو شرع الصلوة فی الاوقات المکروہة یجب علیه قضاؤہا بافسادہا واشکل وجہ الفرق بین الصوم والصلوة علی کثیر من العلماء وقال ابو بکر الحنفی رحمہ الله فی وجہ الفرق ان کراہة الصوم فی الایام الخمسة مجمع علیہا خلاف کراہة الصلوة فی الاوقات الخمسة وقال ایضا ان تحریمة الصلوة قول فیکون نذرا حکما ویدل علی ہذا المسائل الثمانیة لابی حنیفة بخلاف الصوم فانہ لا نذر فیہ حکما واتفقوا علی لزوم النذر فتقرر فاہذا یشفی ما فی الصدور واما ما قال العلامة فی التلویح لا یشفی ولك تدل لبعض امور الشارع علی احراز ثواب کیس فعلی ہذا سکوتہ علیه السلام لا یکون بعیدا وایضا کان الرجل غیر عالم بالمسئلة فلا یا ثم ہذا ما اتفق وحدیث الباب یدل علی مرتبة الواجب وتفصیل مرتبة الواجب مر سابقا وحاصل مرتبة الواجب ان الواجب نشأ من الظنیة فعملنا بما ہو ظنی الثبوت وعامل الخصم معاملة القطع فخرج الواجب من صورة الدلیل واما حقیقة الواجب فلا یتعرض الیہ الاصولیون بل یبحثون من صورة الدلیل فقال الشیخ لما کان مدار الوجوب علی الظنیة لم یکن الواجب فی حقہ علیه السلام فان الظن عنہ متعذر اقول ان حقیقة الواجب التکمیل کالسنن انہا مکملات الا ان للتکمیل مراتب اعلی وادنی ومرتبة التکمیل فی الواجب ایضا واشار بعض العلماء ان التکمیل کما قال فی الاختیار شرح المختار ان النوافل والسنن تکون مکملات للفرائض فی الحشر کالواجب انہ مکمل للفرض. **واعلم** ان ما استدل الاحناف علی وجوب تعدیل الارکان بحدیث الباب اورد علیه الخصم بان حکم الانتقاص لیس براجع الی تعدیل الارکان بل ان المجموع من المذکور فی جملة نقول دل الاحادیث علی بقاء شیئ مع ترك التعدیل مثل حدیث سرقة الصلوة فی ابی داؤد وحدیث کجائع یاکل تمرة او تمرتین فان ہذا الحکم راجع الی ترك التعدیل والبحث بقدر الضرورة مرا بدا وذکر ابن تیمیة ان ترکیب الصلوة عند الائمة الثلثة من الفرائض والسنن والواجبات وعند الشافعی من الفرائض والسنن ثم ذکر حدیث الباب فاذا سلم الوجوب عند الحنابلة فکیف یہو الاحناف علی مرتبة الواجب ولیعلم ان الخلاف فی وجب الشیئ لا الشیئ الواجب وواجب الشیئ لیس الا فی الصلوة والحج واما الشیئ الواجب ففی کل شیئ (**ف**) ما ثبت بالقاطع لا یثبت ارکانہ وشروطہ بالظنی وما ثبت بالظنی یجوز اثبات ارکانہ وشروطہ بالظنی کصلوة الاستسقاء وغیرہا **قوله** ثم اقرأ بما تیسر معك من القران اعلم ان امر الشارع یحمل علی ما ہو مرضی عندہ بحیث یکون جامع الفرائض والواجبات والسنن وایضا لا فرق فی العمل بین الفرض والواجب عندنا وقال الحافظ ان ہذہ القطعة فی ضم السورة کما فی ابی داؤد ص ۱۲۲ ثم اقرأ بام القران وما شاء الله ان تقرأ فی حدیث رفاعة ولما قولہ علیه السلام والا فاحمد الله الخ ففی حق المعذور وعندنا وعند الشافعیة وغیرہم والمسئلة للمعذور ہکذا عند الکل **قوله** وافعل ذلك فی صلوتك کلہا الخ اختار ابن ہمام والشیخ العینی وجوب الفاتحة فی الاخریین والمشہور فی المذہب سنیة القراءة فی الاخریین واما حق العینی والشیخ فروی عن حسن بن زیاد عن ابی حنیفة وتمسك العینی والشیخ بحدیث الباب بانہ امر الشارع وبما اخرجہ احمد فی مسندہ وافعل ذلك فی کل رکعة ولکنی متردد فی ہذا فان المحقق ابن امیر الحاج خالف شیخہ وقال ثبت عن جماعة من الصحابة ترك القراءة فی الاخریین ولم یذکر الاسم علی وابن مسعود واثر علی اخرجہ العینی فی العمدة بسند ان علیا یسبح فی الاخریین .... واثر ابن مسعود فی مصنف ابن ابی شیبة المتبادر عن اثرہما الترك وان کان مجال التاویل ثم ذکر فی موضع ان فی القراءة خمسة مذاہب مذہب الحسن البصری السنیة ولا یقول بوجوب الفاتحة وفی مذہب الوجوب فی الرکعتین وہو مشہور

سمع من ابی ھریرۃ **وَرَوٰی** عن ابیہ عن ابی ھریرۃ وابو سعید المقبری اسمہ کیسان وسعید المقبری یکنی اباسعد **حدثنا**[298] محمد بن بشار ومحمد بن المثنی قالا نا یحیی بن سعید القطان نا عبد الحمید بن جعفر نا محمد بن عمرو بن عطاء **عن** ابی حُمَیْد الساعدیؓ قال سمعتہ وھو فی عشرۃ من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم احدھم ابو قتادۃ ابن رِبْعِی یقول انا اعلمکم بصلوۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قالوا ما کنت اقدمنا لہ صُحْبَۃً ولا اکثرنا لہ اتیانا قال بلی قالوا فاعرض فقال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قام الی الصلوۃ اعتدل قائما ورفع یدیہ حتی یُحاذی بھما مَنکِبیہ فاذا اراد ان یرکع رفع یدیہ حتی یحاذی بھما منکبیہ ثم قال اللہ اکبر ورکع ثم اعتدل فلم یُصَوِّب[1] راسہ ولم یُقنِع[2] ووضع یدیہ علی رکبتیہ ثم قال سمع اللہ لمن حمدہ ورفع یدیہ واعتدل حتی یَرجع کل عظم فی موضعہ معتدلا ثم ھوی الی الارض ساجدا ثم قال اللہ اکبر ثم جافی عضدیہ عن اِبْطَیْہ وفتح اصابع رجلیہ ثم ثنی رجلہ الیسری وقعد علیھا ثم اعتدل حتی یرجع کل عظم فی موضعہ معتدلا ثم ھوی ساجدا ثم قال اللہ اکبر ثم ثنی رجلہ وقعد واعتدل حتی یرجع کل عظم فی موضعہ ثم نھض ثم صنع فی الرکعۃ الثانیۃ مثل ذلک حتی اذا قام من سجدتین کبر ورفع یدیہ حتی یحاذی بھما منکبیہ کما صنع حین افتتح الصلوۃ ثم صنع کذلک حتی کانت الرکعۃ التی تنقضی فیھا صلوتہ اخر رجلہ الیسری وقعد علی شِقِّہ[3] متورکا ثم سلم **قال** ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح قال **ومعنی** قولہ اذا قام من السجدتین رفع یدیہ یعنی اذا قام من الرکعتین **حدثنا**[289] محمد بن بشار والحسن بن علی الحلوانی وغیر واحد قالوا انا ابو عاصم نا عبد الحمید بن جعفر نا محمد بن عمرو بن عطاء قال **سمعت** ابا حُمَید الساعدی فی عشرۃ من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم فیھم ابو قتادۃ ابن ربعی فذکر نحو حدیث یحیی بن سعید بمعناہ وزاد فیہ ابو عاصم عن عبد الحمید بن جعفر ھذا الحرف قالوا صدقت ھکذا صلی النبی صلی اللہ علیہ وسلم **باب**[244] ما جاء فی القراءۃ فی الصبح **حدثنا**[290]

مذھبنا وروایۃ عن مالک واما المشھور عن مالک فالفرضیۃ فی الثلثۃ وفی روایۃ عن مالک الوجوب ای الفرضیۃ فی اربع رکعات ومذھب آخر خامس وحمل حدیث الباب علی مشھور مذھبنا علی السنیۃ لا الوجوب۔ **قولہ** فتح اصابعہ ای عطفھا واصل الفتح بسط الطائر جناحیہ مائلا الی الارض للجلوس حدیث الباب للشافعیۃ اخرجہ البخاری بطریق عطاء وعلہ الطحاوی بان فی البخاری محمد عن ابی حمید ولکنہ لیس لہ سماع فیکون الحدیث منقطعا ووجہ عدم السماع ان فی الحدیث ذکر ان ابا قتادۃ ایضا کان فی المجلس ومات ابو قتادۃ فی عھد علی وصلی علیہ علی وولد محمد بن عمرو بن عطاء بعد عھد علی وتعقب الحافظ علی الطحاوی واما ان ابن قطان المغربی وابن دقیق العید موافقون لہ فی تعلیل الحدیث کما ذکرہ الزیلعی فی التخریج الا ان فی التخریج حذف العبارۃ من الناسخ ثم قال الطحاوی ان الراوی ساقط من البین ھو عباس بن سھل فاجاب الحافظ فی الفتح بان فی موت ابی قتادۃ قولین قیل مات فی عھد علی وقیل بعد عھد علی واقول کیف یقول الحافظ بھذا والحال انہ صحح فی تلخیص الحبیر فی الجنائز موت ابی قتادۃ فی عھد علی وصلوتہ علیہ واجاب الحافظ ثانیا بانہ لعل ذکر ابی قتادۃ وھم ولکن الحاضرین الآخرین کافون للمسئلۃ والاحتجاج واعلم انہ روی ابو حمید صفۃ الصلوۃ مرتین مرۃ فی عھد علی قولا ورواہ عباس بن سھل ثم رواہ بعدہ فعلا وکان محمد فی ھذہ الواقعۃ وابو قتادۃ فی الاولی ویتاول فی قول محمد سمعت ابا حمید ای سمعت کلامہ وان کان بالواسطۃ کما یقال فی الھندیۃ (میں نے فلاں کی سنی) **قولہ** ثم یھوی الی الارض ساجدا۔ قال الزیدیۃ برفع الیدین عند الھوی الی السجود وقال الشافعیۃ برفع عند الانتصاب او حال الانتصاب الکامل فی حدیث الباب ذکر جلسۃ الاستراحۃ ولنا الحدیث القولی فی قصۃ خلاد بن رافع وھو ظاھرہ نفی جلسۃ الاستراحۃ۔ **قولہ** من السجدتین ای الرکعتین والیہ جمھور العلماء وحمل الخطابی السجدتین علی ظاھرھما فی معالم السنن وحدیث الباب دلیل الشافعیۃ فی التورک ولاحد ان یقول ان التورک یصدق علی الافتراش ایضا لغۃ کما فی القاموس وغیرہ ولکن الحق ان تغییر الراوی التعبیر فی القعدتین یدل علی تورکھم وعارض الاحناف الشافعیۃ بما فی مسلم ص ۱۹۴ عن عائشۃ ذکر الافتراش فی القعدتین ویمکن لھم ان فی التورک ایضا فرش الیسری ونصب الیمنی لکن تبادر الحدیث عن اتحاد التعبیر فی القعدتین للاحناف۔ (**تنبیہ**) یصدق الافتراش علی التورک والتورک علی الافتراش لغۃ واذا کان بینھما تصادق فالفارق ھو الجلوس علی الارض علی مذھبھم والجلوس علی الرجل الیسری علی مذھبنا فلنا ما فی النسائی ص ۱۷۳ عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالی عنہ وان قیل ما فی النسائی فی القعدۃ الاولی وکلامنا فی الثانیۃ نقول بناء علی الروایتین اخرجھما مالک فی مؤطاہ احدھما فی ص ۳۰ عن عبد اللہ بن دینار انہ سمع عبد اللہ بن عمر وصلی الی جنبہ رجل فلما جلس الرجل فی اربع تربع وثنی رجلیہ فلما انصرف عبد اللہ عاب ذلک علیہ فانک تفعل الخ وظنی ان الرجل الذی تربع ھو ابن دینار نفسہ فدل ھذہ الروایۃ علی تربع ابن عمر فی الرابعۃ ولعلہ کان تربع فی الثانیۃ ایضا فان العذر فیھما والروایۃ الثانیۃ فی مؤطا مالک ص ۳۱ عن عبید اللہ بن عمر انہ اخبرہ انہ کان یری عبد اللہ بن عمر تربع فی الصلوۃ اذا جلس قال ففعلتہ وانا یومئذ حدیث السن فنھانی عبد اللہ بن عمر وقال انما سنۃ الصلوۃ ان تنصب رجلک الیمنی وتثنی رجلک الیسری فقلت لہ الخ فانسحب حکم الافتراش علی القعدتین وھذہ الروایۃ روایۃ النسائی فخرج مرامنا من النظر الی ما فی مؤطا مالک من الحدیثین وما فی النسائی ثم اعلم ان اسناد فی مؤطا سند الروایۃ الثانیۃ من عبید اللہ مصغرا غلط والصحیح عن عبد اللہ مکبرا لما فی النسائی ص ۱۷۳ عن عبد اللہ بن عبد اللہ بن عمر فاذا ثبت افتراشنا بحدیث النسائی وتورکھم بحدیث الباب فوجہ الترجیح لنا اطلاق ابن عمر لفظ السنۃ علی الافتراش والخلاف فی المختار لا فی الجواز وقال الحافظ ان للشافعیۃ ما فی مؤطا مالک ص ۳۰ ان القاسم بن محمد اراھم الجلوس فی التشھد فنصب رجلہ الیمنی وثنی رجلہ الیسری وجلس علی ورکہ الایسر ولم یجلس علی قدمہ الخ نقول وان فعلہ ابن عمر لکنہ اطلق لفظ السنۃ علی افتراشنا واما الجواز فلا ننکرہ ایضا وبعد ھذا اقوی استدلالنا بما فی مسلم عن عائشۃ وقال النووی انہ منقطع ولکنہ لم یخرجہ البخاری لانہ لم یثبت عندہ سماع ابی الجوزاء عن عائشۃ ولکن المعاصرۃ کافیۃ عند الجمھور ومسلم خلاف البخاری وحدیث مسلم   اخرجہ ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ سندا ومتنا وظاھرہ بنا لفاد ولکنہ وقع فیہ سقط من الناسخ فینبغی النظر فیہ وذکر شوافع نکتۃ ان اختلاف الہیأۃ فی السجدتین برفع الالتباس وقال الاحناف ان المکرر فی الصوۃ یکون علی شاکلۃ واحدۃ مثل السجدۃ والرکوع **قولہ** اخر رجلہ الخ ای اخرجھا الی الجانب الایمن **قولہ** وابن علی الحلوانی الخ واعلم ان الحلوانی ھذا منسوب الی بلدۃ حلوان واما شمس الائمۃ الحلوانی فلیس بمنسوب الی بلدۃ حلوان کما زعموا بل نسبتہ الی الحلوی ویقال لہ الحلوانی بفتح الاول وضمہ والحلادی والحلوائی **باب** ما جاء فی القراءۃ فی الصبح اختلف کتبنا فی بعضھا اعتبار السور وفی بعضھا اعتبار الآیات وکذلک فی الاحادیث ایضا وقال مولانا المرحوم الگنگوہی باعتبارھما **واعلم** ان المراد من ستین او مائۃ فی الصبح ستون او مائۃ فی الرکعتین ولنا ما ذکرنا من اوساط

---

[1] **قولہ** لم یصوب راسہ بضم یاء وفتح صاد وکسر واو مشددۃ ای لم یبط حطا بلیغا حتی لم یعتدل ۱۲ مجمع [2] **قولہ** ولم یقنع من اقنع راسہ اذا رفع ای لا یرفع راسہ حتی یکون اعلی من ظھرہ ۱۲ مرقاۃ [3] **قولہ** وقعد علی شقہ اختلف العلماء فی ھذہ المسئلۃ علی اربعۃ اقوال فقال بعضھم یتورک فی التشھدین وھو قول مالک وقال بعضھم بالافتراش فیھما وھو قول ابی حنیفۃ وبعضھم بالتورک فی تشھد بعدہ السلام سواء کان ھناک تشھدان او تشھد واحد وفی غیرہ الافتراش وھو قول الشافعی وقال بعضھم کل صلوۃ فیھا التشھدان ففی الآخر منھما یتورک وان کان تشھد واحد یفترش وھو مذھب احمد وتبیل وجہ قول ابی حنیفۃ ان فی کثیر من الاحادیث وقع ذکر الافتراش مطلقا بان السنۃ فی التشھد ھذا وان جلوس النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی التشھد کان ھکذا من غیر تقیید بالاولی او بالاخری ففی مسلم عن عائشۃ رضی کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یفتح الصلوۃ بالتکبیر الی ان قالت وکان یفترش رجلہ الیسری وینصب رجلہ الیمنی وفی سنن النسائی عن ابن عمر عن ابیہ قال من سنۃ الصلوۃ نصب القدم الیمنی واستقبالہ باصابعھا القبلۃ والجلوس علی الیسری کذا قال الشیخ ابن الھمام وایضا فان الجلوس اشق واشد وافضل الاعمال احمزھا وقد وقع فی بعض الاحادیث التورک فی التشھد الاخیر فمحمول علی حالۃ العذر او کبر السن او طول الادعیۃ لان المشقۃ فیہ اقل ۱۲ لمعات

هنّاد نا وكيع عن مسعر و سفيان عن زياد بن علاقة **عن** عمّه قطبة بن مالك قال **سمعت** رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الفجر والنخل باسقات في الركعة الاولى قال **وفي** الباب عن عمرو بن حريث وجابر بن سمرة وعبد الله بن السائب وابي برزة وام سلمة **قال** ابو عيسى حديث قطبة بن مالك حديث حسن صحيح **وروى** عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في الصبح بالواقعة **وروى** عنه انه كان يقرأ في الفجر من ستين اية الى مائة **وروى** عنه انه قرأ اذا الشمس كورت **وروى** عن عمر انه كتب الى ابي موسى ان اقرأ في الصبح بطوال المفصّل **قال** ابو عيسى وعلى هذا العمل عند اهل العلم **وبه** يقول سفيان الثوري وابن المبارك والشافعي

من سورة محمد او الفتح او الحجرات الى سورة البروج

باب[۲۲۳] ما جاء في القراءة في الظهر والعصر **حدثنا**[۲۹۱] احمد بن منيع نا يزيد بن هارون نا حماد بن سلمة عن سماك بن حرب **عن** جابر بن سمرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الظهر والعصر بالسماء ذات البروج والسماء والطارق وشبههما قال **وفي** الباب عن خبّاب وابي سعيد وابي قتادة وزيد بن ثابت والبراء **قال** ابو عيسى حديث جابر بن سمرة حديث حسن صحيح **وقد** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في الظهر قدر تنزيل السجدة **وروى** عنه انه كان يقرأ في الركعة الاولى من الظهر قدر ثلثين اية وفي الركعة الثانية قدر خمسة عشر اية **وروى** عن عمر انه كتب الى ابي موسى ان اقرأ في الظهر باوساط المفصل **ورأى** بعض اهل العلم ان قراءة صلوة العصر كنحو القراءة في صلوة المغرب يقرأ بقصار المفصّل **وروى** عن ابراهيم النخعي انه قال تعدل صلوة العصر بصلوة المغرب في القراءة **وقال** ابراهيم تضعف صلوة الظهر على صلوة العصر في القراءة اربع مرار **باب**[۲۲۴] في القراءة في المغرب **حدثنا**[۲۹۲] هناد نا عبدة عن محمد بن اسحق عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله **عن** ابن عباس عن امه ام الفضل قالت خرج الينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عاصب راسه في مرضه فصلى المغرب فقرأ بالمرسلات فما صلاها بعد حتى لقي الله عزوجل **وفي** الباب عن جبير بن مطعم وابن عمر وابي ايوب وزيد بن ثابت **قال** ابو عيسى حديث ام الفضل حديث حسن صحيح **وروى** عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في المغرب بالاعراف في الركعتين كلتيهما **وروى** عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في المغرب بالطور **وروى** عن عمر انه كتب الى ابي موسى ان اقرأ في المغرب بقصار المفصّل **وروى** عن ابي بكر انه قرأ في المغرب بقصار المفصّل **قال** وعلى هذا العمل عند اهل العلم **وبه** يقول ابن المبارك واحمد واسحق **وقال** الشافعي ذكر عن مالك انه يكره ان يقرأ في صلوة المغرب بالسور الطوال نحو الطور والمرسلات **قال** الشافعي لا اكره ذلك بل استحب ان يقرأ بهذه السور في صلوة المغرب **باب**[۲۲۵] ما جاء في القراءة في صلوة العشاء **حدثنا**[۲۹۳] عبدة بن عبد الله الخزاعي نا زيد بن الحباب نا ابن واقد عن عبد الله بن بريدة **عن** ابيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في العشاء الاخرة بالشمس وضحها ونحوها من السور **وفي** الباب عن البراء بن عازب **قال** ابو عيسى حديث بريدة حديث حسن **وقد** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في العشاء الاخرة بسورة والتين والزيتون **وروى** عن عثمان بن عفان انه كان يقرأ في العشاء بسور من اوساط المفصل نحو سورة المنافقين واشباهها **وروى** عن اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين انهم قرأوا باكثر من هذا

المفصل وطواله وقصاره اثر عمر الفاروق لذي كتبه الى ابي موسى في اليمن **باب** القراءة في الظهر والعصر عن محمد بن حسن تطويل الاولى على الثانية في الخمسة وهو مذهب الشافعي و عند شيخين استوى بين الركعتين الا في الفجر وظاهر الحديث لمحمد والثاني واجيب من جانب شيخين بان تطويل الاولى كان بسبب الثناء والتعوذ في الاولوية لا في الجواز واختاره ابن همام قول محمد **تنبيه** تعيين الاوساط والطوال والقصار من بين المفصل بصلوات مستحب **قوله** الركعة الاولى اي شفعة الاولى كما يدل ما في مسلم ص ۱۸۵ و ۱۸۶ عن ابي سعيد الخدري وكذلك ما في سنن ابن ماجة **قوله** ان قراءة العصر كنحو قراءة المغرب الخ عندنا في العصر وساط المفصل وهذا بالقفا الخ ثبت عنه قراءة المعوذتين في الصبح وفي العشاء قراءة والتين والزيتون والسلمات في ضم السورة في الاخريين ثلاثة اقوال لذكرها ابن عابدين الشامي قيل بلزوم سجدة السهو بضم السورة وقيل مكروه ولا يلزم سجود السهو وقيل مباح ليس بسنة ولا مكروه اختارها فخر الاسلام وهو المختار واكثر عمله عليه السلام عدم الضم لما في مسلم ص ۱۸۵ ويقرء في الاخريين بفاتحة الكتاب الخ **باب** ما جاء في القراءة في المغرب واقعة الباب واقعة مرض موته عليه السلام. **قوله** خرج الينا قال الحافظ والعيني ان خروجه عليه السلام لم يكن الى المسجد بل في البيت وقال اي فظ انه عليه السلام لم يصل في المسجد في مرض موته حين جعل ابا بكر امام يقوم الا صلوة واحدة ونقل عن الشافعي انه عليه السلام صلى في مسجده صلوة واحدة وقال البيهقي انه عليه السلام غاب في مرض موته في سبع عشرة صلوة الا الصلوتين ظهر لوم السبت او يوم الاحد والا ان صلوة الصبح واقتدى بابي بكر الصديق وسبق بركعة وادرك اخرى ووافقه الزيلعي وتبعه ابن همام ونقل الزيلعي عن الحافظ ابن ناصر من لم يقل بتعدد دخوله عليه السلام في المسجد فقد اخطأ فتمسك ابن حجر في تحقيقه وكان حديث الباب تناله تاول فيه واقول انه عليه السلام شهد في المسجد النبوي في مرض موته اربع صلوات والبحث طويل سياقي في البخاري واذكر ادلتي ثم واثبت عن الشافعي شهوده عليه السلام في صلوتين وعندي انه عليه السلام خرج الى المسجد في واقعة الباب وعقل الحافظ على ظاهر ما في النسائي ص ۱۴۴ عن ام الفضل لفظ في بيته لحداني ارى فيه علة ولو تكلم عدم الاعتبار فاخرج المحشي فيه بانه في بيته حال ام الفضل لا حال النبي صلى الله عليه وسلم كان في المسجد وقتدت ام الفضل خلفه وهي في البيت وهو في المسجد وروي عن مالك ان الناس كانوا يقتدون بالامام من حجرات امهات المؤمنين. **قوله** فقرء بالمرسلات الخ يستحب عندنا قصار المفصل في المغرب ولا ننكر جوازها والكثرة وقد تر عليه السلام القصار في المغرب ولنا في هذا كتاب عمر الى ابي موسى وهو في يمن وقال الطحاوي لا يدل هذا على انه عليه السلام اتم السورة بل لعله تلا بعض الايات وتعقبه البيهقي على هذا في برواية انه عليه السلام قرأ الطور وادعى ابو داؤد ص ۱۲۵ النسخ وكيف يقال بالنسخ والحال ان الواقعة واقعة آخر عمره عليه السلام ومرض موته. لا ان يقال بانه استعمل النسخ بنسخ الطحاوي كما نقل الحافظ في الفتح عن ابن حزم ان تهجير صلوة الظهر منسوخ والنسخ اراد بادل يقول صار بعدم وهو تهجير ونسخ للطحاوي اخذه بعض المحدثين **باب** القراءة في صلوة العشاء نسب الى الاحناف انهم لا يبالون بما وردت السور المعينة في الصلوة المعينة عنه عليه السلام ويقولون بتعيين سورة وقد صرح في البحر باستحباب قراءة السور الواردة في الاحاديث ومكروه ترك

---

[۱] **قوله** كان يقرء في الركعة الاولى من الظهر الخ تطويل القراءة في الركعة الاولى هو مذهب الائمة في الصلوات كلها ومذهب محمد من اصحابنا وعندهما مخصوص بصلوة الفجر اعانة للناس على درك الجماعة لان الركعتين استويا في حق القراءة فيستويان في المقدار وليستانس بهما رواية في حديث مسلم عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه قال كنا نحزر قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الظهر والعصر فحزرنا قيامه في الركعتين الاوليين قدر قراءة الم تنزيل السجدة وفي رواية في كل ركعة قدر ثلثين اية انتهى بخلاف الفجر فانه وقت نوم وغفلة وحديث الاطالة محمول على الاطالة من حيث الثناء والتعوذ والتسمية وبما دون ثلث آيات وقال في الخلاصة ان قول محمد احب كذا في لمعات ۱۲

[۲] **قوله** اختلف في اول المفصل قيل سورة محمد وقيل سورة الفتح وقيل سورة الحجرات وهو الاشهر ذكره في المرقاة ۱۲

ع وذلك لان الصحابة كانوا اكثر الحرص على استماع القرآن منه صلى الله عليه وسلم وكان صلى الله عليه وسلم يطيل القراءة للتعليم وبه كان اعلمهن مفقودين بيوم ۱۲ تقرير

واقل كان الامر عندهم واسع فى هذا واحسن شئ فى ذلك **مَا رُوِيَ** عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قرأ بالشمس وضحٰها والتين والزيتون **حَدَّثَنَا** هناد نا ابو معاوية عن يحيى بن سعيد الانصارى عن عدى بن ثابت **عَنِ** البراء بن عازب ان النبى صلى الله عليه وسلم قرأ فى العشاء الآخرة بالتين والزيتون هذا حديث حسن صحيح **بَابُ** ما جاء فى القراءة خلف الامام **حَدَّثَنَا** هناد نا عبدة بن سليمان عن محمد بن اسحٰق عن مكحول عن محمود بن الربيع **عَنْ** عبادة بن الصامت قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم

ابياناً قليلة كيلا يتوهم الناظر عدم صحة الصلوة بدونها فلا يتمشى على ظواهر متوننا كما زعم ابن العصر وصرح المحقق بن امير حاج فى الحلية بجواز الاذكار الواردة فى الاحاديث فى التطوع والمكتوبة بما يكثر لكنه لا يتمشى على ان من **باب** ما جاء فى القراءة خلف الامام مسئلة الباب شهيرة لذيل وقد صنف فيها الشافعية كثيرا من الاجزاء والكتب وصنف البيهقى كتاب القراءة وله فيه حديثان صحيحان صريحان ما اخرجهما البخارى فى جزء القراءة وتكلم البيهقى فى سنده مستدلا تارة بعمل البخارى وما صنف حنفى فى هذه المسئلة تصنيفاً مستقلا الا ان البيهقى يرد على حنفى وهذا يدل على ان حنفيا صنف فيها شيئا والله اعلم وحديث الباب اخرجه الشيخان فى صحيحهما بدون القصة المذكورة فى حديث الباب واقول ان قطعة لا صلوة من لم يقرأ بفاتحة الكتاب ليست فى حق الجماعة بل فى احكام الصلوة واما فى حق الجماعة فحديث واذا قرأ فانصتوا ثم انه سوى الجماعة ظاهر حديث الباب للشافعى فان الواقعة واقعة الجهرية وسيجئ الكلام فى هذا ان شاء الله تعالى ومذاهب الائمة فالجمهور من ابى حنيفة ومالك واحمد والاوزاعى والليث بن سعد وابن المبارك واسحٰق بن راهويه وغيرهم الى عدم الجواز فى الصلوٰة الجهرية واما فى السرية فهم اقوال من الوجوب والاستحباب والاباحة والقول القديم للشافعى عدم الجواز فى الجهرية والسرية ثم لما دخل مصر قال بالوجوب فيهما وكذلك فى مختصر المزنى بلفظ عن بعض اصحابنا ان الشافعى قال بالوجوب فيهما وقال الشافعية ان هذا من بعض الاصحاب هو ربيع بن سليمان فهذه مسئلة الشافعية فى نقل المذهب لهم عن امامهم ولم يسمع المزنى بهذا الوجوب عن الشافعى وكتاب الام للشافعى خال عن الوجوب فى الجهرية وفى كتب متقدمين منهم ذكر القولين واشتهر فى كتب المتأخرين القول الجديد فتقرر للشافعى الوجوب فى الجهرية والسرية والمروى عن ابى حنيفة عدم القراءة فى السرية والجهرية وقالوا فى الجهرية بعدم الجواز فى السرية تحت مروى عن ابى حنيفة اقوال ثمة والمشهور فى المتأخرين ما قال ابن همام من عدم الجواز كراهة تحريما وتمسك ابن همام بآية واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا الآية وقال ان الاستماع فى الجهرية والانصات فى السرية والجهرية والمذكور فى الآية النهى عن القراءة خلف الامام فى الجهرية ولا نعين لها بالسرية والانصات معناه فى اللغة السكوت كما قالوا وسننا ويكون فى الجهرية سيما اذا اجتمع الاستماع والانصات وما من كلام فصيح يكون الانصات فيه فى السر وفى حديث من اتى الجمعة واستمع وانصت استعمل فى الجهرية وكذلك فى حديث صور سرفيس فقام استمع وانصت فى الجهرية وكذلك فى يا من يؤمن ان تكون صفته كصفات عبد الله نصت وسمع فاذا قالت خدام فانصتوا فان اقول ما قالت خدام وقال الشيخ ابن ما ذكر صاحب الهداية من استحسانها فى السرية لعله ليس بصحيح فانه نفيها فى موطئه وكتاب الآثار وقول ان رواية الاستحسان عنه فقد سكت عن محمد فان صاحب الهداية تثبت واما ما فى الموطا وكتاب الآثار فلا يدل على عدم الجواز —— بل يدل على عدم الرضا، وما يدل على الكراهة ايضا بل يدل على عدم القراءة فى السرية والمتحقق عندى عن مذهب ابى حنيفة عدم جواز القراءة فى الجهرية وكونها غير مرضية فى السرية واختاره مولانا عبد الحى الجواز فى السرية بل كراهة واتى بقول المشائخ وما اتى بالرواية وتى بما فى المجتبى لصاحب القنية شرح القدورى وبعمل ابى حفص الكبير تلميذ محمد وبعمل الشيخ نظام الدين شيخ التيميم معاصر شارح الوقاية وعندى ايضا فقول المتقدمين فى الجواز فى السرية منها ما فى الذخيرة للبرهانى وصاحب شرح الوقاية فانه ذكر اختلاف مشائخنا فى القراءة فى السرية ولكنه اختار من جانبه نفى القراءة فى السرية ومنها ما فى المقدمة الغزنوية الفقهية ان ابا حنيفة اجاز القراءة فى السرية ثم رجع عنه والجمع بين المرويين عنه مرجوع ومنه تفسير ابى منصور الماتريدى التأويلات السمرقندية ومنه ما فى الاسرار للقاضى ابى زيد الدبوسى ومنه ما فى شرح مختصر الطحاوى لابى بكر الرازى **اطلاع** فى الاستذكار لابى عمر ان ليث بن سعد موافق للشافعى وكان مخالفا ما ذكرت من مذهبه وكنت مترددا فى ما نقل ابو عمر ان ليثا يروى عن ابى يوسف عن ابى حنيفة من كان له امام فقراءة الامام له قراءة ثم وله سماع عن ابى يوسف فكيف يقول مثل ما قال الشافعى مع رواية هذا الحديث اخرجه الطحاوى ص ۱۲۸ عن احمد بن عبد الرحمن عن ابن وهب عن ليث عن يعقوب عن نعمان عن موسى بن ابى عائشة عن عبد الله بن شداد عن جابر بن عبد الله عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم وسنده قوى فانه قد ما ابو محمد مثل هذا فى فيه ارتعشة حتى وجدت فى فتاوى ابن تيمية وفيه ان ليثا قائل باستحباب القراءة فى السرية فعلم ان ما فى الاستذكار مسامحة وفى كتاب الخراج رواية يعقوب عن الليث هذا المذكور مذاهب الائمة واما مذاهب الصحابة فلا اعلم من قال بالقراءة خلف الامام فى الجهرية الا قليل وعنهم ايضا اختلاف النقل عبادة بن صامت وهو ايضا محتمل فيه بالقول بالوجوب او الاستحباب ومذهب الشافعية وجوه هادية الذين عنهم اختلف النقل عمر بن خطاب فانه امر بالقراءة فى الجهرية فى سنن الدارقطنى وكتاب القراءة للبيهقى وفى جزء القراءة للبخارى ايضا القراءة عن عمر لكنه خال عن قيد الجهرية وما فى سنن الدارقطنى فيه رجل متكلم فيه وعندى يبلغ مرتبة الحسن ثم روى عن عمر خلاف هذا فى موطا محمد بن حسن ولكنه منقطع والمنقطع عن الائمة مقبول ورجاله ثقات وكذلك فى مصنف عبد الرزاق ومصنف ابن ابى شيبة ومنهم ابن عباس ففى جزء القراءة للبخارى القراءة خلف الامام وفى الطحاوى ص ۱۲۰ خلافه وهو النهى عن القراءة خلف الامام ومنهم صحابى آخر وعنه ايضا اختلف النقل فلم يبق من الصحابة قائل بالقراءة فى الجهرية الا عبادة وفى مذهبه ايضا احتمال الاستحباب ويمكن حمل قول عمر وان جهرت الخ فى سنن الدارقطنى على ثالثة العشاء ورابعتها اى فى الركعة السرية للصلوة الجهرية ولا يقال انه حمل على ما هو ليس مذهب احد اقول انه وان لم يكن مذهب من الائمة الاربعة لكنه مذهب بعض السلف كما وقع فى كتاب القراءة للبيهقى فى موضعين ان بعض العلماء يقولون بالقراءة فى الركعات السرية للصلوة الجهرية ووجدت هذا المذهب فى جزء القراءة للبخارى ايضا وفيه اذا لم يجهر الامام فى الصلوة فاقرأ بام القرآن فى الاوليين من الظهر والعصر وفى الاخريين من العشاء وفى الآخرة فى المغرب فلا يكون حمل قول عمر على البدعة ولكن الحمل على هذا بعيد واما مذهب التابعين فقال للقراءة فى السرية طائفتان قالت طائفة بالقراءة فى السرية وقالت اخرى بتركها فيها واما القائلون فى الجهرية فشرذمة قليلة منهم مكحول وعد البخارى فى جزء القراءة جماعة ان يعين لكن بدون فرق السرية والجهرية ويبقى لا شرذمة قليلة ومأخذ المذاهب الجزئيات المروية عن ذوبها والاجمال فى فتاوى ابن تيمية فانه اثبت النفى فى الجهرية والاستحباب فى السرية كما هو مذهبهم **واما التفقه** ففى المسئلة احاديث احدها حديث ايجاب الفاتحة وهو صحيح بلا ريب والثانى حديث امر الانصات وهو صحيح بلا ريب وتردد وان تردد فيه البخارى فى جزء القراءة وحديث من كان له امام فقراءة الامام له قراءة وهو صحيح ان شاء الله تعالى كما سيأتى عن قريب فاختلفوا فى الجمع بين الاحاديث فالتفت الاحناف الى احوال الاشخاص واستثنوا المقتدى من ظواهر او امر ايجاب الفاتحة واما الجمهور فخصصوا اوامر ايجابها بالسرية وقصروا الانصات على الجهرية واما الشافعية فتمشوا على ظواهر اوامر الايجاب واستثنوا الفاتحة من امر الانصات وحديث قراءة الامام له قراءة واما حديث الباب فظاهره للشافعية فان الواقعة واقعة الجهرية وتصدى الاحناف الى الجواب عنه وكذلك توجه الجمهور الى الجواب عنه فاذكر ما اجاب مولانا المرحوم الكنكوهى رحمه الله تعالى مع اضافة اشياء من جانبى فقال مولانا رحمه الله لا يخرج من الحديث وجوب القراءة بل اباحتها والاباحة ايضا غير مرضية ثم نسخت الاباحة بحديث الباب الدال والوجه ان في الحديث استثناء من النهى وهو لا يدل على الوجوب ولا يتوهم الوجوب من قطعة فانه لا صلوة لمن لم يقرأ بها فانها فى حق الامام والمنفرد ومراده ان جنس الصلوة لا تكون خالية عن الفاتحة ويؤيده قول ما فى ابى داؤد ص ۹ اقول سفيان هذا لمن يصلى وحده ثم لما كان شأن صلوتهما عدم خلوها عن الفاتحة تحملت الفاتحة فى حق المقتدى ايضا اباحة والفاتحة فى حقهما واجبة معينة وسائر السور واجبة مخيرة ثم بعده ارتفعت الاباحة ايضا وتلخيص الدعوى ان قطعة فانه لا صلوة من لم يقرأ بها ليس بتعليل لما سبق بل شاهد عليه وتعليل ما يجرى فى الجزئية التى نحن فيها والشاهد لا يلزم تلك الجزئية وان لم تجر فيها ومثله شواهد مروية عنه عليه السلام فانه عليه السلام يتلو آية ولا تكون واردة فيما نحن فيه الا انها تكون فذلكة له ويقول كما راشد رضى الله عنه استشهادا كما فى النسائى ص ۱۱۳ عن ابى سعيد الخدرى قال تمارى رجلان فى المسجد الذى اسس على التقوى من اول يوم فقال رجل هو مسجد قباء وقال الآخر هو مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو مسجدى هذا فالآية واردة فى مسجد قباء واستشهد النبى صلى الله عليه وآله وسلم على مسجده النبوى وهذا دليل على انه استشهاد ان حديث الباب حديث محمد بن اسحٰق وحديث الزهرى السابق حديث الصحيحين حديث واحد[1] وفى حديث

[1] ومراد مولانا من اتحاد الحديثين الاتحاد فى نظر الفقهية وان كانا متعددين فى نظر المحدثين ولا يجب ان يكون حديث الزهرى جزءا لحديث محمد بن اسحٰق وقال الحافظ ان الاتحاد كالاتحاد لجزء ۱۲ منه

الزہری زیادۃ فصاعدا ایضا اخرجہا ارباب السنن کما فی ابی داؤد ص ۱۱۹ وغیرہ فتعم الزیادۃ بحدیث الباب ایضا فاذن تناقض صدر حدیث الباب وعجزہ لو کانت القطعۃ الثانیۃ فی حق المقتدی ایضا ولو قلنا بانہ استشہاد لا یلزم التناقض واما اتحاد الحدیثین فاقر بہ الحافظ ابن حجر فی الفتح فانہ قال ان الحدیثین واحد الا انہ یذکر الحکم ومورده فی بعض الطرق والحکم فقط فی بعضہا وکذلک اشار الترمذی الی اتحاد الحدیثین بقولہ وروی ہذا الحدیث الزہری الخ ای سابقا وہذا اصح ای المختصر السابق اصح واشار الیہ البخاری فی جزء القراءۃ وابن حبان فی کتاب الثقات الا ان اشارۃ ابن حبان خفیۃ لا یدرکہا عامۃ الناس، واما ثبات زیادۃ فصاعدا وان تردد فیہا البخاری فی جزء القراءۃ فمطلوب منا وقال بخاری ان راوی الزیادۃ عبدالرحمن بن اسحٰق ولم یبال بعبدالرحمن وراویہا معمر وہو متفرد واقول ان عدم المبالاۃ بعبدالرحمن غیر صحیح فان عبدالرحمن اثنان ابن اسحٰق ابو شیبۃ الواسطی وہو متفق علی ضعفہ والثانی ابن اسحٰق المدنی وہو ثقۃ من رواۃ مسلم وقد اخذ عنہ البخاری معلقا فی موضعین وراوی الزیادۃ ہو المدنی وہو ثقۃ (**تنبیہ**) زعم ابن الہمام ان عبدالرحمن الواسطی والمدنی واحد وذکر عبارۃ تخریج الزیلعی بعینہا مع انہا امامن سہو الکاتب او مسامحۃ الزیلعی فانہ لا یمکن عدم اطلاع الزیلعی علی کون عبدالرحمن بن اسحٰق اثنین وذکر الزیلعی فی حدیث باب سنتی الفجر ابی داؤد ولا تدعوا سنتی الفجر ولو طردتکم الخیل ما فی تخریج بعینہا مع ان الواسطی ضعیف متفق علی ضعفہ والمدنی ثقۃ وان تکلم فیہ البعض . واقول لا یمکن اسقاط زیادۃ فصاعدا رواہا معمر فی مسلم والنسائی وتابعہ سفیان بن عیینۃ فی سنن ابی داؤد ص ۱۱۹ وتابعہ الاوزاعی وشعیب بن ابی حمزۃ کما فی کتاب القراءۃ للبیہقی فلما رواہا عبدالرحمن المدنی والاوزاعی وسفیان ومعمر وشعیب بن ابی حمزۃ لا یمکن اسقاطہا ولہا شواہد ایضا رواہا بعض الصحابۃ عن ابی ہریرۃ وابی سعید ورفاعۃ وجابر بن عبداللہ فصح زیادۃ فصاعدا ثم زعم الاحناف مراد الحدیث وجوب الفاتحۃ ووجوب ضم السورۃ ولکنہ یخالف اللغۃ فان ارباب اللغۃ متفقون علی ان ما بعد فاء یکون غیر ضروری وصرح بہ سیبویہ فی الکتاب فی باب الاضافۃ وقال ایضا ان بعہ بدرہم وصاعد فی ہذا المراد غلط وکذلک بعہ بدرہم فصاعدٍ بجر صاعد ایضا غلط بل صاعدا منصوبا عطف جملۃ علی الجملۃ فعلی ہذا یمکن للشافعیۃ قول ان لا صلوٰۃ الا بام القرآن بدون فصاعدا فی حق المقتدی وبزیادتہا فی حق الامام والمقتدی واقول وان کان التاویل ممکنا ولکنہ یوجب سوء الربط فی نظم الحدیث ولا یشیر الحدیث الی تقسیم اصلا ولنا ان نقول بانا نحمل علی المعنی فیہ حسن الربط ثم انی تتبعت الاحادیث الکثیرۃ فالتعبیرات انواع احدہا ما فیہ صیغۃ الامر وبعدہا ذکر الفاتحۃ وضم السورۃ وفی ہذا التعبیر صح حدیثان حدیث رفاعۃ فی ابی داؤد ثم اقرأ بام القرآن وما شاء اللہ ان تقرأ فدل علی وجوبہا والثانی حدیث ابی سعید امرنا ان نقرأ بفاتحۃ الکتاب وما تیسر اخرجہ النسائی وابوداؤد ص ۱۲۴ وفی التعبیر الثانی نفی الصلوٰۃ بانتفاء القراءۃ واخذ فیہ الفاتحۃ والسورۃ وصح فی ہذا التعبیر عن ابی ہریرۃ وجابر بن عبداللہ واخرج الطحاوی ص ۱۲۳ روایۃ جابر واخرجہا ابن ماجۃ ایضا وحدیث ابی ہریرۃ اخرجہ ابوداؤد ص ۱۲۵ وفی ہذا التعبیر فی بعض الطرق وما زاد بالواو وفی بعضہا فما زاد بالفاء[^عـہ] وفی التعبیر الثالث الحکم علی الفاتحۃ فقط وذکر فیہ فصلوتہ خداج اخرجہ الترمذی **فاقول** بعد ہذا ان حدیث الباب حدیث عبادۃ علی اسلوب التعبیر الثانی فیکون فیہ ایضا لفظ فصاعدا ثم فی حدیث جابر ورفاعۃ وما زاد او وما تیسر بالواو وفی حدیث ابی ہریرۃ فی بعضہا او وفی بعضہا فاء ولو او تدل علی وجوب ما قبل الواو وما بعدہا فیوجب وجوب الفاتحۃ ووجوب ضم السورۃ وہو مذہبنا فاذن خالف حدیث الباب بزیادۃ فصاعدا الشافعیۃ فانہم یقولون بعدم وجوب ضم السورۃ ووقع التدافع بین صدر الحدیث وعجزہ فما بد من قول ان فی الحدیث استشہادا لا تعلیلا ثم اقول ان ما ذکر ارباب اللغۃ ان مصداق صاعدا یکون اولی غیر واجب لا بد من قصرہ علی الفاء ویکون مصداق صاعدا بعد الواو ضروریا فعلیہم الترمیم فی ضابطتہم فاذن لا یمکن للشافعیۃ قول التقسیم فی الحدیث (**فائدۃ**) اقول ان بفاتحۃ الکتاب فی لا صلوٰۃ لمن لم یقرأ بفاتحۃ الکتاب الخ لو کان متعلقا بالنفی لا یکون للشافعیۃ مخلص مذکور ولو یتعلق بالمثبت یکون لہم مخلص وبحث ابن حاجب فی الامالی فی ان المتعلقات الواردۃ بعد المنفی بل ہی متعلقۃ بالنفی او المثبت ای المنفی والطنب وحاصلہ تعلقہا بالمثبت واقول کیف قال ابن حاجب ہذا مع انہا متعلقۃ بالنفی ایضا فی القرآن العظیم وغیرہ من کلام الفصحاء والآیۃ من وما فعلتہ عن امری ثم اورد الاحناف علی الشافعیۃ فی متن الحدیث بان قراءۃ الفاتحۃ لو کانت فریضۃ علی المقتدی کیف قال الشارع علیہ السلام بلفظ لعلکم تقرؤن خلف امامکم واجاب الشافعیۃ بوجہین احدہما ان سوالہ علیہ السلام لیس من اصل القراءۃ بل عن الجہر وکان حق المقتدی الاسرار وقال مولانا انہ مستبعد فان الرجل کان من عن یمینہ ویسارہ یسر فکیف یجہر ہذا والثانی وجہ الجواب ذکرہ البیہقی بان مورد السوال السورۃ لا الفاتحۃ فیکون فی کل من علیہ السلام قصر افراد واقول یردہ الروایۃ الصریحۃ اخرجہا الدارقطنی فی سننہ وحسن اسنادہا وفیہ منکم من احد یقرأ شیئا من القرآن ففی ہذہ الروایۃ نکرات ودلت علی ان احدا اقرأ شیئا من القرآن فلم یجہر ہذا الرجل ولم یزد علی الفاتحۃ ویمکن للشافعیۃ ولہ روایۃ قویۃ عن ابن مسعود انہم کانوا یجہرون فنزلت اذا قرئ القرآن الخ اخرجہا الدارقطنی والبیہقی فی کتاب القراءۃ ولم یتوجہ الیہا الشافعی العرض فی الجواب واقول مجیبا من جانب الاحناف انی تتبعت طرق الحدیث واستقریتہا فما وجدت فی احدہا لفظ الجہر فی سوالہ علیہ السلام فیقال ان جہر الرجل کان ذریعۃ لعلمہ علیہ السلام ولم یکن مورد سوالہ علیہ السلام ولم یکن سوالہ علیہ السلام الا عن القراءۃ فثبت ان الصلوٰۃ القراءۃ لا الجہر فبعد اللتیا والتی لا یخرج من الحدیث الا اباحۃ الفاتحۃ وہی ایضا غیر مرضیۃ والقرائن علی ہذا ان حدیث الاختلاف فی القراءۃ والمنازعۃ فیما رواہ غیر عبادۃ عن انس وابی ہریرۃ وابن مسعود باسانید قویۃ والحال ان مذہب الثلثۃ ترک القراءۃ فی الجہریۃ فزعم مراد الحدیث ما زعمنا واما حدیث المنازعۃ عن ابی ہریرۃ فاخرجہ الترمذی ص ۲۳ وفیہ مذہبہ من ترک القراءۃ فی الجہریۃ وفتوی عائشۃ من ترک فی جہریۃ ذکرہا مولانا فی رسالۃ من سنن الکبری ووقع فیہا غلط فی السند من ناسخ واخرجہا البخاری ایضا فی جزء القراءۃ والسند فیہ صحیح وفی متنہ فیہ غلط فاحش من الناسخ وبحالفنا والصحیح ما فی کتاب القراءۃ للبیہقی ص ۶۶ کان عائشۃ وابو ہریرۃ یأمران القراءۃ فی الظہر والعصر وفیہ مروی بسندین والمتن التام فی السند الاول وہو متکلم فیہ لان فیہ عکرمۃ بن عمار وہو ضعیف والتمسک بالسند الثانی وہو یضم بہ المتن التام وہذا اقوی ومروی بطریق قاسم بن بہدلۃ ولیضم ہذا الفتوی بقول ابی ہریرۃ اقرأ بہا فی نفسک یا فارسی ای اقرأ بہا فی السریۃ واما مرفوع انس ففی آثار السنن ص ۸۰ رواہ البخاری فی جزء القراءۃ وعلہ البیہقی واقول قد صححہ البیہقی فی کتاب القراءۃ واما فتوی انس ففی مصنف ابن ابی شیبۃ انہ کان یسبح خلف الامام فعلم انہ لا یقرأ خلف الامام وفی سند فتواہ تعلیۃ ولم اعرفہ الا انہ ابو بکر وہو من رجال الاربعۃ محافظ للسنن الاربعۃ واما مرفوع ابن مسعود ففی آثار السنن ص ۸۷ رواہ الطحاوی والطبرانی واما فتواہ فمشہور وقرآئن اخری دعوت فی روایۃ انس مرفوعۃ فانہ روی عنہ ابن ابی شیبۃ فی مسندہ رشتہ عن ابی قلابۃ بل تقرؤن خلف امامکم فقال احدہم نعم وقال احدہم لا فقال علیہ السلام ان کنتم لا بد فاعلین فلیقرأ احدکم بفاتحۃ الکتاب فی نفسہ الخ فمن قال مالم یأمرہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالزیادۃ ولم یشنع علیہ ویقول ایضا قال نکم لا بد فاعلین ولم یجد علیہم بل دل علی عدم الرضاء بہا وایضا قال فلیقرأ احدکم ولم یأمرکلہم استغراقا ولفظ احد ایدل علی العموم وعندی فی ہذا کثیر من الشواہد مثل آیۃ فابعثوا احدکم بورقکم الخ ہذا ما تیسر لی الآن واما حدیث الباب حدیث ابن اسحٰق ففیہ الترمذی وصححہ بعض الفقہاء وقال الحافظ صححہ البخاری والحال انہ لم یصححہ بل متردد فی صحتہ نعم اخرجہ فی جزء القراءۃ واعلہ ابو عمر فی تمہیدہ فی عبارتین ونقل ابن رشد فی بدایۃ المجتہد عن ابی عمر انہ یصححہ واللہ اعلم ممن بین اخذ فان عبارتی ابی عمر عندی موجودتان وفیہما اعلال ولعلہ تصحف من ابن حزم وعدم احمد ذکرہ ابن تیمیۃ فی فتاواہ وشہد ابن حبان ان لا عدل فی کتاب الثقات واعلہ الحافظ ابن رجب الحنبلی تلمیذ ابن تیمیۃ واعلہ ابن تیمیۃ فی فتاواہ وقال صنفت فی اعلالہ کتابا مستقلا وذکر ابن تیمیۃ وجہ الاعلال فی فتاواہ ان واقعۃ الباب لم یقع فی عہدہ علیہ السلام بل قرأ عبادۃ بنفسہ خلف امام فسألہ سائل فروی عندہ حدیث لا صلوٰۃ من لم یقرأ بفاتحۃ الکتاب وقریب من ہذا فی ابی داؤد ص ۱۱۹ عن الربیع بن سلیمان عن عبداللہ بن یوسف عن الہیثم الخ الا ان فیہ ذکر القصۃ ایضا ای وقعت الواقعۃ فی عہدہ علیہ السلام ولیعلم ان فی ذلک الحدیث قلب من الراوی واساء فی ذکر ترتیب الفاظ الحدیث فلا تقرؤا بشیء من القرآن اذا جہرت الا بام القرآن وعندی انہ من الراوی واقول ان اعلال ابن تیمیۃ ہذا غیر جاد ویمکن فی وجہ الاعلال بان فی حدیث عبادۃ بانہ روی عنہ ثلث مضامین احدہا انہ قرأ بنفسہ فسألہ سائل لم قرأت خلف الامام فتمسک بعموم حدیث لا صلوٰۃ من لم الخ وما احتج بالقصۃ ولیس فیہ ذکر القصۃ او واقعۃ فی عہدہ علیہ السلام وہذا اقوی سندا والثانی ما بین ایدینا من حدیث الباب والثالث قولہ علیہ السلام لا صلوٰۃ لمن لم یقرأ بفاتحۃ الکتاب ولا قصۃ فیہ اصلا ہذا ایضا صحیح والحدیث بالمضمون الاول مروی عن نافع بن محمود والحدیث الثالث مروی عن محمود بن ربیع واخطأ مکحول فی الجمع بین ما عندہ عن نافع وما عندہ عن محمود وتفرد مکحول فی ذکر القصۃ والحدیث القولی فالعلۃ ہذا ما قال ابن تیمیۃ **واعلم** انہ قد سمی البخاری فی الجزء رفعہ ذکر فی اسنادہ ابن ربیع وکتب الکاتب بن ربیعۃ وزعمہ البخاری محمود بن ربیع انہ ہو نافع بن محمود بن ربیع وسہا الحافظ حیث قال ان حدیث عبداللہ بن عمرو

[^عـہ]: عـہ اقول ان فی فما زاد عطف المفرد علی المفرد فیقرب ان وجوب ما بعد الفاء وما قبلہ ۱۲

الصبح فثقلت علیه القراءة فلما انصرف قال انی ارٰکم تقرؤن وراء امامکم قال قلنا یارسول الله ای والله قال لاتفعلوا الا بام القرآن فانه لاصلوٰة لمن لم یقرأبها قال وفی الباب عن ابی هریرة وعائشة وانس وابی قتادة وعبدالله بن عمرو قال ابوعیسٰی حدیث عبادة حدیث حسن وروی هذا الحدیث الزهری عن محمود بن الربیع عن عبادة بن الصامت عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لاصلوٰة لمن لم یقرأ بفاتحة الکتاب وهذا اصح والعمل علی هذا الحدیث فی القراءة خلف الامام عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم والتابعین وهو قول مالک بن انس وابن المبارک والشافعی واحمد واسحٰق یرون القراءة خلف الامام **باب** ما جاء فی ترک القراءة خلف الامام اذا جهر بالقراءة **حدثنا** الانصاری نا معن نا مالک عن ابن شهاب عن ابن اُکیمة اللیثی **عن** ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم انصرف من صلوٰة جهر فیها بالقراءة فقال هل قرأ معی احد منکم اٰنفا فقال رجل نعم یارسول الله قال انی اقول مالی انازع القرآن قال فانتهی الناس عن القراءة مع

قوی سنده البخاری کما فی التهذیب والحال ان البخاری متردد فیه وسها الحافظ حیث قال فی تلخیص الحبیر ان البخاری صحح حدیث محمد بن اسحاق والحال ان البخاری متردد فیه نعم اخرجه فی جزء القراءة. **قوله** وفی الباب الخ روایة ابی هریرة لیست فی الصلوٰة الجهریة بل فی السریة وروایة عائشة فی وجوب الفاتحة کما فی مسلم وقد مر مذهب عائشة فی کتاب القراءة ص ۶۶ وروایة انس مختلفة فی الرفع ای الاتصال والارسال وقالوا ان الصواب الارسال کما قال الدارقطنی فی علله وفیه الا ان یقرأ احدکم بفاتحة الکتاب فی نفسه وهو ایضا فی السریة لا الجهریة والحمل علی الجهریة بعید کل البعد ونقول ان اسرار القراءة فی الصلوات النهاریة والجهر فی الصلوات اللیل مجمع علیه فقول الشافعی بالاسرار للمقتدی فی الجهریة غیر المجمع علیه فلابد من دلیل قوی غایة القوة وحمل مالک حدیث انس فی نفسک الخ علی ما حملت قبل. **قوله** وهو قول مالک بن انس هذا خلاف الواقع فان مالکا ینفی القراءة فی الجهریة کما فی مؤطاه ص ۲۸ وکذلک مذهب ابن المبارک لا یوافق الشافعی فی الجهریة کما سیأتی فی الترمذی وکذلک لیس مذهب احمد مذهب الشافعی کما سیأتی وکذلک لیس مذهب اسحٰق بن راهویه مذهب الشافعی کما هو موجود فی الخارج فلا یصح قول الترمذی الا بحمله علی انهم قائلون بالقراءة خلف الامام فی الجملة **باب** ترک القراءة خلف الامام فی ما جهر الامام هذا الباب للعراقیین بل للجمهور **قوله** مالی انازع فی الخ قال رجل فاضل حنفی ان لفظ المنازعة یدل علی ان الفاتحة حق الامام ویختلس المقتدی عنه ولیس حقه فان المنازعة هی اختلاس حق الغیر بالخصومة وانی متردد فی هذا فان فی المنازعة محاورة خاصة فصیحة وهو اخذ الکلام نوبة نوبة کما قال الاعشی ؎ نازعتهم قضب الریحان متکئا ٭ وقهوة مزة راووقها خضل ٭ وقال حویدرة او الی درة ؎ واذا تنازعک الحدیث رأیتها ٭ حسنا بتسمها لذیذ المکرع ٭ **قوله** قال فانتهی الناس الخ قال الشافعیة انه قول الزهری ولیس قول ابی هریرة فیکون مرسلا واقول اولا ان الزهری رای عمل کثیر من الصحابة فلا یکون قوله خلاف الفاهم وثانیا ان الجمهور من المحدثین من ابی داؤد والذهلی والبخاری وغیرهم علی انه قول الزهری والحق انه قول ابی هریرة ومنشأ حکمهم ان الزهری روی الحدیث ولما روی عن ابی هریرة فانتهی الناس لم یبلغ صوته بعض تلامذته فلم یسمع وسأل عن الآخر ما قال الزهری قال قال الزهری فانتهی الناس عن القراءة فزعم المحدثون انه قول الزهری من جانبه والدلیل علی هذا ما فی ابی داؤد ص ۱۲۰ قال ابن السرح فی حدیثه قال معمر عن الزهری قال ابوهریرة فانتهی الناس الخ وقال عبدالله بن محمد الزهری من بینهم قال سفیان وتکلم الزهری بکلمة لم اسمعها فقال معمر انه قال فانتهی الناس عن القراءة الخ ونظائر هذا عندی کثیرة وقالوا فیها انه قول من الراوی کما قالوا ههنا وهو فی الاصل موصول منها ما فی بخاری ص ۶۰۰ حفظت بعضه وثبتنی معمر ومنها ما فی الترمذی المجلد الثانی وهو عین نظیر ما فی ابی داؤد وفی کتاب القراءة للبیهقی بسند قوی عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ما کان من صلوٰة یجهر فیها الامام بالقراءة فلیس لاحد ان یقرء معه ومر علیه البیهقی فی کتاب القراءة وقال انه منکر ووضع الخ واقول کیف یقال بانه منکر مع ثقة الرجال وحدیث الباب لنا وقال مولانا المرحوم الکنکوهی ان حدیث الباب ناسخ لاباحة المستفادة من حدیث الباب السابق وبناه علی کون حدیث الباب غیر ذلک الحدیث ونقل الحافظ ابوبکر الحازمی فی کتاب الناسخ والمنسوخ ان بعض العلماء علی تعدد الحدیثین فاذا کان حدیث الباب غیر ذلک الحدیث فمن الظاهر ان حدیث الباب متأخر عن ذلک الحدیث ویظن ان الحدیثین واحد وفی حدیث الباب فی ابی داؤد وقال راوه اظن انها الصبح وقال راو انها الصبح بالجزم لکنه یلزم الخلاف بین الحدیثین فان فی السابق ذکر قراءة الفاتحة خلف الامام وفی حدیث الباب انتهاء الناس عن القراءة فاقول انه علیه السلام استثنی الفاتحة لکنه کان غیر مرضی عنده علیه السلام ولما زعم الصحابة عدم رضاه علیه السلام انتهی عنها الجمهور الا عبادة فعبر الراوی بفانتهی الناس عن القراءة فیکون الحدیثان متحدا ثم نکتة ترک ابی هریرة ذکر اجازته علیه الصلوٰة والسلام الفاتحة انه لو ذکر مع قوله فانتهی الناس عن القراءة لما صار الکلام مربوطا ومسددا کلام ابی هریرة وغرضه بیان انتهاء الناس عن القراءة وترکهم القراءة ولا مدخل استثناء الفاتحة فی غرضه ومسده ثم قال الشافعیة ولو سلمنا ان فانتهی الناس عن القراءة قول ابی هریرة لکان المراد من الانتهاء الانتهاء عن الجهر واقول ان هذا التاویل محض تاویل لا یقبله العقل السلیم ولو قیل انهم ترکوا السورة وانتهوا عنها لا عن الفاتحة فلابد من النص علیه وما حققت من مذهب ابی حنیفة عدم جواز القراءة فی الجهریة وجوازها فی السریة مع اختیار ترکها فیها فاذکر الادلة فلنا فی السریة ثلثة احادیث احدها حدیث من کان له امام فقراءة الامام له قراءة اخرجه الدارقطنی والبیهقی مرسلا ووصله ابوحنیفة وقالا الصواب الارسال وتکلم الدارقطنی فی وصل ابی حنیفة وذکره جابر بن عبدالله ورد تکلمه فی حقه واقول ان حدیث من کان له امام فقراءة الامام له قراءة صحیح بلا ریب واما قول انه مرسل فجوابه من ثلثة اوجه الاول انه لو سلمنا ان الصواب الارسال کما اعترفتم فنقول ان المرسل المؤید بفتیا الصحابة یکون مقبولا عند المحدثین بلانکیر ووافقه کثیر من فتاوی الصحابة حتی ان الفاظ بعض الفتاوی قریبة من الفاظ الحدیث منها فتوی ابن عمر اخرجها مالک فی مؤطاه ومنها فتوی زید بن ثابت اخرجها مسلم فی صحیحه باب سجدة التلاوة ومنها فتوی جابر بن عبدالله اخرجها الترمذی فی سننه کما سیأتی فلا وجه لترکه والوجه الثانی ان منتهی السند المرسل عبدالله بن شداد واقر الحافظ فی الفتح بکونه صحابیا صغیرا وعن احمد بن حنبل انه وجد رؤیته علیه السلام ولم یسمع عنه فیکون مرسل الصحابی ومن المعلوم ان مرسل الصحابی مقبول بلاریب فانهم اتفقوا علی قبول مراسیل الصحابة والوجه الثالث ان الشیخ ابن همام اخرج الحدیث متصلا من مسند

ــه **قوله** القراءة ذهب ابوحنیفة الی ان المقتدی لا یقرأ الفاتحة فی السریة ولا فی الجهریة لقوله تعالٰی واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا الآیة فان الانصات لا یختص بالجهریة فیجری علی اطلاقه فیجب السکوت عند القراءة مطلقا هذا بناء علی ان ورود الآیة فی القراءة فی الصلوٰة واخرج البیهقی عن الامام احمد قال اجمع الناس علی ان هذه الآیة فی الصلوٰة بما ورد فی القراءة خلف الامام ذکره الشیخ فی اللمعات ویدل ایضا قال صلی الله علیه وسلم من کان له امام فقراءة الامام له قراءة وثبت بطرق صحیحة منها ما روی محمد فی موطاه قال اخبرنا ابوحنیفة ثنا ابوالحسن موسٰی بن ابی عائشة عن عبدالله بن شداد عن جابر رضی عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من صلی خلف الامام فان قراءة الامام له قراءة انتهی قال ابن الهمام فیعارض حدیث مالی انازع الحدیث وکذا ما رواه ابوداؤد والترمذی عن عبادة بن الصامت لا تفعلوا الا بام القرآن ویقدم لتقدم المنع علی الاطلاق ولقوة السند فان حدیث المنع اصح ثم قد عضد بطرق کثیرة عن جابر وان ضعفت وبمذاهب الصحابة حتی قال صاحب الهدایة ان علیه اجماع الصحابة انتهی ای اکثرهم لا یقال ان حدیث جابر اعنی من کان له امام فقراءة الامام له قراءة المراد به ما سوی الفاتحة بدلیل حدیث الباب عن عبادة لان جابرا رضی الله عنه راوی لحدیث ثبت عنه بطریق صحیحة ان المأموم لا یقرأ الفاتحة ایضا منها ما اورده المؤلف بعد باسناد صحیح حدثنا اسحاق بن موسی الانصاری نا معن نا مالک عن ابی نعیم وهب بن کیسان انه سمع جابر بن عبدالله یقول من صلی رکعة لم یقرأ فیها بام القرآن فلم یصل الا ان یکون وراء الامام وکذا رواه مالک فی موطا وابن ابی شیبة فی مصنفه ورواه الطحاوی مرفوعا فی معانی الآثار وکذا لا یسمع ان یحمل حدیث من کان له امام علی الصلوات الجهریة دون السریة لان وروده فی صلوٰة الظهر او العصر قال محمد فی المؤطا خبرنا اسرائیل عن موسی بن ابی عائشة عن عبدالله بن شداد قال ام رسول الله صلی الله علیه وسلم الناس فی العصر قال فقرأ رجل خلفه فغمزه الذی یلیه فلما ان صلی قال لم غمزتنی قال رسول الله صلی الله علیه وسلم قدامک فکرهت ان تقرأ خلفه فسمع النبی صلعم فقال من کان له امام الحدیث ۱۲

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیما یجہر فیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من الصلوات بالقراءۃ حین سمعوا ذلک من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **وفی** الباب عن ابن مسعود وعمران بن حصین وجابر بن عبد اللہ **قال** ابو عیسی ھذا حدیث حسن وابن اکیمۃ اللیثی اسمہ عمارۃ ویقال عمرو بن اکیمۃ **وروی** بعض اصحاب الزہری ھذا الحدیث وذکروا ھذا الحرف قال قال الزہری **فانتھی** الناس عن القراءۃ حین سمعوا ذلک من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **ولیس** فی ھذا الحدیث ما یدخل علی من رأی القراءۃ خلف الامام **لان** ابا ہریرۃ ھو الذی روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ھذا الحدیث **وروی** ابو ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال من صلی صلوۃ لم یقرأ فیہا بام القرآن فھی خداج غیر تمام **فقال** لہ حامل الحدیث انی اکون احیانا وراء الامام **قال** اقرأ بہا فی نفسک **وروی** ابو عثمان النہدی عن ابی ہریرۃ قال امرنی النبی صلی

احمد بن منیع اسناد البخاری وغیرہ بسند علی شرط الشیخین صورۃ السند ہذا حدثنا اسحٰق الازرق انا سفیان وشریک عن موسیٰ بن ابی عائشۃ عن عبد اللہ بن شداد عن جابر بن عبد اللہ ولیس فی ہذا السند ابو حنیفۃ فلا یکون ابو حنیفۃ متفردًا او ما تفصیل رواۃ الاسناد فاسحاق الازرق من رواۃ الصحیحین وسفیان ہو الثوری وشریک ہو ابن عبد اللہ النخعی وموسیٰ بن ابی عائشۃ ثقۃ اتفاقا وعبد اللہ وجابر صحابیان وفی البدر المنیر حاشیۃ فتح القدیر لابی حسن السندی حکایۃ ولذہبہ تصحیح احمد بن منیع والحکایۃ ان العلامۃ قاسم بن قطلوبغا کتب لحضرۃ شیخہ الشیخ بن ہمام یسألہ عن ماخذ حدیثہ وقدوتہ فی تصحیح الحدیث فاجاب الشیخ اخذتہ من اتحاف المہرۃ بزوائد المسانید العشرۃ للبوصیری **(فائدہ)** اختلف الناقلون فی تعیین اسم الکتاب فقیل اتحاف المہرۃ وقیل اتحاف الخیرۃ وقیل اتحاف الخیرۃ والمعروف الاول وفیہ قال البوصیری اخذت بقراءۃ السند بحضرۃ الشیخ حافظ الدنیا فما وصلت الی متن الحدیث قال الحافظ ہذا لحدیث من کان لہ امام فقراءۃ الامام لہ قراءۃ فتعجبت من ذکر الحافظ اقول عرضت الحکایۃ علی شیخنا مولانا دام ظلہ العالی علی رؤس المسترشدین فقال ان الحافظ لم یرض بالحدیث قلت ان الحافظ وان لم یرض بہ لکنہ لم یقدر علی بیان العلۃ ایضا فالحاصل ان الحدیث صحیح واما انا فما وجدت الحدیث فی النسخۃ التی تحت مطالعتی لاتحاف المہرۃ لکنی اقطع بان الحدیث صحیح وان فی نسختی سقطا من الناسخ فان القصۃ المفصلۃ المذکورۃ لا یمکن انکارہا ثم اخرجہ الشیخ بن ہمام بسند آخر من مسند عبد بن حمید عن ابی نعیم فضل بن دکین عن حسن بن صالح الخ وقال انہ صحیح علی شرط مسلم اقول فیہ تردد فان فی سندہ جابر الجعفی ولعلہ لیس من المزید فی متصل الاسانید کما ہو مذکور فی سنن ابن ماجۃ ص ۶۲ ولکن السند لذی وجدہ الشیخ حذف منہ جابر وربما یقلد الشیخ جمال الدین الزیلعی وما بات بالی الا علی تخریج الزیلعی الا فی عدۃ مواضع منہا ما فی باب المہر ومنہا ما فی باب التطوع ومنہا ما فی ہذا موضع الحدیث الذی نحن فیہ ثم ان قیل ان فی حدیث من کان لہ امام فقراءۃ الامام لہ قراءۃ احتمال وہم الراوی وخطاءہ ونقول لا یمکن ہذا الاحتمال فان فتاوی الصحابۃ رضوان اللہ علیہم اجمعین مؤیدۃ لہ سیما اذا کانت الفاظ الفتاوی قریبۃ من الفاظ الحدیث المرفوع واعلم ان حدیث من کان لہ امام فقراءۃ الامام لہ قراءۃ اخرجہ الحاکم ولم اجدہ فی نسخۃ المستدرک وانما ذکرہ ابن الہمام بسند ابی حنیفۃ وفیہ ذکر صلوۃ الظہر وذکر ان الرجلین تنازعا بعد الفراغ عن الصلوۃ فقال احدہما بالقراءۃ خلف الامام وقال الآخر بترکہا فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم من کان لہ امام فقراءۃ الامام لہ قراءۃ فدل الحدیث علی ترک القراءۃ فی السریۃ ولکنہ لا یدل عدم جوازہا فی السریۃ نعم یدل علی ترکہا فی السریۃ ولنا حدیثان آخران فی ترکہا فی السریۃ واما ادلۃ عدم جوازہا فی الجہریۃ فکثیرۃ منہا آیۃ واذا قرئ القرآن فاستمعوا لہ وانصتوا لعلکم ترحمون واجاب عنہ الشوافع شافیۃ ونقل الزیلعی عن البیہقی عن احمد بن حنبل اجمع العلماء علی ان الآیۃ واردۃ فی الصلوۃ وقال رجل ان البیہقی لم ینقل عن احمد فی کتاب القراءۃ وعرضہ الاعتراض علی الزیلعی اقول ان الزیلعی لم یحل الی کتاب القراءۃ لیلزم ذلک الرجل ایہا الجاہل ان ابا عمر ایضا نقل عن احمد بن حنبل فی التمہید الا ان الزیلعی نقل بالسند بخلاف ابی عمر ومن ادلتنا حدیث الباب اخرجہ مالک فی الموطا وحسن الترمذی وصححہ ابو حاتم وحدیث واذا قرأ فانصتوا فقد صححہ احمد بن حنبل وابو بکر بن اثرم تلمیذ احمد وابن جریر فی تفسیرہ وابو عمر وابن حزم الاندلسی وزکی الدین المنذری والحافظ ابن حجر العسقلانی وکل من الحنابلۃ والموالک والاحناف واخرجہ ابو داؤد والنسائی حدیث واذا قرأ فانصتوا عن ابی موسیٰ وابی ہریرۃ صححہما مسلم فانہ اخرج حدیث ابی موسیٰ فی تشہد مسلم وسألہ تلمیذہ عن حدیث ابی ہریرۃ فاجاب مسلم بانہ صحیح ولنا حدیثان صحیحان فی کتاب القراءۃ احدہما فی ص ۹۹ حدثنا ابو الحسن علی بن احمد بن الطمامی المقرئ نا احمد بن سلمان الفقیہ نا ابراہیم بن الہیثم نا آدم نا ابن ابی ذئب نا محمد بن عمرو عن محمد بن عبد الرحمٰن بن ثوبان عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما کان من صلوۃ یجہر فیہا الامام بالقراءۃ فلیس لاحد ان یقرأ فیہا الخ وقال البیہقی ہذہ روایۃ منکرۃ لم اجدہا فان صحت فالمراد بہا لیس لاحد ان یجہر بہا او یقرأہا مع سورۃ الخ فکلمہ یشیر الی الصحۃ ولا یمکن نکارۃ ہذہ الروایۃ ورجال السند ثقات فان ابا الحسن علی بن احمد لیس من رواۃ الستۃ لانہ متأخر عنہم نعم ثقۃ وترجمۃ موجودۃ فی الانساب تحت لفظ الحمامی واما احمد بن سلمان ففی اکثر الکتب سلمان بلا یاء وفی بعضہا سلیمان بالیاء وضبطہ بالیاء ولقبہ نجاد فی تذکرۃ الحفاظ وابراہیم ثقۃ وآدم بن ابی ایاس من رجال الصحیحین وکذلک ابن ابی ذئب واما محمد بن عمرو فمن رجال مسلم ومحمد بن عبد الرحمٰن ثقۃ مشہور وروایۃ اخری لنا عن ابی ہریرۃ بواسطۃ عبد الرحمٰن بن اسحٰق فی کتاب القراءۃ وضعفہا البیہقی من جانب عبد الرحمٰن واقول انہ مدنی وہو ثقۃ ولیس الواسطی وہو ضعیف ومن ادلتنا اخر لا اذکرہا **واعلم** ان تلخیص الدعوی ان آیۃ واذا قرئ القرآن فاستمعوا لہ الخ نزلت فی مکۃ ودلت علی نفی القراءۃ خلف الامام فی الجہریۃ ثم ورد حدیث لا صلوۃ لمن لم یقرأ بفاتحۃ الکتاب فی المدینۃ فی حق الامام والمنفرد وکذلک قال احمد فی الصفحۃ اللاحقۃ ان الحدیث فی حق المنفرد ولا تعلق للحدیث بالمقتدی ولا تنازل ثم بعدہ قرأ رجل فی الفجر خلفہ علیہ الصلوۃ والسلام بدون تعلیم من صاحب الشریعۃ فقال النبی الکریم ان کنتم لا بد فاعلین فلیقرأ احدکم فی نفسہ وکذلک ورد حدیث محمد بن اسحٰق وفی ہذا الحدیث احالۃ الی ما سبق اولا فلا یتناول الحدیث المقتدی فان حال المقتدی کان مفروغا عنہ حین نزول الآیۃ فلا یکون فی حدیث ابن اسحٰق الا استثناءا وعرضت الاباحۃ غیر مرضیۃ ومرجوحۃ فکلف جمہور الصحابۃ لما رأوا الاباحۃ العارضۃ غیر مرضیۃ وہذا المذکور سابقا کان علی مشرب مولانا المرحوم ویمکن لنا بحث آخر ولکنہ بحث وافہام الخصم ولا ینبغی الاباحۃ ایضا علی ہذا ویکون فیہ تسلیم تناول الحدیث المقتدی وہو انہ فی الحدیث لا تفعلوا الا بام القرآن فعل القراءۃ وعم من قراءۃ الفاتحۃ حقیقۃ کما فی حال الامام والمنفرد او حکما کما فی حق المقتدی وکذلک یقال فی فانہ لا صلوۃ لمن لم یقرأ بہا حقیقۃ او حکما فیکون فی الحدیث احالۃ ای الاحادیث الأخر الدالۃ علی قراءۃ الامام والمنفرد وسکوت المقتدی ونظیرہ کما یقال لا تفعلوا الا باذان لقوم یتوبون بتثویب بدعۃ فلیس مرادہ ان یؤذن کل واحد منہم بنفسہ ویمکن ان یقال ان لا تفعلوا الا بام القرآن من قبیل قتلوہ بنو فلان ای صدر فیہم فعل القتل لا ان قتلہ کل واحد وباشر بقتلہ کما فی آیۃ واذ قتلتم نفسا فادارأتم فیہا الخ ولکن ہذا البحث لا سکات امام الخصم ولیس حقیقۃ الامر **قولہ** ما یدخل من الدخل بمعنی الغش لا من الدخول **قولہ** وفی الباب ثبت القراءۃ فی السریۃ وترکہا عن ابن مسعود وحدیث عمران بن حصین اخرجہ مسلم وغیرہ حین قرأ سبح اسم ربک الاعلی الخ واقول انہ قرأ سبح اسم ربک الاعلی بدون قراءۃ الفاتحۃ واما حدیث جابر فیأتی فی الکتاب عن قریب **قولہ** فہی خداج الخ خدجت الناقۃ من مجرد اذا ولدت قبل تمام المدۃ کان الفصیل تام الاعضاء او غیرہا واخدجت الناقۃ من المزید اذا ولدت فصیلاً ناقص الاعضاء سواء کان علی تمام المدۃ او قبلہا وعنہ خدیجۃ اسم من اسماء نساء العرب وبعض علماء سلف لا یذکرون الفرق بین المجرد والمزید فدل الحدیث علی ان الصلوۃ بدون الفاتحۃ ناقصۃ غیر باطلۃ کما یقول الاحناف ولا یلزم علی ہذا دخال المکروہ تحریما فی امر الشارع فانہ لیس ہہنا امر بل نفی الشئ بانتفاء شئ آخر بخلاف آیۃ فاقرءوا ما تیسر من القرآن او حدیث فاقرء وا بما تیسر معک من القرآن او حدیث ضعیف السند من تشہد تمت صلوتہ قال الشیخ عبد الحق الدہلوی رحمہ اللہ ان احادیث یدل علی عدم رکنیۃ اسلام فیلزم ادخال الکراہۃ تحریما فی امر الشارع وذا غیر جائز وفی کتبنا تصریح انہ اذا احدث بعد التشہد یذہب ویتوضأ ثم یأتی ویسلم. **قولہ** اقرأ بہا فی نفسک الخ ہذا مقید بالصلوۃ السریۃ ولا یکون فی الجہریۃ لما فی کتاب القراءۃ للبیہقی من مذہب ابی ہریرۃ وعائشۃ رضی اللہ عنہا فی موطا مالک ص ۲۸ ومن فاتتہ فاتحۃ فاتہ خیر کثیر الخ قال البخاری فی جزء القراءۃ بان مدرک الرکوع لیس بمدرک الرکعۃ ولم ینقل بادراکہا بادراکہ الا من قال بترک القراءۃ خلف الامام وذکر من موافقیہ ابا ہریرۃ رضی اللہ عنہ ویخالفہ صراحۃ ما فی موطا مالک ص ۲۸ واتی البخاری باثر ابی ہریرۃ الذی یوہم لی وفاق البخاری ولکن مرادہ ذلک

الله علیه وسلم ان انادی ان لا صلوۃ الا بقراءۃ فاتحة الكتاب واختار اصحاب الحدیث ان لا یقرأ الرجل اذا جهر الامام بالقراءۃ **وقالوا** یتبع سکتات الامام **وقد** اختلف اهل العلم فی القراءۃ خلف الامام **فرای** اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم والتابعین ومن بعدهم القراءۃ خلف الامام **وبه** یقول مالك وابن المبارك والشافعی واحمد واسحٰق **وروی** عن عبد الله بن المبارك انه قال انا اقرأ خلف الامام والناس یقرأون الا **قوم** من الکوفیین واری ان من لم یقرأ صلوته جائزة وشدد قوم من اهل العلم فی ترك قراءۃ فاتحة الكتاب وان كان خلف الامام **فقالوا** لا تجزئ صلوۃ الا بقراءۃ فاتحة الكتاب وحده كان او خلف الامام **وذهبوا** الی ما روی عبادۃ بن الصامت عن النبی صلی الله علیه وسلم وقرأ عبادۃ بن الصامت بعد النبی صلی الله علیه وسلم خلف الامام **وتأول** قول النبی صلی الله علیه وسلم لا صلوۃ الا بقراءۃ فاتحة الكتاب **وبه** یقول الشافعی واسحٰق وغیرهما **واما احمد** بن حنبل فقال معنی قول النبی صلی الله علیه وسلم لا صلوۃ لمن لم یقرأ بفاتحة الكتاب اذا كان وحده **واحتج** بحدیث جابر بن عبد الله حیث قال من صلی رکعة لم یقرأ فیها بام القراٰن فلم یصل الا ان یکون وراء الامام **قال** احمد فهذا رجل من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم تأول قول النبی صلی الله علیه وسلم لا صلوۃ لمن لم یقرأ بفاتحة الكتاب ان هذا اذا كان وحده **واختار** احمد مع هذا القراءۃ خلف الامام وان لا یترك الرجل فاتحة الكتاب وان كان خلف الامام **حدثنا**[٢٩٧] اسحٰق بن موسی الانصاری نا معن نا مالك عن ابی نعیم وهب بن کیسان **انه سمع** جابر بن عبد الله یقول من صلی رکعة لم یقرأ فیها بام القراٰن فلم یصل الا ان یکون وراء الامام هذا حدیث حسن صحیح **باب**[٢٢٩] **ما** یقول عند دخوله المسجد **حدثنا**[٢٩٨] علی بن حجر نا اسمٰعیل بن ابراهیم عن لیث عن عبد الله ابن الحسن

الا ان المسبوق یجب علیه ان یدرک الامام قبل انحطاطه الی الرکوع ولا یجب وجدان الفاتحة فلا یختبط ثم رأیت مذهب ابی هریرة بعین ما ذکرت من انه یقول ان یدرک المقتدی امامه قبل انحطاط الامام ولا یجب وجدان الفاتحة لوجدان الرکعة وان ادرک امامه بعد انحطاطه فلم یدرک الرکعة ذکره ابن رشد فی البدایة. **واعلم** ان ما فی مؤطا مالک ص ۴۴ فهو من البلاغات ولکن ابا عمر وصنف التمهید لوصل مبلغات مالک ووصل کلها الا اربعة وما ذکر البخاری فی جزء القراءۃ من مذهبه لا یوافقه السلف ولا علماء المذاهب الاربعة الا ابو بکر الضبعی تلمیذ ابن خزیمة وتقی الدین السبکی والشوکانی ثم رجع الشوکانی فی الفتح الربانی ونسب الی ابن خزیمة وفاقه البخاری وقال الحافظ وجدت فی صحیحه خلافه اقول انه کان مذهب تلمیذه ابی بکر فنسب الی ابن خزیمة سهواً بهذا المذکور من حمل اقرأ بها فی نفسک علی سریة لما فی کتاب القراءۃ حقیقة امر والاما قال احد سوی من ان المراد بالقراءۃ فی نفسه التدبر والتفکر فلا یوافقه اللغة فانه لم یثبت معنی التفکر للقراءۃ فی النفس نعم ثبت التفکر معنی القول فی النفس ویمکن ان حمل القراءۃ فی نفسک علی السریة بدون الالتفات الی ما فی کتاب القراءۃ بان الاسرار فی صلوات النهار والجهر فی صلوات اللیل مما اجمع علیه واقول الاسرار فی الصلوات الجهریة کما یقول الشافعیة للمقتدی غیر ما اجمع علیه فنحمل قول ابی هریرة علی ما اجمع علیه وعلی الشوافع ذکر نص شاف فی ما ادعوا. **قوله** یتبع سکتات الامام قال الشافعیة استحب للامام ان یسکت لیأتی المقتدی بالفاتحة واقول انه خلاف قواعد الشریعة فان الشریعة تنبئ بانا جعل الامام لیؤتم به لم تجعل الشریعة الامام متبوعاً ولزم علی ما قالوا کونه تابعاً وذکر الشوافع اربع سکتات منها سکتة بعد ولا الضالین قبل اٰمین قدر ما یسع فیه فاتحة المقتدی ویلزم علیهم اشکالات کثیرة ذکرتها فی باب اٰمین وایضاً ما من حدیث یدل علی هذه السکتة الطویلة حتی ان اختلف الصحابة فی وجودها ایضاً کما مر سابقاً وبالجملة یلزم اشکالات علی قول القراءۃ خلف الامام فی الصلوۃ الجهریة. **قوله** وتأول الخ اول فی عرف السلف والحدیث بیان المصداق لا ما تعارف بین اهل العصر من صرف الکلام عن ظاهره **قوله** واختار احمد مذهب احمد القراءۃ خلف الامام فی السریة کما فی فتاوی ابن تیمیة وفی الجهریة اذا کان المقتدی بموضع لا یبلغه صوت قراءۃ الامام **قوله** سمع جابر بن عبد الله یقول الخ هذه فتوی جابر والاکثر وقفوها علی جابر وبعض رفعوه الی صاحب الشریعة کما فی الطحاوی ص ١٢٨ لکن فیه کلام من وجهین احدهما انه مروی بسند مالک ووقفه مالک فی موطاه بهذا السند والثانی ان فی سنده یحیی بن سلام وهو متکلم فیه وتقاربه من ائمة الحدیث وفیه شیء آخر اخذه البیهقی وهو ان فی طحاوی ص ١٢٨ قال قلت مالک ارفعه قال خذوا برجله الخ فزعم البیهقی ان مالکا شنع علی رفعه واقول لعله لم یشنع علی رفعه بل غرض مالک ان المسئلة هذا فغضب مالک تحتر فی المسئلة فالحاصل ان قول جابر مختلف فی رفعه ووقفه **قوله** عن ابی نعیم روی ابو نعیم هذا موافقا وروی فی سنن الدارقطنی عن عبادة حدیثه موافقا للشافعیة واخرج العینی فی العمدة حدیث عبادة بسند ابی نعیم من مستدرک الحاکم وعبارته یدل علی جزمه بان راوی حدیث عبادة هو ابو نعیم وهب بن کیسان ولکنی متردد فی هذا لان وهب بن کیسان یروی عن الصحابة الصغار واکبار الذین طالت اعمارهم وربما یروی عن ابن عمر وجابر وقد یروی عن ابی هریرة ایضا واما عبادة فمتقدم الوفاة وما ذکروا ارباب کتب الرجال ما ذکروا اخذ وهب بن کیسان عن عبادة فلهذا صرت مترددا ثم رأیت الذهبی تردد فیه فی تلخیص المستدرک **واعلم** ان فی نفی القراءۃ ما فی مصنف عبد الرزاق عن موسی بن عقبة وهو من صغار التابعین انه روی النهی عن القراءۃ عن النبی صلی الله علیه وسلم وابی بکر رضی وعمر رضی فیکون هذا مرفوعاً حکماً والله اعلم وعلمه اتم. المراجعة الی ما سبق من رفع الیدین ومسئلة اٰمین فاذکر وجه ترک رفع الیدین واخفاء اٰمین فاقول ان حدیث الترک حدیث ابن مسعود وفی الرفع احادیث کثیرة ولم یتکلم فی حدیثنا الا من اختار عمل رفع الیدین مثل البخاری لا غیره کالنسائی وابی داؤد والترمذی وغیرهم ویتوهم من هذا ان ترک الرفع حامل لوحدة الحدیث وکثرة احادیث الرفع ولکنی ادعی ان احادیث الترک کثیرة فان کثیرا من الصحابة یروون صفة صلوته علیه السلام ولا یذکرون رفع الیدین وانی ادرجهم فی رواة الترک ثم ان قیل انهم ساکتون والساکت لا یحمل علی الناطق فاقول انهم لیسوا بساکتین بل نافون وتوضیح هذا موقوف علی ما قال ابن تیمیة تحت الجهر ببسم الله ان الجهر بالتسمیة نادر والاخفاء کثیر لان اکثر الاحادیث خالیة عن ذکر جهر التسمیة ولا یقال یحمل الساکت علی الناطق لانها لیست ساکتة بل نافیة فان المتهم بذکره هو الشیء الوجودی ولا یتعرض الراوی الی ذکر الشیء العدمی لانه غیر معقول فعلی هذا الساکت عن ترک رفع الیدین ناف فتصیر ذخیرة الترک کثیرة من ذخیرة الرفع واما حدیث ابن مسعود حیث تعرض الی ذکر ترک رفع الیدین فایضا غنیمة ونعمة غیر مترقبة لتعرضه الی الشیء العدمی فعلم ان ترک رفع الیدین کثیر عملا فی عهده علیه السلام ولکنه قلیل ذکرا لانه شیء عدمی فهذا الکلام مما یشفی ما فی الصدور وهذا هو حقیقة الحال وان قیل ان رفع الیدین عزیمة وترکه رخصة والعمل بالعزیمة اولی فیستفاد جوابه مما ذکرت تحت کلام ابن تیمیة فی فتاواه ثم ان قیل ان رفع الیدین عبادة والترک ترک عبادة فنقول ان جوب الثانیة وهی ان هیأة الیدین فی کل رکن تکون مناسبة لتلک الوظیفة کما فی القیام والسجود وغیرها فالفعل هذا ترک الرفع عبادة فهذا وجه رجحان ترک رفع الیدین ... واما وجه رجحان اختیار اٰمین فهو عمل اکثر السلف باقرار ابن جریر الطبری کما حررت تفصیل کلامه سابقا **باب** ما یقول عند دخوله المسجد عین الشارع علیه السلام الاذکار فی الاحوال المتواردة **قوله** صل علی محمد الخ قال العلماء ان یصلی الداخل فی المسجد علیه السلام الآن ایضا وانی متردد فی مراد الحدیث لعل الغرض منه دعاء رجل لنفسه ولما کان النبی صلی الله علیه وسلم معلما للدعاء لکل واحد لنفسه وکان علیه السلام متکلما فعبر بهذه الدعوة والله

لـه **قوله** الا ان یکون وراء الامام جاء مثله مرفوعا ایضا ذکره الطحاوی فی معانی الآثار حدثنا بحر بن نصر ثنا یحیی بن سلام ثنا مالک عن وهب بن کیسان عن جابر بن عبد الله عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه قال من صلی رکعة فلم یقرأ فیها بام القراٰن فلم یصل الا وراء الامام انتهی ولا یجوز القراءۃ خلف الامام لا فی السریة ولا فی الجهریة کما هو مذهب الحنفیة ویؤیده الآثار ایضا منها ما ذکر الطحاوی فی معانی الآثار حدثنا ابن وهب ابی مخرمة عن ابیه عن عطاء بن یسار عن زید بن ثابت سمعه یقول لا یقرأ المؤتم خلف الامام فی شیء من الصلوۃ ومنها ما رواه محمد رحمه الله تعالی فی الموطا عن ابن عمر قال من صلی خلف الامام کفته قراءته عن ابن عمر باسناد آخر انه سئل عن القراءۃ خلف الامام قال تکفیک قراءۃ الامام وعن جابر بن عبد الله عن النبی صلی الله علیه وسلم من صلی خلف الامام فان قراءۃ الامام له قراءۃ وهذا آخر حدیث النبی ذکره محمد ایضا ١٢

عن امہ فاطمۃ بنت الحسین **عن** جدتہا فاطمۃ الکبری قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا دخل المسجد صلی علی محمد وسلم وقال رب اغفر لی ذنوبی وافتح لی ابواب[۲] رحمتک واذا خرج صلی علی محمد وسلم وقال رب اغفر لی ذنوبی وافتح لی ابواب فضلک وقال علی بن حجر قال اسمٰعیل بن ابراہیم فلقیت عبد اللہ بن الحسن بمکۃ فسالتہ عن ہذا الحدیث فحدثنی بہ قال کان اذا دخل **قال** رب افتح لی ابواب رحمتک واذا خرج **قال** رب افتح لی ابواب فضلک **وفی** الباب عن ابی حمید وابی اُسید وابی ہُریرۃ **قال** ابو عیسٰی حدیث فاطمۃ حدیث حسن **ولیس** اسنادہ بمتصل وفاطمۃ ابنۃ الحسین لم تدرک فاطمۃ الکبری انما عاشت فاطمۃ بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم اشہرا **باب** ما جاء اذا دخل احدکم المسجد فلیرکع رکعتین **حدثنا** قُتیبۃ بن سعید نا مالک بن انس عن عامر بن عبد اللہ بن الزبیر عن عمرو بن سُلیم الزُرقی **عن** ابی قتادۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا جاء احدکم المسجد فلیرکع[۳] رکعتین قبل ان یجلس قال **وفی** الباب عن جابر وابی امامۃ وابی ہریرۃ وابی ذر وکعب بن مالک **قال** ابو عیسٰی وحدیث ابی قتادۃ حدیث حسن صحیح **وقد** روی ہذا الحدیث محمد بن عجلان وغیر واحد عن عامر بن عبد اللہ بن الزبیر نحو روایۃ مالک بن انس **وروی** سہیل بن ابی صالح ہذا الحدیث عن عامر بن عبد اللہ بن الزبیر عن عمرو بن سلیم عن جابر بن عبد اللہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وہذا حدیث **غیر** محفوظ **والصحیح** حدیث ابی قتادۃ والعمل علی ہذا الحدیث عند اصحابنا استحبوا اذا دخل الرجل المسجد ان لا یجلس حتی یصلی الرکعتین الا ان یکون لہ عذر **قال** علی بن المدینی وحدیث سہیل بن ابی صالح خطأ اخبرنی بذلک اسحٰق بن ابراہیم عن علی بن المدینی **باب** ما جاء ان الارض کلہا مسجد الا المقبرۃ والحمام **حدثنا** ابن ابی عمر وابو عمار الحسین بن حریث قالا نا عبد العزیز بن محمد عن عمرو بن یحیی عن ابیہ **عن** ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الارض کلہا مسجد الا المقبرۃ[۴] والحمام **وفی** الباب عن علی وعبد اللہ بن عمرو وابی ہریرۃ وجابر وابن عباس وحذیفۃ وانس وابی امامۃ وابی ذر **قالوا** ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال جُعلت لی الارض کلہا مسجدا وطہورا **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی سعید قد روی عن عبد العزیز بن محمد روایتین منہم من ذکرہ عن ابی سعید ومنہم من لم یذکرہ وہذا حدیث **فیہ** اضطراب روی سفیان الثوری عن عمرو بن یحیی عن ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرسلا ورواہ حماد بن سلمۃ عن عمرو بن یحیی عن ابیہ عن ابی سعید عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ورواہ محمد بن اسحٰق عن عمرو بن یحیی عن ابیہ قال وکان عامۃ روایتہ عن ابی سعید عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولم یذکر فیہ عن ابی سعید وکأن روایۃ الثوری عن عمرو بن یحیی عن ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم اثبت واصح **باب** ما جاء فی فضل بنیان المسجد **حدثنا** بندار نا ابو بکر الحنفی نا عبد الحمید بن جعفر عن ابیہ عن محمود بن لَبید **عن** عثمان بن عفّان قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول من بنی للہ مسجدا بنی اللہ لہ مثلہ[۵] فی الجنۃ **وفی** الباب عن ابی بکر وعمر وعلی وعبد اللہ بن عمرو وانس وابن عباس وعائشۃ وام حبیبۃ وابی ذر وعمرو[۶] بن عَبَسَۃ ووَاثِلۃ بن الاَسقَع وابی ہریرۃ وجابر بن عبد اللہ **قال** ابو عیسٰی حدیث عثمان حدیث حسن صحیح **وقد** روی

اسم **قولہ** الواب فمن ذلک خص الفضل بوقت الخروج لان الفضل فی الرزق وہذا تعلیم علیہ السلام ولامۃ المرحومۃ **قولہ** حدیث حسن الخ حسن الترمذی لحدیث مع انقطاعہ وکذلک فعل فی عدۃ مواضع ومن ہذا یخشون علی ذوقہم ولا یتبعون الضوابط والقواعد **باب** ما جاء اذا دخل احدکم المسجد فلیرکع رکعتین۔ ہذہ الصلوۃ تحیۃ المسجد سنۃ عندنا وعند غیرنا وتتادی عندنا فی ضمن الفرائض والسنن ایضا ولو صلی وان لم یصل بشیٔ فی المسجد لم یجز سنۃ تحیۃ المسجد وقال الشافعیۃ بجوازہا فی الاوقات المکروہۃ ایضا بضابطۃ حمل العام علی الخاص وقال داؤد الظاہری بوجوب تحیۃ المسجد ولم یقل غیرہ۔ **قولہ** قبل ان یجلس الخ عمل الجہلۃ من اہل العصر خلاف نص الحدیث وہو جلوسہم قبل اداء الرکعتین وہذا من سوء الجہل **باب** ما جاء ان الارض کلہا مسجد الا المقبرۃ والحمام المقبرۃ بالتاء ما فیہ قبور واما الذی فیہ قبر واحد لا یطلق علیہ مقبرۃ بل مقبرۃ بلا تاء ہذا فرق لغۃ وفی الجامع الصغیر لمحمد تکرہ الصلوۃ تجاہ مقبرۃ الا ان تکون سترۃ حائلۃ او کان المصلی بیمین او شمال من المقبرۃ وکون الارض کلہا مسجدا من خصائص الامۃ المرحومۃ واقول کان عیسی علیہ السلام سیاحا ولعل البیع والکنائس کانت فی الشام کثیرۃ واللہ اعلم **قولہ** کان روایۃ الثوری الخ رجح المرسل وجعل الاتصال مرجوحا **باب** فضل بنیان المسجد **قولہ** مثلہ فی الجنۃ المماثلۃ فی الفضل والثواب وفی ان مکانہ یکون ذا شرف من ابنیۃ الجنۃ کما ان المسجد یکون ذا شرف فی الدنیا ولیست المماثلۃ فی الطول والعرض او غیرہ کما قیل **واعلم** ان المسجد النبوی بنی فی عہدہ علیہ السلام مرتین مرۃ ستین ذراعا واخری فی مائۃ ثم بناہ ابو بکر الصدیق رضی اللہ عنہ فی عہدہ علی ہیأتہ الاولی وبلا زیادۃ فی مرحلۃ الارض ثم بناہ عمر فی عہدہ وزاد فی بقعۃ المسجد واختار البیأۃ الاولی الساذجۃ ثم بناہ عثمان وشیدہ بالاحجار والخشب ولم تکن الاحجار منقوشۃ بالنقش المتعارف فاعترض السلف علی عثمان تشییدہ المسجد وعدم اختیارہ الساذجیۃ السابقۃ مع انہ بناہ من مال نفسہ فلما امتد اعتراضہم قام عثمان خطیبا وتمسک بحدیث من بنی مسجدا للہ جل مجدہ بنی اللہ لہ مثلہ فی الجنۃ واما بناء المسجد النبوی الآن فبناء لسلطان عبد المجید وقد میز فی الحدود التی کانت فی عہدہ علیہ السلام وعہد عمر وعہد عثمان وما اطلع بعضہم علی تکرار بناء المسجد النبوی فی عہدہ علیہ السلام ونبہ علیہ الشیخ السید سمہودی فی الوفاء بدار المصطفی (**مسئلۃ**) احکام المسجد جائز بلا ریب واما النقش المتعارف فی عصرنا ففی بعض کتبنا لا باس بہ من غیر مال بیت المال وقیل یکرہ من غیر بیت المال ——— واما من مال بیت المال فغیر جائز واقول الآن یجوز القولان الاولان فی النقش من مال المسجد ایضا فان عرض لواقفین فی ہذا العصر یکون النقش ولا یہنون عنہ واللہ اعلم وفی ابن ماجۃ روایۃ ولو کمفحص قطاۃ الخ وتردد وا فی شرحہ فانہ لا یمکن فیہ الصلوۃ فقالوا اما قالوا منہا ما قیل انہ فی حق من اشترک فی المتفرقات لبناء المسجد فان من ادخل فیہا شیئا قلیلا یحرز الثواب ایضا وان تبنیا من متفرقۃ قدر مفحص قطاۃ من اجزاء المسجد اقول ان فی الحدیث مبالغۃ ولا تکون

[۱] **قولہ** صلی علی محمد الخ یحتمل قبل الدخول وبعدہ والاول اولی ثم حکمہ بعد تعلیم امتہ انہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یجب علیہ الایمان بنفسہ کما یجب علی غیرہ فلذا طلب منہ تعظیما بالصلوۃ منہ علیہا کما طلب ذلک من غیرہ ۱۲ [۲] **قولہ** ابواب رحمتک الخ قال الطیبی لعل النکتۃ فی تخصیص الرحمۃ بالدخول والفضل فی الخروج ان من دخل اشتغل بما یزلفہ الی ثوابہ وجنتہ فیناسب الرحمۃ واذا خرج اشتغل بابتغاء الرزق الحلال فناسب ذکر الفضل کما قال تعالی فانتشروا فی الارض وابتغوا من فضل اللہ ۱۲ [۳] **قولہ** فلیرکع رکعتین امر الاستحباب لا الوجوب خلافا للظاہریۃ والرکعتان تحیۃ المسجد او ما یقوم مقامہما من صلوۃ فرض او سنۃ فی غیر وقت مکروہ عندنا او طواف والظاہر من الحدیث انتصاص ندبہا بمرید الجلوس ویحتمل ان تقیید بالجلوس جری علی الغالب ومن وجد وقت کراہۃ الصلوۃ او ہو محدث قال اربع مرات سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر زاد بعضہم ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم فقد روی عن بعض السلف ذلک تعدل رکعتین فی الفضل ویؤیدہ ما صح عن جابر بن زید الامام الکبیر التابعی انہ قال اذا دخلت المسجد فصل فیہ فان لم تصل فیہ فاذکر اللہ فکانک قد صلیت ۔ [۴] **قولہ** الا المقبرۃ بفتح الباء وضمہا وقال ابن حجر بتثلیثہا وفی القاموس المقبرۃ مثلثۃ الباء وکالمکنسۃ موضع القبور قال علی القاری اختلفوا فی النہی عن الصلوۃ فی المقبرۃ والحمام ہل ہو للتنزیہ او للتحریم ومذہبنا الاول ومذہب احمد التحریم بل عدم انعقاد الصلوۃ وقال شارح المنیۃ فی الفتاوی لا باس بالصلوۃ بالمقبرۃ اذا کان فی موضع اعد للصلوۃ ولیس فیہ قبر ۱۲ [۵] **قولہ** بنی اللہ مثلہ ای مثل المسجد فی قدرہ ولکن الفضل منہ بزیادات کثیرۃ او مثلہ ای مسمی البیت وان کبر مساحتہ او یرید ان فضلہ علی بیوت الجنۃ کفضل المسجد علی بیوت الدنیا وہذا لمن بنی فی مظنۃ الصلوۃ ۱۲ مجمع ۔ [۶] **قولہ** عمرو بن عبسۃ بموحدۃ ومہملتین مفتوحات ابن عامر بن خالد السلمی ابو نجیح صحابی مشہور اسلم قدیما وہاجر بعد احد ثم نزل الشام ۱۲ تقریب

عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من بنی للہ مسجدا صغیرا کان او کبیرا بنی اللہ له بیتا فی الجنة **حدثنا** بذلك قُتَیْبَة بن سعید نا نوح بن قیس عن عبدالرحمن مولی قیس عن زیاد النمیری **عن** انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بهذا **ومحمود** بن لَبید قد ادرك النبی صلی اللہ علیہ وسلم **ومحمود** بن الربیع قد رأی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وهما غلامان صغیران مدنیان **باب** ما جاء فی کراهیة ان یتخذ علی القبر مسجدا **حدثنا** قُتَیْبَة نا عبدالوارث بن سعید عن محمد بن جُحَادة عن ابی صالح **عن** ابن عباس قال لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زائراتِ القبور والمتخذین علیها المساجدَ والسرج قال **وفی** الباب عن ابی هریرة وعائشة **قال** ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن **باب** ما جاء فی النوم فی المسجد **حدثنا** محمود بن غَیْلان نا عبدالرزاق نا مَعْمَر عن الزهری عن سالم **عن** ابن عمر قال کنا ننام علی عهد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی المسجد ونحن شباب **قال** ابو عیسی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح **وقد** رخص قوم من اهل العلم فی النوم فی المسجد **قال** ابن عباس لا یتخذه مبیتا ومقیلا **وذهب** قوم من اهل العلم الی قول ابن عباس **باب** ما جاء فی کراهیة البیع والشراء وانشاد الضالّة والشعر فی المسجد **حدثنا** قُتَیْبَة نا اللیث عن ابن عَجْلان عن عمرو بن شُعَیب عن ابیه **عن** جده عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انه نهی عن تناشُد الاشعار فی المسجد وعن البیع والشراء فیه وان یتحلق الناس فیه یوم الجُمُعة قبل الصلوة **وفی** الباب عن بُرَیْدة وجابر وانس **قال** ابو عیسی حدیث عبداللہ بن عمرو بن العاص حدیث حسن وعمرو بن شُعَیب هو ابن محمد بن عبداللہ بن عمرو بن العاص **قال** محمد بن اسمٰعیل رأیت احمد واسحٰق وذکر غیرهما یحتجون بحدیث عمرو بن شُعَیب **قال** محمد وقد سمع شُعَیب بن محمد من عبداللہ بن عمرو **قال** ابو عیسی ومن تکلم فی حدیث عمرو بن شُعَیب انما **ضعّفه** لانه یحدث عن صحیفة جده کانهم راوا انه لم یسمع هذه الاحادیث من جده **قال** علی بن عبداللہ وذکر عن یحیی بن سَعِید انه قال حدیث عمرو بن شعیب عندنا واهٍ **وقد** کره قوم من اهل العلم البیع والشراء فی المسجد **وبه** یقول احمد

المبالغة کذبا اصلاً فلا اشکال ثم قیل ان وجه اختصاص القضاة بالذکر ان مفحصة یکون علی الارض کالمسجد یکون علی الارض سطحها۔ **قوله** محمود بن الربیع اختلف المحدثون فی سنین تمیز الراوی للروایة فقیل خمسة سنین لحصول التمیز لمحمود علی خمسة سنین **باب** ماجاء فی کراهیة ان یتخذ علی القبر مسجدا ای بناء المسجد علی قبر کان سابقًا واما بناء الابنیة علی القبور کما هو عمل اهل العصر من اتخاذ القبة علی القبر فغیر جائز فی المذاهب الاربعة ونقل الشیخ عبدالحق انه روی جوازه عن محمد بن سلمة الحنفی وفی هذا النقل تردد ما لم تراجع عبارة محمد بن سلمة بعینها فان نقل المذهب عسیر جدا **قوله** زائرات القبور الخ فی زیارة القبور للنساء عن ابی حنیفة روایتان ذکرهما فی رد المحتار وبناء روایة النهی انه علیه السلام نهی عن زیارة القبور ثم اجازه وقال الا فزوروها الخ والاجازة للرجال وبناء روایة الجواز ان حکم النسوان والرجال واحد کما هو داب اکثر آیات القرآن فان الحکم فیها للرجال وتکون النسوان تابعة لهم فکذلک ههنا ثم تردد ابن عابدین فی الروایتین وعندی تجمع فی الروایتین ویقال باختلاف الحکم باختلاف الاحوال لو کن یحترزن عن منعن والافلا۔ **قوله** والسرج لا یجوز انارة السراج علی القبر علی زعم انه مفید للمیت واما لافادة الزائرین فاباحه العلماء **باب** النوم فی المسجد یکره النوم فی المسجد للمقیم عندنا وعند غیرنا ویجوز للمسافر واما نوم ابن عمر فکان لانه لم یکن له بیت وکان عزبا وکذلک ثبت النوم عن بعض الصحابة فی شرح مسلم للنووی وحملوه علی حالة العذر **مسئلة** یکره تحریمًا اخراج الریح فی المسجد کما فی شرح الهدایة لشمس الدین السروجی وکذلک فی شرح المهذب للنووی وفی الکبیری شرح المنیة نسی ولعله یستثنی منه المعتکف لکونه معذورا وفی فتاوی الشیخ السیوطی ان القاء القمل فی المسجد ارتکاب الکبیرة لان جلدها نجسة وفی فتح القدیر ان الکلام فی المسجد یاکل الحسنات کما یاکل النار الحطب وقال صاحب البحر هذا اذا دخل المسجد لارادة الکلام فیه ولو عرضه فلا **باب** کراهیة البیع والشراء وانشاد الضالة فی المسجد رخص الفقهاء الایجاب والقبول للمعتکف فی المسجد بلا حضور المبیع واما انشاد الضالة فله صورتان احدیهما ان ضل شیء فی خارج المسجد وینشده فی المسجد لاجتماع الناس فهو اقبح واشنع واما لو ضل فی المسجد فیجوز

۱؎ زائرات القبور الخ نهی فی الابتداء عن زیارة القبور للرجال والنساء ثم رخص بقوله کنت نهیتکم عن زیارة القبور الا فزوروها فقیل الرخصة شاملة للرجال والنساء ولفظ المذکر للاصالة علی ما هو عادة الشارع فی اغلب الاحکام وقیل الرخصة للرجال وبقیت النساء فی النهی لکثرة جزعهن وبیاحتهن والنهی عن اتخاذ المساجد علی القبور لان الغالب فی المقبرة قذارة امکان واختلاط تربة بصدید الموتی ونحوه حتی لو کان امکان طاهرا فلا باس ومنهم من ذهب الی انه یکره الصلوٰة فی المقبرة مطلقا بظاهر الحدیث واما السرج فانهی عن اتخاذها لاجل الاسراف وتضییع المال وعلی هذا لو کانت الیها حاجة لم یکره وقیل لتعظیم القبور کذا ذکره فی اللمعات ۱۲ **۲؎ قوله** عن تناشد الاشعار الشد بعضهم بعضا والمراد الاشعار المذمومة الباطلة والا فلا منع ۱۲ **۳؎ قوله** ان یتحلق الناس یوم الجمعة قبل الصلوٰة فی مسجد وهو ان یجلس القوم متحلقین حلقة واحدة او اکثر وان کان لمذاکرة علم وذکروا فی ذلک وجوها احدها ان التحلق یخالف هیئة اجتماع المصلین وثانیها ان الاجتماع بجمعة خطب عظیم لا یسع من حضرها ان یهتم ما سواها حتی یفرغ منها والتحلق قبل الصلوٰة یوهم غفلتهم عن الامر الذی ندبوا الیه وعلی هذین الوجهین لا ینبغی التحلق عند الخطبة وقبلها وثالثها ان الوقت وقت الاشتغال بالانصات للخطبة وهذا الوجه یختص بالنهی عن الحلق عند الخطبة وفی روایة نهی عن الحلق بکسر الحاء وفتحها وفتح اللام جمع حلقة ۱۲

قوت المغتذی وعبدالرحمٰن مولی قیس لیس له عند ت الا هذا ولم یذکره نسبا ولا حالا وعن زیاد هو ابن عبداللہ النمیری لیس له عند المصنف الا هذا الحدیث ولا تعرف له روایة الا عن انس ومن بنی للہ مسجدا بنی اللہ له مثله فی الجنة قال ق ای مثله قدرا ومساحة او جودة وصیانة وبقاء قال ابو الفضل العراقی وما صدر به بعید جدا بروه ما لا عد بیتا اوسع منه وکذا ما حکاه ثانیا اذ بناء الجنة لا یخرب ولا یتشعث ولاحمد والطبرانی بنی اللہ له فی الجنة افضل منه وقال قریب هذه المثلیة علی ظاهر بان له بیتا لو بنی له شرعا به بیتا اشرف واعظم وارفع وانواعی فی مسمی بیت واما صفته بلسعة تفضلها معلوم بآخر ما لا عین رأت ولا اذن سمعت ولا خطر علی قلب بشر او مثله مسماه وفضله کفضل المسجد علی بیوت الدنیا عن محمد بن جحادة عن ابی صالح عن ابن عباس قال العراقی لم یرد بشیء من السنن بیان اسم ابی صالح وبابن عبدالبران من رووا عن ابن عباس ممن یکنی اباصالح سلیمة وهو ابوصالح ذکوان وباذام او باذان اوذکوان مولی ام هانی ومیزان البصری وعبدالرحمٰن بن قیس وعبید مولی السفاح وسمیع مولی ابن عباس وقیل به فقیل راوی هذا مولی ام هانی کما بینا بسند الطیالسی وجری علیه ابن عساکر بالاطراف وتبعه المزی او السمان او میزان به جزم ابن حبان فی محلین بصحیحه قال العراقی وقال به یحیی بن معین ثقة مامون ولم یذکره المزی بتهذیبه اذ جعل راویه مولی ام هانی (لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زائرات القبور والمتخذین علیها المساجد والسرج) قال ق نسخ من هذه لزیارة فقط (وقال ابن عباس لا تتخذه مبیتا ولا مقیلا) الاثر ابن شیبة بالمصنف قال رجل لابن عباس انی نمت فی المسجد الحرام فاحتلمت فقال اما ان تتخذه مبیتا او مقیلا فلا (وان یتحلق الناس یوم الجمعة قبل الصلوٰة) حمله الجمهور علی کراهة اذ ربما قطع صفوفا مع انهم امروا بتبکیر یوم الجمعة وتراص بالصفوف الاول فالاول وقال الطحاوی اذا عم المسجد وغلبه فمکروه والا جاز وقد روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی غیر حدیث رخصة فی انشاد الشعر فی المسجد قال العراقی یجمع بینها وبین احادیث النهی بوجهین الاول حمل النهی علی التنزیه والرخصة علی بیان الجواز الثانی حمل احادیث الرخصة علی شعر حسن ماذون فیه کهجاء حسان الکفرة ومدحه صلی اللہ علیہ وآله وسلم والحث علی تفاخر وهجاء ه وقال الماوردی والرویانی بباب حد الشرب بالحدیث المنع من انشاد شعر بالمسجد وهو محمول علی ما به هجاء او مدح بغیر حق فانه صلی اللہ تعالی علیہ وآله وسلم مدح من انشد مدحه بالمسجد فلم یمنع منه وقال طل لعله فیما یتشاغل به الناس حتی یغلب علی کل من بالمسجد کما تاول ابو عبید قوله لان یمتلی جوف احدکم قیحا خیر له من ان یمتلی شعرا انه الذی یغلب علی صاحبه

واسحٰق **وقد** روی عن بعض اهل العلم من التابعین رخصة فی البیع والشراء فی المسجد **وقد** روی عن النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم فی غیر حدیث رخصة فی انشاد الشعر فی المسجد **باب** ما جاء فی المسجد الذی اُسِّسَ علی التقوی **حدثنا** قُتَیبة نا حاتم بن اسمٰعیل عن اُنَیس بن ابی یحیی عن ابیه **عن** ابی سعید الخُدری قال تمارٰی رجل من بنی خُدرة ورجل من بنی عمرو بن عوف فی المسجد الذی اُسِّسَ علی التقوی فقال الخُدری هو مسجد رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم وقال الآخر هو مسجد قبا فاتیا رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم فی ذلك فقال هو هذا یعنی مسجده وفی ذلك خیر کثیر **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** ابوبکر عن علی بن عبد اللّٰہ قال سألت یحیی بن سعید **عن** محمد بن ابی یحیی الاسلمی فقال لم یکن به باس واخوه انیس بن ابی یحیی اثبت منه **باب** ما جاء فی الصلوٰة فی مسجد قبا **حدثنا** محمد بن العلاء ابو کُرَیب وسفیان بن وکیع قالا نا ابو اسامة عن عبد الحمید بن جعفر نا ابو الاَبرَد مولی بنی خطمة انه سمع اُسَید بن ظهیر الانصاری وکان من اصحاب النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم قال الصلوٰة فی مسجد قُبا کعمرة **وفی** الباب عن سهل بن حنیف **قال** ابو عیسی حدیث اُسید حدیث حسن غریب ولا نعرف لاُسید بن ظهیر شیئا یصح غیر هذا الحدیث **ولا نعرفه** الا من حدیث ابی اُسامة عن عبد الحمید بن جعفر وابو الابرد اسمه زیاد مدینی **باب** ما جاء فی ای المساجد افضل **حدثنا** الانصاری نا معن نا مالك ح وثنا قُتَیبة عن مالك عن زید بن رباح وعبید اللّٰہ ابن ابی عبد اللّٰہ الاغر **عن** ابی عبد اللّٰہ الاغر عن ابی هُرَیرة ان رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم قال صلوٰة فی مسجدی هذا خیر من الف صلوٰة فیما سواه الا المسجد الحرام **قال** ابو عیسی ولم یذکر قُتَیبة فی حدیثه عن عبید اللّٰہ وانما ذکر عن زید بن رباح عن ابی عبد اللّٰہ الاغر **قال** هذا حدیث حسن صحیح وابو عبد اللّٰہ الاغر اسمه سلمان **وقد** روی عن ابی هریرة من غیر وجه عن النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم **وفی** الباب عن علی ومیمونة وابی سعید وجُبَیر بن مُطعِم وعبد اللّٰہ بن الزبیر وابن عُمَر وابی ذر **حدثنا** ابن ابی عمر نا سفیان بن عُیَینة عن عبد الملك بن عُمَیر عن قَزَعة

الانشاد بلا شغب واما الاشعار ففی کتاب الطحاوی جوازها فی المسجد ای لتحصیل الادب واللغة بشرط ان لا تتخذ لجة ویفصل شیئ فی الاشعار الادبیة فی فتح القدیر ایضا اقول من یتذاکر الفلسفة فی المساجد کما هو داب طلبة العصر یقال له لا املك اللّٰہ **قوله** البیع والشراء اذا کان مفتوح الاول فممدود وان کان مکسورا فمقصورة . **قوله** هو ابن محمد بن عبد اللّٰہ الخ مرجع ضمیر هو شعیب وتمام النسب هذا عمرو بن شعیب بن محمد بن عبد اللّٰہ بن عمرو بن العاص واما جد عمرو بن شعیب فاما حقیقی وهو محمد فیکون الحدیث مرسلا لان محمدا تابعی واما مجازی وهو عبد اللّٰہ فیکون الحدیث منقطعا الا ان شعیبا لم یسمع عن عبد اللّٰہ والمختار ان المراد منه هو عبد اللّٰہ وادعی البعض لقاء شعیب جده عبد اللّٰہ وقیل ان شعیبا لم یسمع عن عبد اللّٰہ ولکنه یروی عن صحیفة کان عنده لجده عبد اللّٰہ فیکون الروایة من الوجادة وهی مقبولة عند البعض وغیر مقبولة عند البعض **باب** ما جاء فی المسجد الذی اسس علی التقوی جمهور المفسرین علی ان مصداق الآیة مسجد قبا وانه اول مسجد بنی فی الاسلام فاذن اشکل الامر وتعارض الحدیث والقرآن فالبعض اعلوا الحدیث لخلافه سیاق القرآن وسباقه وقیل ان الحدیث صحیح واختار النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم اسلوب الحکیم اراد القول بالموجب وقال الطحاوی فی مشکل الآثار ما حاصله ان الآیة ربما تنزل فی شیئ ویکون شیئ آخر فی حکم ما نزلت فیه الآیة بالمساواة او بالاولی فیقال ان الآیة نزلت فی ذلك الشیئ الآخر ولك قال السیوطی فی اللباب والاتقان ان السلف یقولون نزلت الآیة فی کذا والحال انه لا یکون شان نزولها بل یکون داخلا

سه **قوله** مسجد قبا بالضم ممدود ومقصور امصروفا وغیر مصروف فمن صرفه ذکره ومن منعه انثه کما هو حکم اسماء المواضع وفی شرح الشیخ وانکر بعضهم القصر موضع قریب المدینة علی نحو ثلثة امیال ۱۲

قوت المغتذی

(عن انیس عن ابی یحیی عن ابیه) انیس ما عند المصنف غیر هذا الحدیث وهما ثقتان واسم ابی یحیی سمعان الاسلمی مولاهم (عن ابی سعید الخدری قال اخبرنی رجل من بنی خدرة ورجل من بنی عمرو بن عوف فی المسجد الذی اسس علی التقوی الخ) قال العراقی هذا هو صریح فی انه مسجده صلی اللّٰہ علیہ وآله وسلم بطیبة وظاهر غیره انه مسجد قبا قال ابن عطیة بتفسیره انه الذی یلیق بالقصة قال الا ان ذلك القول روی عنه صلی اللّٰہ علیہ وسلم ولا نظر مع الحدیث آه قال وقد اختلف الصحابة والتابعون فی ذلك فذهب زید بن ثابت وابن عمر وابو سعید الخدری انه مسجد طیبة وقال به سعید بن المسیب ومالك وذهب ابن عباس وعروة بن الزبیر وسعید بن جبیر وقتادة وعطیة العوفی انه مسجد قبا والاول اصح لموافقة احادیث صحیحة وخالف فیه قب فذکر الآیة فقال لا خلاف انهم اهل قبا فالامر مشهور جدا صح عن جماعة لا یحصون عددا فهو اولی من العمل بحدیث رواه انیس ابن ابی یحیی عن ابیه وروٰه ما قلناه اولی فاستدل بحدیث عائشة فی قصة الهجرة قال العراقی وانیس والوه ثقتان ولم ینفرد به فقد رواه م بحدیث عبد الرحمن بن ابی سعید وابی سلمة بن عبد الرحمن عن ابی سعید کامر وقصة الهجرة من قول عائشة ولم تشهد القصة وما لابی سعید من قوله صلی اللّٰہ علیہ وسلم فهو ارجح قال فان قیل هل یمکن اعمال حدیث دلت علی انه مسجد طیبة واحادیث اخر مع اول الآیة وآخرها ام یصار للترجیح لتعذر الجمع فالجواب انه یمکن ان یقال ان الضمیر بقوله فیه الثانی یحتمل عوده لمسجد طیبة اذ کثیر من الانصار یصلون معه صلی اللّٰہ علیہ وسلم من بنی عمرو بن عوف وغیرهم حتی کان معاذ یصلی معه العشاء فیروح ویؤم بها قومه وبهذا الجواب بعد او یقال ان المسجد الموصوف بکونه اسس علی التقوی من اول یوم یصدق علی کلا المسجدین اذ کلاهما اسسهما صلی اللّٰہ تعالی علیه وآله وسلم علی التقوی مسجد قبا اول قدومه بمنزله بنی عمرو بن عوف ———— فمسجد طیبة ویمکن ارادة کلیهما بالآیة وبین صلی اللّٰہ علیه وآله وسلم فضله علی مسجد قباء وصدق الآیة علیه وان الضمیر علی مسجد قباء بلا ذکر له کقوله فی مسجد اسس علی التقوی کقوله تعالی وتعزروه وتوقروه وتسبحوه بکرة واصیلا فاعاد ضمیر وتسبحوه للّٰہ تعالی وان لم یجر فی اللفظ ذکره وبهذا الجواب ایضا نظر فاذا تعذر الجمع یصار للترجیح فالاحادیث بانه مسجد طیبة اصح واصرح (نا ابو اسامة الخ) بها عبد القدوس محمد بن عبد الکبیر بن شعیب بن الحبحاب العطار البصری (نا ابو الابرد) بهمز فموحدة فراء فدال کاحمد لیس له بت غیر هذا الحدیث ولم یسم ولا یعرف احد روی عنه الا عبد الحمید بن جعفر وذکر بالکنی ممن لم یسم ابو احمد الحاکم وابن ابی حاتم بالجرح والتعدیل وابن حبان بالثقات ولم یذکر بها بالکنی اذ لا یذکر بکتابه من اصحاب الکنی الا من عرف اسمه قال واما قول المصنف ان اسمه زیاد وتبعه المزی علیه فی الظاهر انه غلط التبس علیه بابی الابرد الحارثی فان اسمه زیاد (اسید بن ظهیر) کزبیر معاد لها صحبة واسم جده رافع (الصلوة فی مسجد قباء) کعمرة بذکر ویؤنث (ولا نعرف لاسید بن ظهیر شیئا یصح غیر هذا الحدیث) زاد قب انه لیس له غیره عن النبی صلی اللّٰہ علیه وآله وسلم قال العراقی فهذا النفی لیس بجید بل له ثلاثة احادیث اخر حدیث النهی عن کراء المزارع وخبر المتاع من السارق اخرجهما معا ن وسنده هذا جید وخبر اجازة رافع بن خدیج یوم احد اخرجه الطبرانی وسنده جید (صلاة فی مسجدی هذا خیر من الف صلاة فیما سواه الا المسجد الحرام) ای الصلاة فی مسجده صلی اللّٰہ تعالی علیه وآله وسلم افضل من الصلوٰة فی المسجد الحرام بدون الف صلاة ونقل ابن عبد البر عن جماعة من اهل الاثر ان معناه ان المسجد مکة افضل منها بمسجد طیبة فایده بما اخرجه بحدیث ابن عمر رفعه صلاة فی مسجدی هذا افضل من الف صلوٰة فی غیره الا المسجد الحرام فانه افضل منه بمائة صلوٰة قلت هذا یحتج به اهل القول الاول بانه تفسیر للدون المدعی فلا حجة به لم دل علی هذا القول آه واخذ من قوله هذا اختصاص التضعیف بمسجده الذی کان بزمانه دون ما احدث بعده زیادة بزمن الخلفاء الراشدین فمن بعدهم تغلیبا لاسم الاشارة بخلاف المسجد الحرام فانه لا یختص بما کان اولا فقط بل یعم کل حرم یحرم صیده علی الصحیح ذکره النووی وغیره وقال الجمهور یعم التضعیف فرضا ونفلا وخصه الطحاوی بالفرض وقال الزرکشی فی احکام المساجد هل المسجد الحرام الذی تضاعف به الصلوٰة مکان یحرم علی الجنب اقامة فیه او مکة او الحرم کله او الکعبة او هی وما بالحجر منها او الکعبة والمسجد حولها او الحرم کله وعرفة قوله ابن حزم سبعة اقوال . قلت فظاهر هذا الاول فهو فی مسجد طیبة وما اوی من تغلیب الاشارة یرد بانه صلی اللّٰہ تعالی علیه وآله وسلم رای مسجده ای محل ینتهی الیه فاشار الیه کما هو معلوم بعالم البادر وقد ورد عنه انه قال ان مسجدی هذا ولو بلغ ما بلغ لکان مسجدی انظر شرح محمد محمد .

عه والاحادیث بهذا السند کثیرة ولا تنحط عن مرتبة الحسن عند المحدثین الا انه یاخذه ارباب الصحیحین ۱۲ .

عن ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تُشَدُّ الرحال الا الی ثلثة مساجد مسجد الحرام ومسجدی هذا ومسجد الاقصیٰ **قال** هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی المشی الی المسجد **حدثنا** محمد بن عبد الملک بن ابی الشوارب نا یزید بن زُرَیع نا معمر عن الزهری عن ابی سلمة **عن** ابی هریرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اقیمت الصلوة فلا تأتوها وانتم تسعون ولکن ائتوها وانتم تمشون وعلیکم السکینة فما ادرکتم فصلوا وما فاتکم فاتموا **وفی** الباب عن ابی قتادة وابی بن کعب وابی سعید وزید بن ثابت وجابر وانس **قال** ابو عیسیٰ **اختلف** اهل العلم فی المشی الی المسجد **فمنهم** من رأی الاسراع اذا خاف فوت تکبیرة الاولی حتی ذکر عن بعضهم انه کان یُهَروِل الی الصلوة **ومنهم** من کره الاسراع واختار ان یمشی علی تُؤَدة ووقار **وبه** یقول احمد واسحٰق **وقالا** العمل علی حدیث ابی هُرَیرة **وقال** اسحٰق ان خاف فوت التکبیرة الاولی فلا بأس ان یُسرع فی المشی **حدثنا** الحسن بن علی الخلال نا عبد الرزاق نا معمر عن الزهری عن سعید بن المسیب **عن** ابی هریرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بحدیث ابی سلمة عن ابی هریرة بمعناه هکذا قال عبد الرزاق عن سعید بن المسیّب عن ابی هریرة

بشأن نزول فی الحکم فاذن تحل الاشکال وادعی البعض ان الآیة ایضا فی المسجد النبوی والادلة فی لآیة اضافیة ای اول مسجد بنی فی المدینة **قوله** فقال هو هذا وفی ذلک خیر کثیر فی هذا تحقق المخاطب بما لا یترقبه المخاطب ومشار الیه لذلک هو مسجد **باب** الصلوة فی مسجد قباء المذکور فی الاحادیث فضل ثلثة مساجد المسجد الاقصی والمسجد النبوی والمسجد الحرام **قوله** کعمرة الخ اقول مراد الحدیث التناسب ای کما ان الحج اکبر ثوابا من العمرة کذلک الصلوة فی المسجد النبوی اکبر ثوابا من الصلوة فی مسجد قباء کذلک اقول فی حدیث مضمونه ان من صلی الصبح ثم ینتظر الی ان ترتفع الشمس فصلی الاشراق کالحج والعمرة لم یرد ثمه ایضا ذکر التناسب لا ذکر التساوی بین الصلوة والحج و بین صلوة الاشراق والعمرة **باب** ما جاء فی ای المساجد افضل واعلم ان فی شرح حدیث الباب احتمالین احدهما ان یقال ان المفهوم من الاستثناء الا المسجد الحرام زیادة فضل المسجد الحرام علی المسجد النبوی واما ان یقال ان المفهوم منه ان التفاوت بین المسجد النبوی والمساجد الاخر سوی المسجد الحرام ازید من التفاوت بین المسجد النبوی والمسجد الحرام ولا یتعرض الی زیادة فضل مسجد الحرام علی المسجد النبوی ولکن المختار عند المحدثین الشرح الاول واتوا باحادیث دالة علی فضل المسجد الحرام علی المسجد النبوی وفی بعض الاحادیث ان الصلوة فی المسجد الحرام کمائة الف صلوة فی غیره والجمهور علی ان المسجد الحرام افضل من المسجد النبوی وقال مالک بن انس ان الارض الملاصق بجسد النبی صلی اللہ علیہ وسلم المبارک اعلی وافضل من کل شیء حتی العرش والکرسی ایضا ثم بعده بیت اللہ ثم بعده المسجد النبوی ثم بعده المسجد الحرام ثم بقعة المدینة افضل من بقعة مکة فقال مالک ان الصلوة فی المسجد النبوی کمائتی الف صلوة فی غیره واحتج بحدیث دعاء البرکة للمدینة المنورة لانها لما کانت فی المدینة ضعفا فی سائر الاشیاء یکون ضعفا فی فضل الصلوة ایضا ولکن الجمهور علی ان المسجد الحرام افضل من المسجد النبوی ثم الفضل للمسجد النبوی بل هو مقتصر علی البقعة التی کانت فی عهده علیه السلام ام متعد الی ما زاد فیها عمر وعثمان وغیرهما واختار العینی فی شرح البخاری ان الفضل غیر مقتصر علی ما کان من البقعة فی عهده علیه السلام لان المذکور فی حدیث الصلوة فی مسجدی هذا جمع الاشارة والتسمیة وفی الهدایة ان المسمی والمشار الیه لو کانا من جنس واحد فالاعتبار للمشار الیه ——— واذا کانا من نوعین فالاعتبار للمسمی وفیما نحن فیه تعدد الانواع فیکون الاعتبار للتسمیة ای مسجدی فما صدق علیه لفظ مسجد النبوی یکون فیه فضل الصلوة ثم اتحاد الانواع وتعددها عند الفقهاء باتحاد الاحکام وتعددها ثم ذکر الطحاوی ان الفضل فی ثلثة مساجد فضل الصلوة المکتوبة لان التطوع مستحب فی البیت لما فی اذان الهدایة وفی ابن ماجة روایة ان الصلوة فی مسجدی بخمسین الف صلوة فما الفرما فی حدیث الباب فیراجع لفظه فانه فیما اذا سافر لذلک ومن المعلوم ان متفردات ابن ماجة قلما یصح فالله اعلم **قوله** لا تشد الرحال الخ اختار ابن تیمیة ان السفر لزیارة قبر النبی صلی اللہ علیه وسلم المبارک غیر جائز بل یرید السفر الی المسجد النبوی ثم اذا بلغ المدینة یستحب له زیارة القبر المبارک وقال باستحباب زیارة القبور ملحقة للمکان لثبوت زیارة النبی صلی اللہ علیه وسلم جنة البقیع وغیرها وقد اخطأ انا اقول فی نقل مذهب ابن تیمیة کما قال ابن عابدین ان ابن تیمیة یمنع من الارتحال وشد الرحال الی زیارة القبر الشریف ویجوز السفر المحض لزیارة ووافق ابن تیمیة فی هذه المسئلة اربعة من المتقدمین ومنهم الجوینی والد امام الحرمین وابتلی ابن تیمیة بالبلایا واشد المحن اختیاره هذه المسئلة وصنف تقی الدین السبکی رسالة فی رد ابن تیمیة وسماها شفاء السقام فی زیارة خیر الانام وما وجدت فیها شیئا جیدا وطریا ونصدی الی تقویة الضعاف ثم صنف ابن عبد الهادی فی الرد علی السبکی وسماه الصارم المنکی علی نحر السبکی وقد اجاد فی تصنیفه ثم رد ابن علان علی ابن عبد الهادی وسماه المبرد المبکی علی الصارم المنکی وتطرق التصنیف من الطرفین ومذهب جمهور الامة ان زیارة القبر الشریف جائزة ومن اعلی القربات واجابوا عن حدیث الباب باجوبة مختلفة واحسنها ما ذکره الحافظ فی شرح البخاری واتیا بالروایة اخرجه احمد فی مسنده لا تشد الرحال الی مسجد لیصلی فیه الا الی ثلثة مساجد واما دلیل الجمهور فی المسئلة فهو ثبوت سفر السلف الصالحین الی الروضة المنیفة تواترا وما اجاب عنه ابن تیمیة وتبعه بالجواب الشافی واما قول انهم ارادوا السفر الی المسجد النبوی وما ارادوا السفر لزیارة الروضة المطهرة فقول مصنوع فانه لو کان غرض السفر لارادة المسجد النبوی لا رتحلوا الی المسجد الاقصی ایضا کارتحالهم الی المسجد النبوی فالحاصل انه لم یأت علی الجواب الشافی (**مسئلة**) السفر لزیارة قبور الاولیاء کما هو معمول اهل العصر لا بد من النقل علیه من صاحب الشریعة او صاحب المذهب او المشائخ ولا یجوز قیاس زیارتها علی زیارة القبور الملحقة بالبلدة فانه لا سفر فیها. **باب** ما جاء فی المشی الی المسجد. **قوله** ما ادرکتم فصلوا الخ اختلف اهل المذهبین فیما یقضی المسبوق بعد الفراغ من صلوة الامام فالحجازیین علی ان ما ادرک مع امامه اول صلوته وما یاتی به بعد فراغ الامام آخر صلوته واخذوا بالترتیب الحسی والعراقیون علی ان المدرک ما یاتی مع امامه آخر صلوته وما یاتی به بعد فراغ الامام اول صلوته وکذلک اختلف الصحابة

---

۱ **قوله** لا تشد الرحال قیل نفی معناه نهی ای لا تشدوا الی غیرها لان ما سوی الثلثة متساو فی الرتبة غیر متفاوت فی الفضیلة وکان الرجل ضائعا وعبثا فی الاحیاء ذهب بعض من عمم الی الاستدلال به علی المنع من الرحلة لزیارة المشاهد وقبور العلماء والصالحین وما تبین لی ان الامر کذلک بل الزیارة مامور بها بخبر کنت نهیتکم عن زیارة القبور فزوروها والحدیث انما ورد نهیا عن الشد لغیر الثلثة من المساجد لتماثلها ۲ مرقاة ۲ **قوله** وانتم تسعون حال ای لا تاتوا الی الصلوة مسرعین فی المشی وان خفتم فوت الصلوة کذا قاله بعض علمائنا ۱۲

قوت المغتذی لا تشد الرحال الا الی ثلثة مساجد قیل هو نفی معناه نهی او مجرد خبر نهی قال نووی وفضیلة فی شد بالمسجد غیر الثلاث ونقله عن جمهورهم وقال القرافی من احسن محامله ان مراده حکم المساجد فقط وانها لا تشد بکل مسجد الا هذه الثلثة واما قصد غیر المساجد من الرحلة فی طلب علم وزیارة صالح واخوان وتجارة ونزهة فلیس داخلا فیه فقد جاء مصرحا به فی احمد ینبغی للمصلی ان تشد رحاله الی مسجد یبتغی فیه الصلوة غیر المسجد الحرام والمسجد الاقصی ومسجدی هذا وقال الشیخ تقی الدین السبکی لیس فی الارض بقعة لها فضل لذاتها حتی تشد الرحال له لذلک الفضل غیر البلاد الثلاثة قال ومرادی بالفضل ما شهد الشرع باعتباره ورتب علیه حکما شرعیا واما غیرها فلا تشد لها لذاتها بل لجهاد ورباط وعلم وزیارة من مندوبات او مباحات او واجبات وقد التبس ذلک علی بعضهم فزعم ان شد الرحال لزیارة من بغیر الثلثة داخل بالمنع وهو غلط لان الاستثناء انما یکون من جنس المستثنی منه ای لا تشد الرحال لمسجد من المساجد او مکان من الامکنة لاجل ذلک المکان الا الثلثة المذکورة وشد الرحال لزیارة لمن فی مکان لاله مسجد الحرام من اضافة الموصوف لصفته اجازه الکوفیون واوله البصریون ای مسجد البلد الحرام ای المحرم وکذا قوله ومسجد الاقصی اسماه لبعده عن المسجد الحرام قلت وشبهها بعیده مسافة لا سیر فی مدة لا تسع عادة وعلیکم السکینة برفعه مبتدأ وخبر او الجملة حال بالمشهور روایة وذکر قرطبی اغراء ای الزموا السکینة وقیل سره تکثیر الخطا فلکل خطوة حسنة اول ان الساعی للصلوة فهو فیها ینبغی ان یتأدب بآداب الصلوة کالخشوع وترک عجلة ۱ وصححه بعض المحدثین موصولا ایضا ۱۲

وهذا اصح من حديث يزيد بن زُرَيع **حدثنا** ابن ابی عُمَر نا سُفيان عن الزهری عن سعيد بن المُسيّب **عن** ابی هريرة عن النبی صلی الله عليه وسلم نحوه **باب**[220] ماجاء فی القعود فی المسجد وانتظار الصلوٰة من الفضل **حدثنا** محمود بن غَيلان نا عبدالرزاق نا مَعمَر عن همام بن مُنَبِّه **عن** ابی هريرة قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم لايزال احدكم فی صلوٰة مادام ينتظرها ولاتزال الملائكة تصلی علی احدكم مادام فی المسجد اللهم اغفرله اللهم ارحمه مالم يُحدِث فقال رجل من حَضرَمَوت و ما الحدث يا اباهريرة فقال فُساء او ضُراط **وفی** الباب عن علی وابی سعيد وانس وعبدالله بن مسعود وسهل بن سعد **قال** ابوعيسی حديث ابی هريرة حديث حسن صحيح **باب**[221] ماجاء فی الصلوٰة علی الخُمرة **حدثنا** قُتيبة نا ابوالاحوص عن سماك بن حَرب عن عِكرمة **عن** ابن عباس قال كان رسول الله صلی الله عليه وسلم يصلی علی الخُمرة **وفی** الباب عن امّ حَبيبة وابن عُمر وامّ سلمة وعائشة وميمونة وامّ كُلثوم بنت ابی سلمة بن عبدالاسد ولم تسمع من النبی صلی الله عليه وسلم **قال** ابوعيسی حديث ابن عباس حديث حسن صحيح **وبه** يقول بعض اهل العلم وقال احمد واسحٰق قد ثبت عن النبی صلی الله عليه وسلم الصلوٰة علی الخُمرة **قال** ابوعيسی والخُمرة هو حصير صغير **باب**[222] ماجاء فی الصلوٰة علی الحصير **حدثنا** نصر بن علی نا عيسی بن يونس عن الاعمش عن ابی سفيان عن جابر **عن** ابی سعيد ان النبی صلی الله عليه وسلم صلی علی حصير **وفی** الباب عن انس والمُغيرة بن شعبة **قال** ابوعيسی حديث ابی سعيد حديث حسن **والعمل** علی هذا عند اكثر اهل العلم الّا ان قومًا من اهل العلم **اختاروا** الصلوٰة علی الارض استحبابًا **باب**[223] ماجاء فی الصلوٰة علی البُسط **حدثنا** هنّاد نا وكيع عن شعبة عن ابی التياح الضُبَعی قال **سمعت** انس بن مالك يقول كان رسول الله صلی الله عليه وسلم يُخالطنا حتی كان يقول لاخ لی صغير يا ابا عُمَير ما فعل النُغَير قال ونُضِح بساط لنا فصلی عليه **وفی** الباب عن ابن عباس **قال** ابوعيسی حديث انس حديث حسن صحيح **والعمل** علی هذا عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله عليه وسلم ومن بعدهم لم يروا بالصلوٰة علی البساط والطِنفِسة باسًا **وبه** يقول احمد واسحٰق واسم ابی التيّاح يزيد بن حُمَيد **باب**[224] ماجاء فی الصلوٰة فی الحيطان **حدثنا** محمود بن غيلان نا ابوداؤد نا الحسن بن ابی جعفر عن ابی الزُبير عن ابی الطُفَيل **عن** مُعاذ بن جَبَل ان النبی صلی الله عليه وسلم كان يستحب الصلوٰة فی الحيطان **قال** ابوداؤد يعنی البساتين **قال** ابوعيسی حديث مُعاذ حديث غريب لانعرفه الّا من حديث الحسن بن ابی جعفر والحسن بن ابی جعفر **قد ضعفه** يحيی بن سعيد وغيره

ايضا ومذهب بن مسعود مذهب العراقيين فتمسك الحجازيون بلفظ مافاتكم فاتموا وتمسك العراقيون بما فی الحديث ومافاتكم فاقضوا **قول** لاتمسك لاحد فی الحديث فان القضاء يطلق علی الاداء وبالعكس ايضا وينبغی احالة المسئلة الی مدارك الاجتهاد ويمكن ما اخرجه ابوداؤد ص ۷۴ فی سننه عن معاذ ان الصحابة كانوا اذا يسبقون فيأتون اولا بما سبقوا ثم يلحقون بالامام ثم يوما دخل معاذ مع الامام وقضی ما سبق بعده فقال عليه السلام بسنة معاذ الخ فانه يدل علی ان الذی ياتون به بعد فراغ الامام هو الذی كانوا ياتون به اولا فيكون المسبوق قاضيا لا مؤديا فنصوص الشريعة تؤيد الاحناف انشاء الله تعالی (**اطلاع**) قال ابوعمر المالكی ان محمد بن حسن موافق للحجازيين فی مسئلة الباب **اقول** ماوجدت من محمد فی عامة كتبنا ولعله تبع شيخه مالك بن انس فی هذه المسئلة كما تبعه فی بعض المسائل الأخر والله اعلم **باب** ماجاء فی القعود فی المسجد وانتظار الصلوٰة من الفضل انی متردد فی مراد الحديث والمشهور هو انتظار الصلوٰة بعد الصلوٰة فی المسجد ووجه ترددی انه لوكان المراد هذا لوجدنا عمل السلف بهذا الصنيع فان الفعل مشتمل علی فضل عظيم فكيف ترك السلف وماوجدنا جماعة منهم تفعل بكذا ولبعض مايتعلق بحديث الباب فی دفع ترددی مرسابقا مكنه لايجدی. **قوله** مالم يحدث لايفهم من الحديث حال الملائكة بعد الحدث فی المسجد ايقطعون الدعاء ام ياخذون فی لدعاء عليه وظنی انهم يدعون عليه لان اخراج الريح فی المسجد مكروه تحريما. **باب** ماجاء فی الصلوٰة علی الخمرة. واعلم ان بين الخمرة والحصير فرقا لغة فان الخمرة مايكون سداه واحصيرة يتخذ من خوص النخل واما الفرق فی الحكم الشرعی فلا فان قال احد ولم يثبت صلوٰته عليه السلام المكتوبة علی الخمرة وثبت التطوع ولعله اعلم وتصح المكتوبة علی الخمرة والحصير وغيرهما عند الثلثة وقال مالك لاتجوز المكتوبة الا علی الارض اوما علی جنسها ووسع فی النوافل **باب** الصلوٰة علی البسط معنی البساط بچھونا **قوله** يا ابا عمير هذا كنية واما اسمه فحفص وما عاش الا قليلا وحديث الباب سيفيد نافی ان حرم المدينة ليس كحرم مكة كما استفاد الطحاوی من حديث الباب بان ابا عمير اخذ النغير من حرم

---

[1] **قوله** فساء فسوا وفساء اخرج ريحا من مفساه بلا صوت ۱۲ قاموس [2] **قوله** الخمرة من اسجدة هی مقدار ما يضع عليه وجهه فی سجوده من حصير او نسيجة خوص ونحوه وسميت بها لان خيوطها مستورة بسعفها وروی ان الفارة جرت الفتيلة فالقتها علی الخمرة كان رسول الله صلی الله عليه وسلم قاعدا عليها فاحرقت موضع درهم وهذا صريح فی اطلاق الخمرة علی الكبير منها ۱۲ مجمع [3] **قوله** الاعمش سليمان بن مهران الاسدی الكاهلی ابو محمد الكوفی حافظ عارف بالقراءة وورع لكنه يدلس من الخامسة مات سنة سبع واربعين او ثمان وكان مولده اول سنة احدی وستين ۱۲ [4] **قوله** يخالطنا حتی يقول الخ حتی غاية يخالط ای انتهی مخالطة لاهله حتی الصبی يلاعبه ۱۲ مجمع البحار [5] **قوله** يا ابا عمير ما فعل النغير هو مصغر النغير وهو طائر يشبه العصفور احمر المنقار وجمعه نغران قال فی الطيبی هو مصغر نغر بضم نون وفتح غين ما فعل ای ماشانه او حاله والفعل اعم من العمل فانه فيه مع قصد وفيه اباحة صيد المدينة ولعب الصبی بالطير اذا لم يعذبه ۱۲ مجمع البحار [6] **قوله** نضح بساط لنا قال فی القاموس نضح البيت ينضحه رشه وعطشه سكنه ورویٰ او شرب دون الری هذا قال فی مجمع البحار وعند مالك وابی حنيفة النضح بمعنی الغسل كثير معروف ونضح طرف حصير للتطهير او للتليين وينضح بفتح ضاد وعند بعض بكسرها ۱۲ [7] **قوله** علی البساط والطنفسة قال فی القاموس الطنفسة مثلثة الطاء والفاء وبكسر الطاء وفتح الفاء وبالعكس واحدة الطنافس البسط والثياب والحصير من سعف عرضه ذراع وقال فی مجمع البحار هو بساط ذو خمل تجلس عليه ۱۲

قوت المغتذی (لايزال احدكم فی الصلوٰة مادام ينتظرها) قال العراقی اراد بكونه فيها انه يجری له اجر المصلی لانه فی صلوٰة حقيقة (ولاتزال الملائكة تصلی علی احدكم مادام فی المسجد) ای مادام ينتظر الصلوٰة (يصلی علی الخمرة) قال العراقی اختلف فی حقيقتها واشتقاقها فقال ابوعبيد هی كغرفة سجادة من سعف نخل بقدر مايسجد عليه المصلی سميت بذلك لان خيوطها مستورة بسعفها فان عظم بحيث يكفی جسده كله لصلوٰته او اضطجاعه فحصير الخمرة وقال الجوهری كغرفة سجادة صغيرة تعمل من سعف نخل وترمل بالخيوط وقال غيره هی الحصير الصغير من سعف نخل ينضفر بسيور بقدر مايوضع عليه وجهه وانفه فان كان اكبر منه فحصير سميت بذلك لانها تستر وجه وكفيه من برد وحر الارض وقال فی النهاية هی قدر مايضع عليه وجهه لسجوده من حصير او نسيجة خوص او ثوب فلا يسمی ما عبر بهذا المقدار وجاء فی السنن عن ابن عباس قال جاءت فارة فاخذت تجر الفتيلة فجاءت بها فالقتها بين يدی رسول الله صلی الله عليه وسلم علی الخمرة التی كان قاعدا عليها فاحرقت منها مثل موضع درهم قال وهذا صريح فی اطلاق الخمرة علی الكبير من نوعها وقال الخطابی هی السجادة يسجد عليها المصلی سميت بذلك لانها تخمر وجهه من الارض قلت ما لابن عباس انه شیء اكبر يقعد عليه فكفی اذا مصليا بسجود وجهه وكفيه ورجليه وسجوده هو المقصود وانما اعترض حصرها بما يكفی وجهه فقط تصريحهم فی سببها لما يلی وجهه فقط دون غيره من سائرها لانه الاشرف المقصود اولی بالاتخاذ بان تخمر تغيره ونحوه (نضح بساط لنا فصلی عليه) قال العراقی السنن ای حبيرا به (نا الحسن بن ابی جعفر) ليس له عند المصنف غير هذا اسمه عجلان اشتهر بكنيته ابو عمرو الجعفری بجيم وفاء وراء نسب الی بطن بجعفرة خالد ومكان بالبصرة (كان يستحب الصلوٰة فی الحيطان) الحيطان جمع حائط (قال ابوداؤد) هو الطيالسی (يعنی البساتين) فی النهاية البستان من نخل عليه حائط وجدار وقال العراقی استحبابها صلی الله تعالی عليه وآله وسلم فيها لقصد الخلوة عن الناس وبه جزم قوم او لحلول بركتها بثمرها ببركة الصلوٰة فانها جالبة للرزق او من كرامة المزور ان يصلی بمكانه او تحية كل مكان نزل به او توديعا احتمالات (والحسن بن ابی جعفر قد ضعفه يحيی بن سعيد وغيره) قال العراقی انما ضعف من جهة حفظه بلا اتهام بكذب

وابو الزُّبَیر اسمہ محمد بن مسلم بن تَدرُس و ابو الطفیل اسمہ عامر بن واثلۃ **باب** [۲۳] ما جاء فی سُترۃ المصلی **حدثنا** [۱۹] قُتَیبَۃ وھَنّاد قالا نا ابو الاحوص عن سماک بن حَرب عن موسی بن طلحۃ **عن** ابیہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا وَضعَ احدکم بین یدیہ مثل [۱] مؤخرۃ الرحل فلیُصَلِّ ولا یُبالی من مرّ من وراء ذلک **وفی** الباب عن ابی ھریرۃ وسَھل بن ابی حثمۃ وابن عمر وسَبرَۃ بن مَعبَد وابی جُحَیفۃ وعائشۃ **قال** ابو عیسی حدیث طلحۃ حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ھذا عند اھل العلم وقالوا سترۃ الامام سترۃ لمن خلفہ **باب** [۲۴] ما جاء فی کراھیۃ المرور بین یدی المصلی **حدثنا** [۲۰] الانصاری نا مَعن نا مالک بن انس عن ابی النضر **عن** بُسر بن سعید ان زید بن خالد الجھنی ارسل الی ابی جُھَیم یسألہ ماذا سمع من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی المارّ بین یَدَی المصلی فقال ابو جھیم قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لو یعلم [۲] المارّ بین یدی المصلی ماذا علیہ لکان ان یقف اربعین خیر لہ من ان یمُرّ بین یدیہ **قال** ابو النضر لا اَدری قال اربعین یوما او اربعین شھرا او اربعین سنۃ **وفی** الباب عن ابی سعید الخدری وابی ھریرۃ وعبد اللہ بن عمرو **قال** ابو عیسی حدیث ابی جُھَیم حدیث حسن صحیح **وقد** روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال لان یقف احدکم مائۃ عام خیر لہ من ان یمُرّ بین یدی اخیہ وھو یُصَلّی **والعمل** علیہ عند اھل العلم کرھوا المرور بین یدی المصلی ولم یروا ان ذلک یقطع صلوۃ الرجل **باب** [۲۵] ما جاء لا یَقطع الصلوۃ شیٔ **حدثنا** [۲۱] محمد بن عبد الملک بن ابی الشوارب نا یزید بن زُرَیع نا مَعمر عن الزھری عن عبید اللہ بن عبد اللہ بن عُتبۃ **عن** ابن عباس قال کنت رَدیف الفضل علی اَتان فجئنا والنبی صلی اللہ علیہ وسلم یصلی باصحابہ بمنی قال فنزلنا عنھا فوصلنا الصف فمرّت بین ایدیھم فلم تقطع صلوتھم **وفی** الباب عن عائشۃ والفضل بن عباس وابن عمر **قال** ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح **والعمل** علیہ عند اکثر اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدھم من التابعین **قالوا** لا یقطع الصلوۃ شیٔ **وبہ** یقول سفیان والشافعی **باب** [۲۶] ما جاء انہ لا یقطع الصلوۃ الا الکلب والحمار والمرأۃ **حدثنا** [۲۲] احمد بن مَنیع نا ھُشیم نا یونس ومنصور بن زاذان عن حُمَید بن ھلال **عن** عبد اللہ بن الصامت قال سمعت ابا ذر یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا صلی الرجل ولیس بین یدیہ کآخرۃ [۳] الرحل او کواسطۃ الرحل قطع صلوتہ [۴] الکلب الاسود والمرأۃ والحمار فقلت لابی ذر ما بال الاسود من الاحمر من الابیض فقال یا ابن

واسطۃ الرحل ... ومکور رحل ۱۲

المدینۃ **باب** ما جاء فی سترۃ المصلی۔ مذھب الثلثۃ ان سترۃ الامام سترۃ من خلفہ ونسب الی مالک بن انس خلافہ۔ من صلی فی الصحراء ینبغی لہ السترۃ ولم یقل احد بالوجوب من الاربعۃ وقال بعض العلماء بالوجوب۔ **قولہ** موخرۃ الرحل فی ھذہ اللغۃ اربعۃ لغات مؤخرۃ بلا تشدید ومُؤخّرۃ بالتشدید وکسر الخاء او فتحھا واخرۃ ونقح الفقھاء الحنفیۃ وقالوا تکون السترۃ قدر الذراع طولاً وقدر المسبحۃ غلظا وذکر ابن دقیق العید فی احکام الاحکام ان فی المصلی والمار اربعۃ صور احدھا ان یکون لھما مناص ثم مر المار بین یدیہ فالمصلی والمار آثم وان لم یکن واحد منھما مناص فلا اثم علی احد وان کان واحد منھما مناص فالاثم علی من لہ مناص فان کان للمصلی مناص من ان یصلی ثمہ فھو آثم وان کان للمار مناص ان لا یمر ثمہ فالاثم علیہ وذکر المحقق فی الحلبیۃ کلام ابن دقیق العید وسکت لعلہ رضی بہ وھل یجب غرز السترۃ ام یکفی الوضع اقول الوضع کاف لما سیأتی من الصلوۃ الی الراحلۃ واما اذا لم یجد السترۃ فیخط شبیہ الھلال لما فی فتح القدیر عن الصاحبین خلافا لما فی الھدایۃ ولہ حدیث متکلم فی سندہ اخرجہ ابو داؤد وحسنہ البعض ایضا واما ارخاء الثوب والمندیل بین یدی المصلی لیمر الآخر فلعلہ یعصم عن الاثم ویجوز لاحد ان یجلس الآخر بین یدی المصلی جاعلا ظھرہ الی وجہ المصلی لیمر ھو وان لم یجد السترۃ ففی مرور المار ثلثۃ اقوال احدھا ان یمر من خارج ما اذا نظر المصلی الی مسجدہ یقع علیہ نظرہ اختارہ ابن ھمام ویجب الاحتیاط فی المرور من تلقاء وجہ المصلی فان الوعید فی المرور بین یدی المصلی عظیم وفی مشکل الآثار یجوز للطائف المرور بین یدی المصلی لان الطائف فی حکم المصلی واحتج بحدیث واما نکتۃ السترۃ فقال ابن ھمام ان السترۃ لربط الخیال واقول ان حکمتھا مذکورۃ فی نص الحدیث وھی ان المصلی بینہ وبین معبودہ صلۃ ومواجھۃ فمن مر قطع المواجھۃ واذا قام السترۃ صارت المواجھۃ محدودۃ **باب** کراھیۃ المرور بین یدی المصلی۔ ورد الوعید فی المرور بین یدی المصلی کثیرا فانہ اخرج ابو داؤد ان رجلا مر بین یدی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی غزوۃ تبوک ویصلی ھو واصحابہ فشل رجلاہ لدعائہ علیہ السلام والحال ان دعائہ علیہ السلام علی الناس قلیل اقل وقد کان دعا اللھم من دعوت علی احد ولم یکن ذلک لہ لاھلہ اجعلہ فی حقہ رحمۃ فعلم وعید المرور **قولہ** قال لا ادری۔ قال الحافظ صرح الراوی فی مسند البزار باربعین خریفا فتعین التمیز ووجدت روایۃ فیھا ذکر مائۃ سنۃ **باب** ما جاء انہ لا یقطع الصلوۃ شیٔ۔ واقعۃ الباب واقعۃ حجۃ الوداع المذکور سابقا کان حکم الاثم وبان حکم قطع الصلوۃ وروی الترمذی وغیرہ انقطاع الصلوۃ بمرور الکلب الاسود لا

[۱] **قولہ** موخرۃ بضم میم وکسر خاء وسکون ہمزۃ وبفتح خاء مشددۃ مع فتح ہمزۃ الخشبۃ التی یستند الیہ الراکب من کور البعیر ۱۲ مجمع البحار [۲] **قولہ** صلی اللہ علیہ وسلم لو یعلم المار الخ قال فی الکفایۃ واختلف فی الموضع الذی یکرہ فیہ المرور منھم من قدرہ بثلثۃ اذرع ومنھم بخمسۃ ومنھم باربعین ومنھم بموضع سجودہ ومنھم بمقدار الصفین وثلثۃ والاصح ان کان بحال لو صلی صلوۃ خاشع لا یقع بصرہ علی المار فلا یکرہ نحو ان یکون منتھی بصرہ فی قیامہ موضع سجودہ الخ وقال فی الھدایۃ انما یاثم لو مر فی موضع سجودہ والامام شمس الائمۃ السرخسی وشیخ الاسلام وقاضی خان اختاروا ما اختار صاحب الھدایۃ ۱۲ [۳] **قولہ** کاخرۃ الرحل بالمد الخشبۃ التی یستند الیھا الراکب من کور بعیر وموخرۃ بالھمزۃ والسکون لغۃ ۱۲ مجمع البحار [۴] **قولہ** قطع صلوتہ الکلب الاسود الخ ای حضورہ بالکمال لما وقد یؤدی الی قطع الصلوۃ وفیہ مبالغۃ فی الحث علی نصب السترۃ ووجہ تخصیصھا مفوض الی رأی الشارع واللہ اعلم وذھب بعضھم الی قطعھا بھذہ الاشیاء ولنا ما رواہ ابو داؤد عن ابی سعید قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یقطع الصلوۃ شیٔ وقیل حدیث القطع منسوخ بھذا الحدیث ذکرہ ابن الملک لکنہ موقوف علی معرفۃ التاریخ کذا ذکر ملا علی ۱۲

قوت المغتذی (مثل موخرۃ الرحل) ھو عود یستند علیہ راکبہ بمؤخرہ وفیہ لغات بضم میم فسکون ہمز فکسر خاء حکاھا ابو عبید وانکرھا یعقوب وبفتح ہمز فشد خاء حکاھا ذو المشارق وذل قب کذا وہ مشددا وبالنھایۃ بحاشہ وبسکون ہمز وفتح خاء مخفف حکاھا ثابت السقسطی بغریبہ وانکرھا ابن قتیبۃ وبفتح میم فسکون واو بلا ہمز وفتح خاء حکاھا ذو المشارق وآخرۃ کفاکھۃ ھی المشھورۃ فکذا بار بحدیث ابی ذر الآتی وقال انہ اصواب اعن بسر بن سعید بن زید بن خالد الجھنی ارسل الی ابی جھیم المرسل ھو بسر لمذکور فلخ رسدہ وللبزار ان اباجھیم ارسل بسر بن سعید الی زید ابن خالد وھو مقلوب خطئ بہ سفیان بن عیینۃ سئل ابن معین عن روایۃ بن عیینۃ فقال خطأ انما ھو زید الی ابی جھیم کما رواہ مالک ولیس ابی جھیم عند المصنف الا ھذا ولہ بالست عشرہ وغیر ابن ماجۃ نیرا قبل النبی صلی اللہ تعالی علیہ وآلہ وسلم من نحو بئر جمل الخ وھو ابو جھیم بن الحارث بن صمۃ واسمہ عبد اللہ وھو ابن اخت ابی بن کعب کما بنفس سندہ بسند البزار لو یعلم المار بین یدی المصلی زاد ابو العباس السراج بسندہ والمصلی فجعلہ ولما معاد حملہ الغزالی فی الاحیاء علی ما اذا صلی علی طریق او قصر فی الدفع (ماذا علیہ) زاد ابن ابی شیبۃ بمصنفہ یعنی من الاثم (لکان ان یقف اربعین خیرا لہ) برفعہ اسم کان وبانہ دی نسبہ خبرہ وقد روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال لان یقف احدکم مائۃ عام خیر لہ من ان یمر بین یدی اخیہ وھو یصلی) اخرجہ ابن حبان فی صحیحہ بحدیث ابی ھریرۃ اراد بمرورہ ان یمر بین یدیہ معترضا اما اذا مشی بین یدیہ بلا اعتراض ذاھب بقبلۃ فغیر واقف بابو عبید (علی اتان) بفوقیۃ کسحاب انثی الحمار وما یقال اتانۃ فالحمار یطلق علی ذکر وانثی کالفرس (فصلی باصحابہ بمنی) زاد فی حجۃ الوداع (اذا صلی الرجل ولیس بین یدیہ کآخرۃ الرحل کفاکھۃ او کواسطۃ الرحل) قال العراقی حلہ وسطہ او مقدمہ (او قال بما صلی اللہ تعالی علیہ وآلہ وسلم معا او شک من روایۃ عن المصنف لانہ انفرد بہ (قطع صلاتہ الکلب الاسود والمرأۃ والحمار) زاد احمد والکافر وذو الخنزیر وھذا منسوخ عند الجمھور ذکرہ الطحاوی وابن عبد البر

اخی سالتنی کما سالت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال الکلب الاسود شیطان **وفی الباب** عن ابی سعید والحکم الغفاری وابی ھریرۃ وانس **قال ابوعیسی** حدیث ابی ذر حدیث حسن صحیح **وقد** ذھب بعض اھل العلم الیہ قالوا یقطع الصلوۃ الحمار والمرأۃ والکلب الاسود **قال** احمد الذی لا اشک فیہ ان الکلب الاسود یقطع الصلوۃ وفی نفسی من الحمار والمرأۃ شئ **قال** اسحق لا یقطعھا شئ الا الکلب الاسود **باب** ما جاء فی الصلوۃ فی الثوب الواحد **حدثنا** قتیبۃ نا[224] اللیث عن ھشام ھو ابن عروۃ عن ابیہ **عن** عمر بن ابی سلمۃ انہ رای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی فی بیت ام سلمۃ مشتملا فی ثوب واحد **وفی الباب**[225] عن ابی ھریرۃ وجابر وسلمۃ بن الاکوع وانس وعمرو بن ابی اسید وابی سعید وکیسان وابن عباس وعائشۃ وام ھانئ وعمار بن یاسر وطلق بن علی وعبادۃ بن الصامت الانصاری **قال** ابوعیسی حدیث عمر بن ابی سلمۃ حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند اکثر اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدھم من التابعین وغیرھم **قالوا** لا باس بالصلوۃ فی الثوب الواحد وقد قال بعض اھل العلم یصلی الرجل فی ثوبین **باب** ما جاء فی ابتداء القبلۃ **حدثنا**[226] ھناد نا وکیع عن اسرائیل عن ابی اسحق **عن** البراء بن عازب قال لما قدم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المدینۃ صلی نحو بیت المقدس ستۃ او سبعۃ عشر شھرا وکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یحب ان یوجہ الی الکعبۃ فانزل اللہ تعالی قَدْ نَرٰی تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَآءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضٰهَا فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فوجہ الی الکعبۃ وکان یحب ذلک فصلی رجل معہ العصر ثم مر علی قوم من الانصار وھم رکوع فی صلوۃ العصر نحو بیت المقدس فقال ھو یشھد انہ صلی مع رسول اللہ وانہ قد وجہ الی الکعبۃ قال فانحرفوا وھم رکوع **وفی الباب** عن ابن عمر وابن عباس وعمارۃ بن اوس وعمرو بن عوف المزنی وانس **قال** ابوعیسی حدیث البراء حدیث حسن صحیح **وقد** روی سفیان الثوری عن ابی اسحق **حدثنا** ھناد نا وکیع عن سفیان عن عبداللہ بن دینار **عن** ابن عمر قال کانوا رکوعا فی صلوۃ الصبح **قال** ابوعیسی ھذا حدیث صحیح **باب** ما جاء ان بین المشرق والمغرب قبلۃ **حدثنا**[227] محمد بن ابی معشر نا ابی عن محمد بن عمرو عن ابی سلمۃ **عن** ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما بین المشرق والمغرب قبلۃ[1] **حدثنا** یحیی بن موسی نا محمد بن ابی معشر مثلہ **قال** ابوعیسی حدیث ابی ھریرۃ قد روی عنہ من غیر وجہ **وقد** تکلم بعض اھل العلم فی ابی معشر من قبل حفظہ واسمہ نجیح مولی بنی ھاشم **قال** محمد لا اروی عنہ شیئا وقد روی عنہ الناس **قال** محمد **وحدیث** عبداللہ بن جعفر المخرمی عن عثمان بن محمد الاخنسی عن سعید المقبری عن ابی ھریرۃ اقوی واصح من حدیث ابی معشر **حدثنا**[227] الحسن بن بکر المروزی نا المعلی بن منصور نا عبداللہ بن جعفر المخرمی عن عثمان

الحمار والمرأۃ ولا یقطعھا شئ عند الثلثۃ واختلفوا فی وجود السترۃ فی واقعۃ الباب فرای البخاری وجودہا فی واقعۃ الباب وزعم البیہقی عدمہا فی واقعۃ الباب کما ساذکرہ فی البخاری انشاء اللہ تعالی **باب** ما جاء انہ لا یقطع الصلوۃ الا الکلب والحمار والمرأۃ **قولہ** فی نفسی شئ۔ لان حدیث قطع الصلوۃ بالمرأۃ والحمار یعارضہ حدیث نوم عائشۃ بین یدی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وحدیث ابن عباس واما حدیث قطعہا بمرور الکلب فلا معارض لہ ثم لما کان حدیث الباب خلاف الائمۃ الثلثۃ تاول الناس بان المراد من القطع قطع الخشوع واقول ان المراد من القطع قطع الوصلۃ التی اخبر الشارع بہا الغایۃ منا ولان القطع انما یکون فی المتصل وہو الوصلۃ۔ واقول ان حدیث نوم عائشۃ لا یعارض حدیث الباب فانہا کانت لا تمر والحدیث فی المرور واما النکات فوجہ القطع بالکلب الاسود والحمار والمرأۃ ان فی الحدیث ان الکلب الاسود شیطان وفی الحدیث اذا نہق الحمار یری الشیطان وفی الحدیث ان النساء حبائل الشیطان فلکل من الثلثۃ تعلق بالشیطان (ف) وفی الدر المنثور ص۱۸۴ ج۲ ان الکلب والحمار لا یسبحان اللہ تعالی واللہ اعلم **باب** ما جاء فی الصلوۃ فی الثوب الواحد۔ حاصل الباب کما قال الطحاوی ان غرض الشارع ان لا یبقی الثواب مھملا فاذا کان اوسع یتوشح ویسمی بالمخالفۃ بین الطرفین والالتحاف والاشتمال وان کان ضیقا فیعقد علی القفا والافیتزر ثم صرح الاحناف ان اشتمال الصماء ای اشتمال الیہود فی الثوب الواحد مکروہ ولا باس بہ فی الثوبین لما فی ابی داؤد ص۱۲ عن وائل بن حجر انہ علیہ السلام کبر ورفع الیدین فی داخل الثوب ثم التحف الخ وقال احمد بن حنبل تبطل الصلوۃ بکشف احد المنکبین اذا کان الثوب وسیعا یمکن ستر احدہما بہ **واعلم** ان الصلوۃ فی ثلثۃ اثواب مستحبۃ عندنا الرداء والازار والعمامۃ ولا تکرہ ولو تستر بہما دون العمامۃ وان کان اماما **باب** ما جاء فی ابتداء القبلۃ المشہور فی الکتب بیت المقدس بکسر الاول من باب مجرد واختلف العلماء فی نسخ القبلۃ قیل وقع مرتین وقالوا انہ علیہ السلام کان یصلی الی بیت اللہ فی مکۃ ثم نسخت القبلۃ وانحرفت الی بیت المقدس فی المدینۃ ستۃ عشر او سبعۃ عشر شہرا ثم نسخت وجعلت القبلۃ بیت اللہ وقیل ان النسخ وقع مرۃ وقالوا ان القبلۃ فی مکۃ بیت المقدس وکان مامورا باستقبالہ وکان یستقبل بیت اللہ بطوعہ وللطائفۃ الثانیۃ روایۃ قویۃ عن ابن عباس وانہ علیہ السلام کان یحب یعمل بعمل اہل الکتاب قبل نزول الشریعۃ الغراء کما فی البخاری ویدل علیہ کثیر من الاحادیث ولکنہ یرد علی الطائفۃ الثانیۃ ما فی بعض طرق حدیث امامۃ جبرئیل انہ امہ علیہ السلام عند مقام ابراہیم وفی مقام ابراہیم لا یمکن التوجہ الی البیتین وما وجدت احدا توجہ الی ہذا۔ **قولہ** تقلب وجہک فی السماء الخ کان التفاتہ علیہ السلام الی السماء لضرورۃ فیکون مستثنی من ما فی مسلم النہی عن النظر الی السماء واما موضع تحویل القبلۃ فقیل المسجد النبوی ولکن التحقیق انہ مسجد القبلتین وانحرف صلی اللہ علیہ وسلم عن بیت المقدس الی بیت اللہ فی الصلوۃ وبدل موضعہ وکک الصحابۃ ایضا وللسیوطی فیہ کلام ذکرہ فی روح المعانی وقال الحافظ برہان الدین الحلبی الشافعی فی شرحہ علی البخاری ان التحویل کان فی حالۃ رکوعہ علیہ السلام فی الثالثۃ **قولہ** فصلی رجل معہ العصر۔ ای فی المسجد النبوی بعد ما وقع التحویل فی الظہر فی مسجد القبلتین۔ **قولہ** علی قوم من الانصار فی مسجد بنی عبد الاشہل والرجل المار کان عباد بن بشر وہو الذی اخبر اہل مسجد قبا ایضا بتحویل قبلۃ ثم فی کتب السیر ان اول صلوۃ وقع التحویل فیہا صلوۃ الظہر وفی الصحیحین انما صلوۃ العصر فقال المحدثون فی جمعہا بان التحویل وقع فی وسط صلوۃ الظہر واول صلوۃ صلیت بتمامہا نحو بیت اللہ العصر فلا تدافع ثم اعلم ان فی روایۃ الباب

---

[1] **قولہ** ما بین المشرق والمغرب قبلۃ ای مشرق الشتاء ومغرب الصیف والظاہر انہا قبلۃ اہل المدینۃ ۱۲۔

قوت المغتذی

والکلب الاسود شیطان حملہ بعضہم علی ظاہرہ وقال انہ یتصور بصورۃ الکلاب السود وقال بعضہم لما کان الاسود اشد ضررا من غیرہ واشد ترویعا کان المصلی اذا راٰہ اشتغل عن صلاتہ بہ فربما اداہ لقطعہا فسمی ذلک قاطعا باعتبار ما یتخوف منہ ویؤل الیہ وکذا ما اولوا قطع المرأۃ والحمار فالمرأۃ تفتن والحمار ینہق والکلب یروع (یصلی فی بیت ام سلمۃ مشتملا فی ثوب واحد) قال العراقی کیف تجمع بینہ وبین نہیہ عن اشتمال الصماء فجوابہ ان النہی جاء عن صورۃ مخصوصۃ فیحمل ہذا علی غیر مورد النہی وقد فسر بان کان مخالفا بین طرفیہ وہو یخالف اشتمال الصماء (لما قدم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المدینۃ صلی نحو بیت المقدس ستۃ او سبعۃ عشر شہرا) بحذف تنوین ستۃ قال قد نسخ اللہ القبلۃ مرتین ونکاح المتعۃ مرتین ولحوم الحمر الاہلیۃ مرتین قال ولا احفظ رابعا وقال ابو العباس العرفی ہو الوضوء مما مست النار قال جمعہ فی نظم قلت ؎ واربع تکرار النسخ لہا ؛ جاءت بہا النصوص والآثار ؛ لقبلۃ ومتعۃ وحمر ؛ کذا الوضوء لما تمس النار (فصلی رجل معہ العصر ثم مر علی قوم من الانصار) ہو عباد بن بشر او عباد بن نہیک (ما بین المشرق والمغرب قبلۃ) قلت ای لاہل الجنوب کالسودان وشمال کعبۃ والشام فمن کان باحدہما استقبل بعدہ فالقبلۃ تجاہہ وما بین الجنوب والشمال قبلۃ اہل المشرق والمغرب فمن بالمشرق استقبل مغربا وعکسہ فالقبلۃ نحو جہۃ انشاء اللہ تعالی ؛

بن محمد الاخنسی عن سعید المقبری **عن** ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال ما بین المشرق والمغرب قبلة وانما قیل عبد الله بن جعفر المخرمی لانه من ولد المسور بن مخرمة **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **وقد** روی عن غیر واحد من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ما بین المشرق والمغرب قبلة **منهم** عمر بن الخطاب و علی بن ابی طالب وابن عباس **وقال** ابن عمر اذا جعلت المغرب عن یمینك والمشرق عن یسارك فما بینهما قبلة اذا استقبلت القبلة **وقال** ابن المبارك ما بین المشرق والمغرب قبلة هذا لاهل المشرق واختار عبد الله بن المبارك التیاسر لاهل مرو **باب**[254] ما جاء فی الرجل یصلی لغیر القبلة فی الغیم **حدثنا**[228] محمود بن غیلان نا وکیع نا اشعث بن سعید السمان عن عاصم بن عبید الله عن عبد الله بن عامر بن ربیعة **عن** ابیه قال کنا مع النبی صلی الله علیه وسلم فی سفر فی لیلة مظلمة فلم ندر **این القبلة فصلی کل رجل منا علی حیاله فلما اصبحنا ذکرنا ذلك للنبی صلی الله علیه وسلم** فنزل فاینما تولوا فثم وجه الله **قال** ابو عیسی هذا حدیث **لیس** اسناده بذلك لا نعرفه الا من حدیث اشعث السمان واشعث بن سعید ابو الربیع السمان **یضعف** فی الحدیث وقد ذهب اکثر اهل العلم الی هذا قالوا اذا صلی فی الغیم لغیر القبلة ثم استبان له بعد ما صلی انه صلی لغیر القبلة فان صلوته جائزة **وبه** یقول سفین الثوری وابن المبارك واحمد واسحق **باب**[255] ما جاء فی کراهیة ما یصلی الیه وفیه **حدثنا**[229] محمود بن غیلان حدثنا المقرئ قال نا یحیی بن ایوب عن زید بن جبیرة عن داود بن الحصین عن نافع **عن** ابن عمر ان النبی صلی الله علیه وسلم نهی ان یصلی فی سبعة مواطن فی المزبلة والمجزرة والمقبرة وقارعة الطریق وفی الحمام ومعاطن الابل وفوق ظهر بیت الله **حدثنا**[230] علی بن حجر نا سوید بن عبد العزیز عن زید بن جبیرة عن داود بن حصین عن نافع **عن** ابن عمر عن رسول الله صلی الله علیه وسلم بمعناه ونحوه **وفی** الباب عن ابی مرثد وجابر وانس **قال** ابو عیسی حدیث ابن عمر اسناده **لیس** بذاك القوی وقد تکلم فی زید بن جبیرة من قبل حفظه **وقد** روی اللیث بن سعد هذا الحدیث عن عبد الله بن عمر العمری عن نافع **عن** ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله **وحدیث** ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم اشبه واصح من حدیث اللیث بن سعد وعبد الله بن عمر العمری ضعفه بعض اهل الحدیث من قبل حفظه منهم یحیی بن سعید القطان **باب**[256] ما جاء فی الصلوٰۃ فی

مر بهم علی قوم من الانصار فی صلوة العصر الخ وفی روایة صلوة الصبح وجمع بینهما بان واقعة العصر واقعة مسجد بنی عبد الاشهل وواقعة الصبح واقعة مسجد قبا **واعلم** ان فی حدیث الباب اشکالا من حیث الاصول وهو ان المشهور ان القاطع لا ینسخ بخبر الواحد وکان اهل مسجد بنی عبد الاشهل ومسجد قبا بلغهم استقبال بیت المقدس بالتواتر وقد ترکوه بخبر رجل وقال زین الدین العراقی مجیبا ان خبر الواحد فی عهده علیه السلام مفید القطع والجواب عندی ان خبر الواحد قاطع اذا کان مؤیدا بالقرائن وکثیرا ما یوجد العلم القطعی کما نشاهده فی عرفنا ولذا اقول ان احادیث الصحیحین تفید علم القاطع ولکن لا بحیث ما یزول بتشکیک المشکك کما قال ابو عمرو بن الصلاح وغیره من بعض العلماء الا شاذا ونادرا مثل حدیث ثمن البعیر فی لیلة البعیر وکذا بعض من یکون نجرة فی دال روة الاحادیث وهنا اشکال آخر وهو ان مذهب الجمهور ان العمل بالناسخ موقوف علی تبلیغه احدا من المکلفین وقال البعض دماجة ای تبلیغه احدا بل یکفی نزوله علی الشارع وفی واقعة الباب عمل اهل مسجد قبا بالمنسوخ فی صلوة العصر والمغرب والعشاء ومع ذلك لم یؤمروا بالاعادة والجواب ان لفوبط عمل بها بعد عهده علیه السلام ولا فی عهده علیه السلام فیقتصر الشارع بیت ما شاء ویتوقف الامر لیه ویدل علی هذا کثیر من الوقائع ویمکن ان یقال ان العمل بما ذکر من الضابطة انما یکون اذا لم یرد صاحب الشریعة بنفسه ارسال رسول الیهم واذا اراد هذا فیکونون مامورین اذا بلغهم امر صاحب الشریعة وفی واقعة الباب اراد النبی صلی الله علیه وسلم اخبارهم ما فی سنن الدارقطنی انه علیه السلام ارسل الرجل بنفسه وامره باخباره بتحویل القبلة فانحل الاشکال **باب** ما جاء ان ما بین المشرق والمغرب قبلة اختلفوا فی مراد الحدیث ومراده الصحیح انه خطاب لاهل المدینة ومن علی سمتها وقال بعض الناس ان الحدیث لاهل الشرق ومعنی الحدیث ان بین مشرق الشتاء ومغرب الصیف وبین مغرب الشتاء ومشرق الصیف قبلة لکن هذا لتاویل لا یساعده الحدیث وکان حق العبارة علی هذا ان ما بین المشرقین والمغربین قبلة وقیل ان بین المشرق والمغرب قبلة ای اذا جعل المشرق خلفه والمغرب امامه فیکون فی الحدیث ذکر قبلة اهل الشرق وهذا ... ایضا خلاف الحدیث والصحیح شرحا ما ذکر کما یدل علیه لفظ ابن عمر **قوله** قال ابن المبارك تاول بعض المتکلمین فی الحدیث بما مذکور سابقا ای یکون المشرق خلفه والمغرب امامه وجعلوه موافقا لقول ابن المبارك والحدیث علی مراده الصحیح ویتاول فی قول ابن مبارك بان المراد من اهل الشرق الذین بالشرق الشمالی. **قوله** التیاسر لاهل مرو. ای الانحراف الی جانب الیسار ومرو بلدة ابن المبارك **تنبیه**، واعلم ان الاعتبار فی المواجهة یکون للجانب الاجد من القبلة کما فی الخطط والآثار **باب** ما جاء فی الرجل یصلی لغیر القبلة فی الغیم المسئلة صحیحة مسلمة عند الکل والحدیث ساقط السند **قوله** اینما تولوا فثم وجه الله الخ فی تفسیر الآیة ثلثة اوجه لانها اما فی المصلین فی لیلة مظلمة واما فی حق متحری سقیم واما فی المتنفل علی الدابة **باب** کراهیة ما یصلی الیه وفیه **قوله** المقرئ ولیعلم ان المقری غیر مقری منسوبا الی بلدة المقری وهو مضبوط الحافظ وضبط فی معجم البلدان وراو آخر مقری وقال حافظ عبد الغنی المقدسی ان رسم خط اللفظ عند المحدثین بالالف ای المقرای فلا یخلط فی الالفاظ ویجب تمییز کل واحد من الآخر لمن یشتغل فی الاحادیث فان بعض المحدثین سموا حدیث من کذب علی متعمدا الخ علی من یخطأ فی عبارة الحدیث کما قال العینی فی عمدة القاری ولکن یصدق الحدیث علی من یذکر الاحادیث فی المواعظ رطبها ویابسها وما یبالی وذکر الشیخ شمس الدین السخاوی ان سیبویه اخذ فی علم الحدیث عند حماد بن سلمة فلم یبلغ علی حدیث من قال اور عف الخ قرر عف مجهولا وکان الصحیح معلوما قال حماد بن سلمة قم من عندنا واخرجه من درسه فذهب سیبویه عند الخلیل لتحصیل النحو والعلوم الادبیة ثم لم یرجع الی تحصیل الحدیث ومات سیبویه وهو ابن اربعة وثلثین سنة. **قوله** فوق ظهر بیت الله الخ وذکر الاحناف وجه العلة بان الصلوة فوق ظهر بیت الله یوجب سوء الادب وهذا التعلیل یقتصر علی بیت الله فقط وتجوز الصلوة علی غیره من المساجد وحدیث الباب تکلم فیه الترمذی وتکره الصلوة عندنا ایضا فی المواضع المذکورة ویمکن ان یقال بصحة الحدیث لاخراجه ابن السکن فی صحیحه وهو التزم صحة ما اخرجه فی صحیحه. **قوله** عبد الله بن

---

[1] **قوله** هو عبد الله بن یزید مکی من کبار شیوخ البخاری کذا فی التقریب وهو المراد فی هذا الاسناد ۱۲ تقریر [2] **قوله** المزبلة موضع طرح الزبل هی بفتح میم وتثلیث موحدة ۱۲ [3] **قوله** نهی عن الصلوة فی المجزرة وهی موضع تنحر فیه الابل ویذبح فیه البقر والشاة تکثر فیه النجاسة من دماء الذبائح وارواثها وجمعها مجازر ۱۲ [4] **قوله** قارعة الطریق وسطه وقیل صدره ما ... من جمع عطن وهو مبرك الابل حول الماء ۱۲

قوت المغتذی ابن اشعث بن سعید السمان، قال العراقی تابعه علیه عمرو بن قیس الملقب سندل عن عاصم اخرجه ابو داود الطیالسی بسنده والبیهقی بسنده قال الا ان عمرو بن قیس مشارك لاشعث لضعفه بل ربما کان اسوأ حالا منه فلا عبرة بمتابعته ولذا ذکرته لیعلم عن زید بن جبیرة بجیم فموحدة فراء کمدینة لیس له عند المصنف الا هذا الحدیث لو حدود فی المزبلة بفتح وبضم البا مکان یلقی به الزبل او المجزرة بفتح کسر الزای مکان یذبح به حیوان وهو فی مرابض غنم ابراء فموحدة فنقط ضاد کمساجد جمع او فراقال الجوهری هو مغنم کمعاطن الابل وهذا امراحة

مرابض الغنم واَعْطان الابل **حدثنا**[۲۳۱] ابوکریب نا یحیی بن اٰدم عن ابی بکر بن عَیّاش عن هِشام عن ابن سیرین **عن** ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم صَلّوا فی مرابض الغنم ولا تصلّوا فی اَعْطان الابل **حدثنا**[۲۳۲] ابوکریب نا یحیی بن اٰدم عن ابی بکر بن عیّاش عن ابی حَصِین عن ابی صالح **عن** ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم بمثله او بنحوه **وفی** الباب عن جابر بن سَمُرَةَ والبراء وسَبُرَة بن مَعْبَد الجُهَنی وعبد الله بن مغفّل وابن عمر وانس **قال** ابوعیسی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح وعلیه العمل عند اصحابنا **وبه** یقول احمد واسحٰق وحدیث ابی حَصِین عن ابی صالح عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم حدیث غریب ورواه اسرائیل عن ابی حَصِین عن ابی صالح عن ابی هریرة **موقوفا** ولم یَرْفعه واسم ابی حَصِین عثمان ابن عاصم الاَسَدی **حدثنا**[۲۳۳] محمد بن بشّار نا یحیی بن سعید عن شُعْبة عن ابی التیّاح الضُّبَعی **عن** انس بن مالک ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یُصلی فی مرابض الغنم **قال** ابوعیسیٰ هذا حدیث صحیح وابو التیّاح اسمه یزید بن حُمَید

باب[۲۵۴] ما جاء فی الصلوة علی الدابة حیث ما توجهت به **حدثنا**[۲۳۴] محمود بن غَیْلان نا وکیع ویحیی بن اٰدم قالا نا سُفیان عن ابی الزُّبَیر **عن** جابر قال بَعَثَنی النبی صلی الله علیه وسلم فی حاجة فجئتُه وهو یُصلی علی راحلته نحو المشرق والسجود اخفض من الرکوع **وفی** الباب عن انس وابن عمر وابی سعید وعامر بن رَبیعة **قال** ابوعیسی حدیث جابر حدیث حسن صحیح **وروی** من غیر وجه عن جابر **و**العمل علیه عند عامة اهل العلم لا نعلم بینهم اختلافا لا یرون بأسا ان یصلی الرجل علی راحلته تطوعًا حیث ما کان وجهه الی القبلة او غیرها **باب**[۲۵۵] ما جاء فی الصلوة الی الراحلة **حدثنا**[۲۳۵] سفیٰن بن وکیع نا ابوخالد الاحمر عن عُبَید الله بن عمر عن نافع **عن** ابن عمر ان النبی صلی الله علیه وسلم صلی الی بعیره او راحلته وکان یصلی علی راحلته حیث ما توجهت به **قال** ابوعیسی هذا حدیث حسن صحیح وهو قول بعض اهل العلم **لا یرون** بالصلوة الی البعیر بأسا ان یستتر به **باب**[۲۵۶] ما جاء اذا حضر العَشاء واقیمت الصلوة فابدأوا بالعشاء **حدثنا**[۲۳۶] قُتَیبة نا سفیان بن عُیَینة عن الزهری **عن** انس یبلغ به النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا حضر العشاء واقیمت الصلوة فابدأوا بالعشاء **وفی** الباب عن عائشة وابن عمر وسلمة بن الاکوع وام سلمة **قال** ابوعیسی حدیث انس حدیث حسن صحیح وعلیه العمل عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم **منهم** ابوبکر وعمر وابن عمر **وبه** یقول احمد واسحٰق یقولان یبدأ بالعشاء وان فاتته الصلوة فی الجماعة سمعت الجارُود یقول سمعت وکیعا **یقول** فی هذا الحدیث یبدأ بالعشاء اذا کان الطعام یخاف فساده **والذی** ذهب الیه بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم اشبه بالاتباع **وانما** ارادوا ان لا یقوم الرجل الی الصلوة وقلبه مشغول بسبب شیء **وقد** روی عن ابن عباس انه قال لا نقوم الی الصلوة وفی انفسنا شیء **وروی**[۲۳۷] عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال اذا وضع العَشاء واقیمت الصلوة فابدأوا بالعشاء **قال** وتعشّی ابن عمر وهو یسمع قراءة الامام **حدثنا** بذلک هَنّاد نا عَبْدة عن نافع **عن** ابن عمر **باب**[۲۵۷] ما جاء فی الصلوة عند النعاس **حدثنا**[۲۳۸] هارون بن اسحٰق الهَمْدانی نا عَبْدة بن سُلَیمان الکِلابی عن هِشام بن عُروة عن ابیه **عن** عائشة قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا نعس احدکم وهو یصلی فلیرقد حتی یذهب عنه النوم فان احدکم اذا صلی وهو ینعس فلعله یذهب لیستغفر فَیَسُبَّ نفسه **وفی** الباب عن انس وابی هریرة **قال** ابوعیسی

عمر العمری ضعفه الترمذی تبعا للبخاری والبعض حسنوا روایته دہم کثیر وعندی انه من رواة الحسان وفی المیزان انه اذا روی عن نافع فهو ثقة وکک قال ابن معین الذی اشد الرجال فی حق الرجال وتقویة عبد الله العمری یفیدنا فی بحث حدیث ذی الیدین۔ **قوله** من حدیث اللیث بن سعد الخ قد اخطأ الشوکانی فی نیل الاوطار فی ہذه العبارة وقلبها وجعل من بیانیة والحال انها لیست بیانیة وفی نسخة ابن ماجة فی سند حدیث الباب سہو۔ **باب** ماجاء فی الصلوة فی مرابض الغنم واعطان الابل الضأن میش والمعز بز الغنم گوسپند ای الغنم اعم منها۔ حدیث الباب قوی ومضمونه مروی فی الصحیحین ایضا وتمسک الموالک بحدیث الباب علی طہارة ابوال ما یوکل لحمه وازباله واطنب الشافعی فی الحدیث وقال ان الابل مع کونه ما یوکل لحمه نہی عن الصلوة فی اعطانها فالوجه انه حیوان شریر بخلاف الغنم وقال الجمهور انکم اخذتم من اللازم من الحدیث ولیس بصریح ونص ثم اقول لا ریب فی ان تمسک الموالک قوی فلابد من الجواب فاجیب بالوجهین احدهما ما ذکره الشارحون والمحشون وماخذه ما اجاب الشافعی فی کتاب الام وفی ضمن کلام الشافعی ان العرب کانوا یسطحون مرابض الغنم لا اعطان الابل وان الصلوة فی ناحیة المربض یطلق علیها الصلوة وان المرابض کانت تنظف بخلاف الاعطان والوجه الثانی ما ذکر ابن حزم ان حکم الصلوة فی مرابض الغنم کان ثم نسخ وکان الحکم حین لم تکن المساجد مبنیة۔ وفی ابوداؤد وحدیث امر النبی صلی الله علیه وسلم بتنظیف المساجد بسند قوی وعندی قرائن دالة علی ما قال ابن حزم منها ما اخرجه البخاری فی صحیحه ص ۶۰۔ ان ہذه الواقعة قبل ان تبنی المساجد وعندی ہذا الحدیث المختصر اختصر من الحدیث اللاحق فی ص ۶۱۔ انه کان یحب ان یصلی حیث ادرکته الصلوة الخ فدل علی ان الاعتبار کان لموضع ادرکته الصلوة فیه وایضا کانت ارض المدینة ذات حجرات وکانوا یسطحون مرابض الغنم فکان المربض اولی باداء الصلوة ویدل ما فی معانی الآثار ص ۲۲۴ عن ابی ہریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا لم تجدوا الا مرابض الغنم ومعاطن الخ ان الصلوة فی مرابض الغنم عند عدم وجدان ارض غیرها وفی مؤطا محمد ص ۱۲۴ عن ابی ہریرة احسن مرابض الغنم واطیب مراحها وصل فی ناحیتها الخ فدل علی الصلوة فی ناحیة المربض ورفعه ولکن الوقف صواب والله اعلم بالصواب۔ **باب** الصلوة علی الدابة حیث توجهت تجوز النافلة علی الدابة عند الکل فی خارج البلدة وقال ابو یوسف بجوازہا علی الدابة فی داخل البلدة ایضا ثم قال الشافعیة یجب استقبال القبلة ابتداء الصلوة وعندنا غیر واجب بل مستحب واما المکتوبة فلا تجوز علی الدابة نعم تجوز للخائف المطلوب ولا تجوز للطالب (**مسئلة**) العجلة ذات القوائم الاربعة کالارض تجوز النافلة والمکتوبة علیها واما

---

[۱] **قوله** صلوا فی مرابض الغنم ولا تصلوا فی معاطن الابل وذلک لا للنجاسة فانها موجودة فی المرابض لان الابل تزدحم فی المنهل فاذا شربت رفعت رؤسها ولا یؤمن نفارها وتفرقها وتؤذی المصلی او تذهب عن صلوته او تنجسه برشاش ابوالها ذکره فی مجمع البحار ۱۲ [۲] **قوله** فابدأوا بالعشاء قال میرک نقلا عن التصحیح وہذا اذا کان جائعا ونفسه یتشوق الی الاکل وفی الوقت سعة واما احسن ما روینا عن ابی حنیفة رضی الله تعالی عنه لان یکون اکلی کله صلوة احب من ان یکون صلاتی کلها اکلا ۱۲

قوت المغتذی

(فی اعطان الابل) بعین فطاء قال فنون کاسباب جمعا وفرد افسره الشافعی بالمکنة تجر الیها الابل شاربة لیشرب غیرها وبالنهایة العطن مبرک ابل حول الماء و ابن حزم فکل عطن مبرک بلا عکس لان العطن ما تناخ به بعد ورودها فقط والمبرک مکان اتخذ لها مطلقا فهو اعم (عن انس ان النبی صلی الله علیه وسلم صلی فی مرابض الغنم) زاد الشیخان قبل ان یبنی المسجد قال العراقی وبجواز اختصاره مثل ہذا نظر (اذا حضر العشاء) قال العراقی ای وضع بین یدی الآکل لا ستواده او جعل فی اوعیة فیخبر ابن عمر المتفق علیه اذا وضع ولعائشة اذا قرب (اذا نعس) بفتح عینه (احدکم وهو یصلی فلیرقد) حمله طائفة علی صلوة اللیل قال مذہبنا ومذہب الجمهور انه عام بنفل وفرض بلیل او نهار

حدیث عائشۃ حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء من زار قومًا فلا یُصلِّ بھم **حدثنا** ھناد ومحمود بن غیلان قالا نا وکیع عن ابان بن یزید العطار عن بُدَیل بن مَیْسرۃ العُقَیلی **عن** ابی عطیۃ رجل منھم قال کان مالک بن الحویرث یاتینا فی مصلّانا یتحدث فحضرت الصلوٰۃ یومًا فقلنا له تقدم فقال لیتقدم بعضکم حتی اُحدِّثکم لم لا اتقدم سمعت رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم یقول من زار قومًا فلا یؤمھم ولیؤمھم رجل منھم **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ھذا عند اکثر اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم وغیرھم **قالوا** صاحب المنزل احق بالامامۃ من الزائر **وقال** بعض اھل العلم اذا اذن له فلا باس ان یصلی به وقال اسحٰق بحدیث مالک بن الحویرث وشدّد فی ان لا یصلی احد بصاحب المنزل وان اذن له صاحب المنزل **قال** وکذالک فی المسجد لا یصلی بھم فی المسجد اذا زارھم یقول یصلی بھم رجل منھم **باب** ما جاء فی کراھیۃ ان یخص الامام نفسه بالدعاء **حدثنا** علی بن حُجر نا اسمٰعیل بن عیاش قال حدثنی حبیب بن صالح عن یزید بن شُرَیح عن ابی حیّ المؤذن الحِمصی **عن** ثوبان عن النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم قال لا یحل لامرئ ان ینظر فی جوف بیت امرئ حتی یستاذن فان نظر فقد دخل ولا یؤُمّ قومًا فیخص نفسه بدعوۃ دونھم فان فعل فقد خانھم ولا یقوم الی الصلوٰۃ وھو حقن **وفی** الباب عن ابی ھریرۃ وابی امامۃ **قال** ابو عیسٰی حدیث ثوبان حدیث حسن **وقد** روی ھذا الحدیث عن معاویۃ بن صالح عن السَّفْر بن نُسَیر عن یزید بن شُرَیح عن ابی امامۃ عن النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم **وروی** ھذا الحدیث عن یزید بن شریح **عن** ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم وکان حدیث یزید بن شُریح عن ابی حیّ المؤذن عن ثوبان فی ھذا **اجود** اسنادًا واشھر **باب** ما جاء من امّ قومًا وھم له کارھون **حدثنا** عبد الاعلی بن واصل الکوفی نا محمد بن قاسم الاسدی عن الفضل بن دَلْھم **عن** الحسن قال سمعت انس بن مالک قال لعن رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم ثلٰثۃً رجلٌ امّ قومًا وھم له کارھون وامرأۃ باتت وزوجھا علیھا ساخط ورجل سمع حیّ علی الفلاح ثم لم یُجب **وفی** الباب عن ابن عباس وطلحۃ وعبد اللّٰہ بن عمرو وابی اُمامۃ **قال** ابو عیسٰی حدیث انس لا یصح لانه قد روی ھذا عن الحسن عن النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم مرسل **قال** ابو عیسٰی ومحمد بن القاسم تکلم فیه احمد بن حنبل **وضعفه** ولیس بالحافظ وقد کرہ قوم من اھل العلم ان یؤُمّ الرجل قومًا وھم له کارھون فاذا کان الامام غیر ظالم فانما الاثم علی من کرھه **وقال** احمد واسحٰق فی ھذا اذا کرہ واحد او اثنان او ثلٰثۃ فلا باس ان یصلی بھم حتی یکرھه اکثر

ذات قائمتین فان کانت مربوطۃ بالفرس فحکمھا حکم الدابۃ وان کانت غیر مربوط بھا فرسا ولما تقوم مقام القائمۃ الثالثۃ فحکمھا حکم الارض **باب** الصلوٰۃ الی الراحلۃ ای یجعلھا سترۃ وتاء الراحلۃ لیست تاء التانیث بل تاء النقل وقال ابن قتیبۃ الدینوری لا یجوز اطلاق الدابۃ علی المذکور فدل علی ان التاء تاء التانیث ولکن الصواب ما قال الجمھور **باب** اذا حضر العشاء واقیمت الصلوٰۃ فابدؤا بالعشاء۔ قال ابو حنیفۃ لان یکون طعامی کله صلوٰۃ احب الی من ان تکون صلوتی کلھا طعامًا وحضور الطعام من اعذار ترک الجماعۃ والتفصیل فی الفقہ وفی مشکل الآثار قید صلوٰۃ المغرب والصائم فی متن الحدیث فضیق الامر (**حکایۃ**) کان علی بن شداد یصلی بالجماعۃ بادراک التحریمۃ الی خمسۃ وعشرین سنۃ واتفق یوم موت امه فشغل فی تجھیزھا وتکفینھا وفاتته الجماعۃ فتاسف علیه فصلی اربعۃ وعشرین نفلاً فرائی فی المنام یقول رجل صلیت النوافل بدل الجماعۃ لکنک ما احرزت ثواب التحریمۃ **باب** الصلوٰۃ عند النعاس النوم ما یتعلق بالقلب والنعاس ما یتعلق بالقلب والاغماس ما یتعلق بالرأس والسنۃ ما یتعلق بالعینین۔ **قوله** فیسب نفسه۔ قیل السب بان یقرء غیر ما یرید وقیل السب حقیقۃ عدم المرضاۃ بالصلوٰۃ فانه یضطرب قلبه ویقول فی ایۃ کلفنا القیت فیسب نفسه وقال العلماء ان ھذا الحکم فی النافلۃ واما الفریضۃ فیاتی بھا بحمل المشقۃ علی النفس **باب** ما جاء فی کراھیۃ ان یخص الامام نفسه بالدعاء۔ الحاقد من امسک البول والحاقب من امسک الغائط **واعلم** ان حدیث الباب اشکل علی العلماء فانه ینھی من ان یخص نفسه بالدعاء والحال ان الادعیۃ الواردۃ فی الاحادیث داخل الصلوٰۃ وخارجھا مرویۃ بصیغ المتکلم الواحد الا شاذًا مثل دعاء الاستسقاء حین جاء رجل والنبی صلی اللّٰہ علیه وسلم یخطب وقال ھلک المال وجاع العیال الخ ولا دعاء القنوت الذی ھو مختارنا من اللّٰھم انا نستعینک الخ فکیف حکم حدیث الباب بان لا یخص الامام نفسه بالدعاء فقال جماعۃ من المحدثین ان حدیث الباب موضوع متاثرا من ھذا الاشکال واقول لا یمکن حکم الوضع علی حدیث الباب اصلاً ثم قال متاول ان لا یدعو لنفسه ویدعو علی غیرہ ای لغیر الغیر اقول انه لا یعبأ بھذا القول وقیل ان مصداق حدیث الباب الادعیۃ التی بصیغ المتکلم مع الغیر من ادعیۃ القرآن العظیم ودعاء الاستسقاء وغیرھا ویکون المقتدی شریکًا فی تلک الادعیۃ لا الادعیۃ التی یاتی بھا منفردًا وبنفسه۔ **ولیعلم** ان الدعاء المعمول فی زماننا من الدعاء بعد الفریضۃ رافعین ایدیھم علی الھیأۃ الکذائیۃ لم تکن المواظبۃ علیه فی عھدہ علیه السلام نعم الادعیۃ بعد الفریضۃ ثابتۃ کثیرا بلا رفع الیدین وبدون الاجتماع وثبوتھا متواتر وثبت الدعاء مجتمعًا مع رفع الیدین بعد النافلۃ فی واقعتین احدھما ما فی بیت ام سلیم حین صلی النبی صلی اللّٰہ علیه وسلم السبحۃ ودعا لانس واما ما فی کتاب الاعتصام والسنۃ للشاطبی عن مالک انه بدعۃ فمرادہ انه لم یستمر ھذا العمل فی العھد المبارک ولیس غرضه حکم عدم الجواز علیه وقال بعض الاحناف من اھل العصر ان رفع الیدین لما ثبت فی المواضع الاخر یعدی الی الدعاء بعد المکتوبۃ ایضا واستدل بالعموم اقول لا ریب فی ثبوت رفع الیدین فی الادعیۃ فی غیر المکتوبۃ ولکن الاحتجاج بالعموم الاطلاق انما یکون فیما لم یرد حکم الخاص ویمکن فیما فی الترمذی ص ۵۱ وتقنع یدیک ای ترفعھما الی ربک مستقبلا ببطونھما الخ ولکنه لیس بدال علی تمام الھیأۃ الکذائیۃ وقال ابن قیم فی الزاد ان ھذا بدعۃ ونوقش فی اصل الکلام فی حدیث الباب ان مصداق ما فیه الادعیۃ الواردۃ بصیغ المتکلم مع الغیر مثل دعاء القنوت وغیرہ۔ **قوله** حتی یستاذن الخ من نظر الی بیت رجل بلا اجازۃ فجرحه اھل البیت او قتله فھل یقتص او یؤدی ام لا فمذکور فی موضعه **باب** من ام قومًا وھم له کارھون۔ حاصل المسئلۃ کما قال الفقھاء ان باعث الکراھیۃ الشرعیۃ ان کان من جانب الامام فالاثم علیه

۱؎ **قوله** ولیؤمھم رجل منھم فانه احق من الضیف کانه امتنع من الامامۃ مع وجود الاذن منھم عملا بظاھر الحدیث ثم عدھم بعد الصلوٰۃ فالسین للاستقبال والا فللتجرد والتاکید ۱۲ امر

۲؎ **قوله** حقن ھو بفتح حاء وکسر قاف من به بول شدید ۱۲ ن

۳؎ **قوله** کارھون ای لامر مذموم فی الشرع وان کرھوا بخلاف ذلک فالعیب علیھم ولا کراھۃ قوله حتی یرجع ای الی سیدہ وفی معنی العبد الجاریۃ الآبقۃ **قوله** وزوجھا علیھا ساخط اذا کان السخط لسوء خلقھا او سوء ادبھا او قلۃ طاعتھا اما ان کان سخط زوجھا من غیر جرم فلا اثم علیھا قاله ابن مالک وقال المظھر ھذا اذا کان السخط بسوء خلقھا والا فالامر بالعکس کذا ذکرہ فی المرقاۃ ۱۲

۴؎ قال فی اللمعات ان کان السقوط من آخر السند فان کان بعد التابعی فالحدیث مرسل وھذا الفعل ارسال وحکم المرسل التوقف عند جمھور العلماء لانه لا یدری ان الساقط ثقۃ اولا لان التابعی قد یروی عن التابعی وفی التابعین ثقات وغیر ثقات وعند ابی حنیفۃ ومالک المرسل مقبول ویقولان انما ارسله لکمال الوثوق لان الکلام فی الثقۃ ولو لم یکن عندہ صحیحا لم یرسله ولم یقل قال رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیه وسلم ۱۲

قوت المغتذی (حدثنی حبیب ابن صالح عن یزید بن شریح عن ابی حیی) بضم حاء وفتح تحتیۃ فشد ثانیۃ لیس للثلاثۃ عند المصنف الا ھذا الحدیث اسم ابی حیی شداد بن حی (حقن) بمہملۃ فقاف فنون ککتف من به بول شدید یحبسه (عن السفر) بسین مفتوحۃ فاء ککتف (ابن نسیر) بنون فسین مصغر (نا محمد بن القاسم الاسدی) قال العراقی لم ار له عند المصنف الا ھذا الحدیث ولیس له بقیۃ الکتب شئ وھو ضعیف جدا کذبه احمد والدارقطنی وقال احمد احادیثه موضوعۃ

القوم **حدثنا** هناد نا جرير عن منصور عن هلال بن يساف عن زياد بن ابی الجعد **عن** عمرو بن الحارث بن المصطلق قال كان يقال اشد الناس عذابا اثنان امرأة عصت زوجها وامام قوم وهم له كارهون قال جرير قال منصور فسألنا عن الامام فقيل لنا انما عنى بهذا الائمة الظلمة فاما من اقام السنة فانما الاثم على من كرهه **حدثنا** محمد بن اسمٰعيل نا علی بن الحسن نا الحسين بن واقد قال نا ابو غالب قال **سمعت** ابا امامة يقول قال رسول الله صلی الله عليه وسلم ثلثة لا تجاوز صلوتهم اذانهم العبد الآبق حتى يرجع وامرأة باتت وزوجها عليها ساخط وامام قوم وهم له كارهون **قال** ابو عيسٰى هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه وابو غالب اسمه حزور **باب ما** جاء اذا صلى الامام قاعدا فصلوا قعودا **حدثنا** قتيبة نا الليث عن ابن شهاب **عن** انس بن مالك قال خر رسول الله صلی الله عليه وسلم عن فرس فجحش فصلى بنا قاعدا فصلينا معه قعودا ثم انصرف فقال انما الامام او قال انما جعل الامام ليؤتم به فاذا كبر فكبروا واذا ركع فاركعوا واذا رفع فارفعوا واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا ولك الحمد واذا سجد فاسجدوا واذا صلى قاعدا فصلوا قعودا اجمعون **وفی** الباب عن عائشة وابی هريرة وجابر وابن عمر ومعاوية **قال** ابو عيسٰى حديث انس ان النبی صلی الله عليه وسلم خر عن فرس فجحش حديث حسن صحيح **وقد** ذهب بعض اصحاب النبی صلی الله عليه وسلم الى هذا الحديث **منهم** جابر بن عبد الله واسيد بن حضير وابو هريرة وغيرهم وبهذا الحديث يقول احمد واسحٰق **قال** بعض اهل العلم اذا صلى الامام جالسا لم يصل من خلفه الا قياما فان صلوا قعودا لم يجزهم **وهو** قول سفيان الثوری ومالك بن انس وابن المبارك والشافعی **باب منه حدثنا** محمود بن غيلان نا شبابة عن شعبة عن نعيم بن ابی هند عن ابی وائل عن مسروق **عن** عائشة قالت صلى رسول الله صلی الله عليه وسلم خلف ابی بكر فی مرضه الذی مات فيه قاعدا **قال** ابو عيسٰى حديث عائشة حديث حسن صحيح غريب **وقد** روی عن عائشة عن النبی صلی الله عليه وسلم انه قال اذا صلى الامام جالسا فصلوا جلوسا **وروی** عنها عن النبی صلی الله عليه وسلم خرج فی مرضه وابو بكر يصلی بالناس فصلى الى جنب ابی بكر والناس يأتمون بابی بكر وابو بكر يأتم بالنبی صلی الله عليه وسلم **وروی** عنها ان النبی صلی الله عليه وسلم صلى خلف ابی بكر قاعدا **وروی** عن انس بن مالك ان النبی صلی الله عليه وسلم صلى

ون كان من جانب القوم فالاثم عليهم لا على الامام. **قوله** والعبد الآبق الخ اكثر العلماء وكلهم على ان المراد عدم وقوع صلوته فی حيز مرضاة الله تعالى لا بطلانها **باب** ما جاء اذا صلى الامام قاعدا فصلوا قعودا قال مالك لو قعد الامام بعذر والقوم قادر على القيام لا تصح صلوتهم خلفه ويطلبون اماما آخر الا ان يكون كلهم مرضى فصلوا قاعدين وقال احمد بن حنبل يجب قعود القوم ثم قال الحنابلة ان كان الامام قائما فی ابتداء الصلوة ولحقه القعود فی داخلها يبقى القوم قائما وقال ابو حنيفة وابو يوسف والشافعی وفقهم البخاری يجوز اقتداء القائم خلف القاعد ولا يجوز لهم القعود وقال العلماء الاقرب الى ذخيرة الحديث قول احمد بن حنبل **قوله** خر رسول الله الخ قالوا ان واقعة سقوطه عليه السلام من الفرس واقعة السنة الخامسة وقام النبی صلی الله عليه وسلم فی واقعة الباب فی المشربة وكان يصلی ثمه ولا يذكر الرواة من كان امام المسجد النبوی فی واقعة الباب ويدل ما فی ابی داؤد ص ۸۹ وما فی مسند احمد على تعدد الواقعتين فی ايام السقوط عن الفرس واقعة صلوته عليه السلام النافلة واقعة صلوته عليه السلام المكتوبة وامره عليه السلام بالقعود فی واقعة المكتوبة وكانوا قائمين فی واقعة السبحة وتمسك الحنابلة بحديث الباب على مذهبهم واجاب الاحناف والشوافع بان حديث الباب منسوخ والناسخ واقعة مرض الموت وقيل ان المراد من حديث الباب ان يقعدوا فی القعدة اذا قعد الامام فيها وقال ابن دقيق العيد لو كان المراد ما قالوا لكان حق العبارة اذا قعد فاقعدوا بدون ذكر الصلوة وايضا مفسر الحديث واقعة النبی صلی الله عليه وسلم واما الجواب الاول فاجاب عنه الحنابلة بان واقعة مرض الموت ليس بحجة عليكم فان القعود فيها كان طارئا فی خلال الصلوة ولنا ان نقول ان ما فصلتم من الفرق بين القعود ابتداء والقعود طارئا هو من زعمكم وليس نص الشارع ولا عليه وكنت ازعم يمكن الجواب بان واقعة الباب لعلها واقعة النافلة وفی النافلة يجوز القيام والقعود واذا كان الامران جائزين فی النافلة فالمرغوب القعود ففيه تشاكل الامام والمقتدی ويؤيده ما فی قاضيخان فی التراويح ان قيام القوم وقعود الامام فی التراويح غير مرضی ويطلب القوم اماما قادرا على القيام فدل على مرغوبية التشاكل ثم رأيت عن ابن قاسم تلميذ مالك ان واقعة الباب واقعة النافلة وان اورد ما فی ابی داؤد ومسند احمد فاقول ان مذكور فيه ان صلوته عليه السلام كانت مكتوبة لا ان كانت صلوتهم ايضا كذا بل لعلهم كانوا متنفلين ولعلهم صلوا اولا فی المسجد النبوی فريضة ثم توا عنده عليه السلام لعيادته ومن البداهة ان المسجد النبوی لم يكن مهملا عن الصلوة فيه ولكن بهذا المذكور ايضا احتمال ولا يشفی ما فی الصدور والمسئلة حوية الذيل وعجز الحافظ واستقر فی الآخرة على ان المفهوم من ذخيرة الحديث استحباب القعود عند قعود الامام ولا يخرج الوجوب وذكر وجهه ان عطاء روی مرسلا انه عليه السلام قال بعد الفراغ عن صلوة واقعة مرض الموت لو استقبلت من امری ما استدبرت ما صليتم الا قعودا الخ فدل على استحباب القعود اقول فيه نظر فان قوله عليه السلام هذا بعد صلوة السقوط عن الفرس وقرائنه عندی موجودة منها رواية جمع الجوامع للسيوطی وما دعوى الحافظ من استحباب القعود فعندی له وجه آخر وهو ان الالتفات الصميم الى محض ذخيرة الحديث يدل على جواز القيام لهم وآكدية القعود فانه عليه السلام قال فی واقعة سقوطه عن الفرس فی واقعة صلوته المكتوبة ان كدتم آنفا لتفعلون فعل فارس بعظمائهم الخ اخرجه ابو داؤد ص ۹۶ وهو الفصل بين قيام الرعية وقعود العظيم ثم ذخيرة الاحاديث لا يدل على فرق القيام والقعود فی السبحة والفريضة وما من شیء يدل على كونهما دخيلين فخرج من واقعة سقوطه عن الفرس آكدية القعود وجواز القيام واما دعوى النسخ ای نسخ الواقعة الاولى لسقوطه عن الفرس بالواقعة الثانية له فبعيد ثم اقول ان الاحتياط لمذهب الجمهور فان واقعتی السقوط دالتان على آكدية القعود لا وجوبه والخلاف فی جواز الصلوة قاعدا عند الجمهور والبحث طويل الذيل. **قوله** اذا ركع فاركعوا اختلف ابو حنيفة وصاحباه فی ان يقارن المقتدی امامه فی الافعال وقالا يتعاقبه ويبقى العمل فی زماننا على ما قال صاحباه واختلف اهل اللغة ان الفاء المدخولة على الجزاء تفيد التعقيب ام لا ولو افادته لكان الخارج من حديث

لـه **قوله** فجحش قال فی القاموس الجحش كالمنع سحج الجلد وقشره من شیء يصيبه او كالخدش او دونه او فوقه وقال فی مجمع البحار جحش ای خدش وسحج وهو بضم الجيم وكسر الحاء فجحشه ای قشر جلده ۱۲

لـه **قوله** اجمعون تأكيد لضمير المرفوع فی صلوا ای اذا جلس للتشهد فاجلسوا للتشهد كذا اوله بعض ائمتنا ولكن يأباه ظاهر صدر الحديث فالمعنى اذا جلس الامام بعذر ففيه المقتدون وقيل منسوخ بصلوته صلی الله عليه وسلم فی مرض موته يوم جلس والناس خلفه قياما ۱۲

قوت المغتذی

(عن عمرو بن الحارث قال كان يقال اشد الناس عذابا الخ) قال العراقی هذا كقول الصحابی كنا نقول وكنا نفعل فان عمرو بن الحارث له صحبة وهو اخو جويرية بنت الحارث احدى امهاتنا واذا حمل على الرفع فكانه قال قيل لنا او لسائر هو صلی الله تعالى عليه وآله وسلم (ثلثة لا تجاوز صلوتهم آذانهم) ای لا ترفع الى السماء كما بحديث ابن عباس فی ابن ماجة لا ترفع صلاتهم فوق رؤسهم شبرا وهو كناية عن عدم القبول كما فی الطبرانی عن ابن عباس لا يقبل لهم صلاة (باب ما جاء اذا صلى الامام قاعدا فصلوا قعودا الخ) قال ابن حبان بصحيح هذا الامر فريضة لا فضيلة وهو عندی ضرب من الاجماع الذی اجمعوا عليه لان من اصحاب رسول الله صلی الله تعالى عليه وآله وسلم اربعة افتوا به جابر بن عبد الله وابو هريرة واسيد بن حضير وقيس ابن فهد والاجماع عندنا اجماع الصحابة شهدوا هبوط الوحی والتنزيل واعيذوا من التحريف والتبديل حتى حفظ الله بهم الدين على المسلمين ولم يرو عن واحد من الصحابة خلاف لهؤلاء الاربعة باسناد متصل ولا منقطع فكان الصحابة اجمعوا على ان الامام اذا صلى قاعدا كان على المأمومين ان يصلوا قعودا وبه افتى به من التابعين جابر بن زيد ابو الشعثاء ولم يرو احد من التابعين اصلا خلافا باسناد صحيح ولا واه فكان التابعين اجمعوا على جوازه واول من ابطل فی هذه الامة صلوة المأموم قاعدا اذا صلى امامه جالسا المغيرة بن مقسم صاحب النخعی واخذه عنه حماد بن ابی سليمان ثم اخذ عن حماد ابو حنيفة فتبعه عليه من بعده من اصحابه (فجحش) بالجيم والحاء فتقدر شيئه بيننا وناب قشر وخدش ۔

وهو قاعد حدثنا عبد الله بن ابی زیاد نا شبابة بن سوار نا محمد بن طلحة عن حمید عن ثابت عن انس قال اٰخر صلوة صلاها رسول الله صلی الله علیه وسلم فی مرضه خلف ابی بکر قاعدا فی ثوب متوشحا به قال ابو عیسٰی هذا حدیث حسن صحیح وهکذا رواه یحیی بن ایوب عن حمید عن انس وقد رواه غیر واحد عن حمید عن انس لم یذکروا فیه عن ثابت ومن ذکر فیه عن ثابت فهو اصح باب ما جاء فی الامام ینهض فی الرکعتین ناسیا حدثنا احمد بن منیع نا هشیم نا ابن ابی لیلی عن الشعبی قال صلی بنا المغیرة بن شعبة فنهض فی الرکعتین فسبح به القوم وسبح بهم فلما قضی صلوته سلم ثم سجد سجدتی السهو وهو جالس ثم حدثهم ان رسول الله صلی الله علیه وسلم فعل بهم مثل الذی فعل وفی الباب عن عقبة بن عامر وسعد وعبد الله بن بحینة قال ابو عیسٰی حدیث المغیرة بن شعبة قد روی من غیر وجه عن المغیرة بن شعبة وقد تکلم بعض اهل العلم فی ابن ابی لیلی من قبل حفظه قال احمد لا یحتج بحدیث ابن ابی لیلی وقال محمد بن اسمٰعیل ابن ابی لیلی هو صدوق ولا اروی عنه لانه لا یدری صحیح حدیثه من سقیمه وکل من کان مثل هذا فلا اروی عنه شیئا وقد روی هذا الحدیث من غیر وجه عن المغیرة بن شعبة وروی سفیان عن جابر عن المغیرة بن شبیل عن قیس بن ابی حازم عن المغیرة بن شعبة وجابر الجعفی قد ضعفه بعض اهل العلم ترکه یحیی بن سعید وعبد الرحمٰن بن مهدی وغیرهما والعمل علی هذا عند اهل العلم علی ان الرجل اذا قام فی الرکعتین مضی فی صلوته وسجد سجدتین منهم من رای قبل التسلیم ومنهم من رای بعد التسلیم ومن رای قبل التسلیم فحدیثه اصح لما روی الزهری ویحیی بن سعید الانصاری عن عبد الرحمٰن الاعرج عن عبد الله بن بحینة حدثنا عبد الله بن عبد الرحمٰن نا یزید بن هارون عن المسعودی عن زیاد بن علاقة قال صلی بنا المغیرة بن شعبة فلما صلی رکعتین قام ولم یجلس فسبح به من خلفه فاشار الیهم ان قوموا فلما فرغ من صلوته سلم فسجد سجدتی السهو وسلم وقال هکذا صنع رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ابو عیسٰی هذا حدیث حسن صحیح وقد روی هذا الحدیث من غیر وجه عن المغیرة بن شعبة عن النبی صلی الله علیه وسلم باب ما جاء فی مقدار القعود فی الرکعتین الاولیین حدثنا محمود بن غیلان نا ابو داؤد هو الطیالسی نا شعبة نا سعد بن ابراهیم قال سمعت ابا عبیدة بن عبد الله بن مسعود یحدث عن ابیه قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا جلس فی الرکعتین الاولیین کانه علی الرضف قال شعبة ثم حرک سعد شفتیه بشیء فاقول حتی یقوم فیقول حتی یقوم قال ابو عیسٰی هذا حدیث حسن الا ان ابا عبیدة لم یسمع من ابیه والعمل علی هذا عند اهل العلم یختارون ان لا یطیل الرجل القعود فی الرکعتین الاولیین ولا یزید علی التشهد شیئا فی الرکعتین الاولیین وقالوا ان زاد علی التشهد فعلیه سجدتا السهو هکذا روی عن الشعبی وغیره باب ما جاء فی الاشارة فی الصلوة حدثنا قتیبة نا اللیث بن سعد عن بکیر بن عبد الله بن الاشج عن نابل صاحب العباء عن ابن عمر عن صهیب قال مررت برسول

الباب مذهبه ولا فلا. **قوله** اذا قال سمع الله الخ قال الشافعی والصاحبان یجمع الامام بین التحمید والتسمیع وقال ابو حنیفة یاتی بالتسمیع فقط وفی روایة شاذة عنه الجمع وهو مختار الشاذة الطحاوی والسلطاوی ومحمد بن فضل کما فی عقود الجواهر واقول المشهورة عن ابی حنیفة المشهور فی الاحادیث ولشاذة عنه ما فی البخاری عن ابی هریرة جمعه علیه السلام فی المکتوبة ودوامه **(اطلاع)** اخرج البخاری انه علیه السلام سقط عن الفرس وآلی من نسائه واقام فی المشربة وذکر الحافظ فی الفتح المجلد الثانی عن ابن حبان ان سقوطه علیه السلام عن الفرس فی السنة الخامسة بعد الهجرة ثم المنسب فی المجلد الثامن ان ایلاءه علیه السلام کان فی السنة التاسعة وظاهره یدل علی ان مختار الحافظ وقوع سقوطه علیه السلام ایضا فی السنة التاسعة مشیا علی ظاهر ما فی البخاری وعندی ان واقعة السقوط فی الخامسة کما قال ابن حبان وواقعة الایلاء فی التاسعة وانما جمع الراوی بینهما لاقامة النبی صلی الله علیه وسلم فی الواقعتین بالمشربة ولی فی هذا الدعوی قرائن وروایات ومنها فی الوفاء للسمهودی انه علیه السلام کان یمضی نهاره تحت شجرة الاراک علی بیرو بیت فی المشربة فی ایام الایلاء ولو کان الواقعتان فی زمان واحد فکیف یذهب النبی صلی الله علیه وسلم تحت شجرة الاراک فانه کان یصلی فی المشربة بسبب کلفة لحقته من السقوط من الفرس ولا یصلی فی المسجد النبوی فلا یتحقق قیامه نهارا تحت شجرة الاراک فی واقعة السقوط. **قوله** مالک بن انس الخ هذه الروایة عن مالک شاذة رواها یحیی بن مسلم والمشهورة عن مالک نفی عدم اقتداء القائم خلف القاعد خلاف الجمهور **باب** مه ایضا. اختلف الرواة فی کونه علیه السلام اماما او مقتدیا ولو کان مقتدیا لا یصح تمسک الاحناف والشافعیة علی الحنابلة ولکن اکثر المحدثین الی تعدد الواقعتین وهو الصواب وقال مولانا رشید احمد رحمه الله تعالٰی جمعا بین الحدیثین جاعلا الواقعتین متحدة بانه علیه السلام اقتدی اولا ثم صار اماما حین تاخر ابو بکر الصدیق فذکر بعض الرواة اول حاله وبعضهم آخره وفی بعض الروایات انه علیه السلام اخذ القراءة حیث ترک ابو بکر الصدیق ویدل علی عدم القراءة خلف الامام ولا یصح علی مذهب الشافعیة وفی بعض الکتب ان ابا بکر الصدیق کان فرغ عن الفاتحة واخذ سورة وبعض مادة اخذه علیه السلام القراءة من حیث ترک ابو بکر الصدیق الاکبر مذکورة فی رسالتی خاتمة الکتاب فی فاتحة الکتاب ص۷۰۶ . اخرجه ابن ماجة عن ابن عباس واخذ رسول الله صلی الله علیه وسلم من القراءة من حیث کان بلغ ابو بکر قال وکیع وکذا السنة الخ وکذلک اخرج احمد فی مسنده عن ابن عباس ص ۲۳۱ ج ۱ وفی ص ۳۵۵ ج ۱ وفی ص ۳۵۶ ج ۱ ووجدت هذا الحدیث فی احد عشر کتابا **باب** ما جاء فی الامام ینهض فی الرکعتین ناسیا فی کتبنا ان الناهض علی الرکعتین ان کان اقرب الی القعود یجلس والا یسجد للسهو والقائم یسجد للسهو وفسروا القرب الی القعود ان یکون غیر مرتفع من الرکوع وان ظاهر الروایة ان القرب الی القعود ان لا یکون قائما مستویا واستوی فلا یرجع بل یسجد للسهو وظاهر روایة حدیث ضعیف بعض قال الحنابلة ان القعدة الاولی فریضة ولو ترکه یجبر بسجدة السهو وهذا عین مرتبة الوجوب عند الاحناف ولا فرق الا فی الالقاب **قوله** حدیث ابن ابی لیلی. ابن ابی لیلی محمد بن عبد الرحمٰن بن ابی لیلی وهو ضعیف لانه لا یدری سقیمه واما ابوه عبد الرحمٰن بن ابی لیلی فثقة وتابعی **باب** ما جاء فی مقدار القعود فی الرکعتین الاولیین. قال البعض ان المراد من الاولیین هی الاولی والثانیة لیدل الحدیث علی نفی جلسة الاستراحة مراد الحدیث ما ذکره الترمذی وعندنا فی الزیادة علی التشهد فی القعدة الاولی فی الرابعة اقوال فی قول لزوم السجدة بلفظ اللهم وفی قول بلفظ اللهم صل علی محمد واختاره فخر الدین الزیلعی وعندی یحول المسئلة الی رای من ابتلی به ویسجد فی مکث مکث طویل واستعمل الحدیث فی مدونة مالک فی القیام بعد التسلیم عن سجدة ای لا یقعد بل یقوم الی التطوع کانه علی الرضف ونقله عن النبی صلی الله علیه وسلم والشیخین **قوله** کانه علی الرضف داعیة مبالغة الراوی فی حدیث لبث لا علم لی ما تتبعت کثیرا من الاحادیث فوالله اعلم. **باب** ما جاء فی الاشارة فی الصلوة لا تفسد الصلوة عندنا بالاشارة لرد السلام او غیره

لہ قوله قبل التسلیم وهو مذهب الشافعی واما عند الحنفیة والثوری موضع السجود بعد السلام تمسکا بحدیث ابن مسعود وابی هریرة وهو مشهور بقصة ذی الیدین قلت حدیثان متفق علیهما ایضا واتفقا ایضا فی روایة فالعمل بالاصح والاکثر اولی ثم قال الطیبی وقال مالک وهو قول قدیم للشافعی ان کان نقصان قدم وان کان لزیادة اخر وسوا الحدیث علی الصورتین توفیقا بینهما ثمت لکن ابو یوسف الزم مالکا بقوله فکیف اذا وقع نقصان وزیادة وقیل الخلاف فی الافضل لا فی الجواز کذا فی المرقاة ۱۲ ۔ **لہ قوله** الرضف هی الحجارة المحماة علی النار جمع رضفة ۱۲ مجمع البحار

قوت المغتذی

(علی الرضف) براء فمعجمة ساکنة ففاء الحجارة المحماة علی النار واحده رضفة (عن نابل صاحب العباء) بنون فموحدة فلام کصاحب ولیس له بالکتب غیر هذا الحدیث ودون

الله وهو يصلي فسلمت عليه فرد[1] الي اشارة وقال لا اعلم الا انه قال اشارة باصبعه وفي الباب عن بلال وابي هريرة وانس وعائشة حدثنا[۲۵۱] محمود بن غيلان
نا وكيع نا هشام بن سعد عن نافع عن ابن عمر قال قلت لبلال كيف كان النبي صلى الله عليه وسلم يرد عليهم حين كانوا يسلمون عليه وهو في الصلوة قال كان يشير بيده
قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وحديث صهيب حسن لا نعرفه الا من حديث الليث عن بكير وقد روي عن زيد بن اسلم عن ابن عمر قال قلت لبلال كيف
كان النبي صلى الله عليه وسلم يرد عليهم حيث كانوا يسلمون عليه في مسجد بني عمرو بن عوف قال كان يرد اشارة وكلا الحديثين عندي صحيح لان قصة حديث صهيب غير
قصة حديث بلال وان كان ابن عمر روى عنهما فاحتمل ان يكون سمع منهما جميعا باب[۲۶۸] ما جاء ان التسبيح للرجال والتصفيق[2] للنساء حدثنا[۲۵۲] هناد نا ابو معاوية عن
الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم التسبيح للرجال والتصفيق للنساء وفي الباب عن علي وسهل بن سعد وجابر وابي سعيد وابن عمر
قال علي كنت اذا استاذنت على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يصلي سبح قال ابو عيسى حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح والعمل عليه عند اهل العلم وبه يقول احمد و
اسحق باب[۲۶۹] ما جاء في كراهية التثاؤب في الصلوة حدثنا[۲۵۳] علي بن حجر انا اسمعيل بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمن عن ابيه عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم
قال التثاؤب[3] في الصلوة من الشيطان فاذا تثاءب احدكم فليكظم ما استطاع وفي الباب عن ابي سعيد الخدري وجد عدي بن ثابت قال ابو عيسى حديث ابي هريرة
حديث حسن صحيح وقد كره قوم من اهل العلم التثاؤب في الصلوة قال ابراهيم اني لارد التثاؤب بالتنحنح باب[۲۷۰] ما جاء ان صلاة القاعد على النصف من صلاة القائم
حدثنا[۲۵۴] علي بن حجر نا عيسى بن يونس نا الحسين المعلم عن عبد الله بن بريدة عن عمران بن حصين قال سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صلاة الرجل وهو قاعد
فقال من صلى قائما فهو افضل ومن صلاها قاعدا فله نصف اجر القائم ومن صلاها نائما فله نصف اجر القاعد وفي الباب عن عبد الله بن عمرو وانس والسائب
قال ابو عيسى حديث عمران بن حصين حديث حسن صحيح وقد روى[۲۵۵] هذا الحديث عن ابراهيم بن طهمان بهذا الاسناد الا انه يقول عن عمران بن حصين قال
سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صلاة المريض فقال صل قائما فان لم تستطع فقاعدا فان لم تستطع فعلى جنب حدثنا بذلك هناد قال نا وكيع عن ابراهيم بن طهمان

ولكنها مكروهة وفي بعض كتب فساد الصلوة بالسد فتح وعدم فساد بالاشارة باليد لرد السلام وقال لبعض ما نكره الاشارة ايضا واختاره شيخ الاسلام خواهرزاده في مبسوطه ذكره في فتح القدير والمفهوم من معاني الآثار ص ۲۶۴ انه عليه السلام كان يشير لرد السلام ثم صار منسوخا مشمول بنسخ الكلام وقول الطحاوي هذا ليس ببعيد لان الكلام في الصلوة والاشارة كانت جائزة فيها ثم نسخ الكلام فلعله مستصحب على الاشارة. بحادلما لم نعلم ان الاشارة التي نحن فيها قبل النسخ او بعده فحمل على النسخ وردّ على قرينة اتفاقا ثم لو سلمنا الاشارة بعد النسخ فلعل الاشارة كانت لاخبار اني لا ارد السلام لاني مصلي فلا تكون الاشارة اشارة رد السلام واتى الطحاوي على هذا برواية ص ۲۶۴ عن جابر ثم روى عن جابر موقوفا انه كان لا يرد السلام في الصلوة بل بعدها مثل مرفوع ولنا في كراهة الاشارة في الصلوة ما اخرجه ابوداود ص ۱۳۶ عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه بسند ضعيف (ف) رد السلام باشارة اليد في خارج الصلوة جائز بشرط ان يكون المسلم نائيا وبشرط ان يرد بلسانه ايضا. قوله في مسجد بني عمرو بن عوف. اي مسجد قبا باب ما جاء ان التسبيح للرجال والتصفيق للنساء اذا سها الامام او عرضت حاجة فليسبح الرجال وتصفق النسوان التصفيق وهو ضرب بطن اليد اليمنى على ظهر اليسرى لا الضرب بين بطون اليد ومذهب الثلثة ماذكر وقال مالك تسبح النسوان ايضا وقالوا مراد الحديث ان التصفيق في خارج الصلوة من عمل النساء بعين به فليس المذكور في الحديث الحكم الشرعي بل هو في محل الذم. قوله وهو يصلي سبح لعل هذا في النافلة وفي بعض الطرق وهو يصلي تنحنح فيحمله الاحناف اما على ما هو جائز عندهم واما ان يقال ان النسائي اعل هذا اللفظ في خصائص علي وقال بتفرد الراوي باب كراهية التثاؤب في الصلوة اذا سبق المصلي التثاؤب فليكظم فاه ما استطاع والا فيضع ظهر يده اليمنى على فمه قوله في الصلوة من الشيطان نسب الشريعة التثاؤب الى الشيطان لانه يفضي عن الكسل والعطاس الى الرحمن لانه ينبئ عن النشاط وهذا في خارج الصلوة واما في داخل الصلوة فكلاهما من الشيطان وفي مصنف ابن ابي شيبة اثر باسناد قوي ان الشيطان يضع قارورة البول على افواه المصلين ليتثاءبوا وقال ابن عابدين ومن المجربات ان يتثاءب لو تخيل ان الانبياء كانوا لا يتثاءبون يذهب تثاؤبه باب ما جاء ان صلوة القاعد على النصف من صلوة القائم. في حديث الباب اشكال مشهور هو تعيين مراد الحديث ومصداقه لان مصداقه اما مفترض واما متنفل فان كان مفترضا فلا يجوز القعود بدون عذر ولو قعد بعذر لا يكون ثوابه نصفا ولو كان متنفلا فلا يصدق لفظ من صلاها نائما الخ فان النافلة لا تصح نائما بلا عذر عند احد الا الحسن البصري وبهذا الاشكال قال الخطابي في المعالم تصح الصلوة نائما بلا عذر لو صح الحديث وان لم ينقل به احد من اتباع المذاهب الاربعة نعم هو وجه عند بعض الشافعية اقول لم يصح شئ في جوازها نائما عن صاحب الشريعة واقول في الجواب عن اشكال الحديث ان مصداق الحديث هو المعذور واما تنصيف الاجر فهو بالنسبة الى حال المعذور نفسه لا بالنسبة الى حال الصحيح فالحاصل ان المعذور الذي تجوز الصلاة له قاعدا او نائما والعذر له مبيح ومع ذلك يقدر الصلوة قائما او قاعدا بتحمل الكلفة والمشقة تكون صلوته قاعدا نصف صلوته قائما دون احرز ثواب صلوة الصحيح قائما فلا اشكال ويؤيده قلت في شرح الحديث ما اخرجه مالك في موطاه ص ۸۴ عن عبد الله

---

[1] قوله فرد الي اشارة في شرح السنة اكثر الفقهاء على انه لا يرد بلسانه ولو رد بطلت صلوته ويشير باصبعه او يده وقال ابن حجر انه صلى الله عليه وسلم اشار بيده كما صححه الترمذي وفي شرح المنية لو رد السلام بيده او براسه او طلب منه شئ فاوما براسه او عينه وقال نعم او لا تفسد بذلك صلوته لكنه يكره قال الخطابي رد السلام بعد الخروج من الصلوة سنة وقد رد النبي صلى الله عليه وسلم على ابن مسعود بعد الفراغ من الصلوة وبه قال احمد وجماعة من التابعين ۱۲ مرقاة

[2] قوله التصفيق قال في تاج المصادر التصفيق في الحديث ماخوذ من صفق احدى اليدين على الاخرى لا ببطونها ولكن بظهور اصابع اليمنى على الراحة من اليد اليسرى ۱۲ مرقاة

[3] قوله التثاؤب في الصلوة من الشيطان لانه يحصل من الغفلة والكسل وكثرة الاكل وغلبة النوم قال ابن حجر التقييد بالصلوة ليس للتخصيص بل لان القبح فيها اكثر لان معنى كونه من الشيطان ان اسبابه من الامتلاء والتثقل وقسوة القلب هي التي من الشيطان كما مر هذا يوجب كونه منه في الصلوة وخارجها ۱۲ مرقاة

قوت المغتذي

والتثاؤب في الصلوة من الشيطان. قال العراقي قيده بهذه بالصلاة وفي اطلاقه فيحمل مطلق على مقيد اي انه يشوش عليه في صلاته ويلهيه قال تقي الدين السبكي ويحمل عليه في امرائي تهي آه ويحمل على النهي ذكر الشي في معرض الذم له والتنفير عنه وقد صرح نوي تحقيق بكراهة التثاؤب بغير الصلوة ايضا لانه من الشيطان وقال قال قب وله فيكظم في كل حال فما خصص الصلوة لانها اولى الاحوال قال واما نسبة الشيطان فان كل مكروه نسبه الشرع اليه لانه واسطة وكل فعل حسن نسبه الملك لانه واسطة والتثاؤب من امتلاء وتكاسل وهو بواسطة الشيطان والتقليل من غذاء والنشاط من الملك وجاء صفة بسببه في تثاؤب المصلين روى ابن ابي شيبة بمصنفه بسند صحيح عن عبد الرحمن بن يزيد احد التابعين قال تبيت ان له قارورة يشمها القوم في الصلوة ثم يتثاءبون وبرواية فيها تفوح فاذا قاموا للصلوة تشغوها فلذا امروا باستنثار وعن يزيد بن الاصم ما تثاءب رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم في صلاته قط قلت ولا خارجها قط رد ذا تثاؤب. قال العراقي باصل سماعنا فاذ وبرواية تثاؤب بمد فهمز وهي للمبارك بن عبد الجبار الصيرفي وقد انكره الجوهري والجمهور ابوداود وقال السفسطي سوهمز وشد موحدة لا غير ليكظم ما استطاع ايكاف نقعدة ظاهر شرب كيضرب اي ليحبسه ما امكنه.

عن حسین المعلم بهذا الاسناد **قال** ابوعیسی لا نعلم احدا روی عن حسین المعلم نحو روایة ابراهیم بن طهمان **وقد** روی ابو اسامة وغیر واحد عن حسین المعلم نحو روایة عیسی بن یونس ومعنی هذا الحدیث عند بعض اهل العلم فی صلاة التطوع **حدثنا** محمد بن بشار نا ابن ابی عدی عن اشعث بن عبد الملک **عن الحسن** قال ان شاء الرجل صلی صلوة التطوع قائما وجالسا ومضطجعا **واختلف** اهل العلم فی صلاة المریض اذا لم یستطع ان یصلی جالسا **فقال** بعض اهل العلم انه یصلی علی جنبه الایمن **وقال** بعضهم یصلی مستلقیا علی قفاه ورجلاه الی القبلة **وقال** سفیان الثوری فی هذا الحدیث من صلی جالسا فله نصف اجر القائم **قال هذا** للصحیح ولمن لیس له عذر فاما من کان له عذر من مرض او غیره فصلی جالسا فله مثل اجر القائم **وقد** روی فی بعض الحدیث مثل قول سفیان الثوری **باب** فی من یتطوع جالسا **حدثنا** الانصاری نا معن نا مالک بن انس عن ابن شهاب عن السائب بن یزید عن المطلب بن ابی وداعة السهمی **عن** حفصة زوج النبی صلی الله علیه وسلم انها قالت ما رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم صلی فی سبحته قاعدا حتی کان قبل وفاته صلی الله علیه وسلم بعام فانه کان یصلی فی سبحته قاعدا ویقرأ بالسورة ویرتلها حتی تکون اطول من اطول منها **وفی** الباب عن ام سلمة وانس بن مالک **قال** ابوعیسی حدیث حفصة حدیث حسن صحیح **وقد** روی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه کان یصلی من اللیل جالسا فاذا بقی من قراءته قدر ثلاثین او اربعین آیة قام فقرأ ثم رکع ثم صنع فی الرکعة الثانیة مثل ذلک **وروی** عنه انه کان یصلی قاعدا فاذا قرأ وهو قائم رکع وسجد وهو قائم واذا قرأ وهو قاعد رکع وسجد وهو قاعد **قال** احمد واسحق والعمل علی کلا الحدیثین کانهما رأیا کلا الحدیثین صحیحا معمولا بهما **حدثنا** الانصاری نا معن نا مالک عن ابی النضر عن ابی سلمة **عن** عائشة ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یصلی جالسا فیقرأ وهو جالس فاذا بقی من قراءته قدر ما یکون ثلاثین او اربعین آیة قام فقرأ وهو قائم ثم رکع وسجد ثم صنع فی الرکعة الثانیة مثل ذلک **قال** ابوعیسی هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** احمد بن منیع نا هشیم انا خالد وهو الحذاء عن عبد الله بن شقیق **عن** عائشة قال سألتها عن صلاة رسول الله صلی الله علیه وسلم عن تطوعه قالت کان یصلی لیلا طویلا قائما ولیلا طویلا قاعدا فاذا قرأ وهو قائم رکع وسجد وهو قائم واذا قرأ وهو جالس رکع وسجد وهو جالس **قال** ابوعیسی هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء ان النبی صلی الله علیه وسلم قال انی لاسمع بکاء الصبی فی الصلوة فاخفف **حدثنا** قتیبة نا مروان بن معاویة الفزاری عن حمید **عن** انس بن مالک ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال والله انی لاسمع بکاء الصبی وانا فی الصلوة فاخفف مخافة ان تفتتن امه **وفی** الباب عن ابی قتادة وابی سعید وابی هریرة **قال** ابو عیسی حدیث انس حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء لا تقبل صلوة الحائض الا بخمار **حدثنا** هناد نا قبیصة عن حماد بن سلمة عن قتادة عن ابن سیرین عن صفیة ابنة الحارث **عن** عائشة قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا تقبل صلوة الحائض الا بخمار **وفی** الباب عن عبد الله بن عمرو **قال** ابوعیسی حدیث عائشة حدیث حسن **والعمل** علیه عند اهل العلم ان المرأة اذا ادرکت ای فصلت وشیء من شعرها مکشوف لا تجوز صلاتها **وهو** قول الشافعی قال لا تجوز صلاة

بن عمرو بن العاص انه علیه السلام رأی الصحابة مصلین السبحة قعودا حین مرضوا فی المدینة وقال النبی صلی الله علیه وسلم صلوة القاعد نصف صلوة القائم وفی بعض الروایات ان الصحابة صلوا تابعا قوله علیه السلام ولیعلم ان المعذور علی قسمین معذور لا یقدر علی القیام ولو بکلفة والثانی هو الذی یقدر علیه بتحمل الکلفة **قوله** من صلی نائما ای مضطجعا قال الاسماعیلی ان فی الحدیث تصحیفا والصحیح من صلی بایماء ورده المحدثون **قوله** وقال بعضهم یصلی مستلقیا الخ لا یجوز الاستلقاء عند الشوافع ویجوز عند الاحناف وقال الشافعیة لیس الاستلقاء مذکورا فی القرآن وقال الزیلعی فی النساء تصریح الاستلقاء اقول لم اجد روایة الاستلقاء فی الصغری لعلها تکون فی الکبری فان الزیلعی متثبت فی النقل کثیرا والاستلقاء عندنا افضل من الصلوة علی الایمن **باب** من یتطوع جالسا مذهب ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد بن الحسن من صلی التطوع جالسا یجوز له الجلوس بای صورة شاء من التربع وغیره الا فی القعدة فانه یقعد فیها کهیأة واما ما هو عمل اهل العصر من اختیار هیأة القعدة فی القیام فهو مذهب زفر ویجوز بناء القیام علی القعود فی صلوة او رکعة فی السبحة عند الشیخین وقال محمد لا یجوز ان یشرع قائما ثم یقعد واقول لابد من ترجیح الصور الثابتة عنده علیه السلام علی غیره ولکنه لم یتوجه الاحناف الی الترجیح وقد ثبت تطویله علیه السلام القیام فی صلوة اللیل کما روی ان حذیفة اقتدی به علیه السلام باللیل واخذ النبی صلی الله علیه وسلم سورة البقرة وقال زعمت لعله یرکع علی مائة آیة حتی ان تجاوز عن لمائة ثم زعمت ان یرکع علی مائتین حتی ان یجاوز ثم زعمت انه یختم السورة حتی ان تجاوز عنها وقرأ اربع سور ثم بعض الروایات تدل علی قراءته اربع سور فی رکعة وبعضها تدل علی قراءته ایاها فی اربعة رکعات فوالله اعلم هل یرجح المحدثون او یجمعون والله اعلم وکذا ورد لابن مسعود انه اقتدی به علیه السلام ولذا کان النبی صلی الله علیه وسلم نهی عن لاقتداء خلفه فی النافلة وعلی هذا قال بعض ان الحکیم من یشدد علی نفسه ویخفف علی غیره وقال محمد فی قصیدة البردة ظلمت سنة من احیی الظلام ان اشتکت قدماه الضر من ورم وقال فی الهمزیة واذا احلت الهدایة قلبا نشطت فی العبادة الاعضاء **باب** ما جاء ان النبی صلی الله علیه وسلم قال انی لاسمع بکاء الصبی فی الصلوة فاخفف قد ثبت تطویله علیه السلام القراءة وتخفیفه ایاها والتخفیف فی حدیث الباب والتطویل لادراک الجائی فی سنن ابی داود ص ۱۱۶ عن عبد الله بن ابی قتادة عن ابیه انه قال کان النبی صلی الله علیه وسلم یطول القراءة فی الرکعة الاولی ما لا یطول فی الثانیة فظننا انه یرید بذلک ان یدرک الناس الرکعة الاولی الخ واختلف العلماء فی تطویل الرکوع لادراک الجائی فجوزه الشافعیة قیاسا علی تخفیف القراءة فی حدیث الباب قیاس عکس واما الاحناف فعن ابی حنیفة او محمد علی اختلاف النقلین انه سئل عن من یطیل الرکوع لادراک الجائی قال اخاف علیه امرا عظیما وسئل ما الامر العظیم قال الکفر وقال المشائخ انه کفران النعمة واما ارباب الفتوی فقالوا تجوز الاطالة بشرط ان لا یعرف الامام الجائی بشخصه والا فلا ولکن ینبغی العمل علی قول صاحب المذهب فان النص الکذب ما تکون اذا حلفت فکیف اذا ادعت واما قیاس الشافعیة فقیاس مع الفارق وایضا ثبت الاطالة والتخفیف فی القراءة لا فی الرکوع والسجود ثم قال بعض الاحناف ان ارادته علیه السلام تطویل القراءة ثم تخفیفها کانت قبل الشروع فی الصلوة لا فی داخل الصلوة ولکن الفاظ الروایات ترد علیه **باب** ما جاء لا تقبل صلوة الحائض الا بخمار الحائض من تصیح الحیض وفی سن الحیض ولیس المراد من فی حالة الحیض فی الحالة الراهنة کما قال صاحب الکشاف وکذلک فی المرضع والمرضعة ومذهب ابی حنیفة ان الکفین والوجه لیس بعورة لا داخل الصلوة ولا خارجها ویجوز النظر الی الوجه والکفین للاجنبی ایضا ثم افتی ارباب الفتیا بسترهما لفساد الزمان واما القدمان فعن الشافعی جواز کشفهما وعن ابی حنیفة روایتان وعندی یؤخذ بما یوافق الشافعی

---

۱ قوله السهمی بفتح سین منسوب الی سهم بن عمرو بطن من قریش ۱۲ مغنی **۲ قوله** فی سبحته قال فی مجمع البحار ویقال للذکر وصلوة النافلة سبحة ایضا وهی من التسبیح کالسخرة من التسخیر وخصت النافلة بها وان شارکتها الفریضة فی معناها لان التسبیحات فی الفرائض نوافل فقیل لنافلة شابهت تسبیحات فی عدم الوجوب فمنه اجعلوا صلوتکم سبحة ای نافلة ۱۲ مجمع البحار **۳ قوله** اطول من اطول منها یعنی ان السورة التی یقرؤها النبی صلی الله علیه وسلم تصیر اطول من اطول سور بسبب ترتیلها ۱۲

المرأۃ وشئ من جسدها مکشوف **قال** الشافعی وقد قیل ان کان ظهر قدمیها مکشوفا فصلاتها جائزۃ **باب** ما جاء فی کراهیۃ السدل فی الصلوٰۃ **حدثنا** هناد نا قبیصۃ عن حماد بن سلمۃ عن عسل بن سفیان عن عطاء **عن** ابی هریرۃ قال نهی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن السدل فی الصلوٰۃ **وفی** الباب عن ابی جحیفۃ **قال** ابو عیسی حدیث ابی هریرۃ لا نعرفه من حدیث عطاء عن ابی هریرۃ مرفوعا الا من حدیث عسل بن سفیان وقد **اختلف** اهل العلم فی السدل فی الصلوٰۃ **فکره** بعضهم السدل فی الصلوٰۃ وقالوا هکذا تصنع الیهود **وقال** بعضهم انما کره السدل فی الصلوٰۃ اذا لم یکن علیه الا ثوب واحد **فاما** اذا سدل علی القمیص فلا باس **وهو** قول احمد وکره ابن المبارک السدل فی الصلوٰۃ **باب** ما جاء فی کراهیۃ مسح الحصی فی الصلوٰۃ **حدثنا** سعید بن عبد الرحمن المخزومی نا سفیان بن عیینۃ عن الزهری عن ابی الاحوص **عن** ابی ذر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا قام احدکم الی الصلاۃ فلا یمسح الحصی فان الرحمۃ تواجهه **حدثنا** الحسین بن حریث نا الولید بن مسلم عن الاوزاعی **عن** یحیی بن ابی کثیر قال حدثنی ابو سلمۃ بن عبد الرحمن **عن** معیقیب قال سالت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن مسح الحصی فی الصلوٰۃ فقال ان کنت لا بد فاعلا فمرۃ واحدۃ **قال** ابو عیسی هذا حدیث صحیح **وفی** الباب عن علی بن ابی طالب وحذیفۃ وجابر بن عبد اللہ ومعیقیب **قال** ابو عیسی حدیث ابی ذر حدیث حسن **وقد** روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه کره المسح فی الصلوٰۃ وقال ان کنت لا بد فاعلا فمرۃ واحدۃ **کانه** روی عنه رخصۃ فی الواحدۃ والعمل علی هذا عند اهل العلم **باب** ما جاء فی کراهیۃ النفخ فی الصلوٰۃ **حدثنا** احمد بن منیع نا عباد بن العوام نا میمون ابو حمزۃ عن ابی صالح مولی طلحۃ **عن** ام سلمۃ قالت رأی النبی صلی اللہ علیہ وسلم غلاما لنا یقال له افلح اذا سجد نفخ فقال یا افلح ترب وجهک **قال** احمد بن منیع کره عباد النفخ فی الصلاۃ وقال ان نفخ لم یقطع صلاته قال احمد بن منیع وبه ناخذ **قال** ابو عیسی روی بعضهم عن ابی حمزۃ هذا الحدیث وقال مولی لنا یقال له رباح **حدثنا** احمد بن عبدۃ الضبی نا حماد بن زید عن میمون ابی حمزۃ بهذا الاسناد نحوه وقال غلام لنا یقال له رباح **قال** ابو عیسی حدیث ام سلمۃ اسناده لیس بذاک ومیمون ابو حمزۃ قد **ضعفه** بعض اهل العلم **واختلف** اهل العلم فی النفخ فی الصلوٰۃ **فقال** بعضهم ان نفخ فی الصلوٰۃ استقبل الصلوٰۃ **وهو** قول سفیان الثوری واهل الکوفۃ **وقال** بعضهم یکره النفخ فی الصلوٰۃ وان نفخ فی صلاته لم تفسد صلوته **وهو** قول احمد واسحق **باب** ما جاء فی النهی عن الاختصار فی الصلوٰۃ **حدثنا** ابو کریب نا ابو اسامۃ عن هشام بن حسان عن محمد بن سیرین **عن** ابی هریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نهی ان یصلی الرجل مختصرا **وفی** الباب عن ابن عمر **قال** ابو عیسی حدیث ابی هریرۃ حدیث حسن صحیح **وقد** کره قوم من اهل العلم الاختصار فی الصلوٰۃ والاختصار هو ان یضع الرجل یده علی خاصرته فی الصلوٰۃ **وکره** بعضهم ان یمشی الرجل مختصرا **ویروی** ان ابلیس

باب ما جاء فی کراهیۃ السدل فی الصلوٰۃ قال شارح الوقایۃ السدل ان یضع الثوب علی الرأس ویرخیه علی جانبیه واقول ان جزئیات المذهب تدل علی العموم من بذلہ فی قاضیخان هو لبس الجبۃ ویداہ فی خارج الکمین یکون سدلا واقول ان احسن ما قیل فی تعریف السدل ما قال الشاہ ولی اللہ فی حجۃ اللہ البالغۃ وهو ان الشریعۃ یامر باختیار اللبسۃ المختارۃ فی اهل الاحوال للانسان دخلافه سدل او تشمیر فهذا خلاصۃ ما فی مسئلۃ السدل فانه علیه السلام امر باعادۃ الصلوٰۃ من کان یصلی وهو مسبل ازاره اخرجه ابو داؤد ص ۹۳ عن ابی هریرۃ ویجوز اطلاق السدل علی اسبال الازار (**مسئلۃ**) فی شرح المشارق لابن ملک من لحقه سدل الثوب فی اثناء الصلوٰۃ یرفعه فی خلالها وهذا یدل علی دفع المکروه اللاحق فی داخل الصلوٰۃ فیناسبه علیه السلام جعل ابن عباس عن یمینه فی داخل الصلوٰۃ وقائع اخر عن ابن عباس تدل علی دفع المکروه اللاحق فی خلال الصلوٰۃ فی خلاله **قوله** اذا اسدل علی القمیص ۱ھ فی کتبنا مثل البحر وغیره ان اشتمال الصماء مکروه فی ثوب واحد وغیر مکروه فی ثوبین وقد یطلق لفظ السدل علی هذا الاشتمال ایضا وهو المراد فی هذا القول **باب** کراهیۃ مسح الحصی فی الصلوٰۃ حدیث الباب یدل علی تحمل العمل القلیل فی الصلوٰۃ واما افساد الصلوٰۃ بالعمل الکثیر فمن المجمع علیه وفی بعض الروایات وان کنت لا بد فاعلا ففی النافلۃ الخ لان فی النافلۃ توسیعا لیس فی الفریضۃ فانه یجوز الاعتماد بالجدار وغیره فی النافلۃ عند التعب والاعیاء لا الفریضۃ **قوله** فان الرحمۃ تواجهه ای هذه الرحمۃ الواصلۃ التی یکون المار بین یدی المصلی قاطعا لها **باب** کراهیۃ النفخ فی الصلوٰۃ لنا فی النفخ فی الصلوٰۃ قولان ذکرهما صاحب البحر احدهما انه لو کان مسموعا صوته تفسد الصلوٰۃ والا فلا والثانی فساد الصلوٰۃ به لو کان متهجیا ای یظهر منه الحروف والا فلا واختار صاحب البحر الثانی وقال ابن تیمیۃ لا تفسد الصلوٰۃ بالنفخ وان کان متهجیا واما التنحنح فی الصلوٰۃ فمکروه عندنا بل مفسد للصلوٰۃ ان لم یکن من عذر کان صار مضطرا او مدفوعا الیه ولو تنحنح من عذر صحیح فلا باس والعذر کان حصر عن القراءۃ لاجتماع البلغم او غیره وفی الصغیر شرح المنیۃ ان التنحنح للعذر الصحیح انما یتحقق فی حق الامام لان الحصر عن القراءۃ انما یتحقق فی حقه **قوله** واهل الکوفۃ هم ابو حنیفۃ وتبعه **باب** النهی عن الاختصار فی الصلوٰۃ۔ فی تفسیر الاختصار اقوال قیل هو الاختصار فی القراءۃ والتخفیف وقیل هو القیام اخذا ان المخصرۃ فی یده وقیل هو وضع الید علی الخاصرۃ والمختار هو الثالث **قوله** یمشی مختصرا

---

۱ قوله قال فی مجمع البحار نهی عن السدل فی الصلوٰۃ وهو ان یلتحف بثوبه ویدخل یدیه من داخل فیرکع ویسجد کذلک فکانت الیهود تفعله وهذا مطرد فی القمیص وغیره من الثیاب وقیل ان یضع وسط الازار علی راسه ویرسل طرفیه یمینه وشماله من غیر ان یجعلهما علی کتفیه ۱۲ **۲ قوله** عسل بکسر اوله وسکون المعجمۃ وقیل بفتحتین ابو القرۃ البصری ضعیف من السادسۃ ۱۲ **۳ قوله** فان الرحمۃ تواجهه ای تنزل وتقبل علیه فلا ینبغی لعاقل تلهی من شکر تلک النعمۃ الخطیرۃ بهذه الفعلۃ الحقیرۃ او لا ینبغی فوت تلک النعمۃ او الرحمۃ بمزاولۃ هذه الفعلۃ والزلۃ الا لحاجۃ ضرورۃ ۱۲ مرقاۃ **۴ قوله** واحدۃ بالنصب ای فافعل مرۃ واحدۃ ویجوز الرفع فیکون التقدیر فجائز مرۃ واحدۃ او فمرۃ واحدۃ تکفی او تجوز وفی شرح المنیۃ یکره تقلیب الحصا الا ان لا یمکنه الحصا من السجود بان اختلف ارتفاعه وانخفاضه فلا یستقر علیه قدر المفروض من الجبهۃ فیسویه حینئذ مرۃ او مرتین لان فیه روایتین فی روایۃ یسویه مرۃ وفی روایۃ یسویه مرتین ۱۲ مرقاۃ **۵ قوله** ترب وجهک ای اوصله الی التراب فانه اقرب الی التضرع واعظم مثوبۃ وهو کنایۃ عن عدم النفخ لانه یستلزم علوق التراب بالوجه ای افضله وهو الجبهۃ وذلک غایۃ التواضع ۱۲ مرقاۃ

قوت المغتذی (عن صفیۃ بنت الحارث) لیس لها عند المصنف روایۃ الا هذا الحدیث (لا یقبل اللہ صلاۃ حائض) بسنخ الحائض ای من بلغت سن حیض لا من لابست حیضا فی سنا ممنوعۃ من الصلوٰۃ ولابن خزیمۃ صلاۃ امراۃ قد حاضت (الا بخمار) الکتاب ما یغطی به رأس المرأۃ وقد استدل روایاتی بمفهومه علی انه تجوز صلاۃ صغیرۃ بلا خمار وذکر الماوردی والقیصری یوافقه النووی بشرح المهذب ما یخالفه (عن عسل بن سفیان) بعین فسین فلام کسدر وماله عند المصنف الا هذا الحدیث (عن السدل فی الصلوٰۃ) قال ابو عبید هو ارسال الرجل ثوبه بلا ان یضم بانبیه بین یدیه فان ضمها فلیس بسدل وغیره هو ان یضع وسط رداء علی راسه ویرسل طرفیه عن یمینه وشماله بلا جعلهما علی کتفیه (عن ابی الاحوص) قال ابن لم نقف علی اسمه ولا نعرفه وقد انفرد الزهری بالروایۃ عنه ولیس له عند المصنف الا هذا الحدیث (اذا قام احدکم الی الصلوٰۃ) ای دخل فیها (لا یمسح الحصا) لانه یشغله عنه ولیفعل ذلک قبل دخوله فیها (عن ابی صالح عن ام سلمۃ) قال الذهبی بالمیزان هو مولاه واسمه ذکوان لا یعرف وقال المزی بتهذیبه اسمه زاذان ولیس له بالکتب الا هذا الحدیث عند المصنف

اذا مشی یمشی مختصرا **باب** ما جاء فی کراھیۃ کف الشعر فی الصلوٰۃ **حدثنا** یحیی بن موسی نا عبد الرزاق انا ابن جریج عن عمران بن موسی عن سعید بن ابی سعید المقبری عن ابیہ **عن** ابی رافع انہ مر بالحسن بن علی وھو یصلی وقد عقص ضفرتہ فی قفاہ فحلھا فالتفت الیہ الحسن مغضبا فقال اقبل علی صلاتک ولا تغضب فانی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ذلک کفل الشیطان **وفی** الباب عن ام سلمۃ وعبد اللہ بن عباس **قال** ابو عیسی حدیث ابی رافع حدیث حسن والعمل علی ھذا عند اھل العلم کرھوا ان یصلی الرجل وھو معقوص شعرہ وعمران بن موسی ھو القرشی المکی ھو اخو ایوب بن موسی **باب** ما جاء فی التخشع فی الصلوٰۃ **حدثنا** سوید بن نصر نا عبد اللہ بن المبارک نا لیث بن سعد نا عبد ربہ بن سعید عن عمران بن ابی انس عن عبد اللہ بن نافع بن العمیاء عن ربیعۃ بن الحارث **عن** الفضل بن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الصلاۃ مثنی مثنی تشھد فی کل رکعتین وتخشع وتضرع وتمسکن وتقنع یدیک یقول ترفعھما الی ربک مستقبلا ببطونھما وجھک وتقول یا رب یا رب ومن لم یفعل ذلک فھو کذا وکذا **قال** ابو عیسی وقال غیر ابن المبارک فی ھذا الحدیث من لم یفعل ذلک فھو خداج **قال** ابو عیسی سمعت محمد بن اسمعیل یقول روی شعبہ ھذا الحدیث عن عبد ربہ بن سعید فاخطأ فی مواضع فقال عن انس بن ابی انس وھو عمران بن ابی انس وقال عن عبد اللہ بن الحارث وانما ھو عبد اللہ بن نافع بن العمیاء عن ربیعۃ بن الحارث وقال شعبۃ عن عبد اللہ بن الحارث عن المطلب عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وانما ھو عن ربیعۃ بن الحارث بن عبد المطلب عن الفضل بن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **قال** محمد وحدیث اللیث بن سعد اصح من حدیث شعبۃ **باب** ما جاء فی کراھیۃ التشبیک بین الاصابع فی الصلوٰۃ **حدثنا** قتیبۃ نا اللیث بن سعد عن ابن عجلان عن سعید المقبری عن رجل **عن** کعب بن عجرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا توضأ احدکم فاحسن وضوءہ ثم خرج عامدا الی المسجد فلا یشبکن بین اصابعہ فانہ فی صلوٰۃ **قال** ابو عیسی **حدیث** کعب بن عجرۃ رواہ غیر واحد عن ابن عجلان مثل حدیث اللیث **وروی** شریک عن محمد بن عجلان عن ابیہ عن ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو ھذا الحدیث **وحدیث** شریک غیر محفوظ **باب** ما جاء فی طول القیام فی الصلوٰۃ **حدثنا** ابن ابی عمر نا سفیان بن عیینۃ عن ابی الزبیر **عن** جابر قال قیل

حین اخرج من الجنۃ مذموما **باب** کراھیۃ کف الشعر فی الصلوٰۃ استنبط من حدیث الباب ان الاشعار ایضا ساجدۃ فلا یکفھا وقال الشافعی ان الثیاب ایضا ساجدۃ ولذا منع عن سجدۃ علی الثوب الملبوس للمصلی وان وجہ نھی الشارع عن کف الشعر خلاف لھیأۃ الوقار المطلوبۃ فی الصلوٰۃ وان کون الاشعار ایضا ساجدۃ عند الشریعۃ **قولہ** وقد عقص ضفرتہ الضفر جمع الاشعار بعضھا الی بعضھا وحدیث الباب یدل علی عقص الحسن ضفیرتہ وصدا ... وفی بعض الکتب انہ غیر مرضی وعلی ھذا اشکل ... سیأتی فی آخر الکتاب انہ علیہ السلام کانت لہ ... وتصدی العلماء ... **قولہ** ذلک کفل الشیطان ... الکفل ھو حظ الشیطان ولکنہ لیس کذلک فان الکفل فی اللغۃ ھو الثوب المعقوف علی الواسطۃ للسودج کی یاخذہ الردیف کما قال ... ضعف البعیر ملتف ... **باب** ما جاء فی التخشع فی الصلوٰۃ قال حلی ... الخشوع یتعلق بالعین والرأس والصوت ... والخضوع یتعلق بالقلب وقال الحذاق من ارباب اللغۃ ... والمختار ھو ھذا القول واما الخشوع والخضوع فی الصلوٰۃ المذکور فی حدیث الباب لم اجدہ فی عامۃ کتب ... فکنت مترددا فی ما ذکر ... التخشع فی الاختیار شرح المختار وھو من معتبرات ... ولا یتوھم ان القرآن ... امر بالخشوع ... فیجب الخشوع ... من روح الصلوٰۃ لان الفقیہ انما یتعرض الی احوال عامۃ الناس ویلتفت الیہ ... التخشع من العامۃ متعذر فقال الفقیہ بالاستحباب لا بالوجوب فالخشوع مستحب ... فی الصلوٰۃ ... **فائدۃ** فی کتب الاحناف ... ینظر فی حال القیام الی موضع سجودہ وفی الرکوع الی ظھر رجلیہ وفی السجود الی ... فوجدت فی متن المبسوط ... محمد بن حسن ... ینظر فی حال القیام الی موضع السجود وفی کتاب الصلوٰۃ لاحمد بن حنبل ان المصلی ... انہ من تصنیف ... فی فتح الباری انہ من تصنیفہ وتمام الشریعۃ بالسکون فی الصلوٰۃ کما ھو ... السلف ... وفی حدیث الباب مقال ... واخرجہ الزیلعی وعزاہ الی النسائی ... فی الصغری ... الکبری ... الزیلعی متثبت فی النقول اشد تثبت ... کان اخرجہ النسائی فی الکبری لا ینحط الحدیث عن مرتبۃ الحسن وان لم یکن فی منزلۃ احادیث الصغری **قولہ** الصلوٰۃ مثنی مثنی بحث ھذہ مسئلۃ سیأتی بقدر الضرورۃ فی ابواب الوتر وقال الزمخشری ان فی مثنی تکرار المعنی ذکرہ ... مثنی الثانی لتحقیق التکرار فی اللفظ ایضا **قولہ** تشھد فی کل رکعۃ قال ابن ھمام ان حدیث الباب لیس بحجۃ للصاحبین والشافعی علی ابی حنیفۃ فی مسئلۃ نوافل ... بالتشھد ویدل الحدیث علی تسلیم ... المرادی ... ھو التشھد مع التسلیم کما فی مسند احمد **قولہ** تقنع یدیک ای ترفع یدیک ... استدل بعض بحدیث الباب علی الدعاء بعد المکتوبۃ بالھیأۃ المتعارفۃ فی اھل العصر ... علیہ فانہ لیس فیہ ذکر ... فاما رفع الیدین فقط بعد الصلوٰۃ ... ثابت ... السلام بقدر ... **قولہ** فھو خداج ... اطلق لفظ ... علی ترک المستحب فی الصلوٰۃ **باب** ... القیام فی الصلوٰۃ اختلف المذھبین فی فضیلۃ الصلوات فقال الشافعیۃ ان افضل الصلوات ھی المشتملۃ علی تکثیر الرکوع والسجود وقول ان افضلھا ھی المشتملۃ علی تطویل القیام وفی روایۃ للثالث ... ان الافضل تطویل القیام ذکرہ النووی فی شرح مسلم وفی روایۃ للاحناف ان الافضل تکثیر الرکوع عن محمد او من ابی حنیفۃ علی ... واحد ... فی السجدۃ وصورۃ الاختلاف ... ان لی وقتا معینا ... فی تکثیر السجود او فی تطویل القیام وتمسک ... بحدیث اقرب ما یکون العبد ... فالسجدۃ اعلی ارکان الصلوٰۃ فیستحب تکثیرھا وتمسک العراقیون بحدیث الباب وھو نص فی المسئلۃ واما حدیث اقرب ما یکون العبد من ربہ ... فانہ یدل علی ان السجود افضل اجزاء الصلوٰۃ ... وکلامنا فی افضلیۃ صلوٰۃ من الصلوات لا فی افضلیۃ جزء من اجزاء الصلوٰۃ ...

۱؎ **قولہ** الکف ... جمع ... ۲؎ **قولہ** عقص شعرہ ... ضفر الشعر ... بعضہ علی بعض کالسفرۃ ۱۲ ق۔

قوت المغتذی

(عن عمران بن موسی) ھو ابن عمرو بن سعید بن العاصی الاموی لم یرو عنہ الا ابن جریج ولیس لہ فی الکتب الا ھذا الحدیث عند المصنف وابی داود (ذلک کفل الشیطان) بکاف مکسورۃ ای مقعدہ یعنی مغرز ضفرہ ... وھو معقوص ... بالرجال لا النساء لان شعرھن عورۃ یجب سترہ فی الصلوٰۃ فاذا نقضتہ ... (عن عبد اللہ بن نافع بن ابی العمیاء) لیس لہ فی الکتب الا ھذا الحدیث ... تشھد فی کل رکعتین وتخشع وتضرع وتمسکن قال العراقی المشھور ... روایۃ انھا افعال ... حذف ... ویدل علیہ ما بعدہ ... تشھد ... وھو غلط ... تمسکن ای تذلل وتخضع ... من السکون ... قلیلۃ ... تمدرع وتمنطق ... (وتقنع یدیک یقول ترفعھما الی ربک مستقبلا ببطونھما وجھک) قال ... اقناع الیدین رفعھما فی الدعاء ... وھو بعد الصلوٰۃ ... والعراقی وقد یکون فیہ فی القنوت حیث شرع ... القنوت ... القیام ... ویطلق ایضا علی طاعۃ وصلوٰۃ وسکوت وخشوع ودعاء واقرار بالعبودیۃ ۱۲

للنبی صلی اللہ علیہ وسلم ای الصلوٰۃ افضل قال طول القنوت **وفی** الباب عن عبد اللہ بن حبشی وانس بن مالک **قال** ابو عیسی حدیث جابر حدیث حسن صحیح **وقد** روی من غیر وجه عن جابر بن عبد اللہ **باب** ما جاء فی کثرۃ الرکوع والسجود **حدثنا** ابو عمار نا الولید بن مسلم عن الاوزاعی قال حدثنی الولید بن ہشام المعیطی **قال** حدثنی معدان بن ابی طلحۃ الیعمری قال لقیت ثوبان مولی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقلت له دلنی علی عمل ینفعنی اللہ به ویدخلنی اللہ الجنة فسکت عنی ملیا ثم التفت الی فقال علیک بالسجود فانی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ما من عبد یسجد للہ سجدۃ الا رفعه اللہ بها درجة وحط عنه بها خطیئة قال معدان فلقیت ابا الدرداء فسألته عما سألت عنه ثوبان فقال علیک بالسجود فانی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ما من عبد یسجد للہ سجدۃ الا رفعه اللہ بها درجة وحط عنه بها خطیئة **وفی** الباب عن ابی هریرة وابی فاطمة **قال** ابو عیسی حدیث ثوبان وابی الدرداء فی کثرۃ الرکوع والسجود حدیث حسن صحیح **وقد اختلف** اهل العلم فی هذا **فقال** بعضهم طول القیام فی الصلوٰۃ افضل من کثرۃ الرکوع والسجود **وقال** بعضهم کثرۃ الرکوع والسجود افضل من طول القیام **وقال** احمد بن حنبل قد روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی هذا حدیثان ولم یقض فیه بشیء **وقال** اسحق اما بالنهار فکثرۃ الرکوع والسجود واما باللیل فطول القیام الا ان یکون رجل له جزء باللیل یاتی علیه فکثرۃ الرکوع والسجود فی هذا احب الی لانه یاتی علی جزئه وقد ربح کثرۃ الرکوع والسجود **قال** ابو عیسی انما قال اسحق هذا لانه کذا وصف صلوٰۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم باللیل ووصف طول القیام واما بالنهار فلم یوصف من صلوته من طول القیام ما وصف باللیل **باب** ما جاء فی قتل الاسودین فی الصلوٰۃ **حدثنا** علی بن حجر نا اسمعیل بن علیة عن علی بن المبارک عن یحیی بن ابی کثیر عن ضمضم بن جوس **عن** ابی هریرة قال امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بقتل الاسودین فی الصلوٰۃ الحیة والعقرب **وفی** الباب عن ابن عباس وابی رافع **قال** ابو عیسی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم **وبه** یقول احمد واسحق **وکره** بعض اهل العلم قتل الحیة والعقرب فی الصلوٰۃ **قال** ابراهیم ان فی الصلوٰۃ لشغلا والقول الاول اصح **باب** ما جاء فی سجدتی السهو قبل السلام **حدثنا** قتیبة نا اللیث عن ابن شهاب عن عبد الرحمن الاعرج **عن** عبد اللہ بن بحینة الاسدی حلیف بنی عبد المطلب ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قام فی صلوٰۃ الظهر وعلیه جلوس فلما اتم صلوته سجد سجدتین یکبر فی کل سجدة وهو جالس قبل ان یسلم وسجدهما الناس معه مکان ما نسی من الجلوس **وفی** الباب عن عبد الرحمن بن عوف **حدثنا** محمد بن بشار نا عبد الاعلی وابو داؤد قالا نا هشام عن یحیی بن ابی کثیر **عن** محمد بن ابراهیم ان ابا هریرة والسائب القاری کانا یسجدان سجدتی السهو قبل التسلیم **قال** ابو عیسی حدیث ابن بحینة حدیث حسن والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم **وهو** قول الشافعی یری سجود السهو کله قبل التسلیم ویقول هذا الناسخ لغیره من الاحادیث ویذکر ان اخر فعل النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان علی هذا **وقال** احمد واسحق اذا قام الرجل فی الرکعتین فانه یسجد سجدتی السهو قبل السلام علی حدیث ابن بحینة **و**عبد اللہ ابن بحینة هو عبد اللہ بن مالک بن بحینة مالک ابوه وبحینة امه هکذا اخبرنی اسحق بن منصور عن علی بن المدینی **قال**

قی س الشافعیة فی مقابل النص ولا تخالف بین احد شیئین فلنص الحدیث لنا انشاء اللہ تعالی فی مسئلة الب (**ف**) یا خذ ابو حنیفة بالضابطة الکلیة وقول الشارع فی الباب ولیس لوقوع علی المحل کما تمسک فی استقبال القبلة واستدبارها عند الخلاء بالحدیث القولی واخرج محامل لوقائع وکذا صرح الحافظ فی الفتح ثم لم یرض به واقول انه حسن طرق التمسک بالحدیث کما هو طرقه عندی باب الباب ثم ان قیل لما کانت السجدة افضل اجزاء الصلوٰۃ ینبغی صرف الوقت فیها نزید مما فی غیرها نقول ربما یکون ان یصرف الوقت فی المبادی زید مما فی المرام مما فی الحج فان الفرض زیارة البیت والاحرام من مبادیها. **باب** ما جاء فی قتل الاسودین اذا تعرض الحیة او العقرب للمصلی فله ان یقتلهما وهو فی الصلوٰۃ ثم فی مبسوط شیخ الاسلام خواهرزاده ان الصلوٰۃ لا تفسد ان قتلهما بعمل کثیر نقله فی الفتح وفی قول لنا فساد الصلوٰۃ بالعمل الکثیر الا انه لا یأثم بافساده الصلوٰۃ فی هذه الصورة للضرورة والمختار ما فی مبسوط شیخ الاسلام الا انه اذا احتاج الی العمل الکثیر جدا تفسد الصلوٰۃ. **باب** ما جاء فی سجدتی السهو قبل السلام. حقیقة سجدتی السهو عندنا امام یقال السجدتان والتشهد والسلام واما ان یقال سجدتان الا انه اذا تشهد ثم سلم الی جانب او جانبین علی اختلاف القولین وسجد للسهو فالسجدة فی حرمة الصلوٰۃ وما کانت السجدة بعض تعلق بالصلوٰۃ تبطل التشهد والسلام بیقین فیحتاج الی التشهد والسلام ثانیا ولکنه لا یرفع القعدة لانها فریضة فالتشهد والسلام لعارض وحقیقة سجدة السهو سجدتان وحقیقتها عند الشافعیة سجدتان فقط ولا تشهد ولا سلام واما السلام الذی بعدها فسلام الصلوٰۃ ثم نقول ان سجدة السهو بعد السلام فی جمیع الصور وقالت الشافعیة انها قبل السلام فی جمیع الصور وقال المالک ان یسجد بعد السلام لو لزم السجدة من زیادة ویسجد قبله لو لزم السجدة من نقصان وتعبیره الدال فی الدال والقاف فی القاف وقال احمد بن حنبل یتمشی علی ما ثبت فیما ثبت وثبت عنه علیه السلام السجود فی اربع صور احدها انه قام الی خامسة وثانیها انه سلم علی الرکعتین فی الرباعیة وثالثها انه ترک القعدة الاولی ورابعها انه ترک آیة من القراءة ففیها سجد النبی صلی اللہ علیہ وسلم قبل السلام سجد فیه وفیما سجد فیه بعده وما لم یثبت فیه فیسجد قبل السلام کالحجازیین وقول اسحاق کما قال احمد الا انه وافق العراقیین فیما لم یثبت فیه من صاحب الشریعة قال محمد نور رحمه اللہ لقول احمد فی کتب المذاهب الاربعة ان خلاف السجدة قبل السلام وبعده خلاف الاولویة ومن کتب الاحناف ما فی البدایة وکذا فی کتب الثلثة الا فی تجرید القدوری فی روایة شاذة عدم جواز السجدة قبل السلام واما علی تقدیر تسلیم ان الخلاف فی الاولویة فوجه الرجحان لنا ان فعله علیه السلام مرة قبل السلام ومرة بعده واما الحدیث القولی فلنا اخرجه الطحاوی ص ۲۵۳. **قوله** قبل ان یسلم الخ تاول بعض الاحناف ان

۱؎ **قوله** قنوت بر دمعنی طاعة وخشوع وصلوٰۃ ودعاء وعبادۃ وقیام وطول قیام وسکون فیصرف کل منها الی ما یحتمل لفظ الحدیث ۱۲ مجمع ۲؎ **قوله** ملیا قال فی القاموس الملی الهوی من الدهر والساعة الطویلة من النهار وفی المجمع البحار الملی الطائفة من الزمان وفی حدیث جبرئیل فلبثت ملیا ای وقتا طویلا وروی انه قدر ثلاث لیال ۱۲.

۳؎ **قوله** الجزء النصیب والقطعة من الشیء والمراد هنا وظیفة ۱۲ تقریر ۴؎ **قوله** قد ربح لم یعنی کثرۃ السجود والرکوع کانت اکثر ثوابا له ۱۲ وافصل الکلام فی هذا المقام ما قیل ان المراد بقوله جزء باللیل جزء من القرآن یقوم به باللیل فی القیام بقدر الجزء المعین لا بد منه فکثرۃ الرکوع والسجود تکون ربحا واللہ تعالی اعلم ۱۲ ۵؎ **قوله** ضمضم کزمزم وجوس بفتح الجیم وسکون الواو ومهملة کذا فی المغنی ۱۲ ۶؎ **قوله** قتل الحیة والعقرب قال ابن الملک یجوز قتلهما بضربة او ضربتین لا اکثر لان العمل الکثیر یبطل الصلوٰۃ انتهی وفی شرح المنیة قد روی عن بعض المشایخ هذا اذا لم یحتج الی المشی الکثیر کثلاث خطوات متوالیات دالان المعالجة الکثیرة کثلث ضربات متوالیة اما اذا احتاج فمشی وعالج تفسد صلوته ۱۲ مرقاة شرح المشکوٰۃ.

قوت المغتذی (عن ضمضم) بنقط مثلاثیة وبمیمین کجعفر (ابن جوس) بجیم فواو فسین کعبد ماله مصنف الا هذا الحدیث (امر بقتل الاسودین فی الصلوٰۃ الحیة والعقرب) بسند البیهقی برفع ابی هریرة لکن نقتل الحیة بضربة باسوط اصبتها ام اخطاتها قال فان صح هذا فانه اراد واللہ تعالی اعلم وقوع الکفایة بها فی الاتیان بقتلها الذی امر به صلی اللہ تعالی علیه وآله وسلم واراد واللہ تعالی اعلم اذا امتنعت بنفسها عند الخطا ولم یرد به منع زیادة علی واحدة (عن عبد اللہ بن بحینة الاسدی) بسین کنسب عبد ولا سدوا الازد واحد وبحینة بموحدة فحاء فنون کجهینة هی مد ابوه مالک بن القشب ولیس له عند المصنف سوی الا هذا الحدیث.

ابو عیسٰی **واختلف** اهل العلم فی سجدتی السهو متی یسجدهما الرجل قبل السلام او بعده **فرأی** بعضهم ان یسجدهما بعد السلام **وهو** قول سفیان الثوری واهل الکوفة **وقال** بعضهم یسجدهما قبل السلام **وهو** قول اکثر الفقهاء من اهل المدینة مثل یحیی بن سعید وربیعة وغیرهما **وبه** یقول الشافعی **وقال** بعضهم اذا کانت زیادة فی الصلوٰة فبعد السلام واذا کان نقصاناً فقبل السلام **وهو** قول مالک بن انس **وقال** احمد ما روی عن النبی صلی الله علیه وسلم فی سجدتی السهو فیستعمل کل علی جهته یری اذا قام فی الرکعتین علی حدیث ابن بحینة وانه یسجدهما قبل السلام واذا صلی الظهر خمساً فانه یسجدهما بعد السلام واذا سلم فی الرکعتین من الظهر والعصر فانه یسجدهما بعد السلام وکل یستعمل علی جهته وکل سهو لیس فیه عن النبی صلی الله علیه وسلم ذکر فان سجدتی السهو فیه قبل السلام **وقال** اسحٰق نحو قول احمد فی هذا کله الا انه قال کل سهو لیس فیه عن النبی صلی الله علیه وسلم ذکر فان کانت زیادة فی الصلوٰة یسجدهما بعد السلام وان کان نقصاناً یسجدهما قبل السلام **باب** ما جاء فی سجدتی السهو بعد السلام والکلام **حدثنا** اسحٰق بن منصور نا عبدالرحمٰن بن مهدی نا شعبة عن الحکم عن ابراهیم عن علقمة **عن** عبدالله بن مسعود ان النبی صلی الله علیه وسلم صلی الظهر خمساً فقیل له ازید فی الصلوٰة ام نسیت فسجد سجدتین بعد ما سلم **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** هناد ومحمود بن غیلان قالا نا ابو معاویة عن الاعمش عن ابراهیم عن علقمة **عن** عبدالله ان النبی صلی الله علیه وسلم سجد سجدتی السهو بعد الکلام **و** **فی** الباب عن معاویة وعبدالله بن جعفر وابی هریرة **حدثنا** احمد بن منیع نا هشیم عن هشام بن حسان عن محمد بن سیرین **عن** ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم سجدهما بعد السلام **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن صحیح **وقد** رواه ایوب وغیر واحد عن ابن سیرین **وحدیث** ابن مسعود حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم **قالوا** اذا صلی الرجل الظهر خمساً فصلاته جائزة وسجد سجدتی السهو وان لم یجلس فی الرابعة وهو قول الشافعی واحمد واسحٰق **وقال** بعضهم اذا صلی الظهر خمساً ولم یقعد فی الرابعة مقدار التشهد فسدت صلاته وهو قول سفیان الثوری وبعض اهل الکوفة **باب** ما جاء فی التشهد فی سجدتی السهو **حدثنا** محمد بن یحیی نا محمد بن عبدالله الانصاری قال اخبرنی اشعث عن ابن سیرین عن خالد الحذاء عن ابی قلابة عن ابی المهلب **عن** عمران بن حصین ان النبی صلی الله علیه وسلم صلی بهم فسها فسجد سجدتین ثم تشهد ثم سلم **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن غریب روی ابن سیرین عن ابی المهلب وهو عم ابی قلابة غیر هذا الحدیث **وروی** محمد هذا الحدیث عن خالد الحذاء عن ابی قلابة عن ابی المهلب وابو المهلب اسمه عبدالرحمٰن بن عمرو ویقال ایضاً معاویة بن عمرو **وقد** روی عبدالوهاب الثقفی وهشیم وغیر واحد هذا الحدیث عن خالد الحذاء عن ابی قلابة بطوله وهو حدیث عمران بن حصین ان النبی صلی الله علیه وسلم سلم فی ثلاث رکعات من العصر فقام رجل یقال له الخرباق (یقال له ذوالیدین ایضاً) **واختلف** اهل العلم فی التشهد فی سجدتی السهو **فقال** بعضهم یتشهد فیهما ویسلم **وقال** بعضهم لیس فیهما تشهد وتسلیم واذا سجدهما قبل التسلیم لم یتشهد **وهو** قول احمد واسحٰق قالا اذا سجد سجدتی السهو قبل السلام لم یتشهد **باب** فیمن یشک فی الزیادة والنقصان **حدثنا** احمد بن منیع نا اسمٰعیل بن ابراهیم نا هشام الدستوائی عن یحیی بن ابی کثیر **عن** عیاض بن هلال قال قلت لابی سعید احدنا یصلی فلا یدری کیف صلی فقال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا صلی احدکم فلم یدر کیف صلی فلیسجد سجدتین وهو جالس **وفی** الباب عن عثمان وابن مسعود وعائشة وابی هریرة **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی سعید حدیث حسن **وقد** روی هذا الحدیث عن ابی سعید من غیر هذا الوجه **وروی** عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال اذا شک احدکم فی الواحدة والثنتین فلیجعلها واحدة واذا شک فی

سلام هذا هو السلام الذی بعد سجدتی السهو لا سلام الصلوٰة التی هی قبلها اقول ان ان دبل خلاف مراد الراوی ——— ولا یجری التاویل ولا بد من تسلیم او نقل السلام وتمسک الشافعیة بحدیث الباب علی نفی التشهد والسلام ولنا ما سیأتی من تصریحهما وتمسک الشوافع بعدم الذکر **قوله** ان آخر فعل النبی الخ اقول قال الشافعی ان قصة ذی الیدین فی السنة السابعة فکیف یقال ان آخر فعله علیه السلام السجدة قبل السلام فان فی تلک الواقعة السجدة بعد السلام والله اعلم ثم یمکن قول انه آخر فعله علی ما قال الحنفی من ان واقعة ذی الیدین قبل بدر. واما التسلیم قبل السجدة فقد فیه اقوال قال فخر الاسلام انه یسلم تلقاء وجهه ای الی جانب القبلة وفی قول یسلم الی جانب الیمین وفی قول یسلم الی الیمین والشمال لانه سلام متعارف وهذا اقوی وکتب رجل الی فخر الاسلام ان وحدة سلام بدعة فکیف عن عبدة النقل وقال مالک فی سجدة السهو ثلث تکبیرات وله حدیث اخرجه ابوداؤد فی سننه ص ۱۴۵ فی قصة ذی الیدین عن ابی هریرة قال هشام یعنی ابن حسان کبر ثم کبر وسجد الخ فجعل الاولی منزلة التحریمة والثانیة للانحناء الی السجود والثالثة للرفع عن سجدة
باب ما جاء فی سجدتی السهو بعد السلام والکلام. قال الشافعی لا تفسد الصلوٰة بالکلام ناسیاً والنسیان عند عدم تحقیق المصلی انه فی الصلوٰة فما قال المدرسون انه علیه السلام لم یکن ناسیاً ادرکوا مراد الشافعی ومنشأ غلطهم قول الطحاوی وما ادرکوا مراد کلام الطحاوی ایضاً ولعل ان مراد الطحاوی المناظرة مع الشافعی فی مسئلة ولا حق لنا فیه **قوله** خمساً الخ رجع الاحناف الی ان انه علیه السلام قعد علی الرابعة فانا نقول ان القعدة الثانیة فریضة ولو لم یجلس تحولت الفریضة الی النافلة وهذا الادعاء لیس ببعید فانه واقعة حال ولیس بحکم کلی وان قول الشافعیة من ان قولنا بالجلوس علی الرابعة یسوق الی تکرار السهو منه علیه السلام لانه علی ظن انها ثالثة ثم علی انها تمام الصلوٰة نقول انه لیس بلازم فانه قد یقع مثل تلک الواقعة فی حالة الذهول بدون تکرار السهو ولو سلمنا فای ضیر فی هذا بعد تسلیم السهو منه علیه السلام واقول یمکن ان یقال فی هذا بدمن ان وقعت القعدة الثانیة علی الرابعة والوجه فیه وذلک ان ثنویة الصلوٰة اوکونها اربع رکعات لا یکون الا بالتشهد وهذا من المتواترات فلا بد من تسلیم التشهد من الرابعة والا یلزم بطلان ذلک المتواتر وبناء علی هذا قال ابوحنیفة ان ما دون الرکعة قابل للالغاء ولمن لم یقعد علی الرابعة تحولت فریضة الی النفل وعلیه ضم الخامسة والسادسة ومن قعد علی الرابعة ثم قام الی الخامسة فلو سجد للخامسة لا یعود الی القعدة لانه لا یمکن ابطال الرکعة وبضم السجود تصیر رکعة وان لم یضم الخامسة یعود الی القعدة فانه یجوز الغاء ما دون الرکعة ولم یبطل ذلک التواتر للجلوس علی الرابعة **باب** ما جاء فی التشهد فی سجدتی السهو. هذا الباب للعراقیین لثبوت التشهد فی سجدتی السهو سجد قبل السلام او بعده وواقعة الباب واقعة ذی الیدین وحدیث الباب لنا فی التشهد والسلام وکونهما بعد السلام والحدیث قوی وثابت ما اخرجه الطحاوی فی معانی الآثار ص ۲۵۶ موقوفاً علی ابن مسعود وفیه ص ۲۵۲ عن ابن مسعود مرفوعاً بسند جلیل ثم یسجد سجدتی السهو ویتشهد ویسلم الخ ونفی البخاری التشهد ولکنه لم یات بالنفی. **قوله** صلی بهم الخ ای صلوٰة الظهر او العصر علی اختلاف الرواة **باب** ما جاء فی من یشک فی الزیادة والنقصان. قال الشافعی من شک یبنی علی الیقین

۱؎ **قوله** والکلام فی اثناء الصلوٰة کان جائزاً فی صدر الاسلام ثم نسخ کما جاء فی خبر مسلم عن زید بن الارقم والانصاری کنا نتکلم فی الصلوٰة یکلم احدنا صاحبه حتی نزلت وقوموا لله قانتین فامرنا بالسکوت ونهینا عن الکلام ۱۲۔

الاثنتین والثلاث فلیجعلهما اثنتین ویسجد فی ذلک سجدتین قبل ان یسلم **والعمل** علی هذا عند اصحابنا وقال بعض اهل العلم اذا شك فی صلاته فلم یدر کم صلی فلیعد **حدثنا** قتیبة نا اللیث عن ابن شهاب عن ابی سلمة **عن** ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان الشیطان یاتی احدکم فی صلاته فیلبس علیه حتی لا یدری کم صلی فاذا وجد ذلک احدکم فلیسجد سجدتین وهو جالس **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا**[۲۸۲] محمد بن بشار نا محمد بن خالد بن عثمة نا ابراهیم بن سعد قال حدثنی محمد بن اسحٰق عن مکحول عن کریب عن ابن عباس **عن** عبد الرحمٰن بن عوف قال سمعت النبی صلی الله علیه وسلم یقول اذا سها احدکم فی صلاته فلم یدر واحدة صلی او ثنتین فلیبن علی واحدة فان لم یدر ثنتین صلی او ثلاثا فلیبن علی ثنتین فان لم یدر ثلاثا صلی او اربعا فلیبن علی ثلاث ولیسجد سجدتین قبل ان یسلم **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **وقد** روی هذا الحدیث عن عبد الرحمٰن بن عوف من غیر هذا الوجه رواه الزهری عن عبید الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس عن عبد الرحمن بن عوف عن النبی صلی الله علیه وسلم **باب**[۲۸۳] ما جاء فی الرجل یسلم فی الرکعتین من الظهر والعصر **حدثنا**[۲۸۴] الانصاری نا معن نا مالک عن ایوب بن ابی تمیمة وهو السختیانی عن محمد بن سیرین **عن** ابی هریرة ان النبی صلی الله علیه وسلم انصرف من اثنتین فقال له ذو الیدین اقصرت الصلوٰة ام نسیت یا رسول الله فقال النبی صلی الله علیه وسلم اصدق ذو الیدین فقال الناس نعم فقام رسول الله صلی

ای علی الاقل ویتشهد علی رکعة فیها ویتوهم القعدة وقال ابو حنیفة ان عرضه اولا یستقبل الصلوٰة ویستانفها وان کثر فیبنی علی اکبر رایه وغالب ظنه والافعلی الاقل ویقعد علی ما یتوهم فیه لقعدة الاخیرة واه قوله ان کان الشک عرضه اولا الخ ففی تفسیره قولان قیل عرض اولا فی جمع عمره وقیل عرض اولا فی هذه الصلوٰة والمختار الاول والا تحری فلا یسکت فی وقت التحری بل یشتغل فی الوظیفة مع التحری ثم اذا بنی علی غالب ظنه فهل یسجد للسهو ام لا فقال ابن همام فی الفتح یسجد للسهو وقال فی السراج الوهاج لا یسجد لعل الترجیح کما فی رد المحتار فی هذه المسئلة للسراج الوهاج لان الاحادیث تؤیده لکنه اشترط ان لا یلزم فی وقت التحری تاخیر قدر رکن. **قوله** فلیسجد سجدتین الخ ذهب جماعة من السلف الصالح الی ظاهر حدیث الباب وهو سجدتا السهو بدون البناء علی الغالب او علی الاقل ولم یذهب احد من الاربعة الی هذا واجاب الجمهور عن حدیث الباب بانه ساکت یحمل علی الناطق الذی فیه ذکر البناء علی الاقل او غیره ثم دلیل الشافعیة علی البناء فقط حدیث عبد الرحمٰن الاتی واما ادلتنا فللاستیناف اذا عرض له الشک اول مرة قوله علیه السلام اذا شک احدکم فی صلوٰته انه کم صلی فلیستقبل الصلوٰة ومضمونه مروی فی مصنف ابن ابی شیبة وغیره واما دلیل البناء علی اکبر رایه فما اخرجه مسلم عن ابن مسعود من سها فی الصلوٰة فلیتحر الصواب وحمل الشافعیة علی البناء علی الاقل وقالوا ان التحری الاخذ بالاحری نقول انه لا یساعده اللغة اصلا واما دلیلنا للبناء علی الاقل فقوله علیه السلام من شک فی صلوٰته ولم یدر کم صلی الخ **باب** ما جاء فی الرجل یسلم فی الرکعتین من الظهر والعصر. اختلفوا فی الکلام فی الصلوٰة قال ابو حنیفة انه مفسد کیف ما کان عامدا او ناسیا او جاهلا وقال الشافعی لا تفسد ان تکلم ناسیا ونسب الی مالک والاوزاعی ان قلیله لمصلحة صلوٰة لا یفسد ها ویرد علیهما ما اخرجه ابو داؤد ص ۷۴ عن ابن ابی لیلی قال احیلت الصلوٰة ثلثة احوال الخ وقال فیه حدثنا اصحابنا قال وکان رجل اذا جاء یسئل فیخبر بما سبق من صلوٰته ویرد علیهما ما رواه الترمذی فی صفحة الاتیة عن زید بن ارقم کنا نتکلم خلف رسول الله صلی الله علیه وسلم الخ فانه بظاهره منسحب علی کل کلام فان کلامهم کانت لمصلحة الصلوٰة ای السؤال عن الرکعات **قوله** اقصرت الصلوٰة الخ قصرت بصیغة المعلوم والمجهول لان القصور لازم والقصر متعد وکذلک النقص متعد والنقصان لازم فی موطا مالک کل ذلک لم یکن قال ذو الیدین قد کان بعض ذلک الخ وتمسک الشافعیة بحدیث الباب علی جواز الکلام ناسیا ثم فی وجه التمسک طریقان طریق المتوسطین منهم التمسک باجمال حدیث الباب واما الحذاق منهم فتمسکوا بکلامه علیه السلام لانه علیه السلام کان ناسیا فان الصحابة اما ان یتکلموا مثل ما یدل بعض الروایات اخرجه النسائی واما ان یشاروا برؤسهم کما فی ابی داؤد ص ۱۴۴ فاؤموا برؤسهم ان نعم واما لانه مجاوبة الرسول ولا تفسد الصلوٰة بها عند جماعة وتمسکوا بما فی البخاری عن سعید بن المعلی انه کان یصلی فناداه النبی صلی الله علیه وسلم فلم یجب ثم حضر حضرته علیه السلام فقال النبی صلی الله علیه وسلم دعوتک فما اجبتنی قال کنت اصلی قال علیه السلام اما قرأت استجیبوا لله وللرسول اذا دعاکم لما یحییکم لایة یسماذ کان فی کتاب القراءة للبیهقی ومشکل الاثار قوله لا افعل هذا بعد ای اجیبک بعد وفی کلام احمد بن حنبل ان کلام ذی الیدین فی حکم الناسی لانه تردد فی تمام الصلوٰة لانه زعم ان الصلوٰة اما قصرت واما نسی النبی صلی الله علیه وسلم فقل. شافعیة ان واقعة الباب بعد نسخ الکلام فی الصلوٰة والنسخ فی مکة وواقعة الباب واقعة مدینة ومن المتفق علیه ان الکلام کان جائزا ثم نسخ والخلاف فی ان المنسوخ الکلام بجمیع انواعه او ببعض اجزائه وتمسک الشافعیة بان ابن مسعود رجع[ع] من حبشة فی مکة وسلم علی النبی صلی الله علیه وسلم وهو یصلی فلم یرد علیه ثم قال بعد الفراغ عن الصلوٰة ان الله نهی عن الکلام فی الصلوٰة ونقول ان نسخ الکلام فی المدینة قبل بدر واما ما قلتم من قصة ابن مسعود فلابن مسعود هجرتان الی حبشة احدهما حین هاجر واصحاب آخرون من اذی الکفار ثم نزلت سورة النجم فسجدت الکفار حین سمعوا آیة سجدة فیها فانتشر ان کفار مکة اسلموا فبلغ الخبر المهاجرین الی حبشة عند النجاشی فرجعوا الی مکة فلما وصلوا قریب مکة سمعوا وعلموا ان الخبر کان کاذبا فرجعوا من ثم الی حبشة ما دخلوا مکة واما ابن مسعود فدخل مکة ثم رجع الی حبشة بعد اقامة عدة ایام ثم هاجر النبی صلی الله علیه وسلم الی مدینة فرجع ابن مسعود الی مدینة ووقعت له واقعة سلامه علی النبی صلی الله علیه وسلم وعدم رده فی الصلوٰة فی المدینة وابن مسعود رجع قبل غزوة بدر لانه ممن شهد بدرا واما واقعتا هجرته الی النجاشی فمذکورتان فی کتب السیر مثل سیرة محمد بن اسحٰق وتمسک الشافعیة بان ابا هریرة یروی واقعة ذی الیدین ویقول صلی بنا رسول الله صلی الله علیه وسلم وقالوا ادرک ابو هریرة ذا الیدین واسلم ابو هریرة فی سنة السابعة فلابد من تاخیر الواقعة نقول ان مراد ابی هریرة صلی بنا رسول الله انه صلی بمعشر المسلمین وما یجب حضور ابی هریرة فی واقعة الباب ونظیره ههنا ما قال النزال بن سبرة قال لنا رسول الله صلی الله علیه وسلم انا وایاکم الخ یرید قومه ومعشره فانهم لم یروا رسول الله صلی الله علیه وسلم ومنه ما روی طاؤس قدم علینا معاذ بن جبل فلم یاخذ شیئا من الخضروات فانه اراد به قدم علی قومنا فان طاؤسا لم یدرک معاذا ومنها ما روی الحسن خطبنا عتبة بن

ع قیل ان روایة فی کتاب الام عن ابن مسعود تدل علی النسخ فی مکة وانی راجعت کتاب الام فلم اجد فیه روایة انه قول الشافعی رح نفسه ۱۲۔

ك **قوله** نیبن علی واحدة الخ اعلم ان ظاهر الحدیث یدل علی انه یبنی ما یستیقن ولا یعمل بالتحری وهو مذهب الجمهور وقال الترمذی وعند بعض اهل العلم فی صورة الشک یعید الصلوٰة وقال ابو حنیفة یعید ان شک اول مرة ان لم یکن الشک عادة له والا تحری بالظن الغالب ویعمل به وبعد التحری ان لم یحصل غلبة الظن فی جانب وحد بنی علی الاقل ویسجد للسهو لان البناء علی الظن الغالب اصل مقرر فی الشرع کما فی القبلة وغیرها وقد جاء فی الصحیحین عن ابن مسعود انه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا شک احدکم فلیتحر الصواب ولیتم علیه وفی جامع الاصول من حدیث النسائی عن ابن مسعود من اوهم فی صلوٰته فلیتحر الصواب ثم یسجد سجدتین وهو جالس وقال محمد فی الموطا ان الآثار فی باب التحری کثیرة وقال ان لم یفعل کذلک فالنجاة من السهو والشک متعذر وفی الاعادة فی صورة کثیر الشک به حرج عظیم والی حل انه قد ثبت فی هذا الباب حدیث ثلثة احدها اذا شک احدکم فی الصلوٰة فلیستانف اوکما قال وثانیها من شک فی صلوٰته فلیتحر الصواب وثالثها هذا الحدیث الذی فی الکتاب الناطق بالبناء علی ما استیقن فجمع ابو حنیفة رحمه الله بینها بحمل الاول علی عروض الشک اول مرة والثانی علی صورة وقوع التحری علی احد ابی تبین والثالث علی عدم وقوع التحری علیه وهذا کمال الجامعیة الذی ابتنی مذهب ابی حنیفة علیه فان قلت الشک تساوی الطرفین فغلبة الظن لا ینافیها قلنا هذا اصطلاح حادث وفی اللغة والشرع یقابل الیقین فیشمل الظن والوهم ایضا ۱۲۔ **قوت المغتذی** (فیبس کیفرب)

اللہ علیہ وسلم فصلی اثنتین اخریین ثم سلم ثم کبر فسجد مثل سجودہ او اطول ثم کبر فرفع ثم سجد مثل سجودہ او اطول **وفی** الباب عن عمران بن حُصَین وابن عُمَر وذی الیدین **قال** ابو عیسٰی وحدیث ابی هریرۃ حدیث حسن صحیح **واختلف** اهل العلم فی هذا الحدیث **فقال** بعض اهل الکوفۃ اذا تکلم فی الصلوٰۃ ناسیًا او جاهلًا او ما کان فانه یُعید الصلوٰۃ واعتلّوا بان هذا الحدیث کان قبل تحریم الکلام فی الصلوٰۃ **واما** الشافعی فرای هذا حدیثا صحیحًا فقال به وقال **هذا** اصح من الحدیث الذی روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الصائم اذا اکل ناسیا فانه لا یَقضی وانما هو رزق رزقه اللہ **قال** الشافعی وفرّقوا هؤلاء بین العمد

حزوان یرید خطبۃ بالبصرۃ ولم یکن حینئذ حسن فی بصرۃ لان قدومہ بصرۃ انما کان قبل صفین بعام کما روی عن ابی رجاء انہ قال سألت الحسن متی قدمت بصرۃ فقال قبل صفین بعام فاردیہ قومہ ومعشرہ وکذلک جاب الطحاوی عن روایۃ ابی ہریرۃ بہذہ کما قال ابن حبان فی روایۃ زید بن ارقم ولکن الطحاوی لم یجب عما فی طریق مسلم ص ۲۱۵ عن ابی ہریرۃ بینا انا اصلی ہ وقال صاحب البحر لم اجد جوابا شافیا عن ہذہ وقال ابن عابدین ماقال وتعجب من عدم جواب البحر اقول ان ابن عابدین غفل عن ما فی مسلم فان الروایۃ ہہنا انا اصلی رواہا مسلم ص ۲۰۴ نافلۃ اجد شافیا ایضا الا ان یحکم بانہ وہم الراوی فانہ لما روی بینا نحن نصلی زعم کون ابی ہریرۃ فی الواقعۃ وتعارض تلک الروایۃ بما سیاتی عنقریب واما وجہ الوہم فلعلہ وہم من شیبان فانہ اختلط علیہ حدیثان فانہ روی حدیث معاویۃ بن الحکم السلمی کما فی مسلم ص ۲۰۳ حدیث العطاس وفیہ بینا انا اصلی اذ عطس رجل الخ واخذ ہذا اللفظ من ہذا الحدیث ووضعہ بسبب الاختلاط فی حدیث ذی الیدین عن ابی ہریرۃ فی مسلم ص ۲۱۴ واللہ اعلم وعلمہ اتم واما الجواب بطریق المعارضۃ فہوان ذا الیدین قتل یوم بدر واسلام ابی ہریرۃ فی السنۃ السابعۃ کما قالہ منہم محمد بن اسحاق وکذلک روی ابن عمر اخرجہ الطحاوی ص ۲۶۱ کان اسلام ابی ہریرۃ بعد ما قتل ذوالیدین ورجالہ ثقات الا عبد اللہ بن عمر العمری وہو متکلم فیہ ولم یاخذ عنہ البخاری وتبعہ ترمذی ووثقہ جماعۃ واتفقوا علی صدقہ ولکنہ فی حفظہ شیء واما ابن معین ففی لفظ عنہ لاباس بہ وفی لفظ انہ صویلح وفی لفظ انہ صدوق وثقۃ وفی میزان الاعتدال ان ابن معین سئل فقال ان عبد اللہ العمری ثقۃ فی حق نافع واقول انہ من رواۃ السنن ولم یجد حدًا اخذہ فی متون الحدیث بل اخذوہ فی اسانید الحدیث واما اخوہ عبید اللہ فثقۃ اتفاقا وکان عبد اللہ یحول سائرا الی اخیہ فی حیوتہ ثم بعدہ اخذ کتاب اخیہ وکان یروی منہ فاخذ علیہ اقول ہذہ وجادۃ من لقی صاحب الکتاب مقبولۃ واما بعض المحتاطین فلا یقبلونہا بدون تحدیث او اخبار او اجازۃ واما المتاخرون فیقبلونہا وہذا صحیح ابن السکن بعض احادیث عبد اللہ العمری وعندی ثلثۃ احادیث عنہ حسنہ بعض المحدثین وفی فتح الباری فی کتاب الحج ان عبد الملک بن مروان کتب الی الحجاج ان ہیا لی مسائل الحج عن ابن عمر بروایۃ عبد اللہ العمری واستدل الحافظ بہذہ الروایۃ علی ثبوت لقاء الزہری ابن عمر فعلی ہذا روایۃ الطحاوی حسنۃ ثم توجہ الشافعیۃ وقالوا ان الشہید فی غزوۃ بدر ذوالشمالین لا ذوالیدین وذوالشمالین ہو عمیر بن عبد عمرو من بنی خزاعۃ واما ذوالیدین فہو خرباق بن عمرو من بنی سلیم وتوانقول عدیدۃ دالۃ علی کونہما ملقبین ؑ واما الاحناف فہم ایضا نقول عدیدۃ علی انہما رجل واحد ونقول الطرفین ذکرہا مولانا ظہیر احسن فی آثار السنن ومن نقولنا روایۃ النسائی وموطا مالک بن انس یروی الزہری عن ابی سلمۃ عن ابی ہریرۃ وذکر فیہ ذا الشمالین بدل ذی الیدین واخرجہ النسائی ص ۱۸۳ بطریق وعلہ الشافعیۃ وقالوا ان ذا الشمالین من وہم الراوی ونقول ان الزہری نقل عنہ الزیلعی عن ابن حبان ان الحدیث منسوخ وقال ابن عبد البر فی التمہید ان الزہری متفرد فی ذکر ذی الشمالین نقلہ السیوطی فی زہر الربی ونقول تابع الزہری عمران بن ابی انس فی موطا مالک والنسائی والطحاوی ص ۲۵۸ وکذلک روی عکرمۃ مرسلا ذا الشمالین اخرجہ ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ بسند قوی وتابعہ معمر اخرجہ احمد فی مسندہ بسند صحیح ثم قال الاحناف ان خرباقا وعمیرا واحد وعبد عمرو وعمرو واحد واما الخزاعی فلکونہ من بطن سلیم بن ملکان ولیس ابن منصور کما قال مولانا ظہیر حسن فی آثار السنن ولقد نظمت فی مراد الشافعیۃ ؎ الذی کان شہید البدر ٭ ذوالشمالین بن عبد عمرو ٭ ثم خرباق بن عمرو آخر ٭ ذوالیدین السلمی ذکروا ٭ ونظمت فیما قال الاحناف ؎ قیل عمرو عبد عمرو واحد ٭ وابنہ ہذا عمیر قررو ٭ من سلیم بن ملکان ولا ٭ ابن منصور فخذ ما حرروا ٭ واما شہرتہ بذی الشمالین وذی الیدین فلان الصحابۃ کانوا یدعونہ بذی الشمالین وسماہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم بذی الیدین فان فی ذی الشمالین تطیرًا ویدل علیہ ما فی ابی داؤد ایضا وکذلک فی معانی الآثار ص ۲۵۸ سماہ بعض الصحابۃ وذکر بذی الشمالین فیہ ص ۲۵۷ بروایۃ اسد فقال رجل طویل الیدین سماہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ذا الیدین ونقول ایضا لنا دلیل آخر علی عدم امکان وجود ابی ہریرۃ فی واقعۃ ذی الیدین وہذا یقتضی البسط فی اوراق ولکنی لا اذکرہ تفصیلا لضیق المقام وجمع جزاء ہا مذکورۃ عندی بالروایات فاذکر الدعوی المحضۃ بان فی حدیث الصحیحین فی حدیث ذی الیدین ثم اتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جذعا فی قبلۃ المسجد فاستند الیہا الخ وفی فتح الباری ومسند احمد ان الجذع اسطوانۃ حنانۃ واما ہذہ الاسطوانۃ فقد دفنت قبل اسلام ابی ہریرۃ ودفنت حین وضع المنبر واقول وضع المنبر فی السنۃ الثانیۃ وعندی روایات کثیرۃ تبلغ خمسۃ عشر دالۃ علی وجود المنبر فی السنۃ الثالثۃ والرابعۃ والخامسۃ والسادسۃ والسابعۃ والثامنۃ والتاسعۃ واسلام ابی ہریرۃ فی السنۃ السابعۃ اتفاقا واذن لا یمکن اجتماع ابی ہریرۃ فی قصۃ ذی الیدین التی فیہا الحنانۃ وقال الحافظ وضع المنبر فی السنۃ التاسعۃ بعد الہجرۃ وتمالفہ روایات کثیرۃ وقال ابن حبان وضع فی السنۃ الخامسۃ ثم ابت علی مرامنا وہو النسخ فی المدینۃ ودلیلنا علی ہذا روایۃ حدیث النسخ من الصحابۃ الذین ہم مدنیون ولم یثبت مجیئہم مکۃ قبل الہجرۃ منہا ما روی زید بن ارقم فی الترمذی کما سیاتی وفیہ فنزلت قوموا للہ قانتین وہذہ الآیۃ مدنیۃ اتفاقا وتاول فیہ ابن حبان بان مرادہ کنا نتکلم فی الصلوٰۃ ای نحن معشر المسلمین وکذلک روی معاذ بن جبل فی ابی داؤد ص ۷۴ نسخ الکلام وہو ایضا مدنی ومنہم جابر بن عبد اللہ فی ابی داؤد وہو ایضا مدنی ثم عمل ابو حنیفۃ بما ہو دابہ ای الاخذ بالضابطۃ العامۃ واخراج المحامل فی الوقائع وواقعۃ ذی الیدین واقعۃ حال لا عموم لہ ونقول ایضا ان واقعۃ الباب متقدمۃ فان الصحابۃ ما سبحوا خلفہ علیہ السلام للفتح ولم ینکر علیہم النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فعلہم وامرہم علیہ السلام فی واقعۃ ذہابہ الی بنی عمرو بن عوف للصلح بینہم متاخر عن واقعۃ الباب والا فکیف لم یسبحوا للفتح علیہ السلام ومما یفیدنا ما اخرجہ الطحاوی ص ۲۵۹ اثر عمر بن خطاب فانہ وقع لہ مثل واقعۃ الباب فی عہدہ فاعاد الصلوٰۃ مع کونہ شاہدا واقعۃ ذی الیدین فعلم انہ زعم نسخہا وما اعاد عمر رضی اللہ عنہ لم ینکر علیہ احد من الصحابۃ والتابعین فعلم ان الجمہور موافقون لنا ومما یدلنا فی اخرجہ مسلم ص ۲۰۲ عن معاویۃ بن الحکم ان صلوتنا ہذہ لا تصلح لشیء من الکلام فالحدیث عام ولم یعارضہ خاص وعلی ان اکثر العلماء موافق لنا کما سیصرح الترمذی بنفسہ بعد ہذا الباب وظنی ان البخاری ایضا موافق لنا فانہ مع اخراجہ الحدیث فی مواضع وکون المسئلۃ مختلفۃ اشد اختلاف لم یبوب علیہا وبابہ علی الکلام عام فدل صیغۃ علی ہذا المذکور وان لم ینبہ بہ احد من الحافظین وبعض الاحناف جعلوا واقعۃ ذی الیدین مضطربۃ فیہا الاحادیث وما التفت الیہ والاضطراب من وجوہ منہا ما فی الصحیحین عن ابی ہریرۃ انہ علیہ السلام سلم علی رکعتین وفی حدیث عمران بن حصین فی مسلم وغیرہ انہ سلم علی ثلث رکعات ثم فی الصحیحین ان الواقعۃ واقعۃ الظہر وفی مسلم انہا واقعۃ العصر ثم قال ابو ہریرۃ مرۃ صلوٰۃ الظہر جزمًا واخری صلوٰۃ العصر جزما وقال تارۃ علی الشک ثم فی موقفہ علیہ السلام بعد السلام علی رکعتین او ثلث ففی الصحیحین عن ابی ہریرۃ قام الی خشبۃ فی جانب القبلۃ فاتکا علیہا وفی مسلم عن عمران انہ دخل حجرتہ ثم فی سجدتی السہو انہ سجد بہا او لم یسجد واراد النووی دفع الاضطراب ولم یرض الحافظ بتعدد الوقائع وجزم بوحدۃ الواقعۃ عن ابی ہریرۃ وعمران کما ہو دأب المحدثین ثم ہہنا یرد علی الحنفیۃ وردہ الطحاوی ثم اجاب وسورۃ الاعتراض ان الواقعۃ لو کانت قبل النسخ فکان الکلام جائزا اذن فکیف سجد للسہو وقیل جوابا ذکرہ الطحاوی بطولہ وحاصلہ ان لزوم السجدۃ بسبب تحلل السلام وتاخر الارکان والجواب صحیح وبعد اللتیا والتی الحدیث لا یستقیم علی مذہب احد فانہ علیہ السلام عمل عملا کثیرا وذلک مفسد للصلوٰۃ عندنا وعندہم فانہ علیہ السلام دخل الحجرۃ ثم خرج منہا ولیس فی العمل الکثیر تفصیل للنسیان او العمد وفی ہذا تضییق علی الشافعیۃ زیادۃ منا وایضا وقت الاقامۃ حین اتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم کما اخرجہ النسائی انہ اقیم بعد ما تیقن النبی صلی اللہ علیہ وسلم واجاب

عہ کما روی الطحاوی عن الزہری سألت اہل العلم بالمدینۃ فما اخبرنی احد بانہ صلاہما ای سجد بہما للسہو یوم ذی الیدین وسندہ قوی وفی النسائی ص ۵۳ وابی داؤد عن ابی ہریرۃ لم یسجد النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولا بعد وکذلک روی عن حجاج باسنادہ ان ابا بکر بن سلیمان اخبرہ انہ بلغہ انہ علیہ السلام لم یسجد بہما الخ وکذلک روایات آخر ۱۲

والنسیان فی اکل الصائم لحدیث ابی ھریرۃ قال احمد فی حدیث ابی ھریرۃ ان تکلم الامام فی شیٔ من صلاتہ وھو یری انہ قد اکملھا ثم علم انہ لم یکملھا یتم صلوتہ ومن تکلم خلف الامام وھو یعلم ان علیہ بقیۃ من الصلوۃ فعلیہ ان یستقبلھا واحتج بان الفرائض کانت تزاد وتنقص علی عھد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فانما تکلم ذوالیدین وھو علی یقین من صلاتہ انھا تمت ولیس ھٰکذا الیوم لیس لاحد ان یتکلم علی معنی ما تکلم ذوالیدین لان الفرائض الیوم لا یزاد فیھا ولا ینقص قال احمد نحوا من ھذا الکلام وقال اسحٰق نحو قول احمد فی ھذا الباب باب[۲۸۹] ما جاء فی الصلوۃ فی النعال حدثنا[۳۸۴] علی بن حجر نا اسمٰعیل بن ابراھیم عن سعید بن یزید ابی سلمۃ قال قلت لانس بن مالک اکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی فی نعلیہ قال نعم وفی الباب عن عبد اللہ بن مسعود وعبد اللہ بن ابی حبیبۃ وعبد اللہ بن عمرو وعمرو بن حریث وشداد بن اوس واوس الثقفی وابی ھریرۃ وعطاء رجل من بنی شیبۃ قال ابو عیسٰی حدیث انس حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند اھل العلم باب[۲۹۰] ما جاء فی القنوت فی صلوۃ الفجر حدثنا[۳۸۵] قتیبۃ ومحمد بن المثنی قالا نا محمد بن جعفر عن شعبۃ عن عمرو بن مرۃ عن ابن ابی لیلی عن البراء بن عازب ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقنت فی صلوۃ الصبح والمغرب وفی الباب عن علی وانس وابی ھریرۃ وابن عباس وخفاف بن ایماء بن رحضۃ الغفاری قال ابو عیسٰی حدیث البراء حدیث حسن صحیح واختلف اھل العلم فی القنوت فی صلوۃ الفجر فرای بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم القنوت فی صلوۃ الفجر وھو قول الشافعی وقال احمد واسحٰق لا یقنت فی الفجر الا عند نازلۃ تنزل بالمسلمین فاذا نزلت نازلۃ فللامام ان یدعو لجیوش المسلمین باب[۲۹۱] فی ترک القنوت حدثنا[۳۸۶] احمد بن منیع نا یزید بن ھارون عن ابی مالک الاشجعی قال قلت لابی یا ابت انک قد صلیت خلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وابی بکر وعمر وعثمان وعلی بن ابی طالب ھٰھنا بالکوفۃ نحوا من خمس سنین اکانوا یقنتون قال ای بنی محدث حدثنا[۳۸۷] صالح بن عبد اللہ نا ابو عوانۃ عن ابی مالک الاشجعی بھٰذا الاسناد نحوہ بمعناہ قال ابو عیسٰی ھٰذا حدیث حسن صحیح والعمل علیہ عند اکثر اھل العلم وقال سفیان الثوری ان قنت فی الفجر فحسن وان لم یقنت فحسن واختار ان لا یقنت ولم یر ابن المبارک القنوت فی الفجر قال ابو عیسٰی ابو مالک الاشجعی اسمہ سعد بن طارق بن اشیم باب[۲۹۲] ما جاء فی الرجل یعطس فی الصلوۃ حدثنا[۳۸۸] قتیبۃ نا رفاعۃ بن یحیی بن عبد اللہ بن رفاعۃ بن رافع الزرقی عن عم ابیہ معاذ بن رفاعۃ عن ابیہ قال صلیت خلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فعطست فقلت الحمد للہ حمدا کثیرا طیبا مبارکا فیہ مبارکا علیہ کما یحب ربنا ویرضی فلما صلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انصرف فقال من المتکلم فی الصلوۃ فلم یتکلم احد ثم قالھا الثانیۃ من المتکلم فی الصلوۃ فلم یتکلم احد ثم قالھا الثالثۃ من المتکلم فی الصلوۃ فقال رفاعۃ بن رافع بن عفراء انا یا رسول اللہ قال کیف قلت قال قلت الحمد للہ حمدا کثیرا طیبا مبارکا فیہ مبارکا علیہ کما یحب ربنا ویرضی فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم والذی نفسی بیدہ لقد ابتدرھا بضعۃ وثلاثون ملکا ایھم یصعد بھا وفی الباب عن انس ووائل بن حجر وعامر بن ربیعۃ قال ابو عیسٰی حدیث رفاعۃ حدیث حسن وکان ھذا الحدیث عند بعض اھل العلم انہ فی

... عنہ البیہقی ان الاقامۃ معناہ اللغوی اقول فی کتاب الطحاوی ص ۵۹ ج ۲ تصریح فامر بلالا فاقام الصلوۃ وایضا عندی مرسل فیہ تصریح ان المراد باقیم قد قامت الصلوۃ (اطلاع) فی الخصائص الکبری للسیوطی ان الکلام کان جائزا فی الصلوۃ لا فی الصوم فی الامم السابقۃ ذکرہ محمد بن کعب القرظی مرسلا۔ قولہ ناسیا ای ینسی ولا یتیقن کونہ فی الصلوۃ قولہ جاھلا ای جاھلا عن المسئلۃ قولہ وقال الشافعی وفرقوا ھولاء اعتراض علینا اجتھادی ونجیبہ ایضا بالاجتھاد والقیاس وھو ان ھیأۃ المصلی مذکرۃ بخلاف الصوم فان ھیأتہ لیست بمذکرۃ کما قال صاحب البحر فی الاشباہ والنظائر تحت بحث النسیان ویمکن لاحد ان یقول ان الشافعی جسد فی الحدیث ولیس فی الحدیث نص علی مذھبہ وھو الکلام ناسیا بان یصرح بانہ لم یعد الصلوۃ لان الکلام کان ناسیا واللہ اعلم۔ باب ما جاء فی الصلوۃ فی النعال۔ النعل لیس ھو مداس زماننا کما حررت سابقا والصلوۃ فی النعلین الطاھرین فنفی بعض کتبنا جوازا وفی بعضھا استحباب الصلوۃ فی النعلین مخالفۃ للیھود کما فی رد المحتار وفی بعض کتبنا کراھتھا واما الصلوۃ فی المداس فان المداس اذا کان مرتفع مقدمہ ویکون واسعا لا یملأہ القدم لا تصح فیہ الصلوۃ وان لم یکن مرتفع مقدمہ او ملأہ القدم تصح الصلوۃ فیہ۔ باب ما جاء فی القنوت فی صلوۃ الفجر۔ قال الشافعی ان القنوت فی صلوۃ الفجر فی السنۃ کلھا ولا قنوت فی الوتر الا فی النصف الثانی من رمضان ومذھبنا ان القنوت فی السنۃ کلھا فی الوتر وما اذا نزلت نازلۃ علی المسلمین فمفھوم فتح القدیر ان قنوت النازلۃ منسوخ ولا یوجد بمفھومہ قال فان العینی نقل فی شرح الھدایۃ عن الطحاوی ان قنوت النازلۃ جائزۃ عند ابی حنیفۃ رحمہ اللہ فی عامۃ کتبنا ان قنوت النازلۃ فی الفجر فقط وفی بعضھا انما فی الصلوات الجھریۃ وفی بعضھا مثل الغایۃ شرح الھدایۃ انما فی الصلوات الخمسۃ واللہ اعلم انہ من اصل الکتاب او من سھو الناسخین واما کونھا قبل الرکوع او بعدہ فروایات الفقہ مختلفۃ۔ وادعی الشوافع ان القنوت فی الفجر ونقول انھا فی النازلۃ لا فی تمام السنۃ ولکن یقول بعض الرواۃ کما فی البخاری ص وامار فع الیدین فی اثناء قراءۃ القنوت فروی عن ابی یوسف انہ کان یرفع کرفعھا فی الدعاء ورد بہ ایضا عن ابی یوسف والامران جائزان قولہ قال احمد واسحٰق ھذا مذھب ابی حنیفۃ باب ما جاء فی ترک القنوت۔ ای اذا لم تکن نازلۃ والا ففی النازلۃ ثابتۃ اتفاقا۔ قولہ ای بنی محدث ھذا حجۃ لنا وقال الشافعیۃ ان المحدث جھرا واتیانھا فی الخمسۃ وھذا تاویلھم۔ باب ما جاء فی الرجل یعطس فی الصلوۃ۔ فی روایۃ عن ابی

[۱] قولہ بعض اھل العلم ای ذھب بعض اھل العلم الی انہ یقنت فی الصبح وبہ قال مالک والشافعی وعندنا منسوخ کما صرح صاحب الھدایۃ تمسکا بما رواہ البزار وابن ابی شیبۃ والطبرانی والطحاوی کلھم من حدیث شریک القاضی عن ابی حمزۃ القصاب عن ابراھیم عن علقمۃ عن عبد اللہ بن مسعود وقال لم یقنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الصبح الا شھرا ثم ترکہ ولم یقنت قبلہ ولا بعدہ ویزداد اعتضادہ بل یستقل فی اثبات مقصدنا ما رواہ الخطیب فی کتاب القنوت عن انس رضی اللہ عنہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان لا یقنت الا اذا دعا لقوم او دعا علیھم ۱۲ [۲] قولہ رفاعۃ بن رافع بکسر الراء ۱۲ [۳] قولہ مبارکا فیہ مبارکا علیہ التغیر ان للحمد وقال الطیبی الاول بمعنی الزیادۃ من الحمد والثانی من الخارج ویمکن ان یقال ان معنی الثانی مبارکا للحامد ای علی الحمد ای لاجلہ ووجودہ واللہ اعلم ۱۲ [۴] قولہ بضعۃ ھو بالکسر وقد تفتح ما بین الواحد الی العشر او الثلث الی التسع ومنعہ الجوھری مع عشرین وھو خاص بالعشرات الی تسعین فلا یقال بضعۃ ومائۃ ۱۲ مجمع البحار [۵] قولہ ایھم یصعد بھا یحتمل ان یکون حالا والتقدیر ان قائلین ھذہ الکلمۃ فیما بینھم اظھارا لفضلہ وترغیبا وحثا علی الاصعاد ۱۲ لمعات وذکر الشیخ ابن الھمام اذا قال لنفسہ یرحمک اللہ لا تفسد کقولہ یرحمنی اللہ ولو حمد العاطس فی نفسہ لم تفسد فی ظاھر الروایۃ وروی عن ابی حنیفۃ ان ذلک اذا عطس فحمد فی نفسہ من غیر ان یحرک شفتیہ فان حرک فسدت صلوتہ ۱۲۔

قوت المغتذی (وخفاف) بضم الخاء المعجمۃ وفاءین کغراب (ابن ایماء) بھمزۃ مکسورۃ فتحتیۃ فمیم کمیقات وبفتح ھمزۃ وقصر (ابن رحضۃ) براء فحاء فمعجمۃ مفتوحات قرینۃ لہ ولابیہ صحبۃ (صلیت خلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) زاد الطبرانی ای المغرب (قال من المتکلم فی الصلوۃ) زاد الطبرانی وددت انی عرضت عدۃ من مالی وانی لم اشھد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حین قال من المتکلم

التطوع لان غیر واحد من التابعین **قالوا** اذا عطس الرجل فی الصلوٰۃ المکتوبۃ انما یحمد اللہ فی نفسہ ولم یوسعوا باکثر من ذلک **باب** ۲۹۲ فی نسخ الکلام فی الصلوٰۃ **حدثنا** ۳۸۹ احمد بن منیع نا ھشیم انا اسمٰعیل بن ابی خالد عن الحارث بن شبیل عن ابی عمرو الشیبانی **عن** زید بن ارقم قال کنا نتکلم خلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الصلوٰۃ یکلم الرجل منا صاحبہ الی جنبہ حتی نزلت وَقُوْمُوْا لِلّٰہِ قٰنِتِیْنَ فامرنا بالسکوت ونھینا عن الکلام **وفی** الباب عن ابن مسعود ومعاویۃ بن الحکم **قال** ابو عیسٰی حدیث زید بن ارقم حدیث حسن صحیح **و** العمل علیہ عند اکثر اھل العلم **قالوا** اذا تکلم الرجل عامدًا فی الصلوٰۃ او ناسیا اعاد الصلوٰۃ وھو قول الثوری وابن المبارک **وقال** بعضھم اذا تکلم عامدًا فی الصلوٰۃ اعاد الصلوٰۃ وان کان ناسیا او جاھلا اجزأہ وبہ یقول الشافعی **باب** ۲۹۴ ما جاء فی الصلوٰۃ عند التوبۃ **حدثنا** ۳۹۰ قتیبۃ نا ابو عوانۃ عن عثمان بن المغیرۃ عن علی بن ربیعۃ **عن** اسماء بن الحکم الفزاری قال سمعت علیا یقول انی کنت رجلا اذا سمعت من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حدیثا نفعنی اللہ منہ بما شاء ان ینفعنی بہ واذا حدثنی رجل من اصحابہ استحلفتہ فاذا حلف لی صدقتہ وانہ حدثنی ابو بکر وصدق ابو بکر قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ما من رجل یذنب ذنبا ثم یقوم فیتطھر ثم یصلی ثم یستغفر اللہ الا غفر اللہ لہ ثم قرأ ھذہ الاٰیۃ وَالَّذِیْنَ اِذَا فَعَلُوْا فَاحِشَۃً اَوْ ظَلَمُوْا اَنْفُسَھُمْ ذَکَرُوا اللّٰہَ الی اٰخر الاٰیۃ **وفی** الباب عن ابن مسعود وابی الدرداء وانس وابی امامۃ ومعاذ وواثلۃ وابی الیسر واسمہ کعب بن عمرو **قال** ابو عیسٰی حدیث علی حدیث حسن لا نعرفہ الا من ھذا الوجہ من حدیث عثمان بن المغیرۃ **وروی** عنہ شعبۃ وغیر واحد فرفعوہ مثل حدیث ابی عوانۃ **ورواہ** سفیان الثوری ومسعر فاوقفاہ ولم یرفعاہ الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم **وقد** روی عن مسعر ھذا الحدیث مرفوعا ایضا **باب** ۲۹۵ ما جاء متی یؤمر الصبی بالصلوٰۃ **حدثنا** ۳۹۱ علی بن حجر نا حرملۃ بن عبد العزیز بن الربیع بن سبرۃ الجھنی عن عمہ عبد الملک بن الربیع بن سبرۃ عن ابیہ **عن** جدہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علموا الصبی الصلوٰۃ ابن سبع سنین واضربوہ علیھا ابن عشرۃ **وفی** الباب عن عبد اللہ بن عمرو **قال** ابو عیسٰی حدیث سبرۃ بن معبد الجھنی حدیث حسن صحیح وعلیہ العمل عند بعض اھل العلم **وبہ** یقول احمد واسحٰق **وقالا** ما ترک الغلام بعد العشر من الصلوٰۃ فانہ یعید **قال** ابو عیسٰی وسبرۃ ھو ابن معبد الجھنی ویقال ھو ابن عوسجۃ **باب** ۲۹۶ ما جاء فی الرجل یحدث بعد التشھد **حدثنا** ۳۹۲ احمد بن محمد نا ابن المبارک انا عبد الرحمٰن بن زیاد بن انعم ان عبد الرحمٰن بن رافع وبکر بن سوادۃ اخبراہ **عن** عبد اللہ بن عمرو قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا احدث یعنی الرجل وقد جلس فی اٰخر صلاتہ قبل ان یسلم فقد جازت صلاتہ **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث **لیس** اسنادہ بالقوی وقد اضطربوا فی اسنادہ وقد ذھب بعض اھل العلم الی ھذا **قالوا** اذا جلس مقدار التشھد واحدث قبل ان یسلم فقد تمت صلاتہ **وقال** بعض اھل العلم اذا احدث قبل ان یتشھد او قبل ان یسلم اعاد الصلوٰۃ وھو قول الشافعی **وقال** احمد اذا لم یتشھد وسلم اجزأہ لقول النبی صلی اللہ علیہ وسلم وتحلیلھا التسلیم والتشھد اھون قام النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی اثنتین فمضی فی صلاتہ ولم یتشھد **وقال** اسحٰق بن ابراھیم اذا تشھد ولم یسلم اجزأہ **واحتج** بحدیث ابن مسعود حین علمہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم التشھد فقال اذا فرغت من ھذا فقد قضیت ما علیک **قال** ابو عیسٰی وعبد الرحمٰن بن زیاد ھو الافریقی **وقد ضعفہ** بعض اھل الحدیث منھم یحیٰی بن سعید القطان واحمد بن حنبل **باب** ۲۹۷ ما جاء اذا کان المطر فالصلوٰۃ فی الرحال **حدثنا** ۳۹۳ ابو حفص عمرو بن علی نا ابو داؤد الطیالسی نا زھیر بن معاویۃ عن ابی الزبیر **عن** جابر قال کنا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر فاصابنا مطر فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم من شاء فلیصل فی رحلہ

حنیفۃ ان المصلی اذا عطس بنفسہ فحمد اللہ لا تفسد الصلوٰۃ ولو شمت غیرہ تفسد۔ **قولہ** بضعۃ وثلثون ملکا۔ ومع ھذا لا یقول احد بالاستحباب فان نظر الفقیہ لیس فی الخصوصیات الجزئیۃ وما نزل لابد من التامل من السعف فی ما یقال باستحبابہ وما جری التوارث علی ھذا ولعل لبعض طرق الحدیث یومی الی عدم ابتغاء ھذا الفعل فلا یتمشی علی ما ھو ظاھر الحدیث **باب** نسخ الکلام فی الصلوٰۃ۔ اتفقوا علی نسخہ والخلاف فی تاریخ النسخ۔ **قولہ** زید بن ارقم ھو صحابی مدنی ولم یثبت ذھابہ الی مکۃ قبل الھجرۃ النبویۃ فثبت ان نسخ الکلام فی مدینۃ وتاول بعض الشافعیۃ مثل ابن حیان بان امراد بکنا نتکلم ای معشر المسلمین ویردہ اتفاق المفسرین علی ان اٰیۃ قوموا للہ قانتین مدنیۃ۔ والقنوت ھھنا بمعنی الطاعۃ وفی الاتقان ان لفظ القنوت فی جمیع القراٰن بمعنی الطاعۃ واثبتہ بحدیث مرفوع۔ **قولہ** والعمل علیہ عند اکثر ای الصحابۃ رضوان اللہ علیھم وھذا خلاف ما قال النووی لانہ امام الحدیث **باب** ما جاء فی الصلوٰۃ عند التوبۃ وردیۃ الحدیث فی صلوٰۃ التوبۃ سندہ حسن واما تعیین السورۃ وقیود فلا اصل لہا ولیعلم ان بین التوبۃ والاستغفار فرقا فان التوبۃ ھو ترک الاثم والعزم علی الترک مع الندامۃ علی ما فعل ولیس ذلک فی الاستغفار ——— وعلی ھذا یمکن الاستغفار للغیر بخلاف التوبۃ **قولہ** ثم یقوم فیتطھر **باب** ما جاء متی یؤمر الصبی بالصلوٰۃ۔ یؤمر الصبی بالصلوٰۃ قبل البلوغ للاعتیاد وکما ھو نص حدیث الباب الا انہا غیر واجبۃ علیہ وروی عن احمد وجوب الصلوٰۃ علیہ قبل البلوغ بعد عشر سنین وانی رأیت فی کتب الحنابلۃ ان مامورین وجوبا بان یامر الصبی بالصلوٰۃ بعد السنۃ التاسعۃ واما اذا احتلم الصبی فتجب علیہ الصلوٰۃ والبلوغ حقیقۃ بظھور اٰثارہ واما حکما فبعد خمسۃ عشرۃ سنۃ **باب** ما جاء فی الرجل یحدث بعد التشھد عند ابی حنیفۃ المحدث بعد التشھد یجب علیہ ان یتوضأ ویبنی ویسلم واذا احدث عمدا فعلیہ اعادۃ الصلوٰۃ وتمسک الشیخ عبد الحق الدھلوی بحدیث الباب علی عدم رکنیۃ السلام واقول انہ اذا قال المکروہ تحریما فی امراث اربع ولا یقبلہ احد (**مسئلۃ**) ان طلعت الشمس فی صلوٰۃ الفجر قبل السلام او قبل سجود السھو یجب الاعادۃ ولو افقہ فتوی علی رضی اللہ عنہ اخرجہا الطحاوی ص ۱۶۱ عن علی انہ اذا رفع رأسہ من اٰخر سجدۃ فقد تمت صلوٰتہ الخ والظن انہ بعد التشھد ومعنی قولہ تمت صلوٰتہ انہ سقط عنہ التسلیم **باب** ما جاء اذا کان المطر فالصلوٰۃ فی الرحال۔ المطر من اعذار ترک الجماعۃ ولکنہ یفوض الی رای من ابتلی بہ فی ادراک انہ متی یکون عذرا ومتی لا یکون فی حدیث مرفوع اذا ابتلت النعال فالصلوٰۃ فی الرحال وقال

۱؎ **قولہ** حرملۃ بفتح المھملۃ وسکون الراء وبالمیم واللام مفتوحتین اٰخرہ ھاء وسبرۃ بالسین والراء المھملتین بینھما الموحدۃ الساکنۃ ۱۲ ۲؎ **قولہ** اذا احدث یعنی الرجل الخ عمدا عند ابی حنیفۃ ومطلق عند صاحبیہ بناء علی ان الخروج من الصلوٰۃ بصنعہ فرض عندہ لا عندھما ۱۲ ۳؎ **قولہ** قال فی التقریب عبد الرحمٰن بن زیاد بن انعم بفتح اولہ وسکون النون وضم المھملۃ الافریقی قاضیھا ضعیف وکان رجلا صالحا ۱۲ ۴؎ **قولہ** فلیصل فی رحلہ قال فی القاموس الرحل مرکب للبعیر کالراحول جمعہ ارحل ورحال مسکنک وما تستصحبہ من الاثاث انتھی والمراد ھھنا المعنی الاوسط ۱۲ عہ ذھب البعض الی ان مراد حدیث الباب وقت اداء صلوٰۃ بدا صبیہ بل کراہۃ ۱۲

قوت المغتذی (عطس) کضرب ونصر۔ عن الحارث بن شبیل) بمعجمۃ فموحدۃ مصغرا قال الزبیر لیس لہ فی الکتب لا ھذا (عن اسماء بن الحکم الفزاری۔ قال العراقی لیس لہا فی الکتب الا ھذا وآخر منہا بعلیہ۔ نا حرملۃ بن عبد العزیز بن الربیع بن سبرۃ الجھنی عن عمہ عبد الملک بن الربیع بن سبرۃ عن ابیہ عن جدہ) لیس لہ الا ھذا عند المصنف الا ھذا (نا احمد بن محمد) ھو ابن موسیٰ ابو العباس السمسار المروزی ملقب مردویہ۔ عہ والمشھور ذو الشمالین بدل ذو الیدین فانہ شھید فی بدر ۱۲

وفی الباب عن ابن عمرؓ وسمرۃ وابی الملیح عن ابیہ وعبد الرحمٰن بن سمرۃ **قال** ابو عیسٰی حدیث جابر حدیث حسن صحیح **وقد** رخص اہل العلم فی القعود عن الجماعۃ والجمعۃ فی المطر والطین **وبہ** یقول احمدؒ واسحٰق قال سمعت ابا زرعۃ یقول روی عفان بن مسلم عن عمرو بن علی حدیثا **وقال** ابو زرعۃ لم ار بالبصرۃ احفظ من ھؤلاء الثلثۃ علی بن المدینی وابن الشاذکونی وعمرو بن علیؒ ابو الملیح بن اسامۃ اسمہ عامرؒ ویقال لہ زید بن اسامۃ بن عمیر الھذلی **باب**[۲۹۸] ما جاء فی التسبیح فی ادبار الصلوٰۃ **حدثنا**[۲۹۴] اسحٰق بن ابراھیم بن حبیب بن الشھید وعلی بن حجرؒ قالا نا عتاب بن بشیر عن خصیف عن مجاھدؒ وعکرمۃ **عن** ابن عباسؓ قال جاء الفقراء الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقالوا یا رسول اللہ ان الاغنیاء یصلون کما نصلی ویصومون کما نصوم ولھم اموال یعتقون ویتصدقون قال فاذا صلیتم فقولوا سبحان اللہ ثلاثا وثلاثین مرۃ والحمد للہ ثلاثا وثلاثین مرۃ واللہ اکبر اربعا وثلاثین مرۃ ولا الہ الا اللہ عشر مرات فانکم تدرکون بہ من سبقکم ولا یسبقکم من بعدکم **وفی** الباب عن کعب بن عجرۃ وانس وعبد اللہ بن عمروؓ وزید بن ثابت وابی الدرداء وابن عمر وابی ذرؓ **قال** ابو عیسٰی حدیث ابن عباس حدیث حسن غریب وقد روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال خصلتان لا یحصیھما رجل مسلم الا دخل الجنۃ یسبح اللہ فی دبر کل صلوٰۃ ثلاثا وثلاثین ویحمدہ ثلاثا وثلاثین ویکبرہ اربعا وثلاثین ویسبح اللہ عند منامہ عشرا ویحمدہ عشرا ویکبرہ عشرا **باب**[۲۹۹] ما جاء فی الصلوٰۃ علی الدابۃ فی الطین والمطر **حدثنا**[۲۹۵] یحیی بن موسٰی نا شبابۃ بن سوار نا عمر بن الرماح عن کثیر بن زیاد عن عمرو بن عثمان بن یعلی بن مرۃ عن ابیہ **عن** جدہ انھم کانوا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر فانتھوا الی مضیق فحضرت الصلوٰۃ فمطروا السماء من فوقھم والبلۃ من اسفل منھم فاذن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وھو علی راحلتہ واقام فتقدم علی راحلتہ فصلی بھم یومی ایماء یجعل السجود اخفض من الرکوع **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث غریب تفرد بہ عمر بن الرماح البلخی لا یعرف الا من حدیثہ **وقد** روی عنہ غیر واحد من اھل العلم **وکذا** روی عن انس بن مالک انہ صلی فی ماء وطین علی دابتہ والعمل علی ھذا عند اھل العلم **وبہ** یقول احمدؒ واسحٰق **باب**[۳۰۰] ما جاء فی الاجتھاد فی الصلوٰۃ **حدثنا**[۲۹۶] قتیبۃ وبشر بن معاذ قالا نا ابو عوانۃ عن زیاد بن علاقۃ **عن** المغیرۃ بن شعبۃ قال صلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی انتفخت قدماہ

محمد بن حسن ان النعال جمع نعل ای الارض الصلبۃ وھذا المعنی ثابت فی اللغۃ **قولہ** وابن الشاذکونی کان احمد بن حنبل غیرہ رضی عنہ وامر الناس ان یاخذوا عنہ الحدیث وایضا امرھم لا تاخذوا عن یحیی بن معین ووجہ جرحہ فی ابن معین توریۃ فی مسئلۃ خلق القرآن حین ابتلی بہ والعجب من المتاخرین انھم تادلوا فی جرح احمد فی ابن معین ولم یتادلوا فی الجرح فی حق اسمٰعیل بن حماد حفید ابی حنیفۃ حین قیل فیہ کما قیل فی ابن معین وقد ولی الانصاری تلمیذ زفر منذ بنیت بصرۃ ما دخل فیھا احد اذکی من اسمٰعیل بن حماد ووجہ جرح احمد فیہ انہ کان قاضی بصرۃ ولم یساعد احمد حین ابتلی بالبلیۃ بید المامون **باب** ما جاء فی التسبیح فی ادبار الصلوٰۃ۔ وردت الاذکار بعد الصلوٰۃ وسیاتی حدیث فی الترمذی یدل علی الذکر بعد التسلیم وحسنہ الترمذی واعلہ النووی فی کتاب الاستذکار **قولہ** فی دبر کل صلوٰۃ۔ قال لی شیخ ابن تیمیۃ ان دبر الشیء جزؤہ وقال یکون الدعاء قبل التسلیم وبعد التشھد وقاس علی ان دبر الحیوان جزؤہ اقول قیاسہ غیر صحیح فان دبر الصلوٰۃ الذی نحن فیہ ظرف بخلاف دبر الحیوان فانہ لیس بظرف وغرضہ ادخال الاذکار فی داخل الصلوٰۃ واما ذکر حدیث الباب فثبت باوجہ منھا ما فی الطرق المشھورۃ ان یسبح اللہ ثلثۃ وثلثین مرۃ وکذلک الحمد للہ واللہ اکبر وتمام المائۃ کلمۃ التوحید اواللہ اکبر اربعۃ وثلثین مرۃ ومنھا ان کلا من الثلثۃ خمسۃ وعشرین وکلمۃ التھلیل لاتمام المائۃ وفی طریق سندہ ایضا قوی ان کلا من الثلثۃ احد عشر مرۃ واقول انہ وھم الراوی قطعا فان شیخہ لم یذکر سبحان اللہ والحمد للہ واللہ اکبر ثلثۃ وثلثین مرۃ زعم ان کلا منھا احد عشر مرۃ والحال ان کل واحد منھا کان ثلثۃ وثلثین مرۃ کما ھو المشھور وفی طریق کل واحد من الثلثۃ عشر مرات ولکن سندہ ضعیف وصح ما فی الباب ان یکون کل منھا ثلثۃ وثلثین مرۃ واتمام المائۃ بکلمۃ التوحید ولیعلم ان الھیأۃ الاجتماعیۃ برفع الایدی المتعارفۃ فی العصر بعد المکتوبۃ نادرۃ فی زمانہ علیہ السلام وثبت بعد النافلۃ من الاستسقاء وواقعۃ فی بیت ام سلیم **قولہ** حسن غریب۔ حسنہ الترمذی وغربہ مع انہ حدیث الصحیحین لان فی سندہ خصیفا وھو من رواۃ احسان **باب** ما جاء فی الصلوٰۃ علی الدابۃ فی الطین والمطر۔ تجوز النافلۃ علی الدابۃ واما المکتوبۃ فلا تصح علی الدابۃ الا للمطلوب ودوسعوا فی نجاسۃ کانت علی السرج بان الصلوٰۃ تصح معھا ثم یجب استقبال القبلۃ عند التحریمۃ عند الشافعیۃ ویستحب عندنا واما مسئلۃ العجلۃ والمرکب الدخانی فرت بتفصیلھا۔ **قولہ** فاذن رسول اللہ الخ قال النووی یدل الحدیث علی انہ علیہ السلام اذن بنفسہ فی ھذہ الواقعۃ وقال الحافظ سہا النووی فان فی بعض طرق الحدیث مر بلالا فیوذن وقال السیوطی فی حاشیۃ الستۃ انہ علیہ السلام اذن فی واقعۃ اخری واتی بروایۃ من طبقات ابن سعد **قولہ** فتقدم علی راحلتہ قال ابو یوسف وابو حنیفۃ لا یجوز الاقتداء علی الدابۃ لان اللہ تعالی ذکر الجماعۃ والاصطفاف فی صلوٰۃ الخوف حین الامکان بقولہ واذا کنت فیھم فاقمت لھم الصلوٰۃ الآیۃ وعند الاشتداد لم یذکر الا قولہ فان خفتم فرجالا الآیۃ ای کیف ما تیسر فرادی وجوز محمد کما فی صلوٰۃ الخوف فی الھدایۃ وظاھر حدیث الباب یؤیدہ ثم انھما جوزا اذا کان المقتدی والامام علی دابۃ واحدۃ واما جواب الحدیث من جانب الشیخین انہ علیہ السلام تقدم وصلی منفردا واما تقدمہ فلکونہ افضل کما ھو الدأب من تقدیم الافضل فی الموضع والمقام وفی فتح القدیر اذا لزمت سجدۃ التلاوۃ لھم ان یصنعوا ھیأۃ الجماعۃ فی الحقیقۃ حتی لو ظھر کون الامام محدثا لا اعادۃ علی القوم واقول ایضا ربما یعبر بانہ صلی بھم ولا یکون ثمہ اقتداء وامامۃ بل الاشتراک فی الاداء فی موضع منھا ما فی مصنف ابن ابی شیبۃ انہ علیہ السلام اذن فی واقعۃ سفر بالصلوٰۃ فی الرحال فصلی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی رحلہ والصحابۃ فی رحالھم وعبر الراوی فیھا یصلی بنا وکذلک ما فی مسلم ص ۱۲۳ فی واقعۃ القفول من تبوک حین ام عبد الرحمٰن بن عوف الناس وکان عبد الرحمٰن اماما فی تمام الصلوٰۃ قطعا فعبر الراوی فی بعض الطرق یصلی بنا النبی صلی اللہ علیہ وسلم واما حملہ علی الواقعتین فلا وکذلک تعبیرات اخر مثل ھذا المحل فی مثل ھذا الحدیث الذی غریب ومختلف فیہ لا باس بہ فرادہ انہ علیہ السلام کان حاضرا فیھم لا انہ کان اماما واما اسناد حدیث الباب ففیہ عمر بن الرباح قیل ثقۃ وقیل ضعیف واما الحدیث فضعفہ البیھقی والعقیلی ووثقہ ابو بکر ابن العربی واما العقیلی فمن الاقدمین فاکثر المحدثین مضعفون ومن الذین یثبتونہ عبد الحق الاشبیلی صاحب کتاب الاحکام وعزاہ الترمذی **باب** ما جاء فی الاجتھاد فی الصلوٰۃ **قولہ** حتی انتفخت الخ الانتفاخ کان الی سنۃ کما روی عن عائشۃ فی مسلم انہ علیہ السلام کان یجتھد الی سنۃ الخ ویتوھم مما اخرجہ ابو داؤد بسند قوی عن ابن عباس ان الانتفاخ کان الی اثنی عشر سنۃ یجب ان یتاول فیما روی عن ابن عباس وفی الصحیحین نزلت اولا ای خمسۃ آیات اقرأ باسم ربک ثم نزلت سورۃ المدثر وفی الاتقان عن ابن عباس بسند قوی

---

[۱] **قولہ** فانکم تدرکون بہ من سبقکم ای من احوال الاموال فی الدرجات ولا یسبقکم من بعدکم لا من اصحاب الاموال ولا من غیرھم ولا یمتنع ان یفوق الذکر من سہولتہ الاعمال الشاقۃ نحو الجھاد وان ورد افضل الاعمال احمزھا لان فی الاخلاص فی الذکر من المشقۃ سیما الحمد حال الفقر والصبر بہ عظم کذا فی مجمع البحار ۱۲ [۲] **قولہ** دبر کل صلوٰۃ قال فی القاموس الدبر بالضم وبضمتین نقیض القبل ومن کل شیء عقبہ ومؤخرہ ۱۲

قوت المغتذی (السماء من فوقھم) ای المطر (والبلۃ) بکسر موحدۃ فتشدید لام الندوۃ (فاذن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی راحلتہ) استدل بہ النووی وغیرہ علی انہ صلی اللہ علیہ وسلم باشر الاذان بنفسہ وعلی مذہب الجمع بین الاذان والاقامۃ ذکرہ بشرح المہذب مبسوطا وبالروضۃ مختصرا وجاءت روایۃ اخری صریحۃ فی ذلک لسنن سعید بن منصور ومن قال انہ صلی اللہ تعالی علیہ وآلہ وسلم لم یباشر ھذہ العبادۃ بنفسہ والغزفیہ بقولہ ما سنۃ امر بھا صلی اللہ علیہ وسلم ولم یفعلھا فقد غفل وقد بسطت المسئلۃ بشرح الموطأ وحواشی الروضۃ

فقیل له اتتكلف[1] هذا وقد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تاخر قال[2] افلا اكون عبدا شكورا **وفی** الباب عن ابی هریرة وعائشة **قال** ابو عیسٰی حدیث المغیرة بن شعبة حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء ان اول ما یحاسب به العبد یوم القیمة الصلوٰة **حدثنا** علی بن نصر بن علی الجهضمی نا سهل بن حماد نا همام قال حدثنی قتادة عن الحسن **عن** حریث بن قبیصة قال قدمت المدینة فقلت اللّٰهم یسر لی جلیسا صالحا قال فجلست الی ابی هریرة فقلت انی سالت اللّٰه ان یرزقنی جلیسا صالحا فحدثنی بحدیث سمعته من رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم لعل اللّٰه ان ینفعنی به فقال سمعت رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم یقول ان اول ما یحاسب به العبد یوم القیمة من عمله صلاته فان صلحت فقد افلح وانجح وان فسدت فقد خاب وخسر فان انتقص من فریضته شیئا قال الرب تبارك وتعالٰی انظروا هل لعبدی من تطوع فیکمل بها ما انتقص من الفریضة ثم یکون سائر عمله علی ذلك **وفی** الباب عن تمیم الداری **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی هریرة حدیث حسن غریب من هذا الوجه **وقد** روی هذا الحدیث من غیر هذا الوجه عن ابی هریرة **وقد** روی بعض اصحاب الحسن عن الحسن عن قبیصة بن حریث غیر هذا الحدیث **والمشهور** هو قبیصة بن حریث **وروی** عن انس بن حکیم عن ابی هریرة عن النبی صلی اللّٰه علیه وسلم نحو هذا **باب** ما جاء فی من صلی فی یوم ولیلة ثنتی عشرة[3] رکعة من السنة ماله من الفضل **حدثنا** محمد بن رافع نا اسحٰق بن سلیمان الرازی نا المغیرة بن زیاد عن عطاء **عن** عائشة قالت قال رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم من ثابر علی ثنتی عشرة رکعة من السنة بنی اللّٰه له بیتا فی الجنة اربع[4] رکعات قبل الظهر ورکعتین بعدها ورکعتین بعد المغرب ورکعتین بعد العشاء ورکعتین قبل الفجر **وفی** الباب عن ام حبیبة وابی هریرة وابی موسٰی وابن عمر **قال** ابو عیسٰی حدیث عائشة حدیث غریب من هذا الوجه **ومغیرة** بن زیاد قد تکلم فیه بعض اهل العلم من قبل حفظه **حدثنا** محمود بن غیلان نا مؤمل نا سفیان الثوری عن ابی اسحٰق عن المسیب بن رافع عن عنبسة بن ابی سفیان **عن** ام حبیبة قالت قال رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم من صلی فی یوم ولیلة ثنتی عشرة رکعة بنی له بیت فی الجنة اربعا قبل الظهر ورکعتین بعدها ورکعتین بعد المغرب ورکعتین بعد العشاء ورکعتین قبل الفجر صلٰوة الغداة **قال** ابو عیسٰی وحدیث عنبسة عن ام حبیبة فی هذا الباب حدیث حسن صحیح وقد روی عن

نزلت بعد المدثر النون ثم المزمل فنسخ الاجتهاد فی الصلوٰة حین نزل آخر سورة المزمل وکان امر بالجهد فیها حین نزل اول المزمل نزل آخر المزمل فی مکة لما روی عن عائشة فی مسلم کما مر وقال بعضهم نزل آخرها فی مدینة ووجه ما قاله ان فیها ذکر الزکوٰة وادا الزکوٰة فی المدینة واقول لا یجیٔ بهذا الوجه الی ان آخر المزمل مدنیة فان یمکن ان نزلت آیة الزکوٰة فی مکة بدون ذکر النصاب ثم اخبر النبی صلی اللّٰه علیه وآله وسلم فی المدینة بالنصاب وظنی ان اکثر الاحکام نزولها فی مکة واجراها فی المدینة **قوله** قد غفر لك ما تقدم ثم ههنا سوالان احدهما المراد بالذنب فقیل ان المراد خلاف الاولٰی کما قیل حسنات الابرار سیئات المقربین وقال آخر ثم اعلم اختلفوا فی صدور الصغائر من الانبیاء فقال الاشعریة یجوز صدورها من الانبیاء بعد النبوة ایضا ونقل تقی الدین السبکی ان الماتریدیة لا یجوزون صدورها من النبی والثانی ان الانبیاء الآخرین ما اخبروا بالعفو الذنوب واخبر به النبی صلی اللّٰه علیه وسلم مع ان جمیع الانبیاء معفو ون فالجواب ان الغرض من هذا استعماله علیه السلام لشفاعة الکبرٰی فی المحشر فلهذا اخبره اللّٰه تعالٰی بغفران ما تقدم وما تاخر **قوله** افلا اکون قال الزمخشری ههنا بتقدیر الجملة فان مقتضی همزة الاستفهام صدارة الکلام ومقتضی الفاء توسط الکلام فیقدر جملة ویکون التقدیر اترک الصلوٰة فلا اکون عبدا شکورا فعم ان صلوٰته علیه السلام شکر اللّٰه تعالٰی **باب** ما جاء ان اول ما یحاسب به العبد یوم القیمة الصلوٰة فی روایة ان اول ما یحاسب به العبد یوم القیمة الصلوٰة وفی روایة اول ما یحاسب به العبد یوم القیامة القتل بدون حق فحمل الاول علی حقوق اللّٰه والثانی علی حقوق العباد **قوله** فیکمل بها الخ اختلفوا فی تکافی النوافل الفرائض فقیل لا تکافیها ولو صلی النوافل مدة العمر فالحدیث علٰی هذا عندهم ان النوافل تکافی ما نقص من دواخل الصلوٰة لا اصل الصلوٰة وقیل انها تکافی الفریضة ثم فی حدیث ان سبع مائة نافلة تکافی فریضة واحدة وقال الشیخ عز الدین بن عبد السلام ملک العلماء وهو من کبار الشافعیة ان سیاق ما فی روایة اخری خرجها ابو داؤد ان فلة تکافی الفریضة فان فیها ذکر الزکوٰة ایضا ولیس فی الزکوٰة دواخل من السنن والمستحبات التی تکافیها التطوع اقول یدل حدیث الباب فی اثبات مرتبة الواجب القائل بها الاحناف **باب** ما جاء فی من صلی فی یوم ولیلة ثنتی عشر رکعة من السنة ماله من الفضل المراد بالذکر السنن الرواتب ونسب الی مالک بن انس عدم انضباط عدد السنن وقالت جماعة منهم ابن تیمیة وابن قیم ان السنن القبلیة الجمعة لیست بمعینة وقال لم یصح فیه شیٔ وعندنا وعند الشافعیة السنن موقتة الا انا نقول بثنتی عشر رکعة والشافعیة بعشرة رکعات والخلاف فی قبلیة الظهر فانهم قالوا برکعتین وقلنا باربع رکعات ومن الطرفین کلام وقالوا ان الاربع المذکور سنن فیئ الزوال وقال الاحناف ان الرکعتین اللتین زعمتم رکعتا التحیة وهکذا اعتذروا وقال الحافظ ابن جریر الطبری ان اکثر سنته علیه السلام اربع رکعات والاقل رکعتان ولا ریب فی ثبوتهما ودلیل الشافعیة حدیث ولنا ایضا حدیث

---

[1] **قوله** اتتکلف والمعنی اتلزم نفسک بهذه الکلفة والمشقة التی لا تطاق ۲ [2] **قوله** افلا اکون عبدا شکورا ای بنعمة اللّٰه علی بغفرت ذنوبی ذره فی المرقاة وقال الطیبی الفاء سببیة محذوف ای اترک قیامی وتهجدی لغفرلی فلا اکون عبدا شکورا یعنی ان غفرت لی سببا لان اقوم واتهجد شکرا له فکیف اترکه وقیل معناه لیس عبادتی اللّٰه من خوف الذنوب بل شکر النعم الکبیر علی من علام الغیوب انتہی ۱۲ [3] **قوله** ثنتی عشرة رکعة المراد الصلوٰة التی تؤدی مع الفرائض فی الیوم واللیلة وکان رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم یواظب علیها مؤکدة وسمی بالرواتب ماخوذ من الرتوب وهو الدوام والثبوت یقال رتب رتوبا اذا ثبت ولم یتحرک وقد جعل صاحب سفر السعادة سنة العصر من الرواتب وقال صاحب الهدایة فسر النبی صلی اللّٰه علیه وسلم نحو ما ذکر فی الکتاب غیر انه لم یذکر الاربع قبل العصر فلهذا سماه ای محمد بن حسن فی الاصل ای فی المبسوط حسنا ولم یذکر الاربع قبل العشاء ای فی تفسیر هذا الحدیث فلهذا کان مستحبا والاربع قبل الظهر بتسلیمة واحدة عندنا کذا قال رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم وفیه خلاف الشافعی قال فی الکفایة ثم ترتیب السنن ذکر الحلوانی رحمه اللّٰه اقوی السنن رکعتا الفجر ثم سنة المغرب ثم التی بعد الظهر فانها سنة متفق علیها والتی قبلها مختلف فیها ثم التی بعد العشاء ثم التی قبل الظهر ثم التی قبل العصر ثم التی قبل العشاء وذکر الحلوانی الافضل ان یؤدی کلها فی البیت ومنهم من یجعل بعض ذلک احیانا فی البیت والصحیح ان کل ذلک سواء ولا یختص فضیلة بوجه دون وجه ۱۲ [4] **قوله** اربع رکعات قبل الظهر قد جاء حدیث ابن عمر فی الرکعتین قبل الظهر فی کتب الستة مع الاختلاف فی الفاظها وبه یقول الشافعی واحمد والاحادیث فی اربع قبل الظهر کثیرة وجاء عند الشافعی واحمد ایضا الاربع ولکن بتسلیمتین وبالجملة وجه التطبیق بین الاحادیث الواردة فی الاربع والواردة فی الرکعتین اما بانه صلعم کان یصلی فی بیته اربعا فرآته عائشة رضی اللّٰه تعالٰی عنها وکان یصلی رکعتین اذا اتی المسجد تحیة فظن ابن عمر انها سنة الظهر واما بان اعتقاد ابن عمر ان سنة الظهر رکعتان والاربع صلوٰة اخری کان یصلیها فی وقت الزوال لانها تفتح عندها ابواب السماء کذا فی اللمعات ۱۲

قوت المغتذی انظروا هل لعبدی من تطوع فیکمل بها ما انتقص من الفریضة قال العراقی فلعله اراد به ما انتقصه من السنن والهیئات المشروعة فیها کالخشوع والاذکار والادعیة وانه یحصل له ثواب ذلک فی الفریضة وان لم یفعله فیها وانما فعله فی التطوع او اراد ما انتقص من فروضها وشروطها او ما ترک من الفرائض رأسا فلم یصله فیعوض عنه من التطوع وانه تعالٰی یقبل من التطوعات الصحیحة عوضا عن صلوات مفروضة وقال قبیل الاظهر عندی ان یکمل له ما نقص من فرض صلوٰته واعدادها بفضل التطوع لقوله ثم الزکوٰة کذلک وسائر الاعمال ولیس فی الزکوٰة الا فرض او نفل فکما یکمل فرض الزکوٰة بنفلها کذلک الصلوٰة وفضل اللّٰه اوسع ومن ثابر ای مسنة فالف فموحدة فراء واظب ولازم۔

عنبسۃ من غیر وجہ **باب** ما جاء فی رکعتی الفجر من الفضل **حدثنا** صالح بن عبد اللہ نا ابو عوانۃ عن قتادۃ عن زرارۃ بن اوفی عن سعد بن ہشام **عن** عائشۃ
قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رکعتا الفجر خیر من الدنیا وما فیہا[1] **وفی** الباب عن علی وابن عمر وابن عباس **قال** ابو عیسیٰ حدیث عائشۃ حدیث حسن صحیح **وقد**
روی احمد بن حنبل عن صالح بن عبد اللہ الترمذی حدیثا **باب** ما جاء فی تخفیف رکعتی الفجر والقراءۃ فیہما **حدثنا** محمود بن غیلان وابو عمار قالا نا ابو احمد الزبیری
نا سفیان عن ابی اسحٰق عن مجاہد **عن** ابن عمر قال رمقت النبی صلی اللہ علیہ وسلم شہرا فکان یقرأ فی الرکعتین قبل الفجر بقل یاایہا الکفرون وقل ہو اللہ احد **وفی**
الباب عن ابن مسعود وانس وابی ہریرۃ وابن عباس وحفصۃ وعائشۃ **قال** ابو عیسیٰ حدیث ابن عمر حدیث حسن ولا نعرفہ من حدیث الثوری عن ابی اسحٰق الا من
حدیث ابی احمد **والمعروف** عند الناس حدیث اسرائیل عن ابی اسحاق وقد روی عن ابی احمد عن اسرائیل ہذا الحدیث ایضا وابو احمد الزبیری ثقۃ حافظ
قال ابو عیسیٰ سمعت بندارا یقول ما رایت احدا احسن حفظا من ابی احمد الزبیری واسمہ محمد بن عبد اللہ بن الزبیر الاسدی الکوفی **باب** ما جاء فی الکلام
بعد رکعتی الفجر **حدثنا** یوسف بن عیسیٰ نا عبد اللہ بن ادریس قال سمعت مالک بن انس عن ابی النضر عن ابی سلمۃ **عن** عائشۃ قالت کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا صلی
رکعتی الفجر فان کانت لہ الی حاجۃ[2] کلمنی والا خرج الی الصلوٰۃ **قال** ابو عیسیٰ ہذا حدیث حسن صحیح وقد کرہ بعض اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم
وغیرہم الکلام بعد طلوع الفجر حتی یصلی صلوٰۃ الفجر الا ما کان من ذکر اللہ او مالا بد منہ وہو قول احمد واسحٰق **باب** ما جاء لا صلوٰۃ بعد طلوع الفجر الا رکعتین
حدثنا احمد بن عبدۃ الضبی نا عبد العزیز بن محمد عن قدامۃ بن موسیٰ عن محمد بن الحصین عن ابی علقمۃ عن یسار مولی ابن عمر **عن** ابن عمر ان رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم قال لا صلوٰۃ بعد الفجر الا سجدتین **وفی** الباب عن عبد اللہ بن عمرو وحفصۃ **قال** ابو عیسیٰ حدیث ابن عمر حدیث غریب لا نعرفہ الا من حدیث قدامۃ
بن موسیٰ **وروی** عنہ غیر واحد وہو ما اجمع علیہ اہل العلم کرہوا ان یصلی الرجل بعد طلوع الفجر الا رکعتی الفجر **ومعنی** ہذا الحدیث انما یقول لا صلوٰۃ بعد
طلوع الفجر الا رکعتی الفجر **باب** ما جاء فی الاضطجاع بعد رکعتی الفجر **حدثنا** بشر بن معاذ العقدی نا عبد الواحد بن زیاد نا الاعمش عن ابی صالح **عن** ابی ہریرۃ
قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا[3] صلی احدکم رکعتی الفجر فلیضطجع علی یمینہ **وفی** الباب عن عائشۃ **قال** ابو عیسیٰ حدیث ابی ہریرۃ حدیث حسن صحیح غریب
من ہذا الوجہ **وقد** روی عن عائشۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا صلی رکعتی الفجر فی بیتہ اضطجع علی یمینہ **وقد** رای بعض اہل العلم ان یفعل ہذا
استحبابا **باب** ما جاء اذا اقیمت[4] الصلاۃ فلا صلوٰۃ الا المکتوبۃ **حدثنا** احمد بن منیع نا روح بن عبادۃ نا زکریا بن اسحٰق نا عمرو بن دینار قال سمعت عطاء

وحدیث الباب ہذا وسیاتی لنا دلیل عن علی قوی نایۃ القوۃ وقول قال ابن حزم ہو مقبول فلا یمکن انکار عدمہا وما دلیل الاکثر عملہ علیہ السلام علی الاربع فما فی سنن ابی داؤد
ص ۱۸۸ باسناد قوی وفی مصنف ابن ابی شیبۃ ان اکثر الصحابۃ کانوا یدعون اربعا قبل الظہر وسیجیٔ التصریح عنقریب بان جمہور الصحابۃ مع الاحناف۔ **قولہ** عن ام حبیبۃ
ہذا الحدیث دلیل للاحناف حسنہ الترمذی وصححہ **باب** ما جاء فی رکعتی الفجر من الفضل رکعتا الفجر قبل فریضۃ الفجر آکد التطوعات وروی حسن بن زیاد عن ابی حنیفۃ وجوبہما
وقال بوجوبہما حسن البصری کما فی فتح الباری وبعض مسائل الحنفیۃ دالۃ علی الوجوب مثل عدم جواز ہما قاعدا واما قضاء ہما بعد الطلوع بلا فرض فہو المصوب المحقق کان محمد یقول بقضاءہما
منفردا بعد الطلوع قبل الزوال وعنہما ایضا روی لا باس بقضاءہما واما شہرۃ عدم القضاء للسنن عند الاحناف فامر ان قضاءہما بعد خروج الوقت لیس بآکد کتاکیدہ فی الوقت کما فی العنایۃ
وفی الدر المختار قضاء الفرض فرض وقضاء الواجب واجب وقضاء السنن سنۃ فلا تمشی علی ظاہر ما زعم۔ **قولہ** کعب عجرۃ المشہور ان مراد بہما سنتا الفجر واما المفاد فسنتا لرکعتی الفریضۃ
ایضا **باب** التخفیف فی رکعتی الفجر والقراءۃ فیہما۔ من عادتہ علیہ السلام تخفیف القراءۃ فی سنتی الفجر وعن ابن عمر صلیت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم اربعا وعشرین مرۃ
فکان یقرأ فیہما سورۃ الاخلاص والکافرون قال ابن تیمیۃ کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یبدأ الصلوٰۃ اللیل برکعتین خفیفتین ویتم برکعتین خفیفتین وہما رکعتا الفجر وجعل فی ابن ماجۃ حدیث الباب
فی رکعتی المغرب واعلم المحدثون وسمی ابن تیمیۃ سورۃ قل یاایہا الکافرون وسورۃ قل ہو اللہ احد بسورتی الاخلاص قال فی البحر ما روی عنہ علیہ السلام من السور مستحبۃ ویداوم علیہا لا مرۃ او مرتین
کیلا یحسبہ المقتدون **مسئلۃ** فی القنیۃ ان ضم السورۃ فی الفرائض واجب وکذلک فی الواجبات وانہ فی السنن سنۃ وکذلک فی النوافل وقال مالک بن انس لا یضم سورۃ فی رکعتی الفجر
ولہ حجۃ یسیرۃ من الحدیث وفی الطحاوی تطویل القراءۃ فی رکعتی الفجر عن ابی حنیفۃ اقول لعلہ قال ذلک بالتسبیل فانہ فی رکعتی الفجر ولیس ہذا فعلہ مستمرا کما یدل قولہ ربما قرأت الجزء ای قلت
قرأت الجزء **باب** ما جاء فی الکلام بعد رکعتی الفجر۔ فی بعض کتبنا ان یعید السنتین لو تکلم بین الرکعتین والفریضۃ وفی بعضہا عدم الاعادۃ وکون الکلام غیر مرضی والمختار الثانی وہو قول
احمد بن حنبل واسحاق ولا وجہ للاعادۃ واما جواب حدیث الباب علی المختار فبان کلامنا لا یلیق بہ ما فعل علیہ السلام وفی مدونۃ مالک ایضا جعل الکلام غیر مرضی ونقلہ عن جماعۃ من السلف
واما مالک فقال لم یثبت کلامہ علیہ السلام بین الرکعتین والفریضۃ وقال ان الثابت ہو کلامہ بین التہجد ورکعتی الفجر ولکنہ یخالفہ روایات الصحیحین الدالۃ علی کلامہ بین الرکعتین والفریضۃ
فلعلہ ملک واما المحدثون فقالوا بثبوت الکلام فی الموضعین **باب** لا صلوٰۃ بعد طلوع الفجر الا رکعتین ہکذا مذہبنا وجوز الشافعیۃ النوافل فی ہذا الوقت وتکلموا فی ثبوت حدیث

---

[1] **قولہ** خیر من الدنیا وما فیہا ای انفاقہا فی سبیل اللہ کما جاء فی فضیلۃ الذکر خیر لکم من الذہب والورق ای انفاقہما وقال علی زعم من یری فی متاع الدنیا خیرا لانہ لا خیر فی الدنیا ۱۲
[2] **قولہ** فان کانت لہ الی حاجۃ کلمنی یدل علی جواز التکلم بعد سنۃ الفجر ویدل علیہ ما اخرجہ مسلم عن عائشۃ قالت کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا صلی رکعتی الفجر فان کنت مستیقظۃ حدثنی
والا اضطجع وقد کرہ بعض اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہم الکلام بعد طلوع الفجر حتی یصلی صلوٰۃ الفجر الا ما کان من ذکر اللہ او لا بد منہ کما یشعر بہ قول الترمذی وقد ثم یکن من التنفل
فلم یبطل سنۃ ولم یوجب اعادۃ لہم الا ان یعید احد من جہۃ شدۃ کراہۃ التکلم فی ہذا الوقت احتیاطا وتکمیلا ۱۲ [3] **قولہ** اذا صلی احدکم رکعتی الفجر فلیضطجع علی یمینہ الکلام فی ہذا الحدیث
من وجہین احدہما الاضطجاع بعد سنۃ الفجر وثانیہما الاضطجاع علی الشق الایمن اما الاول فقد ذہب بعض اہل الظاہر الی وجوب الاضطجاع لورود الامر بذلک وہو لیس بشیٔ بل جعلوا شرطا لصحۃ
الفرض حتی لو لم یفعل بطلت صلوٰۃ الفریضۃ وذہب جماعۃ الی کراہۃ ذلک وعدوہ بدعۃ والقول المختار ما ذہب الیہ الجمہور لعمرانہ یستحب وقال الامام ابو حنیفۃ ان کان للاستراحۃ ودفع
الثقل والتعب لمن صلی من صلوٰۃ اللیل فحسن وفعلہ صلی اللہ علیہ وسلم کان لہذا واللہ اعلم واما الثانی وہو الاضطجاع علی الشق الایمن فانہ کان عادتہ یکرمہ فی الاحوال کلہا فقال الحکمۃ
لا یستغرق فی النوم بان القلب الذی ہو المضغۃ الصنوبریۃ معلق فی جہۃ الیسار فلو نام علی شقہ الایسر لا یستقر معلقا ۱۲ [4] **قولہ** اذا اقیمت الصلوٰۃ فلا صلوٰۃ الا المکتوبۃ یتفرع منہ
یعنی سنۃ الفجر اذا اقیم للفرضیۃ بل یوافق الامام وبہ قال الشافعی وعندنا ان خشی ان تفوتہ رکعۃ وتدرک الاخری یصلی رکعتی الفجر عند باب المسجد ثم یدخل مع الامام لانہ امکنہ جمع بین الفضیلتین وان
خشی فوتہما دخل مع الامام فی الصلوٰۃ بان ثواب الجماعۃ اعظم والوعید بالترک الزم ۱۲ عہ وعن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ من لم یصل رکعتی الفجر بعد ما اقیمت الصلوٰۃ فیسندہ قوی ۲

قوت المغتذی وعن قدامۃ بن موسیٰ ومحمد بن الحصین لیس لہما ولیسار مولی ابن عمر عند المصنف الا ہذا ۲

ابن یسار **عن** ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا اُقیمت الصلوٰۃ فلا صلاۃ الا المکتوبة **وفی** الباب عن ابن بُحَینة وعبدالله بن عمرو وعبدالله بن سَرْجِس وابن عباس وانس **قال** ابو عیسیٰ حدیث ابی هریرة حدیث حسن وهکذا روی ایوب وورقاء بن عُمر وزیاد بن سعد واسماعیل بن مُسلم ومحمد بن جُحادة عن عمرو بن دینار عن عطاء بن یَسار **عن** ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم وروی حمّاد بن زید وسفیان بن عُیَینة عن عمرو بن دینار ولم یرفعاه **والحدیث** المرفوع اصح عندنا **وقد** روی هذا الحدیث عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم من غیر هذا الوجه رواه عیاش بن عبّاس القتبانی المصری عن ابی سلمة عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم **والعمل** علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم اذا اُقیمت الصلوٰۃ ان لا یصلی الرجل الا المکتوبة وبه

ابن عمر وابن دقیق العید فقال ان بعض الاحادیث تدل علی مذهب الاحناف فان النبی صلی الله علیه وسلم قال کلوا واشربوا اذا اذن بلال فان بلالاً یؤذن بلیل لیرجع قائمکم وینبه نائمکم حتی یؤذن ابن ام مکتوم فدل قوله لیرجع قائمکم ان اذان ابن ام مکتوم خاتمة النافلة وما نهاه واستنباطه هذا صحیح بلا ریب وفی کتبنا انه اذا صلی رکعتین بنیة صلوة اللیل ثم بدا انه صلی فی وقت الفجر فهل تجزئان عن سنتی الفجر ام لا وقیل بالاجزاء وقیل لا. **باب** ماجاء فی الاضطجاع بعد رکعتی الفجر قیل الاضطجاع سنة وهو قول الشافعیة ونقول بالاباحة ونومه علیه السلام لم یکن علی طریق العبادة اقول لو تأسی واقتدی احد بعادته علیه السلام من التضجع فلابد من انه یحرز الثواب وانکر مالک بن انس التضجع بعد سنتی الفجر وقال انه کان بعد التهجد قبل الرکعتین وبوب مالک فی موطاه علی التضجع بعد التهجد وقد ثبت عنه انکاره بعد رکعتی الفجر وقال ابن حزم ببطلان صلوة من ترک الاضطجاع بعد الرکعتین وفعله علیه السلام ثابت بلا ریب واما قوله علیه السلام فاخرجه ابو داود وصححه ابن حزم واخرجه الترمذی وصححه وفی سنده عبدالواحد بن زیاد من رواة الحسان بحسب المتن. **باب** ماجاء اذا اقیمت الصلوة فلا صلوة الا المکتوبة قال الظواهر من کان یصلی فاقیمت القطعت صلوته ولیس بهذا احد واما اذا اقیمت فلا یشرع فی صلوة الا فی سنتی الفجر عند الاحناف والموالک ومذهب الاحناف ان یاتی بهما بشرط وجدان الرکعة واداءهما خارج المسجد وامام الموالک فقال مالک یاتی بهما خارج المسجد بشرط رجاء وجدان الرکعتین وفی الجلاب وهو من معتبرات الموالک ان یاتی بهما وان لم یدرک احدی الرکعتین واما مشائخ الاحناف وسع من وجهین فوسع الطحاوی فی جواز ادائهما داخل المسجد بشرط الحائل بین موضع ادائهما وصفوف الجماعة او تکون الجماعة فی المسجد الصیفی ویؤدیهما فی الشتوی او عکسه وقال فی مشکل الآثار فی الحصة التی لم یطلع یاتی بهما داخل المسجد عند ضرورة شدیدة فالحاصل ان ادائهما داخل المسجد لیس اصل مذهبنا وکذلک یروی مذهبنا غیرنا ایضا مثل القسطلانی ولم یثبت اداء السنن مطلقا داخل المسجد عنه علیه السلام الا مرة او مرتین اداء سنتی المغرب فی غیر المسجد النبوی ثم رکعتا الفجر واجبتان کما روی شاذ فلا تحتاج الی الجواب ثم حجتنا فی ادائهما بعد الاقامة فعل اعبادلة الثلثة ابن عمرو ابن عباس وابن مسعود وعمل ابی الدرداء باسانید قویة وفی مصنف ابن ابی شیبة ان تسعا من سلف التابعین کانوا یاتون بهما بعد الاقامة وفی سبعة تصریح الاداء خارج المسجد وفی ثنتین تعمیم ادائهما داخل المسجد وجوابه عندی موجود واما حدیث الباب عن ابی هریرة فمختلف فیه فی الرفع والوقف فممن وقفه حماد بن سلمة فی مسلم ص ۲۴۷ ولکن اخرجه مرفوعا وموقوفا فعله مسلم رفعه ووقفه حماد بن زید فی معانی الآثار ص ۲۱۹ ونقل الشافعی فی کتاب الام من قول ابی هریرة فی الموضعین ووقفه ابن عیینة فی مصنف ابن ابی شیبة واسماعیل بن مجمع فی علل ابی حاتم وقال ابو حاتم والصواب انه موقوف کما فی تلخیص وکذا روی بطریق اخری داب المحدثین ان حکمهم بالوقف یکون من حیث جمیع الاسانید لا من سند واحد ووضعه البخاری فی الترجمة وعلقه تحرزا من الاختلاف رفعا ووقفا وفی تذکرة موضوعات محمد بن طاهر المقدسی الصواب انه موقوف وهو من حفاظ الحدیث الا انه مال الی التصوف فاخذ فیه وتکلم البیهقی فی معرفة السنن والآثار فی الوقف والرفع وغرضه اثبات الرفع وذهب الشیخ الی ان حماد بن سلمة انما هو عنه علیه السلام قال حماد نعم ولکن حماد وقفه فی مسلم ولکنی متردد فیما نقل البیهقی فان السائل عن حماد هو ابن عیینة والشافعی من خص تلامذة ابن عیینة وما رفعه حماد عند ابن عیینة کیف لا یرفعه ابن عیینة کیف لا یطلع علیه الشافعی والشافعی مع کون قوله الجدید هو مختار الشافعیة الآن موافقا لما روی عن ابی هریرة لم یرفعه مع ان الرفع یفیده واما قوله عدم توافق له واخرجه الطحاوی رفعا ووقفا ومال الی الوقف وبوب ابن ابی شیبة فی مصنفه علی هذه المسئلة وصنیعه فی موضع الباب یدل علی الوقف ویهام رفعه حیث اخرجه تحت الباب وممن رفعه ابو حنیفة فی مسنده للخوارزمی وانی رأیت فی حاشیة مسند الخوارزمی المطبوع یدل ان بعض الرواة یروون عن ابی حنیفة الا رکعتی الفجر الخ واما انا فوجدت عنده نسخ لمسند ابی حنیفة وما وجدت هذه الزیادة عن ابی حنیفة وصنیع مسلم دال علی الرفع وابو داود والترمذی والنسائی وابو داود بصورة الرفع ورفعه البخاری فی جزء القراءة وبعض الرواة یرودونه رفعا ووقفا منهم سفیان بن عیینة کما حررت مع التردد فی واسماعیل بن مجمع وقفه فی علل ابی حاتم وذکر الترمذی من الرافعین ایوب وورقاء الخ اقول وقفه عمرو بن دینار آخرا کما فی حاشیة الام وحماد بن زید وحماد بن سلمة وابن عیینة والامام الشافعی وغیرهم وفی العمدة عن صحیح ابن خزیمة فنهی ان تصلیا فی المسجد فان لم یکن سهوا من الناسخ فهو اصل فی المسئلة. **قوله** وفی الباب عن عبدالله بن عمرو الخ اقول ان هذا العدد سهو الناسخ فانی لم اجد الحدیث عن عبدالله بن عمرو بل عن عبدالله بن عمر کما فی افراد دارقطنی وعن ابن عباس فی المعجم الصغیر للطبرانی وعن ابن سرجس فی الصحیحین وعن انس فی صحیح ابن خزیمة ثم فی السنن الکبری للبیهقی وفیه اذا اقیمت الصلوة فلا صلوة الا المکتوبة الا رکعتی الفجر بسند حجاج بن نصیر الفساطیطی عن عباد بن کثیر عن عمرو بن دینار وما حجاج بن نصیر فمختلف فیه اخذ عنه الترمذی فی کتاب الجمعة ووثقه ابن معین وقال ابن عدی فی الکامل لم اجد عنه منکرا واما عباد بن کثیر فاثنان رملی وبصری والاول ربما یحسن احادیثه والثانی فساقط وکنت ظننت ان راوی الحدیث هو الاول وادرت القرائن ثم رأیت فی کشف الاحوال فی نقد الرجال ان الفساطیطی یروی عن الرملی ویکنه لرجل متأخر ولم یحمل علی کذب وقال البیهقی لم اجد لهذه الزیادة اصلا ونقل عنه انها موضوعة اقول لا یمکن قول الوضع بل حکم الادراج وهو مراد البیهقی وفی کامل ابی احمد بن عدی مدی حدیث الباب عن یحیی بن نصر بن حاجب وفیه ولا رکعتی الفجر وحسنه الحافظ فی الفتح وصححه السیوطی فی التوشیح علی البخاری اقول کیف حسنه الحافظ والحال ان من عادة ابن عدی فی کامله اخراج ما یکون منکرا عن الراوی ویحیی بن نصر مختلف فیه واقول ان زیادة الا رکعتی الفجر وزیادة ولا رکعتی الفجر مدرجة من الرواة ثم اقول ان مشار النهی اداء رکعتی الفجر داخل المسجد وهی فی هذه الدعوی روایة اخرجها العینی فی عمدة القاری نقلا عن صحیح ابن خزیمة عن انس ان النبی صلی الله علیه وسلم خرج یوما قبل ان اقیمت الصلوة فرأی رجالا یصلون الرکعتین فقال اصلوتان معا فنهی ان تصلیا فی المسجد الخ فیکون الحدیث صحیحا علی شرط ابن خزیمة فعلم ان المشار هو اداؤهما داخل المسجد واخرجه فی موطا مالک ص ۴۴ مرسلا ولیست فیه زیادة فنهی ان تصلیا وکذلک اخرجه فی مسند البزار ولیست الزیادة فیه ایضا واما مؤیدات ما فی صحیح ابن خزیمة فاخرج الدارقطنی فی افراده حدیث الباب عن ابن عمر مرفوعا بسند یحیی بن ضحاک بن عبدالله البابلتی ربیب الاوزاعی وکان یروی من کتاب الاوزاعی واخذ عنه البخاری مطلقا فی کتاب الحج وعندی انه من رواة الحسان وحتی لما بلغ ابن معین الی الشام وکان البابلتی ثمه فاهدی الی ابن معین النقد من الدراهم والطیب والحلوان فاخذ ابن معین الحلوان والطیب ورد النقد ثم قال رجل لیحیی بن معین ما تقول فی یحیی البابلتی قال والله هدیته طیبة ولکنه والله ما سمع عن الاوزاعی شیئا وراوی الحدیث المرفوع ابن عمر واما فتواه ففی موطا مالک ص ۴۵ وفی معانی الآثار ان تصلیا خارج المسجد بعد الاقامة وکذلک راوی حدیث الباب بمضمونه ابن عباس وافتی باداء الرکعتین خارج المسجد کما فی معانی الآثار ثم نعتبر باعتبار الاصول بل نجد فرقا بین الداخل والخارج فاقول فی نص الحدیث فرق بین الداخل والخارج فان فی حدیث مرفوع اذا کنت فی المسجد ولودی للصلوة فلا تخرج حتی تصلی معهم الخ جعل مناط الحکم من یکون داخل المسجد ومن یکون خارجا عنه لیس له هذا الحکم وکذلک فی حدیث مرفوع اذا کان المصلی فی مسجد یعود الملائکة حتی یخرج الخ فادار الحکم علی داخل المسجد واما فی مسائل الفقه فکثیرة ان تحصی مثل کراهة الجماعة الثانیة ونوم المعتکف وغیرها. **قوله** عیاش بن عباس الخ هذا السند غیر سند عمرو بن دینار وما سبق من القطعات کان بسند عمرو بن دینار ولو صح عن عیاش لیکون افید للشافعیة ولکنی متردد فی حدیث عیاش واخرجه الطحاوی ص ۲۱۸ ایضا مرفوعا ورجاله ثقات الا ابو صالح کاتب اللیث روی عنه البخاری فی المتابعات فلا یکون اقل من رواة الحسان وخرجه احمد بن حنبل فی مسنده وفی سنده عن عبدالله بن عیاش وفی الطحاوی عن عبدالله بن عیاش عن ابیه وابن عیاش صدوق وقد یغلط وفی سند المسند بدل ابی سلمة ابو تمیم الزهری وفی رجال مسند احمد لابن ابی تمیم فلا یتوهم سهو الناسخ وابو تمیم مجهول فصار حدیث عیاش بن عباس مترددا فیه وبحث الطحاوی مطنب وحاصله ان مزعوم الشافعیة ان مناط حکم حدیث الباب شروع الرکعتین بعد الاقامة

يقول سفيان الثوری وابن المبارك والشافعی واحمد واسحق **باب** ما جاء فی من تفوته الركعتان قبل الفجر يصليهما بعد صلوة الصبح **حدثنا** محمد بن عمرو السواق نا عبد العزيز بن محمد عن سعد بن سعيد عن محمد بن ابراهيم **عن** جده قيس قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقيمت الصلوة فصليت معه الصبح ثم انصرف النبی صلى الله عليه وسلم فوجدنی اُصلی فقال مهلاً يا قيس اصلاتان معاً قلت يا رسول الله انی لم اكن ركعت ركعتی الفجر قال فلا اذاً **قال** ابو عيسى حديث محمد بن ابراهيم لانعرفه مثل هذا الا من حديث سعد بن سعيد **وقال** سُفيان بن عُيَينة سمع عطاء بن ابی رَبَاح من سعد بن سعيد هذا الحديث **وانما** يروی هذا الحديث مرسلاً وقد قال قوم من اهل مكة بهذا الحديث لم يروا باساً ان يصلی الرجل الركعتين بعد المكتوبة قبل ان تطلُع الشمسُ **قال** ابو عيسى وسعد بن سعيد هو اخو يحيى بن سعيد الانصاری وقيس هو جد يحيى بن سعيد ويقال هو قيس بن عمرو ويقال هو قيس بن فهد **واسناد** هذا الحديث ليس بمتصل **محمد بن ابراهيم** التيمی لم يسمع من قيس **وروی** بعضهم هذا الحديث عن سعد بن سعيد عن محمد بن ابراهيم ان النبی صلى الله عليه وسلم خرج فرأی قيساً **باب** ما جاء فی اعادتهما بعد طلوع الشمس **حدثنا** عُقبة بن مُكرَم العَمّی البصری نا عمرو بن عاصم نا همام عن قتادة عن النضر بن انس عن بشير بن نَهِيك **عن** ابی هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يصل ركعتی الفجر فليصلهما بعد ما تطلع الشمس **قال** ابو عيسى هذا حديث لا نعرفه الا من هذا الوجه **وقد** روی عن ابن عمر انه فعله والعمل على هذا عند بعض اهل العلم **وبه** يقول سفيان الثوری الشافعی احمد اسحق وابن المبارك **قال** ولا نعلم احداً روی هذا الحديث

والحاصل ان انكاره عليه السلام مثل هذا الانكار ثابت على من شرع بعد الاقامة وقبل الاقامة وبعد الفرغ من الفريضة اما بعد الاقامة فحديث الباب واما قبلها ففی موطا مالك واما بعد الفرغ عن الفريضة فسياتی من حديث فعلم ان مناط الحكم ليس ما زعمتم بل شیء آخر وهو عدم الفصل مكاناً او اخذ مع الصفوف واتی بحديث لا تجعلوا هذه الصلوة كصلوة قبل الظهر وبعدها واجعلوا بينهما فصلا وسند الحديث قوی اخرجه احمد ايضا فی مسنده وغيره ايضا بالفاظ اخر وبالجملة تحتاج الى بيان الدقائق العربية التی فی هذا الحديث وفيه حكم طرداً وعكساً وهو اثبات المطلوب ونفی الضد ويرد على مختار الطحاوی انه لو كان المراد ما زعمت من ذلك عدم صرورة الفصل مكاناً بين سنن الظهر وفريضتها مع انه لم يقل احد بهذا ثم مسئلة كراهة مخالطة الصفوف صحيحة فی نفسها كما فی مسلم فی باب الجمعة الا ان حمل هذا الحديث على هذه المسئلة غير صحيح وبالجملة بحث الطحاوی صحيح ومحمله ظاهر وحمله عندی ان الفصل لا بد من ان يكون زماناً او مكاناً ولا يرد سنن الظهر فان عدم الفصل زماناً صحيح فيها وما يرد ما فی صلى الله عليه وسلم باداء الركعتين بعد المغرب فی البيت لما فی سنن النسائی بسند قوی عليكم بهذه الصلوة فی البيوت تدل على ان المطلوب من حديث لا تجعلوا هذه الصلوة كصلوة الخ الفصل زماناً ومكاناً ثم قول ان الاقامة ايضا بعض دخل فی مناط النهی **باب** ما جاء فيمن تفوته الركعتان قبل الفجر يصليهما بعد صلوة الصبح اشتهر فيما بين المصنفين انه لا قضاء للسنن عند ابی حنيفة واحق ان للسنن قضاء ولكنه اخف بعد خروج الوقت كما فی العناية واذا فاتت ركعتا الفجر فقول الشافعی بقضيهما بعد طلوع الشمس وهو القول القديم للشافعی وفی الجديد فهو ان يصلی قبل طلوع الشمس ومالك واحمد فوافقان لابی حنيفة وقال محمد بن حسن يقضيهما بعد طلوع الشمس قبل الزوال وهو المختار عند ابی حنيفة وابی يوسف ايضا يستحبان من القضاء بعد طلوع الشمس فی رد المحتار قضاء الفرض فرض وقضاء الواجب واجب وقضاء السنن سنة **قوله** عن جده ای جد سعد وفی جده اختلاف كثير قيل هو قيس وقيل قيس بن عمرو وقيل قيس بن فهد وقيل قيس بن زيد **قوله** مهلاً يا قيس الخ قوله عليه السلام هذا اما قبل شروعه فی الركعتين واما حال شروعه فيهما واما بعد اداء الركعتين بهما وظنی انه بعد اداء انهما لعل شرحه كابدل لذوق سليم ولا قبل شروعه فان الحديث نص على انه قد شرع فيهما وصلى بمعنی الترك والكف وعدمه مذهب ابن تيمية فقال عليه السلام كف وليس المراد حملا ای انقض صلوتك **قوله** اصلوتان معاً هذا الحديث يقيد نافی نفی الجمع بين الصلوتين فی وقت واحد فان مدلول اللفظ الانكار على الجمع بين صلوتين وكل ما عليه الصلوة والسلام من قبيل الالزام الخ حسب بال يلتزم ان المراد انه عليه السلام زعم انه يصلی فريضة اخری بل رحمه عليه السلام ايضا انه يصلی السنة وانكاره عليه السلام ثابت مثل هذا فی احاديث منها ما اخرجه ابن ابی شيبة فی مصنفه بلفظ اتصلی الصبح مرتين ومنها قوله عليه السلام لعبد الله بن سرجس باية صلوتيك اعتددت ومنها ما فی حديث عبد الله بن بحينة قال النبی صلى الله عليه وسلم الصبح اربعا وحديث الباب عن مرسل ولنا ما روی عن ابن عمر لا صلوة بعد الفجر حتى تطلع الشمس ولا بعد العصر حتى تغرب الشمس الخ وقال بعضهم الحديث متواتر لانه مروی عن قريب من عشرين صحابياً **قوله** فلا اذاً قال العلامة محی الدين الكافيجی ان اذن التی هی ناصبة المضارع ويقال انه من الحروف مغيرة من اذا الشرطية ويحرك بهما بالنون ای اذن فی حديث الباب ورد فلا اذاً وفی ابن ماجة فسكت النبی صلى الله عليه وسلم وفی مصنف ابن ابی شيبة فلم يامره ولم ينهه وفی بعض الروايات انه عليه السلام سكت واختلف الشارحين فی شرح لفظ الباب فلا اذاً فقال الشافعية معناه فلا باس اذن ای يجوز ادائهما بعد الفجر قبل الطلوع وقال الاحناف معناه فلا تصلی مع هذا العذر ايضا ای فلا اذن للانكار وكان يختلج فی صدری ان الفاء صحيحة فی قول الشافعية اما على قول الاحناف فلا تكون مربوطة فنظرت بل اجد نظيراً ما فوجدت فی الآية افسحر هذا ام انتم لا تبصرون قال الزمخشری انه انكار وقد فصت بفائم تتبعت الامثلة مثل هذه المحاورة فی استعمال مثل فلا اذن للانكار فوجدت شيئاً منه ما فی مسلم مجلد الثانی عن نعمان بن بشير وهب ما له من الزوجة الثانية حصة ماله فقالت له زوجته انی لا ارضی ما لم يكن النبی صلى الله عليه وسلم شاهداً على هبتك فی ای النبی صلى الله عليه وسلم فقال النبی صلى الله عليه وسلم هل وهبت لغير هذا الابن من البنين ام لا فقال لا فقال النبی صلى الله عليه وسلم فلا اذن الخ فاستعمل لفظ الانكار ومنها ما فی معجم الصحابة للبغوی فلا اذن للانكار والامثلة اخر فاذن شرحنا نافذ وتمسك الشافعية بلفظ فسكت النبی صلى الله عليه وسلم واقول ما يليق بالانكار ولا فكيف ما كان يدل على الاباحة والاجازة ونظير هذا فی سنن النسائی عن عائشة قالت فی حجة الوداع صمت يا رسول الله وافطرت وقصرت واتممت فقال رسول الله لقد احسنت يا عائشة فظاهره يدل على ان الصوم والاتمام حسن فی السفر ولم يثبت فی واقعة من وقائعه عليه السلام وللشيخين الاتمام فی السفر واستمراره عليه السلام بالقصر فی السفر باقرار المحدثين وانكر الحافظ ابن تيمية جواز الاتمام فی السفر وعن ابن عمر مرفوعاً فی العمدة صلوة السفر ركعتان ومن ترك السنة كفر والروايات كذلك على نهی عن الاتمام فی السفر فليس مراد قوله عليه السلام لعائشة احسنت اجازة الاتمام بل مراده نعم الاتمام عليه السلام عما فعلت عن عدم علم بالمسئلة فكذلك هنا اغماض عن فعله عن عدم علم ومن مستدلات الشافعية ما سياتی من حديث القولی وفعله عليه السلام حين رجع من غزوة تبوك وكان الامام القوم عبد الرحمن بن عوف اخرجه ابو داود فی باب المسح على الخفين وفيه فلما سلم قام النبی صلى الله عليه وسلم فصلى الركعة التی سبق بها ولم يزد عليها شيئاً انتهى ورواه ابو داود ودل على من قال ان مدرك الامام فی الركعة المنفردة عليه سجدتا السهو **باب** ما جاء فی اعادتهما بعد طلوع الشمس ينبغی للحنفی ان ياتی بهما بعد طلوع الشمس قبل الزوال ومرسبة حديث الباب قوی صححه الحاكم فی المستدرك وعلى فی تلخيص المستدرك اقرار الذهبی بصحة حديث وانی تتبعت الحديث واجتمع عندی بعشرين طريقاً وما وجدت فيما ذكر الترمذی من الامتن خمسة فی مسند احمد وخمسة فی سنن الدارقطنی وستة فی السنن الكبری للبيهقی وثنتان فی صحيح

---

١ **قوله** فلا اذاً وفی رواية فسكت صلى الله عليه وسلم قال ابن عبد الملك هذا يدل على جواز قضاء سنة الصبح بعد فرضه لمن لم يصلها قبله وبه قال الشافعی قال علی القاری سياتی ان الحديث لم يثبت فلا يكون حجة على ابی حنيفة رحمه الله كذا فی المرقاة ١٢ ٢ **قوله** وعند ابی حنيفة وابی يوسف لا قضاء لسنة الفجر بعد الفوت لا قبل طلوع الشمس ولا بعده لانه يبقى نفلا مطلقا لان السنة ما واظب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يثبت انه اداها فی غير الوقت على الانفراد وانما قضاها تبعا للفرض فی ليلة التعريس والنفل المطلق لا يقضی بعد الصبح ولا بعد ارتفاعها وقال محمد احب الی ان يقضيها الى وقت الزوال لانه صلى الله عليه وسلم قضاها بعد ارتفاع الشمس غداة ليلة التعريس ولهما ان الاصل فی السنة ان لا تقضى لاختصاص القضاء بالواجب والحديث ورد فی قضائها تبعا للفرض هذا ذكره الشيخ فی اللمعات واما حديث الباب فلعله لم يثبت كما يشعر كلام المؤلف

ابيه ليتعذر عـ٥ وسعد بن موسى فی صحيح ابن حبان واكثر المحدثين ارسله ١٢

عن همام بهذا الاسناد نحو هذا الاعمر بن عاصم الكلابي المعروف من حديث قتادة عن النضر بن انس عن بشير بن نهيك عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من ادرك ركعة من صلاة الصبح قبل ان تطلع الشمس فقد ادرك الصبح **باب** ما جاء في الاربع قبل الظهر **حدثنا** بندار نا ابو عامر نا سفيان عن ابي اسحاق عن عاصم بن ضمرة **عن** علي قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي قبل الظهر اربعًا وبعدها ركعتين **وفي** الباب عن عائشة وام حبيبة **قال** ابو عيسى حديث علي حديث حسن **حدثنا** ابو بكر العطار قال قال علي بن عبد الله عن يحيى بن سعيد عن سفيان قال كنا نعرف فضل حديث عاصم بن ضمرة على حديث الحارث **و** العمل على هذا عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم يختارون ان يصلي الرجل قبل الظهر اربع ركعات وهو قول سفيان الثوري وابن المبارك واسحاق **و** **قال** بعض اهل العلم صلاة الليل والنهار مثنى مثنى يرون الفصل بين كل ركعتين وبه يقول الشافعي واحمد **باب** ما جاء في الركعتين بعد الظهر **حدثنا** احمد بن منيع نا اسمعيل بن ابراهيم عن ايوب عن نافع **عن** ابن عمر قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم ركعتين قبل الظهر وركعتين بعدها قال **وفي** الباب عن علي وعائشة **وقال** ابو عيسى حديث ابن عمر حديث حسن صحيح **باب** **حدثنا** عبد الوارث بن عبيد الله العتكي المروزي نا عبد الله بن المبارك عن خالد الحذاء عن عبد الله بن شقيق **عن** عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا لم يصل اربعًا قبل الظهر صلاهن بعدها **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن غريب انما نعرفه من حديث ابن المبارك من هذا الوجه **ورواه** قيس بن الربيع عن شعبة عن خالد الحذاء نحو هذا ولا نعلم احدا رواه عن شعبة غير قيس بن الربيع **وقد** روي عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو هذا **حدثنا** علي بن حجر نا يزيد بن هارون عن محمد بن عبد الله الشعيثي عن ابيه عن عنبسة بن ابي سفيان **عن** ام حبيبة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى قبل الظهر اربعا وبعدها اربعا حرمه الله تعالى على النار **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن غريب وقد روي من غير هذا الوجه **حدثنا** ابو بكر محمد بن اسحق البغدادي حدثنا عبد الله بن يوسف التنيسي الشامي حدثنا الهيثم بن حميد قال اخبرني العلاء بن الحرث عن القاسم ابي عبد الرحمن **عن** عنبسة بن ابي سفيان قال سمعت اختي ام حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم تقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من حافظ على اربع ركعات قبل الظهر واربع بعدها حرمه الله على النار **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه **والقاسم** هو ابن عبد الرحمن يكنى ابا عبد الرحمن وهو مولى عبد الرحمن بن خالد بن يزيد بن معاوية وهو ثقة شامي وهو صاحب ابي امامة **باب** ما جاء في الاربع قبل العصر **حدثنا** بندار محمد بن بشار نا ابو عامر نا سفيان عن ابي اسحاق عن عاصم بن ضمرة **عن** علي قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي قبل العصر اربع ركعات يفصل بينهن بالتسليم على الملائكة المقربين ومن تبعهم من المسلمين والمؤمنين **وفي** الباب عن ابن عمر وعبد الله بن عمرو **قال** ابو عيسى حديث علي حديث حسن واختار اسحاق بن ابراهيم ان لا يفصل في الاربع قبل العصر واحتج بهذا الحديث وقال معنى قوله انه يفصل بينهن بالتسليم يعني التشهد ورأى الشافعي واحمد صلاة الليل والنهار مثنى مثنى يختاران الفصل **حدثنا** يحيى بن موسى واحمد بن ابراهيم ومحمود بن غيلان وغير واحد قالوا نا ابو داؤد الطيالسي نا محمد بن مسلم بن مهران سمع جده **عن** ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال رحم الله امرأ صلى قبل العصر اربعا **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن غريب **باب** ما جاء في الركعتين بعد المغرب والقراءة فيهما **حدثنا** محمد بن المثنى نا بدل بن

حبان والنسائی فی مستدرک الحاکم والطحاوی فی جامع الترمذی والطحاوی فی تذکرة الحفاظ للذہبی والطحاوی فی السنن الکبریٰ للنسائی ومدار کلہا قتادة الا ان بعضا من الرواة یعبرون متن الحدیث من ادرک من رکعة من الفجر قبل طلوع الشمس فلیصل رکعة بعد طلوع الشمس والمراد من الرکعة الصلوٰة لا الرکعة الواحدة ومراد الحدیث لیس ما زعم الی فہا من لحوق ہذا الحدیث بما من ادرک رکعة من الفجر قبل ان تطلع الشمس فقد ادرک الصلوٰة وبعض التفصیل مرمنی سابقا بجملة الحدیث فی تحقیق الفجرالنضرینة **قوله** الاعمر بن عاصم الخ ہو من رجال الصحیحین. **قوله** والمعروف غرض المصنف اعلال الحدیث واقول مایمکن اعلال الحدیث لما رویت فان فی مسند احمد عن النضر بن انس عن بشیر بن نہیک عن ابی ہریرة وفی سنن الدارقطنی والسنن الکبریٰ للبیہقی عن خلاس عن ابی رافع عن ابی ہریرة وفی بعض الکتب عن عزرة بن تمیم عن ابی ہریرة فلا یمکن اعلال الحدیث المروی بثلث طرق **باب** ما جاء فی الاربع قبل الظہر قال ابن جریر الطبری الاربع والثنتان قبل الظہر ثابتة وان کثر عملا الاربع اقول لقد ہذا ابن جریر فی الکلام والدلیل علی اکثریة الاربع ما فی ابی داؤد ص ۱۸۷ عن عائشة کان یصلی اربعًا قبل الظہر فی بیتی ثم یخرج فیصلی بالناس ثم یرجع الخ **قوله** عن عاصم بن ضمرة حسنہ المصنف رحمہ اللہ ونقل فی ہذا الکتاب توثیقہ عن البخاری فی ابواب الزکوٰة ص ۹۷ باب زکوٰة الذہب فقال عن عاصم بن ضمرة عن علی وعن الحارث عن علی ثم قال وسألت محمد بن اسمٰعیل عن ہذا الحدیث فقال کلاہما عندی صحیح وصحح روایة ابن قطان المغربی فی کتاب الوہم والایہام وروی الحافظ عن علی بن ابی طالب انہ یری التطبیق وفیہ عن عاصم بن ضمرة وحسنہ الحافظ فثبت تقویة الحافظ روایة عاصم واما اہل المذہبین فلہم کلام یقول الشافعیة ان الاربعة ہذہ سنن فی الزوال وقال الاحناف ان الرکعتین تحیة

لـه قوله رکعتین قبل الظہر اعلم ان محمد بن الحسن الشیبانی ذکر ہذا الحدیث فی موطائہ ثم قال ہذا التطوع وہو حسن وقد بلغنا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یصلی قبل الظہر اربعا اذا زالت الشمس فسألہ ابو ایوب الانصاری عن ذلک فقال ان ابواب السماء تفتح فی ہذہ الساعة فاحب ان یصعد لی فیہا عمل فقال یا رسول اللہ ایفصل بینہن بالسلام فقال لا اخبرنا بذلک بکیر بن عامر البجلی عن ابراہیم والشعبی عن ابی ایوب الانصاری انتہی وقال شارحہ علی القاری اجمع حدیث فی ہذا الباب ما رواہ الجماعة الا البخاری من حدیث ام حبیبة بنت ابی سفیان انہا سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ما من عبد مسلم یصلی فی کل یوم ثنتی عشرة رکعة تطوعا من غیر الفرائض الا بنی اللہ لہ بیتا فی الجنة زاد الترمذی والنسائی اربعا قبل الظہر ورکعتین بعدہا ورکعتین بعد المغرب ورکعتین بعد العشاء ورکعتین قبل صلوٰة الغداة انتہی ۱۲ ۔

۲ے قوله وبعدہا اربعا الخ قال الشیخ ابن الہمام اختلف اہل ہذا العصر فی انہا تعتبر غیر رکعتی الراتبة او بہما وعلی الثانی بل تؤدی معا بتسلیمة واحدة او لا فقال جماعة لا لانہ نوی سنة التحریم سنة لم یصدق فی الشفعة الثانی انہا استحب لم یصدق فی السنة ووقع عندی انہ اذا صلی اربعا بعد الظہر بتسلیمة او ثنتین وقع عن السنة والمندوب سواء احتسب ہو الراتب منہا او لا لان المفاد بالحدیث المذکور انہ اذا وقع بعد الظہر اربعا مطلقا حصل الوعد المذکور وذلک صادق مع کون الراتبة منہا وکونہا بتسلیمة او لا فیہما وکون الرکعتین لیتا بتسلیمة علیحدة لا یمنع منہا وقوعہا سنة وان کان عدم کونہا بتحریمة مستقلة یمنع منہ علی خلاف فیہ کما عرف فی سجود السہو انتہی ۱۲ **۳ے قوله** بدل بموحدة فمہملة مفتوحتین ابن المحبر بضم میم وفتح مہملة وشدة موحدة وبراء ۱۲ مجمع

قوت المغتذی (نا محمد بن مسلم بن مہران سمع جدہ) لیس لہا عند المصنف الا ہذا (رحم اللہ امرأ صلی قبل العصر اربعا) قال العراقی ہو دعاء او خبر (ہذا حدیث غریب حسن) قال العراقی جرت عادة المصنف ان یقدم حسن علی غریب فقدم ہنا غریب علی حسن والظاہر انہ یقدم وصفا غلب علیہ تتمة حسن او غریب فہذا الحدیث بہذا اللفظ لا یعرف الا من ہذا الوجہ ثم اتفقت بوجوہ المتابعات والشواہد فغلب علیہ وصف غرابة (الزدنی) بزای فواو فنون فیائی لنسب عبد (المدکم) ای زادکم ؛

المحبّر نا عبد الملك بن معدان عن عاصم بن بهدلة عن ابی وائل عن عبد الله بن مسعودٍ انه قال ما احصی ما سمعت من رسول الله صلی الله علیه وسلم یقرأ فی الرکعتین بعد المغرب وفی الرکعتین قبل صلاة الفجر بقل یا ایها الکفرون وقل هو الله احد وفی الباب عن ابن عمر قال ابو عیسیٰ حدیث ابن مسعود حدیث غریب لا نعرفه الا من حدیث عبد الملك بن معدان عن عاصم باب ما جاء انه یصلیهما فی البیت حدثنا احمد بن منیع نا اسمٰعیل بن ابراهیم عن ایوب عن نافع عن ابن عمر قال صلیت مع النبی صلی الله علیه وسلم رکعتین بعد المغرب فی بیته وفی الباب عن رافع بن خدیج وکعب بن عجرة قال ابو عیسیٰ حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح حدثنا الحسن بن علی الحلوانی نا عبد الرزاق نا معمر عن ایوب عن نافع عن ابن عمر قال حفظت عن رسول الله صلی الله علیه وسلم عشر رکعات کان یصلیها باللیل والنهار رکعتین قبل الظهر ورکعتین بعدها ورکعتین بعد المغرب ورکعتین بعد العشاء الآخرة قال وحدثتنی حفصة انه کان یصلی قبل الفجر رکعتین هذا حدیث حسن صحیح حدثنا الحسن بن علی نا عبد الرزاق نا معمر عن الزهری عن سالم عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله قال ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن صحیح باب ما جاء فی فضل التطوع ست رکعات بعد المغرب حدثنا ابو کریب یعنی محمد بن العلاء الهمدانی الکوفی نا زید بن الحباب نا عمر بن ابی خثعم عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من صلی بعد المغرب ستّ رکعات لم یتکلم فیما بینهن بسوء عدلن له بعبادة ثنتی عشرة سنة قال ابو عیسیٰ وقد روی عن عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من صلی بعد المغرب عشرین رکعة بنی الله له بیتا فی الجنة قال ابو عیسیٰ حدیث ابی هریرة حدیث غریب لا نعرفه الا من حدیث زید بن الحباب عن عمر بن ابی خثعم قال وسمعتُ محمد بن اسمٰعیل یقول عمر بن عبد الله بن ابی خثعم منکر الحدیث وضعّفه جدًا باب ما جاء فی الرکعتین بعد العشاء حدثنا ابو سلمة یحیی بن خلف نا بشر بن المفضّل عن خالد الحذاء عن عبد الله بن شقیق قال سالت عائشة عن صلاة رسول الله صلی الله علیه وسلم فقالت کان یصلی قبل الظهر رکعتین وبعدها رکعتین وبعد المغرب ثنتین وبعد العشاء رکعتین وقبل الفجر ثنتین وفی الباب عن علی وابن عمر قال ابو عیسیٰ حدیث عبد الله بن شقیق عن عائشة حدیث حسن صحیح باب ما جاء ان صلوٰة اللیل مثنی مثنی حدثنا قتیبة نا اللیث عن نافع عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال صلاة اللیل مثنی مثنی فاذا خفت الصبح فأوتر بواحدة واجعل آخر صلاتك وترا وفی الباب عن عمرو بن عبسة قال ابو عیسیٰ حدیث ابن عمر

المسجد او تحیة الوضوء ولکن الحق لا تجاوز کلام ابن جریر الطبری باب آخر من فائتة الاربعة قبل الظهر یاتی بها بعد الفریضة ثم ان فیه قولان قیل یاتی بها قبل الرکعتین ابعدیتین وقیل بعدهما وهو المختار لو فادة الحدیث قوله من صلی قبل الظهر اربعا حدیث ام حبیبة یفیدنا فی اربع قبل الظهر وصححه الترمذی باب ماجاء انه یصلیهما فی البیت اداء السنن فی البیت سنة وافضل لما فی الهدایة وهذا اصل المذهب واما ارباب الفتیا فافتوا بان الافضل فی المسجد لئلا یلزم التشبه بالروافض فانهم لا یاتون بالسنن ولو ترکت فی المسجد یتوهم الناظر ان اهل السنة ایضا یترکون واما فی زماننا فیمکن الفتوی باداءها فی المسجد فان الناس متکاسلون ولا یاتون بها فی البیوت ان فاتتهم فی المسجد واما النبی صلی الله علیه وسلم فسنته المستمرة اداء السنن فی البیت الا فی الرکعتین فی رکعتی المغرب احد بهما انه علیه السلام ذهب الی مسجد بنی عبد الاشهل فصلی المغرب ثم صلاهما فیه وروی محمد بن نصر المروزی عن ابن عباس ان عباسؓ ارسله الی النبی صلی الله علیه وسلم فرآه یصلی فی المسجد بعد المغرب الی العشاء اقول هذا معلول فان قصة ابن عباس مشهورة مرویة بطرق تبلغ خمسین او ستین ولیست فیها هذه الزیادة فی مسند احمد ان عبد الله بن احمد سال اباه ان بعض اهل کوفة وهو محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلی افتی بعدم جواز السنن فی المسجد قال احمد صدق والله اعلم بالصواب باب ماجاء فی فضل التطوع ست رکعات بعد المغرب تسمی هذه الصلوٰة بصلوٰة الاوابین فی عرف الناس ولم یصح فیها حدیث وحدیث الباب ایضا ضعیف والعمل به مع ضعفه وصح الحدیث فی الاربع بعد العشاء وفی الاربع قبله ضعیف وفی الاربع قبل الظهر والاربع بعدها صحیح وکذلک فی الاربع قبل العصر باب ماجاء فی الرکعتین بعد العشاء هذه الصلوٰة من السنن الرواتب عندنا حدیث الباب یفید الشافعیة فی الرکعتین قبل الظهر ولنا عن عائشة ما فی ابی داؤد ص ۱۸۷ باب ماجاء ان صلوٰة اللیل مثنی مثنی قال ابو حنیفة ان الافضل اربع بتسلیمة فی الملوین وقال صاحباه بافضلیة الاربع بتسلیمة بالنهار والمثنی باللیل وقال الشافعی بافضلیة مثنی مثنی فی الملوین وقال مالك بن انس لا تجوز اربع بتسلیمة باللیل وصورة الاختلاف من اراد ان یصلی اربعا واما لو اراد ان یصلی رکعتین فقط فلیس بمورد النزاع قوله صلوٰة اللیل مثنی مثنی هذه الجملة مفیدة للقصر وقال الشافعیة ان القصر قصر الافضلیة وقال الموالك قصر الجواز ولا یصح القصران علی مذهب ابی حنیفة وقال تقی الدین بن دقیق العید ان القصر لیس منحصر فی هذین القسمین بل قصر آخر ای قصر اقل ما یصح وما یجوز واقول ان هذا القصر یراد به اذا لم تکن قرائن القصرین الادبیین من قوله علیه السلام او فعله فی اکثر الاحیان ولم یثبت حدیث ینص علی اربع باللیل بتسلیمة وتمسك الاحناف فی مذهب ابی حنیفة بحدیث عائشة حدیث الصحیحین کان یصلی اربعا فلا تسئل عن حسنهن وطولهن الخ واقول انه لیس بحجة لنا فان الحدیث مبهم ولا یدل علی انه بتسلیمة واحدة بل هی محمولة عندی علی هیأة التراویح فی زماننا ای التسلیمة علی رکعتین رکعتین والترویحة علی اربعة ومر علیه ابو عمر فی التمهید وقال فی شرح الحدیث مثل ما قلت وانما جمعت بین اربع لعدم الوقفة والترویحة علی رکعتین ثم وجدت فی السنن الکبری مرفوعا یصلی اربعا فیتروح الخ ویدل علی التسلیم علی رکعتین عن عائشة ما فی مسلم ص ۲۵۴

۱؎ قوله ست رکعات المفهوم ان الرکعتین الراتبتین داخلتان فی الست وکذا العشرین فی الحدیث الآتی قال الطیبی فیصلی المؤکدتین بتسلیمة وفی الباقی الخیار قوله لم یتکلم فیما بینهن بسوء ای فی اثنائها او بینهن وقال ابن حجر اذا سلم من کل رکعتین قوله بسوء ای بکلام شیئ وبما یوجب سوء قوله عدلن بصیغة المجهول وقیل بالمعلوم ۱۲ مرقاۃ ۲؎ قوله ضعفه جدا ای تضعیفا قویا قال میرك ناقلا عن التصحیح والعجب من محی السنة کیف سکت علیه وهو ضعیف باجماع اهل الحدیث قلت ینافیه ما تقدم انه رواه ابن خزیمة فی صحیحه مع انهم اجمعوا علی جواز العمل بالحدیث الضعیف فی فضائل الاعمال قال میرك وعن محمد بن عمار بن یاسر یصلی بعد المغرب ست رکعات وقال رایت حبیبی رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی بعد المغرب ست رکعات وقال من صلی بعد المغرب ست رکعات غفر له ذنوبه وان کانت مثل زبد البحر حدیث غریب رواه الطبرانی فی الثلاثة ۱۲ مرقاۃ ۳؎ قوله قبل الظهر رکعتین هذا متمسك الشافعیة فی سنیة رکعتین قبل الظهر وعندنا السنة قبل الظهر اربع وقد جاء فیها ایضا احادیث کثیرة عن عائشة وام حبیبة وعلی ولهذا قال المؤلف فی باب ما جاء فی الاربع قبل الظهر وقال وعلی هذا العمل عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ومن بعدهم وجاء عند الشافعی واحمد ایضا اربع ولکن بتسلیمتین کذا فی اللمعات ۱۲ ۴؎ قوله صلوٰة اللیل مثنی مثنی وفی روایة صلوٰة اللیل والنهار وبه قال الشافعی وقال ابو حنیفة الافضل فیهما رباع وعنهما فی اللیل مثنی وفی النهار رباع ۱۲ لمعات وما یوافق مذهب ابی حنیفة رح عن عائشة رضٖ کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی الضحی اربع رکعات لا یفصل بینهن بسلام رواه ابو یعلی الموصلی فی مسنده وما فی مسلم من حدیث معاذة انها سالت عائشة کم کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی الضحی قالت اربع رکعات الحدیث وما فی الصحیحین عن ابی سلمة بن عبد الرحمن انه سأل عائشة رضٖ کیف کانت صلوٰة رسول الله صلی الله علیه وسلم فی رمضان قالت ما کان یزید فی رمضان ولا غیره علی احدی عشرة رکعة یصلی اربعا فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم اربعا فلا تسأل عن حسنهن وطولهن الحدیث فهذا التفصیل یفید المراد ولو قالت ثمانیا فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ذکره ابن الهمام ویؤیده ما ورد اربع قبل الظهر لیس فیهن تسلیم والحق ان الاخبار وردت علی کلا النحوین فکل اخذ بما ترجح عنده ۱۲ ع ۵؎ وافتی به صاحب الدر المختار نقلا عن صاحب العیون ۱۲

حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اهل العلم ان صلاة اللیل مثنی مثنی وهو قول سفیان الثوری وابن المبارک والشافعی واحمد واسحٰق **باب** ما جاء فی فضل صلاة اللیل **حدثنا** قتیبة نا ابو عوانة عن ابی بشر عن حمید بن عبد الرحمٰن الحمیری **عن** ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم افضل الصیام بعد شهر رمضان شهر الله المحرم وافضل الصلوة بعد الفریضة صلاة اللیل **وفی** الباب عن جابر وبلال وابی امامة **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی هریرة حدیث حسن وابو بشر اسمه جعفر بن ایاس وهو جعفر بن ابی وحشیة **باب** ما جاء فی وصف صلاة النبی صلی الله علیه وسلم باللیل **حدثنا** اسحٰق بن موسٰی الانصاری نا معن نا مالک عن سعید بن ابی سعید المقبری **عن** ابی سلمة انه اخبره انه سال عائشة کیف کانت صلوٰة رسول الله صلی الله علیه وسلم فی رمضان فقالت ما کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یزید فی رمضان ولا فی غیره علی احدی عشرة رکعة یصلی اربعا فلا تسئل عن حسنهن وطولهن ثم یصلی اربعا فلا تسئل عن حسنهن وطولهن ثم یصلی ثلاثا فقالت عائشة فقلت یا رسول الله اتنام قبل ان توتر فقال یا عائشة ان عینی تنامان ولا ینام قلبی **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** اسحاق بن موسٰی الانصاری نا معن بن عیسٰی نا مالک عن ابن شهاب عن عروة **عن** عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یصلی من اللیل احدی عشرة رکعة یوتر منها بواحدة فاذا فرغ منها اضطجع علی شقه الایمن ثنا قتیبة عن مالک عن ابن شهاب نحوه **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث

یسلم بین کل رکعتین وفی النسائی عن ام سلمة یسلم علی کل رکعتین فلا یکون حجة لنا بعینه فان الرواة بعضهم یذکرون امرا مجملا وبعضهم یفصلون بامر ویذکرون التسلیم علی کل رکعتین والاولون لا یذکرون تسلیم فلا یمکن الاستدلال بالاجمال فالحاصل انی لم اجد ما یدل علی مختار ابی حنیفة اما ما روی عن ابی مسعود موقوفا ولکن مرفوع حکما بسند قوی اخرجه ابن ابی شیبة فی مصنفه من صلی اربعا بتسلیمة واحدة باللیل عدلن بمثل قیام لیلة القدر وانما قلت انه مرفوع حکما فان ذکر فضل العمل لا یمکن لاحد الا باخبار الشارع ولهذا تتبعت الکتب لاجد الروایة عن ابی حنیفة مثل الصاحبین ولکنی لم اجد مع التتبع الکثیر ولو وجدت عنه لرجحت ولو شاذة. اجاب ابن همام عن حدیث الباب بدلیلین. الاول ان لفظ مثنی ناف للواحد والثلثة ولما الاربع فلیست بداخلة تحته. والثانی ان معنی مثنی اثنان اثنان فیکون مجموعة اربع رکعات ولم ینقل النبی صلی الله علیه وسلم اربعا اربعا کیف یرجع القعدة علی رکعتین رکعتین اقول یخالفه قول الزمخشری ان المراد من مثنی اثنان فقط لا اثنان اثنان وبذا اذا کان اللفظ مکررا وایضا یخالف قول الشیخ ما ورد عن ابن عمر راوی الحدیث تفسیر امر فوع انه سئل ما مراد من مثنی مثنی قال ان تسلم علی کل رکعتین اخرجه مسلم فی صحیحه ص ۲۵۷ ثم قیل فسر ابن عمر حدیث لا نه ثبت عنه موقوفا صلوة اللیل والنهار مثنی مثنی اخرجه فی معانی الآثار وعمله بالنهار اربع رکعات بتسلیمة واحدة کما فی معانی الآثار ص ۱۹۸ ان ابن عمر صلی قبل الجمعة اربعا لا یفصل بینهن بسلام وسنده صحیح فان فهذا الشیخ الطحاوی ثقة وعلی بن معبد تلمیذ محمد بن حسن من رواة الصحیحین ورواة الجامع الصغیر وسائر الرواة ثقات وان قیل انه یدل علی الاربع قبل الجمعة لا لتطوع النهار مطلقا قلت ان فی تلک الصفحة عن ابن عمر انه کان یصلی باللیل رکعتین وبالنهار اربعا وسنده قوی فان رواته رواة الصحیحین ان فهذا وروی عن ابن عمر مرفوعا ایضا صلوة اللیل والنهار مثنی مثنی الا انه اعله الطحاوی والدارقطنی وابن حبان وجمهور المحدثین. وقالوا ان لفظ النهار وهم الراوی وخالفهم البخاری ویقوی لفظ النهار فی خارج الصحیح اقول لدفع ذلک البحث ان مراد ما قال ابن عمر هو القعدة علی الرکعتین لا السلام علی رکعتین وما قوله لرجل سأل عن تفسیر مثنی مثنی فی مسلم ص ۲۵۷ فالمراد به التسلیم وان فصل والله اعلم وعلمه اتم فاذن دار المثنویة علی القعدة عندنا وعلی التسلیم عند الشافعیة وعلی هذا یقول الشافعیة فی الوتر ان المثنویة لما کانت بالتسلیم تکون الشفعة فی الوتر ایضا بالتسلیم لا بالقعدة لحدیث الباب صلوة اللیل مثنی مثنی فیکون الوتر ثلث رکعات بتسلیمتین فاذن یکون معنی الواحدة فی اوتر بواحدة المنفردة والکیلا عند الشافعیة واما عند الاحناف فمعناه الواحدة المتصلة. **قوله** او تر بواحدة هذا اللفظ لا یدل علی الوتر برکعة واحدة فان لفظ الوتر محول الی الخارج ولیس المراد الوتر بعة فان معناه جعل صلوتک وترا معهودا فی الشریعة برکعة ای بضم رکعة لمقدمتان الاسماء الشرعیة کانت فی اللغة متعدیة مثل القراءة والوتر والمسح وغیرها فاذا انقلت الی الشریعة صارت لوازم فان المراد یکون منها المدلولات الشرعیة فاذا اردنا تعدیتها نجعلها متعدیة بواسطة حرف الباء فی اوتر بواحدة وامسحوا برءوسکم بالتعدیة فان المسح کان متعدیا فی اللغة فاذا انقلناه الی المعنی الشرعی صار لازما ای امر لیدا مبتلة فعدیناه بالباء ولا یتوهم ان فی المعنی الشرعی ایضا تعدیا فانه شبیه ما قیل ان لا یعلمون بمعنی لیس لهم علم لازم ولکن فرق بین السمیع صیغة الصفة المشبهة اللازم والسامع صیغة اسم الفاعل المتعدی وقد مر منی بعض کلام فی هذه المقدمة فی القراءة خلف الامام. **قوله** واجعل آخر صلوتک وترا هذا محمول علی الاستحباب عند الجمهور وفی متوننا من کان یثق بالانتباه یؤخر الوتر الی آخر اللیل **باب** ما جاء فی وصف صلوٰة النبی صلی الله علیه وسلم باللیل. صلوته علیه السلام باللیل فی اصح الروایات باحدی عشر رکعة وفی بعض الصحاح ثلث عشرة رکعة وقال المحدثون ان صلوته باللیل کانت احدی عشر رکعة الا ان الراوی جمع بها رکعتی الفجر لحدیث صلی النبی صلی الله علیه وسلم باللیل ثلث عشرة رکعة منها رکعتا الفجر وقیل ان الرکعتین صلوٰة التحیة وقیل هی الرکعتین الخفیفتین قبل صلوة اللیل او بعدها وقیل هما رکعتا النفل بالس بعد الوتر وورد فی روایة صلوته علیه السلام باللیل خمس عشرة وسبع عشرة رکعة ایضا وتردد فیهما المحدثون.
قوله ما کان یزید فی رمضان الخ هذه الروایة روایة الصحیحین وفی الصحاح صلوته التراویح علیه السلام ثمانی رکعات وفی سنن الکبری وغیره بسند ضعیف من جانب ابی شیبة فانه ضعیف اتفاقا عشرون رکعة واما عشرون رکعة الا ان انما هو سنة الخلفاء الراشدین ویکون مرفوعا حکما وان لم نجد اسناده قویا فی الآثار وقد اسئال ابو یوسف ابا حنیفة هل کان عمر رضی الله عنه عهد عن النبی صلی الله علیه وسلم حین قرر التراویح عشرین رکعة وسلمها فقال ابو حنیفة لم یکن عمر مبتدعا ای لا بد من کون عشرین رکعة مرفوعة قال المصنف لم تکن صلوته علیه السلام باللیل اقل من تسع

عـــه نیل ابیف مسائل مختصر شرح علی سنن لعشاء الاربع ۱۲ عـــه اقول ان لا الترجیح من حیث الحدیث فی هذه المسئلة لمذهب الشافعیین فانه علیه السلام یقیل کان یصلوة اللیل مثنی مثنی وبالنهار باربع لما رویناه من رجح قبل الظهر والعصر وعمل ابن عمر وابن عباس فی النهار اخرجها طحاوی ص ۱۹۸ عـــه قال ایضا المراد من مثنی لترمذی علی کل رکعتین واستمر فی هذا الامر بحدیث الترمذی ص ۵۰ عن الفضل بن عباس الصلوة مثنی مثنی تشهد فی کل رکعتین الخ واقول کیف تمسک الشیخ به فان احمد خرج ذلک الحدیث فی مسنده وفیه تصریح بسلام علی کل رکعتین فلا ینبغی مثل هذه۔

سـلـه **قوله** ان عینی تنامان ولا ینام قلبی هذا من خصائصه صلی الله علیه وسلم وسائر الانبیاء فیقظة قلبه تمنعه من الحدث وانما منع النوم قلبه لیعی الوحی اذا اوحی الیه فی المنام ۱۲ سلـه **قوله** یوتر منها بواحدة وکذا مر من قوله فاذا خشیت الصبح فاوتر بواحدة قال ابن همام لیس فی الحدیث دلالة علی ان الوتر واحدة بتحریمة مستانفة یحتاج الی الاشتغال بجوابه اذ یحتمل کلا من ذلک ومن کونه اذا خشی الصبح صلی واحدة متصلة فانه یقادم الصریح التی ذکرناها وغیرها باکثر ترکه ہو بحمل للطول مع ان الاکثر اسمیة علیه التی ومن الروایات التی ذکرہ ما رواہ الحاکم وقال علی شرطهما قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یوتر بثلث لا یسلم الا فی آخرهن وکذا روی انه فی عنها قالت کان النبی صلی الله علیه وسلم لا یسلم فی رکعتی الوتر واخرج الحاکم قیل للحسن ان ابن عمر کان یسلم فی الرکعتین من الوتر فقال کان عمر افقه منه کان ینهض فی الثانیة بالتکبیر وفی مصنف ابن ابی شیبة حدثنا حفص نا عمرو عن الحسن قال اجمع المسلمون علی ان الوتر ثلاث لا یسلم الا فی آخرهن وقال الطحاوی حدثنا ابو العوام محمد بن عبد الله بن عبد الجبار المرادی ثنا خالد ثنا عبد الرحمٰن بن ابی الزناد عن ابیه عن الفقهاء السبعة سعید بن المسیب وعروة بن الزبیر والقاسم بن محمد وابی بکر بن عبد الرحمٰن وخارجة بن زید وعبید الله بن عبد الله وسلیمان بن یسار فی مشیخة سواهم اهل فقه وصلاح فکان مما وعیت عنهم ان الوتر ثلث لا یسلم الا فی آخرهن هذا کذا فی الفتح لابن الهمام ۱۲

حسن صحیح **باب منه** **حدثنا** ابوكريب نا وكيع عن شعبة عن ابي جمرة **عن** ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **باب منه** **حدثنا** هناد نا ابو الاحوص عن الاعمش عن ابراهيم عن الاسود **عن** عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل تسع ركعات **وفي** الباب عن ابي هريرة وزيد بن خالد والفضل بن عباس **قال** ابو عيسى حديث عائشة حديث حسن غريب من هذا الوجه ورواه سفيان الثوري عن الاعمش نحو هذا **حدثنا** بذلك محمود بن غيلان نا يحيى بن ادم عن سفيان عن الاعمش **قال** ابو عيسى **واكثر** ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم في صلاة الليل ثلاث عشرة ركعة مع الوتر **واقل** ما وصف من صلاته من الليل تسع ركعات **حدثنا** قتيبة نا ابو عوانة عن قتادة عن زرارة بن اوفى عن سعد بن هشام **عن** عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا لم يصل من الليل منعه من ذلك النوم او غلبته عيناه صلى من النهار ثنتي عشرة ركعة **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **حدثنا** عباس هو ابن عبد العظيم العنبري نا عتاب بن المثنى **عن** بهز بن حكيم قال كان زرارة بن اوفى قاضي البصرة فكان يؤم بني قشير فقرأ يوما في صلاة الصبح فاذا نقر في الناقور فذلك يومئذ يوم عسير خر ميتا وكنت فيمن احتمله الى داره **قال** ابو عيسى وسعد بن هشام هو ابن عامر الانصاري وهشام بن عامر هو من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم **باب** ما جاء في نزول الرب تبارك وتعالى الى السماء الدنيا كل ليلة **حدثنا** قتيبة نا يعقوب بن عبد الرحمن

ركعات اقول لم تكن اقل من سبع ركعات لحديث عائشة اخرجه ابوداؤد وفي سننه ص ۲۰۰ كان يوتر باربع وثلاث وست وثلث وثمان وثلث وعشر وثلث وقال الحافظ بن حجر ان هذا احديث اصح ما وقفت عليه في عدد الركعات. **قوله** صلى من النهار ثنتي عشرة ركعة تمسك البعض بهذا على وحدة الوتر فان عمد عليه السلام لم يزد على ثلث عشرة ركعة فلما قضى ثنتي عشرة ركعة علم ان صلوته بالليل ثنتا عشرة ركعة علم ان الوتر ركعة يقال ثبت صلوته عليه السلام بالليل خمسة عشرة ركعة **يقال** ايضا على هذه الصلوة ليست قضاء صلوته بالليل بل رواتبه النهارية وتوهم رواية اخرجها احمد في مسنده عن علي انه عليه السلام كان يصلي ثلث عشرة بالليل وثمنى عشرة ركعة بالنهار رواه عم **باب** نزول الله تبارك وتعالى الى سماء الدنيا كل ليلة حديث الباب حديث الصحيحين ومسئلة الباب تتعلق بالاعتقاديات لا بالفقهيات ويكفي لاعتقاد اجمال كما في الفقه الاكبر اذ لا يعرف تفصيل مسئلة فليقل آمنت بالله وآمنت بهذا كما هو مراد عند الله تعالى والفقه الاكبر من تصنيف ابي مطيع البلخي الحكم بن عبد الله تلميذ ابي حنيفة وهو متكلم فيه وعندي انه صدوق وفي ميزان كان ابن المبارك يعظمه ويوقره (**ف**) اشتهر على الالسنة ان المتاول ليس بكافر وفي آخر بيان على شرح العقائد وفي بعض تصانيف الشيخ تقي الدين بن دقيق العيد ان المتاول ——————— في ضروريات الدين كافر **واعلم** ان في علم الغيب مقامين احدهما مقام المدح والثاني في مقام ذكر المسئلة واما في مقام المسئلة فتكون القيود والشروط مذكورة واما في مقام المدح فلا فانه مقام المبالغة وليس بكذب فمن يعترض ما قال صاحب القصيدة البردة. فان من جودك الدنيا وضرتها ومن علومك علم اللوح والقلم فانه مقام المدح والمناقب والحسن في لا ذكر ههنا ان هذه من الكلام **واعلم** ان المعتزلة ينكرون صفات الله تعالى واما قولهم ان صفات الباري عين ذاته فيغالطون به الناس ويريهم ان صفات الله زائدة على الذات فانهم لا يقولون الا بالصفة. علم الباري وينكرون ثبوت صفة العلم لله تعالى حصولي عند ارسطو والفارابي وابن سينا كما هو مصرح في تصانيفهم ونقل عنه الناس فلا يكون العلم الا زائدا على الذات واما الوجود فهو عين ذات عندهم ومتحد به كما قال الاشعري بانهما متحدة في الحقيقة ثم الاتحاد على انواع الاتحاد في المفهوم وهو اضيق والاتحاد في الحقيقة وهو اوسع من الاول ثم الاتحاد في الوجود وهو اوسع من الثاني كما قال ابن سينا ان الحيوان والناطق متحدان في الوجود ومختلفان في الحقيقة وينكر الفلاسفة الملاعنة الارادة لله تعالى والقدرة فانهم يقولون ان الباري فاعل بالايجاب والعلة وليس كذلك مذهبهم ان الحوادث بالعلة الاخيرة ومقصدهم بغير حدوث ومقوله فاعل بالاختيار وخالق وانكار القدرة للباري كفر صريح على ما جاءت به الاديان السماوية واما الكلام والبصر والسمع لله تعالى فمختلف بين اهل القبلة فكيف يرجى قبوله من الملاحدة فلم يبق العلم وهو ايضا حصولي بذا ما نفع لي من مذهب الملاعنة (**ف**) قال مولانا المرحوم النانوتوي ان النزاع بين الصوفية القائلين بعينية الصفات للذات والمتكلمين القائلين بغيرية الصفات للذات نزاع لفظي وقد تكلم احد منهما مرتبة وسكت عن المرتبة الاخرى فان منبع كل صفة ذات واما انتشارها وفور آثارها فهي ليس عين ذات وهي غيرها فان ضوء الشمس في قرصها وذاتها عين ذات واذا وقع على الارض فغير ذات اقول قد صرح العارف الجامي بتسليم مرتبتين عند الصوفية كما قال تتفق القوم على ان ——— كمال ذاتي وكمال اسمائي (**ف**) في تحرير الشيخ ابن الهمام ان افعال الباري معللة بالحكم وجمع عليه المحدثون والفقهاء ولا يلزم منه الاستكمال بالغير كما زعم الفلاسفة الملاعنة فان صفات فروع لكمال ذات وليست بمحققة من الخارج مثل ضياء الشمس ذكره في بحث الامر في تحريره ان العلة التامة مقدمة على المعلول تقدما ذاتيا ان الزمان قد يكون قليلا فيتوهم عدمه وهو مختار ابن تيمية حيث قال لا يتصور عدم تقدم الفاعل على فعله وهو مختار المتكلمين والسبكي في جمع الجوامع واعلم ان المتشابهات مثل نزول الله الى سماء الدنيا واستواءه على العرش فراي السلف فيها الايمان على ما ورد وامرارها على ظاهره بلا تاويل وتكييف وتفويض امر الكيفية الى الله تعالى واما ما نسب الى بعض السلف مثل ابن عباس انه تكلم في المقطعات القرآنية على تقدير صحته بيان محتملات ويتوهم من جامع الفصولين وهو من معتبراتنا النهي عن الترجمة للغوية ايضا للمتشابهات لكن قرينة يحكم ان النهي عنه تغيير بالترجمة تحت الالفاظ من الفوق واليد والوجه وغيرها ومذهب المتكلمين فهو التاويل في المتشابهات موافقا للشرع وقال المتكلمون ان مذهب السلف التفويض وهو اسلم ومذهبنا اي المتكلمين التاويل بالعقل ووفاق الشرع وهو احكم ومتعين اصل مذهب اهل السنة التفويض والتاويل فعند الضرورة والمقابلة مع غيرهم من مدعي اهل السنة والمتكلمون ما احتاجوا الى التاويلات عند المناظرة مع معاندي الاسلام فقال بعض الناس من الالفاظ الركيكة في حقهم فيرمون عنادا مذهب المبتدعين في المتشابهات فالتاويلات المخالفة للشريعة لغراض المو فقة لعقولهم القاصرة عياذا بالله. ومذهب المشبهة ان الله جسم كالاجسام ومذهب آخر اذكره وان تفويض السلف فيحتمل المعنيين احدهما التفويض الامر الى الله وعدم الانكار على من تاول كيف ما تاول بسبب اقرارهم بعدم العلم وثانيهما تفويض التفصيل والتكييف الى الله تعالى والانكار على من تاول برايه وعقله ومرادهم هو الاحتمال الثاني لا الاول والمتاولون من اهل الحق فثلثة فرق تاول ارباب اللغة بالاستعارة او التشبيه وتاول الصوفية مثلا في نزول الله بالتجلي وهو ظهور الشيء في مرتبة ثانية وتاول المتكلمون بنزول ملائكة الله او رحمة الله الى غير ذلك والمتكلمون طائفتان الاشعرية وهم المنسوبون الى ابي الحسن الاشعري وتوابعه الشافعية والمالكية وطائفة ثانية الماتريدية وهم منسوبون الى ابي منصور الماتريدي وتوابعه الاحناف وابو الحسن وابو منصور معاصران وابو منصور اصغر سنا واما الحنابلة فلا ينتسبون الى الماتريدي والاشعري **واعلم** ان لفظ الاشاعرة يطلق على جميع من الاشعريين والماتريديين واما الاشعرية فقالوا ان لله تعالى صفات ذاتية ازلية قديمة وهذه سبعة العلم والسمع والبصر والقدرة والارادة والكلام والحيوة وصفات فعلية وهذه حوادث ومخلوقات له تعالى وليست بقائمة بالباري واما الماتريدية فقالوا ان صفات ذاتية فسبع وقديمة وما الصفات الفعلية فقديمة ايضا وهي التي تكون صفات الله تعالى مع اضدادها ——— تعريف في كتب الكلام نعم موجود في كتاب الايمان في الدر المختار ومثال الصفات الفعلية عند الماتريدية الاحياء والغضب والرضا وغيرها واوضح الماتريدية جميع الانواع تحت جنس واحد وسموه بالتكوين ويجري ايضا قائل بالتكوين والتكوين صفة ثامنة لله تعالى وقال الاشاعرة في الصفات القديمة ان التعلقات حوادث وقال الطحاوي ان الله خالق قبل ان يخلق ورازق قبل ان يرزق واقول من جانب الماتريدية ان شيئا آخر من ما يتعلق بالباري ويسمى بالفعل وهذه التسمية مني وهو مثل النزول الى سماء الدنيا وغيره من الجزئيات التي تكون متعلقة بالباري ولا يبوت له نوع في الباري قديما وهذه الافعال حوادث ويقول الماتريدية انها ليست بقائمة بالباري بل من مخلوقاته واما مشرب الحافظ ابن تيمية في الصفات الحوادث انها قائمة بالباري وحوادث وغير مخلوقة ويدعي انه يوافق السلف الصالحين ويقول ان الله تعالى يقوم به الحوادث

[1] **قوله** نقر في الناقور نفخ في الصور ۱۲ مجمع

الاسكندرانى عن سُهَيل بن ابى صالح عن ابيه **عن** ابى هُرَيرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ينزل[1] الله تبارك وتعالىٰ الى السماء الدنيا كل ليلة حين يمضى ثلث الليل الاول فيقول انا الملك من ذا الذى يدعونى فاستجيب له من ذا الذى يسألنى فاعطيه من ذا الذى يستغفرنى فاغفر له فلا يزال كذلك حتى يضيئ الفجر **وفى** الباب عن على بن ابى طالب وابى سعيد ورِفاعة الجُهَنى وجُبَير بن مُطعِم وابن مسعود وابى الدرداء وعثمان بن ابى العاص **قال** ابو عيسى حديث ابى هُرَيرة حديث حسن صحيح **وقد** روى هذا الحديث من اوجه كثيرة عن ابى هُرَيرة عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال ينزل الله تبارك وتعالىٰ حين يبقى ثلث الليل الاخر وهذا اصح الروايات **باب** ما جاء فى القراءة بالليل **حدثنا** محمود بن غَيلان نا يحيى بن اسحٰق نا حماد بن سلمة عن ثابت البنانى عن عبد الله بن رباح الانصارى **عن** ابى قتادة ان النبى صلى الله عليه وسلم قال لابى بكر مررت بك وانت تقرأ وانت تخفض من صوتك فقال انى اَسمَعتُ من ناجيتُ قال ارفع قليلا وقال لعُمَر مررت بك وانت تقرأ وانت تَرفَع صوتك فقال انى اُوقظ الوَسنان واَطرُدُ الشيطان قال اخفِض قليلا **وفى** الباب عن عائشة وام هانئ وانس وام سلمة وابن عباس **حدثنا** قتيبة نا الليث عن معاوية بن صالح **عن** عبد الله بن ابى قيس قال سالت عائشة كيف كان قراءة النبى صلى الله عليه وسلم بالليل فقالت كل[2] ذلك قد كان يَفعل ربما اَسَرَّ بالقراءة وربما جهر فقلت الحمد لله الذى جَعل فى الامر سَعَةً **قال** ابو عيسى هذا حديث صحيح غريب **قال** ابو عيسى حديث ابى قتادة حديث غريب وانما اسنده يحيى بن اسحاق عن حمّاد بن سَلَمة واكثر الناس انما رووا هذا الحديث عن ثابت عن عبد الله بن رَباح مرسلا **حدثنا** ابوبكر محمد بن نافع البصرى نا عبد الصمد بن عبد الوارث عن اسمٰعيل بن مسلم العبدى عن ابى المتوكل النّاجى **عن** عائشة قالت قام النبى صلى الله عليه وسلم باية من القران ليلة **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه **باب** ما جاء فى فضل صلاة التطوع فى البيت **حدثنا** محمد بن بشار نا محمد بن جعفر نا عبد الله بن سعيد بن ابى هند عن سالم ابى النضر عن بُسر بن سعيد **عن** زيد بن ثابت عن النبى صلى الله عليه وسلم قال افضل صلاتكم فى بيوتكم الا المكتوبة **وفى** الباب عن عمر بن الخطاب وجابر بن عبد الله وابى سعيد وابى هُرَيرة وابن عمر وعائشة وعبد الله بن سَعْد وزَيد بن خالد الجُهَنى **قال** ابو عيسى حديث زيد بن ثابت حديث حسن وقد **اختلفوا** فى رواية هذا الحديث **فرواه** موسى

باختياره ولكنه ليس ما لا يخلو من الحوادث بل قد يكون متصفا بالحوادث وقد لا يكون متصف بها وقال ان بين الحادث والمخلوق عموما وخصوصا فان الصفات الحادثة وسائر اشياء العالم حوادث والصفات ليست بمخلوقة بخلاف سائر اشياء العالم الممكنة واما الاشاعرة فيقولون بان البارى عز اسمه ليس محل للحوادث وقالوا لا فرق بين الحادث والمخلوق. و قول ان الملفة تسامد لحافظ ابن تيمية فانه اذا كان زيد قائما يقال ان القيام متعلق بزيد وان زيدا متصف بالقيام ولا يقال انه خالق القيام فكذلك لما كان الله موصوفا بالنزول فلا بد من قيام النزول وكون البارى عز برهانه متصفا بالنزول لا خالقا له وبعين ما قال ابن تيمية قال البخارى بان الله متصف بصفات حادثة الا ان الشارحين تاولوا فى كلامه ومثله روى عن ابى حنيفة وابى يوسف ومحمد بن حسن بسند صحيح فى كتاب الاسماء والصفات حيث قالوا من قال ان القرآن مخلوق كافر اى من قال بان القرآن ليس صفة البارى وانه منعزل وبائن عن ذات البارى وليسوا بقائلين بان القرآن قديم اى الكلام اللفظى فالحاصل انهم قائلون بحدوث الكلام اللفظى لا بخلقه وصنف ابن تيمية فى كون البارى تقوم به الافعال الاختيارية مجلدا كاملا ودل ما دون على رغم انف من قال بان ابا حنيفة جهمى عياذا بالله فان ابا حنيفة قائل بما قال السلف الصالحون. فالحاصل ان نزول البارى الى سماء الدنيا نزول حقيقة يحمل على ظاهره ويفوض تفصيله وتكييفه الى البارى عز برهانه وهو مذهب الائمة الاربعة والسلف الصالحين كما نقله الحافظ فى فتح البارى[ع] وذهب الاشاعرة المتكلمون الى ما ذهبوا اليه ثم نقول ان قول الاشعرية بان الصفات الفعلية حوادث ما دليل لهم عليه فانها ليست بحادثة وان قيل ان للصفات الفعلية التى تحت الاسماء الحسنى للبارى تعلقا بالحوادث فتكون حوادث قلت ان القدرة والارادة وغيرهما ايضا تعلقا بالحوادث ولا تقولون بحدوثها ثم المشهور بين المتكلمين ان الارادة مثلا قديمة والتعلقات بالمتعلقات الحادثة حوادث وقال الحذاق منهم ان الارادة مثلا والتعلق قديمان والمتعلق حادث كما قال الدوانى فى رسالة اثبات الواجب **ويعلم** ان العلم يتعلق بالمعدومات بدون واسطة الصور وانكره الفلاسفة الملاعنة (**ف**) قال المناطقة ان العلم هى الصورة الحاصلة وقال مير زاهد ان العلم هى الحالة الادراكية وقال المتكلمون ان العلم مبدء الحالة الادراكية ونظيره ان يكون بيت مظلم وفيه مشكوٰة وضعت فيها السراج فانتشر ضياء السراج ووضعت ثم تمثالا فاذن قال المناطقة ان العلم هى التمثال وقال ميرزاهد ان العلم هو ضياء السراج المنتشر وقال ارباب الكلام ان العلم هو السراج فنحول الامر الى ذوى الالباب وينظر فيه ويصدق الصادق ويكذب الكاذب هذا ما تيسر لى الآن فى ذكر نبذة الكلام والكلام اطول من هذا والله علم وعلمه اتم. **فحاصل** الباب ان نؤمن بالمتشابهات كما وردت بظاهرها ونفوض التفصيل الى الله وورد فى النصوص ان لله يمينا ورجلا وحقوا ويدا ووجها وغيرها فنؤمن بظاهرها **قوله** ثلث الليل الاول وفى رواية نصف الليل وفى رواية ثلث الليل الاخير واختار المحدثون الثالث واوّل محمل الاحاديث والروايات الثلثة على اصلها بلا ترجيح ويقال بنزول الله فى الاوقات الثلثة فانه تعالى وتقدس لا يشغله شان ولا امر والاوقات الثلثة مباركة لانها اوقات الفراغ عن غير الله تعالى وتقدس **باب** ماجاء فى القراءة بالليل. الافضل عندنا فى النافلة بالليل الجهر بالقراءة بشرط ان لا يؤذى النائم او مصليا آخر. **قوله** اسمعت من ناجيت قال الصوفية كان ابوبكر الصديق رضى الله عنه فى مرتبة الجمع وكان عمر الفاروق رضى الله عنه فى مرتبة الفرق فامرهما النبى صلى الله عليه وسلم بمرتبة جمع الجمع. **قوله** قام النبى صلى الله عليه وسلم باية وهى قوله تعالى ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم. كان النبى صلى الله عليه وسلم فى مرتبة الاستغراق وادعيت انه عليه السلام ما قرء الفاتحة ولا شيئا غير هذه الآية فى القيام والركوع والسجود فيشكل الامر على القائلين بفرضية الفاتحة ازيد منه على الاحناف فان صلاته اصلا على مذهبنا لا على مذهبهم فيفيد الحديث فى وجوب الفاتحة واما الذى ادعيت يدل عليه طرق الحديث واستوفيت طرقه وفى الطحاوى ص ۲۰۵ كان بها يقوم وبها يركع وبها يسجد فدل هذا الطريق ايضا على دعواى (**مسئلة**) تعيين السور من جانب النفس فى الصلوٰة بدون ورود الشرع به بدعة ويجوز تكرار الآية فى النافلة واعلم ان البدعة ما لا يكون اصله فى الاصول الاربعة ويزعم الناظر فيه انه من امور الدين فعلم ان رسوم النكاح ليست ببدعة وان كانت لغوا فان الناظر لا يزعمها من امور الشريعة بخلاف رسوم الماتم فان الناظر يزعمها من امور الشرع **باب** ماجاء فى فضل التطوع فى البيت الافضل

ع والكلام نوعان لفظى ونفسى والنفسى صفة بسيطة من شانها افادة المخاطب وقال الدوانى ان النفسى كلمات مخيلة والله اعلم وعلمه اتم ع وفى فتح البارى وغيره من الكتاب عن محمد بن حسن ان الله مستو على العرش بلا تاويل ولا نعلم تكييفه وهو محمول ومفوض اليه تعالى س والحق عدم الدخل فيما لا يحصل لنا ولله در الشيخ الاكبر حين وصل مجلسا من مجالس الاولياء كانوا يتكلمون فى مرتبة موسى عليه السلام فقالوا له قل شيئا قال لا اقول ولا ادخل فيما لا احصله الخ ۱۲

---

[1] **قوله** ينزل الله تعالى النزول والهبوط والصعود والحركات من صفات الاجسام والله تعالى متعال عنه والمراد نزول الرحمة وقربه تعالى من العباد بانزال الرحمة وافاضة الانوار واجابة الدعوات واعطاء السائل ومغفرة الذنوب وعند اهل التحقيق النزول صفة الرب تعالى وتقدس يتجلى بها فى هذا الوقت يؤمن بها ويكف عن التكلم وكيفيتها كما هو حكم سائر الصفات المتشابهات مما ورد فى الشرع كالسمع والبصر واليد والاستواء ونحوها وهذا هو مذهب السلف وهو اسلم وان دين طريقة المتاخرين وهو احكم وبالجملة هو وقت جعله الله تعالى محل ظهور الاسرار وهبوط الانوار كما يجده اهل الذوق والعرفان كذا فى اللمعات ۱۲ [2] **قوله** كل ذلك قد كان يفعل فيجوز كل من الامرين واختلفوا فى الافضل خارج الصلوٰة ورجح كل طائفة واختار ان ما كان اوفر فى الخشوع وابعد عن الرياء فهو افضل ۱۲

ز كان يسر بالقراءة ام يجهر

بن عقبة وابراهيم بن ابی النضر مرفوعًا واوقفهٗ بعضهم **ورواه** مالك عن ابی النضر ولم يرفعه **والحديث** المرفوع اصح **حدثنا** اسحٰق ابن منصور نا عبد الله بن نمير عن عُبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر عن النبی صلی الله عليه وسلم قال صلوا فی بيوتكم ولا تتخذوها قبورا **قال** ابو عيسٰی هذا حديث حسن صحيح

ابواب الوتر

باب ماجاء فی فضل الوتر **حدثنا** قُتيبة نا الليث بن سعد عن يزيد بن ابی حبيب عن عبد الله بن راشد الزَّوفی عن عبد الله بن ابی مُرَّة الزوفی **عن** خارجة بن حُذافة انه قال خرج علينا رسول الله صلی الله عليه وسلم فقال ان الله امدّكم بصلوة هی خير لكم من حُمر النعم الوتر جعله الله لكم فيما بين صلاة العشاء الی ان يطلع الفجر **وفی** الباب عن ابی هُريرة وعبد الله بن عمرو وبُريدة وابی بصرة صاحب النبی صلی الله عليه وسلم **قال** ابو عيسٰی حديث خارجة بن حُذافة حديث غريب لا نعرفه الا من حديث يزيد بن ابی حبيب وقد وهِم بعض المحدثين فی هذا الحديث فقال عبد الله بن راشد الزرقی وهو وهم

باب ماجاء ان الوتر ليس بحتم **حدثنا** ابو كريب نا ابو بكر بن عيّاش نا ابو اسحٰق عن عاصم بن ضمرة **عن** علی قال الوتر ليس بحتم كصلاتكم المكتوبة ولكن سنّ رسول الله صلی الله عليه وسلم

ليس بواجب ۱۲

ادا السنن وان افلة فی البيت كما فی الهداية ايضا. **قوله** افضل صلوتكم فی بيوتكم الا المكتوبة وبهذا قصر ابو جعفر الطحاوی حكم احراز الثواب فی المسجد النبوی والمسجد الحرام والمسجد الاقصٰی علی المكتوبة فانه لم يثبت منه عليه السلام ادا السنن فی المسجد النبوی. **قوله** ولا يتخذوها قبورًا فی تفسير هذه القطعة اقوال ذكرها الحافظ فی فتح الباری قيل فی هذه الجملة النهی عن دفن الموتی فی البيوت فلا يكون لهذه الجملة ربط بما قبلها وقيل انه تدل علی كراهة الصلوة فی المقابر وقيل مرادها اداء الصلوٰت فی البيوت ولا يعطلها عن ذكر الله. واذن يدل الحديث علی عدم ذكر الله فی القبور ويخالفه ما فی سنن ابن ماجة بسند قوی ان مومنًا لو اوضع فی قبره ياتيه ملكان فيجلسانه فيتظر الشمس كادت تغرب فيقول لهما دعانی دعانی لاصلی العصر فان الشمس كادت تغرب ويخالفه ما فی الصحيحين ان موسٰی عليه السلام يصلی فی القبر ويخالفه ما فی صحيح مسلم قال النبی صلی الله عليه وسلم رأيت موسٰی عليه السلام يلبّی وما قيل من التاويلات فی تلبيته فلا ارضٰی به ويخالفه ما فی الترمذی ص ۱۱۲ ج ۲ فی فضائل سورة الملك ان بعض اصحاب النبی صلی الله عليه وسلم رأٰی رجلاً فی القبر يقرء سورة الملك حتی ختمها فيدل الاحاديث المروية علی ذكر الله فی القبور وعدم تعطلها من ذكر الله تعالٰی ولك روايات اُخر تدل علی ذكر الله فی القبور ذكرها السيوطی فی شرح الصدور فی احوال الموتی والقبور فالجواب ان الاصل فی القبور العدم وفيه مستثنيات كثيرة بحيث توهم كثرتها انها الاصل وايضا ذكر الله فی القبور من خواص عباده تعالٰی لا لعامة المومنين. والله تعالٰی علم

ابواب الوتر } **باب** ماجاء فی فضل الوتر. واعلم ان بحث الوتر بحث طويل ولقد صنف محمد بن نصر المروزی كتابا مستقلا فی بحث الوتر وملاه بالروايات المرفوعة والآثار ولخصه المقريزی وفی الوتر اختلافات كثيرة من اوجه كثيرة وما اطنب من الاحناف مثل اطناب الامام ابی جعفر الطحاوی واما المذاهب فی الوتر فالوتر عند الاحناف ثلث ركعات بتسليمة وقعدتين ثم الوتر والتهجد شيئان وصلوة الوتر معينة وصلوة التهجد هی الصلوة بعد النوم فان التهجد ترك الهجود ای النوم ويوافقه اللغة وحديث مرفوع عن حجاج بن عمرو اخرجه الحافظ فی تلخيص الحبير وحسن اسناده ان التهجد بعد النوم واما الشافعية فليس الفرق عندهم بين الوتر والتهجد الا ان الوتر آكد وان الوتر ثلث ركعات بتسليمتين فمن اتی بثنت ركعات فقط بتسليمتين فقد اتی بالوتر علی مختارهم وما اتی بالتهجد ثم حقيقة الوتر عندهم ان الوتر لطلب ايتار ما صلی قبل متهجدًا فيكون كانه من متعلقات التهجد فلا يمكن لهم قول الوجوب ثم صرحوا بان الوتر ثلث ركعات بتسليمتين ثم يجوزون خمس ركعات وسبع ركعات وتسع ركعات واحدی عشر ركعة واما ثلث عشر ركعة ففی كونها وترا اختلاف وجزم تقی الدين السبكی بانه وتر بلا ريب واما الركعة الواحدة ففی كتاب الام للشافعی ان الركعة الواحدة ايضا وتر حيث اعترض علی مالك بن انس بانه لما قال ان الوتر ثلث ركعات بتسليمتين كيف لا يقول بوحدة ركعة الوتر وقال القاضی ابو الطيب الشافعی بان الركعة الواحدة مكروهة وفی الروضة وهو من معتبرات كتب الشافعية انه يسلم واحدة فی وتر رمضان وتسليمتين فی غيره والله اعلم. بل يقيد الشافعية ام الام اذا اوتر بخمس او سبع او تسع الی غيرها فالافضل عندهم الفصل ان يسلم ويقعد علی كل ركعتين ويجوز عندهم الوصل ايضًا بتشهد فی الاخيرة او الاخيرتين ای لا يقعد علی ركعتين ركعتين وهذا المذكور كان فی التهجد واما النفل المطلق بالليل فتجوز مائة ركعة بتشهد واحد ايضا عندهم فعلم ان الوتر ايتار ما سبق من صلوة الليل ولا فرق بين التهجد والوتر عند الشافعية وقريب من مذهب الشافعية مذهب الحنابلة والمالكية الا ان الوصل بتشهد فی الاخيرة او الاخيرتين فلم اجد تصريحه عن المالكية واذا بوب المالكية والشافعية فيذكرون ان الوتر ثلث ركعات بتسليمتين ثم يذكرون سائر الصور تحت الجواز واما الوتر بركعة عند المالكية ففی موطأ مالك ص ۴۴ خرج اثر سعد بن ابی وقاص انه كان يوتر بركعة وقال مالك العمل عليه عندنا ولكن ادنی الوتر ثلث ركعات وتاول المالكية فی كلامه وقالوا ان الركعة الواحدة جائزة واما الكمال فادناه ثلث وظنی ان كلام مالك يابی عنه وفی كتب المالكية ان الركعة الواحدة جائزة فی السفر وفی بعضها انها مكروهة فی السفر وفروع اخر لا اذكرها واما الاحناف فلا يتادی الوتر عندهم الا بثلث ركعات بقعدتين وتسليمة نعم لو اقتدی خلف الشافعی وسلم الشافعی علی الركعة الثانية كما هو مذهبهم ثم اتم الوتر صح وتر الحنفی عند ابی بكر الرازی وابن وهبان ولو حنفی قام خلف مسلم بشفع ولم يتبع وتم فهو تربة ثم اعلم انه لا مناص من ان بعض الرواة يطلقون لفظ الوتر علی تمام صلوة الليل ومنهم ابن عمر وان لبعض الرواية يفصل الوتر عن صلوة الليل ومنهم عائشة الصديقة رضی الله عنها فی اكثر رواياتها. **قوله** ان الله امدكم الخ تمسك الاحناف بحديث الباب علی وجوب الوتر علی الجمهور وصاحبی ابی حنيفة قال ابو حنيفة بوجوب الوتر ووجه التمسك ان المزاد يكون من جنس ما يزاد عليه ای زاد الواجب ای الوتر علی الخمسة وتوقيت الوقت ايضا من امارات الواجب. ثم قال الخصوم ان لفظ امدكم ثابت فی سنتی الفجر ايضا مع انهما سنتان ونقول ان فی سنتی

ع ولیس ابو حنيفة متفردا فی قول وجوب الوتر فان معه جماعة من السلف ايضا منهم الحسن البصری ۱۲

---

۱ **قوله** ولا تتخذوها قبورًا يحتمل وجهين الاول ان يكون علی ظاهره وهو النهی عن دفن الموتی فی البيوت والثانی ان يكون بيانا وتفسيرا لما سبق ای صلوا فی بيوتكم ولا تتخذوها قبورا بان يكون فيها كالاموات فی القبور بلا ذكر وصلوة ۱۲ تقرير ۲ **قوله** عن عبد الله بن راشد الزوفی بفتح الزاء وسكون الواو وبفاء وليس له ولا لشيخه عبد الله بن ابی مرة الزوفی وشيخه خارجة ابن حذافة عند المصنف وابی داؤد وابن ماجة الا هذا الحديث الواحد وليس لهم رواية فی بقية الكتب الستة ۱۲ تقرير ۳ **قوله** الزوفی بفتح الزاء بعدها واو ثم فاء ۱۲ تقريب ۴ **قوله** امدكم بصلوة قال الطيبی ای زادكم كما فی بعض الروايات انتهی قال علی القاری ای جعلها زيادة لكم فی اعمالكم من مد الجيش امده ای زاده والاصل فی المزيد ان يكون من جنس المزيد عليه انتهی ۱۲ ۵ **قوله** من حمر النعم بضم الحاء وسكون الميم جمع الاحمر والنعم هنا الابل اضافة الصفة الی الموصوف وانما قال ذلك ترغيبا للعرب فيها لان اسم اعز الاموال عندهم فكانت كناية عن انها خير من الدنيا كلها لانها ذخيرة الآخرة والتی هی خير وابقٰی ۱۲ مرقاة ۶ **قوله** ليس بحتم كصلوتكم المكتوبة قال الطيبی لم يقل احد ان وجوب الوتر كوجوب الصلوة انتهی فح لا يخالف قول ابی حنيفة هذا الحديث لان قوله بوجوب الوتر لا يريد به انه كالصلوات الخمس قوله ولكن سن رسول الله صلی الله عليه وسلم ای ثبت الوتر بسنته صلی الله عليه وسلم قال القاضی ابو الطيب وابو حامد ان العلماء كافة قالت انه سنة حتی ابو يوسف ومحمد وقال ابو حنيفة وحده واجب كذا ذكر العينی ثم رد كلامهما واثبت قول عدة من العلماء بوجوبه ولو سلم فلا يعترا ابا حنيفة خلاف احد اذا كان استدلاله بالاخبار منها ما فی السنن الا الترمذی قال صلی الله عليه وسلم الوتر حق واجب علی كل مسلم الحديث قال ابن الهمام ورواه ابن حبان والحاكم وقال علی شرطهما ومنها حديث ابی سعيد قال صلعم من نام عن وتر او نسيه فليصله اذا اصبح او ذكره وقال الحاكم صحيح علی شرط الشيخين ومنها ما رواه ابو داؤد وقال صلی الله عليه وسلم الوتر حق فمن لم يوتر فليس منا كرره وهذا الحديث صحيح ولهذا اخرجه الحاكم فی المستدرك وصححه وتمام البحث فی الفتح لابن الهمام وفی العمدة للعينی اخرج الطحاوی باسانيد متعددة عن ابی ايوب عن النبی صلی الله عليه وسلم قال الوتر حق فمن شاء اوتر بخمس ومن شاء اوتر بواحدة ثم قال فلولا الاجماع علی خلاف هذا لكان جائزا ان يقال من اوتر فمخير فی وتره كما جاء فی هذا الخبر فدل الاجماع علی نسخ هذا ۱۲ مرقاة

قال ان اللہ وتر یحب الوتر فاوتروا یا اھل القرآن **وفی** الباب عن ابن عمرؓ و ابن مسعودؓ و ابن عباسؓ **قال** ابوعیسٰی حدیث علیؓ حدیث حسن وروی سفیان
الثوری وغیرہ عن ابی اسحٰق عن عاصم بن ضمرة **عن** علی قال الوتر لیس بحتم کھیئة الصلوٰة المکتوبة ولکن سُنّة سَنّہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **حدثنا**
بذالک بُندار نا عبدالرحمٰن بن مھدی عن سفیان وھذا اصح من حدیث ابی بکر بن عیاش **وقد** روی منصور بن المعتمر عن ابی اسحٰق نحو روایة ابی بکر بن عیاش

باب ما جاء فی کراھیة النوم قبل الوتر **حدثنا** ابو کُریب نا زکریا بن ابی زائدة عن اسرائیل عن عیسٰی بن ابی عزة عن الشعبی عن ابی ثور الازدی **عن** ابی ھُریرة
قال امرنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اُوتر قبل ان انام قال عیسٰی بن ابی عزة وکان الشَّعبی یُوتر اول اللیل ثم ینام **وفی** الباب عن ابی ذرؓ **قال** ابوعیسٰی حدیث
ابی ھُریرة حدیث حسن غریب من ھذا الوجه وابو ثور الازدی اسمه حبیب بن ابی مُلیکة **وقد اختار** قوم من اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدھم
ان لا ینام الرجل حتی یُوتر **ورُوی** عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال من خشی منکم ان لا یستیقظ من اٰخر اللیل فلیوتر من اوله ومن طمع منکم ان یقوم من اٰخر اللیل
فلیوتر من اٰخر اللیل فان قراءة القرآن فی اٰخر اللیل محضورة وھی افضل **حدثنا** بذالک ھنّاد قال نا ابومُعاویة عن الاعمش عن ابی سفیان **عن** جابر عن النبی صلی
اللہ علیہ وسلم **باب** ما جاء فی الوتر من اوّل اللیل واٰخرہ **حدثنا** احمد بن منیع نا ابوبکر بن عیاش نا ابوحَصین عن یحیی بن وثاب **عن** مسروق انه سال عائشةؓ عن وتر
النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقالت من کل اللیل قد اوتر اوله واوسطه واٰخرہ فانتھی وترہ حین مات فی وجه السحر **قال** ابوعیسٰی ابوحَصین اسمه عثمان بن عاصم الاسدی **و**
فی الباب عن علی وجابر وابی مسعود الانصاری وابی قتادة **قال** ابوعیسٰی حدیث عائشة حدیث حسن صحیح وھو الذی اختارہ بعض اھل العلم الوتر من اٰخر اللیل

باب ما جاء فی الوتر بسبع **حدثنا** ھنّاد نا ابومُعاویة عن الاعمش عن عَمرو بن مُرّة عن یحیی بن الجزّار **عن** ام سلمة قالت کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یوتر بثلاث عشرة

الفجر ایضا وجوبا واقول ان لفظ امدکم فی سنتی الفجر من وہم الراوی فانہ فی حق الوتر وادخله الراوی فی سنتی الفجر من وہمه وکلا الحدیثین مرویان عن ابی سعید الخدری فیحتمل زیادة احتمال لوہم الراوی ورویة
ابی سعید فی سنتی الفجر وذکر الذہبی فی التذکرة فی ترجمة البحیری سندا او متنا وکتب فی آخرہ قال ابن خزیمة لو سافر احد تحصیل ہذہ الروایة لما ضاع سفرہ ووثقہا الحافظ فی الدرایة ومع ہذا عندی انہ من
وہم الراوی ولا اقول ہذہ من مراعاة المذہب واما الحدیث فغربه المصنف وسکت عن تصحیحه وتحسینه وسئل البخاری عن حدیث الباب فقال لم یثبت سماع بعض عن بعض وہذا من مذہب
البخاری فان الاکثر یعتبرون بالمعاصرة فقط ایضا ثم فی المعاصرة والسماع صور احدہا عدم اللقاء وعدم المعاصرة بین الراوی والمروی عنه فالروایة منقطعة عند الکل وثانیہا تحقق المعاصرة واللقاء والروایة
مقبولة عند الکل وثالثہا ثبوت المعاصرة لا السماع فالروایة مقبولة عند الجمہور وغیر مقبولة عند البخاری ویقول البخاری فی مثل ہذا لم یثبت سماع فلان عن فلان وزعم البعض ان ہذا التعبیر من البخاری یدل علی
نفی السماع والحاصل ان غرضه یکون بیان عدم علمه بالسماع ولا یدل علی نفیه السماع ثم السماع عند البخاری لا یجب ان یکون فی الروایة التی تکون تحت البحث بل یکفی السماع فی غیر تلک الروایة ایضا کما
رأیت فی بعض الکتب انه سئل البخاری بل لفلان سماع عن فلان قال نعم فانه صرح بالسماع فی روایة غیر ہذہ الروایة واخرج ابوداؤد حدیث الباب وسکت عن الحکم علیه وصححه ابن السکن وصحیح ابن حسن ویکون
اقل من الحسن لذاته **واعلم** ان المتقدمین کانوا لا یفرقون بین الحسن والصحیح والحدیث عندہم صحیح او ضعیف ولیست مرتبة الحسن عندہم وقال الحافظ ابن تیمیة ان الحسن لذاته والصحیح واحد عند
المتقدمین حتی ان نقل الاجماع علی وحدة الحسن لذاته والصحیح واقول ان نقل الاجماع مشکل وقیل ان اول من اخرج مرتبة الحسن ہو الترمذی اقول قد ثبت استعمال الحسن عن البخاری وعن ابن
المدینی وفی طبقات ابن سعد ومصنف ابن ابی شیبة فی حدیث الباب ان اللہ امدکم اللیلة وقال ابن سعد ان خارجة بن حذافة من مسلمی فتح مکة فیکون الامداد بعد فتح مکة ای وجوب الوتر
بعد فتح مکة فیکون خلاف ما حققت ان وجوب الوتر قبل وجوب الخمسة وذلک البروان واجبتان قبل وجوب الخمسة فاجیب عما حققت ان خارجة لعله لم یسمع ہذا الحدیث منه علیه السلام بل من صحابی آخر وایضا زیادة
فی ہذہ اللیلة زیادة الوتریة وکانت صلوٰة اللیل شفعة قبل ہذہ اللیلة فالزیادة فی الایتار وکذلک قال لخطابی ان الزیادة زیادة الایتار ولا یتوہم ان الصلوٰة صارت بعد الزیادة غیر ما
کانت قبل فان الصلوات الرباعیة کانت ثنائیة ثم صارت اربعا ولا یقول احد بان الثانیة غیر الاولی واقول ان المنسوخ فی آخر المزمل طول القراءة لا اصل الصلوٰة وما من لفظ یدل علی ان
المنسوخ اصل الصلوٰة وقد کانت الصلوٰة فریضة اتفاقا قبل وکذلک قال البخاری ان المنسوخ لبعض صلوٰة اللیل لا کلها وانی ادعیت ان البخاری قائل بوجوب لبعض صلوٰة اللیل والا قل من الوتر
کما سیظہر من البخاری فان من فی ما یکون فیه **ما ومن** تبعیضة فی جمیع البخاری ولیست بیانیة کما زعم وسیاتی الکلام فی البخاری وصرح ابوبکر بن العربی المالکی فی عارضة الاحوذی شرح
الترمذی بان البخاری قائل بوجوب الوتر وقال الحافظ لو لم یخرج البخاری حدیث الوتر علی الراحلة لعلم انه قائل بوجوب الوتر واقول انه قائل بوجوب الوتر مع اخراجه حدیث الوتر علی الراحلة ولیس بعقید للاحناف و
الشافعیة فانه یمکن ان یقول بجوازہ ولو وجب علی الراحلة کما ان الشافعیة یقولون بوجوب صلوٰة اللیل فی حقه علیه السلام واداہ ایاہا علی الدابة وسیجیٔ البحث منا علی حدیث الوتر علی الراحلة
واما ادلة وجوب الوتر فکثیرة واذکر ہہنا منہا انه علیه السلام لم یثبت منه ترک الوتر سفرا ولا حضرا ولا من الصحابة ولا التابعین وعدم ترکه علیه السلام کاف للوجوب وقال مالک بن انس من
ترک الوتر احکم علیه بالتعزیر وقال الحافظ علم الدین السخاوی ان الوتر فرض عین وقال انه ملحق بالفرائض وصنف فیه کتابا مستقلا ذکرہ فی منحة الخالق واقول ان القرآن دلیل علی الوجوب فان
الناسخ لم ینسخ الا تطویل القراءة ویقول الشافعیة ان المفروضة فی لیلة الاسراء خمس صلوات فکیف تقولون بوجوب الوتر اقول ان الوتر تابع لصلوٰة العشاء ووقتہما واحد والاجوبة من جانب
الاحناف کثیرة **باب** ما جاء ان الوتر لیس بحتم. تمسک الجمہور بحدیث الباب علی عدم وجوب الوتر وادلة ابی حنیفة مذکورة فی تخریج الدرایة. **قوله** کصلوتکم المکتوبة
لا نقول ان الوتر کالمکتوبة فان منکر الخمسة کافر ومنکر الوتر لیس بکافر وکذلک فی الخمسة والوتر فرق اعتقادا. **قوله** ولکن سن رسول اللہ الخ استدل بہذا علی سنیة الوتر لان السنة
المصطلحة بین الفقہاء حدثت واما السنة المستعملة فی عبارات الشریعة تکون بمعنی الطریقة المسلوکة وربما نجد لفظ السنة فی حق الفرائض ایضا ونظائرہا کثیرة لا تحصٰی. **قوله** فاوتروا یا
اہل القرآن قال المحشی ان المراد من اہل القرآن المومنون وہذا غلط بل المراد به حفاظ القرآن فان الفرق بین الحفاظ وغیرہم لا یظہر الا فی صلوٰة اللیل فان فی الوتر سورا ماثورة والملجئ
للمحشی الی بیان مراد اہل القرآن بالمومنین ان فی الحدیث افراد الوتر ولو فسر بما ہو الصحیح ای الحفاظ یلزم عدم وجوب الوتر علی غیرہم والحال ان المراد منه صلوٰة اللیل وتدل الفاظ الاحادیث علی
ان المراد اہل القرآن وکذلک فسر الکبار من الحفاظ الائمة والمحدثین کما فسر اسحاقؒ فی روایة ان رجلا سأل ابن مسعود عن صلوٰة اللیل فقال لیست لک بل لاہل القرآن ای لا یؤدی حق صلوٰة
اللیل الا الحفاظ وفی قیام اللیل لمحمد بن نصر حدیث مرفوع ان ہذا ہیئن وخواص وہم اہل القرآن **باب** کراہیة النوم قبل الوتر. فی کتب فقہنا ان من یثق بالانتباہ یوخر
الوتر الی آخر اللیل ومن لا فلا وکان ابوبکر الصدیقؓ یوتر قبل النوم وکان عمرؓ یوتر بعد النوم فبلغ النبی صلی اللہ علیه وسلم فقال النبی صلی اللہ علیه وسلم اخذ ابوبکر بالحزم واخذ عمر بالقوة وبعض ہذا
مروی فی موطا مالک ص ۴۳ وروی ان النبی صلی اللہ علیه وسلم اوصی لابی ہریرة بالوتر قبل النوم لانه کان یذاکر الاحادیث **قوله** فان قراءة القرآن فی آخر اللیل محضورة الخ ای تحضرہا
الملائکة **باب** ما جاء فی الوتر من اول اللیل وآخرہ ثبت وترہ علیه السلام فی کل جزء من اجزاء اللیل واستقرار امرہ آخرہ الی آخر اللیل **باب** فی الوتر بسبع نقول ان الوتر
ثلث رکعات واربع منہا صلوٰة اللیل وتردد بعض المحدثین فی ثبوت ما صلی باللیل سبع رکعات والحق ثبوتہا کما مر منی **قوله** لواحدة نسبة المصنف برکعة الوتر الواحدة الی النبی
صلی اللہ علیه وسلم لیست بصحیحة ولم یثبت منه علیه السلام الوتر برکعة منفردة نعم ثابت عن بعض الصحابة بلا ریب **قوله** قال اسحٰق غرض اسحٰق ان حقیقة الوتر وایتار ما قبله لا تحقق الا

المؤذن قام فصلی رکعتین خفیفتین **وفی** الباب عن ابی ایوب **قال** ابوعیسٰی وحدیث عائشۃ حدیث حسن صحیح **وقد** رای بعض اهل العلم من اصحاب النبی
صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم الوتر بخمس وقالوا لایجلس فی شئ منهن الا فی اٰخرهن **باب**[1] ماجاء فی الوتر بثلاث **حدثنا** هناد نا ابوبکر بن عیاش عن ابی اسحٰق عن الحرث
عن علی قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوتر بثلاث یقرأ فیهن بتسع سور من المفصل یقرأ فی کل رکعۃ بثلاث[1] سور اٰخرهن قل هو اللہ احد **وفی** الباب عن
عمران بن حصین وعائشۃ وابن عباس وابی ایوب وعبدالرحمٰن بن ابزٰی عن ابی بن کعب ویروی ایضا عن عبدالرحمٰن بن ابزی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم هکذا روی
بعضهم فلم یذکر فیه عن ابی وذکر بعضهم عن عبدالرحمٰن بن ابزی عن ابی **قال** ابوعیسٰی وقد ذهب قوم من اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم
الی هذا ورأوا ان یوتر الرجل بثلاث **قال** سفیٰن ان[2] شئت اوترت بخمس وان شئت اوترت بثلاث وان شئت اوترت برکعۃ **قال** سفیٰن والذی استحب ان
یوتر بثلاث رکعات وهو قول ابن المبارک واهل الکوفۃ **حدثنا** سعید بن یعقوب الطالقانی نا حماد بن زید عن هشام عن محمد بن سیرین **قال** کانوا یوترون

الانکار ان کان جالسا فانہ لم یرد بها فلیس باعث الانکار الا ذکرہ ولم یجلس الا فی آخرهن ولکن ابا عمر لم یفصل النقل مثل ما فی شرح المواهب **واعلم** انہ قد سها الحافظ فی تلخیص الحبیر ان حدیث عائشۃ رض
کان یوتر بخمس لایجلس الا فی آخرهن حدیث متفق علیہ والحال انہ حدیث مسلم ولیس فی البخاری. صلاً ومثل سهو الحافظ سهو صاحب المشکوۃ وقال انہ متفق علیہ وفی النسائی روایۃ جواز اداء
الوتر ایماء ولیس هذا مذهب احد من الاربعۃ وفی معانی الآثار ص ٢٧٢ اللفظ ومن علیہ الی ان یومی فلیومی فدل علی ان الایماء انما هو للمعذور واما من حیث الآثار فنا ما فی معانی الآثار ص ٢٧٣
عن المسور بن مخرمۃ قال دفنا ابوبکر لیلا فقال عمر انی لم اوتر فقام وصففنا وراءہ فصلی بنا ثلث رکعات لم یسلم الا فی آخرهن وسندہ صحیح وفیه ص ١٧٥ عن ابی الزناد قال اثبت عمر بن عبدالعزیز
الوتر بالمدینۃ بقول الفقهاء ثلثا لایسلم الا فی آخرهن وفی المستدرک ان هذا وتر عمر اخذ عنہ اهل المدینۃ ای عن عمر بن خطاب کما فی مصنف ابن ابی شیبۃ وروی عن ابن عمر ثلث رکعات بتسلیمتین
فقال الحسن بصری ان اباہ عمر کان اعلم منہ وفیه ص ١٧٣ اثر انس ثلثا فیه ص ١٧٥ عمل الفقهاء السبعۃ التابعین ومنهم عروۃ بن الزبیر راوی حدیث الباب حدیث خمس ولنا ما فی الترمذی ص
٢٢٣ فی مناقب انس حدثنا ابراهیم بن یعقوب نا زید بن الحباب نا میمون ابوعبداللہ نا ثابت قال قال لی انس بن مالک یا ثابت خذ عنی فانک لن تاخذہ عن احد اوثق منی انی اخذتہ
عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واخذہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن جبریل واخذہ جبریل عن اللہ عزوجل ولم یذکر الترمذی متنہ وانی وجدت متنہ فی تاریخ ابن العساکر وهو ان الوتر ثلث
بسلام واحد ورجال السند ثقات الا میمون ابوعبداللہ لم اعلم حالہ الا انہ ادرجه ابن حبان فی کتاب الثقات وقال السیوطی فی جمع الجوامع اسنادہ حسن وظنی ان حدیث من کنت مولاہ فعلی رض
مولاہ رواہ شعبۃ عن میمون ابی عبداللہ ولا یروی شعبۃ الا من الثقات وصرح الحافظ ابن عبدالهادی الحنبلی ان ابن حبان اذا ادرج احدا فی کتاب الثقات ولم یجرح فیه احد فهو ثقۃ فالحدیث
قوی واستدل الحافظ بدلائل کثیرۃ کلها غیر مصرحۃ فی اثبات مذهبهم بل مبهمۃ محتملۃ لمحامل فقال فی آخرها سلمنا ان هذه الادلۃ غیر نشبۃ لمرامنا فای جواب عن حدیث رواه الطحاوی فی معانی
الآثار ص ١٦٤ ان ابن عمر کان یفصل بین شفعه ووترہ بتسلیمۃ واخبر ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یفعل ذلک فهو مرفوع حکما وقولہ هذا یدل علی انہ لم یجد مثل هذا الدلیل اصرح ونقل الحافظ[ع]
بان الطحاوی یجیب بان المراد من التسلیم تسلیم التشهد اقول وان الطحاوی لم یجب بما قال الحافظ بل ذکر ان التسلیم یحتمل الامرین تسلیم التشهد وتسلیم القطع ثم حسن الحافظ سندہ مع ان فی سندہ وضین
بن عطاء وتکلم فیه البعض ثم انی اجیب الحافظ اما اولا فبان ابن عمر شبه فعلہ بمثل فعلہ علیہ السلام ولا یتعین التشبیہ فی السلام لعلہ تشبیہ فی ثلث رکعات واما ثانیا فبان الحافظ روی بنفسہ فی الفتح المجلد
الثانی من مصنف عبدالرزاق بسند قوی صحیح ان مذهب ابن عمر ان المصلی اذا اقرأ السلام علیک ایها النبی ورحمۃ اللہ فقد خرج من صلوتہ وکان یری ذلک نسخ الصلوۃ فلما رای ابن عمر انہ علیہ السلام سلم فی
فی التشهد ای قال السلام علیک ایها النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ السلام علینا وعلی عباداللہ الصالحین فقد خرج النبی صلی اللہ علیہ وسلم من صلوتہ علی زعم ابن عمر وان لم یسلم النبی صلی اللہ علیہ وسلم تسلیم القطع
فاذن ذهب استدلال الحافظ الذی زعمہ النص ما فی الباب ولم ینهض حجۃ علینا فاذن تطرق اجتهاد ابن عمر ثم مثل ما فی الفتح من مصنف عبدالرزاق عن سالم عن ابن عمر موجود فی مصنف ابن ابی
شیبۃ عن نافع عن ابن عمر بسند قوی ثم لی هدتشرفان مالکا اخرج فی موطاہ فی باب التشهد ان ابن عمر کان یتشهد فی القعدۃ الاولی کما یتشهد ولما فی القعدۃ الثانیۃ فکان یؤخر السلام علیک ایها الخ
عن التشهد فلم یسح لی التوفیق بین روایۃ المصنفین وروایۃ موطا مالک عن ابن عمر ولم اجد تفصیل مذهب عمر حتی یظهر الوجه وتمسک بعض الشافعیۃ علی ان الوتر رکعۃ واحدۃ بما فی مسلم عن ابن عمر وابن
عباس الوتر رکعۃ فی آخر اللیل اقول کیف یتمسک بما فی مسلم فان مرادہ ان الایتار انما یتحقق برکعۃ واحدۃ لا ان صلوۃ الوتر رکعۃ واحدۃ فان مذهب ابن عمر موجود فی الخارج باسانید قویۃ ان الوتر ثلث
رکعات بتسلیمتین واما ابن عباس فروی بنفسہ المرفوع ان الوتر ثلث رکعات بتسلیمۃ واحدۃ کما مر سابقا بقدر المعرفۃ من روایۃ مسلم وابی داؤد فاذن تمسک الشافعیۃ بحدیث کان یسلم علی کل
رکعتین ویوتر برکعۃ لا یصح حجۃ فانہ عام وقد اثبتنا بالخاص. واما ما فی النسائی ص ٢٥٩ عن مقسم عن ام سلمۃ قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوتر بخمس وبسبع لایفصل بینها بکلام وسلام ویمکن
جوابه بذخیرۃ ما ذکرت من الکلام فی روایۃ ابن عباس وعائشۃ رض وایضا علیہ البخاری فی التاریخ الصغیر ان مقسما لیس له سماع عن ام سلمۃ ولکن رایت فی طبقات ابن سعد ان لمقسم سماعا عن ام سلمۃ
وعندی لروایۃ ام سلمۃ جواب آخر ذکرہ للطول وفی النسائی عن ابی ایوب الانصاری ما یدل علی الوتر بواحدۃ وجوابه عندی موجود وعن ابی ایوب الانصاری فی معانی الآثار ان الوتر ثلث رکعات وسندہ
قوی الا ان فیه محمد بن یزید الرحبی ولیس ترجمتہ فی کثر کتب الرجال ولکنی وجدت فی معجم البلدان لیاقوت ترجمۃ تحت لفظ رحبۃ وجعلہ من الثقات ولقد صنف الحافظ بدرالدین العینی کتابا فی جلدین فی
رجال الطحاوی وقال الشیخ اکمل الدین صاحب العنایۃ فی شرح مشارق الانوار فی تلخیص الصحیحین ان الواحدۃ فی روایۃ ابی ایوب منضمۃ الی ما قبلها من الشفع والجواب ان حدیث ابی ایوب مختلف
فی رفعه ووقفه کما فی النسائی ومعانی الآثار وصوب الائمۃ وقفه وقال الحافظ فی تلخیص الحبیر ان البخاری والذهلی والدارقطنی واباحاتم والبیهقی اعوہ وقالوا ان الروایۃ موقوفۃ علی ابی ایوب الانصاری و
روایۃ ابی ایوب موجودۃ فی ابی داؤد ایضا وتمسک الحافظ علی وحدۃ رکعۃ الوتر حیث قال ابوعمرو بن الصلاح لم یثبت الوتر رکعۃ واحدۃ عنہ علیہ السلام بروایۃ فی صحیح ابن حبان والحال ان روایۃ
روایۃ الصحیحین فان تلک الروایۃ روایۃ البخاری وفی الدارقطنی[فی البیهقی] مختصرۃ من المفصلۃ فی البخاری واما اثر سعد بن ابی وقاص من الوتر برکعۃ فعاب ابن مسعود علی سعد وترہ برکعۃ کما فی معانی
الآثار وفی النسائی ص ٢٥١ عن ابی موسی الاشعری انہ کان بین مکۃ والمدینۃ فصلی العشاء رکعتین ثم قام فصلی رکعۃ اوتر بها یقرء فیها بمائۃ آیۃ من النساء ثم قال ما الوت ان اضع قدمی حیث وضع رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قدمیه وان اقرأ بما الخ فی باب القراءۃ فی الوتر وروایۃ مشکلۃ وجوابها عندی موجود بتفصیله ولا اذکرہ فانہ یقتضی بسطا فی الکلام واما ما ذکرت من الذخیرۃ فلا یجدی فی جواب
روایۃ. **باب** ما جاء فی الوتر بثلث. اسناد حدیث الباب سقیم من جانب حارث الاعور ثم در حدیث الباب لنا ولا یتوهم ان التسع فی حدیث الباب موصولۃ بدلیل ما تقدم
قوله بتسع سور. وقع تفصیل السور التسعۃ فی بعض الروایات. **قوله** آخرهن قل هو اللہ. ای کانت قل هو اللہ احد فی الرکعۃ الثالثۃ من الوتر لا انها کانت فی کل رکعۃ **قوله** قال
سفیان. مذهب سفیان مدون فی الکتب وهو وفاق ابا حنیفۃ کما نقل المصنف فاللہ اعلم **قوله** حسنا الخ اقول لم اجد من الصحابۃ قائلا بوحدۃ رکعۃ الوتر الا قلیل ومنهم معاویۃ رض وسعد

---

[1] **قوله** بثلاث سور آخرهن قل هو اللہ احد وجاء فی روایۃ مفسرا یقرأ فی الاولی الهٰکم التکاثر والقدر وزلزلت وفی الثانیۃ العصر والنصر والکوثر وفی الثالثۃ الکافرون وتبت والاخلاص
کذا فی سنن الهدی وفی شرح الشیخ یحتمل ان کان یقرأ فی کل من الثلاث یقرأ سورتین ویختم بقل هو اللہ احد ویحتمل انہ لم یفعل ذلک الا فی الاخیرۃ وبما قلنا من تفصیل السور یظهر ان المراد هو الاحتمال
الاخیر. لمعات [2] **قوله** قال علی القاری فی المرقاۃ واخرج الطحاوی باسانید متعددۃ عن ابی ایوب عن النبی صلعم قال الوتر حق فمن شاء اوتر بخمس ومن شاء اوتر بثلث ومن شاء اوتر بواحدۃ ثم
قال ولولا الاجماع علی خلاف هذا لکان جائزا ان یقال من اوتر مخیر فی وترہ کما جاء فی هذا الخبر فدل الاجماع علی نسخ هذا انتهی ١٢

ع ثم قال بعد نقل الجواب انہ بعید کل البعد ١٢

بخمس وبثلاث وبركعة ويرون كل ذلك حسنا **باب** ما جاء في الوتر بركعة **حدثنا** قتيبة نا حماد بن زيد عن انس بن سيرين قال **سالت** ابن عمر فقلت اطيل في ركعتي الفجر فقال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل مثنى مثنى ويوتر بركعة وكان يصلي الركعتين والاذان في اذنه **وفي** الباب عن عائشة وجابر والفضل بن عباس وابي ايوب وابن عباس **قال** ابو عيسى حديث ابن عمر حديث حسن صحيح **والعمل** على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين **راوا** ان يفصل الرجل بين الركعتين والثالثة يوتر بركعة **وبه** يقول مالك والشافعي واحمد واسحق **باب** ما جاء ما يقرأ في الوتر **حدثنا** علي بن حجر نا شريك عن ابي اسحق عن سعيد بن جبير **عن** ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الوتر بسبح اسم ربك الاعلى وقل يا ايها الكفرون وقل هو الله احد في ركعة ركعة **وفي** الباب عن علي وعائشة وعبد الرحمن بن ابزى عن ابي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم **قال** ابو عيسى وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في الوتر في الركعة الثالثة بالمعوذتين وقل هو الله احد والذي اختاره اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم ان يقرأ بسبح اسم ربك الاعلى وقل يا ايها الكفرون وقل هو الله احد يقرأ في كل ركعة من ذلك بسورة **حدثنا** اسحق بن ابراهيم بن حبيب بن الشهيد البصري نا محمد بن سلمة الحراني عن خصيف **عن** عبد العزيز بن جريج قال سالت عائشة باي شئ كان يوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت كان يقرأ في الاولى بسبح اسم ربك الاعلى وفي الثانية بقل يا ايها الكفرون وفي الثالثة بقل هو الله احد والمعوذتين **قال** ابو عيسى وهذا حديث حسن غريب وعبد العزيز هذا والد ابن جريج صاحب عطاء وابن جريج اسمه عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج **وقد روى** هذا الحديث يحيى بن سعيد الانصاري عن عمرة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم **باب** ما جاء في القنوت في الوتر **حدثنا** قتيبة نا ابو الاحوص عن ابي اسحق عن بريد بن ابي مريم **عن** ابي الحوراء قال قال الحسن بن علي علمني رسول الله صلى الله عليه وسلم كلمات اقولهن في الوتر اللهم اهدني فيمن هديت وعافني فيمن عافيت وتولني فيمن توليت وبارك لي فيما اعطيت وقني شر ما قضيت فانك تقضي ولا يقضى عليك وانه لا يذل من واليت تباركت ربنا وتعاليت **وفي** الباب عن علي قال ابو عيسى هذا حديث حسن لا نعرفه الا من هذا الوجه من حديث ابي الحوراء السعدي واسمه ربيعة بن شيبان ولا نعرف عن النبي صلى الله عليه وسلم في القنوت شيئا احسن من هذا **واختلف** اهل العلم في القنوت في الوتر **فرأى** عبد الله بن مسعود القنوت في الوتر في السنة كلها واختار القنوت قبل الركوع **وهو** قول بعض اهل العلم وبه يقول سفيان الثوري وابن المبارك واسحق واهل الكوفة **وقد** روي عن علي بن ابي طالب انه كان لا يقنت الا في النصف الاخر من رمضان وكان يقنت بعد الركوع **وقد** ذهب بعض اهل العلم الى هذا وبه يقول الشافعي واحمد **باب** ما جاء في الرجل ينام عن الوتر او ينسى

بن ابي وقاص وأما الثلث بتسليمة واحدة فهو مذهب كثير من الصحابة منهم عمر رض و ابن مسعود ومذهب انس وآثار اخر ذكرها الطحاوي **باب** ما جاء في الوتر بركعة لابد من قول وتسليم ان لبعض الصحابة قائلون بوحدة ركعة الوتر ودن بعضهم قائلون بثلث ركعات بتسليمتين والواجب على كل واحد من المذهب جواب المرفوعات لا الموقوفات والآثار **قوله** والاذان في اذنه اي والاقامة في اذنه عزمه السرعة في اداء ركعتي الفجر (**مسئلة**) بل تجوز ركعة واحدة مطلقا من النافلة ام لا ففي البحران معاصر لاي صاحب البحر فتى بصحتها مع الكراهة ورد عليه صاحب البحر وقال ان الركعة الوحدة باطلة عندنا وهذا هو اصل مذهبنا وقال النووي في شرح مسلم ص ۲۵۳ تحت قوله صلى الله عليه وسلم اوتر منها بواحدة هذا دليل على ان اقل الوتر ركعة وان الركعة المفردة صلوة صحيحة وهو مذهبنا ومذهب الجمهور الخ ورد عليه في طبقات الشافعية تحت ترجمة ابي عمرو بن الصلاح بان احدا منا لم يقل بما قال النووي واما الروايات الدالة بتبادرها على الوتر بركعة واحدة فقط فقد مرت سابقا مع الاجوبة **باب** ما جاء في ما يقرأ في الوتر. كونه ثلث ركعات متعين واما التسليم الواحد فهو متبادر وليس متعين ورد في بعض الروايات ان يقرأ في الركعة الاولى سبح اسم ربك الاعلى وفي الثانية قل يا ايها الكافرون وفي الثالثة قل هو الله احد والمعوذتين واعله احمد بن حنبل وابن معين وبهذه الرواية اخرجها ابو حنيفة في مسنده ايضا والصور في سور الوتر كثيرة منها ان يقرأ في الاولى الهكم التكاثر والقدر واذا زلزلت وفي الثانية العصر والكوثر والنصر وفي الثالثة الكافرون وتبت وسورة الاخلاص ومنها ان يقرأ في الاولى سبح اسم ربك وفي الثانية قل يا ايها الكافرون وفي الثالثة سورة الاخلاص **باب** ما جاء في القنوت في الوتر. قال الشافعية ان القنوت في الوتر في نصف شهر بعد الركوع ونقول ان القنوت في السنة كلها قبل الركوع ووافقنا مالك بن انس فانه يقول يقنت قبل الركوع واما احمد فرجح القنوت بعد الركوع ولنا ما روى ابن مسعود. **قوله** اقولهن في الوتر هذه الزيادة من تفرد الراوي كما قال الحافظ في التلخيص ولكن الحديث ليس باقل من الحسن وفي البحران الجمع بين دعاء قنوت الاحناف ودعاء قنوت الشافعية مستحب واقول قال بعض من يدعي العمل بالحديث ان قنوت الاحناف ليس بثابت في الحديث ولعل هذا المدعي غفل عما في تفسير الاتقان بسند قوي ان قنوتنا كانت سورة لحفدو الخلع في مصحف ابي بن كعب ولهذا تجد في بعض كتبنا النهي عن قراءة القنوت للجنب ومنع صيغه تشابه صيغ

۱؎ **قوله** والذي اختاره اكثر اهل العلم الخ وبه قال اصحابنا الحنفية قال ابن الهمام وذلك لان ابا حنيفة روى في مسنده عن حماد عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر بثلث يقرأ في الاولى سبح اسم ربك الاعلى وفي الثانية قل يا ايها الكفرون وفي الثالثة قل هو الله احد ۱۲ ۲؎ **قوله** نقل عن بعض المشائخ ويروى ذلك عن محمد انه لا يوقت دعاء في القنوت وفي غيره من مواضع الدعاء كالطواف ونحوه اي فيما لم يثبت فيه التوقيت في الشرع لان تعيين الدعاء يذهب برقة القلب والاكثرون على التوقيت لانه ربما يجري على اللسان ما يشبه كلام الناس اذا لم يوقت فيفسد الصلوة فعندنا الموقت في القنوت هو اللهم انا نستعينك الخ لان الصحابة اتفقوا عليه ولو اكتفى به جاز والاولى ان يقرأ بعده اللهم اهدنا فيمن هديت الخ كذا ذكره الشيخ في اللمعات لكن توقيت اللهم انا نستعينك الخ عندنا ليس على الوجوب بل على وجه السنة كما اشار اليه في الدر بقوله ويسن الدعاء المشهور وكذا افاده كلام ابن الهمام حيث قال ولو قرأ غيره جاز ۱۲ ۳؎ **قوله** ربنا بالنصب اي يا ربنا قوله وتعاليت اي ارتفع عظمتك وظهر قهرك وقدرتك على من في الكونين وقال ابن الملك عن مشابهة كل شئ ۱۲ مرقاة ۴؎ **قوله** ابي الحوراء بفتح مهملة وسكون واو براء ومد كنيته ربيعة ابن شيبان كذا في المغني ۱۲ ۵؎ **قوله** واختار القنوت قبل الركوع روى ابن ماجة بسند صحيح عن ابي بن كعب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوتر فيقنت قبل الركوع انتهى قال ابن الهمام قال ابن ابي شيبة حدثنا يزيد بن هارون عن هشام الدستوائي عن حماد عن ابراهيم عن علقمة ان ابن مسعود واصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كانوا يقنتون في الوتر قبل الركوع انتهى ۱۲

قوت المغتذي الوتر بثلاث فقرأ فيهن تسع سور من المفصل فقرأ في كل ركعة ثلث سور آخرهن قل هو الله احد زاد احمد قال اسود بن عامر شيخ احمد يقرأ في الركعة الاولى الهكم وانا انزلناه واذا زلزلت وبالثانية والعصر واذا جاء نصر الله وانا اعطينك الكوثر وبالثالثة قل يا ايها الكفرون وتبت يدا وقل هو الله احد ليقرأ في الوتر سبح اسم ربك الاعلى وقل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد في كل ركعة قال العراقي انفرد المصنف بهذه الزيادة عن ابن ادي اي انه يقرأ بكل سورة من السور الثلاث في كل ركعة عن زيد بن ابي مريم بموحدة فزاد كذا سبر اسم ابي مريم مالك بن ربيعة له صحبة وفانه لا يذل من واليت زاد البيهقي ولا يعز من عاديت (تباركت ربنا وتعاليت) زاد ابو بكر بن ابي عاصم بالتوبة استغفرك واتوب اليك ودون وصلى الله على النبي

حدثنا محمود بن غیلان نا وکیع نا عبد الرحمٰن بن زید بن اسلم عن ابیه عن عطاء بن یسار **عن** ابی سعید الخدری قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من نام عن الوتر او نسیه فلیصل اذا ذکر واذا استیقظ **حدثنا** قتیبة نا عبد الله بن زید بن اسلم **عن** ابیه ان النبی صلی الله علیه وسلم قال من نام عن وتره فلیصل اذا اصبح **وهذا** اصح من الحدیث الاول سمعت ابا داؤد السجزی[1] یعنی سلیمان بن الاشعث یقول سالت احمد بن حنبل عن عبد الرحمٰن بن زید بن اسلم فقال اخوه عبد الله لا باس به **وسمعت** محمدا یذکر عن علی بن عبد الله انه **ضعف** عبد الرحمٰن بن زید بن اسلم قال عبد الله بن زید بن اسلم ثقة وقد ذهب بعض اهل الکوفة الی هذا الحدیث **وقالوا** یوتر الرجل اذا ذکر وان کان بعد ما طلعت الشمس وبه یقول سفیان الثوری **باب** ما جاء فی مبادرة الصبح بالوتر **حدثنا** احمد بن منیع نا یحیی بن زکریا بن ابی زائدة نا عبید الله عن نافع **عن** ابن عمر ان النبی صلی الله علیه وسلم قال بادروا[2] الصبح بالوتر **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** الحسن بن علی الخلال نا عبد الرزاق نا معمر عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی نضرة **عن** ابی سعید الخدری قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اوتروا قبل ان تصبحوا **حدثنا** محمود بن غیلان نا عبد الرزاق نا ابن جریج عن سلیمان بن موسی عن نافع **عن** ابن عمر عن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اذا طلع الفجر فقد ذهب کل صلوة اللیل والوتر فاوتروا قبل طلوع الفجر **قال** ابو عیسی وسلیمان بن موسی قد تفرد به علی هذا اللفظ **وروی** عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال لا وتر بعد صلوة الصبح وهو قول غیر واحد من اهل العلم **وبه** یقول الشافعی واحمد واسحٰق لا یرون الوتر بعد صلوة الصبح **باب** ما جاء لا وتران فی لیلة **حدثنا** هناد نا ملازم بن عمرو قال حدثنی عبد الله بن بدر عن قیس بن طلق بن علی **عن** ابیه قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول لا وتران فی لیلة **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن غریب **واختلف** اهل العلم فی الذی یوتر من اول اللیل ثم یقوم من اخره **فرأی** بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ومن بعدهم نقض الوتر وقالوا یضیف الیها رکعة ویصلی ما بدا له ثم یوتر فی اخر صلوته لانه لا وتران فی لیلة وهو الذی ذهب الیه اسحٰق **وقال** بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم اذا اوتر من اول اللیل ثم نام ثم قام من اخره انه یصلی ما بدا له ولا ینقض وتره ویدع وتره علی ما کان وهو قول سفیان الثوری ومالک بن انس واحمد وابن المبارک وهذا اصح **لانه** قد روی من غیر وجه ان النبی صلی الله علیه وسلم قد صلی[3] بعد الوتر **حدثنا** محمد بن بشار نا حماد بن مسعدة عن میمون بن موسی المرائی عن الحسن عن امه **عن** ام سلمة ان النبی صلی الله علیه وسلم

القرآن فان صیغها صیغ المتکلم مع الغیر وہو شان ادعیة القرآن **قوله** وفی الباب عن علیؓ روایة علی اخرجها فی کتاب الدعوات ص ۱۹۰ وقال النسائی انه مرسل اقول ان المرسل حجة عند الجمهور وقال ابن جریر الطبری ان رد المرسل بدعة حدثت بعد مائتین ولعله عرض علی الشافعی وکان ابن جریر شافعیا ثم صار مجتهدا بنفسه وقالت جماعة ان المرسل اعلی من المتصل ومنهم السامی وقالت جماعة ان الموصول علی من المرسل ومنهم ابو جعفر الطحاوی نقل عبارته فی شرح الالفیة والحق ان المرسل حجة بعد الحجة وقال بعض من یدعی العمل بالحدیث ان رفع الیدین فی القنوت مثل رفعهما وقت التحریمة لا اصل له ورد اثر من التابعین ایضا واثبت رجل حنفی فاضل رغم انف ذلک المدعی اثر ابن مسعود واثر عمر الفاروق الاعظم اخرجهما البخاری فی جزء رفع الیدین فالطعن علی الاحناف لا یجدیه وکم من عائب قولا صحیحا وآفته من الفهم السقیم ولنا ما فی رفع الیدین فی القنوت اثر ابراهیم النخعی ایضا اخرجه الطحاوی ولا شبهة فی اثر عمر الفاروق فان بعض الروایات یومی الی ان رفع یدین کان کرفع الیدین للدعاء لا مثل رفعهما عند التحریمة وثبت رفع الیدین مثل رفعهما للدعاء عن ابی یوسف فی قنوت الوتر ذکره صاحب مراقی الفلاح عن الفرج مولی ابی یوسف وافی الطحاوی ص ۲۹۱ عن ابی یوسف رفع الیدین فی قنوت الوتر مثل رفعهما عند التحریمة فانه قال نجعل ظهر کفیه الی وجهه الخ والتفصیل رفع الیدین فی الطحاوی ص ۲۹۱ ورفع الیدین عندنا سنة والتکبیر واجب **باب** ما جاء فی الرجل ینام عن الوتر او ینسی یقضی الوتر عند ابی حنیفة فانه واجب حدیث الباب سقیم من جانب عبد الرحمٰن بن زید وسیأتی قوی ولکنه مرسل وفیه عبد الله بن زید وهو قوی وحدیث آخر موصول اخرجه ابو داؤد فی سننه بسند قوی واخرج الدارقطنی ایضا روایة ابی داؤد والفاظ الدارقطنی افید لما فی ابی داؤد وصححه زین الدین العراقی والقضاء امارة الوجوب۔
باب ما جاء فی مبادرة الصبح بالوتر اخرج ابن خزیمة فی صحیحه بسند قوی انه علیه السلام کان یوتر بعد الصبح قال ابن خزیمة ای بعد الصبح الکاذب لثبوت وتره علیه السلام فی الصحیحین قبل الصبح ای الصادق وفی روایة ان علیا رضی الله عنه کان بکوفة فاجتمع الناس فشهده من کان فی الرکعة الاولی بعد ادراک الثانیة ومن کان فی الثالثة بعد ادراک الرابعة **وقال** ان الوتر علی ثلث انواع فذکر نوعین وقال ووتر فی هذا الوقت وهذا هو النوع الثالث ومال الراوی وذلک حین الصبح ای الصبح الکاذب والله اعلم **واعلم** ان الصبح الکاذب لیس بقدر بتقدیر وقت معین بل قد یزید وقد ینقص کما صرح الفقهاء وحدا بعد وحد بل ربما یکون مبصر خلاف ما قال اهل الهیأة **قوله** لا وتر بعد صلوة الصبح ای اداءً **باب** ما جاء لا وتران فی لیلة بعض السلف ذهبوا الی نقض الوتر ولیس مذهب احد من الائمة الاربعة وهو ان یوتر قبل النوم ثم اذا استیقظ یصلی رکعة ویضمها بما صلی قبل النوم لیشفعه ثم یوتر آخر اللیل عملا بحدیث اجعلوا آخر صلوتکم باللیل وترا والقائل بنقض الوتر هو القائل بالوتر برکعة او بثلث رکعات بتسلیمتین وحدیث الباب ما تبع الائمة الاربعة وفی معانی الآثار ان اصحاب ابن مسعود تعجبوا من نقض ابن عمر الوتر **قوله** قد صلی بعد الوتر الخ غرضه اثبات ان امر اجعلوا آخر صلوتکم باللیل وترا لیس للوجوب بل للاستحباب ونسب الی المالکیة عدم جواز شیء من الصلوة بعد الوتر **قوله** بعد الوتر رکعتین ای جالسا کما ورد فی الاحادیث وقال النووی ان السنة اداؤهما قیاما فان الجلوس کان لعذر واقول لو ثبتتا فالجلوس انما هو کان قصدا وبسنة وما تردد ت فی ثبوتهما الا ان مالکا انکرهما وقال احمد لا اصلیهما واما البخاری فاخرج الحدیث ولم یبوب علیهما ولم یرو عن ابی حنیفة والشافعی شیء فیهما کما حررت سابقا وفی الکبیر شرح المنیة ان الرکعتین انما هما قبل الوتر واقول انه خلاف صراحة الحدیث فان فی الحدیث تصریح بعد الوتر وورد فی بعض الروایات ان یقرأ اذا زلزلت وقل یا ایها الکافرون۔ **قوله** میمون بن موسی المرائی

[1] **قوله** السجزی بسین مکسورة وسکون جیم وبزاء نسبة الی السجز وهو اسم سجستان وقیل نسبة الی سجستان بغیر قیاس ۱۲ [2] **قوله** بادروا الصبح بالوتر ای اسرعوا باداء الوتر قبل الصبح والامر للوجوب عندنا فی شرح السنة قیل لا وتر بعد الصبح وهو قول عطاء وبه قال احمد ومالک وذهب آخرون الی انه یقضیه متی کان وهو قول سفیان الثوری واظهر قولی الشافعی ما روی انه قال من نام عن وتر فلیصل اذا اصبح ذکره الطیبی ومذهب ابی حنیفة رحمه الله انه یجب قضاء الوتر حتی لو کان المصلی صاحب الترتیب وصلی الصبح قبل الوتر ذاکرا لم یصح ۱۲ مرقاة
[3] **قوله** قد صلی بعد الوتر هذا مخالف لقوله صلی الله علیه وسلم اجعلوا آخر صلوتکم باللیل وترا وغیره من الاحادیث الفعلیة وفی شرح الطیبی قال احمد لا افعلهما ولا امنع فعلهما وانکره مالک قال النووی ان الرکعتان فعلهما رسول الله صلی الله علیه وسلم جالسا لبیان جواز الصلوة بعد الوتر ولبیان جواز النفل جالسا ولم یواظب علی ذلک وانکر القاضی عیاض روایة الرکعتین فلیس بصواب لان الاحادیث اذا صحت وامکن الجمع بینها تعین ثم قال ولا یغتر من یعتقد سنیتهما بان الرکعتین ویدعو الیه بجهالة وعدم انسه بالاحادیث الصحیحة قال ابن حجر نعم یستثنی من ذلک المسافر فقد ذکر ابن حبان فی صحیحه الامر بالرکعتین بعد الوتر لمسافر خاف ان لا یستیقظ للتهجد ثم روی عن ثوبان کنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فی سفر فقال ان هذا السفر جهد وثقل فاذا اوتر احدکم فلیرکع رکعتین فان استیقظ والا کانتا له ۱۲ مرقاة

قوت المغتذی (عن میمون بن موسی المرائی) بفتح میم فراء فهمزة فیاء نسب او فراء فهمزة فیاء نسب الی مرء القیس بن تمیم ولیس له عند المصنف ولا لابن ابو جعفر السختیانی) بکسر سین فسکون نقطة خاء فکسر تاء تحتیة فالف فنون نسب

كان يُصلي بعد الوتر ركعتين وقد روى نحو هذا عن أُمامة وعائشة وغير واحد عن النبي صلى الله عليه وسلم باب ما جاء في الوتر على الراحلة حدثنا قُتيبة نا مالك بن انس عن ابي بكر بن عمر بن عبد الرحمن عن سعيد بن يسار قال كنت مع ابن عُمر في سفر فتخلّفتُ عنه فقال اين كنتَ فقلت اوترتُ فقال اليس لك في رسول الله أُسوة حسنة رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر على راحلته وفي الباب عن ابن عباس قال ابو عيسى حديث ابن عُمر حديث حسن صحيح وقد ذهب بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم الى هذا وراوا ان يوتر الرجل على راحلته وبه يقول الشافعي واحمد واسحق وقال بعض اهل العلم لا يوتر الرجل على الراحلة فاذا اراد ان يوتر نزل فاوتر على الارض وهو قول بعض اهل الكوفة باب ما جاء في صلوة الضحى حدثنا ابو كُريب محمد بن العلاء نا يونس بن بكير عن محمد بن اسحق حدثني موسى بن فلان بن انس عن عمه ثُمامة بن انس بن مالك عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى الضحى ثنتي عشرة ركعة بنى الله له قصرا في الجنة من ذهب وفي الباب عن ام هانئ وابي هُريرة ونعيم بن هَمّار وابي ذر وعائشة وابي امامة وعتبة بن عبد السُلمي وابن ابي اوفى وابي سعيد وزيد بن ارقم وابن عباس قال ابو عيسى حديث انس حديث غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه حدثنا ابو موسى محمد بن المثنى نا محمد بن جعفر نا شعبة عن عَمرو بن مُرّة عن عبد الرحمن بن ابي ليلى قال ما اخبرني احد انه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى الا ام هانئ فانها حدثت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل بيتها يوم فتح مكة فاغتسل فسبّح ثماني ركعات ما رايته صلى صلوة قط اخف منها غير انه كان يتم الركوع والسجود قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وكان احمد رأى اصح شئ في هذا الباب حديث ام هانئ واختلفوا في نُعيم فقال بعضهم نُعيم بن خَمّار وقال بعضهم ابن هَمّار ويقال ابن هبّار ويقال ابن همّام والصحيح ابن هَمّار وابو نُعيم وَهِمَ فيه فقال ابن خَمّار واخطأ فيه ثم ترك فقال نعيم عن النبي صلى الله عليه وسلم اخبرني بذلك عبد بن حُميد عن ابي نُعيم حدثنا ابو جعفر السِمناني نا محمد بن الحُسين نا ابو مُسهر نا اسمعيل بن عيّاش عن بَحِير بن سعد عن خالد بن معدان عن جُبير بن نُفير عن ابي الدرداء وابي ذر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الله تبارك وتعالى انه قال ابن ادم اركع لي اربع ركعات من اول النهار اكفك آخره قال ابو عيسى هذا حديث غريب وروى وكيع والنضر بن شميل

هذا منسوب الى امرا لقيس **باب ما جاء في الوتر على الراحلة** يجوز الوتر على الراحلة عند الجمهور لا عند ابي حنيفة والسلف ايضا مختلفون وجماعة قليلة قائلة بالوجوب منهم الحسن البصري والجواب من جانب ابي حنيفة ان ابن عمر من الذين يطلقون لفظ الوتر على تمام صلوة الليل فلعل ابن عمر مراده ان صلوة الليل كانت على الراحلة واما الوتر بخصوصه فعلى الارض ففي الطحاوي ص ۲۴۹ ج ۱ وصححه العيني في العمدة بسند صحيح عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي على الراحلة ويوتر على الارض وكذلك اخرجه احمد في مسنده ومر عليه الحافظ ولم يتكلم بشئ ثم قال الطحاوي لعل الوتر على الراحلة كان حين عدم تأكده وما يصح هذا الجواب على مشربي ولم اجد ما يدل على سنية الوتر في وقت ما والجواب عندي ان الوتر كان على الارض لما روينا واما حديث الباب فعلى ما هو صنيع ابن عمر من اطلاق لفظ الوتر على جميع صلوة الليل واني وجدت في جميع الروايات عن ابن عمر اطلاق لفظ الوتر على جميع صلوة الليل اما ما في معاني الآثار ص ۲۶۵ عن ابي داؤد عن ابن مريم عن ابن عمر وابن عباس وفي قيام الليل لمحمد بن نصر قال ابن عمر يا ايها الناس صلوا لوتر بسلامين **واعلم** ان في مصنف ابن ابي شيبة ان اباه عمر كان يوتر على الارض واعلم ان ما ذكر من هذه من الكلام تفيد في جميع روايات الوتر الا ما في النسائي ص ۲۵۱ عن ابي موسى وما في المستدرك للحاكم انه عليه السلام كان يوتر بركعة وكان يتكلم بين الركعة والركعتين ولقد تفكرت فيه قريبا من اربعة عشر سنة ثم استخرجت جوابه شافيا وذلك الحديث قوي السند الا ان الحاكم حذف سنده عن هشام بن سوار وبين الحاكم وبين هشام ثلثة وسائط وقد وجدت قطعة السند بين الحاكم وهشام فالحديث قوي ولم يتوجه اليه احد من الشافعية احتج على التسليم على ركعتين من الوتر ولم يتوجه احد من الاحناف الى جوابه وجوابه عندي محفوظ بالتحقيق والتفصيل ولكني لا اذكره فانه يقتضي تطويلا كثيرا من الاحاديث وكذلك جواب رواية النسائي عن ابي موسى الدالة على ركعة واحدة للوتر موجود وما ذكرناه مخافة التطويل فالحاصل اني لم اجد ما يدل بنصه على اثبات التسليم على الركعتين الاوليين من الوتر ولا ما ينص على وحدة ركعة الوتر وادعى الخصم ان اكثر عادته عليه الصلوة والسلام ايتار بركعة واحدة كما نقل في آثار السنن ص ۹ ج ۲ عن الرافعي شرح الوجيز وفيه قال محمد بن نصر المروزي لم نجد عن النبي صلى الله عليه وسلم خبرا ثابتا صريحا انه اوتر بثلث موصولة الخ فالله اعلم كيف يصح قوله هذا والله اعلم وعلمه اتم **باب ما جاء في صلوة الضحى** قال الفقهاء والمحدثون ان صلوة الضحى وصلوة الاشراق واحدة ان صلى بمجرد ذهاب الوقت المكروه بعد الطلوع فصلوة اشراق ولو تأخر عنه بزمان فصلوة الضحى والعدد من اثنتين الى ثنتي عشرة ركعة والافضل الاربع واما السيوطي وعلي المتقي فالى ان صلوة الضحى غير صلوة الاشراق ويفيدهما ما روي على ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى الاشراق حين كانت الشمس من ههنا مقدار ما يكون من ههنا وقت العصر وصلى الضحى حين كانت الشمس من ههنا مقدار ما يكون ههنا في آخر وقت الظهر واسناده تبلغ مرتبة الحسن وقال ابن تيمية انه عليه السلام ما صلى الضحى الا عند قفوله من السفر او عند فوت صلوة الليل من عذر واما الاحاديث القولية فصحيحة واما الاحاديث الفعلية ففعله عليه السلام نادر **قوله** ام هانئ بنت عم النبي صلى الله عليه وسلم اخت علي رضي الله عنه لا عمته عليه السلام كما زعم بعض الجهلة **قوله** فسبح ثماني ركعات قال الحافظ ان في ابن خزيمة تصريح السلام على كل ركعتين اقول ان في سنن ابي داؤد ايضا تصريح السلام على كل ركعتين ولقد ابعد الحافظ الجبة بعيدا عين رواه من ابن خزيمة مع كون الحديث في سنن ابي داؤد ثم قيل ان هذا الحديث لا يفيد في اثبات الضحى فان هذه صلوة صلوة الشكر على فتح مكة الا انه اتفق وقت الضحى **قوله** اربع ركعات الخ المشهور ان هذه صلوة الضحى وقيل ان الاربع اربع ركعات صلوة الفجر وسنته **قوله** اكفك آخره اي اكفك النوائب مبهمة التي ما نعلم تفصيلها الا الصلوة المكتوبة **قوله**

۱؎ **قوله** وفي رواية يقرأ فيهما اذا زلزلت وقل يا ايها الكافرون ورواه احمد كذا في المشكوة ۱۲ ۲؎ **قوله** يوتر على راحلته وروى الطحاوي باسناد صحيح عن ابن عمر انه كان يصلي على راحلته ويوتر بالارض ويزعم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كذلك كان يفعل وهو خلاف حديث الباب فلا يتم الاستدلال باحد من هذين الحديثين اما وجه النظر والقياس فيقتضي عدم جوازه على الراحلة وبيان ذلك ان الاصل المتفق عدم جواز الوتر على الارض قاعدا مع القدرة على القيام فالنظر على ذلك ان لا يصليه في السفر على راحلته وهو يطيق النزول ويجوز ان ايتاره صلى الله عليه وسلم على الراحلة يكون قبل ان يغلظ امر الوتر ثم حكم من بعد كذا في العيني ۱۲ ۳؎ **قوله** ما خبرني احد الى قوله ام هانئ اي بنت ابي طالب واسمها فاختة قال ابن بطال لا حجة في قول ابن ابي ليلى هذا ويرد عليه ما روي انه صلى الله عليه وسلم صلى الضحى وامر بصلوتها من طرق جمة هذا ما ذكره العيني في عمدة القاري شرح البخاري واورد خمسة وعشرين طريقا في ثبوته ۱۲ ۴؎ **قوله** اكفك آخره اي افرغ بالك لعبادتي اول النهار افرغ بالك في آخره بقضاء حوائجك ۱۲ مجمع البحار

قوت المغتذي (اكفك آخره) يحذف يائه جواب مرقال العراقي اي من آفات وذنوب قلت او معاد هو الادلى (عن نهاس) بنون فهاء فسين كشداد (ابن قهم) بقاف فهاء فميم كعبد (من حافظ على شفعة الضحى) قال العراقي المشهور بالرواية بضم نقط شينه وبه هروي والنهاية بضم ويفتح اخذ من الشفع زوجا واراد ركعتيه ولم اره موثنا غير هذا واحسبه اراد الفعلة الواحدة او الصلوة (عن عبد الله بن السائب) هو والوه صحابيان وليس له عند المصنف الا هذا (كان يصلي اربعا بعد ان تزول الشمس) قال العراقي هي اربع غير سنة الظهر قبلها وتسمى هذه سنة الزوال (عن فادا بن عبد الرحمن) يفا كقائم وليس له عند المصنف الا هذا

وغير واحد من الائمة هذا الحديث عن نهاس بن قهم ولا نعرفه الا من حديثه حدثنا ٤٥٨ محمد بن عبد الاعلى البصرى نا يزيد بن زريع عن نهاس بن قهم عن شداد ابی عمار عن ابی هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حافظ على شفعة الضحى غفر له ذنوبه وان كانت مثل زبد البحر حدثنا ٤٥٩ زياد بن ايوب البغدادى نا محمد بن ربيعة عن فضيل بن مرزوق عن عطية العوفى عن ابی سعيد الخدرى قال كان النبى صلى الله عليه وسلم يصلى الضحى حتى نقول لا يدعها ويدعها حتى نقول لا يصلى قال ابو عيسى هذا حديث حسن غريب باب ما جاء فى الصلوة عند الزوال حدثنا ٤٦٠ ابو موسى محمد بن المثنى نا ابو داؤد الطيالسى نا محمد بن مسلم بن ابی الوضاح هو ابو سعيد المؤدب عن عبد الكريم الجزرى عن مجاهد عن عبد الله بن السائب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلى اربعا بعد ان تزول الشمس قبل الظهر فقال انها ساعة تفتح فيها ابواب السماء واحب ان يصعد لى فيها عمل صالح وفى الباب عن على وابی ايوب قال ابو عيسى حديث عبد الله بن السائب حديث حسن غريب وروى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه كان يصلى اربع ركعات بعد الزوال لا يسلم الا فى اخرهن باب ما جاء فى صلوة الحاجة حدثنا ٤٦١ على بن عيسى بن يزيد البغدادى نا عبد الله بن بكر السهمى ونا عبد الله بن منير عن عبد الله بن بكر عن فائد بن عبد الرحمن عن عبد الله بن ابی اوفى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كانت له الى الله حاجة او الى احد من بنى ادم فليتوضأ وليحسن الوضوء ثم ليصل ركعتين ثم ليثن على الله وليصل على النبى صلى الله عليه وسلم ثم ليقل لا اله الا الله الحليم الكريم سبحان الله رب العرش العظيم الحمد لله رب العلمين اسألك موجبات [1] رحمتك وعزائم مغفرتك والغنيمة من كل بر والسلامة من كل اثم لا تدع لى ذنبا الا غفرته ولا هما الا فرجته ولا حاجة هى لك رضا الا قضيتها يا ارحم الراحمين قال ابو عيسى هذا حديث غريب وفى اسناده مقال فائد بن عبد الرحمن يضعف فى الحديث وفائد هو ابو الورقاء باب ما جاء فى صلوة الاستخارة حدثنا ٤٦٢ قتيبة نا عبد الرحمن بن ابی الموالى عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة فى الامور كلها كما يعلمنا السورة من القران يقول اذا هم احدكم بالامر فليركع ركعتين من غير الفريضة ثم ليقل اللهم انى استخيرك بعلمك واستقدرك بقدرتك واسألك من فضلك العظيم فانك تقدر ولا اقدر وتعلم ولا اعلم وانت علام الغيوب اللهم ان كنت تعلم ان هذا الامر خير لى فى دينى ومعيشتى وعاقبة امرى او قال [2] فى عاجل امرى واجله فيسره [3] لى ثم بارك لى فيه وان كنت تعلم ان هذا الامر شر لى فى دينى ومعيشتى وعاقبة امرى او قال فى عاجل امرى واجله فاصرفه عنى واصرفنى عنه واقدر لى الخير حيث كان ثم ارضنى [4] به قال ويسمى [5] حاجته وفى الباب عن عبد الله بن مسعود وابی ايوب قال ابو عيسى حديث جابر حديث حسن صحيح غريب لا نعرفه الا من حديث عبد الرحمن بن ابی الموالى وهو شيخ مدينى ثقة روى عنه سفيان حديثا وقد روى عن عبد الرحمن غير واحد من الائمة باب ما جاء فى صلوة التسبيح حدثنا ٤٦٣ ابو كريب محمد بن العلاء نا زيد بن حباب العكلى نا موسى بن عبيدة قال حدثنى سعيد بن ابی سعيد مولى ابی بكر ابن محمد بن عمرو بن حزم عن ابی رافع قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للعباس يا عم الا اصلك الا احبوك الا انفعك قال بلى يا رسول الله قال يا عم صل اربع ركعات تقرأ فى كل ركعة بفاتحة الكتاب وسورة فاذا انقضت القراءة فقل الله اكبر والحمد لله وسبحان الله خمس عشرة مرة قبل ان تركع ثم اركع فقلها عشرا ثم ارفع راسك فقلها عشرا ثم اسجد فقلها عشرا ثم ارفع راسك فقلها عشرا ثم اسجد فقلها عشرا ثم ارفع راسك فقلها عشرا قبل ان تقوم فذلك خمس وسبعون فى كل ركعة وهى ثلث مائة فى اربع ركعات ولو كانت ذنوبك مثل رمل [6] عالج غفرها الله لك قال يا رسول الله ومن يستطيع ان يقولها فى يوم قال ان لم تستطع ان تقولها فى يوم فقلها فى جمعة فان لم تستطع ان تقولها فى جمعة فقلها فى شهر فلم يزل يقول له حتى قال فقلها فى سنة قال ابو عيسى هذا حديث غريب من حديث ابی رافع حدثنا ٤٦٤ احمد بن محمد بن موسى نا عبد الله بن المبارك نا عكرمة بن عمار قال حدثنى اسحق بن عبد الله بن ابی طلحة عن انس بن مالك

١ قوله موجبات رحمتك اى افعالا تتسبب رحمتك وعزائم مغفرتك اى ساءلك اعمالا وخصالا تتعزم وتتاكد بها مغفرتك ١٢ مجمع البحار ٢ قوله او قال فى عاجل امرى واجله الظاهر انه بدل من قوله فى دينى الخ وقال الجزرى او فى موضعين للتخيير اى انت مخير ان شئت قلت عاجل امرى واجله او قلت معاشى وعاقبة امرى قال الطيبى الظاهر انه شك فى ان النبى صلى الله عليه وسلم قال عاقبة امرى او قال عاجل امرى واجله واليه ذهب القوم حيث قالوا هى على اربعة اقسام خير فى دينه دون دنياه وهو مقصود الابدال وخير فى دنياه فقط وهو حظ حقير وخير فى العاجل دون الاجل وبالعكس وهو اولى والجمع افضل ويحتمل ان يكون الشك فى انه صلى الله عليه وسلم قال فى دينى ومعاشى وعاقبة امرى او قال بدل الالفاظ الثلثة فى عاجل امرى واجله وكلمة فى المعادة فى قوله فى عاجل امرى ربما يؤكد هذا وعاجل الامر يشمل الدينى والدنيوى والاجل يشملهما والعاقبة ١٢ مرقاة ٣ قوله واقدر لى بضم الدال وكسرها اى اقض به وهيئ من القدر لا من القدرة ١٢ ٤ قوله ثم ارضنى من الارضاء اى اجعلنى راضيا بذلك الخير الذى طلبت منك وقدرته لى بان يحصل اليقين والانشراح من غير شك ودغدغة وهذا هو الاصل المعتبر فى الباب ١٢ ٥ قوله ويسمى حاجته ظاهره ان يذكره باللسان بعد قوله هذا الامر او يذكره بالمكانة ولعله يكفى ان يتصور له حينئذ فى هذا الوقت والله اعلم هذا كله فى اشعات شرح المشكوة ١٢ ٦ قوله رمل عالج وهو ما تراكم عن الرمل ودخل بعضه فى بعض ١٢

قوت المغتذى

(اسئلك موجبات رحمتك) اى مقتضياتها بوعدك فانه لا يجوز به خلف والا فالحق سبحانه لا يجب عليه شئ (وعزائم مغفرتك) اى موجباتها جمع عزيمة (والسلامة من كل اثم) قال العراقى فيه جواز سوال العصمة من كل الذنوب وقد انكر بعضهم ذلك لان العصمة انما هى للانبياء والملائكة قال والجواب انها بحق الانبياء والملائكة واجبة وبحق غيرهم جائزة وسوال الجائز جائز الا ان الادب سوال الحفظ فى حقنا لا العصمة وقد يكون هذا هو المراد هنا بعينها ما سترة الخ قال لو اذا استخار مضى لما شرح الله له صدره وعزم الدين يفعل بعدها ما اراد فما خرج له هو الخير قلت وان ظهر فى صورة شر ظاهر يبالى به فانه استحمد عاقبته (عن انس ابن مالك ان ام سليم غدت على النبى صلى الله عليه وسلم فقالت علمنى كلمات اقولهن فى صلاتى فقال كبرى الله عشرا وسبحى عشرا واحمدى عشرا ثم صلى ما شئت يقول نعم نعم) قلت اى فاسألى الله ما شئت يجبك بنعم اه قال العراقى اورد هذا الحديث بباب صلوة التسبيح به نظر لان المعروف انه ورد فى التسبيح عقب الصلوة لا فى صلوة التسبيح وذلك مبين فى عدة طرق منها مسند ابى يعلى والدعاء للطبرانى فقال يا ام سليم اذا صليت المكتوبة فقولى سبحان الله عشرا الخ نا ابو كريب محمد ابن العلاء نا زيد بن الحباب العكلى نا موسى بن عبيدة نا سعيد بن ابى سعيد مولى ابى بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن ابى رافع قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للعباس الخ بالغ ابن الجوزى فاورده بالموضوعات واعله بموسى بن عبيدة الزبدى وليس كما قال فانه وان ضعف لم ينته لدرجة الوضع وموسى ضعفوه ووثقه سعد وليس بحجة وقال يعقوب ابن ابى شيبة صدوق ضعيف الحديث جدا وشيخه سعيد ليس له عند المصنف الا هذا وقد ذكره ابن حبان بالثقات وقال الذهبى بالميزان ما روى عنه الا موسى بن عبيدة ١٢

ان ام سُلَيمٍ غَدَتْ على النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقالت عَلِّمنی کلماتٍ اقولهن فی صلوتی فقال کبّری اللہ عشرا وسبّحی اللہ عشرا واحمدیه عشرا ثم سَلی ما شئت یقول نعم نعم **وفی** الباب عن ابن عباس وعبد اللہ بن عمرو والفضل بن عباس وابی رافع **قال** ابو عیسی حدیث انس حدیث حسن غریب **وقد** روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم غیر حدیث فی صلوة التسبیح ولا یصح منه کبیر شئ **وقد** روی ابن المبارک وغیر واحد من اهل العلم صلوة التسبیح وذکروا الفضل فیه **حدثنا** احمد بن عبدة الضبی نا ابو وهب قال **سألت** عبد اللہ بن المبارک عن الصلوة التی یسبح فیها قال یکبّر ثم یقول سبحانک اللهم وبحمدک وتبارک اسمک وتعالی جدک ولا اله غیرک ثم یقول خمس عشرة مرة سبحان اللہ والحمد للہ ولا اله الا اللہ واللہ اکبر ثم یتعوذ ویقرأ بسم اللہ الرحمن الرحیم وفاتحة الکتاب وسورة ثم یقول عشر مرات سبحان اللہ والحمد للہ ولا اله الا اللہ واللہ اکبر ثم یرکع فیقولها عشرا ثم یرفع راسه فیقولها عشرا ثم یسجد فیقولها عشرا ثم یرفع راسه ویقولها عشرا ثم یسجد الثانیة فیقولها عشرا یصلی اربع رکعات علی هذا فذلک خمس وسبعون تسبیحة فی کل رکعة یبدأ فی کل رکعة بخمس عشرة تسبیحة ثم یقرأ ثم یسبح عشرا فان صلی لیلا فاحبّ الیّ ان یسلم فی کل رکعتین وان صلی نهارا فان شاء سلم وان شاء لم یسلم قال ابو وهب اخبرنی عبد العزیز وهو ابن ابی رزمة عن عبد اللہ انه قال یبدأ فی الرکوع بسبحان ربی العظیم وفی السجود بسبحان ربی الاعلی ثلثا ثم یسبح التسبیحات **قال** احمد بن عبدة نا وهب بن زمعة قال اخبرنی عبد العزیز وهو ابن ابی رزمة قال قلت لعبد اللہ بن المبارک ان سها فیها یُسبح فی سجدتی السهو عشرا عشرا قال لا انما هی ثلثمائة تسبیحة **باب** ما جاء فی صفة الصلوة علی النبی صلی اللہ علیه وسلم **حدثنا** محمود بن غیلان قال حدثنی ابو اسامة عن مسعر والاجلح ومالک بن مغول عن الحکم بن عُتَیبة عن عبد الرحمن بن ابی لیلی **عن** کعب بن عُجرة قال قلنا یارسول اللہ هذا السلام علیک قد علمنا فکیف الصلوة علیک قال قولوا اللهم صل علی محمد وعلی آل محمد کما صلیت علی ابراهیم انک حمید مجید وبارک علی محمد وعلی آل

عن عطیة العوفی عن ابی سعید الخ التعجب من تحسین المصنف حدیث باب والحال ان فی کل ما روی عطیة عن ابی سعید علة شدیدة یحط بها الحدیث کل الانحطاط والعلة مذکورة فی اواخر اللآلی المصنوعة **باب** ما جاء فی الصلوة عند الزوال. هذه الاربع عندنا سنن الظهر القبلیة وقال الشافعیة انها صلوة الزوال ورویة الباب اخرجها المصنف فی الشمائل ص ٢١ وفی سنده کلام من جانب عبیدة فانه ضعیف عند المحدثین وهو صاحب المناقب الکثیرة منها ان قبره یفوح حین دفن. الا ان عندنا روایات اُخر تدل علی عدم التسلیم علی ربع فی. لهذا دا ما روایة الشمائل فاخرجها ابن خزیمة فی صحیحه فلا اعلم وجه اخراجه مع ضعف الراوی **باب** ما جاء فی صلوة الحاجة. صلوة الحاجة رکعتان بلا تعیین السور والحدیث قوی والدعاء المذکور فی الحدیث یاتی به بعد الصلوة فان الحاجة عامة من کونها متعلقة بالله او بالناس والدعاء الذی یتعلق بالناس مقصد للصلوة عندنا ووقع فی بعض الروایات انه یذکر حاجة فی الدعاء باللسان **باب** ما جاء فی صلوة الاستخارة. اذا کان الانسان مترددا فی امر مباح او واجب غیر موقت یستخیر والاستخارة فی امر واجب اجزاء ولا البشارة بالرویا فلا وعدها فی الاحادیث فی بعض الروایات من الصحابة کانوا لا یتعلمون مثل القرآن الدعاء الاستخارة واحادیث الباب فقوی **قوله** اذا هم احدکم اقول ان لفظ الهم یستعمل فی امور الشر کما قال ارباب اللغة ولا اعلم وجه استعمال الهم ههنا فی امر الخیر وقد قال بهم بامر الخیر ولا ستطیع **قوله** او قال فی عاجل امری. اختلف العلماء فی شرح هذه القطعة وبیان اللفظ المبدل منه والبدل والالفاظ خمسة والمختار ان الاخیر بدل الثلثة الاول وقال علماء یجمع بین الخمسة ویاتی بها **باب** ما جاء فی صلوة التسبیح. واعلم ان کل نوع من انواع الصلوة التی لا اصل لها من الشریعة اغرا من احدث تلک الانواع فقد ابتدع والحدیث فی صلوة التسبیح مختلف فیه قیل ضعیف وقیل انه حسن وهو المختار عند جمهور المحدثین وادرجه ابن الجوزی فی کتاب الموضوعات وقال الحافظ ابن حجر فی امالیه علی کتاب الاذکار للنووی انه قد اساء ابن الجوزی حیث ادرجه فی کتاب الموضوعات وکلام الحافظ مضطرب فی الحکم علی حدیث التسبیح فانه قال فی التلخیص ان کل الاسانید ضعیفة ثم لصلوة التسبیح صفتان احدهما ما هو مروی فی الکتب بالسند مرفوعا والثانیة ما اختارها ابن المبارک وفی الاولی جلسة الاستراحة بخلاف الثانیة ومختار صاحب القنیة الثانیة تحرزا عن جلسة الاستراحة اقول ان شان هذه الصلوة غیر شان سائر الصلوات فالمختارة الاولی **قوله** وسبحان اللہ الخ ویجوز ضم ولا حول ولا قوة الا بالله العلی العظیم اقول ان هذه الاربع یتبادر کونها بتسلیمة وکذلک الحدیث الذی سیاتی انه علیه السلام علم عباسا رضی اللہ عنه اربع رکعات لزیادة الحفظ یتبادر ورود الاربع بتسلیمة واحدة ولا یقال انه مثل قول عائشة فلا تسئل عن حسنهن وطولهن وقد تکرر تبادر الاربع فیه فانه قول عائشة حین روایتها فعله علیه السلام بخلاف حدیث الباب وحدیث علی فانه قوله علیه السلام یاتی علی مساه بخلاف الاول فانه حکایة فعل کما کان فی الواقع وروی عن ابن عباس تعیین السور ایضا فی صلوة التسبیح وهی من اذا زلزلت والعادیات الی الهکم التکاثر ولکن سنده لیس بذاک القوی وذکر احمد فی روایته فی بعض عباراته وسلسلة السور ایضا تدل علی الاربع بسلام واحد **قوله** رمل عالج مرکب اضافی وعالج اسم موضع وسند حدیث الباب ضعیف **قوله** ان ام سلیم الخ لیست هذه صلوة التسبیح وسنده قوی ورجاله ثقات **قوله** وفی الباب ای فی باب صلوة التسبیح لا فی وفاق حدیث ام سلیم **باب** ما جاء فی صفة الصلوة علی النبی صلی اللہ علیه وسلم قال الشافعی ان الصلوة علی النبی صلی اللہ علیه وسلم فریضة فی الصلوة فی القعدة الثانیة وقال الطحاوی والخطابی ان الشافعی متفرد فی هذا وتمسک الحافظ بحدیث فیه صیغة الامر وحملها جمهور علی الاستحباب ووقع فی بعض الروایات لفظ العالمین قبل حمید مجید وذکر الوزیر ابن هبیرة فی الاشراف فی مذهب الاشراف قال محمد ان لفظ فی العالمین فی الموضع الثانی وقال المحقق ابن امیر الحاج انی رأیت فی بعض کتب الحدیث لفظ فی العالمین فی الموضعین الا انی نسیت تعیین ذلک الکتاب وههنا اشکال عظیم وهو ان الرواة الذین رووا صیغ الصلوة علی النبی صلی اللہ علیه وسلم

١ قوله قال انما هی ثلثمائة تسبیحة مفهومه انه ان سها ونقص عددا من محل معین یاتی به فی محل آخر تکملة للعدد المطلوب وکان عبد اللہ ابن المبارک یسبح قبل القراءة خمس عشرة مرة ثم بعد القراءة عشرا والباقی کما فی حدیث العباس وینبغی للمتعبد ان یعمل بحدیث ابن عباس تارة ویعمل بحدیث ابن المبارک اخری وان یفعلها بعد الزوال قبل الظهر وان یقرأ فیها تارة بالزلزال والعادیات والفتح والاخلاص وتارة بالهکم والعصر وقل یا ایها الکافرون والاخلاص وان یکون دعاءه بعد التشهد قبل السلام ثم یسلم ویدعو لحاجة ففی کل شئ ذکرناه وردت سنة وفی الاحیاء وان زاد بعد التسبیح لا حول ولا قوة الا بالله العلی العظیم فحسن وقد ورد ذلک فی بعض الروایات وکان عبد اللہ بن عباس یصلیها عند الزوال یوم الجمعة واختلف المتقدمون والمتاخرون فی تصحیح هذا الحدیث فصححه ابن خزیمة والحاکم وحسنه جماعة قال العسقلانی هذا حدیث حسن وقد اساء ابن الجوزی بذکره فی الموضوعات وعن الامام احمد انه یقول بعد صلوة التسبیح قبل السلام اللهم انی اسالک توفیق اهل الهدی واعمال اهل الیقین ومناصحة اهل التوبة وعزم اهل الصبر وجد اهل الخشیة وطلب اهل الرغبة وتعبد اهل الورع وعرفان اهل العلم حتی اخافک هذا کله ملتقط من المرقاة وتمام فیها ١٢ **٢ قوله** هذا السلام علیک قد علمنا ای فی التحیات لله بواسطة لسانک ١٢ **٣ قوله** فکیف الصلوة علیک فی روایة سند باجید لما نزلت هذه الآیة ان اللہ وملائکته یصلون علی النبی یا ایها الذین آمنوا صلوا علیه وسلموا تسلیما جاء رجل الی النبی صلی اللہ علیه وسلم فقال یا رسول اللہ هذا السلام علیک قد عرفناه فکیف الصلوة علیک قال قولوا اللهم صل علی محمد وعلی آل محمد قیل الآل من حرمت علیه الزکوة کبنی هاشم وبنی المطلب وقیل کل تقی آله ذکره الطیبی کما صلیت علی ابراهیم ذکر فی وجه تخصیصه من بین الانبیاء علیهم السلام وجوه، اظهرها کونه جد النبی صلی اللہ علیه وسلم وقد امرنا بمتابعته فی الاصول وعلی آل ابراهیم وهو اسمعیل واسحق واولادهما وفی هذا التشبیه اشکال مشهور وهو ان المقرر کون المشبه دون المشبه به والواقع ههنا عکسه واجیب باجوبة منها ان هذا قبل ان یعلم انه افضل ومنها انه قال تواضعا ومنها ان التشبیه فی الاصل لا فی القدر کما فی قوله تعالی احسن کما احسن اللہ الیک ومنها ان الکاف للتعلیل ومنها ان التشبیه یتعلق بقوله وعلی آل محمد ومنها ان التشبیه انما هو المجموع بالمجموع فان الانبیاء من آل ابراهیم کثیرة وهو ایضا منهم ومنها ان التشبیه من باب الحاق ما لم یشتهر بما اشتهر ومنها ان المقدمة المذکورة مرفوعة بل قد یکون التشبیه بالمثل وبما دونه کما فی قوله تعالی مثل نوره کمشکوة شرح المشکوة ١٢

محمد کما بارکت علی ابراهیم انك حمید مجید قال محمود قال ابو اسامة وزادنی زائدة عن الاعمش عن الحکم عن عبد الرحمٰن بن ابی لیلی قال ونحن نقول علینا معهم **وفی** الباب عن علی وابی حمید وابی مسعود وطلحة وابی سعید وبریدة وزید بن خارجة ویقول ابن جاریة وابی هریرة **قال** ابو عیسٰی حدیث کعب بن عجرة حدیث حسن صحیح وعبد الرحمٰن بن ابی لیلی کنیته ابو عیسٰی وابو لیلی اسمه یسار **باب** ما جاء فی فضل الصلوٰة علی النبی صلی الله علیه وسلم **حدثنا** محمد بن بشار نا محمد بن خالد بن عثمة قال ثنا موسی بن یعقوب الزمعی حدثنی عبد الله بن کیسان ان عبد الله بن شداد اخبره **عن** عبد الله ابن مسعود ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اولی الناس بی یوم القیمة اکثرهم علیّ صلوٰة **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن غریب **وروی** عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال من صلی علیّ صلوٰة صلی الله علیه عشرا وکتب له عشر حسنات **حدثنا** علی بن حجر نا اسمٰعیل بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمٰن عن ابیه **عن** ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من صلی علیّ صلوٰة صلی الله علیه عشرا **وفی** الباب عن عبد الرحمٰن بن عوف وعامر بن ربیعة وعمار وابی طلحة وانس وابی بن کعب **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح **وروی** عن سفیان الثوری وغیر واحد من اهل العلم **قالوا** صلوٰة الرب الرحمة **وصلوٰة** الملائکة الاستغفار **حدثنا** ابو داؤد سلیمان بن مسلم البلخی المصاحفی نا النضر بن شمیل عن ابی قرة الاسدی عن سعید بن المسیب **عن** عمر بن الخطاب قال ان الدعاء موقوف بین السماء والارض لا یصعد منه شیء حتی تصلی علی نبیك صلی الله علیه وسلم **قال** ابو عیسٰی والعلاء بن عبد الرحمٰن هو ابن یعقوب هو مولی الحرقة والعلاء هو من التابعین سمع من انس بن مالك وغیره وعبد الرحمٰن بن یعقوب والد العلاء هو من التابعین سمع من ابی هریرة وابی سعید الخدری **ویعقوب** هو من کبار التابعین قد ادرك عمر بن الخطاب وروی عنه **حدثنا** عباس بن عبد العظیم العنبری نا عبد الرحمٰن بن مهدی عن مالك بن انس عن العلاء بن عبد الرحمٰن بن یعقوب عن ابیه **عن** جده قال قال عمر بن الخطاب لا یبع فی سوقنا الا من تفقه فی الدین هذا حدیث حسن غریب

ابواب الجمعة

باب فضل یوم الجمعة **حدثنا** قتیبة نا المغیرة بن عبد الرحمٰن عن ابی الزناد عن الاعرج **عن** ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال خیر یوم طلعت فیه الشمس یوم الجمعة فیه خلق ادم وفیه ادخل الجنة وفیه اخرج منها ولا تقوم الساعة الا فی یوم الجمعة **وفی** الباب عن ابی لبابة وسلمان وابی ذر وسعد بن عبادة واوس بن اوس **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح **باب** فی الساعة التی ترجٰی فی یوم الجمعة **حدثنا** عبد الله بن الصباح الهاشمی البصری نا عبد الله بن عبد المجید الحنفی نا محمد بن ابی حمید نا موسی بن

عن کعب بن عجرة کثیرون ولا یمکن التوفیق بینهما ذکرہا لی فظ فی الفتح تمامها وقد کان الغرض روایة لفاظ علیه الصلوٰة و ... ثم انتصف الرواة فی الصیغ فقد اوقعنی بذا الامر فی الاشکال فان البحث انه ... امرین فکیف اختلفوا فی ہذا الاختلاف فی روایة واحدة **قوله** فکیف الصلوٰة علیك ... ذکراہ فظ فی الفتح ان امر الصلوٰة علیه ... صدر فی السنة ... الثانیة ثم ذکر فی موضع آخر ان الامر صدر فی السنة السادسة ونقل عن الحافظ ابی ذر صاحب النسخة للبخاری وظنی ان السنة الثانیة من ... والمسلم ان الصلوٰة علی النبی صلی الله علیه وسلم مرة فی مدة العمر فریضة واذا سمع اسمه صلوٰة والسلام فقیل یجب الصلوٰة علیه وقیل یستحب والاول قول الطحاوی والثانی قول الکرخی ثم ذکر سماع اسمه علیه الصلوٰة والسلام فی مجلس واحد فقیل تتداخل الصلوٰة وقیل لا ومثل ہذا الخلاف فی من سمع اسم الله تعالٰی انه یجب علیه التعلیة والتقدیس ام مستحب ثم یتداخل ام لا والله اعلم ان ما یذکرو یکتب لفظ صلعم بدل صلی الله علیه وسلم فغیر مرضی وقد شنع علیه احمد بن حنبل **باب** ما جاء فی فضل الصلوٰة علی النبی صلی الله علیه وسلم ای فی داخل الصلوٰة وخارجها **قوله** اکثرهم علیّ صلوٰة ... اختلف العلماء فی ان التسلیس افضل ام الصلوٰة علی النبی صلی الله علیه وسلم او قراءة القرآن وظنی ان من یرید الشفاعة فلیکثر الصلوٰة ومن یرید الغفران من الله تعالٰی یکثر التسلیس وہکذا والله اعلم **قوله** وصلوٰة الملائکة الاستغفار اقول المشهور

۱ے ابواب الجمعة المشهور فی الجمعة ضم المیم وقد تسکن وقرأبها الاعمش وحکی عن الفراء فتح المیم وعن الزجاج کسرہا ... وکان ہذا الیوم یدعی عروبة بفتح المہملة وضم الراء وبالباء الموحدة وتسمیة الجمعة قیل لاجتماع خلق آدم وتمامه فیه لان ابتدائه یوم الاحد وتم فی الجمعة کذا ذکره ابو حذیفة عن ابن عباس وفی سنده ضعف وہذا الخبر یدل علی تعیین الایام واسمائها قبل خلق السمٰوت والارض ولا یخلو عن ذلک عن اشکال والله اعلم وقیل لان خلق آدم تم واجتمع فیه روی ہذا القول احمد وابن خزیمة من حدیث سلمان وابن ابی حاتم واحمد من حدیث ابی ہریرة وہذا اصح الاقوال روایة وقیل کان کعب ابن لؤی یجمع قومه فی ہذا الیوم ویذکرہم ویامرہم بتعظیم حرم الله تعالٰی ویخبرہم بخروج نبی آخر الزمان وقال ابن حزم تسمیته بالجمعة لاجتماع الناس فیه للصلوٰة ہو اسم اسلامی کان اسمه فی الجاہلیة العروبة لا الجمعة ذکره فی اللمعات ۱۲ **۲ے قوله** فیه خلق آدم ای جمع خلقه وتم قوله وفیه اخرج منها وفضیلة الاخراج من الجنة لکونه سببا لوجود الانبیاء والاولیاء وتضمنه حکم وبرکات لا تعد ولا تحصی وکذا موت آدم المذکور فی الحدیث انما ذکر لکونه سببا لوصوله الی جوار رب العالمین ولذلک ذکره تحبیب فی النعم بقوله والذی یمیتنی ثم یحیین ورداء الموت تحفة المؤمن ۱۲ وکذا قیام الساعة سبب لدخول الجنة وظهور مواعید الحق للمتقین ووصول اعدائهم فی ہذا سبب الجحیم والمقصود بیان اجتماع ہذه الامور العظام فی ہذا الیوم کذا فی اللمعات ولعله وجه تسمیته بالجمعة ہذا وقال ابن ہمام الجمعة فریضة محکمة بالکتاب والسنة والاجماع یکفر جاحدہا انتہی وکذا فی الدر وغیره قالوا بتکفیر جاحدہا ۱۲

قوت المغتذی محمد بن خالد بن عثمة بفتح المہملة وسکون المثلثة ... اولی الناس بی یوم القیامة اکثرہم علیّ صلوٰة قال ابن حبان بصحیحه ای اقربہم منی فی القیامة ... ان اول الناس به صلی الله تعالٰی علیه وآله وسلم فیه اصحاب الحدیث اذ لیس من ہذه الامة قوم اکثر صلاة علیه منہم والخطیب البغدادی قال لنا ابو نعیم ہذه منقبة شریفة یختص بها رواة الآثار ونقلتها اذ لا یعرف لعصابة من العلماء من الصلوٰة علی النبی صلی الله تعالٰی علیه وآله وسلم واکثر ما یعرف لہذه العصابة کتبا وذکرا قلت ان اراد ... فنعم والا فقوم اشتغل بہم بعد الفرائض الا الصلوٰة علی النبی صلی الله تعالٰی علیه وآله وسلم ومن صلی من صلوٰة صلی الله علیه بها عشرا قال قیل ان قیس قد قال تعالٰی من جاء بالحسنة فله عشر امثالها فما فائدة ہذا الحدیث قلت اعظم فائدة لان القرآن اقتضی ان من جاء بحسنة تضاعف له عشرا والصلوٰة علی النبی صلی الله تعالٰی علیه وآله وسلم حسنة یقتضی انه یعطی عشر درجات بالجنة فاخبر الله تعالٰی انه یصلی علی من صلی علی رسوله عشرا وذکر الله سعید اعظم من الحسنة مضاعفة ویحققه انه تعالٰی لم یجعل جزاء ذکره الا ذکره وکذلک جعل جزاء ذکر نبیه ذکره من ذکره قال العراقی لم یقتصر علیه حتی زاده کتابة عشر حسنات وحط عشر سیئات ورفع عشر درجات کما جاء بها حادیث (عن ابی قرة الاسدی) بضم القاف ... لیس له عند المصنف لا ہذا الاثر ولا یعرف الا بروایة نضر بن شمیل عنه قال الشیرازی فی الالقاب ابو قرة ہذا من اہل البادیة لم یسم وقال الذہبی بالمیزان مجہول تفرد عنه نضر بن شمیل (عن عمر بن الخطاب قال ان الدعاء موقوف بین السماء والارض لا یصعد منه شیء حتی تصلی علی نبیك) قال العراقی ہو ان کان موقوفا علی عمر فمثله لا یقال بالرای وانما ہو امر توقیفی فحکمه حکم المرفوع (خیر یوم طلعت فیه الشمس یوم الجمعة) ذکر الشیخ عز الدین ان التفضیل لا ان منه والامکنة بعضها علی بعض لیس لذواتها بل لما یقع من وجوه الخیرات قال حط قد تتبعت خصائص یوم الجمعة فبلغتها مائة خصوصیة وافردتها بتصنیف ... کذا رواه اللیث بن سعد عن یزید عن محمد بن ابی سلمة ورواه یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة فجعل قوله خیر یوم طلعت علیه الشمس روایة عن ابی ہریرة عن کعب ورواه ... عن یحیی ... قلت له شیء سمعته من رسول الله صلی الله علیه وسلم قال بل شیء حدثناه کعب قال فذہب ابن خزیمة الی ان ہذا الاختلاف بقوله فیه خلق آدم الی اما قول خیر یوم طلعت فیه الشمس یوم الجمعة فہو عن ابی ہریرة عن النبی صلی الله تعالٰی علیه وآله وسلم لا شك فیه

ورآن **عن** انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال التمسوا[1] الساعة التي ترجى في يوم الجمعة بعد العصر الى غيبوبة الشمس **قال** ابو عيسى هذا حديث غريب من هذا الوجه **وقد** روى هذا الحديث عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم من غير هذا الوجه **ومحمد** بن ابي حُمَيد يُضَعَّف ضَعَّفَه بعض اهل العلم من قبل حفظه **ويقال** له حماد بن ابي حميد **ويقال** هو ابو ابراهيم الانصاري وهو منكر الحديث **ورأى** بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم ان الساعة التي ترجى بعد العصر الى ان تغرب الشمس **وبه** يقول احمد واسحق **وقال** احمد اكثر الحديث في الساعة التي تُرجى فيها اجابة الدعوة انها بعد صلوة العصر وترجى بعد زوال الشمس **حدثنا** زياد بن ايوب البغدادي نا ابو عامر العَقَدي نا كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف المُزَني عن ابيه **عن** جده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان في الجمعة ساعة لا يسأل الله العبد فيها شيئا الا آتاه الله اياه قالوا يا رسول الله اية ساعة هي قال حين تقام الصلوة الى انصراف منها **وفي** الباب عن ابي موسى وابي ذر وسلمان وعبد الله بن سلام وابي لبابة وسعد بن عبادة **قال** ابو عيسى حديث عمرو بن عوف حديث حسن غريب **حدثنا** اسحق بن موسى الانصاري نا معن نا مالك بن انس عن يزيد بن عبد الله بن الهاد عن محمد بن ابراهيم عن ابي سلمة **عن** ابي هُرَيرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه ادخل الجنة وفيه اُهبط منها وفيه ساعة لا يوافقها عبد مسلم يصلي فيسأل الله فيها شيئا الا اعطاه اياه قال ابو هُرَيرة فلقيتُ عبد الله بن سلام فذكرت له هذا الحديث فقال انا اعلم بتلك الساعة فقلت اخبرني بها ولا تَضْنَن بها علي قال هي بعد العصر الى ان تغرُب الشمس قلت فكيف تكون بعد العصر وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يوافقها عبد مسلم وهو يصلي وتلك الساعة لا يصلى فيها فقال عبد الله بن سلام اليس قد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جلس مجلسا ينتظر الصلوة فهو في الصلوة قلت بلى قال فهو ذاك وفي الحديث قصة طويلة **قال** ابو عيسى هذا حديث صحيح قال ومعنى قوله اخبرني بها ولا تَضْنَن بها علي يقول لا تبخل بها علي والضنين البخيل والظنين المتهم **باب** ما جاء في الاغتسال في يوم الجمعة **حدثنا** احمد بن مَنِيع نا سفيٰن بن عُيَينة عن الزهري عن سالم **عن** ابيه انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول من اَتىٰ الجمعة فليغتسل **وفي** الباب عن ابي سعيد وعُمر وجابر والبراء وعائشة وابي الدرداء **قال** ابو عيسى حديث ابن عمر حديث حسن صحيح **وروى** عن الزهري عن عبد الله بن عبد الله بن عمر عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم هذا الحديث ايضا **حدثنا** بذلك قُتَيبة نا الليث بن سعد عن ابن شهاب عن عبد الله بن عبد الله بن عمر عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله **وقال** محمد وحديث الزهري عن سالم عن ابيه **و** حديث عبد الله بن عبد الله عن ابيه كلا الحديثين **صحيح** وقال بعض اصحاب الزهري عن الزهري قال حدثني آل عبد الله بن عمر عن ابن عمر بينما عمر بن الخطاب يخطب يوم الجمعة اذ دخل رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقال اَيَّةُ ساعة هذه فقال ما هو الا ان سمعت النداء وما زدت على ان توضأتُ قال والوضوءَ ايضا وقد علمتَ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر بالغسل **حدثنا** بذلك محمد بن ابان نا عبد الرزاق عن معمر عن الزهري **ح** وثنا عبد الله بن عبد الرحمن نا عبد الله بن صالح عن الليث عن يونس **عن** الزهري بهذا الحديث **وروى** مالك هذا الحديث عن الزهري عن سالم قال بينما عمر يخطب يوم الجمعة فذكر الحديث **قال** ابو عيسى سألت محمدا عن هذا فقال الصحيح

هو هذا التفصيل ولكن المحقق عندي اَن صلّى ان كان كالقصر نحو هل قال لا اله الا الله وسبح اى قال سبحان الله وهو قصر معنى وان لم يكن مثل بسمل من وحرج فيكون انتهاء الصلوة الى الله تعالى والتفصيل المشهور ساقط فان اراد اذا قال صلى زيد يكون معناه انه قال صلى الله عليه وسلم او يكون معناه اللهم صل على محمد صلى الله عليه وسلم فاستقر الامر و نهى الى الله تعالى وان لم يكن كالقصر فيطلب مل هو ينسب الى العباد والملائكة ام لا ومع هذا ثبت عن بعض السلف التفصيل المذكور المعروف على الالسنة انه ان نسب واسند الى العبد فمعناه الدعاء وان اسند الى الملائكة فمعناه الاستغفار وان اسند الى الباري عز برهانه فمعناه الرحمة لقد تم بحث الوتر وما يليه ۔

ابواب الجمعة ۔ **باب** ماجاء في فضل يوم الجمعة قالوا ان الجمعة اسم اسلامي واما في الجاهلية فكان اسم هذا اليوم يوم عروبة وفرضية الجمعة عند الاحناف في مكة لكنها لم يكن اداها في مكة بسبب عدم القدرة ثم ذهب النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة واقام في قبا اربعة عشر يوما ولم يجمع فيه لعدم تحقق شرط المصر ثم جمع في المدينة وفصل مولانا المرحوم الكنكوهي المسئلة في رسالته وقال الخصم ان الجمعة فرضت في المدينة وقال السيوطي في الاتقان ان نزول فرضية الجمعة في مكة حين ذكر ضابطة ان الحكم المشروع قد يكون مشروعا قبل نزول آية كما في الوضوء فان نزول آية الوضوء انما هو حين كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي وقد يكون بعد نزولها فان قيل ان وجه عدم اداء الجمعة في قبا قلة الناس نقول كان الناس ثمه اكثر من اربعين نفسا **قوله** اخرج منها الخ قيل ان غرض ذكر فضل الجمعة واخراج آدم من الجنة لا يليق بالفضل فقيل ان الغرض في الحديث ذكر امور عظام وقعت يوم الجمعة ما ذكر فضل الجمعة وقيل ان الاخراج ايضا فضل لان المراد من الاخراج جعله خليفة في الارض وانما جيء به في الجنة ليعرف ما ويعرف الخروج منها وربما يجري على الانبياء امر لا يليق بظاهره شان الانبياء ولكنه يكون في الحقيقة اصلح لهم ويسمى هذا في اصطلاح الصوفية

---

[1] **قوله** التمسوا الساعة التي ترجى الخ قال السيوطي في التوشيح اختلف العلماء من الصحابة والتابعين ومن بعدهم هل هذه الساعة باقية او رفعت السلف وعلى الاول هل هي في كل جمعة او واحدة من كل سنة وعلى الاول هل هي وقت من يوم معين او مبهم وعلى التعيين هل تستوعب الوقت او تبهم فيه وعلى الابهام ما ابتداؤه وما انتهاؤه وعلى كل ذلك هل تستمر او تنتقل وعلى الانتقال هل تستغرق اليوم او بعضه وما حصل الاقوال فيها خمسة واربعون قولا بسطها في شرح الموطا قال الطبري اصح الاحاديث فيه حديث ابي موسى وهو ما بين ان يجلس الامام الى ان يقضي الصلوة وهو الثابت في مسلم عن ابي موسى ۱۲ واشهر الاقوال قول عبد الله بن سلام زاد ابن حجر وما عداهما اما ضعيف الاسناد او موقوف استند قائله الى اجتهاد دون توقيف ثم اختلف السلف في ان اي القولين المذكورين ارجح فرجح كل مرجحون فمن رجح الاول البيهقي وابن العربي والقرطبي وقال النووي انه الصحيح ورجح الثاني احمد بن حنبل واسحق بن راهويه وابن عبد البر وغيره انتهى مختصر ۱۲ [2] **قوله** والوضوء ايضا اي تركت فضيلة الغسل ايضا لاجل الاقتصار على الوضوء قال الشافعي رح الرجل الداخل عثمان بن عفان وقال لو كان الغسل واجبا لرجع عثمان او لرده عمر رض فلما لم يرجع ولم يؤمر به وبحضرتهما المهاجرون والانصار دل على انه ليس بفرض وهذا قرينة ان المراد بقوله فليغتسل ليس امر الايجاب وكذا مراد من لفظ الواجب انه كالواجب جمعا بين الادلة كذا في الكرماني والعيني ۱۲

قوت المغتذي او فيه ساعة الى احمد عن ابي هريرة سألت النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم عن ساعة التي في الجمعة فقال اني كنت علمتها ثم انسيتها كما انسيت ليلة القدر قلت انما رده صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بالنسيان ترك بيانها وانا فلا يخفى احد بها على رجال امته فكيف به فقال الون الدباغ الدري البزاغ انها بزمنه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم هو وقت صلاة الجمعة باول الزوال فانتقلت بعد وفاته في كل اولاد وسط وآخر ولم ينتقل وقت الزوال الذي كان يصلي فيه فهو خير منه باق الى يوم القيامة فمن لم يصل الجمعة بالزوال فانه خير كثير لا يسأل الله فيها شيئا لا عف زاد احمد ما لم يسأل مأثما او قطيعة رحم او تضنن بها علي قال العراقي يجوز ضبطه لغتين اوجه بفتح ضاده وشد ففتح نونيه وكسر ضاد مع ما ذكر وبفتح ضاد فشد ففتح نون اول وسكون ثان وكسر ضاد مع ما ذكر وسكون ضاد ففتح نون اول وسكون ثان وكسر نون اول مع ما ذكر والوضوء ايضا قال بنصبه بالمشهور بفعل حذف اي توضات الوضوء او خصصته بلا غسل قاله الازهري وغيره من اغتسل يوم الجمعة وغسل كضرب وقدس

حديث الزهري عن سالم عن ابيه **قال** محمود قد روى عن مالك ايضا عن الزهري عن سالم عن ابيه نحو هذا الحديث **باب** ۲۴ في فضل الغسل يوم الجمعة

حدثنا محمود بن غيلان نا وكيع عن سفيان وابو حباب يحيى بن ابي حية عن عبد الله بن عيسى عن يحيى بن الحارث عن ابي الاشعث الصنعاني عن اوس بن اوس قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم من اغتسل يوم الجمعة وغسّل وبكّر وابتكر ودنا واستمع وانصت كان له بكل خطوة يخطوها اجر سنة صيامها وقيامها قال محمود في هذا الحديث قال وكيع اغتسل هو وغسّل امراته ويروى عن ابن المبارك انه قال في هذا الحديث من غسّل واغتسل يعني غسل راسه واغتسل **وفي** الباب عن ابي بكر وعمران بن حصين وسلمان وابي ذر وابي سعيد وابن عمر وابي ايوب **قال** ابو عيسى حديث اوس بن اوس حديث حسن وابو الاشعث الصنعاني اسمه شراحيل بن آده **باب** ۲۵ في الوضوء يوم الجمعة **حدثنا** ابو موسى محمد بن المثنى نا سعيد بن سفيان الجحدري نا شعبة عن قتادة عن الحسن **عن** سمرة بن جندب قال قال

تدبيرا مثل تربية موسى عليه السلام في بيت فرعون فانه وان كان غير لائق به ولكنه كان الغرض ثم بيان قدرة الله واظهار ان التقدير يسابق التدبير مع سعيه البليغ في ابقاء مملكته. **قوله** ولا تقوم الساعة وورد في حديث قوي ان قيام القيامة يكون يوم عاشوراء شهر المحرم **باب** ما جاء في ساعة التي ترجي يوم الجمعة. في الساعة المحمودة خمسة واربعون قولا بعضها مذكورة في فتح الباري واذكر منها اثنين قول الاحناف انه بعد العصر الى غروب الشمس وهو مختار ابي حنيفة واحمد بن حنبل والقول الثاني انها بعد الزوال من الخطبة الى الفراغ عن صلوة الجمعة واختاره الشافعية ورجح الزملكاني الشافعي القول الاول وقيل ايرادا على الشافعية اي وقت للدعاء بعد الزوال الى الفراغ عن الصلوة قالوا يجوز عندنا الدعاء في سكتات الخطبة وايضا يجوز عند الشافعية اي دعاء شاء من كلامه او كلام الشارع وفي الدعاء في الصلوة عندنا ضيق فانها تفسد بدعاء يشبه كلام الناس ودليل الشافعية رواية ابي موسى في مسلم ودليلنا رواية السنن من النسائي و الترمذي وقال احمد ان اكثر ذخيرة الحديث يدل على انها بعد العصر الى الغروب. ثم اختلفوا في الحديث قيل بالتوفيق وقيل بالترجيح والاكثر من المرجحين فرجح الشافعية رواية السنن ورجح الحنابلة و الاحناف رواية السنن وان مرتبة احمد اعلى من مرتبة مسلم وايضا اعل احمد رواية مسلم ووجه العلة انه مرسل عن ابي بردة بن ابي موسى وذكر ابي موسى من الرواة وهم ثم اذا صار مرسلا فرجح المسند على المرسل وبعض المحدثين يوفقون بين الروايتين منهم ابن قيم في زاد المعاد وقال كلا الوقتان مقبولان ومنهم الشاه ولي الله رحمه الله في حجة الله البالغة وهو المختار. ولما وجه الرجحان لنا فهو ان صح انه خلق آدم بعد العصر كما في الروايات الصحيحة وايضا في التوراة تصريح انها بعد العصر الى الغروب وان قيل ان التوراة محرفة فكيف تصح لوجه الرجحان. اقول ان في تحريف التوراة ثلثة اقوال قال جماعة ان التحريف المذكور في الآية تحريف معنوي ولا تحريف لفظا اصلا وهو مختار ابن عباس والبخاري والشاه ولي الله ورواية ابن عباس اخرجها البخاري في آخر صحيحه وقيل ان التحريف اللفظي قليل واختاره الحافظ ابن تيمية وهو المختار وقيل ان التحريف كثير وكنت ازعم انه وان حرف بعض الاشقياء لفظا ولكنه ليس بحيث لو سعى احد ان يطلب النسخة الصحيحة على بسيط الارض فلا يجدها بل لو اراد احد ان يجد نسخة محفوظة يمكن له ذلك ثم بعد مدة رايت في بعض رسائل ابن تيمية نعيين ما كنت ازعم ثم تمسك على قلة التحريف بالآيات والاحاديث ومن الآية فاتوا بالتوراة فانها لو كانت محرفة لما امر الله نبيه صلى الله عليه وسلم ان يقول لهم باتيان التوراة ومن الاحاديث حديث الصحيحين ان يهوديا وضع يده على التوراة على بعض عباراتها فضرب عبد الله بن سلام بيده واتى باحاديث ونقل عبد الله بن سلام من التوراة مثل ما نقلت ان في التوراة ان الساعة المحمودة بعد العصر وهو يدل على ان التحريف ليس الا قليلا وان قيل لما كان الساعة المحمودة التي هي تفضل يوم الجمعة بعد العصر ينبغي كون صلوة الجمعة ايضا عند الساعة المحمودة فلم قدمت قلت ان التمهيد يكون مقدما وربما يحيط التمهيد وقتا ازيد من وقت المقصود مثل الحج فان الغرض وقوف عرفة فاذن يبتدء بغرض ما بعد العصر بخلاف التمهيد فانه يبتدئ ما بعد الزوال وقريب من هذا ما في الاحياء معزا الى كعب الاحبار ان فضل الساعة المحمودة لمن ادى صلوة الجمعة بحقوقها فدل على ان الغرض الساعة ولم يتكلم العراقي المخرج لما في الاحياء على هذا النقل بشئ واقول ان حديث لا يوافقها عبد مسلم يصلي قائما الخ مراده يصلي اي ياتي بالجمعة بحقوقها ولك اقول يشترط فضل الساعة لمن ادى العصر ايضا بحقوقها فامر ديصلي قائما انه يداوم على الصلوة لا ان يكون مصليا في الحال ولا نحتاج الى تاويل ان منتظر الصلوة مصل بل المراد من الصلوة هي صلوة تقع مقدمة لذلك الوقت اي الساعة المحمودة ومثل هذا وجدت عن كعب الاحبار في الاحياء وفي مسلم عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان بدء الخلق كان من يوم السبت ويخالفه ما في القرآن العزيز فان ظاهر القرآن يدل على ان الخلق امتد الى ستة ايام وآخرهم خلقا آدم وخلق يوم الجمعة فعلم ان بدء الخلق من يوم الاحد والسبت كان خاليا فحديث مسلم اعله جماعة منهم البخاري بان ابا هريرة سمع هذا القول من كعب الاحبار ذكره ابن كثير فرفعه الراوي الى صاحب الشريعة والمختار ان الخلق ابتدئ به من السبت الى الخميس ثم استوى على العرش وبعد ذلك خلق آدم في جمعة اخرى فان التمسك بظاهر القرآن اولى ثم سأل سائل ان الايام الستة هذه لاسبوع اولاسابيع عديدة وظاهر القرآن انها لاسبوع واحد لكن كان كل يوم مقدار الف سنة مما تعدون **قوله** وفي الباب الخ اي في باب فضل الساعة المحمودة لا في انها بعد الزوال او بعد العصر **قوله** كثير بن عبد الله. كثير متكلم فيه فان احمد خرج عنه ثم اذا كر النظر فيه سقط كل ما اخرج عنه وقال انه لا يساوي درهما وقال البعض انه كذاب ولا اعلم كذبه وما حسن رواية الا الترمذي والبخاري وابن خزيمة **قوله** قصة طويلة مذكورة في المشكوة وموطا مالك **قوله** يصلي. الحديث صحيح وفي البخاري قائم يصلي وعندي مراده ما مر اي يداوم على الصلوة ويكون القيام بمعنى الدوام مثل آية مادمت قائما. وفي ابن ماجة رفع هذا التاويل اي مراد يصلي ينتظر الصلوة لي النبي صلى الله عليه وسلم ولكنه معلول اعله ابن منده الاصبهاني وقال الصواب وقفه **باب** ما جاء في الاغتسال في يوم الجمعة قال الثلثة ان الغسل سنة ونسب الى مالك وجوبه وانما قلت نسب لان المالكية يطلقون لفظ الوجوب على السنة الاكيدة ايضا واختلفوا في ان الغسل للجمعة او لليوم والمختار الثاني. **قوله** فليغتسل يحمله المالكية على ما نسب اليهم ان الامر للوجوب ويحمله الجمهور على انه للاستحباب وللمالكية ما اخرجه البخاري يجب الغسل على كل محتلم وبالغ وقال الجمهور ان بعض قطعات ذلك الحديث موقوفة على ابن عباس **قوله** اذ دخل رجل. هو عثمان بن عفان رضي الله عنه تمسك الجمهور بانه لو كان الغسل واجبا لما تركه عثمان ثم لم يمهله عمر رضي الله عنه واجاب المالكية بما وقع في مسلم ان عثمان اعاد الغسل كل صح فعله اكتفى على ذلك الغسل ثم جدد. **قوله** والوضوء ايضا. الوضوء مرفوع او منصوب **باب** ما جاء في فضل الغسل يوم الجمعة **قوله** غسّل. قال وكيع مراده انه جامع وقال ابن المبارك غسل الراس اقول الصواب ما قال ابن المبارك فانه يوافقه حديث مرفوع اخرجه ابو داؤد في سننه ص ۵۰ في رواية اوس **قوله** بكّر وابتكر قيل ان ابتكر تاكيد محض وقيل التبكير الذهاب ابتداء اليوم والابتكار ادراك الخطبة من ابتدائها وقد يكون المجرد لغيره وفي الافتعال لنفسه مثل كسب واكتسب وباع وابتاع ولم يذكر احد من ارباب التصريف هذه الضابطة وقال جماعة منهم صاحب القاموس ان الافتعال لازم ورد عليه احمد صاحب الجاسوس وقال انه يكون متعديا ايضا اقول لعل المراد من كونه لازما انه اذا كان الفعل المجرد متعديا الى ثلثة مفاعيل يتعدى الى المفعولين في الافتعال واذا كان في المجرد متعديا الى مفعولين يتعدى في الافتعال الى مفعول واحد فاللزوم اضافي وفي موطا مالك ما يدل على الانصات للنائي ايضا. **قوله** بكل خطوة. قيل ان الخطوة ما بين اليمنى واليسرى وقيل ما بين قدم الى تلك فعلى الاول تكون قدما واحدا وعلى الثاني قدمين **باب** ما جاء في

ع وادعى انه رواية عن الشافعي وليست هذه الرواية في عامة كتب الشافعية ۱۲ **عـ** على ان في سنن ابي داؤد عن ابن عباس ما يدل على عدم الوجوب فانه قال ان الغسل كان حين كان الناس مع سيره كالوا يتعرقون ۱۲

۱ قوله وبكر وابتكر بكر الى الصلوة اول وقتها وابتكر اي ادرك اول الخطبة او هما بمعنى كرر للتاكيد وقيل بكر تصدق قيل خروجه على ما في الحديث باكروا الصدقة فان البلاء لا يتخطاها ۱۲ اللمعات **۲ قوله** غسل امراته اي حملها على الغسل بان يطأها وهذا لتسكين نفسه وغض بصره يقال غسل الرجل امراته بالتشديد والتخفيف اذا جامعها وقيل بالتشديد معناه اغتسل بعد الجماع ثم اغتسل للجمعة فكرر لهذا المعنى وقيل غسل بالغ في غسل الاعضاء اسباغا تثليثا وقيل هما بمعنى كرر للتاكيد كذا في المرقاة ۱۲

 وبكر بالتقدير بالمشهور رواية و ابتكر قال قيل هو تاكيد محض اي اتى الصلوة لاول وقتها وادناها من الامام

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من توضأ یوم الجمعة فبها ونعمت ومن اغتسل فالغسل افضل **وفی** الباب عن ابی هُرَیرة وانس وعائشة **قال** ابو عیسی حدیث سمرة حدیث حسن **وقد** روی بعض اصحاب قتادة هذا الحدیث عن قتادة عن الحسن عن سمرة **وروی** بعضهم عن قتادة عن الحسن عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **مرسلاً** والعمل علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدهم اختاروا الغسل یوم الجمعة وراوا ان یُجزئ الوضوء من الغسل یوم الجمعة **قال** الشافعی ومما یدل علی ان امر النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالغسل یوم الجمعة انه علی الاختیار لا علی الوجوب حدیث عمر حیث قال لعثمان والوضوء ایضا وقد علمت ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امر بالغسل یوم الجمعة فلو علما ان امره علی الوجوب لا علی الاختیار لم یترک عمر عثمان حتی یردّه ویقول له ارجع فاغتسل **ولما** خفی علی عثمان ذلک مع علمه ولکن دل فی هذا الحدیث ان الغسل یوم الجمعة فیه فضل من غیر وجوب یجب علی المرء کذلک **حدثنا** هناد نا ابو معاویة عن الاعمش عن ابی صالح **عن** ابی هُرَیرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من توضأ فاحسن الوضوء ثم اتی الجمعة فدنا واستمع وانصت غفر له ما بینه وبین الجمعة وزیادة ثلثة ایام ومن مسّ الحصی فقد لغا **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح

باب[۳۵۱] ما جاء فی التبکیر الی الجمعة **حدثنا**[۴۸۱] اسحٰق بن موسی الانصاری نا معن نا مالک عن سُمَیّ عن ابی صالح **عن** ابی هُرَیرة ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من اغتسل یوم الجمعة غُسل الجنابة ثم راح فکانما قرّب بدنة ومن راح فی الساعة الثانیة فکانما قرّب بقرة ومن راح فی الساعة الثالثة فکانما قرب کبشًا اقرن ومن راح فی الساعة الرابعة فکانما قرّب دجاجة ومن راح فی الساعة الخامسة فکانما قرّب بیضة فاذا خرج الامام حضرت الملائکة یستمعون الذکر **وفی** الباب عن عبد اللہ بن عمرو وسمرة **قال** ابو عیسی حدیث ابی هُرَیرة حدیث حسن صحیح

باب[۳۵۲] ما جاء فی ترک الجُمعة من غیر عذر **حدثنا**[۴۸۲] علی بن خشرم نا عیسی بن یونس عن محمد بن عمرو عن عَبِیدة بن سفیان **عن** ابی الجعد یعنی الضمری وکانت له صحبة فیما زعم محمد بن عمرو قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من ترک الجمعة ثلث مرات تهاونًا بها طبع اللہ علی قلبه **وفی** الباب عن ابن عمر وابن عباس وسمرة

الوضوء یوم الجمعة۔ حدیث الباب حجة للجمهور وحسنه الترمذی ولکن فی سماع الحسن عن سمرة ثلثة اقوال قیل لم یسمع شیئًا وقیل سمع کثیر شئ وقیل سمع حدیث العقیقة ۔۔۔ الصحابة فرسل کثیرًا **قوله** فبها ای فبالخصلة الحسنة **قوله** حتی یردہ ۔۔۔ بالنصب قال العلماء العربیة انه لحن وصنفت الکتب فی لحون المحدثین واجاب المحدثون عن حدیث الصحیحین باستشهاد شعر **قوله** الی الجمعة ای من صلوة جمعة الی صلوة جمعة لتکون عشرة ایام مع ثلثة اخر ولو اردنا من یوم جمعة الی یوم جمعة تصیر الایام بزیادة ثلثة ایام احدی عشر یومًا **قوله** من مس الحصی عندنا منهی عنه فی الخطبة ما نهی عنه فی الصلوة واما الشافعی فتواه القدیم مثل قولنا وفی الجدید جواز الکلام ایضا ۔۔۔ فی ادامر **باب** ما جاء فی التبکیر فی الجمعة۔ التبکیر عند مالک من ما بعد الزوال وقال ان الساعات الستة تعد بعد الزوال والجمهور علی ان الساعات من ابتداء الیوم والتبکیر ایضا من ابتداء الیوم وفی بعض الروایات ذکر الساعة السادسة ایضا کما فی النسائی۔ **قوله** ثم راح استدل بهذا المالکیة علی ان ابتداء الساعة من بعد الزوال لان الروحة الذهاب بعد الظهیرة کما فی ۔۔۔ ارواح ۔۔۔ فانظر لدی ذاک تصیرہ وتمسکوا ایضًا بحدیث ان المبکر الی الجمعة ۔۔۔ التبکیر الذهاب عند الهجیرة وتمسک الجمهور بحدیث بکر وابکر فان التبکیر هو الذهاب عند البکرة ثم تمسک کل واحد بما یوافقه وتاول ووسع فی کلام الخصم۔ **قوله** حضرت الملائکة ۔۔۔ استنبط العینی منه انه لا یتکلم فی الخطبة واقول ان الکلام ذا فعد الامام علی المنبر قبل الشروع فی الخطبة واذا جلس بین الخطبتین فقال الزیلعی شارح الکنز انه لا یتکلم اصلاً لا کلام الدین ولا کلام الدنیا وفی النهایة انه لا یتکلم الا بکلام الدین وفی العنایة انه یجوز له ان یجیب المؤذن والاقوال الثلثة مذکورة فی حاشیة الهدایة لمولانا عبد الحی ایضا **قوله** قرب بقرة تاء البقرة لیست للتانیث بل تاء الوحدة ویطلق علی المذکر والمؤنث وکذلک الحال فی تاء کل حیوان مثل الدجاجة واتفق علی هذا ائمة اللغة الا انه نقل صاحب الکشاف ومدارک عن ابی حنیفة فی لفظ النملة فانه لما دخل قتادة الکوفة اجتمع علیه الناس قال سلونی عما شئتم فکان ابو حنیفة فیهم فقال ان نملة سلیمان مؤنث او مذکر فافحم قتادة فقال ابو حنیفة کانت انثی فقیل کیف ذلک قال قال اللہ عز وجل قالت نملة ولو کانت ذکرًا لقال قال نملة فما وجدت من یوافق ابا حنیفة الا المبرد فی کامله وابن السکیت فی اصلاح المنطق ویقول جمهور ارباب اللغة ان النملة کالشاة وانما یقع علی الذکر والانثی لانه اسم جنس یقال نملة ذکر ونملة انثی وشاة انثی فلفظها مؤنث واما المصداق فمحتمل للمعنیین فعل التانیث کان علی اللفظ وان کان فی الواقع ذکرًا او مؤنثا ویمکن ان یقال ان هذا الاستعمال فصیح الاتری الی قوله علیه السلام لا تضحی بعوراء ولا عمیاء ولا عجفاء فانه اتی بصیغ المؤنث والحال ان الاضحیة لیست بخاصة بالاناث۔ واللہ اعلم۔ **قوله** کبشا اقرن ای ذا قرن۔ استدل بعض الناس بحدیث الباب علی اضحیة الدجاجة اقول لو کان الامر کذلک لجاز اضحیة البیضة ایضا فان فی الحدیث ذکر البیضة ایضا فی الساعة السادسة **قوله** فاذا خرج الامام۔ اذا کان الامام خارج المسجد فخروجه

---

[۱] **قوله** فبها ونعمت الباء متعلقة بمحذوف ای اخذ بالخصلة الحسنة ونعمت ای حسنت تلک الخصلة ۱۲ تقریر

[۲] **قوله** من مسّ الحصی ای سواه للسجود غیر مرة فی الصلوة وقیل بطریق اللعب فی حال الخطبة فقد لغا یکتب بالالف ولیا ای اتی بصوت لغو مانع عن الاستماع ۱۲ مرقاة [۳] **قوله** قرّب بدنة ای اهداها تقربا الی اللہ تعالی کذا فی المجمع قوله کبشا هو فحل وانما وصف بالاقرن لانه اکمل واحسن صورة ولان القرن ینتفع به قوله دجاجة بکسر الدال وفتحها وحکی الضم ایضا تقع علی الذکر والانثی قال الکرمانی فان قلت القربان انما هو فی النعم لا فی الدجاجة والبیضة قلت معنی قرب ههنا تصدق متقربا الی اللہ تعالی بها انتهی قال النووی فی المسئلة خلاف مشهور مذهب مالک وبعض الشافعیة کامام الحرمین ان المراد بالساعات لحظات لطیفة بعد الزوال لغة ومذهب الجمهور استحباب التبکیر بها من اول النهار وقال الازهری لغة العرب ان الرواح الذهاب سواء کان اول النهار او آخره او فی اللیل وهذا هو الصواب الذی یقتضیه الحدیث لانه لا فضیلة لمن اتی بعد الزوال لان التخلف بعد النداء حرام ولان ذکر الساعات انما هو للحث علی التبکیر الیها والترغیب فی فضیلة السبق وانتظارها والاشتغال بالنفل والذکر ونحوه وهذا لا یحصل بالذهاب بعد الزوال کذا فی الکرمانی والعینی ۱۲ [۴] **قوله** ابی الجعد بفتح الجیم وسکون المهملة الضمری بفتح المعجمة وسکون المیم هکذا فی جمیع الکتب التی رأیناها من الجامع والمغنی والکاشف منسوب الی ضمرة ابن بکر وقد وقع فی بعض نسخ المشکوة الضمیری بلفظ التصغیر وصوابه الضمری کذا فی اللمعات ۱۲ [۵] **قوله** تهاونا الظاهر ان المراد بالتهاون التکاسل وعدم الجد فی ادائه لا الاهانة والاستخفاف فانه کفر والمراد بیان کونه معصیة عظیمة ۱۲ لمعات [۶] **قوله** طبع اللہ ای ختم علی قلبه بمنع ایصال الخیر الیه وقیل کتبه منافقا ۱۲ مرقاة

قوت المغتذی

(عن الحسن عن سمرة بن جندب) ذکروا ان الحسن لم یسمع من سمرة الا حدیث العقیقة قال العراقی وقد صح سماعه منه غیره ولکن هذا الحدیث لم یثبت سماعه منه اذ رواه منه بالعنعنة بکل الطرق ولا یحتج به لانه یدلس (من توضأ یوم الجمعة فبها ونعمت) قال العراقی فبها ای فبالرخصة اخذ والوضوء حصل الواجب فی التطهیر للجمعة ونعمت التانیث قال ابو حاتم ای نعمت الخصلة والطهارة للصلاة. (من اغتسل یوم الجمعة غسل الجنابة) ای غسلا کغسل الجنابة کقوله تعالی وهی تمر مر السحاب هذا هو المشهور وتاویل او اغتسل من الجنابة فی اتیانه اهله (عن عبیدة بن سفیان) کسفینة (عن ابی الجعد) ذکر ابن حبان بالثقات ان اسمه ادرع وابو احمد الحاکم بالکنی وابو عبد اللہ بن منده انه عمرو بن بکر وانه جنادة ولم یرو عنه الا عبیدة (من ترک الجمعة ثلث مرات) بعض طرقه متوالیات (تهاونا طبع اللہ علی قلبه) قال العراقی ای اجل تهاون بلا عذر طبع اللہ قلبه قلب منافق

قال ابو عیسٰی حدیث ابی الجعد حدیث حسن قال **وسالت** محمدا عن اسم ابی الجعد الضمری فلم یعرف اسمه وقال لا اعرف له عن النبی صلی الله علیه وسلم الا هذا الحدیث **قال** ابو عیسٰی ولا نعرف هذا الحدیث الا من حدیث محمد بن عمرو **باب** ما جاء من کم یؤتی الی الجمعة **حدثنا** عبد بن حمید ومحمد بن مدویه قالا نا الفضل بن دکین نا اسرائیل عن ثویر عن رجل من اهل قباء **عن** ابیه وکان من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم قال امرنا النبی صلی الله علیه وسلم ان نشهد الجمعة من قباء **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث لا نعرفه الا من هذا الوجه ولا یصح فی هذا الباب عن النبی صلی الله علیه وسلم شیٔ وقد روی عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال الجمعة علی من اٰواه اللیل الی اهله وهذا حدیث **اسناده** ضعیف انما یروی من حدیث معارک بن عباد عن عبد الله بن سعید المقبری **وضعف** یحیی بن سعید القطان عبد الله بن سعید المقبری فی الحدیث **واختلف** اهل العلم علی من تجب علیه الجمعة **فقال** بعضهم تجب الجمعة علی من اٰواه اللیل الی منزله **وقال** بعضهم لا تجب الجمعة الا علی من سمع النداء وهو قول الشافعی واحمد واسحٰق سمعت احمد بن الحسن یقول کنا عند احمد بن حنبل فذکروا علی من تجب الجمعة فلم یذکر احمد فیه عن النبی صلی الله علیه وسلم شیئا قال احمد بن الحسن فقلت لاحمد بن حنبل فیه عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال احمد بن حنبل عن النبی صلی الله علیه وسلم قلت نعم حدثنا الحجاج بن نصیر نا معارک بن عباد عن عبد الله بن سعید المقبری عن ابیه **عن** ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال الجمعة علی من اٰواه اللیل الی اهله فغضب علی احمد وقال استغفر ربک استغفر ربک وانما فعل به احمد بن حنبل هذا لانه لم یعد هذا الحدیث شیئا **وضعفه** لحال اسناده **باب** ما جاء فی وقت الجمعة **حدثنا** احمد بن منیع نا سریج بن النعمان نا فلیح بن سلیمان عن عثمان بن عبد الرحمٰن التیمی **عن** انس بن مالک ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یصلی الجمعة حین تمیل الشمس **حدثنا** یحیی بن موسی نا ابو داؤد الطیالسی نا فلیح بن سلیمان عن عثمان بن عبد الرحمٰن التیمی عن انس نحوه **وفی الباب** عن سلمة بن الاکوع وجابر والزبیر بن العوام **قال** ابو عیسٰی حدیث انس حدیث حسن صحیح وهو الذی **اجمع** علیه اکثر اهل العلم ان وقت الجمعة اذا زالت الشمس کوقت الظهر وهو قول الشافعی واحمد واسحٰق ورای بعضهم ان صلٰوة الجمعة اذا صلیت قبل الزوال انها تجوز ایضا **وقال** احمد من صلاها قبل الزوال فانه لم یر علیه اعادة **باب** ما جاء فی الخطبة علی المنبر **حدثنا** ابو حفص عمرو بن علی الفلاس نا عثمان بن عمر ویحیی بن کثیر ابو غسان العنبری قالا نا معاذ بن العلاء **عن** نافع عن ابن عمر ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یخطب الی جذع فلما اتخذ المنبر حن الجذع حتی اتاه فالتزمه فسکن **وفی الباب** عن انس وجابر وسهل بن سعد وابی بن کعب وابن عباس وام سلمة **قال** ابو عیسٰی حدیث ابن عمر حدیث حسن غریب صحیح ومعاذ بن العلاء هو بصری اخو ابی عمرو بن العلاء

للخطبة یتحقق بوضع قدمه فی المسجد وان کان فی المقصورة فکذلک ایضا وان کان فی المسجد فیتحقق خروجه للخطبة بقیامه من الصف

باب ماجاء من کم یوتی الی الجمعة ہہنا مسئلتان لا ینبغی الخلط بینہما احدہما بیان محل اقامة صلٰوة الجمعة وہو المصر او القریة الکبیرة عندنا وثانیہما بیان من یجب علیہ شہود صلٰوة الجمعة سوی اہل المصر والمذکورة فی الباب الثانیة ففیہا ثمانیة اقوال للاحناف ذکرہا الشرنبلالی فی رسالتہ منہا ما نسب الی ابی یوسف تربیعاً وہو انہ یجب الجمعة علی من کان علی المسافة الغدویة من موضع اقامة الجمعة والمسافة الغدویة ان یعود الرجل قبل الغروب الی بیتہ بعد اداء الجمعة. ومنہا ما قیل انہا لا تجب الا علی سکان موضع اقامة الجمعة ومنہا انہا واجبة علی من یسمع الاذان من غیر سکان موضع اقامتہا والارجح ہو ہذا فانہ موید بفتاوی الصحابة **قولہ** ثویر ہو ابن ابی فاختة وہو متکلم فیہ وحسن لہ الترمذی فی موضع **قولہ** من قبا. وقبا علی ثلثة امیال من المدینة المنورة ودل الحدیث علی عدم اقامة الجمعة فی القری. **قولہ** کنا ننادب ای تجیٔ جماعة فی جمعة وجماعة اخری فی جمعة اخری ...... ویفید نا فی عدم الجمعة فی القری وفصلہ مولانا المرحوم فی رسالتہ **قولہ** الجمعة علی من اٰواہ. قیل معناہ ان الجمعة علی من کان علی المسافة الغدویة وقیل معناہ ان الجمعة علی المقیم لا المسافر ولا تجب الجمعة علی المسافر عندنا وکذا عند المالکیة وعند الشافعیة. **قولہ** الحجاج بن نصیر ضعفہ بعض المحدثین ووثقہ البعض ومن الموثقین ابن معین وفی سند الباب معارک بن عباد ضعیف **باب** ما جاء فی وقت الجمعة لا تصح الجمعة عند ابی حنیفة ومالک والشافعی قبل الزوال وتصح عند احمد وقال تصح عند الضحی مثل العید فان الجمعة ایضا عید ولقد اطنب ابن تیمیة فی المسئلة وقول احمد قول ابن زبیر وقول ابن مسعود وقال ابن تیمیة یقول الراوی کنا نتغدی ونقیل بعد الجمعة والغداء یکون قبل الزوال ویجاب عنہ بان مرادہ انا کنا ناکل الطعام الذی کنا ناکلہ عند الغداء بعد الجمعة وکذلک القیلولة ولیس ہذا فیما ازان یعارض بان فی الحدیث انہ علیہ السلام کان یاکل عند السحر فقال لبعض اصحابہ ہلموا الی الغداء المبارک وفی اللغة یکون الغداء بعد طلوع الشمس فیلزم علیک اجازة اکل الطعام للصائم بعد طلوع الشمس والحال ان مرادہ انہ بدل الغداء واختار العینی فی العمدة انہ لا ابراد فی الجمعة بل الابراد فی الظہر وقال صاحب البحران فی الجمعة ایضا ابرادا اقول عادتہ علیہ السلام عدم الابراد. **باب** الخطبة علی المنبر الخطبة علی المنبر مسنونة **قولہ** حن الجذع وفی بعض الروایات القویة ان الجذع انشق وفی ثلثة روایات قویة انہ دفن عند وضع المنبر وعندی روایات تبلغ عشرین تدل علی وجود المنبر فی السنة الثانیة والثالثة والرابعة وہکذا الی العاشرة ومفہوم عبارة الحافظ ان النخل قلعت عند بناء المسجد النبوی وجعلت عضادات فی جدار القبلة وقال السید السمہودی انما جعلت اعمدة تحت السقف والعبرة للسید السمہودی فی احوال المدینة ثم بعض الروایات تدل علی ان الجذع کان من اعمدة المسجد النبوی وبعضہا تدل علی انہا غیرہا واللہ اعلم وکان الجذع الی جانب لیسار من مصلی ای المحراب ویدل بعض الروایات انہ علیہ السلام سالہ فاختار الاٰخرة علی الدنیا وفی الروایات انہ دفن فی الموضع الذی قال النبی صلی اللہ علیہ انہ من الجنة ولعلہ مصداق اختیارہ الاٰخرة واللہ اعلم. وقال الاسفرائنی الشافعی انہ علیہ السلام دعا الجذع فاتاہ وانما ذکرہ القاضی عیاض فی الشفاء. اقول انہ وہم قطعا من الاسفرائنی فان الوثوب انما ثبت فی

عہ قال جلال الدین الدوانی الشافعی ان کون العلماء علی المسافة الغدویة فرض لیسالہ الناس والافیاثمون ۱۲

۱ **قولہ** من اٰواہ اللیل الی اہلہ فی النہایة یقال اویت الی المنزل واویت غیری وفی الحدیث من المتعدی قالہ علی القاری وفی المجمع اوی بالمد والقصر بمعنی والمقصور لازم ومتعدی ای واجبة علی من کان بین وطنہ وبین موضع الصلٰوة مسافة یمکنہ الرجوع الی وطنہ قبل اللیل انتہی. قال الشیخ ابن الہمام ومن کان من توابع المصر فحکمہ حکم اہل المصر فی وجوب الجمعة علیہ واختلفوا فیہ فعن ابی یوسف رح ان کان الموضع یسمع فیہ النداء من المصر فہو من توابع المصر والا فلا وعنہ انہا تجب فی ثلاث فراسخ وقال بعضہم قدر میل وقیل قدر میلین وقیل ستة امیال وقیل ان امکنہ ان یحضر الجمعة ویبیت باہلہ من غیر تکلف تجب علیہ الجمعة والا فلا قال فی البدائع وہذا حسن انتہی ۱۲ ۲ **قولہ** لم یر علیہ اعادة اعلم ان ہذا وکذا قول البعض الذی ذکر قبل مخالف لجمہور العلماء ومنشأ ذلک ما ورد فی الاخبار من تاکید التبکیر الی الجمعة کذا فی الصحیحین ما کنا نقیل ونتغدی الا بعد الجمعة والغداء ہو الطعام الذی یوکل قبل نصف النہار فعند الجمہور معناہ انہم یفعلون ما ذکر بعد الجمعة عوضا عما فاتہم ولیس معناہ انہ یقع تغدیہم وتقیلہم بعد الجمعة لطلوع وقوع الخطبة والصلٰوة قبل الزوال قال ابن الہمام اما ما رواہ الدارقطنی وغیرہ من حدیث عبد اللہ بن سیدان قال شہدت الجمعة مع ابی بکر الصدیق رض فکان خطبتہ قبل الزوال وذکر عن عمر رض نحوہ فقد اتفقوا علی ضعف ابن سیدان ذکرہ علی القاری واللہ اعلم ۱۲

قوت المغتذی اد قال لا اعلم لہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم الا ہذا الحدیث قال حط بل لہ ثان اخرجہ الطبرانی نا محمد بن عبد اللہ الحضرمی وموسی بن ہارون قال نا سعید بن عمرو الاشعثی نا عثبر ابن القاسم عن محمد بن عمرو عن عبیدة ابن سفیان عن ابی الجعد الضمری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تشد الرحال الا الی المسجد الحرام ومسجدی ہذا والمسجد الاقصی ۱۲

باب ما جاء فی الجلوس بین الخطبتین **حدثنا** حُمید بن مَسْعدة البصری نا خالد بن الحارث نا عُبَید الله بن عمر عن نافع **عن** ابن عُمر ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یخطب یوم الجمعة ثم یجلس ثم یقوم فیخطب قال مثل ما یفعلون الیوم **وفی** الباب عن ابن عباس و جابر بن عبد الله و جابر بن سمرة **قال** ابو عیسی حدیث ابن عُمر حدیث حسن صحیح **وهو** الذی رٰاہ اهل العلم ان یفصل بین الخطبتین بجلوس **باب** ما جاء فی قصر الخطبة **حدثنا** قُتیبة وهنّاد قالا نا ابو الاحوص عن سماك بن حرب **عن** جابر بن سَمُرة قال کنت اصلی مع النبی صلی الله علیه وسلم فکانت صلوته قصدا و خطبته قصدا **وفی** الباب عن عمار بن یاسر و ابن ابی اوفی **قال** ابو عیسی حدیث جابر بن سمرة حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی القراءة علی المنبر **حدثنا** قُتیبة نا سفیان بن عُیینة عن عمرو بن دینار عن عطاء عن صفوان بن یعلی بن امیة **عن** ابیه قال سمعتُ النبی صلی الله علیه وسلم یقرأ علی المنبر ونادَوْا یا مالك **وفی** الباب عن ابی هُرَیرة و جابر بن سمرة **قال** ابو عیسی حدیث یعلی بن اُمیّة حدیث حسن غریب صحیح وهو حدیث ابن عُیَیْنة وقد اختار قوم من اهل العلم ان یقرأ الامام فی الخطبة آیا من القرآن **قال** الشافعی واذا خطب الامام فلم یقرأ فی خطبته شیئا من القرآن اعاد الخطبة **باب** فی استقبال الامام اذا خطب **حدثنا** عبّاد بن یعقوب الکوفی نا محمد بن الفضل بن عَطیة عن منصور عن ابراهیم عن عَلْقمة **عن** عبد الله بن مسعود قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا استوی علی المنبر استقبلناه بوجوهنا **وفی** الباب عن ابن عُمر وحدیث منصور لا نعرفه الا من حدیث محمد بن الفَضْل بن عطیة **ومحمد** بن الفضل بن عطیة ضعیف ذاهب الحدیث عند اصحابنا والعمل علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم یستحبون استقبال الامام اذا خطب هو قول سفیان الثوری والشافعی واحمد واسحاق **قال** ابو عیسی ولا یصح فی هذا الباب عن النبی صلی الله علیه وسلم شیء **باب** فی الرکعتین اذا جاء الرجل والامام یخطب **حدثنا** قُتیبة نا حمّاد بن زید عن عمرو بن دینار **عن** جابر بن عبد الله قال بینما النبی صلی الله علیه وسلم یخطب یوم الجمعة اذ جاء رجل فقال النبی صلی الله علیه وسلم اَصَلَّیْتَ قال لا قال فقم فارکع **قال** ابو عیسی وهذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** محمد بن ابی عمر نا سفیان بن عُیینة عن محمد بن عجلان عن عیاض عن عبد الله بن ابی سَرْح **عن** ان ابا سعید الخدری دخل یوم الجمعة ومروان یَخْطُبُ فقام یصلی فجاء الحَرَس لیجلسوه فابی حتی صلی فلما انصرف اَتَیْناه فقلنا رحمك الله ان کادوا لیقعُوا بك فقال ما کنتُ لاترکهما بعد شیء رایتُه من رسول الله صلی الله علیه وسلم ثم ذکر ان رجلا جاء یوم الجمعة فی هیئة بذّة والنبی صلی الله علیه وسلم یخطب یوم الجمعة فامره فصلی رکعتین والنبی صلی الله علیه وسلم یخطب قال ابن ابی عمر کان یقول ابن عُیینة یصلی رکعتین اذا جاء والامام یخطب

الشجرتین اللتین دعا بہما النبی صلی اللہ علیہ وسلم حین اراد قضاء الحاجۃ **باب** ماجاء فی الجلوس بین الخطبتین الجلوس بین الخطبتین سنۃ عند ابی حنیفۃ وشریطۃ عند الشافعی وجرت بہذا الزیادۃ بالخبر الواحد علی القاطع فان آیۃ فاسعوا الی ذکر اللہ تدل علی مطلق الذکر ودل الحدیث علی الخطبتین بینہما جلوس **باب** ماجاء فی قصر الخطبۃ۔ السنۃ قصر الخطبۃ وتطویل الصلوۃ القصر متعد والقصور لازم **واعلم** ان ثمانیۃ اشیاء مستحبۃ عندنا فی الخطبۃ منہا عدم خلوہا من آیۃ ماذکرہا صاحب البحر وقال الشافعی ان الاشتمال علی آیۃ من الآیات شرط **باب** ماجاء فی استقبال الامام اذا خطب السنۃ فی الخطبۃ التحدیق وان یستقبلوا الامام بوجوہہم ولکن الزمان زمان الفساد لوحدقوا لایمکن استقامۃ الصفوف عند الجماعۃ فالاولی ترک التحدیق وذکرہ فی نیل الاوطار ایضا وفی مبسوط السرخسی ان ابا حنیفۃ کان یقبل بوجہہ الی الامام عند الخطبۃ من موضع بلا تبدیل الموضع ولقد بوب البخاری علی ہذہ المسئلۃ فکیف یصح قول المصنف لم یصح فیہ شئی فانہ وان لم یات بالصریح ولکن استنباط صحیح وفی الدر المختار ان استماع الخطبۃ واجب ولو خطبۃ النکاح **باب** ماجاء فی الرکعتین اذا جاء الرجل والامام یخطب. قال ابوحنیفۃ ومالک من اتی والخطیب یخطب یجلس کما ہو ولا یصلی شیئا وقال الشافعی واحمد تستحب تحیۃ المسجد واما الخلفاء الراشدون والجمہور من الصحابۃ فمع ابی حنیفۃ ومالک کما فی النووی شرح مسلم ص ۲۸۷ وتمسک الشافعی بمرفوع وسیاتی اجوبۃ منہ. **قولہ** رجل ہو سلیک بن ہدبۃ الغطفانی واطنب الحافظ ہہنا ورد علی خصومہ والجواب المشہور منا ان ہذا الرجل کان فی ہیأۃ بذۃ وکان غرضہ علیہ السلام ان یجمع لہ المتفرقات من الناس وانہ علیہ السلام امہل خطبتہ واما کونہ فی ہیأۃ بذۃ فثابت فی حدیث الباب والنسائی الصغری ص ۲۰۸ انہ جاء رجل یوم الجمعۃ والنبی صلی اللہ علیہ وسلم یخطب بہیأۃ بذۃ الخ واما الحض علی الصدقات فمذکور فی النسائی والطحاوی واما امہال الخطبۃ ففی سنن الدارقطنی اخرجہ برجال ثقات ثم نقل عن احمد ان الصواب ارسالہ فیکون من خصوصیۃ سلیک واما مسئلۃ امہال الخطبۃ انہ جائز ام لا فمحولۃ الی الفقہ وقیل انہ علیہ السلام کان لم یشرع فی الخطبۃ وقال العینی ان النسائی اخرج مایدل علی عدم الشروع وبوب علیہ فی السنن الکبری اقول انی راجعت فلم اجد ویمکن التمسک فی ہذا بما اخرجہ مسلم ص ۲۸۷ ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قاعد علی المنبر الخ فقعودہ دل علی انہ لم یشرع وتاول النووی فیہ ویمکن الجمع بین ما فی مسلم وما فی سنن الدارقطنی بانہ علیہ السلام کاد ان یشرع فانہ قد جلس علی المنبر ولما جاء سلیک امہل خطبتہ ای لم یشرع فیہا بعد

۱؎ **قولہ** خطبتہ الخ وہذا ایضا فی قصریۃ الخطبۃ بالنسبۃ الی الصلوۃ کذا فی اللمعات ۱۲ ۲؎ **قولہ** القصد من الامور المعتدل الذی لا یمیل الی احد طرفی الافراط والتفریط ۱۲ ۳؎ **قولہ** وفی البرہان شرح مواہب الرحمن والطہارۃ لہا ای للخطبۃ والقیام فیہا وتلاوۃ آیۃ من کتاب اللہ وذکر موعظۃ تحذیر وتبشیر وتقوی اللہ والجلسۃ بین الخطبتین بقدر ثلث آیات قصار وقیل بقدر ما یمس مقعدہ المنبر والصلوۃ فیہا علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم سنۃ عندنا ۱۲ ۴؎ **قولہ** قال العلامۃ ابراہیم الحلبی فی شرح المنیۃ ویستحب للقوم ان یستقبلوا الامام عند الخطبۃ لکن الرسم الآن انہم یستقبلون القبلۃ للحرج فی تسویۃ الصفوف لکثرۃ الزحام ۱۲ ۵؎ **قولہ** فقم فارکع ای فصل قال النووی ہذا صریح فی الدلالۃ لمذہب الشافعی واحمد واسحق وفقہاء المحدثین انہ اذا دخل الجامع یوم الجمعۃ والامام یخطب یستحب لہ ان یصلی رکعتین تحیۃ المسجد ویکرہ الجلوس قبل ان یصلیہما وانہ یستحب ان یتجوز فیہما لیستمع الخطبۃ وحکی ایضا عن الحسن البصری وغیرہ من المتقدمین وقال القاضی قال مالک واللیث وابوحنیفۃ وجمہور السلف من الصحابۃ والتابعین لایصلیہما وہو مروی عن عمر وعثمان وعلی رضی اللہ عنہم وحجتہم الامر بالانصات لہ ذکرہ العینی وفی البرہان لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تصلوا والامام یخطب رواہ عبد الحق من حدیث علی ولما فی مصنف ابن ابی شیبۃ عن علی وابن عباس وابن عمر رضی اللہ عنہم کانوا یکرہون الصلوۃ والکلام بعد خروج الامام انتہی قال العینی اجاب اصحابنا عن حدیث الباب ونحوہ باجوبۃ الاول انہ صلی اللہ علیہ وسلم انصت لہ حتی فرغ من صلوتہ والدلیل علیہ ما اخرج ابن ابی شیبۃ نا ہشیم انا ابو معشر عن محمد بن قیس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم حیث امرہ ان یصلی رکعتین امسک عن الخطبۃ حتی فرغ من رکعتیہ ثم عاد الی الخطبۃ وکذا یؤیدہ ما روی الدارقطنی مسندا ومرسلا وقال وہذا المرسل ہو الصواب والثانی ان ذلک کان قبل شروعہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الخطبۃ وصرح النسائی فی سننہ الکبری وبوب علیہ والثالث ان ذلک کان منہ قبل ان ینسخ الکلام فی الصلوۃ ثم لما نسخ فی الصلوۃ نسخ ایضا فی الخطبۃ لانہا شطر صلوۃ الجمعۃ وشرطہا کما صرح الطحاوی انتہی مختصرا ۱۲

عہ ان اتی اول الخطبۃ فان آخر الخطبۃ اتیان قیام الجماعۃ ۱۲

قوت المغتذی (قصدا) ای معتدلۃ انقر علی المنبر ونادوا یا مالک قال قرأتہ وحدہا او سورتہا کلہا عن جابر بن عبد اللہ قال بینما النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یخطب یوم الجمعۃ اذ جاء رجل ہو سلیک الغطفانی روی فی الباب عن جابر قال العراقی ان قیل قد صدر المصنف بحدیث جابر فوجہ قولہ وفی الباب الخ وما عادتہ ان یعید ذکر صحابی الحدیث الذی قدمہ علی قولہ وفی الباب فالجواب لعلہ اراد حدیثا غیرہ وہو ما رواہ الطبرانی بطریق الاعمش عن ابی سفین عن جابر دخل النعمان بن نوفل ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یخطب یوم الجمعۃ فقال لہ النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم صل رکعتین تجوز فیہما فاذا جاء احدکم الجمعۃ والامام یخطب فلیصل رکعتین ولیخفہما

ويامر به وكان ابوعبدالرحمٰن المُقرِئُ يراه **قال** ابوعيسى وسمعت ابن ابى عمر يقول قال ابن عُيَيْنَة كان محمد بن عجلان ثقة مامونا فى الحديث **وفى** الباب عن جابر وابى هريرة وسهل بن سعد **قال** ابوعيسٰى حديث ابى سعيد الخدرى حديث حسن صحيح **والعمل** على هذا عند بعض اهل العلم **وبه** يقول الشافعى واحمد واسحٰق **وقال** بعضهم اذا دخل والامام يخطب فانه يجلس ولا يصلى وهو قول سفيان الثورى واهل الكوفة والقول الاول اصح **حدثنا** قُتَيْبَة نا العلاء بن خالد القرشى **قال** رايت الحسن البصرى دخل المسجد يوم الجمعة والامام يخطب فصلى ركعتين ثم جلس انما فعل الحسن اتباعا للحديث **وهو** روى عن جابر عن النبى صلى الله عليه وسلم هذا الحديث **باب** ما جاء فى كراهية الكلام والامام يخطب **حدثنا** قُتَيْبَة نا الليث بن سعد عن عُقيل عن الزهرى عن سعيد بن المسيب **عن** ابى هُرَيْرَة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال يوم الجمعة والامام يخطب انصِتْ فقد لغا **وفى** الباب عن ابن ابى اوفى وجابر بن عبدالله **قال** ابوعيسٰى حديث ابى هُرَيْرَة حديث حسن صحيح **والعمل** عليه عند اهل العلم **كرهوا** للرجل ان يتكلم والامام يخطب فقالوا ان تكلم غيره فلا يُنكر عليه الا بالاشارة **واختلفوا** فى رد السلام وتشميت العاطس فرخص بعض اهل العلم فى رد السلام وتشميت العاطس والامام يخطب وهو قول احمد واسحٰق **وكره** بعض اهل العلم من التابعين وغيرهم ذلك وهو قول الشافعى **باب** فى كراهية التخطى يوم الجمعة **حدثنا** ابوكُرَيْب نا رِشْدِين بن سعد عن زَبّان بن فائد عن سهل بن مُعاذ بن انس الجهنى **عن** ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تخطى رقاب الناس يوم الجمعة اتخذ جسرا الى جهنم **وفى** الباب عن جابر **قال** ابوعيسى حديث سهل بن مُعاذ بن انس الجُهَنى حديث غريب لا نعرفه الا من حديث رشدين بن سعد **والعمل** عليه عند اهل العلم كرهوا ان يتخطى الرجل يوم الجمعة رقاب الناس وشددوا

فى هذا الجمع ويمكن ان يجعل روايتين جوابين ثم نقول ان مدعى الخصم ان هذه الصلوة صوة التحية والدليل انه بلفظ ما فى ابن ماجة ص ۷۹ بسند قوى اصليت ركعتين قبل ان تجئ قال لا قال فصل الركعتين وتجوز فيهما فدل على انهما كانت قبل الجمعة لا تحية المسجد اخرجه الزيلعى ايضا من سنن ابن ماجة وقال ابوالحجاج المزى الشافعى وابن تيمية ان فى ابن ماجة تصحيفا واصل الرواية اصليت قبل ان تجلس الخ ثم قال ابن تيمية ان رواة ابن ماجة اى ناقلون ليسو متقنين ووقع فيه تصحيف كثير اقول ان الذهبى او اسحاق بن راهويه بنى مذهبه على رواية ابن ماجة وقال وصلى سنن فى البيت لا يصلى اذا خطب الامام ولو لم يصلها فيؤديها فى المسجد وان اخذ نصيب فى الخطبة وايضا فى جزء القراءة للبخارى قال جابر رض وان كنت اصلى السنن فى البيت اصليها فى المسجد وان خطب الخطيب مما امر رسول الله صلى الله عليه وسلم سليكا وادى رواية ابن ماجة بوجه نعلم انه ليس بتصحيف ولفظ قبل ان تجئ صحيح وان لم يو فقنا جابر وقال ابن حجر حين مر على رواية ابن ماجة ان المجئ هو المجئ من موضع المسجد الى موضع آخر لا المجئ من البيت قول انه تاويل محض ركعتين معرفة باللام فلابد من العهد فالمعهود ركعتا التحية ونقول ان واحدا من اللفظ ليس فيه بيان سبق تقدم تعريف الركعتين بالالف واللام واما فى موضع امر فى قوله فصل الركعتين واللام موجودة والمعهود قبله الركعتان فى قوله اصليت ركعتين فصار معهودا فى كلامه فى الموضع الثانى فى هذا الجمع سبق ان هذه واقعة حال لا عموم لها ثم فى الطحاوى ص ۲۴ بسند قوى وابن حبان والنسائى الكبرى ان الرجل اتى عنده عليه السلام فى ثلث جمعات وامره عليه السلام ثلث مرار ركعتين اقول ان الثالثة انما هى من شك الراوى وفى النسائى الصغرى ص ۲۰۸ ذكر الجمعتين لا الثالثة وفى صحيح ابن حبان زيادة انه عليه السلام قال فلا تعد لمثل ذلك الخ فزعم انه نهى عن ترك الركعتين وقت الخطبة واقول انه نهى عن الابطاء فى الجمعة وآخر ما تمسك به الشافعية ان فى مسلم ص ۲۸۷ قال عليه السلام بعد الواقعة اذا جاء احدكم والامام يخطب فليصل ركعتين وليتجوز فيهما فلم يبق واقعة حال بل امر كلى وتشريع قولى واخرج هذا القول النسائى ايضا وكذلك البخارى فى غير موضعه مع انه اخرجه تحت ترجمة الشافعى **(ف)** قال النووى لا يمكن التاويل فى القول اقول ان الحديث القولى يكون فيه احتمالات ويمكن فيه التاويل وفى الحديث الفعلى عكس ما فى القولى ثم اقول مجيبا عن تمسك الشافعية انه لو كان الفعل والقول منه عليه السلام مسلسلا فلم اهمل النبى صلى الله عليه وسلم الخطبة فاذن يجعل الفعل شارحا للقول اى اذا جاء احدكم والامام يخطب اى كاد ان يشرع فى الخطبة وفى النسائى ص ۲۲۷ ومسلم ما يدل على ما قلت واما على طريق المحدثين فصنف الدارقطنى كتاب التتبع على الصحيحين وادخل حديث البخارى قريب مائة فى كل موضع حاله على ما سابدو فى هذ الموضع اعلاله على المتن فقال ان هذا القول الكلى من ادراج الراوى ووضع الراوى من جانب نفسه ثم طرق الدارقطنى الاحاديث وقال لم يذكره غيره وقول لعل عدم اخرج البخارى الحديث فى موضعه يشير الى انه متردد فيه فانى علمت ان من صنع البخارى انه لا يخرج الحديث فى الذى فيه ظاهر ويخرج فى الموضع الاخر اذا كان له تردد بذلك الحديث على جهة ظاهر مثل لاشتراط فى الحج عند الحرام والانكار مذهب ابى حنيفة ولم يخرج حديث ضباعة بنت زبير فى باب الاشتراط واخرجه فى النكاح ونقول مع طريق المعارضة ان فى اربعة وقائع غير هذه الواقعة لم يامر النبى صلى الله عليه وسلم تحية المسجد منها ما فى البخارى وغيره ان رجلا دخل والنبى صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب وقال هلك المال وجاع العيال وطلب الاستسقاء فدعا النبى صلى الله عليه وسلم مستسقيا ولم يامره بالركعتين ثم جاء رجل فى الجمعة الثانية قال تهدمت البيوت فقال النبى صلى الله عليه وسلم اللهم حوالينا لا علينا فلم يامر النبى صلى الله عليه وسلم تحية المسجد ومنها ما فى الكتب ان رجلا كان يتخطى رقاب الناس فقال له النبى صلى الله عليه وسلم اجلس ولم يامره بتحية المسجد ومنها انه عليه السلام كان يخطب وقال للناس اجلسوا فجلس ابن مسعود على الباب فقال النبى صلى الله عليه وسلم ائتنى وما اردنك فقيل من جانب الشافعية انا قلنا بالاستحباب لا بالوجوب قلت ان فى واقعة الباب كانت داعية بخلاف سائر الوقائع فيكون هذا من خصوصية سليك وقد بوب النسائى ص ۲۰۸ على حث الامام على الصدقة يوم الجمعة فى خطبته وذكر تحته حديث الباب فاشار ان المهتم بشانه كان حث على الصدقة وايضا فى النسائى ص ۲۲۷ اذا جاء احدكم والامام قد خرج فليصل ركعتين فدل على ان الامام لم يشرع فى الخطبة وفى بعض الروايات والامام يخطب او قد خرج وعندى او شك الراوى وقال الشافعية انه للتنويع والله اعلم بالصواب **باب** ما جاء فى كراهية الكلام والامام يخطب قال الاحناف ... وقريب منهم الحنابلة انه لا يجوز كلام فى الخطبة وكذلك القول القديم للشافعى واما جديده فيجوز الكلام عند خطبة الخطيب ونقول ان الخطبة كالصلوة وتمسك الشافعى على الجواز بحديث انه عليه السلام وسل الصحابة بقتل كعب اليهودى فرجعوا والنبى صلى الله عليه وسلم يخطب فقال النبى صلى الله عليه وسلم فلحت الوجوه فقالوا نعم يارسول الله وواقعة اخرى انه عليه السلام كان يخطب فجاء رجل فسأله عليه السلام واجابه اربعين ونقول بما فى فتح القدير ان للامام ان يتكلم فى مهمات ... الدين مثل بعث السرية ثم من شان الخطبة الاستماع

---

۱ قوله واختلفوا فى رد السلام وتشميت العاطس قال فى لمعات كره التشميت ... ورد السلام وعن ابى يوسف لا يكره لانها فرض والجواب انها فرض فى كل وقت الا عند سماع الخطبة عند الاذان فيه وكذ... لمعات وفى رد المنكر الاشارة بالعين واليد لا يكره هو الصحيح ۱۲ **۲ قوله** من تخطى رقاب الناس الخ محمول عند قراءة الخطبة واذى الناس وللسؤال قال فى در المختار ولا باس بالتخطى ما لم ياخذ الامام فى الخطبة ولم يؤذ احدا الا ان يجد فرجة امامه فيتخطى مضرورة ويكره تخطى للسؤال بكل حال ۱۲ **۳ قوله** اتخذ جسرا المبنى للمفعول يجعل جسرا على طريق جهنم ليتخطى جزاء وفى قراءة للفاعل تخذ لنفسه جسرا يمشى عليه الى جهنم ۲ مجمع البحار

قوت المغتذى

من تخطى رقاب الناس يوم الجمعة اتخذ جسرا الى جهنم الجواب من شرط او خبره موصول بانه ... قال العراقى مشهور رواية اتخذ مبنيا لنائب الفاعل ... بكسر لفظ الفاعل اى جعل جسرا يوطأ فى طريق ... ويتخطى كما تخطى رقاب بهم فجزاؤه من جنس عمله ويجوز بناؤه للفاعل اى اتخذ لنفسه جسرا يمشى به الى جهنم بسبب فعله كقوله من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار وفيه بعد لان الظاهر وفق الرواية ويفسره مسند الفردوس من تخطى رقبة اخيه المسلم جعله الله يوم القيامة جسرا على باب جهنم للناس

فی ذلك **وقد** تکلم بعض اهل العلم فی رشدین بن سعد وضعفه من قبل حفظه **باب** جاء فی کراهیة الاحتباء والامام یخطب **حدثنا** محمد بن حمید الرازی والعباس بن محمد الدوری قالا نا ابو عبد الرحمٰن المقری عن سعید بن ابی ایوب قال حدثنی ابو مرحوم عن سهل بن معاذ **عن** ابیه ان النبی صلی الله علیه وسلم نهی عن الحبوة یوم الجمعة والامام یخطب **قال** ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن و ابو مرحوم اسمه عبد الرحیم بن میمون **وقد** کره قوم من اهل العلم الحبوة یوم الجمعة والامام یخطب **ورخص** فی ذلك بعضهم منهم عبد الله بن عمر وغیره وبه یقول احمد واسحٰق لا یریان بالحبوة والامام یخطب باسا **باب** جاء فی کراهیة رفع الایدی علی المنبر **حدثنا** احمد بن منیع نا هشیم نا حصین قال سمعت عمارة بن رویبة وبشر بن مروان یخطب فرفع یدیه فی الدعاء فقال عمارة قبح الله هاتین الیدیتین القصیرتین لقد رایت رسول الله صلی الله علیه وسلم وما یزید علی ان یقول هکذا واشار هشیم بالسبابة **قال** ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن صحیح **باب** جاء فی اذان الجمعة **حدثنا** احمد بن منیع نا حماد بن خالد الخیاط عن ابن ابی ذئب عن الزهری **عن** السائب بن یزید قال کان الاذان علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم وابی بکر وعمر اذا خرج الامام اقیمت الصلوٰة فلما کان عثمان زاد النداء الثالث علی الزوراء **قال** ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن صحیح **باب** جاء فی الکلام بعد نزول الامام من المنبر **حدثنا** محمد بن بشار نا ابو داؤد الطیالسی نا جریر بن حازم عن ثابت **عن** انس بن مالك قال کان النبی صلی الله علیه وسلم یتکلم بالحاجة اذا نزل عن المنبر **قال**

بان الکلام علی انواع القراءة والتلاوة والمناجاة والدعاء والتبلیغ والخطبة والدرس ولکل واحد منها شان علیحدة وظنی ان مناط قول الشافعی فی الخطبة والقراءة خلف الامام واحد والله اعلم **قوله** انصت فقد لغا الخ فانه یکفیه التعلیم بالاشارة وتمسک بعض الاحناف بمثل هذا العموم علی نفی تحیة المسجد اقول الاولی والاصوب الکلام فی الخاص وما ینبغی الاحتجاج بالعام مقابلة الخاص فانه یمکن لاحد ان یمنع عدم الفرق بین تعلیم المسئلة وتحیة المسجد واما السلام فی الخطبة فلا ینبغی ولو سلم فلا یرده وکذلک تشمیت العاطس منهی عنه فی الخطبة واذا قرأ الخطیب صلوا علیه وسلموا تسلیما یقول المستمع صلی الله علیه وسلم فی نفسه ای بکلام نفسی هکذا روی عن ابی یوسف رحمه الله ونقل صاحب البحر ان ابا یوسف کان اذا لم یبلغه صوت الخطیب یاخذ فی تصحیح الکتاب واما الکلام اذا قعد الامام علی المنبر ولم یشرع فیه او جلس بین الخطبتین فقال شارح الکنز لا یتکلم بشیء وقال فی النهایة لا یتکلم بکلام الدنیا وقال فی العنایة انه یجیب الاذان سیما اذا لم یجب الاذان الاول ولعل المختار قول العنایة لما فی البخاری ان امیر المؤمنین معاویة رض جلس علی المنبر واجاب الاذان وقال انی رایت رسول الله صلی الله علیه وسلم یفعل هکذا فی مثل هذا الموضع والتاویل فیه بعید **باب** کراهیة الاحتباء والامام یخطب مناط الکراهیة خوف النوم وثبت الاحتباء عن کثیر من الصحابة کما فی سنن ابی داؤد ص ۱۶۵ والاحتباء ان یضع الیتیه علی الارض وینصب الرکبتین ویشد الثوب علی الرکبتین مع ظهره او یشد الیدین علی الرکبتین ووضع الیدین علی الارض یصیر اقعاء۔ **واعلم** ان المجتهد قد یعتبر العلة فی جنس الحکم وقد یعتبر فی جزئیات وسمی فی الاول الحکم لمظنة العلة وفی الثانی الحکم لمئنة العلة ومثال الاول قصر الصلوٰة فی السفر ومثال الثانی النهی عن النوم واضعا احدی رجلیه علی الآخر ان اعلة فیه توهم کشف عورة وقد ثبت عنه علیه السلام النوم علی تلک الهیاة لارتفاع مناط النهی ای لکونه مامونا عن کشف العورة **باب** کراهیة رفع الایدی علی المنبر۔ یکره رفع الایدی علی المنبر عند الخطبة وثبت رفع السبابة وحرکتها وانی متردد فی ان حرکتها کانت للتفهیم او للدعاء کما ذهب الیه البیهقی وهو فی الاتحاف فان رفع السبابة ایضا قد یکون للدعاء کما روی عن ابی یوسف **باب** ماجاء فی اذان الجمعة المشهور ان الاذان فی عهده علیه السلام کان واحدا وخارج المسجد عند الشروع فی الخطبة وکذلک فی عهد الشیخین ثم قرر عثمان اذانا آخر قبل الشروع فی الخطبة خارج المسجد علی الزوراء حین کثر المسلمون والزوراء قیل حجر وقیل سوق وقیل بناء وهذا الاذان کان قبل الاذان بین یدی الخطیب بعد الزوال فانتقل الاذان الذی کان فی عهده علیه السلام الی داخل المسجد هذا هو الصحیح وفی فتح الباری ما یدل علی ان هذا الاذان شرع فی عهده علیه السلام واشتهر فی عهد عثمان رض وفیه ما یدل علی ان هذا الاذان من عهد عمر رض وبعضها تدل علی ان الاضافة هذه من امراء بنی امیة ولکن هذه کلها ضعاف ثم الاذان الثانی وان حدث فی عهد عثمان رض ولکنه لا یقال بانه بدعة عیاذا بالله فانه من مجتهدات عثمان واما وجه الاجتهاد فظاهر علی مذهب الشافعی فانه صرح بجواز تکرار الاذان لصلوٰة واحدة دون اربع مرات عند الضرورة واما علی مذهب الاحناف فیقال اولا ان التکرار مشروع للضرورة مثل التکرار فی الفجر فانه کان احدهما للتسحیر کما صرح محمد فی کتاب الحج بان الاول کان للتسحیر وایضا فی الحدیث علیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدین المهدیین الخ وفی شرح هذا الحدیث قولان قیل ان سنة الخلفاء هو الطریقة المسلوکة عنهم یقینا سنة ولیس ببدعة وقیل ان سنة الخلفاء فی الواقع سنة النبی صلی الله علیه وسلم وانما ظهرت علی ایدیهم ویمکن لنا ان نقول ان الخلفاء الراشدین مجازون فی اجراء المصالح المرسلة وهذه المرتبة فوق مرتبة الاجتهاد وتحت مرتبة التشریع والمصالح المرسلة الحکم علی اعتبار علة لم یثبت اعتبارها من الشارع وهذا جائز للخلفاء الراشدین لا للمجتهدین وزعم البعض ان الخلفاء الراشدین لیس لهم الا ما للمجتهدین وهذا غیر صحیح وبعض مسائل ابی حنیفة تدل علی ان لهم مساغ اجراء المصالح المرسلة وبعض علیها بالنواجذ۔ منها ما اختیار الدرهم السبعی والحال انه لیس عنه علیه السلام وفیه تبدیل حکمه علیه السلام ظاهرا ولیس هنا وجه الاجتهاد فاسرا وکان الدرهم فی عهده علیه السلام درهما تکون عشرة منها قدر عشرة مثاقیل ودرهما تکون عشرة منها قدر ستة مثاقیل ودرهما تکون عشرة منها قدر خمسة مثاقیل ثم اختلف العاملون واستقر فی عهد عمر رض فقال عمر رض تجمع عشرة وستة وخمسة فیحصل احدی وعشرون ثم یؤخذ منها الثلث ای السبعة فقدر الدرهم الذی تکون عشرة منها قدر سبعة مثاقیل فاعتبر ابو حنیفة الدرهم السبعی فی الزکوٰة وهذا المذکور موجود فی کتبنا ومنها ما فی کتبنا انه لا یزاد الخراج علی ارض عراق علی ما عین عمر وان زادت غلته وفی الانتقاص عند نقصها غلة قولان ومنها قول ابی حنیفة ان فی الخیل زکوٰة ولم ترک فی عهده علیه السلام نعم اتی الزیلعی بواقعتین علی ان عمر اخذ زکوتها وعلی هذا لو فرضنا ان عشرین رکعة التراویح خرجه عمر من غیر عهده علیه السلام لا یمکن لاحد ان یحکم علیها بالبدعة فانه لعله عمل بالمصالح المرسلة فلعل عثمان عمل بالمصالح المرسلة فی الاذان وقبلة الامة المحمدیة واما کون الاذان الثانی فی داخل المسجد وخارجه فظاهر کتب الاربعة ان یکون فی داخله ای بین یدی الخطیب ولکن فی سنن ابی داؤد ص ۱۵۵ ما یدل علی انه یکون فی خارج المسجد علی الباب ولعله نقل بعد ذلک الی داخل المسجد والله اعلم **قوله** علی الزوراء الخ قیل ان الاذان الاول کان علی الزوراء والثانی علی باب المسجد خارجه ثم نقل امراء بنی امیة الاذان الثانی الی داخل المسجد والله اعلم۔ هذا النقل صحیح ام لا (**مسئلة**) ذکر اهل المذهبین من الشافعیة والاحناف ان اذان الجوق محدث جائز ذکر السیوطی انه احدثه امراء بنی امیة اقول انی فی کونه محدثا متردد فان فی مؤطا مالک ص ۳۷ حتی یخرج عمر بن الخطاب فاذا خرج عمر جلس علی المنبر واذن المؤذن الخ فدل علی کثرة الاذانات ورواة مالک اخرجها البخاری ایضا فی آخر صحیحه بسنده متصلا ولم یتوجه احد الی هذا والله اعلم فصار محل تردد وظن **باب** ماجاء فی الکلام بعد نزول الامام

ا؎ **قوله** نهی عن الحبوة قال فی القاموس احتبی بالثوب اشتمل او جمع بین ظهره وساقیه بعمامة ونحوها والاسم الحبوة وقال فی مجمع البحار الاحتباء هو ان یضم رجلیه الی بطنه بثوب یجمعهما به مع ظهره ویشده علیهما وقد یکون بالیدین والنهی عنه لانه ربما تحرک او تحرک الثوب فتبدو عورته ۱۲ ؎ ۲؎ **قوله** زاد النداء الثالث علی الزوراء هو بفتح الزاء وسکون الواو وفتح الراء بعدها الممدودة موضع بسوق المدینة وقیل انه مکان مرتفع کالمنارة وقیل هی حجرة کبیرة عند باب المسجد والنداء الثالث ثالث باعتبار الشرعیة لکونه مزیدا علی الاذان بین یدی الامام وعلی الاقامة للصلوٰة ۱۲ ؎ ۳؎ **قوله** یتکلم بالحاجة اذا نزل عن المنبر قال فی اللمعات مذهب ابی حنیفة ان من وقت خروج الامام للخطبة الی ان یشرع فی الصلوٰة الصلوٰة والسلام کلاهما حرام وان کان فی الصلوٰة والامام شرع فی الخطبة قطع الصلوٰة علی راس رکعتین وعند صاحبیه لا باس بالکلام بعد خروج الامام قبل الشروع فی الخطبة وبعد النزول عن المنبر قبل ان یکبر لان الکراهیة انما هی من جهة الاخلال بالاستماع ولا استماع فی هذین الوقتین ۱۲ ؎

قوت المغتذی (نهی عن الحبوة) الحبوة بالکسر مثلث قاله الشمنی بحاشیة الشفاء بکل ذی الواو لا ما عمارة بن رؤیبة براء فهمزة فموحدة کجهینة مصغرا رؤبة کغرفة ولیس له عند المصنف الا هذا (علی الزوراء) بزای فواو فراء کبیضاء دار بالسوق

ابوعیسی هذا حدیث لانعرفه الا من حدیث جریر بن حازم **سمعت** محمدا یقول وهم جریر بن حازم فی هذا الحدیث والصحیح ماروی عن ثابت عن انس قال اقیمت الصلوة فاخذ رجل بید النبی صلی الله علیه وسلم فمازال یکلمه حتی نعس بعض القوم **قال** محمد والحدیث هذا وجریر بن حازم ربما یهم فی الشیٔ وهو صدوق قال محمد وهم جریر بن حازم فی حدیث ثابت عن انس عن النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا اقیمت الصلوة فلا تقوموا حتی ترونی **قال** محمد ویروی عن حماد بن زید قال کنا عند ثابت البنانی فحدث حجاج الصواف عن یحیی بن ابی کثیر عن عبدالله بن ابی قتادة عن ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا اقیمت الصلوة فلا تقوموا حتی ترونی فوهم جریر فظن ان ثابتا حدثهم عن انس عن النبی صلی الله علیه وسلم **حدثنا**[499] الحسن بن علی الخلال نا عبدالرزاق نا معمر عن ثابت **عن** انس قال لقد رایت رسول الله صلی الله علیه وسلم بعد ما تقام الصلوة یکلمه الرجل یقوم بینه وبین القبلة فمازال یکلمه ولقد رایت بعضهم ینعس من طول قیام النبی صلی الله علیه وسلم **قال** ابوعیسی وهذا حدیث حسن صحیح **باب**[364] ماجاء فی القراءة فی صلوة الجمعة **حدثنا**[500] قتیبة نا حاتم بن اسمعیل عن جعفر بن محمد عن ابیه **عن** عبیدالله بن ابی رافع مولی رسول الله صلی الله علیه وسلم قال استخلف مروان اباهریرة علی المدینة وخرج الی مکة فصلی بنا ابوهریرة یوم الجمعة فقرأ سورة الجمعة وفی السجدة الثانیة اذا جاءك المنافقون قال عبیدالله فادرکت اباهریرة فقلت له تقرأ بسورتین کان علی یقرأ هما بالکوفة فقال ابوهریرة انی سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقرأ بهما **وفی** الباب عن ابن عباس والنعمان بن بشیر وابی عنبة الخولانی **قال** ابوعیسی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح وروی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه کان یقرأ فی صلوة الجمعة بسبح اسم ربك الاعلی وهل اتاك حدیث الغاشیة **باب**[365] ماجاء فی مایقرأ فی صلوة الصبح یوم الجمعة **حدثنا**[501] علی بن حجر نا شریك عن مخول[1] بن راشد عن مسلم البطین عن سعید بن جبیر **عن** ابن عباس قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یقرأ یوم الجمعة فی صلوة الفجر تنزیل السجدة وهل اتی علی الانسان **وفی** الباب عن سعد وابن مسعود وابی هریرة **قال** ابوعیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح **وقد** روی سفیان الثوری وغیر واحد عن مخول **باب**[366] فی الصلوة قبل الجمعة وبعدها **حدثنا**[502] ابن ابی عمر نا سفیان بن عیینة عن عمرو بن دینار[2] عن الزهری عن سالم **عن** ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم انه کان یصلی بعد الجمعة رکعتین **وفی** الباب عن جابر **قال** ابوعیسی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح **وقد** روی عن نافع عن ابن عمر ایضا **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم وبه یقول الشافعی واحمد **حدثنا**[503] قتیبة نا اللیث عن نافع **عن** ابن عمر انه کان اذا صلی الجمعة انصرف فصلی سجدتین فی بیته ثم قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصنع ذلك **قال** ابوعیسی هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا**[504] ابن ابی عمر نا سفیان عن سهیل بن ابی صالح عن ابیه **عن** ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من کان منکم مصلیا بعد الجمعة فلیصل اربعا[3] هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** الحسن بن علی نا علی بن المدینی عن سفیان بن عیینة قال کنا نعد سهیل بن ابی صالح ثبتا فی الحدیث **قال** ابوعیسی هذا حدیث حسن **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم **وروی** عن عبدالله بن مسعود انه کان یصلی قبل الجمعة اربعا وبعدها

من المنبر. یجوز الکلام عند الصاحبین حین کون الامام علی المنبر قبل الشروع فی الخطبة وحین جلوسه بین الخطبتین وحین فراغه من الخطبة الثانیة ولا یجوزه ابوحنیفة ثم تحت اقوال ذکرتها اولا من الزیلعی والعنایة والنهایة وبذا کله فی المقتدی واما الامام فله ان یتکلم فی امور الدین کما فی فتح القدیر وتمن حدیث الباب اعلا بنی ہے وو بہ الاسلاف انه کان واقعة حال وعبره لا روی بلفظ یدل علی انه عادة وحدیث الواقعة حدیث الصحیحین ذمراعا فقات علی الحدیث وقال العینی قیل ان ہذا الرجل کان رئیس قومه فدل علی انه لم یطلع علی روایة واقعة الباب کنت رأیت فی کتاب ثم تسبیته ان ہذا الرجل قام وقال یارسول الله ان لی قضی حوائجی ولی حاجة لو ابطأت علیَّ لعلی انساها فتکلم به النبی صلی الله علیه وسلم ثم رأیت ہذه الروایة المنبیة فی ادب المفرد للبخاری فیکون ہذا واقعة حال واما الکلام بعد الاقامة ففی کتبنا انه لو طال الفصل تعاد الاقامة ولا یضبطون طول الفصل فلا یقال ان حدیث الباب مخالف لنا **قوله** فلا تقوموا حتی ترونی. غرضه بیان وهم جریر ولیس للحدیث تعلق بالباب **قوله** حدثنا الحسن بن علی الخلال الخ فی ہذا الحدیث ایضا وجه الاعلان موجود فینبغی اعلاف فات الراوی ذکر الواقعة بشاکلة الضابطة. **باب** ماجاء فی مایقرء فی صلوة الصبح یوم الجمعة السور المأثورة فی الصلوات مستحبة القراءة اعتیادا عندنا کما فی البحر والحلیة ویدعها مرة او مرتین کیلا یفسد عقائد من خلفه من عدم صحة ہذه الصلوة بدون ہذه السور. **قوله** تنزیل السجدة. نسب الینا بعض غیرنا ان آیة سجدة عندنا فی السریة مکروهة للامام کیلا یتوسوس المقتدون عند سجوده للتلاوة واما انا فلم اجد تصریح ہذه الکراهة فی کتبنا والله اعلم **باب** ماجاء فی الصلوة قبل الجمعة وبعدها. السنن قبل الجمعة اربعة عندنا وعند الشافعی رکعتان واما بعد الجمعة فرکعتان عند الشافعی واربع عند ابی حنیفة وست رکعات عند صاحبیه وفی الست طریقان والمختار عندی ان یاتی بالرکعتین قبل الاربع لعمل ابن عمر فی سنن ابی داؤد وقال ابن تیمیة لا ثبوت لسنن قبل الجمعة فانه کان یؤذن بعد الزوال فی الحال ثم یاتی النبی صلی الله علیه وسلم بمجرد سماع الاذان ویاخذ فی الخطبة بمجرد دخوله المسجد ثم یشرع فی صلوة الجمعة واما ان ثبت من الصحابة فمحمول علی نافلة من غیر تعیین واما البخاری فبوب علی الرکعتین قبل الجمعة وما اتی بحدیث الا بحدیث سنن قبل الظهر فقیل انه یشیر الی قیاس الجمعة علی الظهر وقیل غرضه انه لا شیٔ فی ہذه المسئلة فدل بابه علی النفی. وقال الزیلعی لا اقل من رکعتین قبل الجمعة لحدیث سلیك الغطفانی الذی رویناه آنفا من سنن ابن ماجة هل صلیت رکعتین قبل ان تجیٔ الخ وفی مشکل الآثار من کان مصلیا فلیصل اربعا قبل الجمعة واربعا بعدها الخ بسند ضعیف وفی الاتحاف فهذا المرفوع یدل علی اربع قبل الجمعة واما بعد الجمعة فلابی حنیفة روایة مسلم ورویة الباب مرفوعة وعمل ابن مسعود واما الصاحبین فعمل ابن عمر فی ابی داؤد ص ۱۶۰ ثم رفعه الی النبی صلی الله علیه وسلم وعمل علی ورأیت فی کتاب حنفی ان ابا جعفر الهندوانی صلی فی مسجد رصافة فی بغداد یوم الجمعة رکعتین بعدها ثم اربعا فقیل له فقال رأیت بعض مشایخنا وفی الروایات القویة ان التابعین من اهل الکوفة یقولون کان ابن مسعود یعلمنا اربع رکعات بعد الجمعة وعلمنا علی رضی الله عنه ست رکعات بعدها فکل وجه لایمکن انکاره **قوله** یصلی بعد الجمعة رکعتین وفی بعض الروایات تصریح فی بیته الخ فرددت لا مرات بان تین سنن جمعة او رکعتان عند دخول البیت بحدیث اذا دخل الرجل فی بیته فلیصل رکعتین وقال ابن

---

[1] **قوله** مخول لغتان علی وزن محمد او مخول بکسر المیم وسکون المعجمة وفتح الواو بعدها لام ۱۲ جامع الاصول

[2] **قوله** عن عمرو بن دینار عن الزهری ہذا من روایة الاکابر عن الاصاغر لان عمرو بن دینار اسن من الزهری وقد ادرك شیوخا لم یدرکهم الزهری ۱۲ تقریر

[3] **قوله** انه کان یصلی قبل الجمعة اربعا وبعدها اربعا قال فی اللمعات السنة عند ابی حنیفة بعد الجمعة اربع وعند صاحبیه ست اربع ثم اثنتان ہذا فی الصلوة بعد الجمعة واما الصلوة قبل الجمعة فثابتة وقد تکره بعض المحدثین وبالغوا فی الانکار وقال صاحب سفر السعادة الذین قالوا بسنة الجمعة قبلها انما قالوا بها قیاسا علی الظهر واثبات السنن بالقیاس غیر جائز اعلم ان فی جامع الاصول عن ثعلبة بن ابی مالك القرظی انه قال کانوا فی زمن عمر بن الخطاب یصلون یوم الجمعة قبل الخطبة واذا خرج جلس علی المنبر فاذن المؤذن الحدیث وفی صحیح مسلم عن ابی هریرة من اغتسل ثم اتی الجمعة فصلی ما قدر له ثم انصت واورد فی السنة قبل الجمعة واورد السیوطی فی جمع الجوامع من کان مصلیا یوم الجمعة فلیصل قبلها اربعا وبعدها اربعا وفی المواهب ایضا وحدیث ابی داؤد عن نافع قال کان ابن عمر یطیل فی الصلوة قبل الجمعة ویصلی بعدها ویقول کذا کان یفعله رسول الله صلی الله علیه وسلم ۱۲

اربعا **وروی** عن علی بن ابی طالب انه امر ان یصلی بعد الجمعة رکعتین ثم اربعا وذهب سفین الثوری وابن المبارك الی قول ابن مسعود **قال** اسحٰق ان صلی فی المسجد یوم الجمعة صلی اربعا وان صلی فی بیته صلی رکعتین واحتج بان النبی صلی الله علیه وسلم کان یصلی بعد الجمعة رکعتین فی بیته ولحدیث النبی صلی الله علیه وسلم من کان منکم مصلیا بعد الجمعة فلیصل اربعا **قال** ابوعیسٰے وابن عمر هو الذی روی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه کان یصلی بعد الجمعة رکعتین فی بیته وابن عمر بعد النبی صلی الله علیه وسلم صلی فی المسجد بعد الجمعة رکعتین وصلی بعد الرکعتین اربعا **حدثنا**[٥٠٥] بذلك ابن ابی عمر نا سفین عن ابن جریج **عن** عطاء قال رایت ابن عمر صلی بعد الجمعة رکعتین ثم صلی بعد ذلك اربعا **حدثنا** سعید بن عبد الرحمٰن المخزومی نا سفین بن عیینة عن عمرو بن دینار قال ما رایت احدا انص للحدیث من الزهری وما رایت احدا الدراهم اهون عنده منه ان کانت الدراهم عنده بمنزلة البعر **قال** ابوعیسٰے سمعت ابن ابی عمر یقول سمعت سفین بن عیینة یقول کان عمرو بن دینار اسن من الزهری **باب**[٢٧٠] فیمن یدرك من الجمعة رکعة **حدثنا**[٥٠٦] نصر بن علی وسعید بن عبد الرحمٰن وغیر واحد قالوا نا سفین بن عیینة عن الزهری عن ابی سلمة **عن** ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من ادرك عن الصلوٰة رکعة فقد ادرك الصلوٰة **قال** ابوعیسٰے هذا حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم **قالوا** من ادرك رکعة من الجمعة صلی الیها اخری ومن ادرکهم جلوسا صلی اربعا وبه یقول سفیان الثوری وابن المبارك والشافعی واحمد واسحٰق **باب**[٢٧١] فی القائلة یوم الجمعة **حدثنا**[٥٠٧] علی بن حجر نا عبد العزیز بن ابی حازم وعبد الله بن جعفر عن ابی حازم **عن** سهل بن سعد قال ما کنا نتغدی فی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم ولا نقیل الا بعد الجمعة **وفی** الباب عن انس بن مالك **قال** ابوعیسی حدیث سهل بن سعد حدیث حسن صحیح **باب**[٢٧٢] فیمن ینعس یوم الجمعة انه یتحول من مجلسه **حدثنا**[٥٠٨] ابو سعید الاشج نا عبدة بن سلیمان وابو خالد الاحمر عن محمد بن اسحٰق عن نافع **عن** ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا نعس احدکم یوم الجمعة فلیتحول عن مجلسه ذلك **قال** ابوعیسٰے هذا حدیث حسن صحیح **باب**[٢٧٣] ما جاء فی السفر یوم الجمعة **حدثنا**[٥٠٩] احمد بن منیع نا ابو معاویة عن الحجاج عن الحکم عن مقسم **عن** ابن عباس قال بعث النبی صلی الله علیه وسلم عبد الله بن رواحة فی سریة[١] فوافق ذلك یوم الجمعة فغدا اصحابه فقال اتخلف فاصلی مع رسول الله صلی الله علیه وسلم ثم الحقهم فلما صلی مع النبی صلی الله علیه وسلم راٰه فقال له ما منعك ان تغدو مع اصحابك قال اردت ان اصلی معك ثم الحقهم فقال لو انفقت ما فی الارض ما ادرکت فضل غدوتهم **قال** ابوعیسی هذا حدیث لا نعرفه الا من هذا الوجه **قال** علی بن المدینی قال یحیی بن سعید قال شعبة لم یسمع الحکم من مقسم الا خمسة احادیث وعدها شعبة ولیس هذا الحدیث فی ما عدها شعبة وکان هذا الحدیث لم یسمعه الحکم من مقسم **وقد** اختلف اهل العلم فی السفر یوم الجمعة فلم یر بعضهم باسا[٢] بان یخرج یوم الجمعة فی السفر ما لم تحضر الصلوٰة **وقال** بعضهم اذا اصبح فلا یخرج حتی یصلی الجمعة **باب**[٢٧٤] فی السواك والطیب یوم الجمعة **حدثنا**[٥١٠] علی بن الحسن الکوفی نا ابو یحیی اسمٰعیل بن ابراهیم التیمی عن یزید بن ابی زیاد عن عبد الرحمٰن بن ابی لیلی **عن** البراء بن عازب قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم حقا علی المسلمین ان یغتسلوا یوم الجمعة ولیمس احدهم من طیب اهله فان لم یجد فالماء له طیب **وفی** الباب عن ابی سعید وشیخ من الانصار قال **حدثنا** احمد بن منیع نا هشیم عن یزید بن ابی زیاد نحوه بمعناه **قال** ابوعیسی حدیث البراء حدیث حسن وروایة هشیم احسن من روایة اسمٰعیل بن ابراهیم التیمی **واسمٰعیل** بن ابراهیم التیمی یضعف فی الحدیث **ابواب[٣] العیدین باب**[٢٧٥] فی المشی یوم

الجوزی ان هذا موضوع وحسنه جلال الدین السیوطی. **باب** ماجاء فی من یدرك من الجمعة رکعة قال ابوحنیفة وابو یوسف وسفیان من ادرك تشهد الجمعة فقد ادرکها وقال مالك والشافعی واحمد ومحمد من ادرك رکعة منها ادرکها ومن ادرك التشهد بنی علیه الظهر بلا استیناف واجاب الشیخان عن حدیث الباب ان قید الرکعة اتفاقی لان الرکعة کالصلوٰة واما الحکم فحکم مدرك الرکعة والتشهد واحد وتمسك الجمهور ایضا بمفهوم الحدیث وحمل الائمة الحدیث علی المسبوق کما فعلت فی ما مر من ادرك رکعة من الصلوٰة فقد ادرك الصلوٰة وتمسك الشیخین ما ادرکتم فصلوا وما فاتکم فاتموا. **واعلم** انهم اختلفوا فی ان الجمعة فرض مستقل او مسقط للظهر ومعنی هذا ان بناء الظهر علی تحریمة الجمعة جائزة ام لا ثم من بنی الظهر علی تشهد الجمعة فهل یجهر بالقراءة او یسر فخیره الفقهاء وقال ابن تیمیة یجب الاسرار وقال الفقهاء بات القاضی یحکی الاداء لانه منفرد والمنفرد تارض والقضاء حکایة الاداء وقال ابن تیمیة انه منفرد ویجب الاسرار علی المنفرد والله اعلم بالصواب وللجمهور فی مسئلة الباب ما اخرجه النسائی فی ابواب الجمعة عن ابی هریرة وفی ابواب المواقیت عن ابن عمر من ادرك رکعة من الجمعة او غیرها فقد ادرك الا انه فی روایة ابن عمر علة واما المسئلة ن تختلف فیه صحابة رضوان الله علیهم. **باب** ماجاء فی السفر یوم الجمعة. لو اراد المقیم السفر فان خرج قبل الزوال فبها وان تاخر الی ما بعد الزوال فلا یجوز له السفر بدون اداء الجمعة **باب** ماجاء فی الطیب والسواك یوم الجمعة. نسب الی مالك وجوب الغسل کما مر منا آنفا. **قوله** فالماء له طیب ای الغسل کاف وهذا من تمییل ع تحیة بینهم ضرب وجیع لا کما زعم رجل غبی ۔

[١] **قوله** فی سریة هی طائفة من الجیش اقصاها اربع مائة ۱۲۔

[٢] **قوله** فلم یر بعضهم باسا ا ہ هو الصحیح عند بعض فقهائنا قال فی شرح المنیة والصحیح انه یکره السفر بعد الزوال قبل ان یصلی ولا یکره قبل الزوال ۱۲ [٣] **قوله** ابواب العیدین قیل سمی العید عیدا لانه یعود ویتکرر لاوقاته وهذا الوجه عام یصدق علی المواسم الاخر ایضا فزاد بعضهم قیدا آخر وقال یعود بالسرور والفرح والسرور فی عید الفطر لشکر نعمة تمام الصیام وفی الاضحی تمام نعمة الحج بالوقوف بعرفات الذی هو عمدة ارکانه والجمعة التی هی کل اسبوع تشکر لنعمة صلوات الاسبوع فوضعوا الشکر کل طاعة عیدا حتی یکون سببا للمزید بحکم لئن شکرتم لازیدنکم واما الزکوٰة فلم یکن لادائها وقت معین ولم یتفق فیها اجتماع لم یقع لشکر تمامها عید مناسب کذا قالوا وقال بعضهم سمی العید عیدا تفاؤلا یعنی یرزق البقاء ویعود فی العام القابل کما سمیت القافلة قافلة فی ابتداء خروجها تفاؤلا لقفولها ای رجوعها سالمة وصلوٰة العیدین فرض علی مذهب ابی حنیفة کالجمعة وفی روایة واجب وقال تسمیة بالسنة من جهة ثبوته من دون الکتاب وعند ما حبیه سنة وعند الشافعیة نفل وجعلوه افضل النوافل وفی قوله سنة مؤکدة وقال مالك سنة واجبة ولعل الوجوب هناك بمعنی التاکید ویحتمل ان یکون المراد ما ذکر فی مذهب ابی حنیفة وعنده انها فرض کفایة ۱۲ ۔

قوت المغتذی (نا علی بن الحسن الکوفی) قال العراقی لم یتضح من هو اذ بهذه الطبقة ثلاثة الاول علی ابن الحسن بن سلیمان الکوفی کنیته ابوالحسن ویعرف بابی الشعثاء روی عنه م والثانی علی بن الحسن الکوفی روی عن عبد الرحمن بن سلیمان لمعانی بن عمران روی عنه ن والثالث علی بن الحسن الکوفی روی عن اسمٰعیل بن ابراهیم التیمی وروی عنه المصنف (حقا علی الناس ان یغتسلوا یوم الجمعة) قال العراقی نصب حقا مصدرا بالفعل حذف ای حق حقا کقوله صلی الله تعالی علیه وآله وسلم عمدا فعلته یا عمر (فالماء له الطیب) قال حق المشهور روایة طیب کقیل ای انه یقوم مقام الطیب ۔

العیدین **حدثنا** اسمعیل بن موسی نا شریک عن ابی اسحٰق عن الحارث **عن** علی قال من[1] السنة ان تخرج الی العید ماشیا وان تاکل شیئا قبل ان تخرج **قال** ابوعیسی هذا حدیث حسن **والعمل** علی هذا الحدیث عند اکثر اهل العلم یستحبون ان یخرج الرجل الی العید ماشیا وان لا یرکب الا من عذر **باب** فی صلوٰة العیدین قبل الخطبة **حدثنا** محمد بن المثنی نا ابواسامة عن عبید اللہ عن نافع **عن** ابن عمر قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وابوبکر وعمر یصلون فی العیدین قبل الخطبة ثم یخطبون **وفی** الباب عن جابر وابن عباس **قال** ابوعیسی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم ان صلوٰة العیدین قبل الخطبة ویقال ان اول من خطب قبل الصلوٰة مروان بن الحکم **باب** ان صلوٰة العیدین بغیر اذان ولا اقامة **حدثنا** قتیبة نا ابوالاحوص عن سماک بن حرب **عن** جابر بن سمرة قال صلیت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم العیدین غیر مرة ولا مرتین بغیر اذان ولا اقامة **وفی** الباب عن جابر بن عبد اللہ وابن عباس **قال** ابوعیسی وحدیث جابر بن سمرة حدیث حسن صحیح **والعمل** علیه عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم ان لا یؤذن لصلوٰة العیدین ولا لشئ من النوافل **باب** القراءة فی العیدین **حدثنا** قتیبة نا ابوعوانة عن ابراهیم بن محمد بن المنتشر عن ابیه عن حبیب بن سالم **عن** النعمان بن بشیر **قال** کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقرأ فی العیدین وفی الجمعة بسبح اسم ربک الاعلی وهل اتٰک حدیث الغاشیة وربما اجتمعا فی یوم واحد فیقرأ بهما **وفی** الباب عن ابی واقد وسمرة ابن جندب وابن عباس **قال** ابوعیسی حدیث النعمان بن بشیر حدیث حسن صحیح وهکذا روی سفیان الثوری ومسعر عن ابراهیم بن محمد بن المنتشر مثل حدیث ابی عوانة واما ابن عیینة فیختلف[2] علیه فی الروایة فیروی عنه عن ابراهیم بن محمد بن المنتشر عن ابیه عن حبیب بن سالم عن ابیه عن النعمان بن بشیر ولا یعرف لحبیب بن سالم روایة عن ابیه وحبیب بن سالم هو مولی النعمان بن بشیر وروی عن النعمان بن بشیر احادیث **وقد** روی عن ابن عیینة عن ابراهیم بن محمد بن المنتشر نحو روایة هؤلاء وروی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه کان یقرأ فی صلوٰة العیدین بقاف واقتربت الساعة **وبه** یقول الشافعی **حدثنا** اسحٰق بن موسی الانصاری نا معن بن عیسی نا مالک عن ضمرة بن سعید المازنی عن عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبة ان عمر بن الخطاب سأل ابا واقد اللیثی ما کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقرأ به فی الفطر والاضحی قال کان یقرأ بقاف والقرآن المجید واقتربت الساعة وانشق القمر **قال** ابوعیسی هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** هناد نا ابن عیینة عن ضمرة بن سعید بهذا الاسناد نحوه **قال** ابوعیسی وابوواقد اللیثی اسمه الحارث بن عوف **باب** فی التکبیر فی العیدین **حدثنا** مسلم بن عمرو ابوعمرو الحذاء المدینی نا عبد اللہ بن نافع عن کثیر بن عبد اللہ عن ابیه **عن** جده ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کبر فی العیدین فی الاولی سبعا قبل القراءة

ابواب العیدین **باب** فی صلوٰة العیدین قبل الخطبة. السنة الخطبة بعد العیدین وتلقاه الامة بالقبول وخالفها مروان فانه کان یهجو فی خطبته علیا رضی اللہ عنه واستنکره الناس وکانوا لا یسمعون الخطبة فقدم الخطبة لیستمعوها وکانت خطبة الجمعة ایضا بعدها الا انه علیه السلام کان یخطب فنفر الناس کلهم زعما منهم ان سمع الخطبة لیس بحتم فبقی اثنا عشر نفسا حوله علیه السلام فقدمها النبی صلی اللہ علیه وسلم کما فی مراسیل ابی داؤد وثبت عن عثمان ایضا تقدیم الخطبة علی صلوٰة العید لیدرک الناس صلوٰة العید **باب** ان صلوٰة العید بلا اذان ولا اقامة. هکذا عمل الامة المحمدیة ولا یقال ان الاذان والاقامة امران حسنان فای حرج فیهما فانه قد ثبت منه علیه السلام صلوٰة العیدین تسع سنة وما ثبتا عنه وشبیه من هذا ما روی ان علیا رضی اللہ عنه اتی المصلی فوجد رجلا یتطوع فنهاه فقال الرجل اعذب علی صلوٰتی فقال علی انک تعذب علی خلافک السنة وفی کتب الشافعیة یجوز فی صلوٰة العیدان ینادی فی الاسواق بالصلوٰة جامعة وقاسوا علی ثبوتها فی صلوٰة الکسوف اخرجه مسلم ص ۲۹۶ بعث النبی صلی اللہ علیه وسلم منادیا بالصلوٰة جامعة فاجتمعوا اذ ولیس هذا فی کتب ... واقام ابن الزبیر وما وافقه الامة (ف) قال الحذاق ان البدعة لیست الا سیئة. **باب** ماجاء فی القراءة فی العیدین. حدیث الباب یفید فی مقابلة من یدعی العمل بالحدیث فانه یقول اذا اجتمع العید والجمعة فالجمعة عفو ومرفوع الباب یرد علیهم ولا مرفوع لهم نعم ثبت ما قالوا عن ابن الزبیر وبعض التابعین واما ما فی البخاری عن عثمان انه صلی العید ثم قال للناس من اراد ان یذهب فلیذهب فلیس مراده العفو عن اهل المصر بل الاجازة لاهل القری الذین اجتمعوا. **باب** ماجاء فی التکبیر فی العیدین. قال ائمتنا الثلثة وسفیان الثوری ان التکبیرات الزوائد ستة ثلثة فی الاولی قبل القراءة وثلثة فی الثانیة بعدها وقال مالک واحمد والشافعی الزوائد ثنتی عشر تکبیرة قبل القراءة سبعة فی الاولی وخمسة فی الثانیة (**مسئلة**) فی کتب الاحناف ان تکبیر الرکوع فی ثانیة العید واجب بخلاف سائر الصلوات فانه سنة فیها ولو ترک التکبیر فی ثانیة العید تلزم سجدة السهو ثم قالوا ان لزمته سجدة السهو لا یسجد لمخافة اختلاط القوم والادلة فی مسئلة الباب فلهم حدیث الباب وفی سنده کثیر بن عبد اللہ وهو متکلم فیه وحسنه الترمذی والبخاری وابن خزیمة وجرحه احمد بن حنبل وقال الحافظ ابو الخطاب بن دحیة المغربی ان اقبح الاحادیث التی اخرجها الترمذی وحسنها روایة کثیر بن عبد اللہ فی تکبیرات العیدین واما ابن دحیة فمتکلم فیه فقیل انه وضاع ولکنی لا اسلم نعم انه رجل غیر مبال ولیس ان سلطان عصره قال له مختبرا ایاه صنف التخریج علی کتاب شهاب القضاعی فشرحه ابن دحیة ثم قال السلطان انی فقدته وصنف کتابا آخر علی الشهاب القضاعی فصنف کتابا وکان بین الکتابین تفاوت بعید وتخالف فعلم السلطان انه غیر مبال فعزله عن الدرس وایضا لابن دحیة کتاب التنویر فی مولد البشیر والنذیر لاثبات المولود الذی شاع فی هذا العصر واحدثه صوفی فی عهد سلطان اربل سنة ۶۰۰ ولم یکن له اصل من الشریعة الغراء ولم یکن تصنیف فی هذه البدعة یلیق بشان الحفاظ والمحدثین وللشوافع حدیث آخر اخرجه ابوداؤد ص ۱۷۰ عن عبد اللہ بن عمرو بن العاص بسند قوی وصححه البخاری کما نقل الترمذی فی العلل الکبری سألت البخاری عن مختاره فی تکبیرات العیدین فاختار ثنتی عشر تکبیرة بناء علی ما روی عبد اللہ بن عمرو بن العاص واما ادلتنا فمنها ما فی سنن ابی داؤد ص ۱۷۰ عن ابی موسی الاشعری وقال کان یکبر اربع تکبیرات وضم بها تکبیرة التحریمة فی الاولی وتکبیرة الرکوع فی الثانیة والحدیث قوی مرفوع وفیه ابوعائشة وقیل انه مجهول الحال ولکنه خطأ وحق انه ثقة وهو والد محمد بن ابی عائشة موسی بن ابی عائشة والعلی فی الباب لنا ما هو من اجماعیات عمر رضی اللہ عنه رواه ابراهیم النخعی مرسلا بسند قوی فی معانی الآثار ص ۲۸۶ ویفیدنا ان الائمة الاربعة فی تکبیرات الجنازة ایضا ولنا حدیث آخر قولی قوی ما تمسک به احد من اصحابنا ویفیدنا فی تکبیرات العیدین والجنازة اخرجه فی معانی الآثار ص ۰۰ ج ۲ عن بعض اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم ورجال الحدیث کلهم معروفون الا وضین بن عطاء ووثقه ای حفظ فانه اخرج من طحاوی روایة تدل علی التسلیمتین فی الوتر وفی سنده وضین بن عطاء ووثقه الحافظ کما مر فی الوتر آخر استدلال الحافظ واما ثنتا عشر تکبیرة فجائزة عندنا فان فی العنایة ان ابایوسف اتی بها حین امره هارون الرشید ولا یتوهم انه کان من اولی الامر فانه لو کان غیر جائز عنده کیف اتبعه وان کان ولی الامر فلا بد من ان یقال انه قائل بجوازه وایضا فی الهدایة لو زاد الامام التکبیرات علی السنة یتبعه الی ثنتی عشر تکبیرة فدل علی الجواز ولقد صرح محمد فی موطاه

---

[1] **قوله** من السنة ان تخرج الی العید ماشیا وعلیه العمل عند الحنفیة قال فی متن در المختار ندب یوم الفطر اکله حلوا واستیاکه واغتساله وتطیبه ولبس احسن ثیابه واداء فطرته ثم خروجه ماشیا الی الجبانة والخروج الیها سنة وان وسعهم المسجد الجامع ۱۲

[2] **قوله** فیختلف علیه ای اختلاف اصحاب ابن عیینة علی ابن عیینة والاختلاف انما هو فی زیادة لفظ ابیه بین حبیب بن سالم والنعمان بن بشیر ۱۲ تقریر.

وفی الاخرۃ خمسًا قبل القراءۃ **وفی** الباب عن عائشۃ وابن عمرؓ عبداللہ بن عمرؓ **قال** ابوعیسٰی حدیث جدّ کثیر حدیث حسنٌ وھو احسن شئی روی فی ھذا الباب
عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم واسمہ عمرو بن عوف المزنی **والعمل** علی ھذا عند بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم وھکذا روی عن ابی ھریرۃ انہ صلی
بالمدینۃ نحو ھذہ الصلوٰۃ وھو قول اھل المدینۃ **وبہ** یقول مالک بن انس والشافعی واحمد واسحٰق وروی عن ابن مسعود انہ قال فی التکبیر فی العیدین تسع تکبیرات
فی الرکعۃ الاولی خمس تکبیرات قبل القراءۃ وفی الرکعۃ الثانیۃ یبدأ بالقراءۃ ثم یکبر اربعًا مع تکبیرۃ الرکوع وقد روی عن غیر واحد من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو
ھذا وھو قول اھل الکوفۃ وبہ یقول سفیان الثوری **باب** لا صلوٰۃ قبل العیدین ولا بعدھما **حدثنا** محمود بن غیلان نا ابوداؤد الطیالسی انبأنا شعبۃ عن عدی بن
ثابت قال سمعتُ سعید بن جبیر یحدث **عن** ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم خرج یوم الفطر فصلی رکعتین ثم لم یصل قبلھا ولا بعدھا **وفی** الباب عن عبداللہ
بن عمرو وابی سعید **قال** ابوعیسٰی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح **والعمل** علیہ عند بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم بہ یقول الشافعی واحمد
واسحٰق وقد رای طائفۃ من اھل العلم الصلوٰۃ بعد صلوٰۃ العیدین وقبلھا من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم والقول الاول اصح **حدثنا** الحسن بن حریث ابو عمار نا وکیع عن
ابان بن عبداللہ البجلی عن ابی بکر بن حفص وھو ابن عمر بن سعد بن ابی وقاص عن ابن عمر انہ خرج یوم عید ولم یصل قبلھا ولا بعدھا وذکر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم فعلہ
قال ابوعیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح **باب** فی خروج النساء فی العیدین **حدثنا** احمد بن منیع نا ھشیم نا منصور وھو ابن زاذان عن ابن سیرین **عن** ام عطیۃ
ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یخرج الابکار والعواتق وذوات الخدور والحیض فی العیدین فاما الحیض فیعتزلن المصلی ویشھدن دعوۃ المسلمین قالت احداھن یا
رسول اللہ ان لم یکن لھا جلباب قال فلتعرھا اختھا من جلابیبھا **حدثنا** احمد بن منیع نا ھشیم عن ھشام بن حسان عن حفصۃ ابنۃ سیرین عن ام عطیۃ بنحوہ
وفی الباب عن ابن عباس وجابر **قال** ابوعیسٰی حدیث ام عطیۃ حدیث حسن صحیح وقد ذھب بعض اھل العلم الی ھذا الحدیث ورخص للنساء فی الخروج الی العیدین
وکرھہ بعضھم وروی عن ابن المبارک انہ قال اکرہ الیوم الخروج للنساء فی العیدین فان ابت المرأۃ الا ان تخرج فلیأذن لھا زوجھا ان تخرج فی اطمارھا ولا تتزین فان
ابت ان تخرج کذلک فللزوج ان یمنعھا عن الخروج ویروی عن عائشۃ قالت لو رای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما احدث النساء لمنعھن المسجد کما منعت نساء بنی اسرائیل
ویروی عن سفیان الثوری انہ کرہ الیوم الخروج للنساء الی العید **باب** ما جاء فی خروج النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی العید فی طریق ورجوعہ من طریق اخر **حدثنا** عبدالاعلی
ابن واصل بن عبدالاعلی الکوفی وابوزرعۃ قالا نا محمد بن الصلت عن فلیح بن سلیمان عن سعید بن الحارث **عن** ابی ھریرۃ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا
خرج یوم العید فی طریق رجع فی غیرہ **وفی** الباب عن عبداللہ بن عمر وابی رافع **قال** ابوعیسٰی حدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن غریب وروی ابو تمیلۃ ویونس بن
محمد ھذا الحدیث عن فلیح بن سلیمان عن سعید بن الحارث **عن** جابر بن عبداللہ **وقد** استحب بعض اھل العلم للامام اذا خرج فی طریق ان یرجع فی غیرہ اتباعا

ص ۱۴۰ یجوز بانہ قال وما اخذت بہ فھو حسن **قولہ** واحسن شئی فی الباب لیس احسن شئی بل ما فی ابی داؤد عن ابن عمرو بن عاص رض **قولہ** واسمہ عمرو بن عوف الخ
ای اسم جدہ **باب** ما جاء لا صلوٰۃ قبل العیدین ولا بعدھما عندنا تکرہ الصلوٰۃ قبل العیدین فی البیت والمصلی وفی البحر یصلی الاشراق ایضًا من یعتادھا واما بعد العید
فیصلی فی البیت ما شاء من النفل راُیت فی بعض الآثار ان علیًا مر علی رجل یصلی بالمصلی فنھاہ فقال ارجو ان یعذبنی اللہ علی الصلوٰۃ قال علی نعم یعذب اللہ علی خلاف السنۃ **باب**
ما جاء فی خروج النساء فی العیدین۔ اصل مذھبنا جواز خروج النسوان للعیدین ونھی ارباب الفتوی وفی مذھب غیرنا تضییق مما فی مذھبنا واما من یدعی العمل بالحدیث فیطعن علی
الاحناف علی منعھم النسوان من خروجھن الی المصلی والمساجد وھذا من قلۃ التدبر ونقل اصل مذھبنا العینی من التوضیح علی البخاری للشیخ سراج الدین بن الملقن تلمیذ المغلطائی الحنفی
اقول نقلہ العینی فی النجعۃ والحال ان المسئلۃ مذکورۃ فی الھدایۃ ص ۵۰ اوقال یخرجن فی الصلوات کلما لانہ [illegible] فتنۃ لقلۃ الرغبۃ فلا یکرہ کما فی العید انتھی وکک روی فی الخروج الی العید
فی حاشیۃ الھدایۃ من المبسوط۔ **قولہ** العواتق جمع عاتق وانما قیل لھا عاتق لانھا عتقت عن خدمۃ ابویھا والحیض وامرادمنھن ذوات الطمث لقرینۃ ویعتزلن المصلی واما لفظ
الحیض فجمع حائض لا حائضۃ۔ **قولہ** یشھدن دعوۃ المسلمین لا یستدل بھذا علی الدعاء معروف فی زماننا بعد صلوٰۃ العید فان المراد بالدعوۃ الاذکار التی فی الخطبۃ والمواعظ
والشفع فان الدعوۃ عامۃ **باب** خروج النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی العیدین من طریق ورجوعہ من طریق اخر۔ قیل انہ للتفاؤل ای سلا یکون فسخ ما فعل اول

---

۱ **قولہ** وجاء فی بعض الروایات ان ابن مسعود کان یکبر فی العیدین تسعا اربعا قبل القراءۃ ثم یکبر فیرکع وفی الثانیۃ یقرء فاذا فرغ کبر اربعا ثم رکع رواہ عبدالرزاق فی مصنفہ عن سفیان الثوری
عن ابی اسحٰق عن علقمۃ والاسود وروی ایضا نحوہ عن ابن عباس وانس والمغیرۃ بن شعبۃ وفی سنن ابی داؤد ان سعید بن العاص سأل اباموسی الاشعری وحذیفۃ بن یمان کیف کان رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یکبر فی الاضحی والفطر قال ابوموسی کان یکبر اربعا علی الجنائز فقال حذیفۃ صدق فقال ابوموسی کذلک کنت اکبر بالبصرۃ حیث کنت علیھم والیا کذا فی شرح الموطا
لعلی القاری قال محمد فی الموطا قد اختلف الناس فی التکبیر فی العیدین فما اخذت بہ فھو حسن وافضل ذلک ما روی ابن مسعود انہ یکبر فی کل عید تسعا خمسا واربعا فیھن تکبیرۃ الافتتاح وتکبیرۃ الرکوع
ویوالی بین القراءتین ویؤخرھا فی الاولی ویقدمھا فی الثانیۃ وھو قول ابی حنیفۃ انتھی وروی محمد فی کتاب الآثار عن ابی حنیفۃ عن حماد عن ابراھیم عن عبداللہ بن مسعود ۱۲ ۲ **قولہ** البکر
العذراء والجمع ابکار ۱۲ قاموس ۳ **قولہ** العواتق جمع عاتق ھی من بلغت الحلم او قاربت فعتقت عن قھر ابویھا باستحقاق التزوج او الکریمۃ علی اھلھا کذا فی الجمع او عتقت عن خدمۃ
ابویھا ۱۲ ۴ **قولہ** ذوات الخدور جمع خدر بکسر معجمۃ الستر او البیت والمراد من یقل خروجھن من البیوت ۱۲ مجمع البحار ۵ **قولہ** فیعتزلن الحیض ھذا من باب الکلونی البراغیث ولہ
بالاعتزال اما لئلا یلزم الاختلاف بین الناس من صلوٰۃ بعضھم وترک صلوٰۃ بعضھم او لئلا یتنجس موضع او لئلا تؤذی ان حدث اذی منھا ۱۲ عمدۃ القاری ۶ **قولہ** فلتعرھا اختھا من جلبابھا
بکسر جیم وسکون لام قمیص او خمار واسع ای لتعرھا جلبابا ما تحتاج الیہ او لتشرکھا فیہ ان کان واسعا او ھو مبالغۃ ای یخرجن ولو اثنتان فی ثوب واحد ۱۲ ۷ **قولہ** رجع فی غیرہ لتشھد لہ الطریقان
او اھلھا او لیتبرک بہ اھلھا او یستفتی فیھا او لیتصدق علی فقرائھا او لیزور قبور اقاربہ فیھا او لاظھار شعار الاسلام او لیغیظ المنافقین او الیھود او لیرھبھم بکثرۃ من معہ او لتخفیف الزحام او للحذر من کید
الاعداء ونحو ذلک ۱۲۔

ع اقول یدل علی النسخۃ التی فیھا الحیض مؤخر عن الفعل اما التی ھو فیھا مقدم عنہ فظاھر انہ لیس من بابہ ۱۲ ابوداؤد

قوت المغتذی والعواتق ای الشواب جمع عاتق وھی امرأۃ شابۃ اول ما تدرک او من ھی تحت من والدیھا ولم تزوج بعد ادراکھا او من قاربت بلوغا او ما بین ان تدرک الی ان
تعنس قالہ ابن السکیت والذوات الخدور کفلوس جمع کسب در ھو ناحیۃ فی البیت یجعل بھا ستر فتکون بھا جاریۃ البکر وھی مخدرۃ ای خدرت فی الخدر والخدر البیت والجلباب بالجیم فلام فموحدتین
کقرطاس ازار ورداء او ملحفۃ او مقنعۃ تغطی بہ المرأۃ رأسھا وظھرھا وصدرھا او خمار وروی ابو تمیلۃ بفوقیۃ فمیم فلام کجھینۃ اسمہ یحیی بن واضح

لهذا الحديث **وهو** قول الشافعي وحديث جابر كانه اصح **باب** ۳۸۲ **في** الاكل يوم الفطر قبل الخروج **حدثنا** ۵۲۲ الحسن بن الصباح البزار نا عبد الصمد بن عبد الوارث عن ثواب بن عتبة عن عبد الله بن بريدة **عن** ابيه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يخرج يوم الفطر حتى يطعم ولا يطعم يوم الاضحى حتى يصلي **وفي** الباب عن علي وانس **قال** ابو عيسى حديث بريدة بن حصيب الاسلمي حديث غريب قال محمد لا اعرف لثواب بن عتبة غير هذا الحديث وقد استحب قوم من اهل العلم ان لا يخرج يوم الفطر حتى يطعم شيئا ويستحب له ان يفطر على تمر ولا يطعم يوم الاضحى حتى يرجع **حدثنا** ۵۲۳ قتيبة نا هشيم عن محمد بن اسحق عن حفص بن عبيد الله بن انس **عن** انس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يفطر على تمرات يوم الفطر قبل ان يخرج الى المصلى **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح غريب

ابواب السفر ۶

باب ۳۸۳ التقصير في السفر **حدثنا** ۵۲۴ عبد الوهاب بن عبد الحكم الوراق البغدادي نا يحيى بن سليم عن عبيد الله عن نافع **عن** ابن عمر قال سافرت

او لاظهار الشوكة وكان الخلفاء والسلاطين يظهرون الشوكة يوم العيد ويوم الجمعة ولا يشبه هذا الرجوع برجوعه قهقري **باب** الاكل يوم الفطر قبل الخروج . يستحب الامساك الى الصلوة يوم الاضحى وان لم يمسك فلا كراهة اصلا كما ذكره على القاري في بعض رسائله ثم ظاهر الحديث ان استحباب الامساك لكل رجل يضحي او لا وهذا الامساك اسميه بالصوم لان الحديث يسمى صوم عشرة والحال ان صوم العاشر مكروه فالصوم في يوم العاشر هو الصوم الى الصلوة **واعلم** ان حكم بالكراهة التنزيهية بترك الاولى موقوف على دليل خاص وقريب من هذا ما في رد المحتار ص ۸۴ ، ۱ ان ترك المستحب لا يكون مكروها الا بدليل خاص .

ابواب السفر } **باب** التقصير في السفر . في هذا الباب مسائل عديدة . منها اداء التطوع في السفر قيل لا يتطوع المسافر اصلا ومنع البعض من ادائها في السفر منهم ابن تيمية اقول قد ثبت اداء الرواتب في السفر عنه عليه السلام احيانا لكن الاكثر اداء القبلية لا البعدية وقيل ان ما ثبت منه عليه السلام مطلق النفل ليلا ونهارا وقيل ثبت النافلة المطلقة ليلا لا نهارا او قول اخر في هذه المسئلة وفي البحر عمل محمد بن حسن انه كان لا يصلي الرواتب اذا كان في حال السير وكان يصليها في حال النزول ومن مسائل الباب قصر الصلوة والقصر واجب والاتمام غير جائز عند ابي حنيفة وقال ان القصر قصر الاسقاط وقال الشافعي ان الاتمام والقصر جائزان والقصر قصر الترفيه واما جمهور الصحابة والتابعين فموافق لابي حنيفة وكذلك قال ابن تيمية واطنب الكلام واتى بالروايات وصح انه سئل احمد عن الاتمام في السفر فقال احمد اسأل الله العافية عن هذه المسئلة وقال الشافعية اتم عثمان وعائشة ونقول بانهما اتما بالتاويل ثم اورد الحافظ على التاويلات من حيث النقل لا من حيث الاسانيد واجاب عنها العيني واقول لا احتياج الى تقوية تاويلات نقضها من العيني فان ايرادات الحافظ لا يتوجه علينا بل يتوجه على عثمان وعائشة والواجب علينا اثبات انهما تاولا فنقول قد صح تاويلات بعضها من السلف وبعضها من الرواة واما مطلق التاويل فقد اخرج البخاري عن عروة قال انما تاولت عائشة كما تاول عثمان وفي ابي داؤد ص ۲۷۰ التاويلات من الرواة كما قال الزهري انه اجمع على الاقامة بعد الحج وقال ابراهيم النخعي ان عثمان اتخذها وطنا وقال الزهري ايضا ان عثمان اتخذ الاموال بالطائف وكذلك روى انه صلى مخافة ان يراه الاعراب انه يقتصر فيقصرون في الحضر ايضا كما ثبت بسند صحيح ان اعرابيا قال لعثمان اني كنت رأيتك تقتصر عاما ماضيا فقصرت السنة كلها زعما مني ان الصلوة ركعتان وبعض التاويلات مذكورة في الطحاوي ص ۲۴۴ لكن هذه ليست على وجه من الاتمام حين انكر عليه الصحابة منهم ابن مسعود بل ههنا ذكر مذهب عثمان وحاصله ان القصر لمن كان في حال السير لا في حال النزول فانه قال لا قصر لجائب ولا لآثم ولا تاجر وانما القصر لمن زاد وحمل امزاد و رحل وارتحل الخ وليس هذا مذهب احد من الاربعة وبعض وجوه التاويلات مذكورة في مصنف ابن ابي شيبة والسنن الكبرى للبيهقي وبعض التاويلات مروية عن نسائهما وروي عن عائشة قالت لا اقصر في السفر لاني لا اجد مشقة وايضا نقول ان عائشة انما اتمت بعد ارتحاله عليه الصلوة والسلام كذا في شرح مسلم للنووي ص ۲۴۲ وعصابي داراليقا وايضا لما اتم عثمان انكر عليه الصحابة ومن المنكرين ابن مسعود كما في ابي داؤد ص ۲۷۰ وفي الروايات ان ابن مسعود استرجع على اتمام عثمان وفيه فقيل لابن مسعود انك عبت على عثمان ثم صليت خلفه اربعا فقال الخلاف شر الخ فقال الشافعية ان اقتداء ابن مسعود يدل على ان الاتمام عنده جائز وان كان الاولى القصر فانه لو لم يكن الاتمام جائزا لما اقتدى ابن مسعود خلف عثمان والجواب عن هذا على مشربنا ان عثمان لما تاول فصار مجتهدا في مسئلة ومسئلة مجتهدة فيها فاذن اقتدى ابن مسعود خلف عثمان في المجتهد فيه وذلك جائز عندنا واجاب شمس الائمة السرخسي ان عثمان لما نكح بمكة وتاهل ثمه فصار مقيما فعليه اربع ركعات واما ابن مسعود فقال ان سنة النبي صلى الله عليه وسلم كان القصر ههنا في منى ولما اقمت فالاولى لك ان يقتدى خلفك من يقصر ويكون الامام من يقصر لتكون سنة النبي صلى الله عليه وسلم باقية صورة ولا تكون انت اماما للناس لانك مقيم وتصلي اربعا ولكنه لما صلى بهم عثمان وكان مقيما صلى خلفه ابن مسعود اربعا لان صلوة هذه خلف من يزعمه انه مقيم فلا ذن لا ضير علينا وجواب شمس الائمة قوي لطيف فثبت ان اتمام عثمان بمنى واتمام عائشة لم يكن لكون الاتمام في السفر جائزا بل للتاويلات ثم تمسك الشافعية بحديث عائشة رض اخرجه النسائي ص ۲۱۳ والدارقطني بسند قوي قالت اعتمرت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة الى مكة حتى اذا قدمت مكة قالت يا رسول الله بابي انت قصرت وتممت وافطرت وصمت قال احسنت يا عائشة وما عاب علي الخ فدل على جواز الاتمام وان لم يثبت الاتمام عنه عليه السلام والشيخين ونسب النووي ص ۲۴۱ هذه رواية الدارقطني الى انها اخرجها مسلم والحال انها ليست في مسلم اصلا فالجواب عن الحديث بانه مر عليه الحافظ وابن تيمية وابن قيم في زاد المعاد ص ۳۳۱ وقال انه كذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم اقول لا يقال ما قال ابن تيمية نعم يمكن ان يعل الحديث فان سنده قوي برجال ثقات ثم قيل ان في سنن الدارقطني تصحيفا فانه ذكر في لفظ كان يصوم ويفطر ويتم ويقصر والصحيح كان يقصر اي رسول الله صلى الله عليه وسلم وتتم اي عائشة رض وكان يفطر وتصوم اي عائشة رض والله اعلم . وكذلك قال ابن تيمية وابن حجر بانه تصحيف في الدارقطني واما الرواية التي مرت عن عائشة فقال ابن تيمية انها كذب واعلها ابن كثير بانه عليه السلام لم يخرج معتمرا في رمضان الا في فتح مكة ولم يعتمر ثمه والله اعلم فقال الشافعية ان لفظ في رمضان لعله سهو من الراوي بانه عليه السلام خرج في رمضان ثم ذهب الى حنين ثم رجع عنها واعتمر في ذي القعدة واعل الحافظ ايضا في بلوغ المرام تلك الرواية واشار الى وجه التعليل في تلخيص الحبير بان عائشة رض لو كانت عندها هذا الحديث منه عليه السلام لما احتاجت الى التاويل عند اتمامها وفي الصحيحين عن عروة تاولت كما تاول عثمان اقول لا يصح هذا وجها للتعليل وجواب الحديث على تقدير صحته انه عليه السلام قال لعائشة رض احسنت ولا يدل هذا على اجازة الاتمام بل هذا اغماض عما فعلت لعدم علمها بالمسئلة كما قلت في سنن الفجر وكما في ابي داؤد ص ۴۹ قصة رجلين تيمما ووقائع اخر ويمكن ان يقال ان اتمام عائشة رض كان في مكة لا في طريق مكة فانه عليه السلام لما فتح الله عليه مكة زعمت عائشة رض انه عليه السلام يقيم اياما كثيرة في مكة واقام النبي صلى الله عليه وسلم في مكة خمسة عشر يوما او سبعة عشر او ثمانية عشر او تسعة عشر يوما على اختلاف الروايات ورواية خمسة عشر في ابي داؤد بسند قوي وما اراد النبي صلى الله عليه وسلم ———— الاقامة بمكة بل كان يريد ان يخرج الى حنين غدا او بعد غد فمضى في هذه الايام الكثيرة ثم خرج الى حنين وبلغ عائشة رض انه عليه السلام كان يقصر بمكة في هذه الايام فقالت قصرت واتممت وافطرت وصمت فاذن كان صومها وصلوتها صوم المقيم وصلوته وتحسينه عليه السلام على هذا وهذا الجواب يتحمل تقدر شئ على مسائلنا فالحديث لا يدل على جواز الاتمام في السفر وفور ذخيرة الاحاديث وتعامل السلف يرد جواز الاباحة ثم تمسك الشافعية بآية لا جناح عليكم ان تقصروا الخ فدل لفظ لا جناح على ان الاتمام صلوة ايضا وعزو القصر ليس بضروري والمشهور في الجواب بانهم زعموا ان في القصر نقصان الصلوة واساءة فتبان استدرد الذلك ، لزعم

قوت المغتذي (عن ثواب بن عتبة) بمثلثة فواو فموحدة كسحاب ليس له عند المصنف الا هذا وليس له في بقية الستة شئ (لا يخرج يوم الفطر حتى يطعم ولا يطعم يوم الاضحى حتى يصلي) قال المهلب بن ابي صفرة انما كان يأكل يوم فطره قبل غدوه لصلاة لئلا يظن ظان ان الصوم يلزم اذ لا حتى تصلى صلاة العيد وهذا مفقود بيوم الاضحى وابن قدامة انما اكل قبلها لاظهار مبادرة لامتثال امره تعالى بالفطر على خلاف عادته والاضحى خلافه مع ما به من ندب فطره على شئ من اضحيته ۲ .

مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم وابی بکر وعمرؓ وعثمان فکانوا یصلون الظہر والعصر رکعتین رکعتین لا یصلون قبلہا ولا بعدہا وقال عبد اللہ لو کنت مصلیا قبلہا وبعدہا لا تممتُہا **وفی** الباب عن عمرؓ وعلی وابن عباسؓ وانسؓ وعمران بن حصین وعائشۃ **قال** ابو عیسٰی حدیث ابن عمر حدیث حسن غریب لا نعرفہ الا من حدیث یحیی ابن سُلیم مثل ہذا **وقال** محمد بن اسمٰعیل وقد روی ہذا الحدیث عن عُبَید اللہ بن عمر عن رجل من اٰل سُراقۃ عن ابن عمر **قال** ابو عیسٰی وقد روی عن عَطِیّۃ العوفی عن ابن عُمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یتطوع فی السفر قبل الصلوۃ وبعدہا وقد صح عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ کان یُقصر فی السفر وابوبکر وعمرؓ وعثمان صدرا من خلافتہ **والعمل** علی ہذا عند اکثر اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہم وقد روی عن عائشۃ انہا کانت تُتم الصلوۃ فی السفر **والعمل** علی ما روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ وہو قول الشافعی واحمد واسحٰق الا ان الشافعی یقول التقصیر رخصۃ لہ فی السفر فان اتم الصلوۃ اجزأ عنہ **حدثنا**[525] احمد بن مَنیع ناھُشَیم نا علی بن زید بن جُدعان **عن** ابی نَضرۃ قال سئل عمران بن حصین عن صلوۃ المسافر فقال حججت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فصلی رکعتین وحججت مع ابی بکر فصلی رکعتین ومع عمر فصلی رکعتین ومع عثمان ست سنین من خلافتہ او ثمان سنین فصلی رکعتین **قال** ابو عیسٰی ہذا حدیث حسن صحیح **حدثنا**[526] قُتَیبۃ نا سفیٰن بن عُیَینۃ **عن** محمد بن المنکدر وابراھیم بن میسرۃ انہما سَمِعَا انس بن مالک قال صلینا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم الظہر بالمدینۃ اربعا وبذی الحلیفۃ العصر رکعتین ہذا حدیث صحیح **حدثنا**[527] قُتَیبۃ نا ھُشَیم عن منصور ابن زاذان عن ابن سیرین **عن** ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم خرج من المدینۃ الی مکۃ لا یخاف الا رب العٰلمین

لا جناح علیکم الخ وجواب الشیخ بان فی الاٰیۃ تفسیرین قیل ان القصر مذکور فی الاٰیۃ قصر العدد ———— والاٰیۃ نازلۃ فی قصر صلوۃ المسافر لاٰیۃ اذا ضربتم فی الاٰیۃ ولزم الاشکال علی ہذا التفسیر وہذا تفسیر بعض وقیل ان الاٰیۃ واردۃ فی قصر الصفۃ والہیاٰۃ ای فی صلوۃ الخوف وہذا القول قول آخرین من ابن جریر وابن کثیر وصاحب البدائع من الاحناف وغیرہم ویؤیدہم آیۃ القرآن فان المذکور فیہا قصر الخوف فالاٰیۃ واردۃ فی قصر الخوف والی ہذا ذہب جماعۃ من الصحابۃ واما قید واذا ضربتم فی الارض فبان اکثر وقائع صلوتہ علیہ السلام صلوۃ الخوف وقائع السفر الا واقعۃ غزوۃ الاحزاب فی المدینۃ فانہ لیس سفر مع صلوۃ الخوف واما نزول آیۃ القصر قبل غزوۃ الاحزاب او بعدہا فمختلف فیہ قال الشافعیۃ نزولہا بعدہا وترک علیہ السلام الصلوۃ فی غزوۃ الخندق کان لعدم نزول القصر فیہا ویجوزون الصلوۃ حال المسایفۃ ونقول ان وجہ تاخیرہ علیہ السلام الصلوات عدم جواز الصلوۃ حالۃ المسایفۃ وقال مولٰنا ان وجہ التاخیر ان الصحابۃ کانوا قریب اربع عشر مائۃ رجل فما فرغوا من الوضوء الا وغرب الشمس وہذا یجری الا فی تاخیر العصر لا فی غیرہا وتاخیر غیرہا ایضا ثابت فعلی ہذا القول لا یمکن للشافعیۃ الاستدلال علی قصر العدد وبان ورود الاٰیۃ فی قصر الصفۃ لا قصر العدد ثم ہہنا صور اربعۃ الخوف والسفر ففیہ قصر العدد والصفۃ والخوف فقط وفیہ قصر الصفۃ والسفر فقط وفیہ قصر العدد وعدمہما فعدمہما وان قیل یرد علی ہذا التفسیر روایۃ مسلم ص ۲۴۲ انما صدقۃ تصدق اللہ بہا علیکم فاقبلوا صدقتہ الخ فان قصر الخوف مشروط بشرط الخوف بخلاف السفر فدل ان الاٰیۃ فی قصر العدد والجواب ما فی ترجمۃ الموطا للشاہ ولی اللہ ان فی السفر بلا خوف قصر عدد ایضا صدقۃ ولکنہ تشریع مستانف لا صدقۃ ۱۲ وعبارۃ شرح الموطا ص ۴۹ اینہ استدلال کردہ اند بر اتفاقی بودن قید بحدیث مسلم عن یعلی بن امیۃ فقیر میگوید کہ این استدلال مدخول است زیرا کہ می گوییم کہ معنی جواب آں است کہ قصر مسافۃ شرع جدید است وتخفیف از ابتداء از خدائے تعالٰی انتہی ملخصا فلا تکون الاٰیۃ ایضا دلیل الشافعیۃ واما استدلالات الاحناف وغیرہم فکثیرۃ ذکرہا الطحاوی والطنب ابن تیمیۃ ولا استوعبہا فانی استوعب الاجوبۃ مہما امکن ولا استوعب الاحتجاجات ومنہا حدیث الصحیحین عن عائشۃ کانت الصلوات رکعتین رکعتین ثم زیدت فیہا بعد الہجرۃ الی المدینۃ واقرت صلوۃ السفر الخ فدل الحدیث علی ان قصر المسافر لیس بقصر بل علی اصلہ فکیف قلتم ایہا الشافعیۃ ان فی الاٰیۃ قصر عدد فانہ یقتضی ان تکون صلوۃ المسافر مقصورۃ عما کانت قبل وحدیث عائشۃ یدل علی ان صلوۃ المسافر باقیۃ علی ما کانت قبل وان قیل ان ظاہر القرآن یدل علی القصر فنقول اولا انہ قصر الصفۃ لا قصر العدد وثانیا ان اول الاٰیۃ ای اذا ضربتم فی قصر العدد وباقیہا فی قصر الصفۃ فاذن قولکم ایہا الشافعیۃ بان الاٰیۃ نزلت فی قصر العدد وان حکم القصر بعد الاٰیۃ لیس بصحیح ولو قلنا بہذا فعلیہم اثبات ان المسافر والمقیم کانا یتمان بعد الہجرۃ الی المدینۃ ثم انزل اللہ قصر صلوۃ المسافر فی الاٰیۃ بعد الہجرۃ الی المدینۃ فی السنۃ الرابعۃ واما نحن فنقول بعد تسلیم ان الاٰیۃ فی القصر فی العدد وان المسافر کان یصلی رکعتین بعد الہجرۃ ثم نزلت الاٰیۃ بعد کون الحکم مشروعا کما فی آیۃ الوضوء نزلت بعد العمل بالوضوء بازید من عشرین سنۃ او نقول ان اول الاٰیۃ ای قصر العدد تمہید لبیان صفۃ صلوۃ الخوف ومن البداہۃ ان المقدمۃ الممہدۃ تکون معلومۃ قبل فاذن اطلاق القصر علی صلوۃ المسافر لیس بحقیقۃ بل توسع فالحاصل ان دعواکم ان قصر صلوۃ المسافر بعد نزول الاٰیۃ وکانت قبل تماما یردہ حدیث عائشۃ ثم اجاب الحافظ فی الفتح بان مراد حدیث عائشۃ واقرت صلوۃ السفر الخ ای لمن اراد القصر ثم قال کانت صلوۃ المقیم والمسافر اربعا فی المدینۃ ثم نزلت الاٰیۃ لقصر العدد فی السنۃ الرابعۃ فیلزم اذن تسلیم النسخین فی حکم واحد ای فی صلوۃ المسافر ویجتنب العلماء من النسخین فی حکم واحد مہما امکن وایضا قول الحافظ فی محل الحدیث لکنہ یجب ان یکون لہ اصل یجمع اجزاءہ والحال انہ لا مرفوع ولا اثر ولا اصل یدل علی ان صلوۃ المسافر کانت اربعا فی المدینۃ ولا تمسک بلفظ القرآن ان تقصروا الخ فلا یصح بہ ما ذکرت اولا انہ بیان حکم سابق او تمہید حکم قصر الصفۃ وتواردت الروایات یدل علی ان قول الحافظ مستبعد فان فی کتاب الطحاوی ص ۲۴۵ عن عمرؓ صلوۃ السفر رکعتان تمام لیس بقصر علی لسان نبیکم صلی اللہ علیہ وسلم الخ فدل علی نفی الاربع فی حق المسافر وفیہ عن ابن عمرو ابن عمرو بن العاص مرفوعا صلوۃ السفر رکعتان وہی تمام الخ وفی سندہ جابر الجعفی وفیہ عن عمر لفظا شدیدا قال بعد ذکر قصر الصلوۃ من خالف السنۃ فقد کفر الخ وادلتنا محصاۃ فی موضعہا **قولہ** لا تممتہا ای انہا لو شرعت لکان اتمام الفریضۃ اولی فہذا یدل علی ان القصر قادح فی السنن فجواب ہذا القدح ما ذکرہ النووی فی شرح مسلم ص ۲۴۲ فہو ان الفریضۃ متحتمۃ فلو شرعت تامۃ لتحتم اتمامہا واما النوافل فالی خیرۃ المکلف فالرفق بہ ان تکون مشروعۃ ویتخیر ان شاء فعلہا وحصل ثوابہا وان شاء ترکہا ولا شیء علیہ الخ **قولہ** صدرا من خلافتہ الخ ہذا متعلق بعثمان فقط ولم یثبت عنہ علیہ السلام او الشیخین الا القصر وجواب عمل عثمان وعائشۃ مر سابقا **قولہ** اتم الصلوۃ اجزأ عنہ الخ ای یقع فرضا وعند ابی حنیفۃ رکعتان نافلۃ والمصلی مرتکب الکراہۃ تحریما **قولہ** حدثنا احمد بن منیع نا ھشیم الخ فی سند حدیث الباب علی بن زید بن جدعان وہو سیئ الحفظ ولہذا لم آخذ حدیثہ فی باب الوضوء بالنبیذ والحال ان

---

[1] **قال** ابن ملک ذہب الشافعی الی جواز القصر والاتمام فی السفر وعند ابی حنیفۃ لا یجوز الاتمام بل یاثم ذکرہ علی واستدل ابو حنیفۃ بما رواہ البخاری عن عائشۃ رضی قالت الصلوۃ اول ما فرضت رکعتان فاقرت صلوۃ السفر واتمت صلوۃ الحضر قال الزہری فقلت لعروۃ ما بال عائشۃ تتم قال تاولت ما تاول عثمان انتہی قال العینی حدیث عائشۃ واضح فی ان الرکعتین للمسافر فرض فلا یجوز خلافہ ولا الزیادۃ علیہ وعند النسائی بسند صحیح عن عمر بن الخطاب صلوۃ السفر رکعتان تمام غیر قصر علی لسان نبیکم صلی اللہ علیہ وسلم وعند ابن حزم صحیح عن ابن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلوۃ السفر رکعتان من ترک السنۃ کفر وعن ابن عباس من صلی فی السفر اربعا کمن صلی فی الحضر رکعتین وہو قول عمر وعلی وابن عباس وابن مسعود وجابر وابن عمر والثوری اما اتمام عثمان رض اختلفوا فی تاویلہ قیل انہ رای القصر والاتمام جائزین وقیل انہ تاہل بمکۃ وقیل لان الاعراب حضروا معہ ففعل ذلک لئلا یظنوا ان فرض الصلوۃ رکعتان ابدا سفرا وحضرا لکن یبقی الاشکال فی اتمام عائشۃ لانہا اخبرت بفرضیۃ رکعتین فی حق المسافر ثم انہا کیف تتم فلذا سأل الزہری عن عروۃ ما بال عائشۃ تتم فاجاب بقولہ تاولت ما تاول عثمان فاجیب بان سبب اتمام عثمان انہ کان یری القصر مختصا بمن کان شاخصا سائرا واما من اقام فی اثناء السفر فہو یتم لانہ فی حکم المقیم والدلیل علیہ ما رواہ احمد باسناد حسن عن عباد ابن عبد اللہ بن الزبیر قال لما قدم علینا معاویۃ رض حاجا صلی بنا الظہر رکعتین بمکۃ ثم انصرف الی دار الندوۃ فدخل علیہ مروان وعمرو بن عثمان فقالا لقد عبت امر ابن عمک قال وکان عثمان اتم الصلوۃ اذا قدم مکۃ ثم اذا خرج الی منی وعرفۃ قصر الصلوۃ فاذا فرغ من الحج واقام بمنی اتم الصلوۃ انتہی فبہذا التاویل یرتفع الاختلاف بین خبر عائشۃ رض وفعلہا انتہی کلام العینی ملتقطا من المقامات المختلفۃ ۱۲

فصلی رکعتین **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث صحیح **باب**[۳۶] ما جاء فی کم تقصر الصلوٰة **حدثنا**[۵۲۸] احمد بن منیع نا هشیم نا یحیی بن ابی اسحٰق الحضرمی **نا** انس بن مالك قال خرجنا مع النبی صلی اللّٰه علیه وسلم من المدینة الی مکة فصلی رکعتین قال قلت لانس کم اقام رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم بمکة قال عشرا **وفی** الباب عن ابن عباس وجابر **قال** ابو عیسٰی حدیث انس حدیث حسن صحیح وقد روی عن ابن عباس عن النبی صلی اللّٰه علیه وسلم انه اقام فی بعض اسفاره تسع عشرة یصلی رکعتین **قال** ابن عباس فنحن اذا اقمنا ما بیننا وبین تسع عشرة صلینا رکعتین وان زدنا علی ذلك اتممنا الصلوٰة وروی عن علی انه قال من اقام عشرة ایام اتم الصلوٰة وروی عن ابن عمر انه قال من اقام خمسة عشر یوما اتم الصلوٰة وروی عنه ثنتی عشرة **وروی** عن سعید بن المسیب انه قال اذا اقام اربعا صلی اربعا وروی ذلك عنه قتادة وعطاء الخراسانی وروی عنه داؤد بن ابی هند خلاف هذا واختلف اهل العلم بعد[فی] ذلك فاما سفیان الثوری واهل الکوفة فذهبوا الی[۱] توقیت خمس عشرة وقالوا اذا اجمع علی اقامة خمس عشرة اتم الصلوٰة وقال الاوزاعی اذا اجمع علی اقامة ثنتی عشرة اتم الصلوٰة وقال مالك والشافعی واحمد اذا اجمع علی اقامة اربع اتم الصلوٰة واما اسحٰق فرای اقوی المذاهب فیه حدیث ابن عباس قال **لانه** روی عن النبی صلی اللّٰه علیه وسلم ثم تاوله بعد النبی صلی اللّٰه علیه وسلم اذا اجمع علی اقامة تسع عشرة اتم الصلوٰة ثم اجمع اهل العلم علی ان للمسافر ان یقصر ما لم یجمع اقامة وان اتی علیه سنون **حدثنا**[۵۲۹] هناد نا ابو معاویة عن عاصم الاحول عن عکرمة **عن** ابن عباس قال سافر رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم سفرا فصلی تسعة عشر یوما رکعتین رکعتین قال ابن عباس فنحن نصلی فیما بیننا وبین تسع عشرة رکعتین رکعتین فاذا اقمنا اکثر من ذلك صلینا اربعا **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن غریب صحیح **باب**[۳۶] ما جاء فی التطوع فی السفر **حدثنا**[۵۳۰] قتیبة نا اللیث بن سعد عن صفوان بن سلیم عن ابی بسرة الغفاری **عن** البراء بن عازب قال صحبت رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم ثمانیة عشر سفرا فما رایته ترك الرکعتین اذا زاغت الشمس قبل الظهر **وفی** الباب عن ابن عمر **قال** ابو عیسٰی حدیث البراء حدیث غریب قال وسالت محمدا عنه فلم یعرفه الا من حدیث اللیث بن سعد ولم یعرف اسم ابی بسرة الغفاری وراٰه حسنا وروی عن ابن عمر ان النبی صلی اللّٰه علیه وسلم کان لا یتطوع فی السفر قبل الصلوٰة ولا بعدها وروی عنه عن النبی صلی اللّٰه علیه وسلم انه کان یتطوع فی السفر ثم اختلف اهل العلم بعد النبی صلی اللّٰه علیه وسلم فرای بعض اصحاب النبی صلی اللّٰه علیه وسلم ان یتطوع الرجل فی السفر **وبه** یقول احمد واسحٰق ولم تر طائفة من اهل العلم ان یصلی قبلها ولا بعدها ومعنی من لم یتطوع فی السفر قبول الرخصة ومن تطوع فله فی ذلك فضل کثیر وهو قول اکثر اهل العلم یختارون التطوع فی السفر **حدثنا**[۵۳۱] علی بن حجر نا حفص بن غیاث عن حجاج عن عطیة عن ابن عمر قال صلیت مع النبی صلی اللّٰه علیه وسلم الظهر فی السفر رکعتین وبعدها رکعتین **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن وقد رواه ابن ابی لیلی عن عطیة ونافع عن ابن عمر **حدثنا**[۵۳۲] محمد بن عبید المحاربی نا علی بن هاشم عن ابن ابی لیلی عن عطیة ونافع **عن** ابن عمر قال صلیت مع النبی صلی اللّٰه علیه وسلم فی الحضر والسفر فصلیت معه فی الحضر الظهر اربعا وبعدها رکعتین وصلیت معه فی السفر الظهر رکعتین وبعدها رکعتین والعصر رکعتین ولم یصل بعدها شیئا والمغرب فی الحضر والسفر سواء ثلث رکعات لا ینقص فی حضر ولا سفر وهی وتر النهار وبعدها رکعتین **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن سمعت محمدا یقول ما روی ابن ابی لیلی حدیثا اعجب الی من هذا **باب**[۳۸] ما جاء فی الجمع بین الصلوتین **حدثنا**[۵۳۳] قتیبة نا اللیث بن سعد عن یزید بن ابی حبیب عن ابی الطفیل **عن** معاذ بن جبل ان النبی صلی اللّٰه علیه وسلم کان فی غزوة

فی مسند احمد روایة لنا للوضوء بالنبیذ بسند علی بن زید ومن عادتنا النقد الشدید فی المفیدة لنا واغماض شئ فی غیره بخلاف غیرنا فان اکثر نقدهم فی ما یخالفهم ولقد سلمت التوثیق فی کثیر بن عبد اللّٰه والی ان انه یعرفنا فی مواضع۔ **قوله** الظهر بالمدینة اربعا الخ نقول ان اسافر فیقصر من فرائعد انفصاله من بنیة المصر بل بهذا الحدیث دلیل لنا فی هذه المسئلة ولا یجوز الاستدلال ایضا بهذا علی مذهب اهل الظاهر بجواز القصر ولو علی ثلثة امیال فان ذا الحلیفة لم تکن منتهی القصر بل المقصود کان مکة **قوله** لا یخاف الا رب العالمین یرید ان قید ان خفتم اتفاقی فی حق صلوٰة المسافر **قوله** الشافعی واحمد واسحٰق الخ یقول احمد بجواز الاتمام کما حررت انه قال سال اللّٰه العافیة من هذه مسئلة وقال ابن تیمیة الحنبلی بعدم جواز الاتمام **باب** ماجاء فی کم تقصر الصلوٰة مسافة القصر عند الشافعی واحمد ثمانیة واربعون میلا وعندنا مسیرة ثلثة ایام بسیر وسط وفی الهدایة عن ابی حنیفة قدره ثلثة مراحل الخ والفرق بین الاول والثانی ان فی الاول اعتبار سیر المسافر وفی الثانی اعتبار المسیر والمسافة واقوال الاحناف فی مسافة القصر کثیرة ذکر بافی البحر والاقوال من ستة عشر فرسخا الی ثنتین وعشرین فرسخا وفی قول ثمانیة واربعون میلا وهو المختار لانه موافق لاحمد والشافعی۔ واما المیل ففی النووی شرح مسلم ص ۲۴۱ ان المیل الهاشمی ستة آلاف ذراع والذراع اربعة وعشرون اصبعا معترضة معتدلة والاصبع ستة شعیرات معترضات معتدلات واما مدة الاقامة فعند الشافعی اربعة ایام وعندنا خمسة عشر یوما ومذاهب اخر ولا مرفوع لاحد ولکل واحد آثار ولنا اثر ابن عمر فی کتاب الآثار لمحمد بن حسن۔ **قوله** قال عشرا الخ ای فی حجة الوداع واما فی فتح مکة فاقام بمکة خمسة عشر یوما او سبعة عشر او تسعة عشر او ثمانیة عشر۔ **قوله** لانه روی عن النبی صلی اللّٰه علیه وسلم ثم تاوله الخ هذا اجتهاد ابن عباس والاجتهاد هذا بعید لانه لما اقام النبی صلی اللّٰه علیه وسلم تسعة عشر یوما وقصر لا یدل ان بعد هذه الایام یکون اتماما فانه یمکن انه لو اقام بعده ایضا لقصر الصلوٰة فلا یصح الاحتجاج بهذه الا ان قواه ابن رشد لتقویة شئ فی البدایة بان الاصل الاتمام وانما القصر لعارض السفر فاذا ثبت القصر الی هذه الایام نعمل بعده بالاصل ای بالاتمام وعلی هذه التقویة یمکن ان یقال ان ابن عمر زعم ان النبی صلی اللّٰه علیه وسلم اقام خمسة عشر یوما بمکة فی فتح مکة ولم یعتبر ثلثة ایام التی قبل الفتح وکانت تلک الایام مشغولة بالوقعات واستقرار الفتح فکان الباقی خمسة عشر یوما وهذا انما یکون لو کان بناء قوله علی فعله علیه السلام هذا واللّٰه اعلم وعلمه اتم **باب** التطوع فی السفر المسئلة مرت بتفصیله کما ینبغی۔ **قوله** ابن ابی لیلی الخ محمد بن ابی لیلی ضعفه البخاری الا فی هذا الحدیث فانه قال هو اعجب الی ویفیدنا هذا الحدیث فی مسئلة الوتر لان وتر النهار یکون مشاکل وتر اللیل فی ثلث رکعات بتسلیمة واحدة **باب** ما جاء فی الجمع بین الصلوتین المذاهب مرت سابقا واقول ان الاحادیث علی ثلثة اقسام وشواکل بعضها یدل علی الجمع الفعلی وبعضها یوهم الجمع الوقتی وبعضها یدل علی الجمع مطلقا وکان الشوکانی یقول بالجمع الوقتی ثم رجع عنه وصنف رسالة فی رده وسماها تشنیف السمع بابطال ادلة الجمع وحدیث الباب عجیب الشان فان رجاله کلهم ثقات ویقال انه اصح ما فی الباب للشافعیة حجة الجمع وقد قال البخاری ان الحدیث موضوع لانه سال قتیبة عن من کان شریکا معه حین سمع الحدیث من اللیث قال خالد المدائنی یقال ان هذا الرجل الشقی کان کذابا ودساسا فانه کان یکتب الاحادیث الموضوعة شبیه خط المحدثین ویضع ذلك القرطاس فی کتب المحدثین وکان یرد بها زعما منه ان هذه الاحادیث کتبتها بنفسی واخرج الحاکم نظیره فی اربعینه واشار

---

[۱] **قوله** فذهبوا الی توقیت خمس عشرة قال محمد فی کتاب الآثار اخبرنا ابو حنیفة ثنا موسی بن مسلم عن مجاهد عن عبد اللّٰه بن عمر قال اذا کنت مسافرا فوطنت نفسك علی اقامة خمس عشرة فاتم الصلوٰة وان کنت لا تدری فاقصر قال محمد وبه ناخذ وهو قول ابی حنیفة وفی الهدایة وهو ماثور عن ابن عباس وابن عمر قال ابن الهمام اخرج الطحاوی عنهما فذکر حدیثهما واللّٰه تعالٰی اعلم بالصواب ۱۲۔

قوت المغتذی (عن ابی بسرة الغفاری) بموحدة فسین فراء کغرفة تابعی لم یسم ولم یروعنه غیر صفوان بن سلیم قاله بالکتب الا هذا عند المصنف وربما اشتبه علی من لم یتنبه بابی بصرة الغفاری بموحدة فصاد فراء کرحمة وهو صحابی اسمه جمیل بجار کزبیر (عن البراء بن عازب قال صحبت النبی صلی اللّٰه علیه وسلم ثمانیة عشر سفرا) بسین ففاء کسبب قال حق کذا وقع باصول صحیحة وبعض نسخه بدل شهر فهو غلط۔

تبوك اذا ارتحل قبل زيغ الشمس اخر الظهر الى ان يجمعها الى العصر فيصليهما جميعا واذا ارتحل بعد زيغ الشمس عجل العصر الى الظهر وصلى الظهر والعصر جميعا ثم سار وكان اذا ارتحل قبل المغرب اخر المغرب حتى يصليها مع العشاء واذا ارتحل بعد المغرب عجل العشاء فصلاها مع المغرب **وفی** الباب عن علی وابن عمر وانس وعبد الله بن عمرو وعائشة وابن عباس واسامة بن زيد وجابر **قال** ابو عيسى وروى علی بن المدينی عن احمد بن حنبل عن قتيبة هذا الحديث **وحديث** معاذ حديث حسن غريب تفرد به قتيبة لا نعرف احدا رواه عن الليث غيره **وحديث** الليث عن يزيد بن ابی حبيب عن ابی الطفيل عن معاذ حديث غريب والمعروف عند اهل العلم حديث معاذ من حديث ابی الزبير عن ابی الطفيل عن معاذ ان النبی صلی الله عليه وسلم جمع فی غزوة تبوك بين الظهر والعصر وبين المغرب والعشاء رواه قرة بن خالد وسفيان الثوری ومالك وغير واحد عن ابی الزبير المكی وبهذا الحديث يقول الشافعی واحمد واسحق يقولان لا باس بان يجمع بين الصلوتين فی السفر فی وقت احدهما **حدثنا** هناد نا عبدة عن عبيد الله بن عمر عن نافع **عن** ابن عمر انه استغيث على بعض اهله فجد به السير واخر المغرب حتى غاب الشفق ثم نزل فجمع بينهما ثم اخبرهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذالك اذا جد به السير **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **باب** ما جاء فی صلوة الاستسقاء **حدثنا** يحيى بن موسى نا عبد الرزاق نا معمر عن الزهری عن عباد بن تميم عن عمه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج بالناس يستسقی فصلی بهم ركعتين جهر بالقراءة فيهما وحول رداءه ورفع يديه واستسقى واستقبل القبلة **وفی** الباب عن ابن عباس وابی هريرة وانس وآبی اللحم **قال** ابو عيسى حديث عبد الله بن زيد حديث حسن صحيح وعلى هذا العمل عند اهل العلم وبه يقول الشافعی واحمد واسحق واسم عباد بن تميم هو عبد الله بن زيد بن عاصم المازنی **حدثنا** قتيبة نا الليث عن خالد بن يزيد عن سعيد بن ابی هلال عن يزيد بن عبد الله **عن** عمير مولى ابی اللحم عن ابی اللحم انه رای رسول الله صلى الله عليه وسلم عند احجار الزيت يستسقی وهو مقنع بكفيه يدعو **قال** ابو عيسى كذا قال قتيبة فی هذا الحديث عن ابی اللحم ولا نعرف له عن النبی صلى الله عليه وسلم الا هذا الحديث الواحد وعمير مولى ابی اللحم قد روى عن النبی صلى الله عليه وسلم احاديث وله صحبة **حدثنا** قتيبة نا حاتم

الترمذی ايضا الی اعلال الحديث وتعجب المحدثون ان ليثا من مشاهير الفقهاء وحفاظ الحديث وله تلامذة يبلغ مائتين ومايروی هذا الحديث عنه الا قتيبة بن سعيد وحديث الباب يدل على الجمع تقديما والجمع تاخيرا وقال ابوداؤد ما صح شئ فی جمع التقديم واجاب الاحناف عن حديث الباب بعد قبول صحته ان المراد ههنا هو الجمع فعلا وان قيل فلم وزع الراوی الی الارتحال بعد الزوال وقبل الزوال وتقسيم يدل على الجمع الوقتی جمع تقديم او تاخير قلت انه عليه السلام كان اذا اراد ان يرتحل بعد الزوال كان يقعد ولا يسير الی حين يمكن فيه الجمع فعلا ويجمع بين الظهر والعصر فعلا ثم يسير ويرتحل ولو كان ارتحل قبل الزوال كان يسير حتى يمكن الجمع فعلا فينزل ويصلی بالجمع فعلا وفائدة باتين الطريقين يظهر من كان له وقوف بالاسفار وعندی توجيه آخر لحديث الباب ويؤيده حديث آخر مطوعة فی رسالة القاسم ثم اعلم ان حديث الباب ينا قض ما فی مسلم ص ۲۴۵ عن ابن شهاب عن انس بن مالك قال كان النبی صلى الله عليه وسلم اذا ارتحل قبل ان تزيغ الشمس اخر الظهر الی وقت العصر ثم نزل فجمع بينهما وان زاغت الشمس قبل ان يرتحل صلى الظهر ثم ركب الخ ولا مناص الا ان يقال بان الطريقين ثابتان. **قوله** ابی الطفيل هذا صحابی صغير قيل انه آخر موتا من الصحابة وقيل آخر موتا انس وقيل جابر بن عبد الله وقيل ان الصواب التوزيع بحسب البلاد ای احدهم آخر موتا فی بلدة وآخر فی بلدة اخرى هكذا والله اعلم **قوله** والمعروف عند اهل الحديث الخ اخرجه مسلم ص ۲۴۶ **قوله** حتى غابت الشفق لا يمكن الاستدلال بهذا اللفظ كما استدل النووی ص ۲۴۵ ج ۱ لما فی ابی داؤد ص ۱۷۰ بسند قوی قبل غيوب الشفق نزل فصلى المغرب ثم انتظر حتى غاب الشفق فصلى العشاء الخ والعجب من الحافظ انه لما رای بعض الرواة يعبرون بالمبالغة انه جمع حين ذهب ربع الليل الخ فقال بتعدد الواقعتين والحال ان سياق الحديثين واحد وهو مرض صفية بنت ابی عبيد حين ارسلت الی ابن عمر انی فی آخر اليوم من الدنيا واول اليوم من الآخرة فاسرع ابن عمر ولكن الله شفاها وعاشت الی ما بعد ابن عمر رض فقول ان الواقعة واحدة قطعا ونخرج المحمل فی اللفظ الذی اشكل على الحافظ بان الجمع بين الصلوتين لا يصدق الا اذا صلى العشاء ايضا (ف) الجمع الوقتی ايضا مجتهد فيه عندنا كما ذكر صاحب البحر فی واقعة سفر الحج. **باب** ما جاء فی صلوة الاستسقاء

ع وفی مسند احمد حديث مرفوع بسند ضعيف كما قلنا فی الحديث وكذا مرسل جيد عن ابی قلابة يدل على ما قلنا فی شرح حديث الباب ذكره فی الفتح ص ۴۸۰ ج ۲ ۱۲

۱ قوله اذا ارتحل قبل زيغ الشمس الی آخره وبه اخذ الشافعی ولا يجمع عندنا فی سفر يعنی ان يصلی الظهر مع العصر فی وقت احدهما والمغرب مع العشاء كذلك وحكى عن ابی داؤد انه قال ليس فی تقديم الوقت حديث قائم نعم فهذا شهادة بضعف حديث الباب وعدم قيام الحجة للشافعية وبطل به قول ابن حجر انه حديث صحيح وانه من جملة الاحاديث التی هی نص لا تحتمل تاويله فی جواز جمع التقديم وانه خبر كذا فی المرقاة والبخاری مع تتبعه لاشيا على الحنفية لم يورد حديثا يدل على تقديم الجمع صريحا فالظاهر انه لم يجده الى شرطه ولا ما تركه بل ما اورده تقوى به الحنفية حيث قال فان زاغت الشمس قبل ان يرتحل صلى الظهر ثم ركب قال العينی سلمنا ان الجمع رخصة لكن حملناه على الجمع الصوری حتى يعارض خبر الواحد الآية القطعية وهو قوله تعالى حافظوا على الصلوات ای اد وها فی وقتها وقال تعالى ان الصلوة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا وما قلنا هو العمل بالآية والخبر وما قالوه يؤدی الى ترك العمل بالآية انتهى ويؤيد ما اولنا من الجمع حديث انس انه عليه الصلوة والسلام كان اذا عجل به السير يؤخر الظهر الى وقت العصر فيجمع بينهما ويؤخر المغرب حتى يجمع بينها وبين العشاء حين يغيب الشفق وفی نفعه لهما عن ابن عمر كان اذا عجل السير فی سفر جمع بين المغرب والعشاء بعد ان يغيب الشفق وقد وقع فی احاديث الجمع شئ من الاضطراب فان فی بعضها جمعا بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء بالمدينة من غير خوف ولا مطر ولم يقل احد منهم بجواز الجمع كذلك احد ذكره ابن الهمام وفی الموطا قال محمد بلغنا عن عمر بن الخطاب انه كتب فی الآفاق ينهاهم ان يجمع بين صلوتين ويخبرهم ان الجمع بين الصلوتين فی وقت كبيرة من الكبائر اخبرنا بذلك الثقات عن العلاء بن الحارث عن مكحول انتهى فالحاصل ان مذهبنا هو حوط فلا ينبغی لاحد ان يتركه وان كان من اهل فقيه الا عند الضيق والشدة والله تعالى اعلم بالصواب ۱۲ **۲ قوله** ای طلب منه الاعانة على بعض اهله وذلك ان صفية بنت ابی عبيد زوجة ابن عمر كانت لما حالة الاحتضار فاخبر بذلك وهو خارج المدينة فجد به السير وعجل فی الوصول ۱۲ تقرير **۳ قوله** ابو يوسف ومحمد السنة ان يصلی الامام ركعتين بجماعة كهيئة صلوة العيد وبه قال مالك والشافعی واحمد وقال ابو حنيفة ليس فی الاستسقاء صلوة مسنونة فی جماعة فان صلى الناس وحدانا جاز انما الاستسقاء الدعاء والاستغفار لقوله تعالى استغفروا ربكم انه كان غفارا يرسل السماء عليكم مدرارا علق به نزول الغيث لا بالصلوة فكان الاصل فيه الدعاء والتضرع دون الصلوة ويؤيده ما فی سنن سعيد بن منصور بسند جيد الى الشعبی قال خرج عمر يستسقی فلم يزد على الاستغفار فقالوا ما رايناك استسقيت فقال طلبت الغيث بمجاديح السماء الذی يستنزل به المطر ثم قرا استغفروا ربكم ثم توبوا اليه واجيب عن الاحاديث التی فيها الصلوة بانه صلى الله عليه وسلم فعلها مرة وتركها اخرى وذا لا يدل على السنية وانما يدل على الجواز كذا فی العينی ۱۲ **۴ قوله** وحول رداءه قال ابو حنيفة الاستسقاء دعاء وسائر الادعية لا يقلب فيها رداء وما فعله صلى الله عليه وسلم كان تفاؤلا او عرف صلعم بالوحی تغيير الحال عند قلبه الرداء فلو فعل غيره يتعين ان يكون تفاؤلا او هو تحت الاحتمال فلا يتم به الاستدلال ۱۲ شرح الموطا **۵ قوله** آبی اللحم بالمد بلفظ اسم الفاعل من ابا يابی صحابی غفاری يقال انه اسمه خلف وقيل غير ذلك استشهد بحنين كذا فی التقريب قيل اسمه عبد الله كان لا يا كل اللحم مطلقا او لحم الصنام فلقب بآبی اللحم ۱۲ تقرير **۶ قوله** احجار الزيت موضع داخل المدينة ۱۲ قاموس سميت لسواد احجارها كانها طليت بالزيت ۱۲ ق **۷ قوله** مقنع بكفيه ای رافع يديه كما هو رواية ۱۲

قوت المغتذی (نا محمد بن عبيد المحاربی ابو علی الكوفی) قال حنق كذا كناه المصنف ابا علی والمعروف ان كنيته ابو جعفر كذا كناه ابن حبان بالثقات وعبد الغنی فی الكمال والمزی فی التهذيب (وهو مقنع بكفيه) القاف فنون فعين كمحسن ومحدث ای رافع يديه

بن اسمٰعیل عن هشام بن اسحاق وهو ابن عبد الله بن کنانة **عن** ابیه قال ارسلنی الولید بن عقبة وهو امیر المدینة الی ابن عباس اسأله عن استسقاء رسول الله صلی الله علیه وسلم فاتیته فقال ان رسول الله صلی الله علیه وسلم خرج متبذلا متواضعا متضرعا حتی اتی المصلی فلم یخطب خطبتکم هذه ولکن لم یزل فی الدعاء والتضرع والتکبیر وصلی رکعتین کما کان یصلی فی العید **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا**[٣٣٨] محمود بن غیلان نا وکیع عن سفیان عن هشام بن اسحاق بن عبد الله بن کنانة **عن** ابیه فذکر نحوه وزاد فیه متخشعا **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وهو قول الشافعی قال یصلی صلوة الاستسقاء نحو صلوة العیدین یکبر فی الرکعة الاولی سبعا وفی الثانیة خمسا واحتج بحدیث ابن عباس **قال** ابو عیسی وروی عن مالک بن انس انه قال لا یکبر فی صلوة الاستسقاء کما یکبر فی صلوة العیدین

باب[٣٣٩] فی صلوة الکسوف

حدثنا[٣٣٩] محمد بن بشار نا یحیی بن سعید عن سفیان عن حبیب بن ابی ثابت عن طاؤس **عن** ابن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم انه صلی فی کسوف فقرأ ثم رکع ثم قرأ ثم رکع ثم قرأ ثم رکع ثم سجد سجدتین والاخری مثلها **وفی** الباب عن علی وعائشة وعبد الله بن عمرو والنعمان بن بشیر والمغیرة بن شعبة وابی مسعود وابی بکرة وسمرة وابن مسعود واسماء ابنة ابی بکر وابن عمر وقبیصة الهلالی وجابر بن عبد الله وابی موسی وعبد الرحمن بن سمرة وابی بن کعب **قال** ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح وقد روی عن ابن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم انه صلی فی کسوف اربع رکعات فی اربع سجدات **وبه** یقول الشافعی واحمد واسحق قال

صلوة الاستسقاء سنة عند الشافعی والاستسقاء عندهم علی ثلثة اقسام ذکرها النووی ص ٢٩٢ احدها الدعاء بلا صلوة وثانیها الدعاء فی خطبة الجمعة او فی اثر صلوة مفروضة وهذا افضل من النوع الاول وثالثها وهذا اکملها ان یکون بصلوة رکعتین وخطبتین ویتاهب قبله بصدقة وصوم وتوبة الخ واما الاحناف ففی مختصر القدوری والصلوة لیست بسنة وقال فی الهدایة لانه علیه السلام صلی مرة لا اخری فلا تکون سنة الخ اقول لا تکون سنة موکدة ولا ینفی مطلق السنة والاستحباب لا یمکن انکاره ولما قال صاحب الهدایة انه علیه السلام صلی مرة وقال المحقق ابن امیر الحاج نسب البعض الینا ان الصلوة عندنا منفیة وهذا غلط والصحیح ان الصلوة عندنا مستحبة الخ وفی عبارة فتح القدیر ضیق یدل علی عدم مشروعیة الصلوة عند بعض المشائخ ویترک ما فی الفتح وتمسک بعض الاحناف بان القرآن علق الاستسقاء بالتوبة والاستغفار وهو الذی یرسل السماء علیکم مدرارا الآیة وفی سنن سعید بن منصور بسند جید عن الشعبی قال خرج عمر یوما یستسقی فلم یزد علی الاستغفار والدعاء فقالوا ما رأیناک استسقیت فقال طلبت الغیث بمجادیح السماء الذی یستنزل به المطر ثم قرأ استغفروا ربکم ثم توبوا الآیة **واعلم** ان الشافعی حکم بسنة الصلوة فی الاستسقاء لانه لم یلاحظ القسمین الآخرین للاستسقاء واما ابو حنیفة فلاحظ القسمین الآخرین فحکم باستحباب الصلوة بعکس ما فی الوتر وهذا من مدارک الاجتهاد واما القراءة فی الاستسقاء فقال ابو حنیفة بالاسرار وقال الشافعی وصاحبا ابی حنیفة بالجهر وهو مذهب مالک واحمد وقال محمد بالخطبتین بعد الصلوة وتحویل الرداء وتحویل الرداء مذکور فی مختصر القدوری والهدایة **قوله** کما کان یصلی فی العید الخ قال الشافعی بالتکبیرات فی صلوة الاستسقاء مثل العیدین وفی روایة عن محمد ایضا التکبیرات فی الاستسقاء رواه ابن کاس عن محمد فی رد المحتار وابن کاس ثقة وترجمته لیست بمشهورة ولکنه یقع فی سند ناالی محمد لموطأه **قوله** وتحویل رداءه[٢] ووافق مالک ابا حنیفة فی عدم التکبیرات وتحویل الرداء حین البلوغ علی نصفه وتقلیب الرداء والامام عند الدعاء یستقبل القوم او القبلة واما القوم فلیستقبل القبلة **قوله** رفع یدیه نقل صاحب البحر وغیره ان فی الدعاء رهبة یجعل ظهر کفیه الی السماء وهم ینکر علیه صاحب البحر وفی روایة عن مالک ان الدعاء جاعل ظهر یدیه الی الوجه غیر صحیح واما ما فی مسلم ص ٢٩٣ انه علیه السلام دعا جاعلا ظهر کفیه الی الوجه فقال النووی ص ٢٩٣ قالت جماعة من اصحابنا وغیرهم ان السنة فی کل دعاء لرفع البلاء کالقحط ونحوه ان یرفع یدیه ویجعل ظهر کفیه الی السماء واذا دعا بسؤال شیء وتحصیله جعل بطن کفیه الی السماء واحتجوا بروایة مسلم الخ اقول شرح الطیبی شارح المشکوة فی حدیث مسلم ان المراد منه الرفع البلیغ بحیث صارت الکف الی السماء وعبره الراوی بهذا التعبیر لا ان جعل ظهر کفیه الی السماء ووقع فی بعض الروایات انه علیه السلام لم یرفع یدیه الا فی الاستسقاء وقیل ان نفیه وارد علی الرفع البلیغ وهو کذلک فی مراسیل ابی داؤد لا مطلق الرفع لما فی الروایات انه علیه السلام رفع حتی یری بیاض ابطیه فی الاستسقاء والله اعلم **قوله** احجار الزیت قیل انه علیه السلام استسقی خارج المدینة والاحجار الزیت فی داخل المدینة فاللفظ معلول وقیل ان هذه غیر واقعة الاستسقاء خارج المدینة ویسمی هذا الموضع باحجار الزیت لانها سود کأن طلیت بالزیت

باب صلوة الکسوف. قال جماعة من اللغویین ان الکسوف یتعلق بالشمس والخسوف بالقمر وقیل لا فرق اصلا. الجماعة فی کسوف الشمس سنة عندنا ویقیم الجماعة مقیم الجمعة وان کانوا فی القری صلوا وحدانا وقال القاضی شمس الدین السروجی الحنفی فی شرح الهدایة ان الصلوة فی کسوف الشمس واجبة ثم صلوة الکسوف عندنا کسائر الصلوات برکوع واحد فی رکعة وقال الشافعیة والمالکیة والحنابلة برکوعین فی رکعة وقال بعض اصحابهم بجواز ثلث رکوعات واربعا فی رکعة واحدة واما الاحادیث ففعلی ستة اوجه احدها برکوع واحد فی رکعة واحدة والثانی برکوعین والثالث بثلث رکوعات والرابع باربع رکوعات والخامس بخمس رکوعات والسادس ان صلی رکعتین ثم سأل بل انجلت الشمس ثم صلی رکعتین وسأل وهکذا واحادیث الثانی فی الصحیحین والثالث والرابع فی مسلم والرابع فی ابی داؤد ایضا والخامس فی ابی داؤد ص ١٦٧ بسند لین وفی تهذیب الآثار لابن جریر بسند قوی والسادس فی ابی داؤد والنسائی بسند قوی ولما احادیث الرکوع الواحد فستأتی وتعرضوا الاسقاطها ولکنا نثبتها بفضله تعالی وهذا المذکور کله فی فعله علیه السلام مرفوعا فالعجب ان کون الواقعة واحدة وتحته هذا الاختلاف بل قد یکون الاختلاف علی راو واحد فان الترمذی قال ان الرکوعین رواه ابن عباس ایضا وفی ابی داؤد ومسلم اربع رکعات عن ابن عباس وذهب البعض الی القول بتعدد الواقعة منهم ابن جریر وابن خزیمة والنووی واما الحافظ فالی وحدة الواقعة اقول کیف یقال بتعدد الواقعة فان فی الصفات کلها خطبته علیه السلام رد ما زعموا ان الکسوف عن وفات ابراهیم سلیل النبی صلی الله علیه وسلم فدل علی ذکر وفات ابراهیم فی کل الصفات والکسوف فی عهده علیه السلام واحد علی ما فی رسالة محمود باشا الفرنساوی واما الخسوف ففی بعض السیر مثل سیرة ابن حبان انه انخسف سنة ٥ القمر فصلی النبی صلی الله علیه وسلم ولم یذکروا انه علیه السلام کیف صلی وصلی بالناس او منفردا واما رسالة محمود باشا الفرنساوی وهو من الحذاق فی الریاضی فموضوعها بیان طریقة تحویل الحساب القمری الی الشمسی وقال ان الکسوف فی عهده علیه السلام واحد وانکسف وقت ثمانیة ساعات ونصف ساعة علی حسب عرض المدینة فی السنة ٩ التاسعة وبقیت الشمس منورها قدر ثمانیة اصابع وکان وفات ابراهیم فی ذلک الیوم فتحقق وحدة الواقعة ولیعلم ان العرب کانوا عالمی الحساب الشمسی والقمری لأن النسئ زیادة فی الکفر الخ علی ما فسر الزمخشری فی الکشاف ان النسئ هو العمل بالکبیسة ای جعل العام القمری شمسیا واعترض رجل من فطان حیدر آباد وقال ان العرب کانوا غیر عالمین بالحساب الشمسی وفی عهد موسی علیه السلام کان الحساب شمسیا وفی الحدیث ان موسی علیه السلام کان خلص من ید فرعون یوم العاشوراء فکیف وضع العرب خلوص موسی علیه السلام یوم العاشوراء عاشر شهرهم المحرم واعترافه بهذا غلط فان العرب کانوا یعلمون الحسابین فی المعجم الطبرانی بسند حسن عن زید بن ثابت ان النبی صلی الله علیه وسلم دخل المدینة یوم عاشوراء الیهود وعاشوراءهم تکون عاشرة شهرهم المسمی بتشرین وعاشوراء المسلمین منقولة من عاشوراء الیهود فدل علی ان العرب کانوا عالمی الحسابین واما محمود شاه فلم یتوجه الی خسوف القمر انه وقع فی عهده علیه السلام ام لا وبالجملة الواقعة واحدة والصفات المرویة عدیدة والاسانید قویة وصنف ابن تیمیة کتابا مستقلا فی الکسوف وحاصله اعلال الروایات کلها الا روایة رکوعین فی رکعة وذکر وجوه الاعلال مفصلة وقال ان الشافعی واحمد والبخاری والبیهقی

---

[١] **قوله** متبذلا التبذل ترک التزین والتضرع التذلل والمبالغة فی السؤال والرغبة ١٢. [٢] **قوله** کما کان یصلی فی العید ظاهر هذا الحدیث یؤید مذهب الشافعی حیث عبر التکبیرات الزائدة وتقدیم الصلوة علی الخطبة وتأوله الجمهور علی ان المراد کصلوة العید فی العدد والجهر بالقراءة وفی کونها قبل الخطبة لا فی التکبیرات ١٢ تقریر شا ||| **قوت المغتذی**
اخرج متبذلا بضم میم وفتح فوقیة فموحدة فکسر نقط دال مشددة قال حق کذا بالاصول الصحیحة بسماعنا وقیل یجوز بسکون موحدة ففوقیة فدال مخفف کذا بقول الشافعی یقال تبذل وابتذل لبس الثیاب المبذلة کسدرة ما یمتهن من الثیاب ١٢ عن ابن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم انه صلی فی کسوف فقرأ ثم رکع ثم قرأ ثم رکع ثم قرأ ثم رکع ثم سجد سجدتین قال حق وقع به شیء اذ مقتضاه انه قام فی کل رکعة ثلاث مرات وصرح بالرکوع بالمرة الثالثة وانما قال ثم رکع والمعروف من هذا الطریق ان قیامه ورکوعه فی کل رکعة اربع مرات کذا هو عندهم ودون قالوا به قرأ ثم رکع ثم قرأ ثم رکع ثم قرأ ثم رکع ثم سجد فلعله سقط من روایة المصنف ذکر القیام الرابع والرکوع عه وفی البدائع ان صلوة الکسوف رکعتان وتجوز اربع وست وثمان ایضا ١٢ عه قال ابن همام زعم الزیلعی نفی الصلوة من الهدایة وعلم ینظر الی السطر الآخر من الهدایة

واختلف اهل العلم فی القراءة فی صلوة الکسوف فرای بعض اهل العلم ان یسر بالقراءة فیها بالنهار ورای بعضهم ان یجهر بالقراءة فیها کنحو صلوة العیدین والجمعة وبه یقول مالک واحمد واسحق یرون الجهر فیها قال الشافعی لا یجهر فیها وقد صح عن النبی صلی الله علیه وسلم کلتا الروایتین صح عنه انه صلی اربع رکعات فی اربع سجدات وصح عنه انه صلی ست رکعات فی اربع سجدات وهذا عند اهل العلم جائز علی قدر الکسوف ان تطاول الکسوف فصلی ست رکعات فی اربع سجدات فهو جائز وان صلی اربع رکعات فی اربع سجدات واطال القراءة فهو جائز ویری اصحابنا ان یصلی صلوة الکسوف فی جماعة فی کسوف الشمس والقمر **حدثنا** محمد بن عبد الملک بن ابی الشوارب نا یزید بن زریع نا معمر عن الزهری عن عروة **عن** عائشة انها قالت خسفت الشمس علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم فصلی رسول الله صلی الله علیه وسلم بالناس فاطال القراءة ثم رکع فاطال الرکوع ثم رفع راسه فاطال القراءة وهی دون الاولی ثم رکع فاطال الرکوع وهو دون الاول ثم رفع راسه فسجد ثم فعل ذلک فی الرکعة الثانیة **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وبهذا الحدیث یقول الشافعی واحمد واسحق یرون صلوة الکسوف اربع رکعات فی اربع سجدات **قال** الشافعی یقرأ فی الرکعة الاولی بام القرآن ونحوا من سورة البقرة سرا ان کان بالنهار ثم رکع رکوعا طویلا نحوا من قراءته ثم رفع راسه بتکبیر وثبت قائما کما هو وقرأ ایضا بام القرآن ونحوا من ال عمران ثم رکع رکوعا طویلا نحوا من قراءته ثم رفع راسه ثم قال سمع الله لمن حمده ثم سجد سجدتین تامتین ویقیم فی کل سجدة نحوا مما اقام فی رکوعه ثم قام فقرأ بام القرآن ونحوا من سورة النساء ثم رکع رکوعا طویلا نحوا من قراءته ثم رفع راسه بتکبیر وثبت قائما ثم قرأ نحوا من سورة المائدة ثم رکع رکوعا طویلا نحوا من قراءته ثم رفع فقال سمع الله لمن حمده ثم سجد سجدتین ثم تشهد وسلم **باب** کیف القراءة فی الکسوف **حدثنا** محمود بن غیلان نا وکیع

اصل الاحادیث الاحادیث رکوعین فی رکعة اقول لعلهم اعلوا وصنیع البخاری ایضا یدل علی التعلیل فانه لم یخرج الاحادیث رکوعین واقول لعل الروایات کانت موقوفة رفعها الرواة الی صاحب الشریعة ولعل مالک بن انس ایضا اعلها فانه لم یخرج فی موطاه الا روایة الرکوعین واعل البیهقی روایة الثلث والاربع فی السنن الکبری واما ادلتنا علی وحدة الرکوع فکثیرة منها ما روی ابن مسعود فعله علیه السلام اخرجه ابن خزیمة فی صحیحه ذکره فی العمدة ومنها ما روی محمود بن لبید فعله علیه السلام اخرجه احمد فی مسنده ومنها ما روی سمرة بن جندب اخرجه ابو داؤد ص ١٦٨ بسند قوی وغیره ایضا اخرجه ومنها ما رواه قبیصة بن مخارق الهلالی اخرجه ابو داؤد ص ١٦٨ ومنها ما رواه عبد الله بن عمرو بن العاص اخرجه ابو داؤد ص ١٦٧ والترمذی فی شمائله والطحاوی وفی سند ابی داؤد عطاء بن السائب وهو اختلط فی آخر عمره واخرج عنه البخاری مقرونا مع الغیری مع ابی بشر فی الکوثر وعطاء تابعی واجیب بان حماد بن سلمة وحماد بن زید اخذ عنه قبل الاختلاط والاکثر علی ان حماد بن سلمة راوی ما فی ابی داؤد واخذ عنه قبل الاختلاط اختاره ابن معین والنسائی والطحاوی وقیل انه اخذ بعد الاختلاط والتحقیق ان عطاء دخل بصرة مرتین واخذ عنه ابن سلمة فی المرتین وایضا روایة ابی داؤد اخرجها ابن خزیمة ایضا فتکون صحیحة علی شرطه ونقول ایضا ان الروایة اخرجها النسائی عن سفیان عن عطاء واخذ سفیان عن عطاء قبل الاختلاط باتفاق المحدثین ومنها روایة نعمان بن بشیر رواه الطحاوی ص ١٩٥ وابن خزیمة والنسائی وابو داؤد وفی ابی داؤد فجعل یصلی رکعتین رکعتین ویسأل عنها حتی انجلت الخ واعل البیهقی هذه الروایة بان بین ابی قلابة ونعمان واسطة غیر مذکورة ههنا اقول ان کانت الواسطة فهلال بن عامر وهو ثقة فلا ریب فی جودة الروایة وتاول فیها الحافظ بان المراد من الرکعتین الرکوعان وسواله علیه السلام کان بالاشارة اقول ان التاویل غیر نافذ لان المسجد کان غاصا وکان الناس مجتمعین وفی الروایات ان البعض غشی علیه والقی الماء علی راسه فقول السؤال بالاشارة فی مثل هذه الحالة بعید وایضا قد اخرج الحافظ عن مصنف عبد الرزاق مرسلا عن ابی قلابة وصححه وفیه انه علیه السلام کان یرسل رجلا هل انجلت الخ واذا صححه الحافظ فلا بد من قبوله سیما اذا کان المرسل مقبولا عند الجمهور وایضا اخرجه ابو داؤد عن ابی قلابة عن نعمان فصار متصلا ومنها ما رواه عبد الرحمن بن سمرة فصارت ادلتنا سبعة واجاب الشافعیة عن ادلتنا بان هؤلاء الرواة نافون واقتصروا الروایة ولم یذکروا الرکوع الثانی وغیرهم مثبتون والمثبت مقدم علی النافی واجاب الطحاوی مناظرة ان روایتنا ازید اثباتا فانا نقول ونزید مع کل رکوع سجدة وتفصیل هذه المناظرة فی الطحاوی واخرج العینی روایة الرکوع الواحد عن علی عن مسند احمد ورأیت فی مسند احمد ففیه عن علی ذکر اربع رکوعات وفی سنده حنش بن ربیعة لان نسخ عمدة القاری ومسند احمد مملوءة من الاغلاط من الناسخین ولکنی رأیت فی سائر الکتب ففیها اربع رکوعات عن علی واما جواب الاحادیث من جانب الاحناف فما ذکره المتأولون من التاویلات المعروفة والجواب ما قال مولانا مدظله العالی بانه علیه السلام رکع رکوعات بلا ریب واما قوله فهو للاحناف والقول مقدم علی الفعل واما القول فرواه ابو داؤد عن قبیصة الهلالی قال النبی صلی الله علیه وسلم بعد فعله فصلوا کاحدث صلوة صلیتموها من المکتوبة ای الفجر فیکون التشریع القولی للاحناف وان قیل من جانب الشافعیة ان تشبیه النبی صلی الله علیه وسلم فی الرکعتین لا فی الرکوعات فقال مولانا مدظله العالی ان هذا عین جعل البدیهی نظریا ولا یقبله احد من العقلاء وقال الظاهریة فی شرح حدیث قبیصة ان مراده انه ان انکسف الشمس بعد الصبح فصلوا رکعتین وان کان بعد الظهر والعصر فصلوا اربع رکعات لکنه تاویل محض ویرده ما فی روایة البغوی فصلوا کاخف صلوة صلیتموها من المکتوبة فاذا کان لنا قوله علیه السلام والحدیث صریحا وصحیحا باقرار المحدثین فسر تعدد رکوعه علیه السلام فی فعله غیر واجب علینا ولو نتبرع فنقول ان الرکوع الثانی کان رکوعا عند الآیات ورکوع التخشع والتخضع فالرکوع الثانی لیس رکوعا صلوتیا واما نظائر رکوع الخشوع والآیات فمنها ما فی ابی داؤد والترمذی ص ٢٢٩ ج ٢ ان ابن عباس سجد عند موت میمونة فسئل فقال قال النبی صلی الله علیه وسلم بالسجدة عند الآیات وای آیة اعظم من وفات زوجة النبی صلی الله علیه وسلم فرفع السجدة عند الآیات الی صاحب الشریعة ومنها ما فی عامة کتب السیر انه علیه السلام دخل مکة حین راد فتح مکة فخرجت بنات مکة یرین النبی صلی الله علیه وسلم وشوکة عسکره فسجد النبی صلی الله علیه وسلم علی الراحلة حتی واصل ذقنه الرحل وکانت فی سجدته الفاظ التضرع والابتهال ومنها انه علیه السلام مر بدیار ثمود فلما مر علی بیر کانت ناقة صالح تشرب منها امر اصحابه بالخروج من هذا الوادی مسرعین ولا یاخذ احد ماء من هذا البیر واسرع النبی صلی الله علیه وسلم وحنی راسه مقنعا فانحناء راسه کان رکوعا عند آیة ومنها ما فی اثر سنده متوسط ان ابا بکر رأی نغاشا فرکع عند رؤیته فرکوعه کان رکوع تضرع وخضوع فاذن نقول انه علیه السلام رأی الجنة والنار متمثلین فی جدار القبلة کما فی الصحیحین فهذه آیة من آیات الله کما تدل علیه خطبته فیکون الرکوع الثانی رکوع آیة وتضرع وان قیل ان لا ذکر فی ما نحن فیه رکوع وفی الحدیث الدال علی السجود عند الآیة هو سجود قلت ان الرکوع والسجود لا تخالف بینهما وقد قال ابو حنیفة بجواز الرکوع بدل سجود التلاوة فی داخل الصلوة وقد وجدنا فی مصنف ابن ابی شیبة قالت جماعة من التابعین بجواز اداء سجدة التلاوة فی ضمن الرکوع وفی مصنف ابن ابی شیبة ان ابا عبد الرحمن السلمی کان اذا قرأ آیة سجدة یسلم ثم فرادة الرکوع والا نحنا کما قال ابو حنیفة فهذا ما ذکر کان تحت المذهب واما الجمع بین الاحادیث فعندی احتمال فی جمعها لکن هذا احتمال محض لا یساعده نقل ولا ازعم انه مراد الراوی واما الاحتمال من حیث عربیة فلا یبعد فیه اصلا وهو جعل صلوته علیه السلام

عه ورایت بعدمدة مدیدة فی البدائع عن ابی عبد الله البلخی لیبین ما قال مولانا فعرضت علی مولانا فسر مولانا مدظله العالی ولعل ابا عبد الله البلخی اخذه عن محمد بن حسن ١٢

له **قوله** قال الشیخ عبد الحق المحدث الدهلوی ثم عندنا صلوة کسوف الشمس رکعتان بالجماعة بهیئة النافلة فی کل رکعة رکوع واحد مع طویل القراءة من غیر خطبة ولیس فی خسوف القمر جماعة وانما یصلی کل واحد بنفسه وعند الشافعی یصلی کل منهما بجماعة وخطبة ورکوعین فی کل رکعة علی الوجه المذکور فی حدیث ابن عباس وکذا عند احمد فی المشهور من مذهبه ویجوز عند اکثر اصحابه فرادی ایضا برکوع واحد وبلا خطبة ولنا حدیث ابن عمر الناطق بما ذکر والحال انکشف الرجال لقربهم وکان الترجیح لروایته کذا فی الهدایة والشیخ ابن الهمام اورد احادیث بروایات متعددة صحیحة وحسنة مثبتة لمذهب الحنفیة وتکلم علی احادیث تعدد الرکوع فانها اضطربت فیه الرواة فان منهم من روی رکوعین ومنهم من روی ثلث رکوعات ونحوها والاضطراب موجب للضعف فوجب ان یصلی علی ما هو المعهود وهو الموافق لروایات الاطلاق نحو قوله صلی الله علیه وسلم فاذا کان ذلک فصلوا انتهی والله تعالی اعلم بالصواب ١٢

نا سفیان عن الاسود بن قیس عن ثعلبة بن عباد **عن** سمرة بن جندب قال صلی بنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی کسوف لا نسمع له صوتا **وفی** الباب عن عائشة **قال** ابو عیسی حدیث سمرة بن جندب حدیث حسن صحیح غریب وقد ذهب بعض اهل العلم الی هذا وهو قول الشافعی **حدثنا** ابو بکر محمد بن ابان نا ابراهیم بن صدقة عن سفیان بن حسین عن الزهری عن عروة **عن** عائشة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی صلوة الکسوف وجهر بالقراءة فیها **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وروی ابو اسحاق الفزاری عن سفیان بن حسین نحوه وبهذا الحدیث یقول مالک واحمد واسحق **باب** ما جاء فی صلوة الخوف **حدثنا** محمد بن عبد الملک بن ابی الشوارب نا یزید بن زریع نا معمر عن الزهری عن سالم **عن** ابیه ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی صلوة الخوف باحدی الطائفتین رکعة والطائفة الاخری مواجهة العدو ثم انصرفوا فقاموا فی مقام اولئک وجاء اولئک فصلی بهم رکعة اخری ثم سلم علیهم فقام هؤلاء فقضوا رکعتهم وقام هؤلاء فقضوا رکعتهم **وفی** الباب عن جابر وحذیفة وزید بن ثابت وابن عباس وابی هریرة وابن مسعود وسهل بن ابی حثمة وابی عیاش الزرقی واسمه زید بن صامت وابی بکرة **قال** ابو عیسی وقد ذهب مالک بن انس فی صلوة الخوف الی حدیث سهل بن ابی حثمة وهو قول الشافعی **قال** احمد قد روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلوة الخوف علی اوجه وما اعلم فی هذا الباب الا

ثمان رکعات بثمان رکوعات وسجودات ولکن بذا مراة محضة والحق ان الروایات التی اسانیدها قویة معمولة واما الجمع بین روایات الدالة علی وحدة الرکوع وتثنیة الرکوع فی فعله علیه السلام فلم اجده بمایبعد النفس والروایة والاحتمالات العقلیة فلیست بمتعذرة علی اللبیب الاریب. **قوله** حدیث حسن صحیح اقول ان حدیث الباب معلول بانه خرجه مسلم ص ۲۹۹ وابو داؤد ص ۱۷۵ اسنادا ومتنا وفیها اربع رکوعات وبهنا ثلثة رکوعات وذلک ایضا معلوم علی ما مر سابقا وفی مسلم ص ۲۹۹ بعد ذکر حدیث ابن عباس وعن علی مثل ذلک لم ولم احصل ما قال مسلم فانه ذکر عن علی مثل ما عن ابن عباس مرفوع ام موقوف واما ما وجدت فی الخارج ففی تہذیب الآثار للطبری ان علیا صلی الکسوف بکوفة ورکع فی الاولی خمس رکوعات فی الرکعة الاولی والثانیة ثم قال بعده لم یصل مثل ما صلیت احد بعده علیه السلام والله اعلم. واما اثر ابن عباس ففی معانی الآثار انه رکع فی الاولی ثلاث رکوعات وفی الثانیة رکوعا واحدا واما المرفوعات عن ابن عباس مختلفة فان الترمذی روی عنه رکوعین فی رکعة وفی ابی داؤد ومسلم اربع رکوعات. فاختلف الرواة علی راو واحد عن فعله علیه السلام **قوله** فی کسوف الشمس والقمر الخ قال ابو حنیفة ومالک لا جماعة فی کسوف القمر وقال الشافعی ان فی خسوف القمر ایضا جماعة وتمسک بالعموم ولم یذکر احد من المحدثین خسوف القمر فی عهده علیه السلام الا فی سیرة ابن حبان والله اعلم. **باب** ما جاء کیف القراءة فی الکسوف **قال** محمد وصاحبا ابی حنیفة یجهر بالقراءة وقال الشافعی وابو حنیفة بالاسرار فی القراءة وللقائلین بالجهر روایة عائشة وللقائلین بالاسرار روایة سمرة والجواب عن روایة سمرة انه کان فی صف الرجال ولم یسمع فکیف سمعت عائشة واجیب بان عائشة کانت فی حجرة کما قال الحافظ فی الفتح وما اتی بروایة نعم هو موجود فی الخارج قال مالک کانوا یقتدون بمن فی المسجد من الحجرات والجواب عن عائشة لم یتبین القراءة بل قالت انه قرأ نحو من البقرة فعلم انه علیه السلام جهر بجهره بالقراءة فی الفرد حسرکما فی الروایات وکان یسمعنا الآیة احیانا او سمعت لفظه علیه السلام اف اف درب وانا فیهم الخ کما فی سنن ابی داؤد ویقال ایضا ان فی المعجم للطبرانی عن ابن عباس قال کنت فی جنب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولم اسمع قرأته **قوله**[عه] حدیث حسن صحیح حسن الترمذی حدیث عائشة وفیه سفیان بن حسین وهو ضعیف فی حق الزهری فالله اعلم. **باب** ما جاء فی صلوة الخوف نسب الی ابی یوسف ان صلوة الخوف کانت مقصورة علی عهده علیه السلام اقول لیس مراده ان صلوة الخوف بجماعة واحدة مقصورة علی عهده علیه السلام وتجوز تعدد الائمة والجماعات بعده والله اعلم وان الصفات الثابتة فی الاحادیث فقال القاضی ابو بکر بن العربی المالکی ان الصفات تبلغ اربعة وعشرین وقال ابن حزم انها اربعة عشر وابن حزم مثبت وقال ابن القیم فی زاد ان الصفات ستة وارجع باقیة الی الستة وانی ابو داؤد بصفات عدیدة یمکن حمل بعضها علی بعض لا البعض الآخر وقال محمد کل صفة ثابتة بحدیث صحیح فاخترنا منه وجوزنا باقیتها کما قال علی القاری فی مرقاة اصطلاح وذلک فی مستصفی شرح الفقه النافع وله فی تجرید القدوری تصریح جواز ذلک فی عبارة للکرخی فلا یعتمد علی ظاهر ما فی فتح القدیر فانه یدل علی عدم الجواز ثم فی الصفة المختارة لنا قولان قول ارباب المتون وقالوا تفرغ الطائفة الاولی قبل الثانیة وفی موضع الامام ویکون الترتیب ویکثر الایاب والذهاب وقول ارباب الشروح یفوت فیه الترتیب ویقل الایاب والذهاب واکثر الاحادیث المرفوعة یؤید ما فی الشروح واما قول ارباب المتون فنادر فی الاحادیث ویطلب تفصیل الصفة المختارة لا من المتن والشرح فی کتب الفقه واما الشافعیة فاختاروا صفة وجوزوا سائر ما. والصفة المختارة لهم وهی ان یصلی الامام نصف صلوة بطائفة فاذا فرغ من نصف صلوة بهم فتتم هذه الطائفة صلوتهم ویقوم الامام ویقرء وینتظر طائفة الثانیة فاذا جاءت الثانیة فیصلی بهم النصف الباقی فاذا صلی سلم بنفسه وتتم الطائفة الثانیة صلوتهم وفی صفتهم تقلیل الحرکة وترک الترتیب فان الطائفة الاولی سلم قبل الامام وصفة الشافعیة وصفة المالکیة واحدة الا ان المالکیة یقولون ان ینتظر الامام جالسا الطائفة الثانیة فاذا اتموا صلوتهم سلم بهم الامام وقال الشافعیة یسلم الامام بنفسه ثم اختلفوا فی الآیة فقال الشافعیة ان الآیة موافقة لنا والحنفیة ان الآیة موافقة لنا والاطنب الشیخ السید[عه] محمود الآلوسی واول ان الآیة تحتمل الصفتین ولیست بنص فی احدهما ان لفظ الآیة فاذا سجدوا الخ تبادره لنا فانه قال اللہ تعالی فاذا صلوا لیکون تبادره للشافعیة ولا تقدم یصلوا فلیصلوا معک الخ تبادره للشافعیة فان ظاهره اتموا صلوتهم (**مسئلة**) تجوز صلوة الخوف عندنا بجنس حضور العدو وقال الشافعیة یشترط تحقق الخوف حقیقة. **قوله** فقام هؤلاء الخ ان کان المراد من هؤلاء الطائفة الاولی فیکون المذکور فی الحدیث صفة المتون وان کان المراد منه الطائفة الثانیة فتکون المذکور فی الحدیث صفة الشروح واقول التبادر فی الحدیث صفة الشروح ووجه التبادر ان غرض الراوی بیان انهم ما رکعوا الا رکعة مع الامام فصلوا کیف ما شاء الطائفة الثانیة وکیف ما شاء الطائفة الاولی بلا رعایة للامام ویضا وجه التبادر ان القریب ذکر الطائفة الثانیة فتکون الاشارة بهؤلاء الی القریب واما صفة المتون فمذکورة فی کتاب الآثار لمحمد بن حسن موقوفا علی ابن عباس وقریب منه ما فی سنن ابی داؤد ص ۱۸۴ فعل عبد الرحمن بن سمرة **واعلم** ان المشی فی صلوة الخوف جائز عندنا ولا تجوز الصلوة ماشیا وقال الشافعیة تجوز الصلوة ماشیا **قوله** عن سالم عن ابیه حدیث ابن عمر دلیل ابی حنیفة وهذا اصح ما فی الباب والبخاری اخرجه تحت الآیة وفی اول الباب. **قوله** ذهب مالک بن انس الخ بین قول مالک والشافعی فرق یسیر ذکرت اولا. **قوله** وما اعلم فی هذا الباب الا حدیثا صحیحا الخ مراده ان کل صفة ثابتة بحدیث صحیح الا انه لم یصح فی هذا الباب الا حدیث واحد فان هذا المراد یرده قول الترمذی وبهذا قال اسحق بن ابراهیم قال ثبتت الخ **قوله** سهل بن ابی حثمة الخ هذا الحدیث دلیل الشافعیة والحدیث عندی مضطرب وما توجه الی دفعه احد من المحدثین و

[عه] ون روی استنبط الجهر من تعیین عائشة سورة قرأها علیه السلام ۱۲ [عه] فی تفسیر روح البیان فی وجوه لثانی وکان الشیخ شافعیا ثم تحول الی الحنفیة وهو استاذی بعد سنتین ۱۲

---

[1] **قوله** وجهر بالقراءة الخ احتج ابو یوسف ومحمد واحمد واسحق واجابوا عن حدیث سمرة ونحوه بانه یجوز انه لم یسمع لبعده منه صلی اللہ علیہ وسلم وحمل المالکیة وابو حنیفة والشافعیة وجمهور الفقهاء حدیث الجهر علی کسوف القمر واحتجوا بحدیث سمرة واللہ تعالی اعلم بالصواب کذا ذکره العینی فی شرح البخاری ۱۲

[2] **قوله** فقام هؤلاء الخ تفصیله ان الطائفة الثانیة ذهبوا الی وجه العدو وجاءت الاولی الی مکانهم واتموا صلوتهم منفردین وسلموا وذهبوا الی وجه العدو وجاءت الطائفة الثانیة واتموا منفردین وسلموا وهذا هو مذهب ابی حنیفة رحمه اللہ ذکره محمد فی کتاب الآثار وساق اسناد الامام ولا یخفی ان ذلک محال حجاب للرای فیه لانه تغییر بالمنافی فی الصلوة فالموقوف فیه کالمرفوع انتهی کلام ابن الهمام قال محمد فی کتاب الآثار اخبرنا ابو حنیفة عن حماد عن ابراهیم فی صلوة الخوف قال اذا صلی الامام باصحابه فلتقم طائفة منهم مع الامام وطائفة بازاء العدو فیصلی الامام بالطائفة الذین معه رکعة ثم ینصرف الطائفة الذین صلوا مع الامام من غیر ان یتکلموا حتی یقوموا فی مقام اصحابهم وتاتی الطائفة الاولی حتی یصلوا رکعة وحدانا ثم ینصرفون فیقومون مقام اصحابهم وتاتی الطائفة الاخری حتی یقضوا الرکعة التی بقیت علیهم وحدانا قال محمد اخبرنا ابو حنیفة ثنا الحارث عن عبد الرحمن عن ابن عباس مثل ذلک قال محمد وبهذا کله ناخذ انتهی ۱۲

حديثاً صحيحاً واختار حديث سهل بن ابی حثمة وهكذا **قال** اسحق بن ابراهيم قال ثبتت الروايات عن النبی صلی الله عليه وسلم فی صلوة الخوف ورأى ان كل ما روی عن النبی صلی الله عليه وسلم فی صلوة الخوف فهو جائزة وهذا على قدر الخوف قال اسحق ولسنا نختار حديث سهل بن ابی حثمة على غيره من الروايات **وحديث** ابن عمر حديث حسن صحيح وقد رواه موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر عن النبی صلی الله عليه وسلم نحوه **حدثنا** محمد بن بشار عن يحيى بن سعيد القطان نا يحيى بن سعيد الانصاری عن القاسم بن محمد عن صالح بن خوات بن جبير **عن** سهل بن ابی حثمة انه قال فی صلوة الخوف قال يقوم الامام مستقبل القبلة وتقوم طائفة منهم معه وطائفة من قبل العدو وجوههم الى العدو فيركع بهم ركعة ويركعون لانفسهم ركعة ويسجدون لانفسهم سجدتين فی مكانهم ثم يذهبون الى مقام اولئك ويجیء اولئك فيركع بهم ركعة ويسجد بهم سجدتين فهی له ثنتان ولهم واحدة ثم يركعون ركعة ويسجدون سجدتين قال محمد بن بشار سألت يحيى بن سعيد عن هذا الحديث فحدثنی عن شعبة عن عبدالرحمٰن بن القاسم عن ابيه عن صالح بن خوات عن سهل بن ابی حثمة عن النبی صلی الله عليه وسلم بمثل حديث يحيى بن سعيد الانصاری وقال لی اكتبه الی جنبه ولست احفظ الحديث ولكنه مثل حديث يحيى بن سعيد الانصاری **قال** ابو عيسى وهذا حديث حسن صحيح لم يرفعه يحيى بن سعيد الانصاری عن القاسم بن محمد وهكذا رواه اصحاب يحيى بن سعيد الانصاری موقوفاً ورفعه شعبة عن عبدالرحمٰن بن القاسم بن محمد وروی مالك بن انس عن يزيد بن رومان عن صالح بن خوات عن من صلی مع النبی صلی الله عليه وسلم صلوة الخوف فذكر نحوه **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وبه يقول مالك والشافعی واحمد واسحاق وروی عن غير واحد ان النبی صلی الله عليه وسلم صلى باحدى الطائفتين ركعة ركعة فكانت للنبی صلی الله عليه وسلم ركعتان ولهم ركعة ركعة **باب** ما جاء فی سجود القرآن **حدثنا** سفيان بن وكيع نا عبدالله بن وهب عن عمرو بن الحارث عن سعيد بن ابی هلال عن عمر الدمشقی عن ام الدرداء **عن** ابی الدرداء قال سجدت مع رسول الله صلی الله عليه وسلم احدى عشرة سجدة منها التی فی النجم **وفی** الباب عن علی وابن عباس وابی هريرة وابن مسعود وزيد بن ثابت وعمرو بن العاص **قال** ابو عيسى حديث ابی الدرداء حديث غريب لا نعرفه الا من حديث سعيد بن ابی هلال عن عمر الدمشقی **حدثنا** عبدالله بن عبد الرحمٰن نا عبدالله بن صالح نا الليث بن سعد عن خالد بن يزيد عن سعيد بن ابی هلال عن عمر وهو ابن حيان الدمشقی قال سمعت مخبرا يخبرنی عن ام الدرداء **عن** ابی الدرداء قال سجدت مع رسول الله صلی الله عليه وسلم احدى عشرة سجدة منها التی فی النجم هذا اصح من حديث سفيان بن وكيع عن عبدالله بن وهب **باب فی** خروج النساء الی المساجد **حدثنا** نصر بن علی نا عيسى بن يونس عن الاعمش **عن** مجاهد قال كنا عند ابن عمر فقال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم ائذنوا للنساء بالليل الی المساجد فقال ابنه والله لا ناذن لهن يتخذنه دغلا فقال فعل الله بك وفعل اقول قال رسول الله صلی الله عليه وسلم وتقول لا ناذن **وفی** الباب عن ابی هريرة وزينب امرأة عبدالله بن مسعود وزيد بن خالد قال ابو عيسى حديث ابن عمر حديث حسن صحيح **باب فی** كراهية البزاق فی المسجد **حدثنا** محمد بن بشار نا يحيى بن سعيد عن سفيان عن منصور عن ربعی بن حراش **عن** طارق بن عبدالله المحاربی قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم اذا كنت فی الصلوة فلا تبزق عن يمينك ولكن

صورة الاضطراب ان فی حديث سهل صفة فی مغازی البخاری والترمذی وابن ماجة مغايرة لما فی مسلم وابی داؤد والنسائی والطحاوی والحديث واحد سنداً ومتناً ومرفوع وليس تعارض العام والخاص ليعملوا بالمجمل الدام على الخاص **قوله** ركعتان ولهم ركعة ركعة الخ مذهب اسحق بن راهويه وبعض السلف منهم ابن عباس ان المقتدی يصلی نصف صلوة فی الخوف وان كان الخوف والسفر فيصلی ركعة واحدة لا قبلها شئ ولا بعدها شئ وليس بمذهب احد من الفقهاء الاربعة وقال اتباع الاربعة فی حديث الباب ان المراد انهم صلوا ركعة مع الامام وركعة منفردين ولی شرح آخر فی هذا الحديث وهو ان المذكور ههنا هو صفة صلوة الخوف عند الشافعية ای صلوا ركعتين فی ركعة واحدة للامام فعبر الراوی بركعة واحدة لهم لان الركعتين لهم كانتا تحت ركعة واحدة له عليه السلام وفی ضمنها ومثل هذه الرواية رواية فی النسائی ص ۲۲۸ عن ابن عباس فانه ساق الحديث الی ان قال وصلی بهم ركعة ولم يقضوا الخ وزعم العلماء من عدم القضاء عدم الركعة الثانية وعجز الحافظ عما فی النسائی وعندی انها صفة الشافعية كما قلت ومثل هذه رواية فی البخاری والطحاوی انه عليه السلام صلی اربع ركعات والصحابة ركعتين ركعتين ومرادها عندی ما قلت ای بقی فی حكم الصلوة فی طول مدة اربع ركعات من المقتدين وقال الشافعية ان فيه صلی بهم النبی صلی الله عليه وسلم مرتين فيكون فيما تمسك على جواز اداء المفترض خلف المتنفل وعجز الحنفية عن جوابها الا الطحاوی وجوابها عندی ان فيها صفة الشافعية ووقع تعبير الراوی موهما هذا والله اعلم **باب** ما جاء فی سجود القرآن اختلف العلماء فی سجود القرآن من اوجه منها ان ابا حنيفة قائل بوجوب سجدة التلاوة والشافعی يقول بسنيتها والصحابة ايضاً مختلفون فی الوجوب والسنية وتمسك بحديث زيد بن ثابت مرفوعاً وبفعل عمر بن الخطاب رضی الله عنه حين قال انها لم تكتب علينا ويجئ الكلام فيه وما اجاب الاحناف شافٍ عن فعل عمر بن الخطاب رضی الله عنه واما ادلتنا على الوجوب فمنها ان اكثر السجود فی القرآن بصيغ الامر وحمل توارد الصيغ بالامر على الاستحباب بعيد وان قلت ان الامر مشترك بين الوجوب والاستحباب على ما قال ابو منصور الماتريدی فلا يمكن الحمل على الاستحباب الا بدليل ظاهر كما فی فانتشروا فی الارض وقال ابن قيم فی كتاب الصلوة ان دليل الاحناف هذا قوی ولنا دليل اخرجه مسلم فی صحيحه ان الشيطن يبكی ويقول سجد ابن آدم فدخل الجنة وما سجدت فدخلت النار الخ فجعل مدار الجنة والنار السجدة وقال النووی انه لا يمكن الاحتجاج به لانه قول الشيطان ونقول انه نقله النبی صلی الله عليه وسلم وما انكره فكيف لا يكون حجة وقال الطحاوی وابن همام ان سجدات التلاوة على ثلثة انواع بعضها مشتمل على ذكر اطاعة المطيعين وبعضها على ذكر تمرد المتمردين

---

۱ قوله قال علی القاری فی المرقاة اجمعوا على ان صلوة الخوف ثابتة الحكم بعد موت النبی صلی الله عليه وسلم وحكی عن المزنی انه قال هی منسوخة وعن ابی يوسف انه مختصة برسول الله صلی الله عليه وسلم لقوله تعالى واذا كنت فيهم واجيب بانه قيد واقعی ——— نحو قوله تعالى ان خفتم فی صلوة المسافر ثم اتفقوا على ان جميع الصفات المروية عن النبی صلی الله عليه وسلم فی صلوة الخوف معتد بها وانما الخلاف بينهم فی الترجيح قيل جاءت فی الاخبار ستة عشر نوعاً وقيل اقل وقيل اكثر وقد اخذ بكل رواية جمع من العلماء وما احسن قول احمد لا حرج على من صلی لواحدة مما صح منه صلی الله عليه وسلم قال ابن حجر والجمهور على ان الخوف لا يغير عدد الركعات انتهى كلام القاری ۱۲ **۲ قوله** وقال لی كتبه مقولة يحيى ای قال لی شعبة اكتب هذا الحديث الذی رويت لك فی جنب الحديث الذی رويت عن يحيى بن سعيد الانصاری ۱۲ تقرير **۳ قوله** ذكر الركعة والركعتين لبيان الواقع فلا ينافی ما ورد من انه كانت له اربع ركعات وللقوم ركعتين لاختلاف القصتين كذا فی المرقاة ۱۲

۴ قوله ربعی بكسر اوله وسكون الموحدة بن حراش بكسر مهملة وآخره معجمة ۱۲ **۵ قوله** قد سلف فی الاحاديث بان فی اليمين ملكا فلا ينبغی القاء البزاق اليه وورد مثله ان فی اليسار ايضا ملكا واجيب بان ملك اليسار كاتب السيئات فلا تعلق له بالصلوة والله تعالى اعلم ۱۲ تقرير

 (يتخذنه دغلا) بدال فمعجمة فلام كسبب ای خديعة واضمارا منهن امراغير الصلوة بالمسجد اصله الشجر الملتف كنی به عن ذلك ۱۲

خلفك او تلقآء شمالك او تحت قدمك اليسرى **وفى** الباب عن ابى سعيد وابن عمر وانس وابى هريرة **قال** ابو عيسى حديث طارق حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم سمعت الجارود يقول سمعت وكيعًا يقول لم يكذب ربعى بن حراش فى الاسلام كذبة[1] وقال عبد الرحمٰن بن مهدى اثبت اهل الكوفة منصور بن المعتمر **حدثنا**[549] قتيبة نا ابو عوانة عن قتادة **عن** انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم البزاق فى المسجد خطيئة وكفارتها[2] دفنها **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **باب**[295] فى السجدة فى اذا السمآء انشقت واقرأ باسم ربك الذى خلق **حدثنا**[550] قتيبة بن سعيد نا سفيان بن عيينة عن ايوب بن موسى عن عطاء بن ميناء **عن** ابى هريرة قال سجدنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى اقرأ باسم ربك واذا السماء انشقت **حدثنا**[551] قتيبة نا سفيان عن يحيى بن سعيد عن ابى بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن عمر بن عبد العزيز عن ابى بكر بن عبد الرحمٰن بن الحارث بن هشام **عن** ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم مثله وفى الحديث اربعة من التابعين بعضهم عن بعض **قال** ابو عيسى حديث ابى هريرة حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم يرون السجود فى اذا السماء انشقت واقرأ باسم ربك **باب**[296] ما جاء فى السجدة فى النجم **حدثنا**[552] هارون بن عبد الله البزاز نا عبد الصمد بن عبد الوارث نا ابى عن ايوب عن عكرمة **عن** ابن عباس قال سجد[3] رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها يعنى النجم والمسلمون والمشركون والجن والانس **وفى** الباب عن ابن مسعود وابى هريرة **قال** ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند بعض اهل العلم يرون السجود فى سورة النجم وقال بعض اهل العلم من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم وغيرهم ليس فى المفصل سجدة وهو قول مالك بن انس والقول الاول اصح وبه يقول الثورى وابن المبارك والشافعى واحمد واسحٰق **باب**[297] ما جاء من لم يسجد فيه **حدثنا**[553] يحيى

بکسر المیم وسکون التحتیۃ ممدود ونون ویمد ویقصر ۱۲ مغنی — البزاز بالموحدۃ والزاین المنقوطتین ۱۲

وبعضها بصيغة الامر فاذا كان هذا فيكون الامر للندب واختلاف آخر فى السجود قال مالك ان سجود احدى عشر سجدة ولا سجدة فى المفصل وقال احمد خمس عشر سجدة وقال الشافعى وابو حنيفة ان السجدات اربع عشر الا انه قال الشافعى فى سورة الحج سجدتين ولا سجدة فى ص ثم وتليت فى خارج الصلوة يسجد وقال ابو حنيفة ان فى الحج سجدة واحدة وفى ص ايضا سجدة (**مسئلة**) ولو تلى آية السجدة فى الصلوة فنوى اداءها فى الركوع تجزئ بشرط ان يركع للصلوة بلا فصل قراءة ثلث آيات و مختار سندنا عدم اشتراط نية القوم **واعلم** ان ما يكون من توزيع السجدات عندنا الى الفرض والوجب والسنة فى هوامش بعض القرآن غلط **باب** ما جاء فى خروج النساء الى المساجد. ذكرت اولا اصل مذهب الاحناف واما ارباب الفتوى فافتوا بعدم خروج النسوان الى الجد. **قوله** ايذنوا الخ هذا يدل على ترغيب النساء الى خروجهن الى المساجد بل فى خارج حديث الباب ترغيب النسوان الى ان تصلى فى البيت والمخدع واما ما فى حديث الباب فمراده ان الرجال ليس لهم حق منعهن واذا كان الامر دائرا بين الجماعة يراعى الشريعة كلا الجانبين مثل ما قلت فى حديث لا يؤم احد فى بيته الخ ولا يخرج من الاحاديث وفى مذاهب الائمة الاربعة توسيع لا كما زعم بعض مدعى العمل بالحديث وفى سائر المذاهب تضييق مما فى اصل مذهبنا. **قوله** وتقول لا توذن. قيل ان ولد ابن عمر هذا واقد وقيل بلال وفى الروايات ان ابن عمر ما تكلم بعد مدة العمر واما ولد ابن عمر فلم يقابل الحديث برأيه وقوله بل كان غرضه صحيحا وعبره بعبارة لا تنبغى فاخذ على لفظه كما هو مذكور فى تكملة البحر للطورى ان ابا يوسف مدح الدباء وروى فيه عنه عليه السلام فقال رجل ليست مرغبته عندى فامر ابو يوسف بقتله فتاب الرجل ولم تكن ثمه الا الفرق فى التعبير لا فى الغرض. **قوله** دغلا الدغل هو الاصطياد مختفيا خلف الشجرة. **باب** كراهية البزاق فى المسجد. واعلم ان فى مناط النهى عن البزاق تسعة شقوق مستنبط من الاحاديث والراجح عندى عندى انه احترام المواجهة الحاصلة بين الله والمصلى وسائر الشقوق راجعة الى هذا. **قوله** ولكن خلفك. زيادة خلفك ليست فى غير رواية الترمذى. **قوله** تلقاء شمالك. فى بعض الروايات قيد اذا لم يكن رجل فى شمالك كيلا يقع فى يمين ذلك الرجل واذا اجمعت الطرق فلا يخرج الوسعة فى البزاق فى المسجد ولا فى الصلوة واتفق الكل ان حكم حديث الباب فى من اضطر فى الحديث خلاف بين القاضى عياض والنووى **قال النووى** ان البزاق فى المسجد خطيئة وقال ان صدر الحديث فى من يصلى فى المسجد وعجزه فيمن يصلى فى خارجه وتمسك بحديث البزاق فى المسجد خطيئة وكفارتها دفنها وقال القاضى عياض ان صدر الحديث وعجزه فى من يصلى داخل المسجد الا ان البزاق فى حالة الاضطرار جائز فى المسجد الا ان الخطيئة فى من يبزق ولا يريد دفنها ولا خطيئة فيمن يريد دفنه وذهب الحافظ ابن حجر الى قول القاضى واما انا فاتوقف فى هذا. **باب** فى السجدة فى اذا السماء انشقت واقرأ باسم ربك الذى خلق. غرض الانتقاد من هذا الباب الرد على مالك بن انس فانه قال لا سجدة فى المفصل واجاب المالكية عن حديث الباب بان السجدة فى المفصل كانت فى مكة واذا هاجر النبى صلى الله عليه وسلم الى المدينة نسخت السجدة ونطلب منهم الدليل على هذا. **باب** ما جاء فى السجدة فى النجم واقعة الباب واقعة مكة وارسل ابن عباس الحديث لانه لم يكن حاضرا فى الواقعة بل لم يكن متولدا على ما اختيرانه كان ابن ثنتى عشر سنة حين وفات النبى صلى الله عليه وسلم. **قوله** المشركون الخ قال البعض انه وجه سجدة المشركين ان الشيطان ادخل كلاما فى كلامه عليه السلام واجرى لفظا على لسانه عليه السلام واللفظ هذا تلك الغرانيق العلى وان شفاعتهن لترتجى بعد ذكر اللات والعزى وقيل ما تكلم النبى صلى الله عليه وسلم بهذا اللفظ بل تكلم به الشيطان على لهجة النبى صلى الله عليه وسلم وعلى صورة صوته وقيل وهو التحقيق ان النبى صلى الله عليه وسلم تكلم بهذا اللفظ بطوعه وانه آية من القرآن العزيز نسخ تلاوتها واما المشار اليه بتلك الغرانيق العلى وان شفاعتهن لترتجى للملائكة وهذا القول نعم الصواب فان التشبيه بالغرانيق انما يليق للملائكة لانهن ذوات اجنحة ولا يليق تشبيه اللات والعزى بالغرانيق ولما سجود المشركين على هذا انما لزعمهم ان الاشارة الى اللات والعزى او يكون تحقق السجدة منهم بالجذبة كما قال الشاه ولى الله رحمه الله فى العينى والحافظ بروايتين صحيحتين مرفوعتين على القول الثالث الصحيح وقال الحذاق ان القول الاول من اختراع الزنادقة فانه يرتفع على ذلك عصمة الانبياء واما القاء الامنية فليس بمنحصر على هذا ولعل معنى الالقاء على لسانه انه كان تكلم موهما انه من كلامه صلى الله عليه وسلم ثم رواه بعضهم على فهم المعنى واما القول الثانى فذلك ايضا بعيد وباطل اقول على تصويب القول الثالث المؤيد بالروايتين كان اهل مكة مطيعين له عليه السلام وكان صناديد المشركين فى طائف ثم لما رجعوا الى مكة انحرف اهل مكة وارتدوا عن دينه عليه السلام وقد افشى خبر انقياد اهل مكة له عليه السلام الى اصحاب الذين هاجروا الى حبشة ويؤيد هذا ما فى تاريخ ابن معين ومعانى الآثار ص ۱۹۶ ولكن فى سنده ابن لهيعة الا انه اذا روى عنه العبادلة تكون فيها شئ قوة وايضا واما ابن لهيعة من كتاب المغازى لمحمد بن عبد الرحمٰن واذا روى عن كتاب تكون روايته معتبرة وان الكلام فيما اذا روى عن حفظه فتكون الرواية قوية شئ بقوة. **قوله** والجن. الخ ذكر العينى اسم بعض الساجدين من الجن وكان ابن من نصيبين ونينوى وذكر ارباب الكتب اسماءهم فى الصحابيين واما كلام ان المشركين كانوا على وضوء اولا فليس هذا محله يطلب

[1] **قوله** كذبة اى عمدا ولا سهوا اذ لا مدح للصالحين الثقات فى نفى الكذب عمدا بل المدح فى نفيه عمدا وخطاء ۱۲ تقرير [2] **قوله** وكفارتها دفنها اى فى تراب المسجد ورماده وحصاته وان كان والا فيحكها ۱۲ مجمع البحار [3] **قوله** سجد رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون والمشركون انما سجد النبى صلى الله عليه وسلم امتثالا لامر الله تعالى بالسجود وشكر النعم العظيمة المعدودة فى اول السورة وسجد المؤمنون متابعة له صلى الله عليه وسلم فى امتثال الامر واتيان الشكر وسجد المشركون لسماع اسماء الهتهم من اللات والعزى ومنات اولما ظهر من سطوة سلطان العز والجبروت وسطوع لانوار عظمة والكبرياء من توحيد الله عز وجل وصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى لم يبق لهم شك ولا اختيار ولا اثر جودوا ستكبار الا من كان اشقى القوم واطغاهم وعتاهم وهو الذى اخذ كفا من حصى او تراب فرفعه الى جبهته واما ما يروى من انهم سجدوا لما مدح النبى صلى الله عليه وسلم اصنامهم بقوله تلك الغرانيق العلى وان شفاعتهن لترتجى فقد ابطلوه بوجوه لا تحتاج الى ان تبين فان تعمد ذلك كفر صريح فهو ما لا يمكن ان يتصور وكذا لا يجوز جريانه على لسانه صلى الله عليه وسلم سهوا فقالوا ان هذه القصة بهذا الوجه من وضع الزنادقة ولم ينقله احد من اصحاب الحديث لا فى صحيح ولا فى تصنيفات الحديثية الا بعض اهل السير والمؤرخون والموفقون بنقل الغرائب والحكايات ۱۲ لمعات

بن موسیٰ نا وکیع عن ابن ابی ذئب عن یزید بن عبد اللہ ابن قُسَیط عن عطاء بن یسار عن زید بن ثابت قال قرأت علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم النجم فلم یسجد[1] فیھا قال ابو عیسیٰ حدیث زید بن ثابت حدیث حسن صحیح وتاول بعض اھل العلم ھذا الحدیث فقال انما ترک النبی صلی اللہ علیہ وسلم السجود لان زید بن ثابت حین قرأ فلم یسجد لم یسجد النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقالوا السجدۃ واجبۃ علی من سمعھا ولم یرخصوا فی ترکھا وقالوا ان سمع الرجل وھو علی غیر وضوء فاذا توضأ سجد وھو قول سفین واھل الکوفۃ وبہ یقول اسحٰق وقال بعض اھل العلم انما السجدۃ علی من اراد ان یسجد فیھا والتمس فضلھا ورخصوا فی ترکھا قالوا ان اراد ذلک و احتجوا بالحدیث المرفوع حدیث زید بن ثابت قال قرأت علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم النجم فلم یسجد فقالوا لو کانت السجدۃ واجبۃ لم یترک النبی صلی اللہ علیہ وسلم زیدا حتی کان یسجد ویسجد النبی صلی اللہ علیہ وسلم واحتجوا بحدیث عمر انہ قرأ سجدۃ علی المنبر فنزل فسجد ثم قرأھا فی الجمعۃ الثانیۃ فتھیأ الناس للسجود فقال انھا لم تکتب[2] علینا الا ان نشاء فلم یسجد ولم یسجدوا وذھب بعض اھل العلم الی ھذا وھو قول الشافعی واحمد باب ۳۹۸ ما جاء فی السجدۃ فی صٓ حدثنا ۵۵۴ ابن عمر نا سفین عن ایوب عن عکرمۃ عن ابن عباس قال رایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یسجد فی صٓ قال ابن عباس ولیست من عزائم[3] السجود قال ابو عیسیٰ ھذا حدیث حسن صحیح واختلف اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم فی ھذا فرای بعض اھل العلم ان یسجد فیھا وھو قول سفیان وابن المبارک والشافعی واحمد واسحٰق وقال بعضھم انھا توبۃ نبی ولم یروا السجود فیھا باب ۳۹۹ فی السجدۃ فی الحج حدثنا ۵۵۵ قتیبۃ نا ابن لھیعۃ عن مشرح بن ھاعان عن عقبۃ بن عامر قال قلت

(حاشیہ: ہٰذا بناء علی ان القاری بمنزلۃ الامام للسامع فاذا لم یسجد القاری لم یسجد السامع ایضا کذا ذکرہ ابو داؤد فی سننہ ۱۲ — کذا فی نسخ الترمذی و التقریب وفی القاموس ھاعان ۱۲)

من موضع باب ما جاء فی من لم یسجد فیہ۔ ای فی النجم تمسک المجازیون بحدیث الباب علی سنیۃ السجدۃ فانھا لو کانت واجبۃ لما ترکھا النبی صلی اللہ علیہ وسلم واجاب الاحناف بانا لا نقول بوجوب الاداء فی الفور کما فی ظاھر الروایۃ لنا وفی التاتارخانیۃ فی روایۃ شاذۃ عن ابی حنیفۃ وجوب اداء السجدۃ بلا تراخ واقول ان ظاھر الروایۃ فیمن لا یخاف فوات السجدۃ والشاذۃ فی من یخاف فوت الاداء قولہ وتاول بعض اھل العلم الخ لا نتاول بھذا بل بما ذکرنا من الجواب واما ھذا فیمکن فی محل النکتۃ بما فی فتح القدیر انہ اذا تلا احد آیۃ السجدۃ وسمعھا جماعۃ یستحب لھم ان یجعلوا صورۃ الامامۃ والاقتداء بتوسط التالی وللیست ھذہ امامۃ واقتداء حقیقۃ حتی لو ظھر فساد ومفسد الامام لا یسری الی سجدات المقتدین فھذہ نکتۃ تاخیرہ علیہ السلام اداء السجدۃ۔ قولہ واحتجوا بحدیث عمر الخ لیس ھذا مرفوعا بل اثر عمرؓ وھذا تمسک الحجازیین واما الجواب من جانب الاحناف بانہ موقوف ومذھب عمرؓ فلا یفید فانہ بحضر جماعۃ من الصحابۃ فیمکن للشافعیۃ قول انہ قریب اجماع جمھور الصحابۃ فما اجاب احد جوابا شافیا وقال العینی بحذف المستثنیٰ المتصل لانہ اصل فیکون المعنی انھا لم تکتب علینا الا ان نشاء مکتوبیتھا وقال ایضا ان المشیۃ یتعلق بالتلاوۃ لا بالسجدۃ وقال الحافظ انما تتعلق بالسجدۃ اقول تاویل العینی فیہ انا اذا قلنا ان المستثنیٰ منہ الوجوب والمستثنیٰ ھو التطوع یکون الاستثناء ایضا متصلا ولیس حد المتصل والمنفصل ما ھو مشھور علی الالسنۃ بل تفصیلہ مذکور فی قطر الندی وشرح الشیخ السید محمود الآلوسی علی المقدمۃ الاندلسیۃ وذکر بعضہ فی روح المعانی تحت آیۃ الاخطاء الخ آیۃ الکفارۃ فانہ قال ان الاستثناء متصل خلاف ما قالوا وایضا یخالف قول العینی لفظ الباب فلم یسجد ولم یسجدوا الخ فانہ تحقق التلاوۃ فی واقعۃ الباب واما قول انہ تاخیر السجدۃ لان الاداء لا یجب فی الفور فبعید لانہ لا عذر ونکتۃ لترک السجدۃ الآن بخلاف ما مر من واقعۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فلم ار جوابا شافیا وللحافظین کلام فی شرحی البخاری واجیب بما تیسر لی بان مراد عمران السجدۃ بخصوصھا لم تکتب بل یکفی الانحناء والرکوع ایضا ویجوز عندنا اداء سجدۃ التلاوۃ بالرکوع قائما وقاعدا اوالقیام مستحب والرکوع اعم من ان یکون داخل الصلوۃ او خارجھا وروایۃ ادائھا فی الخارج فی ضمن الرکوع موجودۃ فی فتاوی الظھیریۃ عن ابی حنیفۃ نقلھا فی الدر المختار وفی التفسیر الکبیر ان ابا حنیفۃ تمسک بآیۃ سجدۃ صٓ المذکور فیھا لفظ الرکوع علی اجزاء الرکوع بدل سجدۃ التلاوۃ وتخصیصہ بداخل الصلوۃ غیر لازم وفی مصنف ابن ابی شیبۃ آثار من بعض الصحابۃ والتابعین انھم کانوا یکتفون بالتسلیم اذا تلوا آیۃ السجدۃ والمراد من التسلیم ھو الانحناء لا السلام علیکم وفی مصنف ابن ابی شیبۃ ان ابا عبد الرحمن السلمی التابعی تلمیذ عمر بن خطاب کان من القراء ویتلو القرآن وھو ماش فاذا تلا آیۃ السجدۃ کان ینحنی ثم وھو ماش ویؤیدنا ما ذکرہ الحافظ فی الفتح ان وجہ الاختلاف فی صٓ فی السلف ان المذکور فیھا لفظ الرکوع فدل علی ان بعض السلف رأوا الرکوع فی حکم السجدۃ واجریت ھذا المذکور فی الخلاف بین الشافعیۃ والحنفیۃ فلم ار اثرا من الآثار یدل علی ان احدا تلا آیۃ السجدۃ ولم یسجد ولم یقعد ولم یخفض راسہ ولم ینحن فالحاصل ان مراد عمران السجدۃ بخصوصھا غیر مکتوبۃ علینا۔ واعلم ان الحنفیۃ اختلفوا فی شرط وجوب السجدۃ علی السامع قصدہ الاستماع وعدمہ والمختار ان القصد لیس بشرط وایضا کان وقع من النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثل ھذا کما عند ابی داؤد فی صٓ ولم یکن التزم السجدۃ فیھا بعد ثم التزمھا کما عند الحاکم وغیرہ۔ (اطلاع) ذکر الشیخ عبد الحق فی الحاشیۃ ویوافقہ ما ذکرہ العینی من انہ روی عن مالک انہ قال ان ذلک مما لم یتبع علیہ عمر ولا عمل بہ احد بعدہ انتھیٰ۔ اقول انہ لیس بذاک بان فی موطأ مالک ص ۷۲ قال مالک لیس العمل علی ان ینزل الامام اذا قرأ السجدۃ علی المنبر فیسجد الخ وھذا خلاف ما قال الشیخ عبد الحق ناقلا عن مالک فان مراد مالک نفی وجوب الاداء علی المنبر علی شاکلۃ الجماعۃ باب ما جاء فی السجدۃ فی صٓ۔ قولہ حدثنا ابن ابی عمر الخ فی بعض النسخ ابن عمر وھذا غلط والصحیح ابن ابی عمر۔ قولہ ولیست من عزائم السجود الخ تمسک الشافعیۃ بھذا الحدیث علی نفی السجدۃ فی صٓ۔ ومر الزیلعی علی ھذا وجمع الطرق کلھا وقال ظنی ان ھذہ الروایات بطرقھا کونھا لا اولیٰ من کونھا علینا اقول کلام الزیلعی نعم الحق کما تدل الطرق منھا ما فی البخاری ص ۷۰۹ فی کتاب التفسیر عن ابن عباس ومنھا ما فی البخاری ص ۱۴۶ ج ۲ لیست من عزائم السجود ورأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یسجد فیھا الخ فرجحان ابن عباس الی السجدۃ فی صٓ فغرض ابن عباس من قولہ لیست من عزائم السجود بیان حقیقۃ سجدۃ صٓ ای انھا سجدۃ شکر لنا وسجدۃ توبۃ لداؤد کما فی سنن النسائی مرفوعا واخرج الطحاوی ایضا روایۃ ابن عباس فلیراجع الیھا فانھا مفیدۃ لنا ویمکن ان یقال غرضہ انھا لیست من عزائم السجود بل یکفی الرکوع۔ قولہ والشافعی الخ لا یقول الشافعی فی صٓ بالسجدۃ فی داخل الصلوۃ بل یقول باستحبابھا فی خارج الصلوۃ فلا اعلم وجہ قول الترمذی ھذا۔ باب فی السجدۃ فی الحج تمسک الشافعیۃ بحدیث الباب ونقول ان فی سندہ ابن لھیعۃ واما ما فی ابی

[1] قولہ لیس فیہ دلالۃ علی عدم وجوب السجدۃ کما تمسک بہ الشافعی لان الوجوب ھھنا لیس علی الفور ویحتمل ان قراءۃ زید کان فی وقت الکراھۃ او علی غیر طھارۃ او کان ذلک لبیان انہ غیر واجب علی الفور ۱۲ اللمعات [2] قولہ لم تکتب علینا الا ان نشاء ظاھرہ التخییر لکن من قال بوجوب السجدۃ قال ان معناہ لم تکتب علینا علی الفور ویمکن ان یقال لعلہ کان ذلک مذھب عمرؓ ولم یعلم اتفاق من عداہ من الصحابۃ سوی من کان معہ فی المجلس کذا ذکرہ الشیخ فی اللمعات ویوافقہ ما ذکرہ العینی من انہ روی عن مالک انہ قال ان ذلک مما لم یتبع علیہ عمر ولا عمل بہ احد بعدہ انتھیٰ واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲ [3] قولہ من عزائم السجود جمع عزیمۃ وھی التی اکدت علی فعلہ قال العینی لا خلاف بین الحنفیۃ والشافعیۃ فی ان صٓ فیھا سجدۃ تفعل و انما الخلاف فی انھا من العزائم ام لا فعند الشافعی لیست من العزائم وانما ھی سجدۃ الشکر تستحب فی غیر الصلوۃ وتحرم فیھا وبہ قطع جمھور الشافعیۃ وعند ابی حنیفۃ واصحابہ ھی من العزائم وھو قول مالک ایضا وعن احمد کالمذھبین والمشھور منھا کقول الشافعی واحتج الشافعی ومن معہ بحدیث ابن عباس ھذا ولہ حدیث آخر اخرجہ النسائی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم سجد فی صٓ فقال سجدھا داؤد علیہ السلام توبۃ ونسجدھا شکرا ولہ حدیث اخرجہ البخاری ولفظہ رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یسجد فی صٓ اولئک الذین ھدی اللہ فبھدھم اقتدہ قلنا ھذا کلہ حجۃ لنا والعمل بفعل النبی صلی اللہ علیہ وسلم اولیٰ من العمل بقول ابن عباس وکونھا توبۃ لا ینافی کونھا عزیمۃ وسجدھا توبۃ ونحن نسجدھا شکرا لما انعم اللہ علی داؤد علیہ السلام بالغفران والوعد بالزلفیٰ وحسن المآب ولھذا لا یسجد عندنا عقیب قولہ واناب بل عقیب قولہ وحسن مآب وروی ابو داؤد من حدیث ابی سعید قال قرأ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وھو علی المنبر صٓ فلما بلغ السجدۃ نزل فسجد انتھیٰ ۱۲۔

یارسول اللہ فضّلت سورۃ الحج بان فیہا سجدتین قال نعم ومن لم یسجدھما فلا یقرأھا قال ابوعیسٰی ھذا حدیث لیس اسنادہ بالقوی واختلف اھل العلم فی ھذا فروی عن عمر بن الخطاب وابن عمر انھما قالا فضّلت سورۃ الحج بان فیہا سجدتین وبہ یقول ابن المبارک والشافعی واحمد واسحٰق ورأی بعضھم فیہا سجدۃ وھو قول سفیان الثوری ومالک واھل الکوفۃ باب ما جاء مایقول فی سجود القران حدثنا قتیبۃ نا محمد بن یزید بن خنیس نا الحسن بن محمد بن عبید اللہ بن ابی یزید قال قال لی ابن جریج یاحسن اخبرنی عبید اللہ بن ابی یزید عن ابن عباس قال جاء رجل الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال یارسول اللہ انی رأیتنی اللیلۃ وانا نائم کانی اصلی خلف شجرۃ فسجدت فسجدت الشجرۃ لسجودی فسمعتھا وھی تقول اللھم اکتب لی بھا عندک اجرا وضع عنی بھا وزرا واجعلھا لی عندک ذخرا وتقبلھا منی کما تقبلتھا من عبدک داؤد قال الحسن قال لی ابن جریج قال لی جدک قال ابن عباس فقرأ النبی صلی اللہ علیہ وسلم سجدۃ ثم سجد فقال ابن عباس فسمعتہ وھو یقول مثل ما اخبرہ الرجل عن قول الشجرۃ وفی الباب عن ابی سعید قال ابوعیسٰی ھذا حدیث غریب من حدیث ابن عباس لانعرفہ الا من ھذا الوجہ حدثنا محمد بن بشار نا عبد الوھاب الثقفی نا خالد الحذاء عن ابی العالیۃ عن عائشۃ قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول فی سجود القران باللیل سجد وجھی للذی خلقہ وشق سمعہ وبصرہ بحولہ وقوتہ قال ابوعیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح باب ما ذکر فی من فاتہ حزبہ من اللیل فقضاہ بالنھار حدثنا قتیبۃ نا ابوصفوان عن یونس عن ابن شھاب ان السائب بن یزید وعبید اللہ اخبراہ عن عبد الرحمٰن بن عبد القاری قال سمعت عمر بن الخطاب یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من نام عن حزبہ اوعن شیء منہ فقرأہ مابین صلوۃ الفجر وصلوۃ الظھر کتب لہ کانما قرأہ من اللیل قال ابوعیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح وابوصفوان اسمہ عبد اللہ بن سعید المکی وروی عنہ الحمیدی وکبار الناس باب ما جاء من التشدید فی الذی یرفع راسہ قبل الامام حدثنا قتیبۃ نا حماد بن زید عن محمد بن زیاد وھو ابوالحارث البصری ثقۃ عن ابی ھریرۃ قال قال محمد صلی اللہ علیہ وسلم اما یخشی الذی یرفع راسہ قبل الامام ان یحول اللہ راسہ راس حمار قال قتیبۃ قال حماد قال لی محمد بن زیاد انما قال اما یخشی قال ابوعیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح ومحمد بن زیاد ھو بصری ثقۃ یکنی اباالحارث باب ما جاء فی الذی یصلی الفریضۃ ثم یؤم الناس بعد ذلک حدثنا قتیبۃ نا حماد بن زید عن عمرو بن دینار عن جابر بن عبد اللہ ان معاذ بن جبل کان یصلی مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المغرب ثم یرجع الی قومہ فیؤمھم قال ابوعیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند اصحابنا الشافعی واحمد واسحٰق

داؤد ص ۲۰۶ ففیہ قوۃ شئ مما فی الباب فان فیہ روی عبد اللہ بن وھب عن ابن لہیعۃ وتکون روایۃ العبادلۃ عن ابن لہیعۃ اعدل لکنہا لاتبلغ مرتبۃ الحسن لذاتہ وفی ابوداؤد ص ۲۰۶ بسند آخر ولکن فیہ عبد اللہ بن منین وھو مستور الحال فالحاصل ان احدًا من طرق حدیث الباب لایخلو من ضعف اولین ولنا ولھم آثار لامرفوع لاحدھم اثر عمر ولنا اثر ابن عباس ولو سلمنا ان فی الحدیث قوۃ شئ فنقول ان سجدۃ الثانیۃ سجدۃ صلوتیۃ لاتلاوتیۃ فان المذکور معہا رکوع واستقرار العلماء ان السجدۃ المذکورۃ مع الرکوع سجدۃ صلوۃ. **قولہ** وابن عمر انہما الخ روی الطحاوی عن ابن عمران فی الحج سجدۃ واحدۃ واقول ذکر شمس الدین ابن الجزری شیخ القراء فی رسالۃ النشر فی قرارۃ العشران جزئیۃ التسمیۃ لسورۃ وعدم جزئیتہا مبنی علی القراءتین فانہا جزء علی قراءۃ ولیست بجزء علی قراءۃ وکذا الوقف علی انعمت علیہم وعدم الوقف مبنی علی اختلاف القراءتین وھذا ذکرہ البقاعی عن الحافظ ذکرہ الزرقانی **ولقد** رضی بھذا السیوطی والقسطلانی وغیرھما واقول ان الاختلاف فی السجدۃ فی الحج لعلہ مبنی علی اختلاف القراءۃ والاحرف وشبیہ ھذا ما ذکر بعض الاحناف مثل رد المحتار ان موضع السجدۃ فی الا یسجدوا یختلف علی الاختلاف فی تشدید الا وتخفیفہا فلو قرأت مشددۃ یکون موضع السجدۃ غیر ما یکون علی قراءۃ تخفیفہا وروی عن ابی حنیفۃ ان سجدۃ الشکر فقط لیست بشئ ففی تفسیر قولہ رضی اللہ عنہ قولان فقیل نفی السجدۃ من الراس وقیل نفی کمال الشکر وھذا القول نسبہ الحموی فی حاشیۃ الاشباہ والنظائر الی محمد بن حسن وروی ان مالکا یقول لاسجدۃ شکر. **باب** ماجاء ما یقول فی سجود القران عندنا لوسجد فی الصلوۃ یسبح تسبیحات الصلوۃ ولو سجد خارجہا یقرء ما ھو ماثور. **قولہ** من عبدک داؤد الخ فی الحدیث سجدۃ داؤد بلفظ السجدۃ وفی القرآن بلفظ الرکوع. **قولہ** سجد وجھی للذی الخ ھذا مستدلنا علی ان حقیقۃ السجدۃ وضع الجبھۃ بشرط وضع احدی الرجلین فانہ علیہ السلام نسب السجدۃ الی الوجہ فان حقیقۃ السجدۃ تتقوم بالوجہ **باب** من التشدید فی الذی یرفع راسہ قبل الامام. ھذا مکروہ تحریما عندنا وفی اقوال باقی الائمۃ ایضا ضیق. **قولہ** انما قال اما یخشی الخ غرضہ ان قولہ علیہ السلام ھذا انما ھو تہدید وتخویف لا اخبار لان خبر الشارع لابد من وقوعہ واقول لعلہ یکون التحویل فی القیمۃ حقیقۃ فان فی القیامۃ تکون المعانی مصورۃ **باب** فی الذی یصلی الفریضۃ ثم یؤم الناس بعد ذلک. ھذہ مسئلۃ اقتداء المفترض خلف المتنفل وذلک جائز عند الشافعی وغیر جائز عند ابی حنیفۃ ومالک وعند احمد روایتان ورجح ابوالبرکات مجد الدین ابن تیمیۃ فی المنتقی ص ۹۱ روایۃ عدم الجواز وفی تمہید ابی عمران عدم الجواز مذھب جمہور العلماء والفقہاء **قولہ** یصلی المغرب الخ قال البیہقی فی معرفۃ السنن والآثار ان لفظ المغرب معلول لتصریح العشاء فی سائر الروایات وعبارۃ البیہقی تشیر الی التفاق علی الاعلال وتاول البعض فی لفظ المغرب تمسک الشافعیۃ بحدیث الباب علی جواز الاقتداء المذکور وقالوا ان معاذا کان یصلی الفریضۃ خلفہ علیہ السلام ویتطوع ای یعید فی بنی سلمۃ وکانت تقع نافلۃ واجاب الطحاوی عن ھذا بثلثۃ اوجہ احدھا انا لانسلم ان معاذا کان یصلی الفریضۃ خلفہ علیہ السلام والاعادۃ فی بنی سلمۃ فانا نقول بعکسہ ای کان یصلی خلفہ علیہ السلام صلوۃ العشاء ای صلوتہ علیہ السلام ولکنہ ما کان یرید بہ اسقاط مافی الذمۃ والفریضۃ بل کان یرید اسقاط ما فی الذمۃ فی بنی سلمۃ وفی صورۃ من یرید ادراک صلوۃ الامام خلفہ وما اراد فیہا اسقاط الفریضۃ تکون صلوتہ نافلۃ فی المآل وانا عبرت بھذا التعبیر کیلا یخالف لفظ الراوی واما المشہور علی الالسنۃ من قول ان معاذا کان یتطوع خلفہ علیہ السلام من اول الامر فیخالف لفظ الراوی ولا یقبلہ عاقل ولہذا عدلت من التعبیر المشہور الی تعبیر الطحاوی ونسبۃ الی تعبیر الحق قد یحترز بہ سوء تعبیر فالحاصل انا قلنا بالعکس ما قالوا وایضا نقول ان القائل ھو جابر بن عبد اللہ ولم یطلع علی ما نوی معاذ وما افصح معاذ بنیتہ والوجہ الثانی ان تمسککم انما یصح لوکان فعل

۱؎ **قولہ** قال محمد فی الموطا کان ابن عباس لایری فی سورۃ الحج الاسجدۃ واحدۃ الاولی لا الثانیۃ وبھذا ناخذ وھو قول ابی حنیفۃ ۱۲

۲؎ **قولہ** ان یحول اللہ راسہ راس حمار قال الاشراف ان یجعلہ بلیدا والا فالمسخ غیر جائز فی ھذہ الامۃ قال ابن حجر یحتمل ان یکون علی حقیقتہ فیکون ذلک مسخا خاصا والممتنع المسخ العام کما صرحت بہ الاحادیث الصحاح وان یکون مجازا عن البلادۃ ویؤید الاول ما حکی عن بعض المحدثین انہ رحل الی دمشق لاخذ الحدیث عن شیخ مشہور بہا فقرأ علیہ جملۃ ولکنہ کان یجعل بینہ وبینہ حجابا ولم یرو وجہہ فلما طالت ملازمتہ لہ ورأی حرصہ علی الحدیث کشف لہ الستر فرأی وجہہ وجہ حمار فقال لہ احذر یا بنی ان تسبق الامام فانی لما مر فی الحدیث استبعدت وقوعہ فسبقت الامام فصار وجھی

قوت المغتذی (فضلت سورۃ الحج بان فیہا سجدتین) قال حق ای فضلت علی سائر السور والسور التی بہا سجود التلاوۃ ولا فی اولی لثبوت تفضیل سورۃ الفاتحۃ (وتقبلہا منی کما تقبلتہا من عبدک) قال قتب عسر علی فی ھذا الحدیث ان یقول بہ احد فانہ طلب قبول مثل ذلک القبول واین ذلک واین ذلک اللسان واین تلک النیۃ قال حط لم یرد المماثلۃ من کل وجہ بل فی مطلق القبول وقد ورد بدعاء الاضحیۃ وتقبلہا منی کما تقبلتہا من ابراھیم خلیلک ومحمد نبیک فاین المقام من المقام فما ارید بھذا الا مطلق قبول وبہ ایما والی الایمان بھؤلاء الانبیاء واذا ورد الحدیث بشئ اتبع ولا اشکال (من نام عن حزبہ) بحاء فزای فموحدۃ کسدرو فی جزئہ بجیم فزای خنم کقفل وفی ن عن حزبہ اوقال جزئہ فھو شک من راویہ قال حق ھل من صلاۃ لیل اوقراءۃ قرآن بصلاۃ اوغیرہا یحتمل کلا ۱۲

عـہ ای عبد اللہ القعنبی وابن مبارک وابن وھب ۱۲ عـہ والترجیح انما ھو مفہوم من کتابہ لا انہ صرح بہ ۱۲

قالوا اذا امّ الرجل القوم فی المکتوبة وقد کان صلّاها قبل ذلک ان صلوة من ایتمّ به جائزة واحتجوا بحدیث جابر فی قصة معاذ وھو حدیث صحیح وقد روی من غیر وجه عن جابر وروی عن ابی الدرداء انه سُئل عن رجل دخل المسجد والقوم فی صلوة العصر وھو یحسب انھا صلوة الظھر فایتمّ به قال صلوته جائزة وقد قال قوم من اھل الکوفة اذا ایتم قوم بامام وھو یصلی العصر وھم یحسبون انھا الظُھر فصلی بھم واقتدوا به فان صلوة المقتدی فاسدة اذا اختلف نیة الامام والماموم

باب ذکر من الرخصة فی السجود علی الثوب فی الحر والبرد **حدثنا** احمد بن محمد نا عبد الله بن المبارک نا خالد بن عبد الرحمٰن قال حدثنی غالب القطان عن بکر

معاذ بلغ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقررہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ونقول انه علیہ السلام لما بلغہ فعل معاذ انکرہ کما فی معانی الآثار ص ۲۳۸ ان سلیما شکا الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم تطویل قراءة معاذ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم افتان انت یا معاذ اما ان تصلی معی واما ان تخفف علی قومک الخ ورجال الحدیث ثقات اخرجہ احمد فی مسندہ مرسلا بسند قوی سندا ومتنا ومر الحافظ علی ہذا الحدیث واجاب عنه بتقدیر العبارة بان المراد اما ان تصلی معی فقط واما ان تخفف علی قومک الخ ونقول ان التقدیر خلاف الاصل واقول ان قوله علیہ السلام اما ان تصلی معی یدل علی ان معاذا لم یکن یصلی خلفه علیہ السلام الصلوة المعھودة ای بالنیة باسقاط ما فی الذمة ثم رأیت فی عبارة ابی البرکات مجد الدین بن تیمیة قریب ما قلت ہذا والوجه الثالث للجواب ان فعل معاذ ہذا انه ہو قبل نسخ تکرار الصلوة فی وقت واحد ویعلم ان نسخ التکرار یستثنی منه ثلث صور الاحادیث اخراحدھا من صلی منفردا ثم وجد الجماعة فاراد احراز ثواب الجماعة لنفسه وثانیھا ان یصلی بالجماعة لبعض ثواب الجماعة للغیر بعد ان صلی بنفسه بالجماعة مثل فعل علی وابی بکر وثالثھا انه صلی منفردا فی عھد ائمة الجور ثم ابتلی واضطر الی اعادة ما صلی ثم مر ابن دقیق العید فی عمدة الاحکام علی اجوبة الطحاوی ولما مر علی الجواب الثالث قال لم یذکر الطحاوی ان تکرار الصلوة کان جائزا فی حین ما فانه لم یات باسند ومار الحافظ علی کلام ابن دقیق العید قال انه لم یطلع علی کلام الطحاوی فانه قد اسند قوله والنسخ بالروایة فی صلوة الخوف ص ۱۸۷ ان اہل العوالی کانوا یصلون مرتین فنہاہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یصلوا الصلوة فی یوم مرتین الخ ولم یر الحافظ علیہ ما تکلم فی سندہ جرحا وتعدیلا اقول ان رجال السند ثقات ومعروفون الا خالد بن ایمن المعافری فانه لیس بمذکور فی کتب الرجال ولکنه لا یضرنا فان قرارة عمرو بن شعیب تلک الروایة علی سعید بن المسیب وتصدیق ابن المسیب الروایة کاف لنا لان سعید بن المسیب لاریب فی ثقته فان الشافعی یقبل مراسیله وہو من افضل التابعین وقیل الافضل اویس القرنی وقیل زین العابدین ثم اقول ان خالد بن ایمن المعافری ہو حفید ام ایمن وابن ایمن ولی فی ہذا قرائن منھا ان فی مسند احمد راویا خالد بن عبید المعافری وعلم من الخارج ان عبیدا زوج ام ایمن قبل ان نکحھا زید بن حارثة ویقولون ان عبیدا المعافری فعلمت ان خالدا فی الطحاوی ہو عین خالد فی مسند احمد الا انه نسب فی الطحاوی الی ابیه ای ایمن وفی مسند احمد نسب الی جدہ عبید فاصل نسبه خالد بن ایمن ابن عبید المعافری وقرائن اخر وہذا کان تبرعا منی لان خالدا لیس بموقوف علیه للمستدل لنا بل صدقه سعید ثم عارض الطحاوی الشافعیة بروایة مرفوعة عن ابن عمر قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا تصلوا صلوة فی یوم مرتین وفی بعض الالفاظ لا تصلوا صلوة مکتوبة فی یوم مرتین اخرجھا النسائی وابو داؤد وغیرہما وتاول الشافعیة فیھا بان مرادہ النھی عن التکرار بلا سبب ویکون التکرار بالاختیار کما قال الخطابی اقول ان صلوة معاذ خلفه علیہ السلام کانت النفل فای سبب لاعادة صلوته وان قیل کان معاذ اقرأہم ولم یکن فی بنی سلمة قاریا فھذا احتمال بعید غایة البعد فان فیھم جابر وغیرہ وبل یقول احد انھم کانوا غیر قارئین قدر ما تصح به الصلوة وتاول بعضھم بان مورد النھی انما من صلی بالجماعة ثم اعادھا فی الجماعة ثم اذا یذکرون ہذہ المسئلة فیقول البعض ان کانت الجماعة الثانیة ذات فضیلة یعید ہا والا فلا والبعض یتردد فی المسئلة ونقول ان ایة جماعة افضل من جماعة یکون امامھا النبی صلی اللہ علیہ وسلم والحق ان دلیلنا ناہض ومعارضة الطحاوی قویة ونقول ان النھی منسحب علی فعل معاذ ایضا وفعل معاذ متقدم فانه قبل غزوة احد لما ان سلیما لما شکا الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال معاذ انک منافق قال سلیم ستعلم انی منافق ام مخلص لو جاء اللہ بامر بیننا فشھد سلیم احدا واستشھد وقال معاذ صدق الرجل فدل علی ان فعل معاذ متقدم ثم نخرج الجزئیات الثلثة الواردة المذکورة اولا من حدیث ابن عمر ولکنه منسحب علی فعل معاذ کما یدل تبویب ابی داؤد ص ۸۵ باب اذا صلی فی جماعة ثم ادرک جماعة ایعید ثم ذکر تحته حدیث ابن عمر وفعل ابن عمر عن سلیمان قال اتیت ابن عمر علی البلاط وہم یصلون فقلت الا تصلی معھم قال قد صلیت انی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تصلوا صلوة فی یوم الخ وکذلک تبویب النسائی ص ۴۵ سقوط الصلوة عمن صلی مع الامام فی المسجد جماعة ثم ذکر تحته حدیث ابن عمر ثم اورد علی جوابنا الاول بان فی سنن الدارقطنی والبیھقی وروایة الشافعی زیادة ہی له تطوع ولھم فریضة الخ فی روایة جابر اقول نقل ابو البرکات بن تیمیة عن احمد کما فی العمدة وعن ابن الجوزی وابن العربی عن احمد بن حنبل اخشی ان لا تکون ہذہ الزیادة محفوظة الخ ای لعلھا من ادراج الراوی وبعض الحفاظ الآخرین ایضا اعلوہا واقول ان ہذہ الزیادة انما ہی من ابن جریج عن ابن دینار ولا یذکرہا غیر ابن جریج وتدل علیه نقیا ابن جریج واقول ایضا فی مختصر المزنی ومسند الشافعی قال المزنی والاصم صاحب النسخة ان ہذہ الزیادة وجدتھا عن ابن جریج عن ابن دینار ولم تکن ہذہ عندی فدل قولہ ان ہذہ الزیادة لیست فی روایة الشافعی فکیف یقولون انھا فی روایة الشافعی ثم نتنزل ونقول ان معنی ہذہ الزیادة انھا له تطوع ای خصلته ہذہ تطوع وتطوع لنفسه الا ان کانت صلوته تطوعا سیما اذا کان فی لفظ الدارقطنی وہی له نافلة ای مجازا التطوع وقد یطلق لفظ النافلة علی الفریضة کما قلت فی اول الکتاب فی بحث صلوة ائمة الجور ثم لی جواب آخر کنت استخرجته ثم رأیت بعد مدة فی شرح ابی بکر بن العربی علی الترمذی بعین ما قلت وصورة الجواب ان معاذا لم یکن یصلی بالقوم صلوته خلفه علیہ السلام فی ذلک الیوم فی ذلک الوقت بل فی یوم آخر ولا لفظ یدل علی انه یصلی بھم صلوته خلفه علیہ السلام فی ذلک الیوم والوقت الا ما فی البخاری او غیرہ ویصلی بھم تلک الصلوة الخ ومرادہ عندی ان التشبیه انما ہو فی الاطالة وکان یتعلم منه علیہ السلام تطویل القراءة فی یوم ثم یجزیه علی من یقتدیه فی یوم آخر ونظیر التشبیه فی الاطالة ما مر فی الترمذی فی خطبة الاستسقاء ولم یخطب خطبتکم ہذہ الخ ای مطولة واما ما فی ابی داؤد ص ۱۱۵ عن جابر الخ فاخبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیلة الصلوة وقال مرة العشاء فصلی معاذ مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم جاء یؤم قومه فقرأ البقرة الخ فمرادہ انه تعلم التأخیر عنه علیہ السلام یوما ثم اجراہ علی قومه فی یوم آخر ثم اقول ان وقائع معاذ متعددة فان فی البخاری ص ۹۸ روایة تطویل معاذ صلوة الصبح ومر علیھا الحافظ وقال قیل انه معاذ والحق انه ابی بن کعب لان الواقعة واقعة تیاد امامھا کان ابی اقول ان الروایة التی تمسک بھا الحافظ انه ابی بن کعب فی سندہا عیسی بن جاریة وضعفه اکثر المحدثین وعندی روایة صریحة فی ان معاذا کان امام قباء ایضا فی وقت ما واقول انه لم یثبت فی روایة من الروایات ان معاذا صلی الفجر خلفه علیہ السلام ثم اتی بنی سلمة او قباء فاذا لم یثبت فنقول انه لا یصلی بھم الصلوة التی صلاہا خلفه علیہ السلام فی ذلک الیوم والوقت واللہ اعلم بالصواب۔ **قوله** فان صلوة المقتدی فاسدة الخ احتج بعض الاحناف علی الفساد بروایة انما جعل الامام لیؤتم به الخ اقول لا ینتج بھذا فان مرادہ ان الامام امام فی اداء الافعال ولا دخل فیه للنیة واللہ اعلم وعلمه اتم۔ **باب** ماجاء من الرخصة فی السجود علی الثوب فی الحر والبرد۔ وقال الشافعی لا تصح الصلوة والسجدة علی الثوب الذی لبسه المصلی وقال ابو حنیفة تصح الصلوة علی الثوب الملبوس له وظاہر حدیث الباب لابی حنیفة

---

^۱ **قوله** واحتجوا بحدیث جابر الخ اجیب بان الاحتجاج من باب ترک الانکار من النبی صلی اللہ علیہ وسلم وشرط ذلک وجاز عدمه یدل علیه ما رواہ الامام احمد عن سلیم رجل من بنی سلمة انه اتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ ان معاذ بن جبل یاتینا بعدما ننام ونکون فی اعمالنا بالنھار فینادی بالصلوة فنخرج علیه فیطول علینا فقال له صلعم یا معاذ لا تکن فتانا اما ان تصلی معی واما ان تخفف علی قومک فشرع لہ احد الامرین الصلوة معه فلا یصلی بقومه او الصلوة بقومه علی وجه تخفیف ولا یصلی معه وہذا انه ومنعه من الامامة اذا صلی معه صلعم ولا یمنع امامة مطلقة بالاتفاق فعلم ان منعه من الفرض کذا ذکر الشیخ ابن الھمام ۱۲ لمعات

قوت المغتذی (نا احمد بن محمد) وہو موسیٰ المروزی السمار کاتب ابن مردویه وسکت عن بیانه لانه مشہور بالروایة عن ابن المبارک

بن عبد اللّٰہ المزنی **عن** انس بن مالک قال کنا اذا صلینا خلف النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم بالظہائر سجدنا علی ثیابنا اتقاء الحر **قال** ابو عیسیٰ ہذا حدیث حسن صحیح **وفی** الباب عن جابر بن عبد اللّٰہ وابن عباس وقد روی ہذا الحدیث وکیع عن خالد بن عبد الرحمٰن **باب** ذکر مما یستحب من الجلوس فی المسجد بعد صلوٰۃ الصبح حتی تطلع الشمس **حدثنا** قتیبۃ نا ابو الاحوص عن سماک **عن** جابر بن سمرۃ قال کان النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم اذا صلی الفجر قعد فی مصلاہ حتی تطلع الشمس **قال** ابو عیسیٰ ہذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** عبد اللّٰہ بن معاویۃ الجمحی البصری نا عبد العزیز بن مسلم نا ابو ظلال **عن** انس قال قال رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم من صلی الفجر فی جماعۃ ثم قعد یذکر اللّٰہ حتی تطلع الشمس ثم صلی رکعتین کانت لہ کاجر حجۃ وعمرۃ قال قال رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم تامۃ تامۃ تامۃ **قال** ابو عیسیٰ ہذا حدیث حسن غریب **وسألت** محمد بن اسمٰعیل عن ابی ظلال فقال ہو مقارب الحدیث قال محمد واسمہ ہلال **باب** ذکر فی الالتفات فی الصلوٰۃ **حدثنا** محمود بن غیلان وغیر واحد قالوا نا الفضل بن موسی عن عبد اللّٰہ بن سعید بن ابی ہند عن ثور بن زید عن عکرمۃ **عن** ابن عباس ان رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم کان یلحظ فی الصلوٰۃ یمینا وشمالا ولا یلوی عنقہ خلف ظہرہ **قال** ابو عیسیٰ ہذا حدیث غریب وقد خالف وکیع الفضل بن موسی فی روایتہ **حدثنا** محمود بن غیلان نا وکیع عن عبد اللّٰہ بن سعید بن ابی ہند **عن** بعض اصحاب عکرمۃ ان النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم کان یلحظ فی الصلوٰۃ فذکر نحوہ **وفی** الباب عن انس وعائشۃ **حدثنا** مسلم بن حاتم البصری ابو حاتم نا محمد بن عبد اللّٰہ الانصاری عن ابیہ عن علی بن زید عن سعید بن المسیب **عن** انس قال قال لی رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم یا بنی ایاک والالتفات فی الصلوٰۃ فان الالتفات فی الصلوٰۃ ہلکۃ فان کان لا بد ففی التطوع لا فی فریضۃ **قال** ابو عیسیٰ ہذا حدیث حسن **حدثنا** صالح بن عبد اللّٰہ نا ابو الاحوص عن اشعث بن ابی الشعثاء عن ابیہ عن مسروق **عن** عائشۃ قالت سألت رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم عن الالتفات فی الصلوٰۃ قال ہو اختلاس یختلسہ الشیطان من صلوٰۃ الرجل **قال** ابو عیسیٰ ہذا حدیث حسن غریب **باب** ذکر فی الرجل یدرک الامام ساجدا کیف یصنع **حدثنا** ہشام بن یونس الکوفی نا المحاربی عن الحجاج بن ارطاۃ عن ابی اسحاق عن ہبیرۃ عن علی وعن عمرو بن مرۃ عن ابن ابی لیلی **عن** معاذ بن جبل قالا قال رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم اذا اتی احدکم الصلوٰۃ والامام علی حال فلیصنع کما یصنع الامام **قال** ابو عیسیٰ ہذا حدیث غریب لا نعلم احدا اسندہ الا ما روی من ہذا الوجہ **والعمل** علی ہذا عند اہل العلم قالوا اذا جاء الرجل والامام ساجد فلیسجد ولا تجزئہ تلک الرکعۃ اذا فاتہ الرکوع مع الامام واختار عبد اللّٰہ بن المبارک ان یسجد مع الامام وذکر عن بعضہم فقال لعلہ لا یرفع راسہ من تلک السجدۃ حتی یغفر لہ **باب** کراہیۃ ان ینتظر الناس الامام وہم قیام عند افتتاح الصلوٰۃ **حدثنا** احمد بن محمد نا عبد اللّٰہ بن المبارک نا معمر عن یحیی بن ابی کثیر عن عبد اللّٰہ بن ابی قتادۃ **عن** ابیہ قال قال رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم اذا اقیمت الصلوٰۃ فلا تقوموا حتی ترونی خرجت **وفی** الباب عن انس وحدیث انس غیر محفوظ **قال** ابو عیسیٰ حدیث ابی قتادۃ حدیث حسن صحیح وقد کرہ قوم من اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم وغیرہم ان ینتظر الناس الامام وہم قیام وقال بعضہم اذا کان الامام فی المسجد واقیمت الصلوٰۃ فانما یقومون اذا قال المؤذن قد قامت الصلوٰۃ قد قامت الصلوٰۃ وہو قول ابن المبارک **باب** ذکر فی الثناء علی اللّٰہ والصلوٰۃ علی النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم قبل الدعاء **حدثنا** محمود بن غیلان نا یحیی بن آدم نا ابو بکر بن عیاش عن عاصم عن زر **عن** عبد اللّٰہ قال کنت اصلی والنبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم وابو بکر وعمر معہ فلما جلست بدأت بالثناء علی اللّٰہ ثم الصلوٰۃ علی النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم ثم دعوت لنفسی فقال النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم سل تعطہ سل تعطہ **وفی** الباب عن فضالۃ

باب ما یستحب من الجلوس فی المسجد بعد صلوٰۃ الصبح حتی تطلع الشمس۔ الحدیث القولی فی مضمون الباب ثابت وصحیح واما فعلہ علیہ السلام فنادر ویستحب للامام والمصلی تبدیل الموضع الذی صلی فیہ المکتوبۃ وفی حق الامام زیادۃ تاکید لما فی مسلم ص ۲۸۸ عن معاویۃ رضی اللّٰہ عنہ امرنا ان لا نوصل صلوٰۃ بصلوٰۃ حتی نتکلم او نخرج الی آخرہ۔ **قولہ** کان النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم الخ ہل ہذا الفعل الا نادر وعبرہ الراوی بطریق العادۃ والاستمرار۔ **قولہ** کاجر حجۃ وعمرۃ الخ التشبیہ یمکن ان یکون فی الحاق العبادۃ الصغیرۃ بالکبیرۃ لا بیان ان ہذا المصلی احرز ثواب حجۃ وعمرۃ واختار الشارحون الثانی واقول ان حدیث الباب یفید بظاہرہ ان تقدیم الحج علی العمرۃ ایضا شاکلۃ العبادۃ وان کان مفردا او قارنا، ومتمتعا خلاف ما قال ابن قیم فی الزاد ان السنۃ تقدیم العمرۃ علی الحج واللّٰہ اعلم **باب** ما ذکر من الالتفات فی الصلوٰۃ۔ من اللفتۃ ای لی العنق ویجوز النظر بالعین عندنا ویکرہ بلی العنق واما بلی الصدر فمفسد للصلوٰۃ والمذکور فی الحدیث ہو النظر بلی العنق۔ **قولہ** ففی التطوع الخ دل الحدیث علی ان بین الفریضۃ والتطوع فرقا ولک فی الفقہ فان فیہ جائزۃ جالسا لا الفریضۃ۔ **قولہ** اختلاس الخ یریدون ای تکون الصلوٰۃ مقطوعۃ بعض الاجزاء لما فی سنن ابی داؤد ص ۱۵ ان البعض یرجع بعشر الصلوٰۃ وبعضہم بربعہا وبعضہم بنصفہا وہکذا۔ **باب** ما جاء فی الرجل یدرک الامام ساجدا کیف یصنع۔ مدرک الرکوع مدرک الرکعۃ عند الجمہور وقال ابو ہریرۃ ان مدرک الرکوع مدرک الرکعۃ بشرط ان یدرک الامام قبل انحناء الامام الی الرکوع ولا یجب ادراک القراءۃ لما فی مؤطا مالک وبعض الکلام مر فی باب القراءۃ خلف الامام وفیہ کلام البخاری فی مذہب ابی ہریرۃ رضی اللّٰہ عنہ وللجمہور حدیث ابی داؤد من ادرک الرکعۃ فقد ادرک الصلوٰۃ ومن ادرک السجود لا تعتد ہا شیئا وتکلم فیہ البخاری من قبل یحیی وللجمہور ایضا ما فی المطالب العالیۃ فی اطراف ابن حجر نقلا من مسند مسدد ان مدرک الرکوع مدرک الرکعۃ لا مدرک السجدۃ وصحح الحافظ مرفوعا الحدیث قولی فلا یضرنا کلام البخاری فی جزء القراءۃ فی الحدیث السابق ولنا آثار کثیرۃ واجلہا ما روی انس ان القنوت فی الفجر کان بعد الرکوع فقدمہ عثمان لیدرک الناس الرکوع کما فی الفتح وقال الشوکانی لا دلیل للجمہور علی ہذہ المسئلۃ وبالغ فی نیل الاوطار ثم

۱؎ **قولہ** ما ذکر فی الالتفات فی الصلوٰۃ اعلم ان الالتفات علی ثلثۃ اقسام الاول ان یلتفت بمؤخر عینہ ولا یدیر خدہ وہو جائز بلا کراہۃ وہو الذی نقل عنہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم والثانی ان یدیر خدہ بحیث لم یحول صدرہ من القبلۃ وہو مکروہ غیر مفسد والثالث ان یلوی عنقہ مع تحویل الصدر وہو حرام مفسد للصلوٰۃ ۱۲۔ ۲؎ **قولہ** اختلاس افتعال من الخلس وہو السلب ای استلاب واخذ بسرعۃ وقولہ یختلسہ ای یحملہ علی ہذا الفعل ای یختلسہ من کمال صلوٰۃ العبد قال المظہر من التفت یمینا وشمالا ولم یحول صدرہ من قبلتہ لم یبطل صلوٰتہ لکن الشیطان یسلب کمال صلوٰتہ وان حولہ بطلت کذا فی المرقاۃ ۱۲ ۳؎ **قولہ** فلا تقوموا حتی ترونی خرجت قال الشیخ فی اللمعات قال الفقہاء یقومون عند قولہ حی علی الصلوٰۃ ولعل ذلک عند حضور الامام یحتمل انہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم کان یخرج عند ہذا القول وقال الطیبی فیہ دلیل علی جواز تقدیم الاقامۃ علی خروج الامام ثم ینتظر خروجہ وفیہ تامل انتہی کلام الشیخ وقال علی القاری بعد نقل الکلام عن الطیبی ولعلہ فیما اذا کان ہناک علامۃ علی خروجہ کفتح باب او کشف ستارۃ او سماع نعل ۱۲ ۴؎ **قولہ** سل تعطہ بصیغۃ المجہول قال المظہر الہاء اما للسکت کقولہ تعالی حسابیہ واما ضمیر للمسئول عنہ بدلالۃ سئل والتکریر للتاکید والتکثیر وسل الدنیا والآخرۃ فانہ تعطہا کذا فی المرقاۃ ۱۲

قوت المغتذی ربالظہائر الکدائن جمعاوفرداالہواجر ویلحظ بالفتح ماد فنقط طاء مثال ینظر بطرف عین بلی صدغا۔

ابن عُبَيد **قال** ابو عيسى حديث عبد الله حديث حسن صحيح وروى احمد بن حنبل عن يحيى بن آدم هذا الحديث مختصرا **باب** ذكر في تطييب المساجد **حدثنا** محمد بن حاتم البغدادي نا عامر بن صالح الزبيري نا هشام بن عروة عن ابيه **عن** عائشة قالت امر النبي صلى الله عليه وسلم ببناء المساجد في الدور وان تنظف وتطيب **حدثنا** هناد نا عبدة ووكيع عن هشام بن عروة **عن** ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم امر فذكر نحوه وهذا اصح من الحديث الاول **حدثنا** ابن ابي عمر نا سفيان بن عيينة عن هشام بن عروة **عن** ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم امر فذكر نحوه وقال سفيان ببناء المساجد في الدور يعني القبائل **باب** ما جاء ان صلوة الليل والنهار مثنى مثنى **حدثنا** محمد بن بشار نا عبد الرحمن بن مهدي نا شعبة عن يعلى بن عطاء عن علي الازدي **عن** ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال صلوة الليل والنهار مثنى مثنى **قال** ابو عيسى اختلف اصحاب شعبة في حديث ابن عمر فرفعه بعضهم ووقفه بعضهم **وروى** عن عبد الله العمري عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو هذا والصحيح ما روى عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال صلوة الليل مثنى مثنى وروى الثقات عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يذكروا فيه صلوة النهار وقد روى عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر انه كان يصلي بالليل مثنى مثنى وبالنهار اربعا وقد اختلف اهل العلم في ذلك فرأى بعضهم ان صلوة الليل والنهار مثنى مثنى وهو قول الشافعي واحمد **وقال** بعضهم صلوة الليل مثنى مثنى ورأوا صلوة التطوع بالنهار اربعا مثل اربع قبل الظهر وغيرها من صلوة التطوع وهو قول سفيان الثوري وابن المبارك واسحاق **باب** كيف كان يتطوع النبي صلى الله عليه وسلم بالنهار **حدثنا** محمود بن غيلان نا وهب بن جرير نا شعبة عن ابي اسحق **عن** عاصم بن ضمرة قال سألنا عليا عن صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم من النهار فقال انكم لا تطيقون ذلك فقلنا من اطاق ذلك منا فقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كانت الشمس من ههنا كهيئتها من ههنا عند العصر صلى ركعتين واذا كانت الشمس من ههنا كهيئتها من ههنا عند الظهر صلى اربعا ويصلي قبل الظهر اربعا وبعدها ركعتين وقبل العصر اربعا يفصل بين كل ركعتين بالتسليم على الملئكة المقربين والنبيين والمرسلين ومن تبعهم من المؤمنين والمسلمين **حدثنا** محمد بن المثنى نا محمد بن جعفر نا شعبة عن ابي اسحاق **عن** عاصم بن ضمرة عن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن **وقال** اسحق بن ابراهيم احسن شئ روى في تطوع النبي صلى الله عليه وسلم بالنهار هذا وروى عن ابن المبارك انه كان يضعف هذا الحديث وانما ضعفه عندنا والله اعلم لانه لا يروى مثل هذا عن النبي صلى الله عليه وسلم الا من هذا الوجه عن عاصم بن ضمرة عن علي وعاصم بن ضمرة هو ثقة عند بعض اهل الحديث قال علي بن المديني قال يحيى بن سعيد القطان قال سفين كنا نعرف فضل حديث عاصم بن ضمرة على حديث الحارث **باب** في كراهية الصلوة في لحف النساء **حدثنا** محمد بن عبد الاعلى نا خالد بن الحارث عن اشعث وهو ابن عبد الملك عن محمد بن سيرين عن عبد الله بن شقيق **عن** عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصلي في لحف نساءه **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **وقد** روي في ذلك رخصة عن النبي صلى الله عليه وسلم **باب** ما يجوز من المشي والعمل في صلوة التطوع **حدثنا** ابو سلمة يحيى بن خلف نا بشر بن المفضل عن برد بن سنان عن الزهري عن عروة **عن** عائشة قالت جئت ورسول

رجع في فتاواه الى قول الجمهور. **باب** ماجاء في تطييب المسجد وتنظيفه لقد ثبت التجمير من عهده عليه السلام وفي الروايات مايدل على تنظيف المسجد اي كنسه فان امرأة كانت تنظف المسجد كل يوم فماتت فدفنها الصحابة في ليلها فسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن حالها فقالوا ماتت فدفناها فقال لم ما اخبرتم اياي قالوا استكرهنا ايقاظك فذهب النبي صلى الله عليه وسلم على قبرها وكذلك ثبت التطييب لما في الروايات ان رجلا بزق في المسجد فاستكره النبي صلى الله عليه وسلم فاتى رجل بخلوق فمس النبي صلى الله عليه وسلم ذلك الخلوق على الموضع الذي بزق فيه الرجل وكذلك ثبت تجمير المسجد في عهد عمر رضي الله عنه **قوله** وفي الدور الخ الدار الحارة مثل دار بني قرعة ودار بني عبد الدار والدار في اللغة مايقال له سرائے خانه ويقال الدار دار وان هدم وبقي الآثار بخلاف البيت كما قيل **تعر** الدار دار وان زالت حوائطها والبيت ليس بيتا بعد تهديم. **باب** ماجاء ان صلوة الليل والنهار مثنى مثنى. **قد استقصيت** المذاهب اولا والظاهر من حيث الحديث لمذهب صاحبي ابي حنيفة **واعلم** ان الكلام في هذا طويل لا يمكن احصاءه ههنا وحديث صلوة الليل مثنى مثنى مرفوعا فبلغ التواتر عن ابن عمر تواتر السند واما حديث صلوة الليل والنهار مثنى مثنى مرفوعا فاعله جمهور المحدثين وذكر ابن تيمية وجه الاعلال ان في تتمة الحديث فاذا خشي الصبح يصلي واحدة توتر له ماقد صلى فالمذكور في التتمة هو حال الليل لا النهار فيكون في الاول ايضا ذكر حال صلوة الليل فقط ويمكن لاحد ان يقول ان المذكور في الاول الامران واخذ احدهما في آخر الحديث والكلام في اعلال لفظ النهار في المرفوع اطول فلا اذكر الابذة فاقول قد اعله النسائي في الصغرى وقال انه خطأ واعله ابن معين فانه بلغه ان احمد بن حنبل قائل بمثنى مثنى في الليل والنهار على رواية علي الازدي عن ابن عمر اي رواية الباب فقال ابن معين من علي الازدي البارقي حتى اقبل واترك ما روى يحيى بن سعيد عن نافع عن ابن عمر ان ابن عمر كان يصلي بالليل مثنى مثنى وبالنهار اربعا اربعا واعله اي حديث صلوة النهار مثنى احمد بن حنبل كما في فتاوى ابن تيمية ان احمد اعله في الآخرة الخ فلعله ما اعله اولا كما يدل عليه ما ذكرت ان ابن معين بلغه الخ وكذلك اعله الاكثرون واما البخاري فصححه نقله البيهقي في السنن الكبرى عن ابن

له قوله ببناء المساجد في الدور جمع دار المراد بها ههنا المحلات والقبائل وهذا في غير صورة الضرار فانه يمنع قال الشيخ في اللمعات وفي المرقاة رأيت ابن حجر ذكر ان المراد به ههنا المحلات وحكمة امره لاهل كل محلة ببناء مسجد فيها انه قد يتعذر او يشق على اهل محلة الذهاب الى الاخرى فيحرمون اجر المسجد وفضل اقامة الجماعة فامروا بذلك ليتيسير لاهل كل محلة العبادة في مسجدهم من غير مشقة تلحقهم ۱۲ **له قوله** وان ينظف اي بازالة النتن والعذرات والتراب ويطيب بالرش او العطر قاله على القاري وفي اللمعات ان ينظف ويطيب بالياء التحتانية وقد يضبط بالتاء الفوقانية باعتبار المساجد انتهى ۱۲۔

له قوله قال بعضهم صلوة الليل مثنى مثنى ورأوا صلوة التطوع بالنهار اربعا هذا هو الافضل عند ابي يوسف ومحمد رحمهما الله تعالى لما روى عبيد الله اعتبارا بالتراويح وعند ابي حنيفة رحمه الله فيهما اربع اربع لما روته عائشة رضي الله عنها انه عليه السلام كان يصلي بعد العشاء اربعا وكان صلى الله عليه وسلم يواظب على الاربع في الضحى ولانه ادوم تحريمة فيكون اكثر مشقة وازيد فضيلة ذكره صاحب الهداية وتمامه مر سابقا في باب ما جاء ان صلوة الليل مثنى مثنى ۱۲ **له قوله** لا تطيقون ذلك اي الدوام والمواظبة وعلم وقتها منه صلى الله عليه وسلم ۱۲ **له قوله** اذا كانت الشمس اي مرتفعة قوله من ههنا اي من المشرق كهيئتها من ههنا اي المغرب عند العصر صلى ركعتين وهي صلوة الاشراق ۱۲

قوت المغتذی (في الدور يعني القبائل) قال حق فسره ابن عيينة بالقبائل كقوله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم خير دور الانصار الخ اي قبائل الانصار (يفصل بين كل ركعة بالتسليم على الملائكة المقربين والنبيين والمرسلين ومن تبعهم من المؤمنين المسلمين) قال حق عمل بعضهم هذا على ان المراد بالفصل بالتسليم التشهد اذ به السلام على النبي وعلى عباد الله الصالحين قال الحق ابن مردويه اذ كان يرى صلوة النهار اربعا وقال وفيها اوله عليه بعد (في لحف نسائه) بلام فحاء ففاء كلمات جمع لحاف ككتاب وهو ملحفة لباس فوق سائر لباس من كدثار البرد قاله بالحكم

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی فی البیت والباب علیہ مُغلَق فمشی حتی فتح لی ثم رجع الی مکانہ وَوَصَفَتِ الباب فی القبلة[1] **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن غریب
باب ذکر فی قراءة سورتین فی رکعة **حدثنا**[579] محمود بن غیلان نا ابوداؤد قال انبأنا شُعبة **عن** الاعمش قال سمعت ابا وائل قال سأل رجل عبد اللہ عن هذا الحرف غیراٰسنٍ او یاسنٍ قال کل القراٰن قرأت هذا قال نعم قال ان قوماً یقرؤنه ینثرونه نثر الدقل[2] لا یجاوز تراقیهم انی لأعرف السُوَر النظائر[3] التی کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقرن[4] بینهن قال فامرنا علقمة فسأله فقال عشرون سورة من المفصل کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقرن بین کل سورتین فی کل رکعة **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **باب** ذکر فی فضل المشی الی المسجد وما یکتب له من الاجر فی خطاه **حدثنا**[580] محمود بن غیلان نا ابوداؤد قال انبأنا شُعبة عن الاعمش سمع ذکوان **عن** ابی هُریرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا توضأ الرجل فاحسن الوضوء ثم خرج الی الصلوة لا یُخرجه او قال لا ینهزه الا ایاها لم یخط خطوة الا رفعه اللہ بها درجة او حطّ عنه بها خطیئة **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **باب** ذکر فی الصلوة بعد المغرب انه فی البیت افضل **حدثنا**[581] محمد بن بشّار نا ابراهیم بن ابی الوزیر نا محمد بن موسٰی عن سعد بن اسحٰق بن کعب ابن عُجرة عن ابیه **عن** جده قال صلی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی مسجد بنی عبد الاشهل المغرب فقام ناس یتنفّلون فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم علیکم بهذه الصلوة فی البیوت **قال** ابو عیسی هذا حدیث غریب لا نعرفه الا من هذا الوجه والصحیح ما روی عن ابن عمر قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یصلی الرکعتین بعد المغرب فی بیته **و قد** روی عن حذیفة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی المغرب فما زال یصلی فی المسجد حتی صلی العشاء الاٰخرة **ففی** هذا الحدیث دلالة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی الرکعتین بعد المغرب فی المسجد **باب** فی الاغتسال عند ما یُسلِم الرجل **حدثنا**[582] بندار نا عبد الرحمٰن بن مهدی نا سفیان عن الاغرّ الصبّاح عن خلیفة بن حُصین **عن** قیس بن عاصم انه اسلم فامره النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان یغتسل ویغتسل بماء وسدر **و فی** الباب عن ابی هُریرة **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن لا نعرفه الا من هذا الوجه **والعمل** علیه عند اهل العلم یستحبون للرجل اذا اسلم ان یغتسل ویغسل ثیابه **باب** ذکر من التسمیة فی دخول الخلاء **حدثنا**[583] محمد بن حُمید الرازی نا الحکم بن بشیر بن سلمان نا خلاد الصفار عن الحکم بن عبد اللہ النصری عن ابی اسحٰق عن ابی جُحیفة **عن** علی بن ابی طالب ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ستر ما بین اعیُن الجن وعورات بنی اٰدم اذا دخل احدهم الخلاء ان یقول بسم اللہ **قال** ابو عیسی هذا حدیث غریب لا نعرفه الا من هذا الوجه واسناده لیس بذاک وقد روی عن انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم شیء فی هذا **باب** ذکر من سیماء[5] هذه الامّة من اٰثار السجود والطهور یوم القیٰمة **حدثنا**[584]

الا انه ص انه صححه البخاری وفی السنن الکبری عن البخاری قال روی سعید بن ان ابن عمر کان لا یصلی اربعا بالنهار بتسلیمة واحدة فاذن لعدداد تصحیح حدیث ابن عمر علی عمده فاقول ان عمل ابن عمر قد صح اربعا بالنهار باسانید قویة منها ما فی الترمذی ومنها ما نقله ابن معین عن یحیی عن نافع عن ابن عمر ومنها ما فی الطحاوی واما ما رواه البخاری فلیس الا بسند واحد فلا یمکن انکار عمله اربعا بالنهار فانه صححه ابن تیمیة ایضا فالترجیح فی اعلال لفظ النهار فی المرفوع للجمهور ثم روی الزیلعی صلوة اللیل والنهار مثنی مثنی فی التخریج عن ابی هریرة مرفوعا ورجال السند ثقات ومر علیه الحافظ فی الدرایة وتردد فی انه عن ابن عمر فوهم الراوی فی ذکر ابی هریرة او مروی عن ابی هریرة فصار مترددا فیه ثم روی الزیلعی بسند اٰخر عن عائشة صلوة اللیل والنهار مثنی مثنی مرفوعا ولکن فی سنده عامر بن خداش ولم اجد ترجمته وظنی انه لیس بصحیح ثم قال الزرقانی ان فی عمل ابن عمر اربعا بالنهار لا تصریح بالتسلیمة الواحدة بل یمکن ان تکون بتسلیمتین اقول فکیف التقابل بین مثنی عمله بالیس واربع عمله بالنهار وایضا فی الطحاوی تصریح التسلیمة الواحدة فلا یصح تاویل الزرقانی فالحاصل ان الترجیح لمذهب الصاحبین واما صلوة اللیل والنهار مثنی مثنی موقوفا علی ابن عمر فلا ریب فی صحته **باب** کراهیة الصلوة فی لحف النساء ای فی ثیابهن لان فی ثیابهن احتمال التلوث فالشریعة لغرار تعتبر الاحتمالات الغالبة بخلاف ارباب الفتوی ولکن لا یعتبرها ارباب المتون کما فی مسئلة دجاجة المخلاة **باب** ما جاء فی المشی والعمل فی صلوة التطوع فی البحر الرائق ان غلق الباب عمل کثیر وفتحه عمل قلیل ولا اعلم ای فارق بین الغلق والفتح واما الخطوات فیحتج الشافعیة والحنفیة الی انه علیه السلام ما خطا متوالیا فخطا خطوة او خطوتین وان انفصلت الخطوات فلا تنحصر فی خطوتین بل تجوز خطوات منفصلة کما فی کتب اهل المذهبین **باب** ما ذکر فی قراءة سورتین فی رکعة یجوز السورتان فی رکعة واحدة بلا کراهة شئ کما فی الطحاوی واما ما فی الکبیر شرح المنیة ففیه ضیق والعبرة لما قال الطحاوی **قوله** السور النظائر الخ ای المتساویة فی الطول والقصر **قوله** من المفصل الخ سورتان من عشرین سورة لیستا من المفصل ولعله حمل الراوی بالتغلیب والسور المتردة له علیه السلام مذکورة فی روایة ابی داؤد **قوله** یقرن بین کل سورتین فی رکعة الخ استنبط شمس الدین الکرمانی ان هذه الروایة تدل علی الوتر رکعة واحدة فان صلوته علیه السلام کانت احدی عشر رکعة وعشر رکعات منها علی نسق واحد والحادیة عشر تکون منفردة اقول قد ثبت صلوته علیه السلام ثلث عشر رکعة وثبوتها فی الصحیحین ایضا **باب** ما ذکر من فضل الصلوة بعد المغرب فی البیت حزب المصنف حدیث الباب ولم یحسنه وقد اخرجه النسائی فی الصغری فلا بد من کونه صحیحا والاولی اداء السنن فی البیت کما فی الهدایة ولم یصل النبی صلی اللہ علیہ وسلم سنن المغرب فی المسجد الا فی واقعة او واقعتین فی غیر المسجد النبوی **قوله** ما زال یصلی فی المسجد الخ ظاهره انه لم یخرج من المسجد حتی صلی العشاء الاٰخرة وتطوع فی المسجد وعلی هذا یدل ما اخرجه الترمذی ص ۲۱۹ عن حذیفة رضی اللہ عنه ومشی الترمذی علی ظاهره وعندی روایة تدل علی انه علیه السلام خرج من المسجد بعد المغرب قبل العشاء واللہ اعلم **باب** ما جاء فی الاغتسال عند ما یسلم الرجل. اغتساله هذا یکون بعد اسلامه وهذا الغسل واجب ان کان جنبا والا فمستحب

---

[1] **قوله** ووصفت الباب فی القبلة ای بینت ان الباب کان فی القبلة قال الاشرف هذا قطع وهم من یتوهم ان هذا الفعل یستلزم ترک القبلة قال ابن الملک مشیه علیه السلام وفتحه الباب ثم رجوعه الی مصلاه یدل علی ان الافعال الکثیرة اذا توالی لا تبطل الصلوة والیه ذهب بعضهم انتهی وهو لیس بمعتمد فی المذهب وقال ابن حجر وفیه ان المقرر فی الاصول ان وقائع الاحوال الفعلیة اذا تطرق الیها سقط به الاستدلال وهنا تطرق الیها احتمال انه مشی غیر متوال علی ان فی سنده مختلفا فیه ۱۲ مرقاة [2] **قوله** نثر الدقل ای کما یتساقط الرطب والیابس من العذق اذا هز قوله یجاوز تراقیهم جمع ترقوة وهی العظم بین ثغرة النحر والعاتق وهما ترقوتان من الجانبین ای لا یرفعها الیه ولا یقبلها فکانها لم یجاوزها کذا فی المجمع ۱۲ [3] **قوله** النظائر جمع نظیرة وهی المثل والشبه فی الاشکال ای المتماثلة فی المعانی والمواعظ والحکم والقصص لا فی عدد الاٰی وهو المراد بالمقرب ومجمع البحار [4] **قوله** یقرن بینهن ای یجمع بین سورتین منها فی رکعة علی تالیف ابن مسعود فانه جمع القراٰن علی نسق غیر ما جمعه زید وهو الرحمٰن والنجم فی رکعة واقتربت والحاقة فی رکعة والطور والذاریات فی رکعة واذا وقعت ونون فی رکعة وسأل سائل والنازعات فی رکعة وویل للمطففین وعبس فی رکعة والمدثر والمزمل فی رکعة وهل اتی ولا اقسم بیوم القیامة فی رکعة وعم یتساءلون والمرسلات فی رکعة والدخان واذا الشمس فی رکعة کذا فی مجمع البحار ورواه ابوداؤد فی سننه وقال هذا تالیف ابن مسعود ۱۲ [5] **قوله** سیما بالمد والقصر ای علامة مخصوصة ۱۲

ع‍ هکذا فی النسخة الموجودة عندی للسنن الکبری فانها لیس فیها مضاف الیه لابن فی سعید بن بل فیها بیاض ۱۲

قوت المغتذی (والدقل) بدال فقاف فدم کسب اراد به التمر شه انا محمود بن غیلان، بنقط عینه کرحمان قال حق کذا باصل سماعنا وبروایة ابن المبارک بن عبد الجبار الواقعة بالمغرب نا محمد بن بشار (فاحسن وضوءه) قال ابن دقیق العید فی شرح الالمام الاحسان فی وضوئه اتیانه به علی وجه شرع بل غلو ولا تفریط (لا ینهزه) بنون فهاء فزای، کینفعه لا یحرکه (یحب التیمن فی طهوره) بضم ای فعله

ابوالولید الدمشقی نا الولید بن مسلم قال قال صفوان بن عمرو واخبرنی یزید بن خمیر عن عبد اللہ بن بسر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال امتی یوم القیمۃ غرٌ[1] من السجود محجّلون من الوضوء قال ابوعیسی هذا حدیث حسن صحیح غریب من هذا الوجه من حدیث عبد اللہ بن بسر باب[2] ما یستحب من التیمن فی الطهور حدثنا[585] هنّاد نا ابوالاحوص عن اشعث بن ابی الشعثاء عن ابیه عن مسروق عن عائشة قالت ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یحب التیمّن[2] فی طهوره اذا تطهّر وفی ترجّله[3] اذا ترجّل وفی انتعاله اذا انتعل وابوالشعثاء اسمه سلیم بن اسود المحاربی قال ابوعیسی هذا حدیث حسن صحیح باب[44] ذکر قدر ما یجزئ من الماء فی الوضوء حدثنا[586] هناد نا وکیع عن شریك عن عبد اللہ بن عیسی عن ابن جبر عن انس بن مالك ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال یجزئ فی الوضوء رطلان من ماء قال ابوعیسی هذا حدیث غریب لا نعرفه الا من حدیث شریك علی هذا اللفظ وروی شعبة عن عبد اللہ بن عبد اللہ بن جبر عن انس بن مالك ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یتوضأ[4] بالمکوك ویغتسل بخمسة مکاکی باب[45] ما ذکر فی نضح بول الغلام الرضیع حدثنا[587] بندار نا معاذ بن هشام قال حدثنی ابی عن قتادة عن ابی حرب بن ابی الاسود عن ابیه عن علی بن ابی طالب عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال فی بول الغلام الرضیع ینضح[5] بول الغلام ویغسل بول الجاریة قال قتادة وهذا ما لم یطعما فاذا طعما غسلا جمیعا قال ابوعیسی هذا حدیث حسن رفع هشام الدستوائی هذا الحدیث عن قتادة ووقفه سعید بن ابی عروبة عن قتادة ولم یرفعه باب[46] ما ذکر فی الرخصة للجنب فی الاکل والنوم اذا توضأ حدثنا[588] هنّاد نا قبیصة عن حمّاد بن سلمة عن عطاء الخراسانی عن یحیی بن یعمر عن عمار ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم رخّص للجنب اذا اراد ان یاکل او یشرب او ینام ان یتوضأ وضوءه للصلوة قال ابوعیسی هذا حدیث حسن صحیح باب[25] ما ذکر فی فضل الصلوة حدثنا[589] عبد اللہ بن ابی زیاد نا عبید اللہ بن موسی نا غالب ابو بشر عن ایوب بن عائذ الطائی عن قیس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن کعب بن عجرة قال قال لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعیذك باللہ یا کعب بن عجرة من امراء یکونون من بعدی فمن غشی[6] ابوابهم فصدّقهم فی کذبهم واعانهم علی ظلمهم فلیس[7] منی ولست منه ولا یرد علیّ الحوض ومن غشی ابوابهم او لم یغش ولم یصدّقهم فی کذبهم ولم یعنهم علی ظلمهم فهو منی وانا منه وسیرد علیّ الحوض یا کعب بن عجرة الصلوة برهان والصوم جنّة حصینة والصدقة تطفئ الخطیئة کما یطفئ الماء النار یا کعب بن عجرة انه لا یربو[8] لحم نبت من سحت[9] الا کانت النار اولی به قال ابوعیسی هذا حدیث حسن غریب لا نعرفه الا من هذا الوجه وسالت محمدا عن هذا الحدیث فلم یعرفه الا من حدیث عبید اللہ بن موسی واستغربه جدا وقال محمد ثنا ابن نمیر عن عبید اللہ بن موسی عن غالب بهذا باب[41] منه حدثنا[590] موسی بن عبد الرحمن الکوفی نا زید بن الحباب نا معاویة بن صالح قال حدثنی سلیم بن

والحدیث والفقه ایضا یصرح بان یغتسل بعد الاسلام باب ما ذکر من سیماء هذه الامة من آثار السجود والطهور یوم القیامة. قیل ان الوضوء لم یکن فی الامم السابقة وقیل کان ولکن الغرة والتحجیل من خصائص الامة المرحومة والمختار القول الثانی فان توضئ فی الامم السابقة ثابت بدون ریب بالروایات المستفیضة ولا یخفی ان الغرة والتحجیل من آثار الوضوء لانه حلیة ظاهرة فلا یعرفون الا بها هو الظاهر فانحصر المعرفة فیه ولا اختصاص بل الغرض انحصار المعرفة فیه قوله محجلین الخ من الحجال وهو شد الفرس رجله ویده من خلاف ودل الحدیث علی ان الغرة بسبب السجود وتدل بعض الروایات ان الغرة ایضا من الوضوء باب ما جاء من ما یجزی من الماء فی الوضوء. قد مر البحث بقدر الضرورة. قوله یتوضأ من المکوك الخ المکوك فی اللغة لیس بساوی للمد واتفق المحدثون علی ان المراد فی حدیث الباب من المکوك هو المد بسبب الروایات الاخر. قوله الحدیث غریب الخ الرجال کلهم ثقات الا ان فی حفظ شریك شیئا وهو من رواة مسلم وصح بخاری روایته فی خارج الصحیح فی باب ابراد الظهر باب ما ذکر من فضل الصلوة. قوله فلیس منی ولست منه هو علی ظاهره ومن ابتدائیة اتصالیة نحو انت منی بمنزلة هارون من موسی واقول لعل الحوض الکوثر تمثال السنة المحمدیة فی المحشر وفی مسلم انك لا تدری ما احدثوا بعدك الخ فیؤید ما قلت. وقال مولانا محمد قاسم النانوتوی ان مصداق حدیث مسلم الخوارج وقیل ان مصداقه هم المرتدون فی عهد ابی بکر الصدیق وقال الغزالی ان الصراط فی المحشر تمثال الصراط المستقیم واقول ان للاعمال تماثیل فی المحشر کما فی حدیث الباب الصوم جنة وفی مسند احمد ان الرجل یحفظ القرآن فی القبر من جانب الراس والصوم من جانب الیسار واقول ان الجنة تکون فی الید الیسری وفیه ان الصدقة تاتی من جانب القدم والصلوة من جانب الیمین وکذلك فی الاحادیث ان سورة البقرة فی المحشر تکون کالظلة علی الراس فذخیرة الاحادیث تدل علی ما ادعیت ویستنبط من الاحادیث ان الحوض الکوثر یمد من منبر النبی صلی اللہ علیه وسلم الی الشام وفی الحدیث الذی منبری علی الحوض وروایة فی الجنة الخ شرحه هذا المذکور وفی الحدیث الصحیح بین منبری وقبری روضة من ریاض الجنة اقوال کثیرة فی الشرح والمختار ههنا ان الموجودة الآن قطعة من الجنة لان هذه القطعة ترفع الی الجنة وان قیل ان فی الاحادیث یکون الوعید بالنار علی ذنوب والوعد بالجنة علی حسنات مثل حدیث الباب وغیره بلا شرط وقید وتاول فیه المتاولون بان المراد بالوعید یکون المستحل او المصر علی الفعل فیجب فی مثل هذه الاحادیث ذکر القیود والشروط فانها بظاهرها غیر مستقیمة المراد وتاول فیه المتاولون ومرادها علی ظواهرها واقول ان الاصل ان المذکور فی الاحادیث فی عالم التشریع المفردات مثل التذکرات فی کتب الطب واما فی المحشر فیرکب المفردات ویوخذ الحکم الخارج من الاجتماع مثل القرابادین فی الطب فعلی هذا من ذکر خواص شئ واحد فی التذکرة فتخلف خاصة ذلك الشئ فی موضع من المواضع بسبب مانع لا یقول احد ان هذا القائل الذی ذکر خاصة ذلك الشئ کاذب فان تخلف الاثر انما کان بسبب مانع وذکر الموانع فی التذکرة لیس موضوع التذکرة وکذلك المذکور فی التشریع لیس الا حکم المفردات ولا یتعرض الی الموانع ولما القرابادین فتکون فی الحشر فاذن لا یؤدی ما تاول المتاولون بل یحمل علی الظاهر. قوله الصلوة برهان الخ ای حجة فان الایمان امر قلبی مستور لا یمکن الاطلاع علیه الا بالانقیاد الظاهری قوله الصدقة الخ فی الحدیث الصحیح ان بلاء تنزل من السماء والصدقة تصعد الی السماء فتتنازعان الی قیام القیام قوله نبت من سحت الخ السحت الحلق ویطلق فی الشریعة علی المال الحرام لانه یحلق الدین باب منه قوله اطیعوا اذا امرکم الخ قیل ان المراد من آیة واولی الامر منکم الخ العلماء المسلمون وقال البیضاوی ولا یصح هذا فان العلماء لیس لهم حکم مستقل فانهم ناقلوا امر اللہ وامر الرسول وقال ان المراد هم حکام المسلمین المسلمون وفی کتب الشافعیة والحنفیة ان الحاکم المسلم اذا امر

---

[1] قوله غر جمع اغر غرة هی بیاض الوجه قوله محجلون من التحجیل ای بیض مواضع الوضوء من الیدین والرجلین من اجل الوضوء وکذا الوجه ۱۲ [2] قوله التیمن الابتداء فی الافعال بالید الیمنی والجانب الایمن ۱۲ در [3] قوله ترجله الترجل والترجیل تسریح الشعر وتنظیفه وتحسینه ۱۲ مجمع البحار [4] قوله یتوضأ بالمکوك اراد بالمکوك المد وقیل الصاع والاول اشبه والمکاکی جمع اصله المکاکیك ابدل الیاء من الکاف الاخیرة ۱۲ مجمع [5] قوله ینضح ای یغسل غسلا خفیفا والنضح بمعنی الغسل کثیر معروف والفارق بین بول الصبی والصبیة ان بولها بسبب استیلاء الرطوبة والبرد علی مزاجها یکون اغلظ وانتن ولیس ذلك ان بوله لیس بنجس بل للتخفیف ۱۲ مجمع البحار [6] قوله فمن غشی ابوابهم یقال غشی الشئ اذا لابسه هو کنایة عن قربهم ومصاحبتهم والورود علی ابوابهم ۱۲ [7] قوله فلیس منی ای لیس علی سنتی وطریقی وکان سفیان الثوری یکره هذا التاویل ویحمل علی ظاهره لیکون ابلغ فی الزجر ۱۲ تقریر [8] قوله لا یربو لا یرتفع ولا یزید ربا المال یربو اذا زاد کذا فی المجمع ۲ [9] قوله من سحت السحت بالضم الحرام ۱۲

 (وفی ترجله) ای تسریح شعره وتنظیفه (وادوا زکاة اموالکم) بالخلیات وادوا زکاتکم طیبة بها انفسکم وجوابیة ربکم (تدخلوا) جنة ربکم بجزم جواب امر ۔

عامر **قال** سمعت ابا اُمامة یقول سمعت رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم یخطب فی حجة الوداع فقال اتقوا اللّٰه ربکم وصلّوا خمسکم وصوموا شهرکم وادّوا زکوٰة اموالکم واطیعوا اذا امرکم تدخلوا جنة ربکم قال قلت لابی امامة منذ کم سمعت هذا الحدیث قال سمعت وانا ابن ثلثین سنة **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح اٰخر ابواب الصلوٰة

ابواب الزکوٰة عن رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم

باب ما جاء عن رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم فی منع الزکوٰة من التشدید **حدثنا** هنّاد بن السّری نا ابو مُعاویة عن الاعمش عن مَعْرُور بن سوید **عن** ابی ذر قال جئت الی رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم وهو جالس فی ظل الکعبة قال فرانی مُقبلا فقال هم الاخسرون ورب الکعبة یوم القیٰمة قال فقلت مالی لعله انزل فیّ شیئ قال قلت من هم فداک ابی واُمّی فقال رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم هم الاکثرون الامن قال هکذا وهکذا وهکذا فحثی بین یدیه وعن یمینه وعن شماله ثم قال والذی نفسی بیده لایموت رجل فیدع ابلا او بقرا لم یؤدّ زکوٰتها الاجاءته یوم القیٰمة اعظم ماکانت واسمنه تطأه باخفافها وتنطحه بقرونها کلما نفدت اُخراها عادت علیه اُولاها حتی یقضی بین الناس **وفی** الباب عن ابی هریرة مثله وعن علی بن ابی طالب قال لعن مانع الصدقة وقبیصة بن هلب عن ابیه وجابر بن عبد اللّٰه وعبد اللّٰه بن مسعود **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی ذر حدیث حسن صحیح واسم ابی ذر جُندب بن السکن ویقال ابن جُنادة **حدثنا** عبد اللّٰه بن مُنیر عن عبید اللّٰه ابن موسی عن سُفیان الثوری عن حکیم بن الدَّیلم **عن** الضحّاک بن مزاحم قال الاکثرون اصحاب عشرة الاف

باب ما جاء اذا ادّیت الزکوٰة فقد قضیت ما علیک **حدثنا** عمر بن حفص الشیبانی نا عبد اللّٰه بن وهب نا عمرو بن الحارث عن درّاج عن ابن حُجیرة **عن** ابی هُریرة ان النبی صلی اللّٰه علیه وسلم قال اذا ادّیت زکوٰة مالک فقد قضیت ما علیک **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن غریب وقد روی عن النبی صلی اللّٰه علیه وسلم من غیر وجه انه ذکر الزکوٰة فقال رجل یا رسول اللّٰه هل علیّ غیرها فقال لا الا ان تطوّع وابن حُجیرة هو عبد الرحمٰن بن حُجیرة البصری **حدثنا** محمد بن اسمٰعیل ثنا علی بن عبد الحمید الکوفی نا سلیمان بن المُغیرة عن ثابت **عن** انس قال کنا نتمنّی ان یبتدئ الاعرابیّ العاقل فیسأل النبی صلی اللّٰه علیه وسلم ونحن عنده فبینا نحن کذلک اذ اتاه اعرابی فجثی بین یدی النبی صلی اللّٰه علیه وسلم فقال یا محمد ان رسولک اتانا فزعم لنا انک تزعم ان اللّٰه ارسلک فقال النبی صلی اللّٰه علیه وسلم نعم

باسم مباح بصیر ذلک الامر واجبا وقیل یشترط فی ہذا ان یکون فی لامر مصلحة وفی حاشیة الاشباہ للحموی اذا انتشر مرض الیبضة او الطاعون فامر الحاکم رعیتہ بالصوم صار الصوم علیہم واجبا وفی اثر عن ابن مسعود اخرجہ الحافظ فی تلخیص الحبیر ان اولی الامر فی الآیة ہم العلماء اقول لعل مرادہ انہ ینبغی ان یکون الامراء علماء فلایخالف ہذا ما قال البیضاوی واما الرازی فقال فی التفسیر الکبیر والطیب کلامہ ما حاصلہ ان آیة اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول الآیة ہی الآیة جزئیة وفیہا ذکر الاصول الاربعة کتاب اللہ والسنة والاجماع والقیاس واما الاجماع ففی اولی الامر ای اہل الحل والعقد واما القیاس ففی آیة فان تنازعتم فردوہ الخ فان ہذا قیاس ویجب فی القیاس ان یکون العلة من الکتاب والسنة. واللہ اعلم۔

ابواب الزکوٰة } فی الدر المختار ان وجوب الزکوٰة فی السنة الثانیة قبل وجوب صوم رمضان وقال ان وجوب رمضان بعد سنة ونصفہا بعد الہجرة وفی السیرة الحلبیة قال الشیخ سراج الدین ماحقق لی من الاحادیث متی وجبت الزکوٰة واقول ان فرضیة الزکوٰة والصوم والجمعة والعیدین فی مکة واما اجراءہا ففی المدینة فان نصب نُصُب الزکوٰة کانت فی المدینة واقول ان سورة المزمل نزلت بمکة بتمامہا علی ما روینا عن عائشة واما الحج فقیل وجوبہ فی السنة السادسة وقیل فی التاسعة ویعلم ان الزکوٰة کانت تطلق علی الصدقة فی الجاہلیة واما فی الشریعة فزیادة القیود والشروط وکذا فی المنقولات الشرعیة فان المنقولات لانقل فیہا ان الاسماء الشرعیة مستعملة فی معانیہا اللغویة بزیادة القیود والشروط ولایکون بہذا مجازا وہکذا ذکرہ فخر الاسلام البزدوی **باب** ماجاء عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من منع الزکوٰة من التشدید۔ **قولہ** فی ظل الکعبة الخ فی البخاری فی ناحیة المدینة فی ظل القمر الخ وقیل بالتاویل لتجتمع الروایتان اقول امانہ وہم الراوی او یقال بتعدد الوقائع کما قال الحافظ فی فتح الباری۔ **قولہ** فیدع ابلا الخ المضارع امامرفوع او منصوب وبینہما فرق لایسعہ الوقت۔ **قولہ** اعظم ما کانت واسمنہ الخ مرجع الضمیر لیس ما لانہ حرف بل المرجع المصدر المنسبک وفی الرضی ان زیدا افضل رجل معناہ انہ افضل رجل رجل ای کل رجل ومعنی زید افضل الرجلین انہ افضل رجلین رجلین ای مثنی مثنی ومعنی انہ افضل الرجال انہ افضل رجل رجل اقول علیہ جمہور النحاة وارباب المعانی والاصول فانہم یصرحون بان الجمع معناہ واحد واحد لا المجموع من حیث المجموع۔ **قولہ** کلما نفدت علیہ اخراہا عادت علیہ اولاہا الخ وفی صحیح مسلم کلما نفدت علیہ اولہا عادت علیہ اخرہا فقال ارباب الحدیث ان الراوی قلب فی الالفاظ وقیل انہ لاقلب ولکن الدواب تمر علی مانع الصدقة علی طریق التدویر واللہ اعلم والحق انہ وہم الراوی وقلب۔ **قولہ** الاکثرون اصحاب الخ ہذا لیس علی محلہ فان ضحاکا لم یفسر فی لفظ الحدیث المرفوع المذکور بل فی موضع آخر **باب** ماجاء اذا ادیت الزکوٰة فقد قضیت ما علیک الجمہور الی انہ لاحق فی المال بعد اداء الزکوٰة وبعض السلف الی ان حقا آخر فی المال سوی الزکوٰة ولکنہ غیر منضبط وہو موکول الی رأی المبتلی بہ وہو المختار واما حدیث الباب فمرادہ انک قضیت ما علیک من الواجب من ہذا النوع او غیرہ من المحامل۔ **قولہ** نتمنی الخ کان الصحابة نہوا عن السوال بآیة لاتسألوا عن اشیاء ان تبد لکم تسؤکم وروی عن ابن عباس ان اسئلة الصحابة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اربعة عشر اقول لا اعلم مرادہ او یقال ان المراد ان المذکور من الاسولة فی القرآن تبلغ العدد المذکور۔ **قولہ** رجل الخ اسمہ ضمام بن ثعلبة ومثل ہذہ الواقعة واقعة فی حدیث الصحیحین وقال الحافظ بتعدد الواقعتین۔ **قولہ** الحج الخ تعرضوا الی کون الحج مذکورا فی حدیث الباب فقیل انہ وہم الراوی لان ضمام بن ثعلبة اتی فی السنة الخامسة ووجوب الحج فی السادسة او التاسعة۔ **قولہ** دخل الجنة الخ اقول ان ہذا الرجل لیست السنن الرواتب علیہ ولکنہ من خصوصہ لانہ حضر النبی صلی اللہ علیہ وسلم واخذ منہ فہنہ ہذا القدر فلا علیہ غیرہ ولا یجوز ترک السنن لغیرہ وقیل ان مرادہ من لا ادعن لا اجا وزہن فی تغییر الصفة مع اداء السنن اقول کیف یقال بہذا والحال ان فی البخاری تصریحا لا

ـلـہ **قولہ** ابواب الزکوٰة وہی فرضت فی سنة الثانیة قبل فرض رمضان ۱۲ در مختار۔ ـلـہ **قولہ** فقلت مالی ای ما حالی لعلی اصبت ذنبا او ارتکبت معصیة ۱۲ تقریر۔ ـلـہ **قولہ** اعظم ما کانت واسمنہ ای علی اعظم ہیئة کانت واسمن واتم لیزداد ثقلا ۱۲۔ ـلـہ **قولہ** ہذا التفسیر من الضحاک لحدیث آخر ہو قولہ صلی اللہ علیہ وسلم من قرأ الف آیة کتب من المکثرین المقنطرین وفسر المکثرین باصحاب عشرة آلاف درہم واورد الترمذی ہذا التفسیر ہہنا لمناسبة ضعیفة ۱۲ تقریر۔ ـلـہ **قولہ** فجثی بین یدی النبی ای جلس علی اطراف اصابع رجلیہ ناصب القدمین ۱۲ حاشیة سیوطی علی مسلم

قوت المغتذی (ابواب الزکوٰة) (عن المعرور بن سوید) بعین فرائین کمنصور وہم المعرور بن سوید النشلی بنقط عینہ اسرائیم البحرین فی سلم (ہم الاخسرون) قال حق الابتداء بضمیر لاتقدم مرجعہ یدل علی انہ کان متخیل بذ سنہ (فداک ابی وامی) قال حق المشہور روایة فدک کرماک جملة فعلیة وکتاب سیمة (الاکثرون) ای اموالا (تطؤہ باخفافہا) ای تطؤہ الابل بہا لان الخف خاص بہا کما ان الظلف وہو المنشق من قوائم خاص ببقر وغنم وظبی والحافر بفرس وبغل وحمار والقدم بالناس (تنطحہ) المشہور روایة بکسر طاء (بقرونہا) ای البقر (کلما نفدت) بنون ففاء فدال کفرح بنقط دال کنصر من النفوذ (قبیصة بن ہلب) بہاء فلام فموحدة کقفل او بفتح فکسر فشد موحدة وصوبہ ابن الجوزی واسم ابی ذر جندب ابن السکن ویقال ابن جنادة (قال حق ماصدر بہ قول مرجوع وجعلہ ابن حبان غلطا وصحح المتقدمون والمتاخرون الثانی (عن دراج) کشداد قیل اسمہ ولقبہ واسمہ عبد الرحمن او عبد اللہ واسم ابیہ سمعان او عبد الرحمن. (ان یقتدی الاعرابی العاقل) بعین وقاف بالمشہور وبنقط عینہ وفاء ای من لم یبلغہ نہی عن الرسول (اذ اتاہ اعرابی) ہو ضمام ابن ثعلبة

قال فبالذی رفع السماء وبسط الارض ونصب الجبال آللہ ارسلک فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم نعم قال فان رسولک زعم لنا انک تزعم ان علینا خمس صلوات فی الیوم
واللیلۃ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم نعم قال فبالذی ارسلک آللہ امرک بھذا قال نعم قال فان رسولک زعم لنا انک تزعم ان علینا صوم شہر فی السنۃ فقال النبی صلی
اللہ علیہ وسلم صدق قال فبالذی ارسلک آللہ امرک بھذا فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم نعم قال فان رسولک زعم لنا انک تزعم ان علینا فی اموالنا الزکوٰۃ فقال النبی صلی
اللہ علیہ وسلم صدق قال فبالذی ارسلک آللہ امرک بھذا قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم نعم قال ان رسولک زعم لنا انک تزعم ان علینا الحج الی بیت اللہ من استطاع الیہ
سبیلا فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم نعم فقال فبالذی ارسلک آللہ امرک بھذا قال نعم فقال والذی بعثک بالحق لا ادع منھن شیئا ولا اجاوزھن ثم وثب فقال النبی صلی
اللہ علیہ وسلم ان صدق الاعرابی دخل الجنۃ **قال** ابو عیسی ھذا حدیث حسن غریب من ھذا الوجہ وقد روی من غیر ھذا الوجہ عن انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
سمعت محمد بن اسمٰعیل یقول قال بعض اہل الحدیث فقہ ھذا الحدیث ان القراءۃ علی العالم والعرض علیہ جائز مثل السماع واحتج بان الاعرابی عرض علی النبی
صلی اللہ علیہ وسلم فاقر بہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم **باب** ما جاء فی زکوٰۃ الذھب والورق **حدثنا** محمد بن عبد الملک بن ابی الشوارب نا ابو عوانۃ عن ابی اسحاق عن عاصم بن
ضمرۃ **عن** علی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قد عفوت عن صدقۃ الخیل والرقیق فھاتوا صدقۃ الرقۃ من کل اربعین درھما درھم ولیس فی تسعین ومائۃ شیئ
فاذا بلغت مائتین ففیھا خمسۃ دراھم **وفی** الباب عن ابی بکر الصدیق وعمرو بن حزم **قال** ابو عیسی روی ھذا الحدیث الاعمش وابو عوانۃ وغیرھما عن ابی
اسحٰق عن عاصم بن ضمرۃ عن علی وروی سفیان الثوری وابن عیینۃ وغیر واحد عن ابی اسحاق عن الحارث عن علی **قال** وسالت محمد بن اسمٰعیل عن ھذا الحدیث
فقال کلاھما عندی صحیح عن ابی اسحٰق یحتمل ان یکون عنھما جمیعا **باب** ما جاء فی زکوٰۃ الابل والغنم **حدثنا** زیاد بن ایوب البغدادی وابراھیم بن عبد اللہ
الھروی ومحمد بن کامل المروزی المعنی واحد قالوا نا عباد بن العوام عن سفیان بن حسین عن الزھری عن سالم **عن** ابیہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کتب کتاب الصدقۃ
فلم یخرجہ الی عمالہ حتی قبض فقرنہ بسیفہ فلما قبض عمل بہ ابو بکر حتی قبض وعمر حتی قبض وکان فیہ فی خمس من الابل شاۃ وفی عشر شاتان وفی خمس
عشرۃ ثلث شیاہ وفی عشرین اربع شیاہ وفی خمس وعشرین بنت مخاض الی خمس وثلثین فاذا زادت ففیھا بنت لبون الی خمس واربعین فاذا زادت ففیھا حقۃ الی ستین فاذا زادت
ففیھا جذعۃ الی خمس وسبعین فاذا زادت ففیھا ابنتا لبون الی تسعین فاذا زادت ففیھا حقتان الی عشرین ومائۃ فاذا زادت علی عشرین ومائۃ ففی کل خمسین حقۃ وفی

التطوع الخ وان قیل ان کثیرا من الاحکام لیست بمذکورۃ فی حدیث الباب مثل الوضوء وغیرہ فکیف یکون الرجل ناجیا بارا ما ذکر فی الحدیث اقول ان کثیرا من الاحکام مذکور فی طرق حدیث الباب کما فی بعض طرق فی مسند احمد واما مسئلۃ الاثم علی ترک السنن فلا اذکرہا فانہا اصعب المنال وظنی لعل تارکہا بقدر ما ثبت من صاحب الشریعۃ لا یکون آثما واللہ اعلم **قولہ** قال بعض اھل العلم ان فقہ ھذا الحدیث الخ المراد بہ الحمیدی شیخ البخاری تلمیذ الشافعی لا الحمیدی صاحب الجمع بین الصحیحین **باب** ما جاء فی زکوٰۃ الذھب والورق۔ الورق بکسر الوسط الفضۃ غیر مسکوکۃ۔ **قولہ** عن صدقۃ الخیل والرقیق الخ قال الشافعی واحمد ومالک لا زکوٰۃ فی الخیل وقال ابو حنیفۃ ان فی الخیل صدقۃ اذا کانت مختلطۃ ذکورا واناثا او اذا کانت اناثا علی القولین لکل فرس دینار او بحسب التقویم من کل اربعین درھما درھم بشرط النصاب ای مائتی درھم واتی الزیلعی بواقعتین اخذ فیھما عمر زکوٰۃ الخیل ونقول ان فی عھدہ علیہ السلام کانت الخیل للرکوب لا للتجارۃ او التناسل وتمسک الجائزون بحدیث الباب وجوابہ منا ما ذکرتہ ولابی حنیفۃ استنباط من حدیث الصحیحین ولفظہ ما فی مسلم ص ۳۱۹ ثم لم ینس حق اللہ فی ظھورہا ولا فی رقابہا الخ وتاول فیہ آخرون وفی فتح القدیر انہ لا یجبر علی اداء زکوٰۃ الخیل بل الواجب علیہ اداء زکوٰتہا دیانۃ فیما بینہ وبین اللہ فالمال عندنا ظاھر وباطن والظاھر مثل الابل والغنم والبقر فانہ یزکیہا ظاھرا وللساعی ان یجبرہ علی اداء زکوٰۃ الاموال الظاھرۃ بخلاف الباطن واما التحریر فامر آخر وفی کتاب الطحاوی ان عثمان کان یضع زکوٰۃ النقدین اذا اعطی الناس ممن تجب علیھم الزکوٰۃ مالہ من بیت المال ودل الاثر علی ان للخلیفۃ حقا فی الاموال الباطنۃ **قولہ** من کل اربعین درھما درھم الخ اتفقوا علی ان اربعین درھما لا شیئ فیہا حتی تبلغ مائتین واما اربعون فلذکر الحساب واما ما زاد علی مائتین فلا شیئ فی الکسور عند ابی حنیفۃ وتجب فی کسور السوائم خلاف صاحبیہ فی المسئلتین وافتی ارباب الفتوی علی قولہما واما تفصیل الدرھم الشرعی فقد مر فی کتاب الطھارۃ ص ۳۷ ولقد سہا مولانا عبد الحی فی بیان نصاب زکوٰۃ الذھب والفضۃ والصواب ما ذکر القاضی ثناء اللہ الپانی پتی رحمہ اللہ ان الزکوٰۃ فی الفضۃ اذا کانت ثمنتین وخمسین تولجۃ ونصف ومنشاء سہوہ انہ زعم ان الاعتبار ہہنا لاحمر الاطباء وہی اربعۃ شعیرات وہی اکبر من احمر الفقہاء والتفصیل فی رسالۃ الشیخ المخدوم ہاشم بن عبد الغفور السندھی ثم قال الاحناف ان الدرھم الشرعی سبعون شعیرۃ وقال الشافعیۃ انہ خمسون شعیرۃ وخمسا وقال ابن ہمام ان المعتبر درھم کل بلدۃ بشرط ان لا ینقص من درھم النبی صلی اللہ علیہ وسلم **قولہ** کلاھما عندی صحیح الخ لعل الصحۃ من حیث سماع ابی اسحٰق عن عاصم والحارث لا الصحۃ المصطلحۃ بین المحدثین فان الحارث الاعور لم یحسن لہ واما عاصم فصحح البعض بعض روایاتہ مثل ابن قطان المغربی الفاسی فی کتاب الوہم والایہام وقیل ان الحارث کذاب ولکنی لا اسلمہ فان احدا من التابعین لم یوجد کذابا اولا کاذبا کما صرح الذہبی فی خارج المیزان وقیل انہ شیعی وکذلک قیل فی حق ابی الطفیل ای بیان علیہ واللہ اعلم **باب** ما جاء فی زکوٰۃ الابل والغنم۔ الغنم والشاۃ اعم من ذات الوبر وذات الاشعار والضان مختص بذات الوبر والمعز بذات الاشعار ذکرا کان او انثی واما بنت المخاض فبنت الناقۃ ذات سنۃ واحدۃ وکذلک بنت لبون المراد انثی فان الوجوب ہہنا انثی ویجوز الذکر عندنا تقویما واما الجذعۃ ففی اصل اللغۃ یقال لشاب قوی من الحیوان والانسان او غیرہما وقال ابو حاتم السجستانی ان الجذعۃ اسم لموسم یطلع فی السہیل فی اول اللیل وہذا موسم ولادۃ النوق طبعا وحینہا وان لم تلد فی حینہا فیصح کما قال ؎ اذا سہیل اول اللیل طلع ٭ فابن اللبون الحق والحق جذع ٭ لم یبق من اسنانہا غیر الہبع۔ **قولہ** الی مائۃ وعشرین الخ اتفق ائمۃ المذاہب الاربعۃ علی ما ذکر فی حدیث الباب الی مائۃ وعشرین خلاف لبعض الائمۃ غیر الاربعۃ واما بعد مائۃ وعشرین فاختلفوا فقال ابو حنیفۃ ان الحساب الی مائۃ وعشرین یبقی علی حالہ ولو زادت خمس ذود ابل ففیہا شاۃ ولو زادت عشرۃ فشاتان ولو زادت خمس عشرۃ فثلث شیاہ وفی عشرین اربع شیاہ وفی خمس وعشرین بنت مخاض فصار المجموع مائۃ وخمس واربعون ابلا ففیہا بنت مخاض وحقتان واذا صارت خمسین ومائۃ فثلث حقاق ثم تستانف الفریضۃ مثل الحساب الی خمسین قبل مائۃ وعشرین فاذا صارت مائتین فاربع حقاق ثم تستانف وہلم جرا فالخمسینیات مدار عند ابی حنیفۃ وقال الشافعی اذا زاد الابل علی مائۃ وعشرین فتغیر الحساب الاول ولا شیئ فی الزائد

۱؎ **قولہ** فبالذی الخ قد ورد فی بعض الروایات ان الاعرابی سال النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال من رفع السماء وبسط الارض ونصب الجبال فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ فقال الاعرابی فبالذی الی آخرہ ۱۲ تقریر ۲؎ **قولہ** قد عفوت عن صدقۃ الخیل قد یشعر ہذا الکلام سبق الوجوب ثم نسخہ ولیس بصریح فی ذلک بل یکفی فی ذلک سبق ذنب من امساک المال عن الانفاق ویجیٔ تاویلہ عند ابی حنیفۃ بخیل الغزاۃ کرقیق الخدمۃ کذا فی اللمعات ۱۲ ٭
۳؎ **قولہ** فقرنہ بسیفہ ای کتب کتاب الصدقۃ فقرنہ بسیفہ ارادۃ ان یخرجہ الی عمالہ فلم یخرجہ حتی قبض ففی العبارۃ تقدیم وتاخیر ۱۲ تقریر ۴؎ **قولہ** بنت مخاض وہی التی تمت لہ سنۃ وطعنت فی الثانیۃ سمیت بذلک لان امہا تکون حاملا وقولہ بنت لبون ہی التی طعنت فی الثالثۃ والحقۃ بکسر الحاء وتشدید القاف ہی التی طعنت فی الرابعۃ سمیت بذلک لانہا استحقت للرکوب والجذعۃ بفتحات التی طعنت فی الخامسۃ کذا فی اللمعات ۱۲

قوت المغتذی قد عفوت عن صدقۃ الخیل والرقیق ای اسقطت تکلیفا بہا الرقۃ بکسر الراء وخفۃ القاف الفضۃ المضروبۃ وکذا الورق قالہ کثیر من اللغویین او اکثرہم وقال ابن قتیبۃ تطلق علی مضروب وغیرہ والہاء عوض واو ٭

کل اربعین ابنۃ لبون وفی الشاء فی کل اربعین شاۃ شاۃ الی عشرین ومائۃ فاذا زادت فشاتان الی مائتین فاذا زادت فثلث شیاہ الی ثلثمائۃ شاۃ فاذا زادت علی ثلثمائۃ شاۃ ففی کل مائۃ شاۃ شاۃ ثم لیس فیہا شئی حتی تبلغ مائۃ ولا یجمع بین متفرق ولا یفرق بین مجتمع مخافۃ الصدقۃ وما کان من خلیطین فانہما یتراجعان بالسویۃ ولا یوخذ فی الصدقۃ ھرمۃ ولا ذات عیب وقال الزھری اذا جاء المصدق قسم الشاء اثلاثا ثلث خیار وثلث اوساط وثلث شرار واخذ المصدق من الوسط ولم یذکر الزھری البقر وفی الباب عن ابی بکر الصدیق وبھز بن حکیم عن ابیہ عن جدہ وابی ذر وانس قال ابوعیسٰی حدیث ابن عمر حدیث حسن والعمل علی ھذا الحدیث

حتی تبلغ عشرۃ فعلی ہذا اذا کانت مائۃ واحدی وعشرون ابلاً فعلیہ ثلث بنات لبون فان فی کل اربعین بنت لبون فاذا صارت مائۃ وثلثین ففیہا لبون وحقۃ واذا صارت مائۃ واربعین فحقتان وبنت لبون وہلم جرا فمدار الحکم الاربعینات والخمسینات فی کل اربعین بنت لبون وفی کل خمسین حقۃ وقریب من ہذا قول احمد وقال مالک ان الزائد علی مائۃ وعشرین لا یغیر الحکم السابق حتی تصیر مائۃ وثلثین ففیہ حقۃ وبنتا لبون ولا فرق بینہ وبین الشافعی الا ان الشافعی یجعل الزائد علی مائۃ وعشرین ولو واحدۃ مغیر الحکم السابق بخلاف مالک فحدیث الباب صادق واقرب الی مذہب الحجازیین بل مطرد علی مذہبہم وعلی مذہبنا فصادق ایضا لانہ بعد مائۃ وخمسین ثم بعدہا تکون الخمسینیات مدار الحکم بخلاف الاربعینیات فانہا وان صدق الحدیث ای فی کل اربعین بنت لبون لانا قلنا ان فی ستۃ وثلثین الی خمسۃ واربعین بنت لبون لکن الاربعین لیس بمدار بل وقع فی وسط الحساب فقطعۃ فی کل خمسین حقۃ صادقۃ ولطیفۃ علی مذہبنا مطرد واما قطعۃ فی کل اربعین بنت لبون فصادقۃ الا بعد مائۃ وعشرین وغیر لطیفۃ اذ لیست مدارا او ما علی مذہب الحجازیین فالقطعتان لطیفتان وصادقتان مطردا فالحدیث لا یخالفنا لانہ لا یدل بنصہ علی ان الاربعین والخمسین مدار او قریب مما قلنا ہہنا فی الحدیث السابق ان فی کل اربعین درہما درہم الخ فان المذکور فیہ بیان الحساب فانہ لا شئ فی اربعین حتی تکون مائتی درہم ونظیرہ قلنا ما فی حدیث الباب فاذا زادت فثلث شیاہ الی ثلثمائۃ شاۃ الخ ایضا فان الحدیث ذکر ثلث مائۃ شاۃ والحال انہا لیست بمدار بل اذا زادت علی مائتین فثلث شیاہ الی تسع وتسعین وثلثمائۃ شاۃ فلیس ثلث مائۃ شاۃ الا انہ وقع فی وسط الحساب فالحاصل ان حدیث الباب صادق علی مذہبنا بلا ریب باعتبار قطعۃ ولطیف باعتبار قطعۃ اخری فاذن نذکر ادلتنا المصرحۃ منہا ما فی معانی الآثار ص ١٧٤ ج ٢ بسندین وذکر المتن فی اولہما ولکن السند الثانی اعلی من الاول لان فی الاول نصیب بن ناصح وفیہ لین ولکنہ من رجال السنن ربما یحسن روایاتہ وفیہ ان حماد بن سلمۃ قال لقیس اکتب لی کتاب ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم وفیہ نصب الصدقات فانہ علیہ السلام کان ارسل عمرو بن حزم جد ابی بکر الی نجران لاخذ الصدقات وفیہ فی کل خمس ذود شاۃ الخ بعد مائۃ وعشرین وہذا عین مذہب ابی حنیفۃ وایضا فی ہذا الحدیث فی کل خمسین حقۃ ولیس ذکر اربعین فہذا حدیث حسن لذاتہ او صحیح وقال الزیلعی فی التخریج ان الطحاوی اخرجہ فی معانی الآثار ومشکل الآثار ای فی الحصۃ التی ہی غیر مطبوعۃ واخرجہ اسحٰق بن راہویہ فی مسندہ وابو داؤد فی مراسیلہ وتعرض البیہقی الی الکلام فی حدیثنا وقال فی معرفۃ السنن ان حماد بن سلمۃ کان عندہ کتاب قیس بن سعد ففقد حماد وکان یروی من ذلک الکتاب علی حفظہ فوہم فی الروایات اقول ان ہذا الکلام یذکرہ البعض تحت سیاق تلیین حماد والبعض تحت سیاق مدح حماد ولا یقال ان حماداً یروی وکان اختلط فی آخر عمرہ نقول انہ اخرج عنہ مسلم فی الصحیح واکثر المحدثین یصححون ویحسنون روایاتہ بلا فرق بین تلامذتہ المتقدمین والمتاخرین ولا یقال انہ یروی من کتابۃ نقول ان مثل ہذہ الکتابۃ معتبرۃ فی الحاصل ان حدیثنا صحیح ولا اقل من الحسن لذاتہ ولنا ہو موقوف علی ابن مسعود اخرجہ الطحاوی ج ٢ ومحمد فی کتاب الآثار بسند عـــہ قوی واسناد وہو مذہب سفیان الثوری ولنا مذہب علی رضی اللہ عنہ اخرجہ ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ فاقول ان ما فی ابی داؤد ص ٢٢٧ عن علی مرفوعا ایضا حجۃ لنا فان الفاظہ صادقۃ علی مذہبنا ومحتملۃ لمذہب الشافعیۃ واقول لما علم مذہب علی موافق لابی حنیفۃ نقول ان مرفوعہ ایضا موافق لنا وما تمسک بہ احد من الاحناف الا ان فیہ وفی خمس وعشرین خمسۃ من الغنم وفی ستۃ وعشرین بنت مخاض الخ واما عندنا ففی خمس وعشرین بنت مخاض ودو بخالفنا ما فیہ فانحمل علی انہ بحسب التقویم عـــہ وقال سفیان الثوری ہذا غلط وقع من رجال علی رضی اللہ عنہ وہو افقہ من ان یقول ہکذا ومارویۃ ابی داؤد فصححہا ابن القطان فی کتاب الوہم والایہام وفیہا ایضا لیس ذکر فی کل اربعین بنت لبون بل المذکور فیہا فی کل خمسین حقۃ وزعم الشافعیۃ انما یقیدنا ــــــ وقال انما تفید الاحناف ثم اقول فی تمسکنا ان عیاضا کان عندہ کتاب وقال الحافظ ان فیہ اسنان الابل اقول کیف لم یفصح الحافظ بان فیہ احکام الزکوٰۃ فانہ قد صرح فی البخاری فی موضع ان فیہ احکام الصدقات ایضا احدہا ما فی ص ٤٣٨ عـــہ انہا صدقۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الخ وما علمنا مذہب علی رضی اللہ عنہ انہ موافق لابی حنیفۃ لا بد من ان یکون المذکور فی کتابہ ایضا ہو مذہبہ فلا حدیث یقول ان دلیلنا یساوی دلیل الحجازیین فان دلیلنا کانہ حدیث البخاری واما دلیل البخاری ففیہ شئ فی تخریجہ البخاری ست مرات بسند واحد وہم یجعلون اعلی من ذلک الاسناد وفی طریقہ ایضا روی محمد بن عبد اللہ بن المثنی عن ابیہ وہو ابن المثنی وقالوا ان ابن المثنی سیئ عـــہ الحفظ فلا بد تساوی حجتنا وحجتہم وقال ابن معین ان کتاب علی رضی اللہ عنہ اعلی من کتاب فی حدیث الباب ولکنہ لم یفصح بانہ ای کتاب علی وظنی انہ ہو کتاب الصدقات وفیہ احکام سدیدۃ وما اخرج مسلم حدیثا فی نصب الزکوٰۃ واما حدیث الباب ففی سفیان بن حسین وہو لین فی الزہری ثم اقول الحق ان حدیث الباب اقرب بمذہب الحجازیین انہ علیہ السلام قد اجمل بعد مائۃ وعشرین ومذہب الحجازیین مستقیم علی ہذا الحدیث بعد مائۃ وعشرین الی بعد واما مذہبنا فاستقامتہ انما ہو بعد خمسین ومائۃ وفی ابی داؤد ص ٢٢٠ فی روایۃ الباب تصریح مذہب الحجازیین فانہ فصل الراوی بعد مائۃ وعشرین فان فیہا فاذا کانت احدی وعشرین ومائۃ ففیہا ثلث بنات لبون حتی تبلغ تسعا وعشرین ومائۃ واذا کانت ثلثین ومائۃ ففیہا بنتا لبون وحقۃ الخ واقول ان ہذہ الزیادۃ من مدرج الراوی فانہ لو کانت ہذا کتابہ علیہ السلام فکیف لا یہتم بہ الترمذی والبخاری ولا ینقدہ بہ مرۃ ایضا فی سنن الدارقطنی روی حدیث ابی داؤد وقال وتفسیر الکتاب ہذا فذکر ہذہ الزیادۃ فدل علی انہ من ادراج الراوی فما بد من ان یقال انہ من ادراج الراوی ولعلہ اللتیا والتی ان الحق ما قال ابن جریر الطبری ان قول العراقیین والحجازیین صحیحان ویتادی الزکوٰۃ علی الترتیبین اقول نقطع بان الترتیبین ثابتان فان الزکوٰۃ اخذت فی عہدہ علیہ السلام وعہد الخلفاء الاربعۃ واشئ مما تعامل بہ السلف ولا یمکن اخفاء قول من القولین فلا یسع لاحد انکار احدہما ولیعجب مما قال بحر العلوم فی الارکان الاربعۃ ان مثل الزکوٰۃ مما عمل بہ السلف ولا بد فیہ من دلیل متواتر ودلیل العراقیین فی الطحاوی خبر واحد فلا یقبل اقول ای تواتر اعلی من ان یکون بہ عمل علی فی عہد خلافتہ وابن مسعود وسفیان الثوری وابو حنیفۃ فکیف لا یقبل۔ **قولہ** ولا یجمع بین متفرق ولا یفرق الخ واعلم ان الجمع والتفریق عند الشافعی ومالک واحمد فی الامکنۃ وقالوا ان فی الجمع والتفریق تسعۃ شروط منہا الاتحاد فی المرعی والمسرح والمراح والمحلب والفحل وغیرہا واسمی ہذا الساعی والمصدق ویسمون ہذا الجمع بخلطۃ الجوار ومثالہ ان لاحد عشرین شاۃ وللآخر عشرین شاۃ فخلطا فی المکان بخلطۃ الجوار وقالوا ان خلطتہ

لـہ **قولہ** لا یجمع بین متفرق الخ المراد بہ عندنا الجمع والتفریق فی الملاک لا الامکنۃ فاذا کان النصاب بین شرکاء وصحت الخلطۃ بینہم باتحاد المسرح والمرعی والراعی ونحوہا تجب الزکوٰۃ عند الشافعی وفی عدم الوجوب تفریق المجتمع وعندنا لا یجب والا لوجب علی کل واحد فیما دون النصاب فمن ملک ثمانین شاۃ لیس للساعی ان یجعلہا نصابین بان یفرقہا فی مکانین کان لہا رجلین فہذا معنی لا یفرق بین مجتمع ولا یجمع مثلا بین الاربعین المتفرقۃ بالملک بان تکون مشترکۃ لیجعلہا نصابا والحال ان لکل عشرون کذا فی فتح القدیر ١٢ لـہ **قولہ** مخافۃ الصدقۃ ای مخافۃ ثبوت الصدقۃ فیما لا صدقۃ فیہ لانہ لا یفعل ذلک التفریق والجمع لیلا یثبت الصدقۃ فیما لا صدقۃ فیہ واجبۃ کما لو فرق بین الثمانین حیث تجب شاتان والواجب فیہا لیس الا واحدۃ او جمع بین العشرینین لرجلین تجب واحدۃ ولو واقع ان لا وجوب فیہا ١٢ ابن الہمام لـہ **قولہ** وما کان من خلیطین الخ قالوا والمراد بہ اذا کان بین رجلین احدی وستون مثلا من الابل لاحدہما ست وثلثون وللآخر خمس وعشرون فان کل واحد یرجع علی شریکہ بحصۃ ما اخذہ الساعی من ملکہ زکوٰۃ شریکہ واللہ تعالٰی اعلم ذکرہ ابن الہمام ١٢

عـــہ وفیہ قال عثمان اغنہ عنا الخ وتعرض الشارحون الی وجہ عدم مبالاۃ عثمان بکتاب علی ١٢ ۞ عـــہ وما علم البیہقی ان فی سند حدیث البخاری ابن المثنی قال ما رأیتا احدا احقیق فی حق حق الرجال من البخاری ١٢ ۞ عـــہ کما حسن الترمذی فی الورق السابق ردیۃ فاختلف فی تصحیحہ کما قال علی بن المدینی ١٢ ۞ عـــہ ان اسانید کتاب الآثار عن محمد عن ابی حنیفۃ عن ابراہیم النخعی عن ابن مسعود ١٢ ۞ عـــہ والتقویم جائز عندنا فی کل شئ الا الہدایا والضحایا ١٢ ۞

عند عامة الفقهاء وقد روی یونس بن یزید وغیر واحد عن الزهری عن سالم هذا الحدیث ولم یرفعوه وانما رفعه سفیان بن حسین **باب** ما جاء فی زکوٰة البقر

حدثنا محمد بن عبید المحاربی وابو سعید الاشج قالا نا عبد السلام بن حرب عن خصیف عن ابی عبیدة **عن** عبد الله بن مسعود عن النبی صلی الله علیه وسلم قال فی ثلثین من البقر تبیع او تبیعة وفی کل اربعین مسنة **وفی** الباب عن معاذ بن جبل **قال** ابو عیسٰی هکذا روی عبد السلام بن حرب عن خصیف وعبد السلام ثقة حافظ وروی شریك هذا الحدیث عن خصیف عن ابی عبیدة عن ابیه عن عبد الله وابو عبیدة بن عبد الله لم یسمع من ابیه **حدثنا** محمود بن غیلان نا عبد الرزاق نا سفیان عن الاعمش عن ابی وائل عن مسروق **عن** معاذ بن جبل قال بعثنی النبی صلی الله علیه وسلم الی الیمن فامرنی ان اٰخذ من کل ثلثین بقرة تبیعا او تبیعة ومن کل اربعین مسنة ومن کل حالم دینارا او عدله معافر **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن وروی بعضهم هذا الحدیث عن سفیان عن الاعمش عن ابی وائل عن مسروق ان النبی صلی الله علیه وسلم بعث معاذا الی الیمن فامره ان یاخذ وهذا اصح **حدثنا** محمد بن بشار نا محمد بن جعفر نا شعبة عن عمرو بن مرة قال سألت ابا عبیدة هل تذکر من عبد الله شیئا قال لا **باب** ما جاء فی کراهیة اخذ خیار المال فی الصدقة **حدثنا** ابو کریب نا وکیع نا زکریا بن اسحٰق المکی نا یحیی بن عبد الله بن صیفی عن ابی معبد **عن** ابن عباس ان رسول الله صلی الله علیه وسلم بعث معاذا الی الیمن فقال انك تاتی قوما اهل کتاب فادعهم الی شهادة ان لا اله الا الله وانی رسول الله فان

الجوار موثرة فی الحکم حتی انه یکون الواجب فی الصورة المذکورة شاة واحدة ثم یرجع من ذهبت شاته علی خلیطه بحصته وقال الشافعی لو کانت اربعون شاة لاربعین رجلا مشترکة بخلطة الجوار تجب الشاة الواحدة وقال مالك بن انس یجب ان یکون کل من الخلطاء مالك قدر النصاب والا فلا ویخرج الامثلة التی فیها نفع الساعی او نقصانه او نفع المصدق او نقصانه فالحاصل انهم یقولون ان الجمع والتفریق لا یفعل واما لو جمع او فرق بشروط مذکورة یکون موثرا فی الحکم وقال الاحناف ان الجمع والتفریق فی حدیث الباب لا ینبغی ولا یوثر واما لو جعلوا او فرقوا فی الاملاك فیکون الجمع والتفریق موثرا ویسمی الجمع بخلطة الشیوع مثل ان وجد رجلان ثمانین شاة من الوصیة او الارث او البیع فتجب شاتان والفروع مذکورة فی المبسوطات فلیراجع الیها. **قوله** مخافة الصدقة الخ قیل متعلق بالنفی وقیل بالاثبات والمخافة مخافة الساعی او المصدق وقیل ان النهی متوجه الی مالك الاموال عند مالك بن انس والی مصدق عند الشافعی وقیل الیهما عند الشافعی ولکنه لا تفاوت فی جمیع المذکور قال الشیخ ابن همام وغیره ان الجمع والتفریق فی هذه القطعة خلطة الشیوع وانهم لو خلطوا لکانت الخلطة موثرة واقول فی هذه الخلطة خلطة الجوار علی ما قال الحجازیون ویکون المراد النهی عن خلطة الجوار لانه مرتفع لا یجدی شیئا ولا یوثر شیئا بل ارتکاب امر عبث واما وجه اختیاری هذا الشرح ان تعبیر الشارع فی هذه القطعة غیر تعبیره فی قطعة وما کان من خلیطین الخ فان الجمع ههنا الجمع فی الامکنة وفی القطعة الثانیة خلطة الشیوع کما یشیر الیه اختلاف التعبیر واما مثال نفع المصدق عند الحجازیین فکما ان لاحد اربعین شاة ولآخر اربعین شاة وکانت متفرقة فجمع المصدقان فی المکان بشروط مذکورة وفی هذه الصورة نقصان الساعی واما لو کانت مجتمعة ففرقها الساعی الی نصابین ففی هذه الصورة نفع الساعی ونقصان المالکین. **قوله** وما کان من خلیطین فیتراجعان بالسویة الخ قال الحجازیون ان المراد خلطة الجوار بشروط مذکورة فلو کانت ثمانون شاة لرجلین متمیزة فاخذ الساعی شاة واحدة من المخلوطة ثم تذهب الاشاة احدهما من جانبها فیرجع هذا علی خلیطه بالنصف من قیمة الشاة التی اخذت ونقول ان الخلطة خلطة الشیوع وفی القطعة الاولی خلطة الجوار لخلاف التعبیرین فی القطعتین ومثال خلطة الشیوع ان لرجلین ثمانین شاة ولیست بمتمیزة فی الاملاك فیاخذ الساعی شاتین فان لم یکن تفاوت فی قیمتی الشاتین فلا تراجع والا فتراجع وکذلك اشتری رجلان ابلا واشترکا فی الاملاك ولا تمییز ولاحدهما خمسة وعشرون سهما وللآخر ستة وثلثون سهما وحصل احدی وستون ابلا فجاء الساعی واخذت بنت مخاض من الاول وبنت لبون من الثانی لانهما بمنزلة النصابین فبنت مخاض وبنت لبون الماخوذتان فی الصدقة مشترکة بینهما فیجعلان احدا وستین سهما ویرجع الاول علی الثانی ویاخذ خمسة وعشرین سهم بنت لبون ویرجع الثانی علی الاول ویاخذ ستة وثلثین سهم بنت مخاض فهذا تراجع بالسویة واما فی الصورة المذکورة اذا کانت خلطة الجوار فالجواب ادا الجذعة ثم یرجع الذی اخذ جذعته علی خلیطه بحصته ذلك الخلیط وهذه القطعة ای وما کان من خلیطین الخ لطیفة علی مذهبنا بخلاف مذهب الحجازیین فان فی الحدیث لفظ یتراجعان من باب التفاعل والتفاعل من الطرفین فی زمان واحد صحیح علی مذهبنا واما علی مذهبهم فالتفاعل باعتبار الازمنة کان اخذت فی هذه السنة جذعة احد ویرجع هذا علی الآخر واخذت فی السنة الثانیة جذعة الآخر فیرجع علی الاول ولیتدبر فان المقام دقیق ووافقنا البخاری فی ان خلطة الجوار غیر موثرة وخلطة الشیوع موثرة ولکن الی خلطة لم یفصح ابو فائدة ونگ و نفقنا ابن حزم الظاهری فی ان خلطة الجوار غیر موثرة وذکر العینی فی العمدة عبارته ولکن عبارته لا تفصح حتی ان رأیت فی قواعد ابن رشد انه صرح بوفاق ابن حزم ابا حنیفة هذا ما حصل لی الآن والبحث اطول واعلم ان محشی البخاری قد غلط فی الفروع فانه ذکر مثالا بغیر تأمل ما له فرقا. **قوله** اذا جاء المصدق قیل ان المصدق ان کان من التفعیل فمعناه الآخذ وان کان من التفعل فمعناه المعطی وقیل ما فرق وهذا ای اذا جاء المصدق الخ من قول الزهری لا انه مرفوع. **قوله** ولم یذکر الزهری سیر الخ وذکر ابو داؤد فی مراسیله زکوٰة البقر. **قوله** حسن الخ فی حدیث الباب فذات ما ذکرنا منها ان سفیان بن حسین ضعیف فی الزهری واتفقوا علی ان ذکر والانثی جائز دفعه فی صدقة الغنم والبقر بخلاف الابل **باب** ما جاء فی زکوٰة البقر واعلم ان فی بعض الروایات انه علیه السلام اخذ الزکوة علی حساب غیر حساب الباب من البقر اخرجها ابو داؤد فی مراسیله ولکن المشهور المختار عند الفقهاء ما فی حدیث الباب ولعل ما فی مراسیل ابی داؤد کان فی زمان ما وعندی لا یجوز التاویل فیه کی یوافق المشهور والاختلاف فی البقر الی اربعین وازاد فعند ابی حنیفة فی الکسور ایضا زکوٰة لا عند صاحبیه. **قوله** من کل حالم الخ هذا حکم الجزیة عندنا علی نوعین جزیة توضع علی الکفار صلحا وجزیة توضع علیهم بعد ما استولینا علیهم عنوة ولعل ما فی الباب من القسم الاول ولا تحدید فی هذا واما القسم الثانی فعندنا لعمل ما وضع عمر الجزیة ای ثمانیة واربعون درهما علی الغنی واربعة وعشرون علی المتوسط واثنی عشر علی الفقیر واما ما فی الباب فجزیة صلح لان اهل نجران اتوا الیه علیه السلام للمباهلة فکفوا عنها ثم قبلوا الجزیة. **قوله** دینار الخ فی روایة عشرة دراهم فنقول ان الدراهم علی نوعین درهم تکون عشرة منها قدر دینار ودرهم تکون اثنا عشر منها قدر دینار ولکن یدل مناظرة الشافعی وشیخه محمد بن حسن. **قوله** او عدله معافر الخ هذا یدل علی جواز دفع قیمته ما وجب ووافقنا البخاری فی هذه المسئلة واشار الی الادلة والمعافر ثوب یمنی وقیل ان معافر اسم قبیلة فی الیمن **باب** ما جاء فی کراهیة اخذ خیار مال الصدقة امر النبی صلی الله علیه وسلم السعاة ان لا یتعدوا علی المصدقین وامر ارباب الاموال ان لا یمنعوا الساعین من اموالهم فان الامر دائر بین الطرفین کما قلت فی امامة من زار قوما. وبعث النبی صلی الله علیه وسلم معاذا الی الیمن فی السنة التاسعة ثم اختلف انه هل رجع من سفره ام لا والنبی صلی الله علیه وسلم ارتحل الی دار البقاء ومعاذ فی الیمن مخلفان علی احدهما معاذ بن جبل وعلی ثانیهما ابو موسی الاشعری. **قوله** فان هم اطاعوك فاعلمهم الخ استدل بعض الاحناف بحدیث الباب علی ان الکفار لیسوا بمخاطبین فی الفروع واجاب الشافعیة بان المذکور فی الحدیث الترتیب لانه یعلم الکافر الاسلام اولا ثم بعده من الفروع واقول ان فی المسئلة تفصیلا یعنه فی التحریر. **واعلم** ان الشافعیة والاحناف متفقون علی ان الکفار مخاطبون بالایمان والعقوبات ای الحدود والمعاملات واتفقوا علی ان الکافر اذا اسلم لا شیء علیه من قضاء ما مضی من الصلوات فی حالة الکفر والاختلاف فی الصوم والصلوة والحج والزکوٰة فی حال الکفر فقال الشافعیة والمالکیة انهم مخاطبون بها وقال العراقیون منا انهم مخاطبون ومعنی کونهم مخاطبین انهم یعذبون فی جهنم علی ترك ما یخاطبون به واما اذا اسلم المرتد فقیل یجب علیه قضاء الصلوات الفائتة حالة الارتداد وقیل لا قضاء علیه واقول ان للاحناف ثلثة اقوال فی کونهم مخاطبین بالفروع قال العراقیون انهم مخاطبون بالفروع اعتقادا واداء ای یعذبون فی النار علی اعتقادهم بعدم الفرضیة وعلی عدم ادائهم وقال جماعة من مشائخ ما وراء النهر انهم مخاطبون اعتقادا لا اداء فلا یعذبون فی جهنم الا علی عدم اعتقادهم الفرضیة

۱؎ تبیع والتبیعة ولد البقر اول سنة کذا فی الدر والمسنة من البقر التی استکملت سنتین ودخلت فی الثالثة قال الشیخ ذکر فی التبیع الذکر والانثی وفی المسن الانثی وعله من باب الاکتفاء وعندنا یجوز کلاهما فیهما کذا فی الهدایة ۱۲ ۲؎ **قوله** او عدله بفتح العین المثل فی القیمة وبکسرها مثله فی الصورة کذا فی الجامع معافر ثیاب بالیمن ۱۲

قوت المغتذی ومن کل حالم ای محتلم (او عدله) کعبد (معافری) بعین وفاء قرار ثوب من ثیاب من الیمن نسبة لمعافر لمساجد قبیلة

هم اطاعوا لذلك فأعلمهم ان الله افترض عليهم خمس صلوات في اليوم والليلة فان هم اطاعوا لذلك فأعلمهم ان الله افترض عليهم صدقة اموالهم تؤخذ من اغنيائهم وترد على فقرائهم فان هم اطاعوا لذلك فاياك وكرائم اموالهم واتق دعوة المظلوم فانها ليس بينها وبين الله حجاب **وفي** الباب عن الصنابحي **قال** ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح وابو معبد مولى ابن عباس اسمه نافذ **باب** ما جاء في صدقة الزرع والتمر والحبوب **حدثنا** قتيبة نا عبد العزيز بن محمد عن عمرو بن يحيى المازني عن ابيه **عن** ابي سعيد الخدري قال ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس فيما دون خمسة ذود صدقة وليس في ما دون خمس اواق صدقة وليس فيما دون خمسة اوسق صدقة **وفي** الباب عن ابي هريرة وابن عمر وجابر وعبد الله بن عمرو **حدثنا** محمد بن بشار نا عبد الرحمن بن مهدي نا سفين وشعبة ومالك بن انس عن عمرو بن يحيى عن ابيه **عن** ابي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو حديث عبد العزيز عن عمرو بن يحيى **قال** ابو عيسى حديث ابي سعيد حديث حسن صحيح وقد روي من غير وجه عنه والعمل على هذا عند اهل العلم ان ليس فيما دون خمسة اوسق صدقة **والوسق** ستون صاعا وخمسة اوسق ثلثمائة صاع **وصاع** النبي صلى الله عليه وسلم خمسة ارطال وثلث وصاع اهل الكوفة ثمانية ارطال وليس فيما دون خمسة اواق صدقة والوقية اربعون درهما وخمس اواق مائتا درهم وليس فيما دون خمس ذود يعني ليس فيما دون خمس من الابل صدقة فاذا بلغت خمسا وعشرين من الابل ففيها ابنة مخاض وفيما دون خمس وعشرين من الابل في كل خمس من الابل شاة **باب** ما جاء ليس في الخيل والرقيق صدقة **حدثنا** محمد بن العلاء ابو كريب ومحمود بن غيلان قالا نا وكيع عن سفيان وشعبة عن عبد الله ابن دينار عن سليمان بن يسار عن عراك بن مالك **عن** ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس على المسلم في فرسه ولا عبده

وقال جماعة منهم انهم ليسوا بمخاطبين اعتقادا واداء فما يعذبون عندهم الا على ترکهم الايمان والمختار قول العراقيين واختاره صاحب البحر في شرح المنار وهناك بحث في كونهم مخاطبين بالمعاملات بانهم هل هم مخاطبون حلة وحرمة اي باعتبار احكام العقبى او صحة وفسادا اي باعتبار احكام الدنيا ومر على هذا الشيخ ابن الهمام في فتح القدير ولم يذكر فاصلا فاقول انهم مخاطبون حلة وحرمة اطرادا واما صحة وفسادا فمخاطبون في بعض الجزئيات لا في البعض كما تدل عليه عبارات فقهائنا كما في الكنز انه اذا نكح بلا شهود يقر على نكاحه اذا اسلم ولو نكح ذات رحم محرم يفرق بينهما وتدل على ما قلت ما في الهداية ص ٣١٨، ج ١، وفيه ص ٣٢٤، ج ١ باب نكاح اهل الشرك واما النكاح فهم مخاطبون فيه ام لا فتردد فيه الشيخ ابن الهمام ولعلهم مخاطبون مرة لا اخرى اي في بعض الجزئيات لا في بعض الآخر كما يدل عليه ما نقلت من الهداية. **قوله** وترد على فقرائهم الخ استدل بحديث الباب الشيخ ابن الهمام على انه لا يجب اداء الزكوة الى جميع الاصناف قال الشافعية يجب اداء الزكوة الى ثلاثة افراد من كل صنف من الاصناف وزعم صاحب شرح الوقاية ان ممسك الشافعي الجمع المذكور في الآية اقول ان مدار الخلاف الاختلاف في التفقه تفقه الشافعي ان الاصناف مستحقون لمال الزكوة وتفقه ابي حنيفة ان الاصناف مصارف لا انهم مستحقون وقال الشافعية لو لم يجد الاصناف في بلاده يجوز اداءه الى من يجده من الاصناف **باب** ما جاء في صدقة الزرع والتمر والحبوب. **قوله** خمسة ذود الخ تركيب اضافي او توصيفي والذود جماعة الابل من ثلثة الى تسعة والذود في اصل اللغة ما يدفع الفقر. **قوله** فيما دون خمسة اوسق الخ قال الحجازيون وصاحبا ابي حنيفة لا صدقة فيما دون خمسة اوسق مما اخرجت الارض وقال ابو حنيفة ما اخرجت الارض فيه العشر قل او كثر وتمسك الحجازيون بحديث الباب واجاب صاحب الهداية ان في الحديث ذكر بيان زكوة مال التجارة وكان خمسة اوسق ذلك الزمان قدر مائتي درهم اقول ان جواب الهداية يخالفه ما رواه الطحاوي ص ٣١٥، ج ١ ما سقت السماء او كان سيحا او بعلا فيه العشر اذا بلغ خمسة اوسق الخ عن ابي بكر بن محمد عن ابيه عن جده وتكلم المحدثون في سنده من جانب سليمان بن داؤد قيل انه ابن ارقم وهو متروك وقيل انه راو آخر ثم رأيت في كتاب الديات لابي بكر بن عاصم الظاهري انه راو آخر فيكون السند قويا واجاب العيني بان حديث الباب في المتفرقات (جنده) وجواب العيني نافذ لان جمعه عليه السلام المتفرقات في بعض الاحيان ثابت ولكن الظاهر رواية الطحاوي السابقة تخالفه فان ظاهرها يدل على انه عشر والجواب انه محمول على العرايا والعرية تكون في خمسة اوسق فلما اعطى رجل ما خرج من ارضه بطريق العرية فلا زكوة عليه فيما اعرى لانه مثل من وهب نخيل ماله او بعضه انه لا زكوة عليه فيما وهب فصح انه لا عشر فيما دون خمسة اوسق لانها عرية وعندي قرائن تدل على ان الحديث في العرايا كما سأذكرها وتمسك الاحناف على مذهب ابي حنيفة بحديث عام رواه مسلم فيما اخرجت الارض العشر الخ وقالوا ان ما عامة فتعارض العام والخاص فترجح فرجحنا العام اقول ان الصحيح الاحتجاج بالرواية الخاصة في مقابلة الخاص فتح بما رواه الطحاوي ص ٢١٣، ج ٢ باب العرايا عن جابر بن عبد الله وفي كل عشرة اقناء قنو لوضع في المساجد للمساكين الخ وما تمسك به احد منا والحديث قوي واخرجه الحافظ في الفتح عن ابن خزيمة في الموضعين ولم يخرج هذه القطعة في الموضعين ولا اعلم باعث عدم اخراجه هذه القطعة واخرجه ابو داؤد ايضا في سننه ص ٢٤١ الا ان في الفاظه نقصانا حتى صار المراد مقلوبا وغلط المحشون في بيان المراد وفيه امر من كل حاد عشرة اوسق من التمر قنو يعلق في المسجد للمساكين الخ باب في حقوق المال وعندي يحمل ما في ابي داؤد على ما في الطحاوي لانه اصرح ومسئلة الباب مما لا يمكن اخفاؤه فانه قد جرى عليها تعامل السلف فانه مذهب مجاهد والزهري وابراهيم النخعي ونقل الزيلعي انه مذهب عمر بن عبد العزيز خليفة الحق والخليفة الرشيد وكتب الى رعيته في البلاد ان يؤخذ العشر في كل قليل وكثير ولم ينقل ان احدا انكر على عمر بن عبد العزيز فعلم انه تلقاه الامة بالقبول وقال القاضي ابو بكر بن العربي المالكي ان ظاهر القرآن لابي حنيفة وتدل عليه اربع آيات من آتوا حقه يوم حصاده الخ وغيرها واما تفقه ابي حنيفة فهو ان العشر كالخراج والخراج في القليل والكثير فيكون العشر ايضا كذلك واما القرائن على ان المذكور في الحديث حكم العرايا ويشير اليها كلام الطحاوي في غير موضع منها ان في الصحيحين ان العرايا انما تصح الى خمسة اوسق فالمتبادر ان في حديث الباب ايضا حكم العرية والمراد ان دون خمسة اوسق يؤدونه ديانة فيما بينه وبين الله ولا يجب رفعه الى بيت المال فانه يؤدي الى المعري لم ثم لما اداه بجميعه تتادي زكوته ايضا فراد

عہ وقال البخاري ان الخاص مثبت والعام ناف فالماخوذ به المثبت ۱۲ ؛ عہ بل ذكر بعض الحديث وقال الحديث ۱۲ ؛

ـلہ **قوله** فان هم الخ من قبيل حذف عامله على شريطة التفسير كقوله تعالى وان احد من المشركين استجارك فاجره ۱۲ تقرير ـٰہ **قوله** فاياك وكرائم اموالهم اي اتق كرائم اموالهم اي نفائسها التي يتعلق بها نفس مالكها جمع كريمة ۱۲ مجمع البحار ـٰہ **قوله** ذود الذود من الابل ما بين الخمس الى التسع وقيل ما بين الثلث الى العشر كذا في مختصر النهاية وفي الذود من الابل ذكورا كانوا او اناثا وخمسة ذود بالاضافة وقيل بالبدل فينون ۱۲ ـٰہ **قوله** قال ابو حنيفة في قليل ما اخرجته الارض وكثيره العشر سواء سقي سيحا او سقته السماء الا الحطب والقصب والحشيش وقالا اي ابو يوسف ومحمد لا يجب العشر الا فيما له ثمرة باقية اذا بلغت خمسة اوسق لقوله صلى الله عليه وسلم ليس فيما دون خمسة اوسق صدقة ولابي حنيفة قوله عليه السلام ما اخرجته الارض ففيه العشر من غير فصل وتاويل ما روياه زكوة التجارة لانهم كانوا يتبايعون بالاوساق وقيمة الوسق اربعون درهما ۱۲ كذا في الهداية ـٰہ **قوله** ليس على المسلم في فرسه هذا حجة لمن لم ير الصدقة على الفرس ومن راى الصدقة على الخيل فاجاب عن الحديث ان المراد به فرس الغازي كما هو المنقول عن زيد بن ثابت وقال اذا كانت الخيل سائمة ذكورا واناثا فصاحبها بالخيار ان شاء اعطى من كل فرس دينارا وان شاء قومها واعطى من كل مائتين خمسة دراهم وهذا التخيير ماثور عن عمر رض هذا مذهب ابي حنيفة والاول مذهب ابي يوسف ومحمد وتمام البحث في الفتح لابن الهمام ۱۲ ؛

قوت المغتذي (وكرائم اموالهم) جمع كريمة وهي خيار المال وافضله (واتق دعوة المظلوم) اي اتق ظلما خشية ان يدعو عليك مظلوم (فانها ليس بينها وبين الله حجاب) اي لا يترك اجابتها وان كان المظلوم فيه ما يقتضي ان لا يستجاب لمثله كون مطعمه حراما فبعض طرقه وان كان فاجرا رواه احمد بانس قال قب ليس بين الله وبين شيء حجاب عن اسمائه وصفاته كقدرته وسمعه وارادته وسمعه وبصره فلا يخفى عليه شيء فاذا خبر عن شيء ان بينه وبينه حجابا فانما اراد حرمانه ؛

صدقة **وفی** الباب عن عبد اللّٰہ بن عمرو و علی **قال** ابو عیسی حدیث ابی ھُریرۃ حدیث حسن صحیح **والعمل** علیہ عند اھل العلم انہ لیس فی الخیل السائمۃ صدقة ولا فی الرقیق اذا کانوا للخدمة صدقة الا ان یکونوا للتجارۃ فاذا کانوا للتجارۃ ففی اثمانھم الزکوٰۃ اذا حال علیھا الحول **باب** ما جاء فی زکوٰۃ العسل **حدثنا** محمد بن یحیی النیسابوری نا عمرو بن ابی سلمۃ التِّنِّیسیُّ عن صدقة بن عبد اللّٰہ عن موسی بن یسار عن نافع **عن** ابن عمر قال قال رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم فی العَسل فی کل عشرۃ اَزُقٍّ زِقٌّ **وفی** الباب عن ابی ھُریرۃ وابی سَیَّارۃ المُتَعِی وعبد اللّٰہ بن عَمرو **قال** ابو عیسی حدیث ابن عمر فی اسنادہ مقال ولا یصح عن النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم فی ھذا الباب کبیر شیءٍ **والعمل** علی ھذا عند اکثر اھل العلم و بہ یقول احمد و اسحق وقال بعض اھل العلم لیس فی العَسل شیءٌ **باب** ما جاء لا زکوٰۃ علی المال المستفاد حتی یحول علیہ الحول **حدثنا** یحیی بن موسی نا ھارون بن صالح الطلحی نا عبد الرحمن بن زید بن اسلم عن ابیہ **عن** ابن عُمر قال قال رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم من استفاد مالاً فلا زکوٰۃ علیہ حتی یحُول علیہ الحول **وفی** الباب عن سرّاء بنت نبہان **حدثنا** محمد بن بشار نا عبد الوھّاب الثقفی نا ایوب عن نافع **عن** ابن عُمر قال من استفاد مالاً فلا زکوٰۃ فیہ حتی یحول علیہ الحول عند ربہ وھذا اصح من حدیث عبد الرحمن بن زید بن اسلم **قال** ابو عیسی ورواہ ایوب وعبید اللّٰہ وغیر واحد عن نافع عن ابن عمر موقوفاً وعبد الرحمن بن زید بن اسلم ضعیف فی الحدیث ضعفہ احمد بن حنبل وعلی بن المدینی وغیرھما من اھل الحدیث وھو کثیر الغلط وقد روی عن غیر واحد من اصحاب النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم ان لا زکوٰۃ فی المال المستفاد حتی یحول علیہ الحول **وبہ** یقول مالک بن انس والشافعی واحمد بن حنبل واسحق **وقال** بعض اھل العلم اذا کان عندہ مال تجب فیہ الزکوٰۃ ففیہ الزکوٰۃ وان لم یکن عندہ سوی المال المستفاد مال تجب فیہ الزکوٰۃ لم تجب علیہ فی المال المستفاد زکوٰۃ حتی یحول علیہ الحول فان استفاد مالاً قبل ان یحول علیہ الحول فانہ یزکّی المال المستفاد مع مالہ الذی وجبت فیہ الزکوٰۃ **وبہ** یقول سفیان الثوری واھل الکوفة **باب** ما جاء لیس علی المسلمین جزیۃ **حدثنا** یحیی بن اکثم نا جریر عن قابوس بن ابی ظَبیان عن ابیہ **عن** ابن عباس قال قال رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم لا یصلح قبلتان فی ارض واحدۃ ولیس علی المسلمین جزیۃ **حدثنا** ابو کُرَیب نا جریر عن قابوس بھذا الاسناد نحوہ **وفی** الباب عن سعید بن زید وجدّ حرب بن عبید اللّٰہ الثقفی **قال** ابو عیسی حدیث ابن عباس قد روی عن قابوس بن ابی ظَبیان عن ابیہ عن النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم مرسلاً **والعمل** علی ھذا عند عامۃ اھل العلم ان النصرانی اذا اسلم وضعت عنہ جزیۃ رقبتہ وقول النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم لیس علی المسلمین جزیۃ عشور

حدیث الباب لیس فیما دون خمسۃ اوسق صدقۃ لے لا یجب رفعہ الی بیت المال وروایۃ جابر فی الطحاوی ص ۲۱۳ ج۱ یشیر الی ما فی العرایا ومنہ ما فی الطحاوی ص ۵ ج ۲ مرسل عن مکحول خففوا فی الصدقات فان فی المال العریۃ والوصیۃ الخ سندہ اقوی رواہ ابو داؤد فی مراسیلہ وفیہ فان فی المال العریۃ والوطیۃ ... ابو عمر فی تمہیدہ وفیہ فان فی المال العریۃ والوطیۃ ومر وما فی مراسیل ابی داؤد وتمہید ابی عمر وان الثمرات تضع من وطی الناس بالارجل لمشیہم ولکن ظنی ان الصحیح الوصیۃ واما الوطیۃ و ... تصحیف الراوی ودل ایضا ما فی السنن الکبری للبیہقی ان عمر ... بامران سعاتہ ان لا یخرصوا فی العریا وقرائن اخر تدل علی ان المذکور فی حدیث الباب حکم ... ثم رأیت بعد مدۃ فی کتاب الاموال لابی عبید ان ہذا حکم العریۃ فالجواب ہذا والاستدلال ذلک ... فی معانی الآثار ص ۲۱۳ و ابو عبید امام غریب الحدیث ویروی النقول فی غریب الحدیث عن محمد بن حسن الشیبانی وہو معاصر ابن معین واحمد بن حنبل **باب** ما جاء لیس فی الخیل والرقیق صدقۃ. قال ابو حنیفۃ ان فی الخیل اذا کانت للتجارۃ او سائمۃ ... زکوۃ ... سائر الائمۃ لا زکوۃ فی الخیل ... والزیلعی ... اخذ فیہ عمر بن الخطاب زکوۃ الخیل واقول ان لنا ظاہر ما فی مسلم ص ۹ ج ۳ ثم لم ینس حق اللّٰہ فی ظہورہا ولا فی رقابہا الخ فان الحق فی رقاب الخیل ہو حق الزکوۃ ... والجواب عن حدیث الباب ان الخیل خیل الرکوب وقد سلم سائر الائمۃ ان المراد من عبد فی حدیث الباب عبید الخدمۃ فقال ابو حنیفۃ لما کان العبد عبد الخدمۃ یکون الخیل ایضا خیل الخدمۃ والرکوب فتکون الجملتان القرینتان متناسبتین **باب** ما جاء فی زکوۃ العسل.

قال ابو حنیفۃ ان العسل الذی فی ارض عشریۃ فیہ عشر قل او کثر وحدیث الباب لنا وتکلم فیہ الترمذی ولنا حدیث مرسل جید ذکرہ الحافظ الزیلعی فی التخریج والشیخ ابن الہمام واما کثر اہل العلم واحمد بن حنبل فمع ابی حنیفۃ باقرار الترمذی واما العسل الذی حصل من المفاوز والجبال ففی فتاوی قاضی خان ان فیہ ایضا عشرا وہذا فی دار الاسلام واما فی دار الحرب فلا عشر ولا خراج (**ف**) **واعلم** ان اراضینا فی ہذا العصر ای اراضی الہند لا عشر فیہا فی شیء لانہا اراضی دار الحرب وہکذا حصل لی من کتب الفقہ وقال مولانا المرحوم الگنگوہی ان ... اراضینا ارض دار الحرب واما دار الحرب فہی التی تکون فیہا فصل الامور ای الخصومات فی ایدی الکفار ولیس الاصطلاح انہا ہی التی یمنع فیہا المسلمون من ... الفرض من الصوم والصلوۃ کما زعم بعض الناس فانہ ... لہذا التعریف واما دار یمکن فیہا للمسلمین ان یجعلوا فصل الامور ای الخصومات فی ایدیہم ... علی عدم جعلہم الخصومات فی ایدیہم مثل مملکۃ کابل وذکر مولانا محمد اعلی التہانوی رحمہ اللّٰہ فی رسالۃ ان اراضی الہند لیست بعشریۃ ولا خراجیۃ بل ارضی حوزۃ ای ارضی بیت المال والمملکۃ واللّٰہ اعلم وسمعت ان مولانا المرحوم الگنگوہی افتی بان الرجل الذی لا یعلم ان ارضہ انتقلت الیہ من ایدی الکفار والارض الآن فی ملکہ فعلیہ عشر واللّٰہ اعلم. واما الارض الخراجیۃ فعلی اربعۃ عشر قسما والارض العشریۃ علی ثمانیۃ اقسام ذکرہا صاحب ... ولی نظم فی تقسیم الارض الخراجیۃ والعشریۃ. **باب** ما جاء لا زکوۃ علی المال المستفاد حتی یحول علیہ الحول ... المستفاد علی ثلثۃ انواع احدہا الربح الذی حصل بالتجارۃ ویضم ہذا المستفاد الی الاصل اتفاقا وثانیہا ان یحصل المال من غیر جنس المال الذی عندہ کمن کانت عندہ ... ولا یضم ہذا الی ما عندہ من المال اتفاقا ومال التجارۃ جنس واحد والنقدان من جنس واحد والسوائم اجناس مختلفۃ وثالثہا المال الذی حصل من جنس ما عندہ لا من ربح بل بوصیۃ او توریث او غیرہما وہذا مختلف فی الضم وعدمہ قال ابو حنیفۃ ... وقال الحجازیون لا یضم ... الی نصاب من جنسہ ... وتمسک الحجازیون بحدیث الباب واقول لنا ان فی سندہ عبد الرحمن بن زید بن اسلم وہو ضعیف وثانیا ان المذکور فی الحدیث لا یجب ان یکون من القسم الثالث المصطلح للفقہاء بل مرادہ ہو المستفاد لغۃ ای المال الحاصل ابتداءً فانہ لا زکوۃ فیہ حتی یحول علیہ الحول

لہ **قولہ** من استفاد مالا المراد بالمال المستفاد المال الذی حصل للرجل فی اثناء الحول من ہبۃ او میراث او شراء ولا یکون من نتائج المال الاول واختلف فیہ فقال الشافعی لا یلحق بالاول بل یستانف بہ مدۃ حولہ وعند ابی حنیفۃ یلحق بالمال الاول فی حولان الحول واما المستفاد الذی یکون من نتائج الاول فلا اختلاف فیہ بل اتفقوا علی انہ یلحق بالمال الاول فی المدۃ ۱۲ تقریر ویمکن تاویل حدیث الباب ان المراد من استفاد مالا ولم یکن لہ مال غیر ہذا بقدر النصاب فلا زکوۃ علیہ الخ ۱۲

قوت المغتذی (فی کل عشرۃ ازق) بالضم زاء جمع قلۃ لزق بکسر ... ازقاق والزق ... جلد ... (لا یصلح قبلتان فی ارض واحدۃ) ای الکافر اذا اسلم بعد حرب فلا یقیم بہا ... لا یکونون من اظہار دینہم (ولیس علی مسلم جزیۃ) قال ... ای اذا اسلم فی اثناء الحول لا یوخذ منہ شیء عن ذلک العام قال وقد جرت عادۃ المصنفین بذکر الجزیۃ بعد الجہاد وقد ادخلہا المصنف بالزکوۃ تبعا لمالک ... اول من ادخل جزیۃ فی ابواب الصدقۃ مالک بالموطا فتبعہ قوم من المصنفین وترک اتباعہ قوم قال وجہ ادخالہا منا انہا من جملۃ حقوق المال فالصدقۃ حق علی المؤمنین والجزیۃ حق علی الکافرین

انما یعنی به جزیة الرقبة وفی الحدیث ما یفسر هذا حیث قال انما العشور علی الیهود والنصاری ولیس علی المسلمین عشور **باب ما جاء فی زکوٰۃ الحلی حدثنا** هنّاد نا ابو معاویة عن الاعمش عن ابی وائل عن عمرو بن الحارث بن المُصطلق عن ابن اخی زینب امرأة عبد الله **عن** زینب امرأة عبد الله قالت خطبنا رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال یا معشر النساء تصدقن ولو من حُلیّکنّ فانکنّ اکثر اهل جهنم یوم القیٰمة **حدثنا** محمود بن غیلان نا ابو داؤد عن شعبة عن الاعمش قال سمعت ابا وائل یحدّث عن عمرو بن الحارث بن اخی زینب امرأة عبد الله **عن** زینب امرأة عبد الله عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه وهذا اصح من حدیث ابی مُعاویة وابو معاویة وهم فی حدیثه فقال عمرو بن الحارث عن ابن اخی زینب والصحیح انما هو عمرو بن الحارث بن اخی زینب وقد روی عن عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده عن النبی صلی الله علیه وسلم انه رای فی الحلی زکوٰة وفی اسناده مقال واختلف اهل العلم فی ذلک فرای بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم والتابعین فی الحلی زکوٰة ما کان منه ذهب وفضة وبه یقول سفیان الثوری وعبد الله بن المبارک **وقال** بعض اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم منهم ابن عُمر وعائشة وجابر بن عبد الله وانس بن مالک لیس فی الحلی زکوٰة وهکذا روی عن بعض فقهاء التابعین **وبه** یقول مالک بن انس والشافعی واحمد واسحٰق **حدثنا** قُتیبة نا ابن لهیعة عن عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده **عن** جده ان امرأتین اتتا رسول الله صلی الله علیه وسلم وفی ایدیهما سوَاران من ذهب فقال لهما اتؤدیان زکوته فقالتا لا فقال لهما رسول الله صلی الله علیه وسلم اتحبان ان یسوّرکما الله بسوارین من نار قالتا لا قال فادّیا زکوته **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث قد رواه المثنی بن الصباح عن عمرو بن شعیب نحو هذا والمُثنّی بن الصَبّاح وابن لهَیعة یُضعّفان فی الحدیث ولا یصح فی هذا عن النبی صلی الله علیه وسلم شیٔ **باب ما جاء فی زکوٰۃ الخضروات حدثنا** علی بن خَشرم نا عیسی بن یونس عن الحسن عن محمد بن عبد الرحمٰن بن عُبَید عن عیسی بن طلحة **عن** معاذ انه کتب الی النبی صلی الله علیه وسلم یساله عن الخضروات وهی البُقول فقال لیس فیها شیٔ **قال** ابو عیسٰی اسناد هذا الحدیث لیس بصحیح ولیس یصح فی هذا الباب عن النبی صلی الله علیه وسلم شیٔ وانما یروی هذا عن موسی بن طلحة عن النبی صلی الله علیه وسلم مرسلا **والعمل** علی هذا عند اهل العلم انه لیس فی الخَضْروات صدقة **قال** ابو عیسٰی والحسن هو ابن عُمارة وهو ضعیف عند اهل الحدیث ضَعّفه شعبة وغیره وترکه عبد الله بن المبارک **باب ما جاء فی الصدقة فیما یُسقٰی بالانهار وغیرها حدثنا** ابو موسی الانصاری نا عاصم بن عبد العزیز المدینی نا الحارث بن عبد الرحمٰن بن ابی ذباب عن سلیمان بن یسار وبسر بن سعید **عن** ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم فیما سقت السماء والعیون العشر وفیما سقی بالنضح نصف العشر **وفی** الباب عن انس بن مالک وابن عمر وجابر **قال** ابو عیسٰی وقد روی هذا الحدیث عن بُکیر بن عبد الله بن الاشج

قوله عن نافع عن ابن عمر ... سنده قوی بغایة القوة الا انه موقوف **باب** ما جاء لیس علی المسلمین جزیة. جمعوا ان الجزیة علی الذمی لا المسلم ولو اسلم الذمی وکانت علیه جزیة سنین فلا یجب اداءها بل سقطت وسمعت ان رجلا صنف کتابا موضوعه ان الجزیة علی الذمیین مظلمة لم تکن اقول لا یجترء المسلم علی هذا القول فان الجزیة ثابتة بالقرآن العظیم حتی یعطوا الجزیة الآیة وتواتر به تعامل السلف والاحادیث ولا یقول به الا من لا شمة له من العلم فانه ان استنکر الجزیة علی الذمیین لمحض التسمیة بالجزیة فلیس الا جهالة فان المسلمین یؤخذ منهم مالا یؤخذ من الذمیین فان المسلم یجب علیه الزکوة والعشر والخراج وغیرهما من الاموال والانفس. **قوله** یحیی بن اکثم ... ثقة حنفی وکان قاضیا فی عهد المامون. **قوله** جزیة عشور ... اصله ان ملوک العرب کانوا یاخذون العشر من تحتهم ثم استعمل العشور فی حق اخذ مظلمة وفی الحدیث رواه صاحب المشکوة انه علیه السلام لعن عشار الخ ای الاخذین من غیر حق واما فی حدیث الباب فالمراد به الجزیة لا ما اخذ مظلمة. **باب** ما جاء فی زکوة الحلی. لا زکوة فی الحلی عند الشافعی ومالک واحمد وقال ابو حنیفة فیها زکوة اذ صیغت من الذهب والفضة وصح الحدیثان لمذهب ابی حنیفة وتعرض الشافعیة وتبعهم ان یکلموا فی اسنادهما ولا یمکن الکلام فیهما. **قوله** تصدقن ولو من الخ سیاق الحدیث مشیر الی الصدقة بنده واجبة ویمکن للشافعیة التاویل فیه بحمله علی المتفرقات وظاهر احادیث الباب لابی حنیفة. **قوله** ولا یصح فی هذا عن النبی صلی الله علیه وسلم شیٔ الخ تعجب الحفاظ من قول الترمذی هذا لان الاحادیث ثابتة اخرج الزیلعی حدیثا صحیحا عن ابن عمرو ... وانما اخرج ابو داؤد ... ابن القطان فی ... وتاول فیه ابن حجر المکی الشافعی فی کتاب الزواجر عن اقتراف الکبائر وذلک التاویل تاویل محض لا روح فیه. **باب** ما جاء فی زکوة الخضروات. قال لا یجوز ان لا عشر فی الخضروات وقال ابو حنیفة ان فی الخضروات صدقة ویؤدیها دیانة ای فیما بینه وبین الله ولا یجب رفعها الی بیت المال واما جواب حدیث الباب المرسل فما قال صاحب الهدایة ص ۱۸۳ ج ۱ انه لا یجب رفعها الی بیت المال وما اخرج الزیلعی ان عمر بن عبد العزیز خلیفة العدل الراشد کتب الی رعیته فی البلاد من کانت عنده عشرة دستجات فعلیه اداء دستجة. **باب** ما جاء فی الصدقة فیما یسقی بالانهار وغیرها. اتفقوا علی ان ما سقت العیون والسماء العشر وفیما سقی بالنضح نصف العشر

۱؎ قوله وفی المؤطا لمحمد قال محمد اما ما کان من حلی جوهر ولؤلؤ فلیست فیه الزکوة علی کل حال واما ما کان من حلی ذهب او فضة ففیه الزکوة الا ان یکون ذلک لیتیم ... لم یبلغ فلا یکون فی ماله زکوة وهو قول ابی حنیفة انتهی وکذا اذا کان لغیر الیتیم وهو غیر بالغ عندنا ۱۲ ملا علی قاری **۲؎ قوله** سواران سوار من الحلی معروف وتکسر السین وتضم وجمعه اسورة ثم اساور ۱۲ کذا فی المجمع قال الشیخ ابن الهمام اخرج ابو داؤد والنسائی ان امرأة اتت النبی صلی الله علیه وسلم ومعها ابنة لها وفی ید بنتها مسکتان غلیظتان من ذهب فقال لها اتعطین زکوة هذا قالت لا قال ایسرک ان یسورک الله بهما یوم القیٰمة سوارین من نار قال فخلعتهما فالقتهما الی النبی صلی الله علیه وسلم فقالت هما لله ورسوله قال ابو الحسن ابن القطان فی کتابه اسناده صحیح وقال المنذری فی مختصره اسناده لا مقال فیه ثم بینه رجلا رجلا فقول الترمذی لا یصح فی هذا الباب عن النبی صلی الله علیه وسلم ... والا فخطأ قال المنذری لعل الترمذی قصد الطریقین اللذین ذکرهما والا فطریق ابی داؤد لا مقال فیه وقال ابن القطان بعد تصحیحه لحدیث ابی داؤد وانما ضعف هذا الحدیث لان عنده ضعیفین ابن لهیعة والمثنی ابن الصباح وایضا اخرج ابو داؤد عن عتاب بن بشیر عن ثابت بن عجلان عن عطاء عن ام سلمة قالت کنت البس اوضاحا من ذهب فقلت یا رسول الله اکنز هو فقال ما بلغ ان تؤدی زکوته فزکی فلیس بکنز واخرجه الحاکم فی المستدرک وقال صحیح علی شرط البخاری انتهی مختصرا ۱۲ **۳؎ قوله** لیس فی الخضروات صدقة الخضروات کالریاحین والاوراد والبقول والخیار والقثاء والبطیخ والباذنجان واشباه ذلک روی بالفاظ متعددة عن عدة من الصحابة قال البیہقی یشد بعضها بعضا وقول الترمذی لیس یصح فی هذا الباب عنه صلی الله علیه وسلم شیٔ انما هو باعتبار کل فرد فرد واخذ بهذا ابو یوسف ومحمد وقال ابو حنیفة تجب فی کل ذلک وله من الخبر قوله علیه السلام ما اخرجته الارض ففیه العشر اخرج البخاری عنه صلی الله علیه وسلم فیما سقت السماء والعیون او کان عثریا العشر وفیما سقی بالنضح نصف العشر وروی مسلم عنه صلی الله علیه وسلم فیما سقت الانهار والغیم العشر وفیما سقی بالسانیة نصف العشر ومن الآثار ما اخرج عبد الرزاق عن عمر بن عبد العزیز قال فیما انبتت من قلیل وکثیر العشر واخرج نحوه عن مجاهد وعن ابراهیم النخعی واخرج ابن ابی شیبة ایضا عن عمر بن عبد العزیز ومجاهد وعن النخعی وزاد النخعی حتی فی کل عشر دستجات بقل دستجة کذا فی فتح القدیر والبرهان وقال صاحب الهدایة ومرویهما محمول علی صدقة یاخذها العاشر قال ابن الهمام لان الفقراء لیسوا مقیمین عند العاشر ولا بقاء للخضروات فتفسد قبل الدفع الیهم ۱۲

وعن سليمان بن يسار و بُسر بن سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلا وكان هذا الحديث اصح وقد صح حديث ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الباب وعليه العمل عند عامة الفقهاء **حدثنا** احمد بن الحسن نا سعيد بن ابي مريم نا ابن وهب قال حدثني يونس عن ابن شهاب عن سالم **عن** ابيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه سن فيما سقت السماء والعيون اوكان عَثَرِيًّا العشور وفيما سُقي بالنضح نصف العشر **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح

باب ما جاء في زكوة مال اليتيم

حدثنا محمد بن اسمعيل نا ابراهيم بن موسى نا الوليد بن مسلم عن المثنى بن الصَّبَّاح عن عمرو بن شُعَيب عن ابيه **عن** جده ان النبي صلى الله عليه وسلم خطب الناس فقال الا من وَلِيَ يتيما له مال فليتجر فيه ولا يَتْرُكه حتى تاكله الصدقة **قال** ابو عيسى وانما روى هذا الحديث من هذا الوجه وفي اسناده مقال لان المُثَنَّى بن الصَّبَّاح يُضَعَّف في الحديث وروى بعضهم هذا الحديث عن عمرو بن شعيب ان عُمر بن الخطاب فذكر هذا الحديث وقد اختلف اهل العلم في هذا الباب فراى غير واحد من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في مال اليتيم زكوة منهم عُمر وعلي وعائشة وابن عُمر وبه يقول مالك والشافعي واحمد واسحق وقالت طائفة من اهل العلم ليس في مال اليتيم زكوة وبه يقول سفيان الثوري وعبد الله بن المبارك وعمرو بن شُعَيب هو ابن محمد بن عبد الله بن عَمرو بن العاص وشُعَيب قد سمع من جده عبد الله بن عمرو وقد تكلم يحيى بن سعيد في حديث عمرو بن شعيب قال هو عندنا واهٍ ومن ضَعَّفه فانما ضَعَّفه من قبل انه يحدث من صحيفة جده عبد الله بن عمرو واما اكثر اهل الحديث فيحتجون بحديث عمرو بن شعيب يثبتونه منهم احمد واسحق وغيرهما

باب ما جاء ان العجماء جرحها جُبَار وفي الركاز الخمس

حدثنا قتيبة نا الليث بن سعد عن ابن شهاب عن سعيد بن المُسَيَّب وابي سلمة **عن** ابي هُرَيْرَة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العجماء جُرحها جبار والمعدن جبار والبير جُبار وفي الركاز الخمس **وفي** الباب عن انس بن مالك وعبد الله بن عَمرو وعُبادة بن الصامت وعَمرو بن عوف المزني وجابر **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح

باب ما جاء في الخرص

حدثنا محمود بن غيلان نا ابو داود الطيالسي نا شعبة قال اخبرني خُبَيب بن عبد الرحمن قال سمعت

وينضح في سقيه ماسقي بالدولاب اوالناقة اوبالدلاء ثم اختلف في رفع مؤنة فقيل العشر اونصفه بعد رفع مؤنة وقيل العشر ونصفه بلا رفع المؤنة واليه ذهب ابوحنيفة **قوله** عثريا ... من ... وقيل من عثر ... والحاصل ... على شط النهر ... **باب** ماجاء في زكوة مال اليتيم المراد من اليتيم الصبي ... وقال الشافعي يزكى ماله ... مرفوع ... اثر ابن مسعود ... واحاديث الباب ... لان فيه المثنى بن الصباح ... **قوله** ان عمر بن الخطاب ... موقوف. **قوله** هو عندنا واه ... فان الكلام في سنده عن ابيه عن جده ... في اسانيده ... في الصحيحين ... لم يسمع من جده ... في مستدرك الحاكم ... لفظ سمعت فثبت سماعه من جده ... انه كان يروي من جادة جده. **باب** ما جاء ان العجماء جرحها جبار ... **قوله** العجماء ... والتفصيل في الفقه وان انفلتت الدابة واتلفت زرع احد ... على مالك ... مذهب ابي حنيفة وقال الشافعي ... في الليل ... على مالك الدابة لان حفاظة الدواب ... وحفاظة الزروع على مالك الزرع ... تفصيل حديث مرفوع ... موقوف ... عموم حديث باب العجماء جرحها جبار ... عدم التفصيل في مسئلة ... تفصيل ... الحمل على ... باختلاف تعامل البلاد. **قوله** والمعدن جبار ... من حفر معدنا فهدم عليه ... هذا الشرح ... وقال الشافعية ان مراده عدم الخمس في اموال الخاص من المعدن **قوله** والبير جبار ... شرحنا في المعدن ... وتفصيل الفروع في الفقه. **قوله** وفي الركاز الخمس ... مسئلة الركاز اول المسائل التي اعترض فيها البخاري على ابي حنيفة وذكر بعض الناس في ثنتين وعشرين موضعا وقال الشافعية ان مراد البخاري ببعض الناس ابوحنيفة في جميع المواضع ... الزاعمين ... قد يذكر بعض الناس ... المسئلة ... في صحيحه وايضا قد يعبر ببعض الناس ويريد به محمد بن حسن وقد يريد عيسى بن ابان ... محمد ... يريد زفر بن ... وقد يريد الشافعي كما سيظهر في البخاري والركاز عند الحجازيين دفن الجاهلية فقط وعند العراقيين الركاز اعم من المخلوق والمدفون والمخلوق يسمى بالمعدن والمدفون بالكنز ان وجد فيه سمة الكفر ففي حكم الغنيمة وان كان سمة الاسلام ففي حكم اللقطة واما المعدن ففيه الخمس وقال الحجازيون ان الركاز هو دفينة الجاهلية وفيه الخمس واما المعدن فعندهم كاموال الخاص فلا شئ فيه الا الزكوة ثم في الزكوة فيه روايتان عن الشافعي في رواية يجب النصاب وفي رواية لا يجب ... الحول وفي رواية لا يجب واما ... فقال ابوحنيفة ... دفن الجاهلية والمعدن مثل مال الغنيمة لانه من اجزاء الارض ففيهما الخمس وقال الشافعي ان المعدن مخلوق فيكون ... دفن الجاهلية كالغنيمة فيكون فيه الخمس ثم قال الشافعية لو كان الركاز اعم لكان حق العبارة في حديث الباب وفيه الخمس ... جاء الضمير لان المعدن مذكور سابقا وقال الاحناف ليس المحل محل ارجاع الضمير لان المعدن خاص من الركاز ... فيه دفن الجاهلية وفي كتاب الخراج لابي يوسف حديث مرفوع ان الركاز اعم من المعدن والكنز الا ان في سنده عبد الله بن سعيد المقبري وهو ينسب الى الضعف ... كان في الخراب ... وفي الركاز الخمس ... الخراب ما يكون على فم الارض والركاز مقابله اي بان يكون في بطن الارض وداخلها وهو عم من المخلوق والمدفون وفي ابي داود في هذه الرواية لفظ في طريق الميتاء الخ الميتاء مشتق من الاتيان ... وهذه الرواية تقيدنا الى شرط ... من مصر جامع واسنادها قوي ... على كون الركاز ... مذكورة في موطا محمد. **باب** ماجاء في الخرص. الخرص التخمين ... يرسل الامير رجلا قياسا ... معتمدا عليه ليخمن الزروع والثمار والغرض منه ان لا يتلف المالك حق المساكين واتفق كل من الائمة الاربعة على عدم الخرص في الصورتين احدهما معاملة المزارعة في الارض

لـه **قوله** اوكان عثريا بفتح العين والمثلثة ذكر في القاموس العثري ما سقته السماء كذا ذكر التوربشتي وبعض الشراح ولا يخفى انه يلزم منه التكرار وعطف الشئ على نفسه والحق ما ذكره آخرون من ان العثري ما سقي بالعاثور والعاثور شبه نهر يحفر في الارض يسقى به البقول والنخل والزرع ۱۲ لمعات

۲ــه **قوله** ليس في مال اليتيم زكوة لقوله عليه السلام رفع القلم عن ثلثة عن النائم حتى يستيقظ وعن الصبي حتى يحتلم وعن المجنون حتى يعقل رواه ابوداؤد ... والحاكم وصححه ماروي عن عمر وابنه وعائشة من القول بالوجوب لا يستلزم كونه عن سماع فلعله قول صحابي عن اجتهاد عارضه قول صحابي آخر قال محمد في كتاب الآثار انا ابو حنيفة ثنا ليث ابن ابي سليم عن مجاهد عن ابن مسعود قال ليس في مال اليتيم زكوة ۱۲ فتح القدير

۳ــه **قوله** وفي الركاز الخمس هذا هو المقصود من ذكر هذا الحديث ههنا والمراد بالركاز عند الحنفية المعدن وعند اهل الحجاز دفين اهل الجاهلية وقد جاء في حديث عبد الله وسعيد المقبري عن ابي هريرة قيل يا رسول الله ما الركاز قال الذهب والفضة الذي خلق الله في الارض يوم خلقها ۱۲ لمعات

قوت المغتذی

اوكان عثريا بعين فمثلثة ... ابو عبيد قال ابن فارس ما يسقى من النخل سيحا هو ماء جار اذا العدى وهو زرع لا يسقيه الا ماء مطر قال حق وجمعه ضعيف وبالثاني جزم الجوهري والاصح عند اهل اللغة انه ما سقى بماء السيل وهو نسب بعثر وهو شبه ساقية تحفر يجري فيه ماء فانه يعثر به مار وما يعثر به (وفيما سقي بالنضح) بنون فمعجمة ... وهو ما سقي من ماء نهر وساقية اوبئر بالناضح وهو بعير اوبقرة يستقى عليه

عبد الرحمٰن بن مسعود بن نیار یقول جاء سهل بن ابی حثمة الی مجلسنا فحدّث ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یقول اذا خرصتم فخذوا ودعوا الثلث[1] فان لم تدعوا الثلث فدعوا الربع **وفی** الباب عن عائشة وعتّاب بن اَسید وابن عباس **قال** ابو عیسٰی والعمل علی حدیث سهل بن ابی حثمة عند اکثر اهل العلم فی الخرص وبحدیث سهل بن ابی حثمة یقول اسحٰق واحمد والخرص اذا ادرکت الثمار من الرطب والعنب مما فیه الزکوٰة بعث السلطان خارصًا فخرص علیهم والخرص ان ینظر من یُبصر ذلك فیقول یخرج من هذا من الزبیب کذا ومن التمر کذا وکذا فیحصی علیهم وینظر مبلغ العشر من ذلك فیُثبت علیهم ثم یُخلّی بینهم وبین الثمار فیصنعون ما احبّوا واذا ادرکت الثمار اخذ منهم العشر هکذا فسّره بعض اهل العلم وبهذا یقول مالك والشافعی واحمد واسحٰق **حدثنا**[616] ابو عمرو مسلم بن عمرو الحذّاء المدینی نا عبد الله بن نافع عن محمد بن صالح التمّار عن ابن شهاب ——— عن سعید بن المسیب **عن** عتاب بن اَسید ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یبعث علی الناس من[2] یخرص علیهم کرومهم وثمارهم وبهذا الاسناد ان النبی صلی الله علیه وسلم قال فی زکوٰة الکروم انها تُخرص کما یُخرص النخل ثم تؤدّی زکوٰته زبیبا کما تؤدّی زکوٰة النخل تمرا **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن غریب وقد روی ابن جریج هذا الحدیث عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة وسألت محمدا عن هذا فقال حدیث ابن جریج غیر محفوظ وحدیث سعید بن المسیّب عن عتّاب بن اَسید اصح **باب** ما جاء فی العامل علی الصدقة بالحق **حدثنا**[617] احمد بن منیع نا یزید بن هارون نا یزید بن عیاض عن عاصم بن عمر بن قتادة ح وحدثنا محمد بن اسمٰعیل نا احمد بن خالد عن محمد بن اسحٰق عن عاصم بن عمر بن قتادة عن محمود بن لبید **عن** رافع بن خدیج قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول العامل علی الصدقة بالحق کالغازی فی سبیل الله حتی یرجع الی بیته **قال** ابو عیسٰی حدیث رافع بن خدیج حدیث حسن ویزید بن عیاض ضعیف عند بعض اهل الحدیث وحدیث محمد بن اسحٰق اصح **باب** فی المعتدی فی الصدقة **حدثنا**[618] قتیبة نا اللیث عن یزید بن ابی حبیب عن سعد بن سنان **عن** انس بن مالك قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم المعتدی فی الصدقة کمانعها[3] **قال وفی** الباب عن ابن عمر وام سلمة وابی هریرة **قال** ابو عیسٰی حدیث انس حدیث غریب من هذا الوجه وقد تکلم احمد بن حنبل فی سعد بن سنان وهکذا یقول اللیث بن سعد عن یزید بن ابی حبیب عن سعد بن سنان عن انس بن مالك **قال** ابو عیسٰی سمعت محمدا یقول والصحیح سنان بن سعد وقوله المعتدی فی الصدقة کمانعها یقول علی المعتدی[4] من الاثم کما علی المانع اذا منع **باب** ما جاء فی رضی المصدق **حدثنا**[619] علی بن حجر نا محمد بن یزید عن مجالد عن الشعبی **عن** جریر قال قال النبی صلی الله علیه وسلم اذا اتاکم المصدّق فلا یفارقنکم الا عن رضی **حدثنا**[620] ابو عمّار نا سفیان عن داؤد عن الشعبی **عن** جریر عن النبی صلی الله علیه وسلم بنحوه **قال** ابو عیسٰی حدیث داؤد عن الشعبی اصح من حدیث مجالد وقد ضعّف مجالد بعض اهل العلم وهو کثیر الغلط **باب** ما جاء ان الصدقة توخذ من الاغنیاء فتُرد علی الفقراء **حدثنا**[621] علی بن سعید الکندی نا حفص بن غیاث عن اشعث عن عون بن ابی جحیفة **عن** ابیه قال قدم علینا مصدّق النبی صلی الله علیه وسلم فاخذ الصدقة من اغنیائنا فجعلها فی فقرائنا[5] وکنت غلامًا یتیمًا فاعطانی منها قلوصا **وفی** الباب عن ابن عباس **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی جحیفة حدیث

(بین السطور: یقال تمر سوء ۱۲ — بعمنی نُزہ ۱۲ — ای ادرک النبی علیہ و نُزہ ۱۲ قاموس — ہو الیابس من العنب ۱۲ — ذکر السبب وارادۃ السبب ای رضوا مصدقکم ۱۲ — کلام ابی جحیفۃ ۱۲)

(حاشیہ جانبی: نسخۃ و یقول عمرو بن الحارث وابن لہیعۃ عن یزید بن ابی حبیب عن سنان بن سعد عن انس بن مالک ۱۲)

والمساقاة فی الثمر فلا خرص بین المالك والمزارع ——— ولا بین المالك والمساقی والخلاف فیما یخرص رجلا معتمدا علیه من جانب بیت المال وفی هذا اختلاف فیما بین الحجازیین ایضا قالت جماعة منهم ان الخرص تضمین وهو مدار فصل الامر ثم قیل انه اذا وقع التنازع بین المالك والخارص فیکفی قول الخارص فقط فی التضمین واللزوم وقیل یجب رجلان للزوم والتضمین (کما فی فتح الباری) وقالت جماعة منهم ان الخرص انما هو اعتبار وتعبیر لا به اللزوم وفصل الامر واکثرهم الی القول الاول واما الاحناف فنسب الینا بانا نافون للخرص ولیس هذا حقیقة الامر وموهم هذه النسبة عبارة الطحاوی ولکن جمیع عبارته تدل علی ان الخرص عندنا ایضا معتبر ولکنه تعبیر فقط ولیس مدار اللزوم وهو الحق فلا یجب علینا جواب الحدیث فانه صادق علی مذهبنا اذن فانه لا یدل علی ان الخرص مدار اللزوم وقد صح الخرص فی عهده علیه السلام الا ان الاحناف ذکروا مسئلة الخرص فی کتبهم لانه لیس مدار اللزوم وفصل النزاع وزعم الناظرون انهم ینفون واذا وقع النزاع بین الخارص والمالك فالعمل عندنا بالبینة علی المدعی والیمین علی من انکر ولما وقت لزوم العشر فعند ابی حنیفة اذا اصلح الزرع وامن من العاهة وعند ابی یوسف وقت الایواء ای عند الرفع الی البیت وعند محمد بن حسن عند الحصاد فلو تلف الزرع قبل لزوم وقت العشر فلا شیئ فتختلف الفروع علی اختلاف وقت لزوم العشر **قوله** فدعوا الثلث الخ فی شرح هذه الجملة اقوال. (۱) قال الحافظ فی فتح الباری لیس العمل علیه عند الشافعی ومالك قول ان الشافعی قائل بوضع الثلث او الربع من العشر ولعل الحافظ لم یطلع علی هذا. (۲) ونسب الی حمدان عمره علی هذا الحدیث وقال یترك الخارص ثلث العشر او ربعه علی ما مر من حدیث لیس فیما دون خمسة اوسق صدقة ای ترك هذا الثلث او الربع یقربهما من عدم الصدقة فیما دون خمسة اوسق (۳) قال القاضی ابو بکر بن العربی ان هذا مؤنة الارض لان المالکیة قائلون بوضع مؤنة الارض من العشر (۴) قوله علیه السلام لبیان ان الخرص لیس بامر تحقیقی لیکون مدار فصل الامور بل تخمین وتقدیر فروعیت احوال مالکی الاراضی والبساتین (۵) وفی بعض کتب الشافعیة منسوب الی الشافعی ان الثلث او الربع ثلث العشر او ربعه وهذا یعود الی قول ثمت کل ما خرج من الارض وربعه کما فی جوهر النقی. (۶) وفی البدائع عن ابی یوسف ان مالك الزرع والبستان یجوز ان یاکل او یعطی احباءه او یاکل من هذا الثلث او الربع ویکون العشر من غیر هذا الثلث او الربع وقال ابو حنیفة لو تصدق المالك بالثلث او الربع فلا عشر وان اکله او اعطی احباءه فعلیه

[1] **قوله** ودعوا الثلث ای بعد الخرص حتی یطعم جیرانه ومن مرعیه وهذا احسان وتوسعة علی الملاك فی الفوائد ۱۲ لمعات [2] **قوله** من یخرص علیهم کرومهم جمع کرم بمعنی العنب وما ورد ولا تسموا العنب کرما فان الکرم قلب المؤمن قال فی القاموس لیس الغرض حقیقة النهی عن تسمیته کرما ولکنه رمز الی ان هذا النوع من غیر الاناسی المسمی بالاسم المشتق من الکرم انتم احقاء بان لا تؤهلوه لهذه التسمیة غیره للمسلم التقی ان یشارك فیما سماه الله تعالی به وخصه بان جعله صفة فضلا بان تسموا بالکریم من لیس بمسلم فکانه قال ان تأتی لکم بان لا تسموه مثلا باسم الکرم ولکن بالحفنة او الحبلة فافعلوا فانما المستحق للاسم المشتق من الکرم المسلم ۱۲ ابه —

[3] **قوله** المعتدی فی الصدقة کمانعها الاعتداء مجاوزة الحد فیحتمل ان یکون المراد به المزکی الذی یعتدی باعطاء الزکوٰة غیر مستحقیها او لا علی وجهها او العامل فقال التوربشتی ان العامل المعتدی فی اخذ الصدقة عن المقدار الواجب هو المولی الوزر کالذی یمنع عن اداء ما وجب علیه قاله الشیخ فی اللمعات ۱۲ [4] **قوله** علی المعتدی من الاثم کما علی المانع اذا منع لان العامل اذا اعتدی فی اخذ الصدقة بان اخذ خیار المال او الزیادة علی المقدار الواجب ونحو ذلك فان المالك ربما یؤخرها فی السنة الاخری فیکون فی الاثم کالمانع والله تعالی اعلم بالصواب والیه المرجع والمآب ۱۲ [5] **قوله** فجعلها ای مقسومة فی فقرائنا ای فقراء ذلك القوم والبلد وهذا مستحب علیهم اذا کان غیرهم احوج منهم واحق فیحمل الصدقة من بلد الی بلد ومن قوم الی قوم آخر ۱۲ تقریر

قوت المغتذی (اذا اتاکم المصدق) بخفة صاد وهو العامل (فلا یفارقنکم الا عن رضی) قال الشافعی والله تعالی اعلم ای دفوه طائعین ولا تلوده الا ان یسالکم من اموالکم لیس علیکم قال البیهقی بسنده ماقاله الشافعی محمل لو لا زیادة وقالوا یا رسول الله وان ظلمونا قال ارضوا مصدقیکم وان ظلموکم فکانه رای صبرا علی تعدیهم

حسن غریب **باب** من تحل له الزکوٰة **حدثنا** قُتَیْبَة وعلی بن حُجر قال قُتَیْبَة حدثنا شریك وقال علی انا شریك المعنی واحد عن حکیم بن جُبَیْر عن محمد بن عبد الرحمٰن بن یزید **عن** ابیه عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من سال الناس وله ما یُغنیه جاء یوم القیٰمة ومسئلته فی وجهه خُموش او خُدوش او کدوح قیل یا رسول الله وما یغنیه قال خمسون درهما او قیمتها من الذهب **وفی** الباب عن عبد الله بن عمرو **قال** ابو عیسٰی حدیث ابن مسعود حدیث حسن وقد تکلّم شعبة فی حَکیم بن جُبَیْر من اجل هذا الحدیث **حدثنا** محمود بن غیلان نا یحیی بن اٰدم نا سفیٰن عن حکیم بن جُبَیْر بهٰذا الحدیث فقال له عبد الله بن عثمان صاحب شعبة لو غیر حکیم حدّث بهٰذا فقال له سفیان وما لحکیم لا یحدّث عنه شعبة قال نعم قال سفیان سمعت زبیدا یحدّث بهٰذا عن محمد بن عبد الرحمٰن بن یزید **والعمل** علی هذا عند بعض اصحابنا وبه یقول الثوری وعبد الله بن المبارك واحمد واسحٰق قالوا اذا کان عند الرجل خمسون درهما لم تحل له الصدقة ولم یذهب بعض اهل العلم الی حدیث حکیم بن جُبَیْر ووسّعوا فی هذا وقالوا اذا کان عنده خمسون درهما او اکثر وهو محتاج له ان یاخذ من الزکوٰة وهو قول الشافعی وغیره من اهل الفقه والعلم **باب** ما جاء من لا تحل له الصدقة **حدثنا** محمد بن بشار نا ابو داؤد الطیالسی نا سفیٰن ح وثنا محمود بن غَیْلان نا عبد الرزاق نا سفیٰن عن سعد بن ابراهیم عن ریحان بن یزید **عن** عبد الله بن عمرو عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لا تحل الصدقة لغنی ولا لذی مِرّة سوِیّ **وفی** الباب عن ابی هُرَیْرة وحُبْشی بن جُنادة وقبیصة بن المُخارق **قال** ابو عیسٰی حدیث عبد الله بن عمرو حدیث حسن وقد روی شعبة عن سعد بن ابراهیم هٰذا الحدیث بهٰذا الاسناد **ولم** یرفعه وقد روی فی غیر هٰذا الحدیث عن النبی صلی الله علیه وسلم لا تحل المسألة لغنی ولا لذی مرّة سوی واذا کان الرجل قویا محتاجا ولم یکن عنده شیٔ فتُصدّق علیه اجزأ عن المتصدّق عند اهل العلم ووجهُ هٰذا الحدیث عند بعض اهل العلم علی المسألة **حدثنا** علی بن سعید الکِنْدی نا عبد الرحیم بن سُلیمان عن مُجالد عن عامر **عن** حُبْشی بن جُنادة السلولی قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم فی حجة الوداع وهو واقف بعرفة اتاه اعرابی فاخذ بطرف ردائه فسأله ایاه فاعطاه وذهب فعند ذلك حرمت المسألة فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان المسألة لا تحل لغنی ولا لذی مرّة سوی الا لذی فقر مُدقِع او غُرم مُفظِع ومن سال الناس لیثری به ماله کان خموشا فی وجهه یوم القیٰمة ورضفا یاکله من جهنم فمن شاء فلیقل ومن شاء فلیکثر **حدثنا** محمود بن غیلان نا یحیی بن اٰدم عن عبد الرحیم بن سُلیمان نحوه **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث غریب من هذا الوجه **باب** من تحل له الصدقة من الغارمین وغیرهم **حدثنا** قُتَیْبَة نا اللیث عن بُکَیْر بن عبد الله بن الاشجّ عن عیاض بن عبد الله **عن** ابی سعید الخدری قال اُصیب رجل فی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم فی ثمار ابتاعها فکثُر دَیْنه فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم تصدّقوا علیه فتصدّق الناس علیه فلم یبلغ ذلك وفاء دینه فقال رسول الله صلی

العشر فیما اعطٰی ایضا وقال ابو یوسف افتی ابو جعفر الهندوانی بان مالك الارض یجوز له ان یاکل بالمعروف قبل الخرص (ے) قالت جماعة ان المالك یجوز له ان یعطی الثلث او الربع الفقراء بتعارفهم ومواجهتهم ولا یجب رفعه الی بیت المال. والله اعلم وظنی ان مراد الحدیث هو القول الرابع ای بیان ان الخرص امر تخمینی لا تحقیق فلا بد له علیه فضل الاموروا لمراعات **باب** من تحل له الزکوٰة. ذکر فی بحر ان الغنی علی ثلثة اقسام احدها ان یکون مالك النصاب النامی من جنس واحد ویحرم له اخذ الزکوٰة ویجب علیه اداء الزکوٰة وثانیها من هو مالك مال غیر نام زائد علی قدر حاجته ولا یجب علیه اداء الزکوٰة ویحرم علیه اخذها ویجب علیه الاضحیة وثالثها من یحرم علیه المسئلة ویجوز له اخذ الزکوٰة بدون مسئلة وهو الذی مالك قوت یوم ولیلة والاحادیث فی تحدید الغنی الثالث مضطربة وکذلك الفقهاء فی کنز الاحناف انه من یکون مالك قوت یوم ولیلة وفی کتب الشافعیة من یکون مالك خمسین درهما وقال الغزالی فی الاحیاء ان ملك قوت یوم ولیلة فی حق المتجرد المنفرد وملك خمسین درهما فی حق صاحب العیال واما الاحادیث ففی بعضها من له قوت یوم ولیلة وفی بعضها من کان ذا مرّة سویا ای یقدر علی الکسب وفی بعضها من یملك خمسین درهما واطنب الطحاوی فی الروایات وبوب بابا فی المجلد الاول من معانی الآثار وبابا آخر فی المجلد الثانی منه وحاصل الجواب ان الاختلاف باختلاف الاحوال (مسئلة) من حرم له مسئلة فسال هل یجوز الاعطاء ایاه ام لا فی الاشباه والنظائر ان السائل والمعطی آثمان واما اثم المعطی فلکونه معینا علی الحرام وفی شرح المشارق للشیخ اکمل الدین انه لا اثم علی المعطی وافتی مولانا المرحوم الگنگوهی بما فی الاشباه والنظائر ولعله یفصل فی المسئلة بانه لو علم المعطی ان السائل لا یتخذه کسبا فلا اثم علیه ولو علم انه یتخذه کسبا ویعتاد السوال فهو آثم وتدل علی هذا فروع الهدایة فی الحظر والاباحة ولا یجوز لرجل ان یوکل کلبه لحم المیتة باختیاره کما ذکره ابن وهبان فی نظمه ومامات لا تطعمه کلبا فانه حرام خبیث نفعه متعذر وفی شرحه لابن الشحنة انه لو قطع المیتة والقی القطعات بین یدی کلبه فاثم والا فلا فالحاصل ان الحکم مختلف باختلاف الاحوال وفی بعض کتبنا ان الامر بشیٔ بدون طیب نفس المامور حرام کالمسئلة. **قوله** فی وجهه خدوش الخ قیل انه شك الراوی وقیل انه قول علیه السلام وبعض الالفاظ یدل علی شدة وزیادة من الآخر والاختلاف لعله یکون باختلاف الاحوال **باب** من تحل له الصدقة من الغارمین وغیرهم. الغارم عند ابی حنیفة المدیون وعند الشافعی من تحمل غرامة للصلح واطفاء ما بین الرجلین او القبیلتین وفی اللغة کل المعنیین ثابت بل یجیٔ الغریم بمعنی الدائن ایضا ولیعلم ان الاختلاف هل هو مقتصر علی التفسیر ام موثر فی الحکم ایضا قال صاحب البدائع ان الغارم بمعنی من تحمل غرامة متحمل عند ابی حنیفة ایضا اقول لعل اختلاف الاحکام یکون باعتبار القول الجدید من الشافعی فانه یقول فی جدیده ان الرجل اذا تحمل غرمه وبیده مال تستغرقه الغرامة ففیه زکوٰة وقال ابو حنیفة لا زکوٰة فی هذا المال المستغرق واعلم ان المصارف من الاصناف المذکورة فی القراٰن مرجع کلها الی امرین ای الفقر والسفر کما ثبت بتحقیق المناط. **قوله** اُصیب رجل الخ قال مالك بن انس من ابتاع الثمار فاصیبت وهلکت فان کان

۱؎ قوله خموش و خدوش او کدوح هی متقاربة المعنی فی القاموس خدشه یخدشه خمشه والجلد مزقه قل او کثر وقشره بعود ونحوه وقال کدح وجهه خدش وعمل بما یشینه قال الشیخ فی اللمعات یحتمل ان یکون الالفاظ الثلثة جمعا لکون المسئلة جنسا او ان یکون مصدرا وهو الظاهر قال التوربشتی هذه الالفاظ متقاربة المعانی وکلها تعرف عن اثر ما یظهر علی الجلد واللحم من ملاقاة الجسد ما یقشر او یجرح والظاهر انه قد اشتبه علی الراوی لفظ النبی صلعم فذکرها ساترا احتیاطا واستقصاء فی مراعاة الفاظه ویمکن ان یفرق بینها فنقول الکدح دون الخدش والخدش دون الخمش وقال الطیبی فیکون ذلك اشارة الی احوال السائلین من الافراط والقلیل والتوسط واقول ویناسب ذلك ذکر الخدش فی البین والله تعالٰی اعلم انتهی ۱۲ **۲؎ قوله** مدقع ای شدید یفضی الی الدقعاء وهو التراب ۱۲ **۳؎ قوله** او غرم ای حاجة لازمة **قوله** مفظع هو الشدید الشنیع ۱۲ مجمع البحار

قوت المغتذی (خموش او خدوش او کدوح) هو شك من روایة والثلاثة کفلوس بمعنی (ولا لذی مرة) بالکسر فشد قوة وشدة (سوی) بسین کولی صحیح الاعضاء (لذی فقر مدقع) بدال فقاف فعین کمحسن سے شدید من الدقع وهو التراب یفضی بصاحبه الیه (او غرم) بمعجمة مفتوحة فمهملة ساکنة (مفظع) بفاء فظاء معجمة کمحسن ای شدید شنیع (لیثری) بمثلثة یکثر فهو اثر ... (یوسف بن یعقوب الضبعی) بضاد فموحدة فعین کنسب مردلبنی ضبیعة کجهینة اذ نزل بهم ولیس منهم

اللہ علیہ وسلم لغرمائہ خذوا ما وجدتم ولیس لکم الا ذلک **وفی** الباب عن عائشۃ وجویریۃ وانس **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی سعید حدیث حسن صحیح **باب** ماجاء
فی کراھیۃ الصدقۃ للنبی صلی اللہ علیہ وسلم واھل بیتہ وموالیہ **حدثنا** بندار نا مکی بن ابراھیم و یوسف بن سعید الضبعی قالا نا بھز بن حکیم عن ابیہ **عن** جدہ قال
کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اتی بشیئ سال اصدقۃ ھی ام ھدیۃ فان قالوا صدقۃ لم یاکل وان قالوا ھدیۃ اکل **وفی** الباب عن سلیمان وابی ھریرۃ وانس
والحسن بن علی وابی عمیرۃ جد معرف بن واصل واسمہ رشید بن ملک ومیمون اومھران وابن عباس وعبد اللہ بن عمرو وابی رافع وعبد الرحمن بن علقمۃ
وقد روی ھذا الحدیث ایضا عن عبد الرحمن ابن علقمۃ عن عبد الرحمن بن ابی عقیل عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وجد بھز بن حکیم اسمہ معاویۃ بن حیدۃ القشیری
قال ابو عیسٰی حدیث بھز بن حکیم حدیث حسن غریب **حدثنا** محمد بن المثنی نا محمد بن جعفر نا شعبۃ عن الحکم عن ابن ابی رافع **عن** ابی رافع ان
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعث رجلا من بنی مخزوم علی الصدقۃ فقال لابی رافع اصحبنی کیما تصیب منھا فقال لا حتی اتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاسالہ وانطلق
الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فسالہ فقال ان الصدقۃ لا تحل لنا وان موالی القوم من انفسھم **قال** وھذا حدیث حسن صحیح وابو رافع مولی النبی صلی اللہ علیہ وسلم اسمہ اسلم
وابن ابی رافع ھو عبید اللہ ابن ابی رافع کاتب علی بن ابی طالب **باب** ما جاء فی الصدقۃ علی ذی القرابۃ **حدثنا** قتیبۃ نا سفین بن عیینۃ عن عاصم عن
حفصۃ بنت سیرین عن الرباب **عن** عمھا سلمان بن عامر یبلغ بہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا افطر احدکم فلیفطر علی تمر فانہ برکۃ فان لم یجد تمرا فالماء
فانہ طھور وقال الصدقۃ علی المسکین صدقۃ وھی علی ذی الرحم ثنتان صدقۃ وصلۃ **وفی** الباب عن زینب امرأۃ عبد اللہ بن مسعود وجابر وابی ھریرۃ
قال ابو عیسٰی حدیث سلمان بن عامر حدیث حسن والرباب ھی ام الرائح ابنۃ صلیع وھکذا روی سفیان الثوری عن عاصم عن حفصۃ بنت سیرین عن
الرباب عن عمھا سلمان بن عامر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو ھذا الحدیث وروی شعبۃ عن عاصم عن حفصۃ بنت سیرین عن سلمان بن عامر ولم یذکر فیہ عن
الرباب وحدیث سفیان الثوری وابن عیینۃ اصح وھکذا روی ابن عون وھشام بن حسان عن حفصۃ بنت سیرین عن الرباب عن سلمان بن عامر **باب**
ماجاء ان فی المال حقا سوی الزکوٰۃ **حدثنا** محمد بن مدویۃ نا الاسود بن عامر عن شریک عن ابی حمزۃ عن الشعبی **عن** فاطمۃ ابنۃ قیس قالت سالت
او سئل النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن الزکوٰۃ فقال ان فی المال لحقا سوی الزکوٰۃ ثم تلا ھذہ الآیۃ التی فی البقرۃ لیس البر ان تولوا وجوھکم الآیۃ **حدثنا** عبد اللہ
بن عبد الرحمن نا محمد بن الطفیل عن شریک عن ابی حمزۃ عن عامر **عن** فاطمۃ بنت قیس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان فی المال حقا سوی الزکوٰۃ **قال** ابو
عیسٰی ھذا حدیث اسنادہ لیس بذاک وابو حمزۃ میمون الاعور یضعف وروی بیان واسمعیل بن سالم عن الشعبی ھذا الحدیث قولہ وھذا اصح **باب** ماجاء فی
فضل الصدقۃ **حدثنا** قتیبۃ نا اللیث بن سعد عن سعید المقبری **عن** سعید بن یسار انہ سمع ابا ھریرۃ یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما تصدق
احد بصدقۃ من طیب ولا یقبل اللہ الا الطیب الا اخذھا الرحمن بیمینہ وان کانت تمرۃ تربو فی کف الرحمن تکون اعظم من الجبل کما یربی احدکم فلوہ او

اہلک ثلث او ازید من الثلث فالضمان علی البائع وان کان اہلک اقل من الثلث فالہالک من مال المشتری وقال ابو حنیفۃ والشافعی ان الہلاک من مال المشتری ولاشئ علی البائع وحدیث الباب لنا واما **قولہ** علیہ السلام ولیس لکم الا ذلک الخ انہ من جانبہ علیہ السلام ابقاء علی ہذا الرجل وقبض غرمائہ او مثل قول من یفصل بین المتخاصمین ویکون ثالثا بینہما فانہ یبیع شیئا عن احدہما او اراد الوضع ویقبلہ المتخاصمان **باب** کراہیۃ الصدقۃ للنبی صلی اللہ علیہ وسلم واہل بیتہ وموالیہ۔ المسئلۃ متفق علیہا واہل البیت ہم آل علی وحارث وجعفر وعقیل والحارث عم علیہ السلام والثلثۃ بنو ابی طالب ثم فی کتبنا ان الہاشمی لو سعی ای عمل السعایۃ فلا یاخذ من الزکوٰۃ ویجوز اخذہ من الوقف بلا خلاف واما النافلۃ ففیہا اختلاف قال الزیلعی شارح الکنز انہا لا تجوز للہاشمی وتبعہ ابن الہمام واما غیرہ فیجوزہا لہ ونقل محمد بن شجاع الثلجی روایۃ شاذۃ فی جواز اخذ الزکوٰۃ للہاشمی ولم یجد الخمس من بیت المال ونقلہ الطحاوی من امالی ابی یوسف وفی عقد الجید فتی الطحاوی من الحنفیۃ وفخر الدین الرازی من الشافعیۃ بجواز الزکوٰۃ للہاشمی فی ہذہ الصورۃ واما النبی صلی اللہ علیہ وسلم فلا یجوز لہ النافلۃ ایضا **قولہ** ان قالوا ہدیۃ اکل الخ الصدقۃ ما یکون فیہ نیۃ الثواب ابتداء والہدیۃ ما فیہ نیۃ الارضاء وتطییب الخاطر بعد وان حصل الثواب ایضا فی المآل قال عمر بن عبد العزیز خلیفۃ العدل والرشد ان الہدیۃ کانت ہدیۃ فی عہدہ علیہ السلام وصارت رشوۃ فی زماننا **باب** ماجاء فی الصدقۃ علی ذی القرابۃ۔ قال ابو حنیفۃ لا تتادی الزکوٰۃ بدفعہا الی من لہ قرابۃ الولاد والزوجیۃ واما النافلۃ ففیہا اجران اجر القرابۃ واجر الصدقۃ وذکر الغزالی ان فی الصدقۃ علی ذی قرابۃ ضعف اجر ذی ثنتا عشر بتضاعف الجہات وسبط مضمون ذوقی کما ہو شانہ ودابہ۔ **باب** ماجاء ان فی المال حقا سوی الزکوٰۃ اقول ان فی المال حقا سوی الزکوٰۃ وسندہ غیر منضبط وہو مذہب بعض السلف مثل ابی ذر فانہ کان یقول بہ حتی اذاعہ ومعاویۃ ذو النورین الی الشام تنازعا فی ہذہ المسئلۃ فلما اطلع عثمان علی ہذا دعاہ الی المدینۃ فقال ابو ذر اریدان اتخلی وانفرد فی ناحیۃ من المدینۃ فجاء الی ربذۃ فذہب بامرتہ فلما قرب الموت واحتضر بکت امرأتہ رضی اللہ عنہما فقال لم تبکین قالت انک محتضر وما عندی شئ اجہزک بہ واکفنک قال تعزی ولا تبکی واذا مت فخبری حدا فہو یکفننی شاء اللہ فذا مات صعدت مرأتہ علی الطلل فرأت قافلۃ فنادت فی ربذۃ وکان فیہم ابن مسعود فوقف لہ فی طلعۃ علی حالہا قال ما اسم زوجک قالت ابو ذر فنزع ابن مسعود عمامتہ وکفنہ بہا۔ **قولہ** وہو اصح یشیر الی ان الصحیح وقفہ واقول عندی ذخیرۃ فی مسئلۃ الباب مرفوعۃ منہا روایۃ ابن عمر بسند صحیح قوی ویؤیدہ ما مر فی اول الزکوٰۃ عن ابی ذر عنہ علیہ السلام الا من قال ہکذا وہکذا فحثی فان ہذا لیس شیئا من الزکوٰۃ الواجبۃ **باب** ماجاء فی فضل الصدقۃ **قولہ** الرحمن بیمینہ الخ فی حدیث صحیح کلتا یدی الرحمن یمین۔ قول ان المفہوم من القرآن والاحادیث ان الصدقۃ تتاخذ تزید من حین تصدق متصدق فیہ وتربو یوما فیوما الی القیامۃ ما نہا

۱؎ **قولہ** لغرمائہ جمع غریم ہو بمعنی المدیون والدائن والمراد ہہنا ہو الاخیر ۲
۲؎ **قولہ** بہز بفتح موحدۃ وسکون ہاء وبزای حکیم بن معویۃ بن حیدۃ بفتح الحاء المہملۃ وسکون تحتیۃ وفتح دال مہملۃ ۱۲ ج۔ ۳؎ **قولہ** والرباب بفتح راء بنت صلیع بمہملتین مصغر ۱۲ ق
۴؎ **قولہ** اخذہا الرحمن بیمینہ المراد حسن القبول ووقوعہا منہ عزوجل موقع رضاء وذکر الیمین للتعظیم وللتشریف وکلتا یدیہ الرحمن یمین ۱۲ المعات ۵؎ **قولہ** تربو فی کف الرحمن ربا المال یربو زاد وارتفع کذا قالہ السیوطی قال فی المجمع ای یعظم اجرہا او جثتہا حتی تثقل فی المیزان والمراد بالکف کف الرحمن ای الضیف ای الرحمن ثنہ تمہ سلب ۲۔ ۶؎ **قولہ** لما یربی احدکم فلوہ بفتح فاء وضم لام وتشدید واو وروی بسکون لام وفتح فاء ہو المہر الصغیر وقیل ہو العظیم من اولاد ذات الحافر قولہ وفصیلہ وہو فصل من اللبن فی اولاد البقر ۲ مجمع البحار

قوت المغتذی بعث رجل من بنی مخزوم ہو الارقم بن الارقم۔ عن الرباب براء فموحدتین صحابیۃ والوہا صلیع بن عامر بصاد فلام فعین کزبیر فلا تعرف الا بروایۃ عن عمہا وروایۃ حفصۃ بنت سیرین عنہا وقد ذکرہا ابن حبان بالثقات ہی ام الرائح برائح فمعجمۃ کصاحب۔

فَصِیلہ **وفی** الباب عن عائشۃ و عدیّ بن حاتم وانس وعبد اللہ بن ابی اوفی وحارثۃ بن وَهْب وعبد الرحمن بن عوف وبُرَیْدۃ **قال** ابوعیسٰی حدیث ابی هُریرۃ حدیث حسن صحیح **حدثنا** محمد بن اسمٰعیل نا موسی بن اسمٰعیل نا صَدَقۃ بن موسی عن ثابت **عن** انس قال سئل النبی صلی اللہ علیہ وسلم ای الصوم افضل بعد رمضان قال شعبانُ لتعظیم رمضان قال فایّ الصدقۃ افضل قال صدقۃ فی رمضان **قال** ابوعیسٰی هذا حدیث غریب وصَدقۃ بن موسی لیس عندهم بذلك القوی **حدثنا** عُقْبَۃ بن مُکرَم البصری نا عبد اللہ بن عیسٰی الخزّاز عن یونس بن عُبَید عن الحسن **عن** انس بن مالك قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان الصدقۃ لَتُطفیٔ غضب الربّ وتدفع میتۃ السوء قال هذا حدیث حسن غریب من هذا الوجه **حدثنا** ابوکُرَیب محمد بن العلاء نا وکیع نا عبّاد بن منصور نا القاسم بن محمد قال **سمعت** ابا هریرۃ یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ یقبل الصدقۃ و یاخذها بیمینه فیُرَبّیها لاحدکم کما یُربّی احدکم مُهرہ حتی ان اللقمۃ لتصیر مثل احد وتصدیق ذلك فی کتاب اللہ عزوجل وهو الذی یقبل التوبۃ عن عبادہ ویاخذ الصدقات ویمحق اللہ الربٰو ویُرْبِی الصدقات **قال** هذا حدیث صحیح وقد روی عن عائشۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو هذا **وقد** قال غیر واحد من اهل العلم فی هذا الحدیث وما یُشْبِه هذا من الروایات من الصفات ونزول الرب تبارك وتعالٰی کل لیلۃ الی السماء الدنیا **قالوا** قد تَثْبُتُ الروایات فی هذا وتؤمن بها ولا یتوهم ولا یقال کیف هکذا روی عن مالك بن انس وسفیان بن عُیَیْنَۃ و عبد اللہ بن المبارك انهم قالوا فی هذه الاحادیث اَمِرُّوها بلا کیف وهکذا قول اهل العلم من اهل السنۃ والجماعۃ **واما** الجهمیۃ فانکرت هذه الروایات وقالوا هذا تشبیه وقد ذکر اللہ تبارك وتعالٰی فی غیر موضع من کتابه الید والسمع والبصر **فتاولت** الجهمیۃ هذه الاٰیات وفسروها علی غیر ما فسر اهل العلم **وقالوا** ان اللہ لم یخلق اٰدم بیدہ وقالوا انما معنی الید القوۃ **وقال** اسحٰق بن ابراهیم انما یکون التشبیه اذا قال ید کید، ومثل ید وسمع کسمع اومثل سمع فاذا قال سمع کسمع اومثل سمع فهذا التشبیه **واما** اذا قال کما قال اللہ ید وسمع وبصر ولا یقول کیف ولا یقول مثل سمع ولا کسمع فهذا لا یکون تشبیهاً وهو کما قال اللہ تبارك وتعالٰی فی کتابه لیس کمثله شیٔ وهو السمیع البصیر **باب** ما جاء فی حق السائل **حدثنا** قُتَیبَۃ نا اللیث عن سعید بن ابی هند عن عبد الرحمن بن بُجَید **عن** جدته ام بُجَید وکانت ممن بایع النبی صلی اللہ علیہ وسلم انها قالت لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان المسکین لیقوم علی بابی فما اجد له شیئاً اعطیه ایاہ فقال لها رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان لم تجدی له شیئاً تعطیه ایاہ الا ظلفاً محرقاً فادفعیه الیه فی یدہ **وفی** الباب عن علی وحُسَین بن علی وابی هُریرۃ وابی اُمامۃ **قال** ابوعیسٰی حدیث ام بُجَید حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی اعطاء المؤلفۃ قلوبهم **حدثنا** الحسن بن علی الخلال نا یحیی بن اٰدم عن ابن المبارك عن یونس عن الزهری عن سعید بن المسیّب **عن** صفوان بن اُمیّۃ قال اعطانی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم حُنَین وانه لابغض الخلق الیّ فما زال یُعطِینی حتی انه لاحبّ الخلق الیّ **قال** ابوعیسٰی حدثنی الحسن بن علی بهذا او شبهه **وفی** الباب عن ابی سعید **قال** ابوعیسٰی حدیث صفوان رواه مَعْمَر وغیرہ عن الزهری عن سعید بن المسیّب ان صفوان بن اُمیّۃ قال اعطانی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکأنّ هذا الحدیث اصح واشبه انما هو سعید بن المسیّب ان صفوان بن امیۃ **وقد** اختلف اهل العلم فی اعطاء المؤلفۃ قلوبهم فرأی اکثر اهل العلم ان لا یعطوا وقالوا انما کانوا قوماً علی عهد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یتألّفهم علی الاسلام حتی اسلموا ولم یروا ان یُعطوا الیوم من الزکوۃ علی مثل هذا المعنی وهو قول سفیان الثوری واهل الکوفۃ وغیرهم وبه یقول احمد واسحاق **وقال** بعضهم من کان الیوم علی مثل حال هؤلاء ورأی الامام ان یتألّفهم علی الاسلام فاعطاهم جاز ذلك وهو قول الشافعی **باب** ما جاء فی المتصدّق یرث صدقته **حدثنا**

توضیع، لان کی بی وتر دفی المحشر دفعۃ واحدۃ وفی القرآن التشبیه بسنیۃ وهو یشیر الی ما اوعیت واقول من بذا القبیل لحسنہ لعبرانیۃ **قوله** امرّوها کما هی ای امروا علی ظواهرها وانما تاویل الید بالقدرۃ او القوۃ فقال الترمذی انه مذهب الجهمیۃ ولا یقال ان الید والیمین والوجه وغیرها من صفات الباری ویفوض التفصیل الی الباری فانه یقتضی ان یکون مثل الید والوجه زائدۃ علی الذات لانه صفۃ تعالی لیست عین ذات ولا غیرها مفصلۃ عنها بل زائد علی الذات ومشتق لفظ الید ومثله ان یجب حفظ لا یومی الی کونه زائدۃ علی الذات فانه خروج عن الموضوع وعبرانیۃ بالنعوت دختلاف بین حنیفۃ ومذهب السلف فی مثل هذا ان یحمل علی ظاهرہ ویفوض التکییف الی اللہ ولا یطلق لفظ الصفۃ وفی فتح الباری ص ۳۴۳ ج ۱۳ فی بحث الاستواء علی العرش عن محمد بن الحسن الشیبانی رحمہ اللہ عین مذهب السلف وفیه فانه وصف الرب بصفۃ لاشیٔ الخ ای فانه وصف الرب بصفۃ منبئۃ عن انفصال عن الذات والحال ان الافعال قائمۃ به تعالی ولیس محل للحوادث بلا فتیہ رمنه وبعض تفصیل المسئلۃ مرفی باب نزول الباری الی سماء الدنیا. **قوله** الجهمیۃ الخ هذه فرقۃ تنسب الی جهم بن صفوان الترمذی وکان ینکر صفات الرب تبارك وتعالی ویقول ان الصفات تنافی بساطۃ الذات وتنزیهها وکان جهم فی آخر عهد التابعین وقیل ان الامام مناظرۃ مع امامنا ابی حنیفۃ امام المسلمین وقال للامام فی الآخر اخرج عنی یا کافر فالعجب من اتواب صدیق حسن انه قال ان اباحنیفۃ جهمی عبد ذا باسند هذا بقول من غایۃ عنادہ ومقابل الجهمیۃ الکرامیۃ والمشهور بفتح الکاف وتشدید الراء وقیل بکسر الکاف وتخفیف الراء وکل یدل من قال به انه فقه ابی حنیفۃ وحدہ والذین دین محمد بن کرام والفرق بین الکرامیۃ والجهمیۃ ان الجهمیۃ مثل اهل الباطن والکرامیۃ مثل اهل الظاهر فیسیر الامور وسطها. **باب** ما جاء فی اعطاء المؤلفۃ قلوبهم کان ناس حدیث العهد بالاسلام ولم یکن الاسلام راسخاً فی قلوبهم فکان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یعطیهم لتالیف قلوبهم وهم من هذا مصرف الذی کان من الثمانیۃ ثم قیل ان هذا المصرف انتهی بانتهاء العلۃ وقیل انه منسوخ ونسب الترمذی الی الشافعی بانه قائل ببقاء هذا المصرف الی الآن وقال الشافعی فی الام ان هذا لیس بالحق الی الآن وهذا حدیث لیس انهم یعطون وهم فی حال الکفر ولکنه منظور فیه فان المؤلفۃ قلوبهم هم الذین اسلموا ولم یرسخ الاسلام فی قلوبهم. **باب** ما جاء فی المتصدق

۱؎ قوله امروها بلا کیف ای جروا هذه الاحادیث علی الالسنۃ واتلوها بلا تفکر فیها ولا تدبر علیها ۱۲ تقریر **۲؎ قوله** وقال اسحٰق بن ابراهیم جواب عن قول الجهمیۃ هذا تشبیه وحاصل الجواب ان التشبیه هو دلالۃ علی مشارکۃ امر لآخر فی شیٔ وهذا انما یکون ان وصف صفات الرب بما هو من صفات العبد وجمع بین اثبات الصفۃ ونفی التشبیه فی کمثله شیٔ کما هو مودی القرآن ۱۲ **۳؎ قوله** الا ظلفا الظلف للبقر والغنم کالحافر للفرس والبغل والخف للبعیر وفی کونه محرقا مبالغۃ فی غایۃ ما یعطی من القلۃ ۱۲ **۴؎ قوله** المتصدق یرث صدقته ای اذا اعطی الرجل لمورثه صدقۃ ثم مات المورث ولم یکن وارث غیر هذا المتصدق یجوز للمتصدق ان یاخذ صدقته بطریق المیراث ولا منع فی الحدیث من العود فی صدقته ۱۲ تقریر

قوت المغتذی وتصدیق ذلك فی کتاب اللہ وهو الذی یقبل التوبۃ عن عبادہ ویاخذ الصدقات قال حق هذا تحبیبۃ من روایۃ سوار المعلو من اللہ هو یقبل التوبۃ لا قول قدردینه بکتاب الزکاۃ یوسف القاضی عن الصواب عن انس قال سئل النبی صلی اللہ علیہ وسلم ای الصوم افضل بعد رمضان قال شعبان قال حق یعارضه ما عن ابی هریرۃ افضل الصوم بعد شهر اللہ المحرم فانا انس ضعیف وما ابی هریرۃ صحیح فیقدم علیه ومیتۃ السوء کذبتہ قال حق قد مراده ما استعاذ منه صلی اللہ تعالی علیه وآله وسلم کالهدم والتردی والغرق والحرق وتخبط شیطان عند الموت وقتل فی سبیل اللہ مدبرا وموت فجأۃ او لدغۃ مصبوب ۔

علی بن حُجر نا علی بن مسہر عن عبد اللہ بن عطاء عن عبد اللہ بن بُرَیدۃ **عن** ابیہ قال کنت جالسًا عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم اِذْ اَتَتْہُ امرأۃ فقالت یا رسول اللہ انی کنت تصدقتُ علی اُمّی بجاریۃٍ وانہا ماتت قال وجب اجرکِ وردّہا علیکِ المیراث قالت یا رسول اللہ کان علیہا صوم شہر افاصوم عنہا قال صومی عنہا قالت یا رسول اللہ انہا لم تحج قطُّ افاحُجُّ عنہا قال نعم حُجّی عنہا **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح لا یعرف من حدیث بریدۃ الا من ھذا الوجہ وعبد اللہ بن عطاء ثقۃ عند اھل الحدیث **والعمل** علی ھذا عند اکثر اھل العلم ان الرجل اذا تصدق بصدقۃ ثم وَرِثہا حلت لہ وقال بعضہم انما الصدقۃ شیء جعلہا للہ فاذا ورثہا فیجب ان یصرفہا فی مثلہ وروی سفیان الثوری وزُھَیرُ بن معاویۃ ھذا الحدیث عن عبد اللہ بن عطاء **باب**[۱۵۴] ما جاء فی کراھیۃ العود فی الصدقۃ **حدثنا**[۶۳۹] ھارون بن اسحٰق الھمدانی نا عبد الرزاق عن مَعْمر عن الزھری عن سالم عن ابن عمر **عن** عمر انہ حمل علی فرس فی سبیل اللہ ثم راٰھا[۱] تباع فاراد ان یشتریہا فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا تعد فی صدقتک **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ھذا عند اکثر اھل العلم **باب**[۱۵۵] ما جاء فی الصدقۃ عن المیت **حدثنا**[۶۴۰] احمد بن مَنِیع نا روحُ بن عُبادۃ نا زکریا بن اسحٰق قال حدثنی عمرو بن دینار عن عکرمۃ **عن** ابن عباس ان رجلا قال یا رسول اللہ ان امی تُوُفِّیت افینفعہا ان تصدّقتُ عنہا قال نعم قال فان لی مَخْرفًا فاشہدک انی قد صدقت بہ عنہا **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن وبہ یقول اھل العلم یقولون **لیس** شیء یصل الی المیت الا الصدقۃ والدعاء **وقد** روی بعضہم ھذا الحدیث عن عمرو بن دینار عن عکرمۃ ـــــ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرسلا ومعنی قولہ ان لی مخرفا یعنی بستانا **باب**[۱۵۶] ما جاء فی نَفَقَۃ المرأۃ من بیت زوجہا **حدثنا**[۶۴۱] ھناد نا اسمٰعیل بن عیاش نا شُرَحْبِیل بن مسلم الخولانی **عن** ابی امامۃ الباھلی قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول فی خطبتہ عام حجۃ الوداع لا تُنْفِق امرأۃ شیئًا من بیت زوجہا الا باِذْنِ[۲] زوجہا قیل یا رسول اللہ ولا الطعام[۳] قال ذلک افضل اموالنا **وفی** الباب عن سعد بن ابی وقاص واسماء ابنۃ ابی بکر وابی ھریرۃ وعبد اللہ بن عمرو وعائشۃ **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی امامۃ حدیث حسن **حدثنا**[۶۴۲] محمد بن المُثنّٰی نا محمد بن جعفر نا شُعبۃ عن عمرو بن مُرّۃ قال سمعت ابا وائل یحدث **عن** عائشۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال اذا تصدقت المرأۃ من بیت زوجہا کان لہا بہ اجر وللزوج مثل ذلک وللخازن مثل ذلک ولا ینقص کلٌّ واحد منہم من اجر صاحبہ شیئًا لہ بما کسب ولہا بما انفقت **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن **حدثنا**[۶۴۳] محمود بن غیلان نا المؤمل عن سفیان عن منصور عن ابی وائل عن مسروق **عن** عائشۃ قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اَعْطَت[۴] المرأۃ من بیت زوجہا بطیب نفس غیر مُفْسِدۃ فان لہا مثل اجرہ لہا ما نوت حسنا وللخازن مثل ذلک **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح وھو اصحّ من

(شقیق بن سلمۃ — ای الزوج ۱۲ — حال من موصوفہ ای من الزوج ما نوت ۲)

یورث صدقتہ۔ یجوز اخذہا اذا اشترہ وراشتہ عند الاحناف وغیرہم وفی کتبنا ضابطۃ ان تبدل الملک یوجب تبدل العین ولکن لیست بمطردۃ فانہا تتخلف فی بعض الجزئیات کما فی الہدایۃ ان المشتری اذا تصرف فی مبیع البیع الفاسد فاربح لہ غیر طیب واما البائع فیطیب لہ ربح الثمن والمسئلۃ ہذہ مسئلۃ جامع الصغیر وقال الشیخ سعد الدین الذیری فی حاشیۃ العنایۃ ان ہذا الخبث منحصر فی التبدل بتصرف واحد واما اذا تعدد التصرف فلا خبث وفی غصب الہدایۃ ص ۵۹ ۱۳ ان اذا غصب الف درہم وشری بہ جاریۃ فباعہا بالفین ثم اشتری بالفین جاریۃ فباعہا بثلثۃ الاف درہم فانہ یتصدق بجمیع الربح الخ فانہ یبقی الخبث مع تعدد التصرف فالحاصل ان الضابطۃ لیست بکلیۃ وبملمن لا احد ان یقول ان ہذہ الضابطۃ کلیۃ فیما لیس فیہ معاوضۃ وتسبب تصرف عن تصرف **قولہ** صومی عنہا الخ قال احمد بن حنبل یجوز النیابۃ عن الآخر فی صوم النذر لا الفریضۃ حتی قالوا انہ اذا مات وعلیہ ستون صوم نذر فصام عنہ ستون رجلا فی یوم اجزأعنہ وللشافعی قولان القدیم وہو جواز النیابۃ والجدید وہو عدم جوازہا ورجح النووی القدیم وقال ابو حنیفۃ ومالک لا یصوم الولی عن الولی نیابۃ وقال المحدثون ان الرجحان من حیث الحدیث لمذہب احمد لان فی بعض طرق الحدیث تصریح صوم النذر کما فی البخاری ص ۲۶۲ ثم فی بعض الطرق لفظ رجل وفی بعضہا لفظ امرأۃ کما اشار البخاری فقیل بتعدد الواقعۃ وقیل لا وقال الحنابلۃ ان حدیث لا یصوم احد عن احد فی حق الفریضۃ وتاول الاحناف وجمہور الشافعیۃ فی حدیث الباب ان مراد صومی عنہا اطعمی عنہا ولکنہ تاویل واما المسئلۃ ففی الہدایۃ ص ۲۷۶ ان العبادۃ علی ثلثۃ اقسام احدہا البدنیۃ ولا یجوز النیابۃ فیہا واما المالیۃ فیجوز النیابۃ عند العجز والقدرۃ واما المرکبۃ من المالیۃ والبدنیۃ فلا تجوز النیابۃ الا عند العجز وما تعرض فی الہدایۃ الی الاثابۃ وتعرض الیہا فی البحر فی باب الحج عن الغیر فقال ان کل عبادۃ بدنیۃ تجوز فیہا الاثابۃ ای ایصال الثواب ثم قیل یجوز الاثابۃ فی الفریضۃ ایضا ای یصل الثواب ولا تسقط الفریضۃ عن ذمۃ من اصابہ الثواب وقیل ان الاثابۃ منحصرۃ فی النفل ثم قیل ان الاثابۃ انما تکون للمیت فقط وقیل للمیت والحی کلیہما واقول اخر فیقال فی حدیث الباب نصوم الاثابۃ لا نیابۃ وان قیل ان لفظۃ عن تدل علی النیابۃ قلت ان عن ایضا قد تکون للاثابۃ کما فی البخاری فی صدقۃ الفطر وما دلیلنا فما فی النسائی عن ابن عباس موقوفا علیہ لا یصلی احد عن احد ولا یصوم احد عن احد وکذا عن ابن عمر فی موطا مالک ص ۹۴۔ واخرج الطحاوی عن عائشۃ رض موقوفا لا یصلی احد عن احد ولا یصوم احد عن احد وہی روایۃ حدیث الباب المرفوع وفی العینی شرح البخاری مرفوعا عن ابن عمر من مات وعلیہ صوم فلیطعم عنہ ونقل تحسینہ عن القرطبی وعلہ اکثر حفاظ الحدیث وقالوا الصحیح وقفہ ونقلہ محشی البخاری ص ۲۶۲ وذکر الحدیث وتحسین القرطبی لا اعلال جمہور الحفاظ وہذا الاختصار مخل وذکر ایضا ان النسائی رفعہ عن ابن عباس اقول وقفہ النسائی ثم ما فی عمدۃ القاری عن ابن عمر رض فقد اخرجہ الترمذی ص ۹۰۔ ایضا وصوب الوقف وفی سندہ محمد وقال الترمذی انہ محمد بن ابی لیلی وانہ رواہ ابن ماجۃ سندا ومتنا وفی سندہ نصر محمد بن سیرین فصح السند الا انہ قال الحافظ فی التلخیص ان فی ابن ماجۃ وہم ابن ماجۃ او شیخہ ثم رأیت فی السنن الکبری فی موضعین تصریح ابن ابی لیلی فی السند وظنی ان القرطبی لا یحسن بناءً علی ما فی الترمذی فان فیہ محمد بن ابی لیلی وما حسنہ احد الا الترمذی[ؒ] فی موضع واحد فی ابواب السفر ولعل تحسین القرطبی بناءً علی ما فی ابن ماجۃ واللہ اعلم ولنا ایضا قراءۃ ابن عباس فی الآیۃ وَعَلَی الَّذِیْنَ یُطَوَّقُوْنَہٗ فِدْیَۃٌ طَعَامُ مِسْکِیْنٍ۔ کان یقول الشافعی لا یصح الاثابۃ الا الاثابۃ الدعاء والصدقۃ ولا یمکن ایصال ثواب تلاوۃ القرآن واما عندنا فیجوز ایصال ثواب کل شیء من العبادۃ ثم افتی الشافعیۃ بجواز اہداء ثواب التلاوۃ۔ **باب** ما جاء فی کراہیۃ العود فی الصدقۃ۔ ای یتصدق بشیء ثم یشتریہ وہو جائز وانما نہیہ علیہ السلام عمر رض فانما کان لئلا یحابی الرجل لرعایۃ عمر رض ان رجلا الخ ہو سعد بن عبادۃ **باب** ما جاء فی تصدق المرأۃ من بیت زوجہا۔ ان کانت المرأۃ مجازۃ دلالۃ او صراحۃ او عرفا فیجوز لہا وتحرز الثواب والا فلا بل علیہا وزرہ۔ **قولہ** لہا بہ اجر مثل الخ لیس المراد التشبیہ فی المساواۃ فی الاجر وان اجر الخادم کاجر مالکہ وان ثواب الزوجۃ کثواب الزوج بل المراد ان کل واحد یحرز ثواب عملہ

[۱] **قولہ** ثم راٰھا ای الفرس والفرس یطلق علی الذکر والانثی کذا فی القاموس ۱۲ [۲] **قولہ** الا باذن زوجہا ہذا عام للاذن الاجمالی والتفصیلی کما یجیٔ بیانہ فی الصفحۃ الآتیۃ ۱۲ [۳] **قولہ** ولا الطعام المراد من الطعام الغلۃ واما المطبوخ منہ فلا باس بانفاقہ بدون الاذن الی الصریح لا سیما اذا احتمل النتن والفساد ۱۲ تقریر [۴] **قولہ** اعطت المرأۃ من بیت زوجہا الخ ای انفقت باذن زوجہا صریحا او مفہوما عرفا او علمت رضاہ غیر مفسدۃ بان لم تتجاوز العادۃ ودری انفقت من غیر امرہ ای غیر امرہ الصریح وہذا علی عادتہم فی الاذن لہن بالانفاق علی الفقراء وقیل غیر مفسدۃ بانفاقہ فی وجہ لا یحل قال النووی غیر مفسدۃ ای غیر متعدیۃ الی قدر لا یرضی بہ والمراد بنفقۃ المرأۃ والخازن والعبد النفقۃ علی عیال ذی المال وغلمانہ ومصالحہ واضیافہ وابن السبیل وکذا صدقتہم المأذون فیہا ۱۲ مجمع البحار ۵۔ فی تذکرۃ الحفاظ قال ان محمد بن ابی لیلی من رواۃ الحسان اقول ان الجمہور یضعفونہ وجربت ان روایتہ تکون مغایرۃ لغیرہ من الرواۃ ۱۲

حدیث عمرو بن مُرّۃ عن ابی وائل وعمرو بن مُرّۃ لا یذکر فی حدیثه عن مسروق **باب** ما جاء فی صدقة الفطر **حدثنا** محمود بن غیلان نا وکیع عن سفیان عن زید بن اسلم عن عیاض بن عبد الله **عن** ابی سعید الخدری قال کنا نُخرج زکوٰة الفطر اذ کان فینا رسول الله صلی الله علیه وسلم صاعاً من طعام او صاعاً من شعیر او صاعاً من تمر او صاعاً من زبیب او صاعاً من اقط فلم نزل نُخرجه حتی قَدِم معاویة المدینة فتکلّم فکان فیما کلّم به الناس انی لاری مُدّین من سمراء الشام تعدل صاعاً من تمر قال فاخذ الناس بذلک قال ابو سعید فلا ازال اخرجه کما کنت اُخرجه **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن صحیح **و**العمل علی هذا عند بعض اهل العلم یَرَون من کل شئ صاعاً وهو قول الشافعی واحمد واسحٰق وقال بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم من کل شئ صاع الا من البُرّ فانه یُجزئ نصف صاع وهو قول سفیان الثوری وابن المبارک واهل الکوفة یرون نصف صاع من برّ **حدثنا** عقبة بن مُکرَم البصری نا سالم بن نوح عن ابن جُریج عن عمرو بن شُعیب عن ابیه **عن** جده ان النبی صلی الله علیه وسلم بعث منادیاً فی فِجاج مکة الا ان صدقة الفطر واجبة علی کل مسلم ذکر او انثٰی حر او عبد صغیر او کبیر مُدّان من قمح او سواه صاع من طعام **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث غریب حسن **حدثنا** قتیبة نا حماد بن زید عن ایوب عن نافع **عن** ابن عمر قال فرض رسول الله صلی الله علیه وسلم صدقة الفطر علی الذکر والانثٰی والحُر والمملوک صاعاً من تمر او صاعاً من شعیر قال فعدَل الناس الی نصف صاع من برّ **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن صحیح **و فی** الباب عن ابی سعید وابن عباس وجد الحارث بن عبد الرحمٰن بن ابی ذباب وثعلبة بن ابی صُعَیر وعبد الله بن عمرو **حدثنا** اسحٰق بن موسی الانصاری نا معن نا مالک عن نافع **عن** عبد الله بن عمر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم فرض زکوٰة الفطر من رمضان صاعاً من تمر او صاعاً من شعیر علی کل حُر او عبد ذکر او انثٰی من المسلمین **قال** ابو عیسٰی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح رواه مالک عن نافع عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم نحو حدیث ایوب وزاد فیه من المسلمین ورواه غیر واحد عن نافع ولم یذکروا فیه من المسلمین واختلف اهل العلم فی هذا فقال بعضهم اذا کان للرجل عبید غیر مسلمین

کما یدل حدیث عائشة فی الباب واما ما فی سنن ابی داؤد ص ۲۴۴ مرفوعاً عن ابی هریرة وان انفقت من غیر امره فلها نصف اجره الخ ففیه اشکال فان المنفی اما امر صریح او اعم من الامر صراحة او دلالة فان کان الاول فکیف التنصیف وان کان الثانی فکیف الاجر فضلاً عن النصف بل یکون علیها وزر فی هذه الحالة واقول ان المنفی الامر الصریح واما التنصیف فمن اجر عملها معاً ای لها جر عملها واما النصف فبمعنی الحصة وقد ثبت النصف بمعنی الحصة کما فی ــــ اذا مت کان الناس نصفان شامت ؛ وآخر مثن بالذی کنت اصنع ؛ وکما فی ــــ اذا نصف من الشبان دلی ؛ فواصل شرب لیلک بالنهار ؛ فحاصل الحدیث ان المرأة تحرز اجرها عملها والزوج یحرز اجر عمله. **باب** ما جاء فی صدقة الفطر. فی المغرب ان الفطرة بالتاء بهذا المعنی ای صدقة الفطر لیس بثابت فی اللغة بل اللغة صدقة الفطر بدون التاء ولما اضاف الشریعة الصدقة الی الفطر دل علی ان الفطر سبب فان الاضافة من علامات السببیة کما فی الاصول ثم السبب عند ابی حنیفة فطر صبح یوم العید لان شان هذا الفطر جدید وقال الشافعی ان السبب فطر آخر مغرب رمضان وتدار الاحکام علی هذا الاختلاف ووجه مذهب ابی حنیفة ان فطر المغرب شانه مثل شان سائر الفطارات بخلاف فطر صبح یوم العید ، وینبغی للخطیب ان یذکر فی خطبته جواب سؤالات علی من تجب ، کم تجب ، عمن تجب ، مم تجب ، متی تجب ، اما الاول ای علی من تجب فعلی مالک النصاب ونحوه عندنا واما عند الشافعی فعلی من له فضل من قوت یوم ولیلة ، واما عمن تجب فعن اولاده الصغار والعبید ولو کانوا کافرین هذا عندنا ووافقنا البخاری فی الصدقة عن العبید الکافرین لانه بوّب اولاً ص ۲۰۴ علی العبید بقید المسلم ثم بوّب ص ۲۰۵ علی العبید بدون قید المسلم واما کم تجب فالصاع عند ابی حنیفة فی بعض الاشیاء ونصف صاع فی بعض الاشیاء وقال الشافعی یجب الصاع من کل شئ واما مم تجب فبان یعطی الحنطة او الشعیر او الاقط او قیمتها واما متی تجب فعند ابی حنیفة بعد صبح یوم العید وعند الشافعی بعد غروب ذکا آخر رمضان وللاختلاف ان النصاب شرط الصدقة عندنا لا عند الشافعی فتمسک الاحناف بحدیث البخاری خیر الصدقة ما کان عن ظهر غنی الخ ای یبقی الغنی بعد الصدقة اقول ان التمسک بهذا لیس بظاهر فانه استدلال بالاعم من الاعم والخارج من الاحادیث عدم اشتراط النصاب فی الاضحیة وصدقة الفطر واقول ان غایة مسلکنا استدلالنا ان یقال ان الشریعة تسمی صدقة الفطر بالزکوٰة فانه روی فی خارج الصحاح الست ان آیة قد افلح من تزکّی الخ فی صدقة الفطر وذکر اسم ربه فصلّی فی صلوٰة العید روایة قویة مرسلة وکما فی حدیث الباب تلقیب الصدقة بالزکوٰة وکذلک فی احادیث اُخر فاذن نقول ان الزکوٰة المعروفة زکوٰة الاموال وصدقة الفطر زکوٰة الابدان وفی حدیث المشکوٰة ان صدقة الفطر طهرة النفس فدل علی انها زکوٰة الابدان فاذا کانت الصدقة زکوٰة یشترط النصاب فیها کما فی زکوٰة الاموال ویشیر الی هذا ما قال اصحابنا ان فی عبید التجارة زکوٰة فقط لا صدقة الفطر وهذا غایة المسکة ولعل من ان یضحی ویتصدق بصدقة الفطر من تیسر له اقول ایضاً ان ما فی فتح الباری یشیر الی ما قلت ان صدقة الفطر زکوٰة وفیه انه علیه السلام امر بصدقة الفطر فی المدینة ثم بعده نزل الزکوٰة ولم ینه عن الصدقة فقول الحصی یشیر الی المعادلة بین الصدقة والزکوٰة واعله الحافظ فی موضع وقواه فی موضع آخر. **قوله** صاعاً من طعام الخ. قال الشافعیة ان فی صدقة الفطر صاعاً من کل شئ وفی کفارة الیمین مدین من کل شئ وقال ابو حنیفة رحمه الله ان فی الصدقة صاعاً من بعض الاشیاء ونصف صاع من بعض الاشیاء مثل الحنطة واما الزبیب ففیه روایتان المشهورة نصف صاع وفی شاذة صاع صحح البنسی کما فی

لــه قوله فی صدقة الفطر قد اختلف فیها فی ثلثة مقالات ، الاول فی فرضیته ففرض عند الشافعی وواجب عند ابی حنیفة والثانی فی من یجب علیه فعند الشافعی علی کل مسلم وعند ابی حنیفة علی من له نصاب وان لم یحل علیه الحول والثالث فی قدر الواجب فعند الشافعی هو الصاع من کل شئ وعند ابی حنیفة نصف صاع من بر او زبیب وصاع من غیرهما ثم اختلاف رابع لا یختص بصدقة الفطر وهو الاختلاف فی کمیة الصاع فعند ابی حنیفة ثمانیة ارطال وهو العراقی وعند الشافعی خمسة ارطال وثلث وهو المدنی ۱۲ تقریر قال الشیخ عبد الحق الدهلوی فی اللمعات شرح المشکوٰة اعلم انه قد وقع فی بعض الاحادیث نصف صاع من البر لکن بلفظ مدان من قمح والصاع اربعة امداد وقد جاء فی بعضها نصف صاع من بر صاع منه من اثنین وفی بعضها صاع مطلقاً وفی بعضها صاع من طعام او صاع من شعیر او صاع من تمر او اقط او من زبیب فقیل المراد بالطعام الحنطة علی ما هو المتعارف وبقرینة مقابلتها بالاشیاء المذکورة وقیل المراد به الذرة لانه کان متعارفاً عند اهل الحجاز فی ذلک الوقت وکان غالب اقواتهم الواجب عند الائمة الثلثة هو الصاع من کل منها وعندنا وعلیه سفیان الثوری وابن المبارک نصف صاع من بر او صاع من شعیر او تمر والذی وقع فی الحدیث من مطلق الصاع فمحمول علی التطوع کما جاء عن علیؓ فی روایة النسائی انه قال فی نوبة خلافته ان الواجب نصف صاع من بر او صاع من تمر او شعیر اما اذا وسع الله علیکم اجعلوها صاعاً من بر وغیره وفی لفظ لابی داؤد فلما قدم علی رای رخص الشعیر فقال قد اوسع الله فلو جعلتموها صاعاً من کل شئ ولا شک ان الصاع الذی قال به علیؓ کان تطوعاً فالذی وقع فی زمان النبوة کان تطوعاً ایضاً وذکر بعض الائمة ان الواجب فی زمن النبوة کان صاعاً من بر او تمر او شعیر فاخذ الناس بعده نصف صاع من بر لکونه معادلاً فی القیمة بصاع من تمر او شعیر والصواب عندنا هو الاول وقال فی الهدایة مذهبنا مذهب جماعة من الصحابة منهم الخلفاء الراشدون والزیادة محمول علی التطوع والتمر عند ابی حنیفة فی حکم الشعیر والزبیب فی حکم البر وعندهما الزبیب فی حکم الشعیر وعلیه ظاهر الحدیث انتهی کلام الشیخ ۱۲

عــه لو خیر الناس من جو یبب للبخاری مرتین قال ابن جبیر المالکی محشی البخاری ان غرض البخاری من الاول ان لا یصدق من العبد الکافر ومن الثانی بیان لزوم الصدقة اولاً وقال ابن رشید صاحب تراجم البخاری سے ن البخاری لعله اشار الی مذهب ابی حنیفة وعندی قوله صحیح لان البخاری تلمیذ اسحٰق ولا یقلد احداً او لو قلد شیخه اسحٰق ۲

لم يؤد عنهم صدقة الفطر وهو قول مالك والشافعي واحمد وقال بعضهم يؤدي عنهم وان كانوا غير مسلمين وهو قول الثوري وابن المبارك واسحق **باب** ما جاء في تقديمها قبل الصلوة **حدثنا** مسلم بن عمرو بن مسلم ابو عمرو الحذاء المديني قال حدثني عبد الله بن نافع عن ابن ابي الزناد عن موسى بن عقبة عن نافع **عن** ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر باخراج الزكوة قبل الغدو للصلوة يوم الفطر **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن غريب صحيح وهو الذي يستحبه اهل العلم ان يخرج الرجل صدقة الفطر قبل الغدو الى الصلوة **باب** ما جاء في تعجيل الزكوة **حدثنا** عبد الله بن عبد الرحمن نا سعيد بن منصور نا اسمعيل بن زكريا عن الحجاج بن دينار عن الحكم بن عتيبة عن حجية بن عدي **عن** علي ان العباس سال رسول الله صلى الله عليه وسلم في تعجيل صدقته قبل ان تحل فرخص له في ذلك **حدثنا** القاسم بن دينار الكوفي نا اسحق بن منصور عن اسرائيل عن الحجاج بن دينار عن الحكم بن جحل عن حجر العدوي **عن** علي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعمر انا قد اخذنا زكوة العباس عام الاول للعام **وفي** الباب عن ابن عباس لا اعرف حديث تعجيل الزكوة من حديث اسرائيل عن الحجاج بن دينار الا من هذا الوجه وحديث اسمعيل بن زكريا عن الحجاج عندي اصح من حديث اسرائيل عن الحجاج بن دينار **وقد** روى هذا الحديث عن الحكم بن عتيبة عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسل وقد اختلف اهل العلم في تعجيل الزكوة قبل محلها فرأى طائفة من اهل العلم ان لا يعجلها وبه يقول سفيان الثوري قال احب الي ان لا يعجلها وقال اكثر اهل العلم ان عجلها قبل محلها اجزأت عنه وبه يقول الشافعي واحمد واسحق **باب** ما جاء في النهي عن المسألة **حدثنا** هناد نا ابو الاحوص عن بيان بن بشر عن قيس بن ابي حازم **عن** ابي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لان يغدو احدكم فيحتطب على ظهره فيتصدق منه ويستغني به عن الناس خير له من ان يسأل رجلا اعطاه او منعه ذلك فان اليد العليا خير من اليد السفلى وابدأ بمن تعول **وفي** الباب عن حكيم بن حزام وابي سعيد الخدري والزبير بن العوام وعطية السعدي وعبد الله بن مسعود ومسعود بن عمرو وابن عباس وثوبان وزياد بن الحارث الصدائي وانس وحبشي بن جنادة وقبيصة بن مخارق وسمرة وابن عمر **قال** ابو عيسى حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح غريب يستغرب من حديث بيان عن قيس **حدثنا** محمود بن غيلان نا وكيع نا سفين عن عبد الملك بن عمير عن زيد بن عقبة **عن** سمرة بن جندب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المسألة كد يكد بها الرجل وجهه الا ان

احد رخص واخذ بها ابو اليسر البزدوي وقال انها معمولة بها وقال ابن عابدين ولكن للبعض التصحيح فيست في مرتبة التصحيح والمختار ان يجمع بين الروايتين ... بسبب الاختلاف في قيمة ... باقي الاشياء مذكورة في حديث ... فليس لنا خلاف وقال الشافعية في حديث ... ان المراد من الطعام الحنطة اقول قال الزرقاني شارح موطا مالك ان المراد من الطعام الذرة ... وكانت الحنطة قليلة في الحجاز وايضا في صحيح البخاري ص ۲۰۴ ... صراحة على خلاف قول الشافعية ... ابو سعيد ... منا الشعير والتمر والزبيب والاقط ... لفظ عن هذه الرواية واما ادلتنا ... في معاني الآثار ص ۳۲۱ ج ۱ روايات تدل على نصف صاع حنطة ... وفي بعض الطرق حجاج بن ارطاة وهو متكلم فيه ومع ذلك حسن الترمذي حديث حجاج بن ارطاة في مواضع تزيد على عشرين ... ايضا في معاني الآثار عن خلفاء الثلاثة من الشيخين وعثمان ... وذكره عثمان في خطبته على المنبر ... مرفوع ... ذكره صاحب الهداية رواية ثعلبة بن ابي صعير واخرجه ابو داود بسند حسن ولنا ما خرج الزيلعي مرسل سعيد بن المسيب ومراسيله مقبولة عند الشافعي ايضا ... في النسخة المتداولة في ايدينا ... من كونه في الطحاوي ولعله في نسخنا سقط ... في معاني الآثار ص ۳۲۰ حديث آخر بسند ... هو مرسل سعيد بن المسيب ووافقه السلف يكون مقبولا ...
قوله ... على كل مسلم ... ان كان المراد منه من تجب الزكوة ... الحديث ... وان المراد على من تجب عليه ... قول ان المراد على من تجب ولا يخالف ... المذكور في الحديث عمن يلزم والله اعلم. **قوله** غريب حسن ... الرجال ثقات ... بن نوح العطار ... من رجال مسلم. **قوله** من المسلمين ... قال ابو حنيفة واسحاق ... العبد لكافر يتصدق عنه مولاه واشار البخاري الى مذهبنا بل ... اختار مذهبنا وقال الجازلون لا صدقة الا عن العبيد المسلمين وقال ابن دقيق العيد ان زيادة من المسلمين تفرد بها مالك ويشير اليه كلام الترمذي وقد وجدت متابعات عن ستة رجال منهم عمر بن نافع في البخاري وضحاك بن عثمان في مسلم ذكره النووي ص ۳۱۷ وزاد عليه الحافظ في النكت على ابن الصلاح ولنا الجواب ... فنقول ان قيد المسلمين قيد على من تجب ... عمن تجب ... الطحاوي ... صحيح ... بلا تكلف وايضا نقول ان راوي حديث الباب ابن عمر في فتح الباري في غير باب الصدقة ان ابن عمر كان يتصدق من عبيد ... **باب** ما جاء من تقديمها قبل الصلوة يستحب اداؤه قبل الصلوة ولو اداه بعد صلوة العيد كان اداء ... وفي الصحيحين انه عليه السلام كان اجود ... في رمضان فدل على ان الصدقة افضل في رمضان ... ذو الحجة وكان السلف ايضا يزكون في رمضان **باب** ما جاء في ... اذا كان مالك نصاب ثم له شروط وان جواز التعجيل فلانه اذا ملك النصاب فحصل نفس الوجوب **واعلم** ان وجوب الاداء ونفس الوجوب شيء واحد عند البعض ولا فرق بينهما واليه ميلان صاحب البدائع ... مشائخنا ... وقيل ان بينهما فرق. **قوله** زكوة العباس الخ كان عمر ... عاملا عليه السلام فذهب الى العباس وخالد وابن جميل فلم يعطوه الزكوة فشكا الفاروق الاعظم اليه عليه السلام فقال النبي صلى الله عليه وسلم اما خالد فانكم تظلمونه ... تصدق بجميع ماله في بيت المال واما العباس فاخذت عنه زكوة عامين واما ابن جميل فما ... الا انه ... اعطاه الله ما ... ثم اتى ابن جميل بزكوته فما اخذها عليه السلام وما اخذ الشيخان في عهدهما **باب** ما جاء في النهي عن المسئلة. **قوله** فان اليد العليا الخ اختلفوا في تفسير الحديث فقيل ان العليا المنفقة والسفلى الآخذة ويؤيده ما في سنن ابي داود ص ۲۰۴ عن ابن عمر

---

[1] **قوله** حجية بضم الحاء المهملة وفتح الجيم وتشديد الياء تحتها نقطتان ۱۲ جامع [2] **قوله** قبل ان تحل اي قبل ان يجيء وقتها من حلول الاجل حجيه ۱۲

[3] **قوله** الحكم بن جحل بفتح الجيم وسكون المهملة الازدي بصري ثقة من السادسة ۱۲ [4] **قوله** عن حجر العدوي قيل هو حجية بن عدي والا فمجهول من الثالثة ۱۲ تقريب

[5] **قوله** اتفق العلماء على النهي عن السوال من غير ضرورة واختلفوا في انه حرام او حلال مع الكراهة بثلثة شروط ان لا يذل نفسه ولا يلح في السوال ولا يؤذي المسئول فان فقد احد هذه الشروط فحرام بالاتفاق كذا في اللمعات وفي الدر المختار ولا يحل ان يسأل شيئا من القوت من له قوت يومه بالفعل او بالقوة كالصحيح المكتسب ويأثم معطيه ان علم بحاله لاعانته على المحرم ولو سال الكسوة لاشتغاله عن الكسب بالجهاد او طلب العلم جاز لو محتاجا انتهى. [6] **قوله** كد يكد بها الرجل وجهه لكد التعب كد في عمله اذا استعجل وتعب واراد بالوجه ماءه ورونقه كذا في المجمع وروايات ... كدوح يكدح بها الرجل وجهه ... خدوش وكل اثر من خدش او عض فهو كدح ۱۲

قوت المغتذي (عن الحكم بن جحل) بالجيم في ... كعبد (عن حجر) بحاء وجيم فراء كقفل قال الميزان لا يعرف تفرد به الحكم بن جحل وما لهما بالكتب الا هذا عند المصنف (ان المسئلة كد) بفتح الكاف فتشديد الدال وفي كدوح كفلوس فذكر بهما معا ابو موسى المديني بذيله على الغريبين وفسر كدوح بخموش بالوجه وكد بتعب ونصب وقال حق اوكدوح كد من قوله تعالى انك كادح اي ساع وعامل (يكد بها الرجل وجهه) قال حق اي يذهب بها ماءه ورونقه بضم كاف (الا ان يسأل الرجل سلطانا) قال طيب اي ولو مع الغنى يسأله حقه من بيت المال لان السوال مع الحاجة دخل بقوله او في امر لا بد منه عه وقال الزيلعي قال ابن عبد الهادي الحنبلي ان سنده كالشمس في كتاب التحقيق وبعض في سنده الشافعي ۱۲

يسال الرجل سلطانا او فی امر لا بدّ منه **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح

ابواب الصوم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

باب ما جاء فی فضل شهر رمضان

بسم الله الرحمن الرحيم **حدثنا** ابو كريب محمد بن العلاء بن كريب نا ابو بكر بن عياش عن الاعمش عن ابی صالح **عن** ابی هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان اول ليلة من شهر رمضان صُفِّدت الشياطين ومَرَدة الجن وغُلِّقت ابواب النيران فلم يُفتح منها باب وفُتِحت ابواب الجنة فلم يُغلق منها باب وينادی منادٍ يا باغی الخير اَقبِل ويا باغی الشر اَقصِر ولله عُتقاء من النار وذلك كل ليلة **وفی** الباب عن عبد الرحمن بن عوف وابن مسعود وسلمان **حدثنا** هناد نا عبدة والمحاربی عن محمد بن عمرو عن ابی سلمة **عن** ابی هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صام رمضان وقامه ايمانا واحتسابا غُفِر له ما تقدم من ذنبه ومن قام ليلة القدر ايمانا واحتسابا غُفر له ما تقدّم من ذنبه هذا حديث صحيح **قال** ابو عيسى وحديث ابی هريرة الذی رواه ابو بكر بن عياش حديث غريب لا نعرفه من رواية ابی بكر بن عياش عن الاعمش عن ابی صالح عن ابی هريرة الا من حديث ابی بكر وسالت محمد بن اسمٰعيل عن هذا الحديث فقال نا الحسن بن الربيع نا ابو الاحوص عن الاعمش عن مجاهد قوله قال اذا كان اول ليلة من شهر رمضان فذكر الحديث **قال** محمد وهذا اصح عندی من حديث ابی بكر بن عياش

باب ما جاء لا تتقدموا الشهر بصوم

حدثنا ابو كريب نا عبدة بن سليمان عن محمد بن عمرو عن ابی سلمة **عن** ابی هريرة قال قال النبی صلى الله عليه وسلم لا تقدَّموا الشهر بيوم ولا بيومين الا ان يوافق ذلك صوما كان يصومه احدكم صوموا لرؤيته وافطروا لرؤيته فان غُمّ عليكم فعُدّوا ثلثين ثم افطروا **وفی** الباب عن بعض اصحاب النبی صلى الله عليه وسلم اخبرنا منصور بن المعتمر عن ربعی بن حراش عن بعض اصحاب النبی صلى الله عليه وسلم عن النبی صلى الله عليه وسلم بنحو هذا **قال** ابو عيسى حديث ابی هريرة حديث حسن صحيح **والعمل** على هذا عند اهل العلم كرهوا ان يتعجل الرجل بصيام قبل دخول شهر رمضان لمعنى رمضان وان كان رجل يصوم صوما فوافق صيامه ذلك فلا باس به عندهم **حدثنا** هناد نا وكيع عن علی بن المبارك عن يحيى بن ابی كثير عن ابی سلمة **عن** ابی هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقدّموا شهر رمضان بصيام قبله بيوم او يومين الا ان يكون رجل كان يصوم صوما فليصمه **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح

باب ما جاء فی كراهية صوم

وقال المحدثون انه موقوف وان هذا التفسير يشير اكثر الاحاديث وقيل ان العليا المتعففة والسفلى السائلة ويشير اليه فی سنن ابی داؤد ص ۲۳۲ ولكنه ليس فی كثر طرق هذا الحديث وقيل ان العليا يد الله والسفلى يد الخلق وموهم هذا التفسير آية يد الله هی العليا الخ **قوله** الرجل سلطانا الخ لان السلطان عنده حقوق المسلمين فی بيت المال كما قال الغزالی فی الاحياء وقيل ان السوال من السلطان ليس فيه اذا باب لعرض وان لم يكن له حق فی بيت المال والله اعلم بالصواب ؎

ابواب الصوم الصوم فی اللغة الامساك من الاكل كما قال قائل ع خيل صيام وخيل غير صائمة ؎ وصوم رمضان فرض فی السنة الثانية بعد الهجرة كما قال فی الدر المختار والله اعلم وكان صيام البيض وعاشوراء فرضا ثم نسخ بفرضية ما فی ابی داؤد انه عليه السلام ارسل ان من اكل يوم عاشوراء فليتم بقية يومه الخ **باب** ما جاء فی فضل شهر رمضان. قال علماء اللغة ان لفظ شهر لا يضاف الا الی رمضان والربيعين واختلفوا فی رجب وجاء فی رواية ضعيفة ان رمضان اسم من اسماء الله تعالى والله تعالى اعلم وفی الربيع الآخر فی رائه اختلاف قيل بكسرها وقيل بفتحها وقال قائل مثل تعسف شهر اللفظ الشهر الا الذی اوله الراء فادر ؎ **قوله** صام شهر رمضان الخ هذا يدل على التراويح وسيجئ التفصيل فی آخر ابواب الصوم. **قوله** ايمانا واحتسابا الخ تفصيل الايمان سيأتی فی البخاری وما احتسابا فمعناه حسبة لله والكثير يجئ فی ما يخشى الذهول عنه **باب** ما جاء لا تقدموا الشهر بصوم يوم او يومين. حديث الباب حديث الصحيحين وفی الهداية ان تقديم رمضان بيوم او يومين بنية رمضان مكروه تحريما واما صوم ثلثة ايام فصاعدا قبل رمضان فلا باس فيه واما القضاء والكفارة فقيل انه خلاف الاولىٰ ومكروه تنزيها واما النفل المطلق قبل رمضان بثلثة ايام فصاعدا فلا كراهة فيه وقال الديری فی حاشية العناية نكتة ما فی الهداية ان نية رمضان لا تكون الا فی يوم او يومين واقول ان مراد صاحب الهداية ليس ما زعموا ای ينوی الصائم فی رمضان قبل ان يدخل رمضان فان الشريعة لا تعرض الی هذا الامر اللغو المفروض ومراد صاحب الهداية بنية رمضان ان الصوم لرعاية رمضان كما فی الترمذی فی الباب لمعنى رمضان الخ فاذن تلائم نكتة الديری وغرض الشريعة بهذا التهديد حدود والمكروه تحريما هو صوم يوم لرعاية رمضان وحال رمضان واما صوم الشك فستحب فی بعض الصور فيرد على ما زعموا فی مراد صاحب الهداية. **قوله** صوموا لرؤيته خد سياتی مسئلة الرؤية وعند الثلثة الاعتبار للرؤية او ما يقوم مقامها مما سياتی وقال احمد بن حنبل ان حساب محاسبی منازل القمر معتبر. **قوله** اخبرنا منصور الخ قوله اخبرنا ليس بصحيح لان الترمذی لم يلق منصورا بل يروی عنه معلقا. **قوله** لمعنى رمضان الخ ای رعاية رمضان وحاره واما ما فی لـ شبهة لتعظيم رمضان فغلط واما الحديث الذی مر فی الزكوة وفيه

سلـه **قوله** صفدت بالتشديد وتخفيف ای شدت بالاغلال واوثقت ومردة بفتحات جمع مارد وهو العاصی فی الشديد المتجرد للشر والمراد من التصفيد وغلق وتعليق المذكورة اما حقيقة الشرف رمضان وفضله على سائر الشهور وانزال الرحمة والتوفيق او يحمل ذلك على ان الامر يتعلق من مات من صوم رمضان من ساكنی اهل الايمان وعصى منهم الذين استحقوا العقوبة فوصول الروح من الجنة وعدم وصول نفح جهنم وسمومها عليهم فی عالم البرزخ اكثر وافرعلى تقدير الفتح والغلق كذا قيل وهو كناية عن قلة غواة الشياطين وفعل الخيرات والكف عن المخالفات واغرب من قال بتخصيصه بزمان النبوة واردة الشياطين المسترقة للسمع والظاهر العموم وعدم خصوصه فی ذلك الزمن برمضان الا ان يراد الكثرة والغلبة والله تعالى اعلم كذا فی اللمعات ۱۲ سـ۲ـه **قوله** لا تقدموا الشهر ای لا تستقبلوه بنية رمضان وليستريح قبله فيحصل نشاطه فيه وقيل لئلا يختلط النفل بالفرض ۱۲ مجمع البحار سـ۳ـه **قوله** اخبرنا منصور ليس المراد ان منصورا اخبره بلا واسطة فان ذلك محال بل المراد بيان ما جاء فی الباب بهذه الالفاظ ۱۲ التقرير ؎

قوت المغتذی

(ابواب الصوم) (اذا كان اول ليلة من شهر رمضان صفدت الشياطين) ای شدت وربطت بالاصفاد وهی القيود (وينادی مناد) قيل ای ملك او المراد انه تعالى يلقی ذلك فی قلب من يريد الله له خيرا (يا باغی الخير) ابو موحدة ونقط عينه ای يا طالبه (اقبل) اكسر ای اقبل وقت حبست الشياطين وكثرة عتاق من النار (ويا باغی الشر اقصر) بفتح الهمزة وصاد ای عنه فهذا وقت قبول التوبة والتوفيق لعمل صالح قال حق من ذنب. ان باغی بالشقين من البغی فنقل عن اهل العربية ان اصله فی الشر واقدمه اماء فی طلب خير فذكر قوله تعالى غير باغ ولا عاد وقوله يبغون فی الارض بغير الحق فهما بالآيتين بمعنى التعدی وما الحديث من بغية طلبة بغار كغراب وبه قاله الجوهری ولله عتقاء من النار وذلك كل ليلة اقال حق لظاهر ارادة كل ليلة من رمضان او كل ليلة من السنة ويضعف ذلك برمضان (من صام رمضان وقامه ايمانا) ای تصديقا بانه فرض عليه حق وانه من اركان الاسلام وبما وعد الله تعالى عليه من ثواب واجر (واحتسابا) ای طلبا للثواب (غفر له ما تقدم من ذنبه) زاد احمد وما تاخر وهو محمول على صغائر دون كبائر (لا تقدموا الشهر بيوم ولا يومين الا ان) عنه احتياطا لاحتمال ان يكون من رمضان وهو معنى قول المصنف لمعنى رمضان وانما ذكر اليومين اذ يحصل الشك فيهما لحصول غيم او ظلمة فی شهرين او ثلثة فلذ عقب يوما بيومين والحكمة فی نهی ان لا يختلط صوم فرض بصوم نفل قبله ولا بعده حذرا مما صنعت النصارى فی زيادة على ما افترض عليهم برأيهم الفاسد ؎

یوم الشک **حدثنا** ابوسعید عبداللہ بن سعید الاشج نا ابوخالد الاحمر عن عمرو بن قیس عن ابی اسحاق **عن** صلۃ بن زفر قال کنا عند عمار بن یاسر فاتی بشاۃ مصلیۃ فقال کلوا فتنحی بعض القوم فقال انی صائم فقال عمار من صام الیوم الذی شک فیہ فقد عصی ابا القاسم **وفی** الباب عن ابی ھریرۃ وانس **قال** ابوعیسٰی حدیث عمار حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ھذا عند اکثر اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدھم من التابعین **وبہ** یقول سفیان الثوری ومالک بن انس وعبداللہ بن المبارک والشافعی واحمد واسحاق کرھوا ان یصوم الرجل الیوم الذی یشک فیہ ورای اکثرھم ان صامہ وکان من شھر رمضان ان یقضی یوما مکانہ **باب** ما جاء فی احصاء ھلال شعبان لرمضان **حدثنا** مسلم بن حجاج نا یحیی بن یحیی نا ابومعاویۃ عن محمد بن عمرو عن ابی سلمۃ **عن** ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احصوا ھلال شعبان لرمضان **قال** ابوعیسٰی حدیث ابی ھریرۃ لانعرفہ مثل ھذا الا من حدیث ابی معاویۃ والصحیح ما روی عن محمد بن عمرو عن ابی سلمۃ عن ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لاتقدموا شھر رمضان بیوم ولا یومین وھکذا روی عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمۃ عن ابی ھریرۃ نحو حدیث محمد بن عمرو اللیثی **باب** ما جاء ان الصوم لرؤیۃ الھلال والافطار لہ **حدثنا** قتیبۃ نا ابوالاحوص عن سماک بن حرب عن عکرمۃ **عن** ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لاتصوموا قبل رمضان صوموا لرؤیتہ وافطروا لرؤیتہ فان حالت دونہ غیایۃ فاکملوا ثلثین یوما **وفی** الباب عن ابی ھریرۃ وابی بکرۃ وابن عمر **قال** ابوعیسٰی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح قد روی عنہ من غیر وجہ **باب** ما جاء ان الشھر یکون تسعا وعشرین **حدثنا** احمد بن منیع

لفظ تعظیم رمضان ضعیف. **باب** ماجاء فی کراھۃ صوم یوم الشک. یوم الشک یوم الغیم لا یوم الصحو کما قالوا ونقلوا ان الشافعی وابا حنیفۃ ومالکا کرھوا الصوم یوم الشک واحمد بن حنبل یجبہ ہکذا فی عامۃ الکتب ثم قال ابن تیمیۃ ان صوم یوم الشک المنھی عنہ فی الحدیث لیس المراد بہ یوم الغیم بل یوم الصحو والشک ھو الوسواس والوھم المحض وقد ثبت صوم یوم الغیم عن بعض السلف منھم ابن عمر رضا اقول ان ابا حنیفۃ موافق لاحمد بن حنبل فی استحباب صوم یوم الشک لان مجموعۃ مسائلہ تدل علی ہذا وذکر فی الھدایۃ ان صوم یوم الشک تتصور علی انحاء ستۃ وقالوا یستحب الصوم للخواص وینتظر العوام لیبدء الامر وظھر بعدہ رمضان یکون الصوم صوم رمضان ویجب فی ہذا ان یقطع فی نیۃ النافلۃ والخواص ھم الذین ما یترددون ولا یبحثون ویجب فی نیۃ الصوم النافلۃ فالحاصل ان ابا حنیفۃ یحب صوم یوم الشک واجوب عن حدیث الباب ما قال ابن تیمیۃ وعندی ان ہذا الصوم لرعایۃ رمضان ولیس بمنھی عنہ لان ہذا الصوم انما ھو لوجہ وجیہ واما المنھی عنہ المذکور فی الحدیث اسبق فھو الذی کان من غیر وجہ وکان بناؤہ علی الامارات الضعیفۃ واما الادلۃ فاکثر ابن تیمیۃ بالآثار (**ف**) البنیۃ ارادۃ ومن مقولۃ الفعل عندھم وہذا مستنبط من عباراتھم وفروعاتھم کما قالوا ان الکفار اذا تترسوا بالمسلمین وقت الحرب فللمجاہدین ان یرموھم بنیۃ الکفار ولا یکفوا ایدیھم عن الحرب وقال الرازی ان التصدیق من مقولۃ الفعل وقولہ ہذا صحیح من وجہ لانہ قال الاشعری ان التصدیق المعتبر فی الایمان ھو الکلام النفسی واذا تکلم بہ صار لفظیا واللغۃ تساعدہ لان التصدیق فی اللغۃ النسبۃ الی الصدق واما ما قالوا ان التصدیق فی اللغۃ باور کردن فلا اصل لہ من اللغۃ. **قولہ** انا نعی واحمد الخ نسبۃ الی احمد غیر صحیحۃ. **باب** ماجاء ان الصوم لرؤیۃ الھلال والافطار لہ. واعلم ان الھلال یثبت بالشھادۃ بالرؤیۃ او الشھادۃ علی الشھادۃ او الشھادۃ علی القضاء او الاخبار ای التواتر وفی متوننا ان ہلال رمضان یثبت بشہادۃ رجل یوم الغیم ولا یوم الصحو فلا بد من جماعۃ یقع بھم علم الیقین وان ہلال الفطر یوم الغیم فیکفی فیہ شہادۃ رجلین وفی الصحو یجب جماعۃ وقال الشارحون اذا اتی رجل من مکان عال او من الصحراء من خارج البلدۃ فیقبل قولہ واحد یوم الصحو ایضا کما فی الدر المختار ص ۵۲ او صححہ المرغینانی والطحاوی وقال البعض ان ہذا ظاہر الروایۃ واقول ان ہذا اذا کان الرجل الجائی جاء من حوالی ہذہ البلدۃ ولو کان من غیر ہذہ البلدۃ فتحول المسئلۃ الی عبرۃ اختلاف المطالع وعدمہا ولا بد من ہذا القید وان لم یذکر اھ ثم فی ہلال الفطر یجب من الشاہد لفظ اشھد وما فی معناہ من سائر الالسنۃ لا کما زعم بعض الجہلۃ حیث قال یجب لفظ اشھد العربی بعینہ ثم اذا رای اہل بلدۃ الہلال وانتقلت الرؤیۃ الی بلدۃ اخری بما لہا من الشروط کما مر وثبت لہم الہلال بثبوت شرعی ففی عامۃ کتبنا ان اہالی ہذہ البلدۃ الثانیۃ یجب علیہم اتباع اہل البلدۃ الاولی ولو کان بین البلدتین مسافۃ شرق وغرب ویسمی ہذا الاتباع بانہ لا عبرۃ لاختلاف المطالع واما فی فطر کل یوم والصوم الخمسۃ فیعتبر اختلاف المطالع وقال الزیلعی شارح الکنز ان عدم عبرۃ اختلاف المطالع انما ھو فی البلاد المتقاربۃ لا البلاد النائیۃ وقال کذلک فی تجرید القدوری وقال بہ الجرجانی اقول لا بد من تسلیم قول الزیلعی والا فیلزم وقوع العید یوم السابع والعشرین او الثامن والعشرین او یوم الحادی والثلثین او الثانی والثلثین فان ہلال بلاد قسطنطینیۃ ربما یتقدم علی ہلالنا بیومین فاذا صمنا علی ہلالنا ثم بلغتنا رؤیۃ ہلال بلاد قسطنطینیۃ یلزم تقدیم العید او یلزم تاخیر العید اذا صام رجل من بلاد قسطنطینیۃ ثم جاء بلادنا قبل العید ومسئلۃ ہذا الرجل لم اجدہا فی کتبنا وظنی انہ یمشی علی رؤیۃ من یعید ذلک الرجل فیہم وقست ہذہ المسئلۃ علی ما فی کتب الشافعیۃ من صلی الظہر ثم بلغ فی الفور موضعا لم یدخل فیہ وقت الظہر الی الآن انہ یصلی معہم ایضا واللہ اعلم وعلمہ اتم. وکنت قطعت بما قال الزیلعی ثم رأیت فی قواعد ابن رشد اجماعا علی اعتبار اختلاف المطالع فی البلدان النائیۃ وما تحدید القرب والنأی فمحول الی المبتلی بہ لیس لہ حد معین وذکر الشافعیۃ فی التحدید شیئا. **قولہ** لا تصوموا قبل رمضان الخ ہذا الفرق بین النافلۃ والفریضۃ. **باب** ما جاء ان الشہر یکون تسعا وعشرین ای قد یکون ولیس المراد نفی کونہ ثلثین کما قال عبدالقاہر رحمہ اللہ ان تقدیم

ع۔ فی رد المحتار ان رجلا اذا کان علی موضع عال وتحتہ اناس فوجد الناس الشمس قد غربت والرجل الصاعد علی موضع عال یری الشمس انہ لم تغرب یجوز الافطار لہم لا لہ ۱۲ ۔

۱؎ **قولہ** من صام الیوم الذی شک فیہ الخ وھو الیوم المحتمل لان یکون الاول من رمضان بان غم الہلال بغیم وغیرہ والمراد الصوم بنیۃ رمضان والمختار عند ابی حنیفۃ والشافعی ومالک والاکثر ان لا یصوم یوم شک وان صام فلیصم بنیۃ النفل ویستحب ذلک عندنا لمن صام یوما یعتادہ وللخواص ویفطر غیرہم بعد نصف النہار وقال الامام احمد وجماعۃ اذا کان بالسماء غیم فلیس صوم الشک ویجب صوم عن رمضان وکان ابن عمر وکثیر من الصحابۃ اذا مضی من شعبان تسعۃ وعشرون یوما التمسوا الہلال فان راوہ او سمعوا خبرہ صاموا والا فان کان المطلع صافیا بلا علۃ اصبحوا مفطرین وان کان فیہ علۃ صاموا وحمل الجمہور علی صوم النفل ۱۲ لمعات ۲؎ **قولہ** فان حالت دونہ ای دون الہلال غیایۃ ای سحابۃ او غیرہ بتحتیتین کل ما اظلک ۱۲ مجمع البحار

قوت المغتذی (عن ابی اسحق عن صلۃ بن زفر قال کنا عند عمار بن یاسر فاتی بشاۃ مصلیۃ فقال کلوا فتنحی بعض القوم فقال انی صائم فقال عمار من صام الیوم الذی شک فیہ فقد عصی ابا القاسم صلی اللہ علیہ وسلم وفی الباب عن ابی ہریرۃ عن انس حدیث عمار حدیث حسن صحیح) قال حق جمع الصاغانی فی تصنیفہ لہ احادیث موضوعۃ فذکر فیہا بالعمار المذکور وما ادری ما وجہ حکمہ علیہ بالوضع فکل من بسندہ ثقات وقد کتبت علی الکتاب. المذکور کراسۃ فی الرد علیہ فی احادیث منہ ہذا قال نعم باتصالہ نظر فقد ذکر المزی بالاطراف. نہ روی عن ابی اسحاق السبیعی. نہ حدیث عن صلۃ بن زفر لکن جزم ح بصحتہ الی صلۃ فقال بصحیحہ وقال صلۃ وہذا یقتضی صحتہ عندہ قال البیہقی بالمعرفۃ لان سندہ صحیح (نا مسلم نا الحجاج) قال حق لم یرو المصنف بکتابہ عن م ذی الصحیح الا ہذا او ہو من روایۃ الاقران اذا اشترکا بکثیر من شیوخہما احصوا ہلال شعبان لرمضان، ہذ مختصر من حدیث رواہ الدارقطنی بتمامہ فزاد ولا تخلطوا برمضان الا ان یوافق ذلک صیاما کان یصومہ احدکم وصوموا للرؤیۃ وافطروا للرؤیۃ فان غم علیکم فانہا لیست تغمی علیکم العدۃ قال حق ای احصوا استہلالہ حتی تکملوا العدۃ اذا غم علیکم ویدل علیہ ما للدارقطنی زیادۃ واحصوا لیترتب علیہ رمضان باستکمال او رؤیۃ (لا تصوموا قبل رمضان صوموا لرؤیتہ) قال حق ضمیر لرؤیۃ الہلال وان لم یذکر اول رمضان ای صوموا لرؤیۃ ہلال رمضان بحذف مضاف (فان حالت دونہ غیایۃ) بفتح غین معجمۃ فتحتیتین کسحابۃ زنۃ ومعنی وکذا غیرہا قال حق ہذا ہو المشہور بضبطہ وقال قب یجوز موحدۃ بدل تحتیۃ اخری من الغیب ای ما خفی عنک واستتر ونون من الغبن وہو الحجاب

نا یحیی بن زکریا بن ابی زائدة قال اخبرنی عیسی بن دینار عن ابیہ عن عمرو بن الحارث بن ابی ضرار **عن** ابن مسعود قال ما صُمت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم تسعا وعشرین اکثر مما صمنا ثلثین **وفی** الباب عن عمر وابی ھُریرة وعائشة وسعد بن ابی وقاص وابن عباس وابن عمر وانس وجابر وام سلمة وابی بکرة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الشھر یکون تسعا وعشرین **حدثنا** علی بن حجر نا اسمٰعیل بن جعفر عن حُمَید **عن** انس انہ قال اٰلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من نسائہ شھرا فاقام فی مشربة[1] تسعا وعشرین یوما قالوا یا رسول اللہ انک اٰلیت[2] شھرا فقال الشھر تسع وعشرون **قال** ابو عیسیٰ ھذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی الصوم بالشھادة **حدثنا** محمد بن اسمٰعیل نا محمد بن الصَّبّاح نا الولید بن ابی ثور عن سِماک عن عکرمة **عن** ابن عباس قال جاء اعرابی الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال انی رایتُ الھلال فقال اتشھد ان لا الہ الا اللہ اتشھد ان محمدا رسول اللہ قال نعم قال یا بلال اذّن فی الناس ان یصوموا غدًا **حدثنا** ابو کُرَیب نا حسین الجُعفی عن زائدة عن سِماک بن حرب نحوہ قال ابو عیسیٰ حدیث ابن عباس فیہ اختلاف وروی سفیان الثوری وغیرہ عن سِماک بن حَرب عن عکرمة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم واکثر اصحاب سماک رووا عن سِماک عن عِکرمة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرسلا **والعمل** علی ھذا الحدیث عند اکثر اھل العلم قالوا تقبل شھادة رجل واحد فی الصیام وبہ یقول ابن المبارک والشافعی واحمد **وقال** اسحٰق لا یُصام الا بشھادة رجلین ولم یختلف[3] اھل العلم فی الافطار انہ لا یقبل فیہ الا شھادة رجلین **باب** ما جاء شھرا عید لا ینقصان **حدثنا** یحیی بن خلف البصری نا بِشر بن المُفَضَّل عن خالد الحذّاء عن عبد الرحمٰن بن ابی بکرة **عن** ابیہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شھرا عید لا ینقُصان رمضان وذو الحجة **قال** ابو عیسیٰ حدیث ابی بَکرَة حدیث حسن وقد روی ھذا الحدیث عن عبد الرحمٰن بن ابی بکرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرسلا **قال** احمد معنی ھذا الحدیث شھرا عید لا ینقصان یقول لا ینقُصان معا فی سنة واحدة شھر رمضان وذو الحجة ان نقص احدھما تم الاٰخر **وقال** اسحاق معناہ لا ینقصان یقول وان کان تسعا وعشرین فھو تمام[4] غیر نقصان وعلی مذھب اسحٰق یکون ینقُص الشھران معا فی سنة واحدة **باب** ما جاء[5] لکل اھل بلد رؤیتھم **حدثنا** علی بن حُجر نا اسمٰعیل بن جعفر نا محمد ابن ابی حرملة اخبرنی کُرَیب ان ام الفضل بنت الحارث بعثتہ الی مُعاویة بالشام قال فقدمت الشام فقضیتُ حاجتھا واستُھِلّ علیّ ھلال رمضان وانا بالشام فراینا الھلال لیلة الجمعة ثم قدمت المدینة فی اخر الشھر فسالنی ابن عباس ثم ذکر الھلال فقال متی رایتم

الخبر قد یکون لبیان الجزئیة وما فی مسند احمد عن عائشة قالت لا تقولوا ان الشھر قد یکون تسع وعشرین بل قال علیہ السلام الشھر یکون تسع وعشرین بھذا اللفظ انما فاشارت عائشة الصدیقة رضی اللہ عنہا الی ما قال عبد القاھر الشافعی رحمہ اللہ وروی عن ابن مسعود انہ صمت معہ علیہ السلام عشرة سنین تسعة منھا تسع وعشرون یوما وما شھر ثلثون وسندہ وروی عنہ ضعیف۔ **قولہ** اٰلی من نسائہ استدل الترمذی بھذا علی کون الشھر تسعة وعشرین ووجہ الاستدلال ظاھر واتفق الائمة علی ان ایلاءہ علیہ السلام کان لغویا لا شرعیا لان الایلاء الشرعی اربعة اشھر ولما فیہ شبھة قویة فانہ قال انہ علیہ السلام وان اٰلی ایلاء لغویا لکن ترک قربان الزوجة بھذا القدر ایضا غیر جائز وما اجاب عنہ الا فی وجہ بل انہ علیہ السلام روایات فی بعضھا ان امہات المؤمنین طلبن النفقة عنہ علیہ السلام وفی بعضھا قصة العسل کما فی الصحیحین وفی بعضھا قصة ماریة القبطیة رضی اللہ عنہا کما فی سنن النسائی وھذا الموضع من مواضع التی رجح فیھا الحافظ النسائی علی الصحیحین کما فی شرح نخبة الفکر **باب** ما جاء فی الصوم بالشھادة قدمت المسئلة تفصیلا بقدر الحاجة **مسئلة** لو شھد رجل بانہ رای الھلال فی النھار لا یعتبر قولہ اصلا سواء شھد قبل نصف النھار او بعدہ ولو قال رایتہ فی اللیل الماضیة فان کان یوم رمضان وکان قبل نصف النھار فمن لم یاکل بعد بنیة یصوم ومن اکل یقضیہ **واعلم** ان فی بلاد لیست حکومة الاسلام فیھا فالحکم فیھا سوموا بقول ثقة وافطروا بقول ثقتین ولا ینبغی مفتی العصر المشتی علی ما ھو شان قضاة دار الاسلام من الشھادة وغیرھا واما جواب حدیث الباب من جانب الاحناف فبانہ محمول علی من جاء من خارج البلدة وکان الیوم یوم الغیم **باب** ما جاء ان شھر عید لا ینقصان فی بیان شرح حدیث الباب اقوال قال احمد بن حنبل ان مرادہ انہ لا یجتمع کون شھر رمضان وشھر ذی الحجة تسعة وعشرین یوما فی کلیھما بل ان کان احدھما تسعة وعشرین یکون الاٰخر ثلثین یوما وقال الطحاوی انی قد شاھدت انہ کان رمضان تسعة وعشرین یوما وکذلک ذو الحجة وقال اسحٰق والبخاری ان شھرا عید لا ینقصان فی الاجر وان کان احدھما وکلاھما تسعة وعشرین یوما اقول یرد علی ھذا ان شھر ذی الحجة ایام عباداتہ المقررة فیہ تنتھی الی ثلثة عشر یوما فکیف یصدق علی ان جزء ذی الحجة لا ینقص وان کان تسعة وثلثین یوما الا ان یقال ـــــ ان بعض السلف ذھب الی ان الاضحیة تجوز الی اٰخر ذی الحجة وقال السیوطی ان الحدیث یتعرض لی لیطمئن لا الی ظاھر وقال اتفق الحساب علی ان الاشھر الواقعة فی مرتبة الاوتار تکون تسعة وعشرین یوما والواقعة فی مرتبة الاشفاع تکون ثلثین یوما وان لم نشاھد القمر بالاعین فالحدیث تعرض الی الواقع لا المشاھد بالاعین وطلب السیوطی اقول کیف یقال بھذا والحال ان مراد الحساب ان القول المذکور مجرد اصطلاحھم لبناء تقسیمہ علیہ ولیس مرادھم بیان الواقع ثم علم من الکتب ان ستة اشھر من السنة تکون تسعة وعشرین یوما وستة منھا تکون ثلثین یوما ولا یجب التوالی والترتیب بل ان یکون احدھا تسعة وعشرین والاٰخر ثلثین وھذا بل ستة من مجموعة ھکذا وستة ھکذا واخذت ھذا القول من کتب الحنابلة کما فی غایة الحنبلیة انہ لا یتوالی النقص فی اکثر من ثلثة من الشھور ولا فی اکثر من ذلک توالی خمسة مکملة ھذا الصواب وما سواہ ابطلاہ انہ یمکن توالی ثلثة اشھر تسعة وعشرین یوما وکذلک یمکن شھر ثلثین یوما ولا یمکن ان یکون مراد الحدیث انھما لا ینقصان اجرا وما سدقہ علی ذی الحجة فبان فی نص الحدیث ان عشر ایام ذی الحجة افضل من السنة کلھا والحال ان صوم یوم العاشر مکروہ تحریما فمراد ان صوم یوم العاشر انما ھو الی الضحی فان الامساک الی الضحی ثابت بالحدیث ولیس منی ان التسمیة فبقول حدیث سبب ان صیام عشرة ذی الحجة لیست الا تسعة ایام وبعض العاشر لکن بعض العاشر الناقص ایضا تام اجرا ھذا واللہ اعلم وعلمہ اتم **باب** ما جاء ان لکل اھل بلدة رؤیتھم قد فصلت المسئلة فی السابق وقال الشافعیة ان حکم حدیث الباب فی البلدان

[1] **قولہ** المشربة بضم الراء وفتحھا الغرفة ج د نغرفۃ ہے بیست مرتفع سوار کان لہ خوخة ام لا واما ما اشتھر فی عوام اللہ من اطلاق الغرفة علی لوحة المرتفعة فمن غلط عوام کذا فی کتاب مدرسۃ شاہ ولی اللہ وفی القاموس مشربة الغرفة والعلیة یفھم من ھذا ان الغرفة لا یطلق علی مطلق البیت واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب [2] **قولہ** اٰلیت بھمزة ممدودة ای حلفت [3] **قولہ** بہلال شوال لا یثبت الا بقول عدلین عند اھل العلم واختلفوا فی ھلال رمضان فقیل یثبت بشھادة واحد وعلیہ ابو حنیفة وقیل لا بد من عدلین وعلیہ مالک وللشافعی قولان فالمذھب عندہ اظھرھما الاول ولا فرق عندہ بین ان یکون السماء مصحیة او مغیمة وقال ابو حنیفة فی الصحو لا بد من جمع کثیر ۱۲ الشیخ قدس سرہ [4] **قولہ** فھو تمام ای فی الحکم وان نقصا عددا لیس بالنقصان معا فی سنة لیا اولا ینقص ثواب ذی الحجة عن ثواب رمضان لان فیہ مناسک الحج والاصح انہ وان نقص عددھما فحکمھما علی التمام بلا ینقصھما ذا صوما تسعة وعشرین او اخطاؤا فی عرفة فان قیل کیف یتصور ذلک فی ذی الحجة ان الحج فی العشر الاول قلت یتصور باتمام ھلال ذی القعدة ویقع فیہ الغلط بزیادة یوم او نقصانہ فیقع عرفة فی الثامن او العاشر کذا فی المجمع ۱۲ [5] **قولہ** باب ما جاء لکل اھل بلد رؤیتھم لا خلاف فی ان رؤیة بعض اھل البلد موجبة علی الباقین واختلفوا فی لزوم رؤیة اھل بلد اھل بلد اٰخر والاقوی عند الشافعی یلزم حکم البلد القریب دون البعید وعند ابی حنیفة یلزم مطلقا ۱۲ الشیخ قدس سرہ

قوت المغتذی شھرا عید لا ینقصان رمضان وذو الحجة قال البزار لا اعلم من رواہ بھذا اللفظ الا ابا بکرة واضاف عید الرمضان وانما ھو شوال مجازا لانہ یلی ورہ وعدصنہ

الهلال فقلت رايناه ليلة الجمعة فقال انت رايته ليلة الجمعة فقلت راه الناس وصاموا وصام معاوية فقال لكن رايناه ليلة السبت فلا نزال نصوم حتى نكمل ثلثين يوما او نراه فقلت الا تكتفي برؤية معاوية وصيامه قال لا هكذا امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح غريب والعمل على هذا الحديث عند اهل العلم ان لكل اهل بلد رؤيتهم باب ما جاء ما يستحب عليه الافطار حدثنا محمد بن عمر بن على المقدمي نا سعيد بن عامر نا شعبة عن عبد العزيز بن صهيب عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من وجد تمرا فليفطر عليه ومن لا فليفطر على ماء فان الماء طهور وفي الباب عن سلمان بن عامر قال ابو عيسى حديث انس لا نعلم احدا رواه عن شعبة مثل هذا غير سعيد بن عامر وهو حديث غير محفوظ ولا نعلم له اصلا من حديث عبد العزيز بن صهيب عن انس وقد روى اصحاب شعبة هذا الحديث عن عاصم الاحول عن حفصة ابنة سيرين عن الرباب عن سلمان بن عامر عن النبي صلى الله عليه وسلم وهذا اصح من حديث سعيد بن عامر وهكذا رووا عن شعبة عن عاصم عن حفصة ابنة سيرين عن سلمان بن عامر ولم يذكر فيه شعبة عن الرباب والصحيح ما روى سفيان الثوري وابن عيينة وغير واحد عن عاصم الاحول عن حفصة بنت سيرين عن الرباب عن سلمان بن عامر وابن عون يقول عن ام الرائح بنت صليع عن سلمان بن عامر والرباب هي ام الرائح حدثنا محمود بن غيلان نا وكيع نا سفيان عن عاصم الاحول ح وثنا هناد نا ابو معاوية عن عاصم الاحول عن حفصة ابنة سيرين عن الرباب عن سلمان بن عامر الضبي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا افطر احدكم فليفطر على تمر فان لم يجد فليفطر على ماء فانه طهور قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح حدثنا محمد بن رافع نا عبد الرزاق نا جعفر بن سليمان عن ثابت عن انس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفطر قبل ان يصلي على رطبات فان لم تكن رطبات فتميرات فان لم تكن تميرات حسا حسوات من ماء قال ابو عيسى هذا حديث حسن غريب باب ما جاء ان الفطر يوم تفطرون والاضحى يوم تضحون حدثنا محمد بن اسمعيل نا ابراهيم بن المنذر نا اسحق بن جعفر بن محمد قال حدثني عبد الله بن جعفر عن عثمان بن محمد عن المقبري عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الصوم يوم تصومون والفطر يوم تفطرون والاضحى يوم تضحون قال ابو عيسى هذا حديث غريب حسن وفسر بعض اهل العلم هذا الحديث فقال انما معنى هذا الصوم والفطر مع الجماعة وعظم الناس باب ما جاء اذا اقبل الليل وادبر النهار فقد افطر الصائم حدثنا هارون بن اسحاق الهمداني نا عبدة عن هشام بن عروة عن ابيه عن عاصم بن عمر عن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اقبل الليل وادبر النهار وغابت الشمس فقد افطرت وفي الباب عن ابن ابي اوفى وابي سعيد قال ابو عيسى حديث عمر حديث حسن صحيح باب ما جاء في تعجيل الافطار حدثنا بندار نا عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان عن ابي حازم ح واخبرنا ابو مصعب قراءة عن مالك بن انس عن ابي حازم عن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر وفي الباب عن ابي هريرة وابن عباس وعائشة وانس بن مالك قال ابو عيسى حديث سهل بن سعد حديث حسن صحيح وهو الذي اختاره اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم استحبوا تعجيل الفطر وبه يقول الشافعي واحمد واسحق حدثنا اسحق بن موسى الانصاري نا الوليد بن مسلم عن الاوزاعي عن قرة عن الزهري عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل احب عبادي الى اعجلهم فطرا حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن نا ابو عاصم وابو مغيرة عن الاوزاعي نحوه قال ابو عيسى هذا حديث حسن غريب حدثنا هناد نا ابو معاوية عن الاعمش عن عمارة بن عمير عن ابي عطية قال دخلت انا ومسروق

مناسبة للمقارنة. قوله ليلة الجمعة ۶ تكون غرة رمضان من يوم الجمعة وقس ابن عباس بذا غيروا ردعينا عمى ما ذكره المتون ويرد على ظاهر ما في الشروح فاجاب الزيلعي رح الكنزان في واقعة الباب لم تثبت الرؤية بثبوت شرعي فان قريبا لم يشهد برؤيته ولم يشهد على الشهادة ولم يشهد على القضاء فانه نقل صوم معاوية رضه وغيره لا القضاء واقول كيف يجاب بهذا والحال ان في مسلم ص ۳۴۸ تصريح بنه قال رأيته ورآه الناس فتكون شهادة بالرؤية وقيل ان شهادته بالرؤية شهدة واحد ولعل يومه كان يوم الصحو فلابد من شهادة جم كثير ولحق في الجواب ما قال مولانا مدظله الى ان في كتبنا انهم اذ صاموا بشهادة رجل واحد لكون اليوم يوم الغيم او بانه اتى من خارج البلدة او مكان عال فصاموا ثلثين يوما ثم ما وجدوا الهلال على ثلثين يوما فقيل يعتبر قول من صاموا بشهادته ويفطرون وان لم يروا الهلال وقيل لا يعتبر بقوله بل يصومون احد وثلثين يوما وكلا القولين في كتبنا ونظر ابن عباس رض الى هذه المسئلة باب ما جاء فيما يستحب عليه الافطار مطمح نظر الشريعة ان يكون الافطار على شئ حلال طيب. قوله تميرات ۶ اذا قطع ثمر النخلة فقبل ان يجف يسمى رطبا وبعد ما جف بحيث يذهب يسمى تمرا بسكون الوسط واما ما يكون في زماننا في اسواق من اليابسات فليس له اسم في كلام العرب لانه قريب بسرين سير في العرب ما قطع وهو اصفر قبل ان يحمر واما ما في زماننا فيقطع وهو اصفر لكنه يجفف على النار فاطلق عليه البسر على ما كان. باب ما جاء ان الفطر يوم تفطرون. لا اعلم وجه تبويب المصنف بهذا الباب فان مسئلة اختلاف المطالع مرت سابقا اللهم الا ان يقال ان الغرض ان يوم الذي وقع الفطر فيه بحكم الشريعة هو يوم الفطر في الواقع ولا يجوز تطرق الوساوس والاوهام لبطلته بل يوفق فيه الجمهور وكذلك الحكم في الاضحى. قوله وعظم الناس ۶ ولذا اورد الفقهاء حكم ثبوت الهلال على قضاء القاضي واما ما يذكر في كتب الفقه من ان القضاء لا يجري الا في المعاملات ولا يدخل في العبادات فاقول لا اجده كلية فانا نجد قضاء القاضي دخيلة في العبادات فان الجمعة والعيدين والكسوف موكولة الى الامام واما صلوة الخمسة فكان نصب الامام فيها من جانب امير المؤمنين والخليفة وفي الزكوة ان الامام جبر الناس

ع‍ه فانما بما يثبت الشئ استتباعا وان لم يثبت استقلالا كما في شرح الوقاية ۲

سلے قوله لا هكذا امرنا الخ اراد المولف ان معناه ان اختلاف المطالع يعتبر فلا يلزم من رؤية اهل بلد الصوم على اهل بلد آخر فلذا قال ابن عباس لا اي لا نكتفي برؤية معاوية وهكذا امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وبهذا المعنى موافق لمذهب الشافعي وهذا الحديث ليس بحكم في هذا المعنى لجواز ان يكون مراد ابن عباس ان لا نكتفي برؤية معاوية بنقلك هذا حتى يثبت بحجة شرعية ويدل عليه قوله انت رأيته ليلة الجمعة فمفاده انك اذا لم تر بنفسك واخبرت برؤية الناس فهذا رؤية الناس بهذا الوجه من الاخبار لا نكتفي به والله تعالى اعلم بالصواب.

سلے قوله تميرات بالتصغير مجرور ومرفوع وقد وقع في بعض الروايات ثلث رطبات وثلث تمرات ۱۲ لمعات سلے قوله حسا حسوات قال الشيخ عبد الحق المحدث الدهلوي في اشعة اللمعات شرح المشكوة حسا اي شرب قليلا وفي القاموس حسا الطائر الماء حسوا ولا تقل شرب وهو المرق شربه شيئا بعد شئ كتحساه وحتساه انتهى كلام الشيخ ۱۲ سلکے قوله لا يزال الناس بخير الخ وفي رواية ظاهرا اي غالبا فيه اشارة الى ان قوام الدين وغيبته في مخالفة عداته لان اليهود والنصارى يؤخرون كذا في لمعات ۱۲ ھے قوله احب عبادي الى اعجلهم فطرا لان متابعة النبي صلى الله عليه وسلم سبب لمحبة لله لما قال الله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله وقيل المراد بهم المسلمون لان اليهود والنصارى يؤخرون الفطر والاول اظهر كذا ذكره الشيخ في اللمعات

قوت المغتذی — احسوات امجار نبين كرحمات جمع حسوة كرحمة مرة من شرب وكغرفة جرعة من شراب بقدر ما يحسى روا بيه ذكم بها فدال فنون توكيد مشد

علی عائشة فقلنا یا ام المؤمنین رجلان من اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم احدھما یعجل الفطر ویعجل الصلوٰة والاٰخر یؤخر الافطار ویؤخر الصلوٰة قالت ایھما یعجل الافطار ویعجل الصلوٰة قلنا عبد اللہ بن مسعود قالت ھکذا صنع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والاٰخر ابو موسیٰ **قال** ابو عیسیٰ ھذا حدیث حسن صحیح و ابو عطیة اسمه مالك بن ابی عامر الهمدانی ویقال مالك بن عامر الهمدانی وھو اصح **باب** ما جاء فی تاخیر السحور **حدثنا** یحیی بن موسیٰ نا ابو داود الطیالسی نا ھشام الدستوائی عن قتادة عن انس **عن** زید بن ثابت قال تسحرنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم قمنا الی الصلوٰة قال قلت کم کان قدر ذلك قال قدر خمسین اٰیة **حدثنا** ھناد نا وکیع عن ھشام بنحوہ الا انه قال قدر قراءة خمسین اٰیة **وفی** الباب عن حذیفة **قال** ابو عیسیٰ حدیث زید بن ثابت حدیث حسن صحیح **وبه** یقول الشافعی واحمد واسحاق استحبوا تاخیر السحور **باب** ما جاء فی بیان الفجر **حدثنا** ھناد نا ملازم بن عمرو قال حدثنی عبد اللہ بن النعمان عن قیس بن طلق بن علی قال **حدثنی** ابی طلق بن علی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال کلوا واشربوا ولا یھیدنکم الساطع المصعد کلوا واشربوا حتی یعترض لکم الاحمر **وفی** الباب عن عدی بن حاتم وابی ذر وسمرة **قال** ابو عیسیٰ حدیث طلق بن علی حدیث حسن غریب من ھذا الوجه **والعمل** علی ھذا عند اھل العلم انه لا یحرم علی الصائم الاکل والشرب حتی یکون الفجر الاحمر المعترض وبه یقول عامة اھل العلم نا ھناد ویوسف بن عیسیٰ قالا نا وکیع عن ابی ھلال عن سوادة بن حنظلة عن سمرة بن جندب قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یمنعکم من سحورکم اذان بلال ولا الفجر المستطیل ولکن الفجر المستطیر فی الافق **قال** ابو عیسیٰ ھذا حدیث حسن **باب** ما جاء فی التشدید فی الغیبة للصائم **حدثنا** ابو موسیٰ محمد بن المثنیٰ نا عثمان بن عمر قال ونا ابن ابی ذئب عن سعید المقبری عن ابیه **عن** ابی ھریرة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من لم یدع قول الزور والعمل به فلیس لله حاجة بان یدع طعامه وشرابه **وفی** الباب عن انس **قال** ابو عیسیٰ ھذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی فضل السحور **حدثنا** قتیبة نا ابو عوانة عن قتادة وعبد العزیز بن صھیب **عن** انس بن مالك ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال تسحروا فان فی السحور برکة **وفی** الباب عن ابی ھریرة وعبد اللہ بن مسعود وجابر بن عبد اللہ وابن عباس وعمرو بن العاص والعرباض ابن ساریة وعتبة بن عبد وابی الدرداء **قال** ابو عیسیٰ حدیث انس حدیث حسن صحیح وروی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال فصل ما بین صیامنا وصیام اھل الکتاب اکلة السحر **حدثنا** بذلك قتیبة نا اللیث عن موسیٰ بن علی عن ابیه عن ابی قیس مولی عمرو بن العاص عن عمرو بن العاص عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بذلك وھذا حدیث حسن صحیح اھل مصر یقولون موسیٰ بن علی واھل العراق یقولون موسیٰ بن علی وھو موسیٰ بن علی بن رباح اللخمی **باب** ما جاء فی کراھیة الصوم فی السفر **حدثنا** قتیبة نا عبد العزیز بن محمد عن جعفر بن محمد عن ابیه **عن** جابر بن عبد اللہ

علی ان یرفعوا الزکوٰة الی بیت المال واما فی الحج فکان امیر الموسم مقتدی الناس وکذلک الصیام موکول الی رای القاضی فانه ان حکم القاضی بالصوم علی رؤیة رجل یوم الغیم یجب الصوم وان لم یحکم القاضی فلا یکون قوله حجة وکذلک فی الدر المختار ص … ان من قال ان صلیت فعبدی حر فصلی ولم یقرء الا التسمیة بدل القرءة ما یحنث الرجل لان التسمیة لا تصح صلوٰة بها عندنا ثم ان لحقه قضاء القاضی الشافعی بصحة صلوٰة فقد حنث وصحت صلوٰة الحنفی اجماعا **باب** ما جاء اذا اقبل اللیل وادبر النهار فقد افطر الصائم ظاهر حدیث الباب یدل علی ان الافطار عند اقبال اللیل وادبار النهار انه حکم الشریعة وجبر وان لم یفطر حقیقة ای ظاهرا وانه یکون مرتکب فعل الحرام ان ابن تیمیة جوز الوصال الی السحر وقال باستحبابه کما بین فلا یتمشی علی ظاهر حدیث الباب فان حدیث الصحیحین لا تواصلوا وایکم واصل فلیواصل الی السحر الخ یخالفه ویؤید ابن تیمیة فیحمل حدیث الباب علی من لا یرید الوصال الی السحر **باب** ما جاء فی تاخیر السحور یستحب تاخیر السحور وتعجیل الافطار **قوله** خمسین اٰیة لقد تحیر الحافظ فی ھذا الحدیث ان قدر خمسین اٰیة یمکن فی اقل من اربع دقائق ثم قال ان ھذا التبیین انما ھو من شان النبوة لا یمکن لغیرہ وھو حقیقة الامر ولا حدیث علی تغلیسه علیه السلام فی رمضان وھو مسلم قطان دیوبند **باب** ما جاء فی بیان الفجر فی فتاویٰ قاضی خان روایة ان الصائم یجوز له ان یاکل الی انتشار الصبح صادق وروی عن ابی بکر الصدیق انه اکل حین طلع الفجر وقال اغلقوا الباب واثبت عنه بسند صحیح وقال الطحاوی انه کان ثم نسخ وکذلک قال الداؤدی المالکی شارح البخاری وعن حذیفة اثر ایضا مثل اثر ابی بکر الصدیق رواھما فی التفسیر المظھری تحت اٰیة حتی یتبین لکم الخیط الابیض اقول لو ناب علی احد ما فی قاضی خان فلا کفارة علیه نعم یقضی الصوم ولیعلم ان فی بیان الفجر ثلثة اقوال القول المهجور جواز الاکل الی الصبح الاحمر وتمسک بذا القائل بحدیث الباب والجمهور ان الامتناع من الصبح الصادق الابیض ثم قیل ان التبیین المذکور فی الاٰیة ای تبیین الصبح الابیض التبیین فی نفسه وقیل التبیین للصائم المکلف والقولان فی البدایة لابن رشد مذکوران **باب** ما جاء من التشدید فی الغیبة للصائم ما قال بفساد الصوم بالغیبة الا الاوزاعی **قوله** وحدثنا ابن ابی ذئب الخ ھھنا تحویل ما ذکرہ الناسخ واعلم ان الغیبة ذکرک اخاک بما یکرہ ثم لها اقسام عدیدة مذکورة فی الحظر والاباحة وفیه ان الغیبة ان کانت لغرض صحیح کالاطلاع علی فعل احد یا من الناس عن شرہ فلیست بمعصیة وحدیث الباب یدل علی اجماع نهی الشارع والصحة خلاف وقال ابن تیمیة ان الائمة الاربعة قائلون بصحة صوم المغتاب وقد ورد النهی عن الغیبة وسیاتی الکلام فی ھذا القدر الضرورة ثم فی لعل الجامع مع الکراھة تحریما قولان قیل ان فیه حبط الثواب بتمامه وقیل ان فیه شیئا من الثواب ذکرہ فی رد المحتار من حکم الصوم بعد تعریفه من قوله فی الامامة ویصف الرجال وللشافعیة فی ھذا القول اربعة اقوال ذکرھا فی شرح الجوامع **مسئلة** لو اغتاب احد ثم اکل وافسد صومه زعما منه ان الصوم یفسد بالغیبة حدیث

---

۱ قوله لا یھیدنکم الساطع المصعد ای لا تنزعجوا للفجر المستطیل فتمتنعوا به عن السحور فانه الصبح الکاذب واصل الهید الحرکة ۱۲ مجمع البحار **۲ قوله** الفجر الاحمر المعترض المراد به الصبح الصادق وتقییدہ بالحمرة فعلی باعتبار الاغلب والاکثر والا ففی اول طلوعه لا یکون حمرة کما لا یخفی ۱۲ **۳ قوله** فلیس لله الخ ھو کنایة عن عدم القبول قال المشائخ رحمهم اللہ الصوم ثلثة صوم العوام وھو الامساك عن الاکل والشرب والجماع وصوم الخواص وھو منع الحواس کلها عن شهواتها ولذاتها المحرمة والمکروھة بل عن الانهماك فی المباحات عما ینافی کسر النفس وقمعها التی ھو مقصود عن الصیام وصوم خواص الخواص وھو الامساك عما دون اللہ وعدم الالتفات الی غیرہ والتعلق بما سواہ کذا ذکرہ الشیخ فی اللمعات وتمامه فی الاحیاء للغزالی ۱۲ **۴ قوله** فی السحور برکة ھو بضم السین مصدر وبالفتح اسم ما یتسحر به من الطعام والمحفوظ عند المحدثین بالفتح والاظهر ھو الضم لان البرکة انما ھو فی الفعل لا فی الطعام کذا فی اللمعات والمجمع ۱۲ **۵ قوله** فصل ما بین صیامنا وصیام اھل الکتاب اکلة السحر ھو بالفتح للمرة ای السحور فارق بینهما لان اللہ اباحه لنا وحرمه علیهم ۱۲ مجمع البحار **۶ قوله** موسیٰ بن علی بالتصغیر ھو من تصرفات اھل العراق اسمه علی بفتح العین وکسر اللام ویقولون بالتصغیر فرقا بینه وبین علی بن ابی طالب ۱۲

قوت المغتذی لا یھیدنکم قال طب لا یمنعکم الاکل والشرب الساطع المصعد یعنی الصبح الاول قال طب سطوعه ارتفاعه مصعدا قبل اعتراضه اکلة السحور قال النووی الاکلة مرة من الاکل وان کثر الماکول بها کالغدوة والعشوة والسحور فان فی السحور برکة ۱ بالضم ھو کرسول ما یتسحر به من طعام وشراب وکجلوس مصدر والفعل نفسه والاکثر ما یروی کرسول وصوابه کجلوس لانه بفتحه الطعام والبرکة والاجر والثواب فی فعل لا فی طعام وعن موسیٰ بن علی بضم عینه مصغرا عن ابی قیس ابن عبد الرحمن بن ثابت وما له عند المصنف الا ھذا الحدیث

ان رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم خرج الی مکۃ عام الفتح فصام حتی بلغ کُراع الغمیم وصام الناس معہ فقیل لہ ان الناس شق علیہم الصیام وان الناس ینظرون فیما فعلت فدعا بقدح من ماء بعد العصر فشرب والناس ینظرون الیہ فافطر بعضہم وصام بعضہم فبلغہ اَنّ ناساً صاموا فقال اولٰئک العصاۃ **وفی** الباب عن کعب بن عاصم وابن عباس وابی ہُریرۃ **قال** ابوعیسٰی حدیث جابر حدیث حسن صحیح وقد روی عن النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم انہ قال لیس من البر الصیام فی السفر واختلف اہل العلم فی الصوم فی السفر فرای بعض اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم وغیرہم ان الفطر فی السفر افضل حتی رای بعضہم علیہ الاعادۃ اذا صام فی السفر واختار احمد واسحٰق الفطر فی السفر **وقال** بعض اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم وغیرہم ان وجد قوۃ فصام فحسن وہو افضل وان افطر فحسن وہو قول سفیان الثوری ومالک بن انس وعبد اللّٰہ بن المبارک **وقال** الشافعی انما معنی قول النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم لیس من البر الصیام فی السفر وقولہ حین بلغہ ان ناساً صاموا فقال اولٰئک العُصاۃ فوجہ ہذا اذا لم یحتمل قلبہ قبول رخصۃ اللّٰہ تعالٰی فاما من رای الفطر مباحاً وصام وقوی علی ذٰلک فہو اعجب الیّ **باب** ما جاء فی الرخصۃ فی الصوم فی السفر **حدثنا** ہارون بن اسحٰق الہمدانی نا عبدۃ بن سلیمان عن ہشام بن عُروۃ عن ابیہ **عن** عائشۃ ان حمزۃ بن عمرو الاسلمی سأل رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم عن الصوم فی السفر وکان یسرد الصوم فقال رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم ان شئت فصم وان شئت فافطر **وفی** الباب عن انس بن مالک وابی سعید وعبد اللّٰہ بن مسعود وعبد اللّٰہ بن عمرو وابی الدرداء وحمزۃ بن عمرو الاسلمی **قال** ابوعیسٰی حدیث عائشۃ ان حمزۃ بن عمرو الاسلمی سأل رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم ہذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** نصر بن علی الجہضمی نا بشر بن المفضّل عن سعید بن یزید ابی سلمۃ عن ابی نضرۃ **عن** ابی سعید قال کنا نسافر مع رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم فی شہر رمضان فما یُعاب علی الصائم صومُہ ولا علی المُفطر فِطرہ **حدثنا** نصر بن علی نا یزید بن زُریع نا الجُریری ح وثنا سفیان بن وکیع نا عبد الاعلی عن الجُریری عن ابی نضرۃ **عن** ابی سعید الخدری قال کنا نسافر مع رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم فمنا الصائم ومنا المُفطر فلا یجد المُفطر علی الصائم ولا الصائم علی المُفطر وکانوا یرون انہ من وجد قوۃ فصام فحسن ومن وجد ضعفاً فافطر فحسن **قال** ابوعیسٰی ہذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی الرخصۃ للمحارب فی الافطار **حدثنا** قتیبۃ نا ابن لہیعۃ عن یزید بن ابی حبیب عن مَعمر بن ابی حُیَیّۃ **عن** ابن المسیب انہ سأل عن الصوم فی السفر فحدث ان عمر بن الخطاب قال غزونا مع رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم فی رمضان غزوتین یوم بدر والفتح فافطرنا فیہما **وفی** الباب عن ابی سعید **قال** ابوعیسٰی حدیث عمر لا نعرفہ الا من ہذا الوجہ **وقد** روی عن ابی سعید عن النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم انہ امر بالفطر فی غزوۃ غزاہا وقد روی عن عمر بن الخطاب نحو ہذا انہ رخّص فی الافطار عند لقاء العدو وبہ یقول بعض اہل العلم **باب** ما جاء فی الرخصۃ فی الافطار للحُبلی والمرضع **حدثنا** ابوکُریب ویوسف بن عیسٰی قالا نا وکیع نا ابوہلال عن عبد اللّٰہ بن سوادۃ **عن** انس بن مالک رجل من بنی عبد اللّٰہ

الباب فمن علیہ کفارۃ ام لا فقیل فی الہدایۃ انہ یکفر وقال بعدم التکفیر فی من احتجم ثم فسد الصوم بناء علی ان الحجامۃ مفسدۃ للصوم عند احمد و قول لا وجہ للفرق بینہما فان الحدیثین صحیحان ذہب الی الاول الاوزاعی والی الثانی احمد بن حنبل وقیل بعدم الکفارۃ فیہما وقیل بہا فیہما ثم اقول من جانب الہدایۃ فی وجہ الفرق ان الغیبۃ معصیۃ یکثر وقوعہا وتبعد الاجتناب عنہا فلا ینبغی ان یقال بانہا مفسدۃ للصوم بخلاف الحجامۃ ہذا واللّٰہ اعلم۔ **باب** ما جاء فی فضل السحور۔ السحور بالفتح اسم الاکل وبالضم مصدر۔ **قولہ** اہل الکتاب الخ کان فی اہل الکتاب و تلک شریعتنا الغراء انہ لا یجوز الاکل بعد ما نام کما فی سنن ابی داؤد ص ۵۔ **قولہ** موسی بن علی الخ بالتصغیر وکان الناس یسمونہ بعلی مصغراً وکان یغضب موسی علی ہذا کما فی الترمذی ایضاً۔ **باب** ما جاء فی کراہیۃ الصوم فی السفر قال الائمۃ الاربعۃ ان الافضل فی السفر الصوم ویجوز الافطار وقال داؤد الظاہری ان صوم رمضان فی السفر باطل و یشیر بعض الاحادیث الی ما قال لکن یکون الصواب الافطار ولکن الاربعۃ حملوہا علی حال الجہد والمشقۃ **واعلم** ان ہہنا مسئلتین احدہما ما قال بہ ابوحنیفۃ وہو انہ لا یجوز لمسافر افطار صوم یوم خرج من بیتہ وثانیتہما ما قال بہ الاکثرون والوحنیفۃ وہو انہ لو نوی الصوم فی السفر لا یجوز لہ الافطار فی ذلک الیوم وحدیث الباب یرد علی ما قال ابوحنیفۃ وہو ما اجاب احد من الاحناف عن حدیث الباب فاقول ان فی لفظ الروایۃ تصریح ان الغزوۃ یجوز بہم الافطار ولکن فی غیر کتاب فاذن نقول ان الافطار فی واقعۃ الباب جائز لانہم کانوا غزاۃ کما تدل الروایات منہا ما فی الترمذی ص ۲۰۔ ۲ فلما بلغ النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم مر الظہران فآذنا بلقاء العدو فامرنا بالفطر الخ وواقعۃ الباب واقعۃ السنۃ الثامنۃ بعد الہجرۃ وقال علماء السیر انہا وقعت فی سابع عشرۃ من رمضان ویستدل داؤد الظاہری حدیث لیس من البر الصیام فی السفر وفی صحیح ابن حبان لیس من امبر امصیام فی امسفر وجابر ان حدیثہ نعم ذکر واوجہ قولہ علیہ السلام ان رجلا صام فی سفر فشق علیہ فقام علیہ الناس بالظل فرآہ النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم فذکر قصتہ فقال النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم لیس من البر الخ فدار جوابہم علی ان تقدیم الجار والمجرور یفید الحصر فورد النفی علی ہذا الحصر فمعنی قولہ علیہ السلام ان الصوم فی السفر لا ینحصر فی البر بل قد یکون لعدم ترخص برخص اللّٰہ لینا لکن ظاہر حدیث یشیر الی عدم الصوم فی السفر وقال ابن تیمیۃ فی فتاواہ ان الحدیث لا یدل علی عدم جوازہ فی السفر بان نفی البر لا یوجب عدم الجواز ولکن لست احصلہ فانہ انتفی البر فما بقی شیء واللّٰہ اعلم۔ **قولہ** قال الشافعی معنی قول النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم الخ لیس قولہ ہذا شرح الحدیث بل بیان المسئلۃ وہذا شبیہ ما قال محمد بن حسن فی حدیث البیعان بالخیار ما لم یتفرقا الخ فانہ ذکر المسئلۃ لا شرح الحدیث والیضا اجاب الجمہور عن حدیث لیس من البر الخ انہ محمول علی حال الجہد والمشقۃ **باب** ما جاء من الرخصۃ فی الصوم فی السفر۔ حدیث الباب صریح حجۃ للجمہور۔ **قولہ** فلا یجد المفطر علی الصائم الخ مشتق من وجد یجد موجدۃ بمعنی الغضب ووجد یجد وجوداً فمعناہ معروف وان وجد یجد وجداً فمعناہ الیافتن واما دیہ یجد وجدا فمعناہ الحزن **باب** ما جاء فی الرخصۃ فی الافطار للحبلی والمرضع۔ ان خشیت علی ولدہا یجوز لہا الافطار ولا فدیۃ علیہا بل القضاء وعند البعض الفدیۃ ایضاً واجبۃ **واعلم** ان المشہور علی الالسنۃ ان آیۃ الفدیۃ نسخت واقول ان الفدیۃ ثابتۃ عند الکل وعندنا فی سنۃ

۱؎ **قولہ** اولٰئک العصاۃ بالضم جمع العاصی وذلک لانہم زعموا الصیام واجبۃ ولم یعتقد و رخصۃ الفطر کما یجیٔ فی کلام المؤلف ۱۲ ۲؎ **قولہ** یسرد الصوم ای یوالیہ ویتابعہ ۲ درمغنی کان ذا قدرۃ شدیدۃ علی الصوم حتی انہ کان یتابع صوم النفل فی السفر ۲ ۳؎ **قولہ** اتفق جمہور العلماء من اہل الفتوی ان الافطار والصیام کلاہما جائز واختلفوا فی ان احدہما افضل اور ہما سواء فابوحنیفۃ ومالک والشافعی والثوری وغیرہم علی ان الصوم افضل لمن اطاقہ لتبریۃ الذمۃ ویسرہ بموافقۃ المسلمین وعسر القضاء بعد مضی رمضان وفعلہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم فی الصیام یصلح حجۃ لہم وعند احمد واسحٰق وسعید بن المسیب والاوزاعی الفطر فی السفر افضل مطلقاً وذہب بعض العلماء الی ان افضل لامرین الیسر بہا وجعلہم ان استویا والمرء مخیر بینہما ۲ المعات ۴؎ **قولہ** معمر بسکون ثانیہ ابن ابی حیبۃ ویقال حُیَیّۃ بالتحتانیتین مصغراً العدوی مولاہم ثقۃ من الی منہ ۲ تقریب ۵؎ **قولہ** انس بن مالک ہو غیر انس بن مالک الانصاری خادم رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم ۲

قوت المغتذی

کراع الغمیم بکاف فراء فعین کغراب والغمیم بنقطۃ عینہ فیمین کامیر قال حق ہذا ہو المعروف وجزم بہ قع بشرح م دبالمشارق کزبیر ولم یجیٔ روایۃ اصلا والکراع ما سال من انف الجبل وکراع کل شیء طرفہ وہو عند تیس سودو بطرف وادی نعیم وہو واد امام عسفان بثمانیۃ امیال ۱ ۲ (وعن معمر بن ابی حیبۃ بضم حاء فتح تحتیۃ اخری فتاء ویقال ابن ابی حیبۃ ومالہ عند المصنف الا ہذا

بن كعب قال اغارت علينا خيلُ رسُول الله صلى الله عليه وسلم فاتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدته يتغدّى فقال ادنُ فكُلْ فقلت انى صائم فقال ادنُ احدّثك عن الصوم اوالصيام ان الله وضع عن المسافر[1] شطر الصلوٰة وعن الحامل او المرضع الصوم اوالصيام والله لقد قالهما النبى صلى الله عليه وسلم كليهما اواحدهما فيالهف نفسى ان لا اكون طعِمتُ من طعام النبى صلى الله عليه وسلم **وفى** الباب عن ابى اميّة **قال** ابوعيسى حديث انس بن مالك الكعبى حديث حسن ولا نعرف لانس بن مالك هذا عن النبى صلى الله عليه وسلم غير هذا الحديث الواحد **والعمل** على هذا عند بعض اهل العلم وقال بعض اهل العلم الحامل والمرضع يُفطِران ويقضيان ويُطعِمان وبه يقول سفيان ومالك والشافعى واحمد وقال بعضهم يفطران ويطعمان ولا قضاء عليهما وان شاءتا قضتا ولا اطعام عليهما وبه يقول اسحاق

باب ما جاء فى الصوم عن الميت [۶۸۴] **حدثنا** ابو سعيد الاشج نا ابوخالد الاحمر عن الاعمش عن سلمة بن كُهَيل ومسلم البَطِين عن سعيد بن جُبَير وعطاء ومجاهد **عن** ابن عباس قال جاءت امرأة الى النبى صلى الله عليه وسلم فقالت ان اختى ماتت وعليها صوم شهرين متتابعين قال ارايتِ لوكان على اختك دين اكنت تقضينه قالت نعم قال فحقّ[2] الله احق **وفى** الباب عن بُريدة وابن عمر وعائشة **قال** ابوعيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح **حدثنا** ابوكُريب نا ابوخالد الاحمر عن الاعمش بهذا الاسناد نحوه قال محمد وقد روى غير ابى خالد عن الاعمش مثل رواية ابى خالد **قال** ابوعيسى وروى ابومعاوية وغير واحد هذا الحديث عن الاعمش عن مسلم البَطِين عن سعيد بن جُبَير عن ابن عباس عن النبى صلى الله عليه وسلم ولم يذكروا فيه عن سلمة بن كهيل ولا عن عطاء ولا عن مجاهد

باب ما جاء فى الكفارة [۶۸۵] **حدثنا** قتيبة نا عَبْثَر عن اشعث عن محمد عن نافع **عن** ابن عمر عن النبى صلى الله عليه وسلم قال من مات وعليه صيام شهر فليُطعَم[3] عنه مكان كل يوم مسكينا **قال** ابوعيسى حديث ابن عمر لا نعرفه مرفوعا الا من هذا الوجه والصحيح عن ابن عمر موقوف قوله واختلف اهل العلم فى هذا فقال بعضهم يُصام عن الميت وبه يقول احمد واسحٰق قالا اذا كان على الميت نذر صيام يُصام عنه واذا كان عليه قضاء رمضان اطعم عنه وقال مالك وسفيان والشافعى لا يصوم[4] احد عن احد واشعثُ هو ابن سَوّار ومحمّد هو محمد بن عبد الرحمٰن بن ابى ليلى

باب ما جاء فى الصائم يذرعه القئ [۶۸۶] **حدثنا** محمد بن عُبَيد المحاربى نا عبد الرحمن بن زيد بن اسلم عن ابيه عن عطاء بن يسار **عن** ابى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلث لا يُفطِرنَ[5] الصائم الحجامةُ والقئُ والاحتلامُ **قال** ابوعيسى حديث ابى سعيد الخُدرى غير محفوظ **وقد** روى عبد الله بن زيد بن اسلم وعبد العزيز بن محمد وغير واحد هذا الحديث عن زيد بن اسلم مرسلا ولم يذكروا فيه عن ابى سعيد وعبد الرحمٰن بن زيد بن اسلم يُضَعَّف فى الحديث سمعت ابا داؤد السجزى يقول سالت احمد بن حنبل عن عبد الرحمٰن بن زيد بن اسلم فقال اخوه عبد الله بن زيد لا بأس به وسمعت محمدا يذكر عن على بن عبد الله قال عبد الله بن زيد بن اسلم ثقة وعبد الرحمٰن بن زيد بن اسلم ضعيف قال محمد ولا اروى عنه شيئا

باب ما جاء فى من استقاء عمدا [۶۸۷] **حدثنا** على بن حُجر نا عيسى بن يونس عن هشام بن حسّان عن ابن سيرين **عن** ابى هُرَيرة ان النبى صلى الله عليه وسلم قال من ذَرَعَه القئ فليس عليه قضاء ومن استقاء عمدا فليقض **وفى** الباب عن ابى الدرداء وثوبان وفضالة بن عُبَيد **قال** ابوعيسى حديث ابى هُرَيرة حديث حسن غريب لا نعرفه من حديث هِشام عن ابى سيرين عن ابى هُرَيرة عن النبى صلى الله عليه وسلم الا من حديث عيسى بن يونس وقال محمد لا اراه محفوظا **قال** ابوعيسى **وقد** روى هذا الحديث من غير وجه عن ابى هُرَيرة عن النبى صلى الله عليه وسلم ولا يصح اسناده **وروى** عن ابى الدرداء وثوبان وفَضالة بن عُبَيد ان النبى صلى الله عليه وسلم قاء فافطر وانما معنى هذا الحديث ان النبى صلى الله عليه وسلم كان صائما متطوعا فقاء فضعف فافطر لذلك هكذا روى فى بعض الحديث مفسرا **والعمل** عند اهل العلم على حديث ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم ان الصائم اذا ذرعه القئ فلا قضاء عليه واذا استقاء عمدا فليقض **وبه** يقول الشافعى وسفيان الثورى واحمد واسحٰق

باب ما جاء فى الصائم ياكل ويشرب ناسيا [۶۸۸] **حدثنا** ابو سعيد الاشج نا ابوخالد الاحمر عن حجّاج عن

او المرضع ولو قيل بنسخهما فكيف تكون الفدية باقية وسياتى البحث فى هذا فى باب وعلى الذين يطيقونه فدية الخ **باب** ماجاء فى الصائم يذرعه القئ ظاهر الرواية لنا ان ذرع القئ غير مفسد والاستقاء مفسد ثم فصل المصنفون فيها وصارت ثنتى عشر صورة لان القئ اما قليل او كثير ثم اما ذرعه او استقاء ثم يضرب هذه الاربعة فى ثلثة اى انه خرج او عاد او اعاده فحصلت

---

[1] قوله وضع عن المسافر شطر الصلوٰة والصوم مقيسا عليها الان قوله صلى الله عليه وسلم وضع من شطر الصلوٰة ليعلم منه ان السفر محل التخفيف ولقوله صلى الله عليه وسلم كل ۱۲ تقرير

[2] قوله فحق الله احق وفى الصحيحين من مات وعليه صوم صام عنه وليه اورده صاحب المشكوٰة ايضا قال الشيخ عبد الحق اخذ قوم بظاهر هذا الحديث فاجازوا ان يصوم عنه وليه فاوجب عليه قضاءه وبه قال احمد وهو احد قولى الشافعى وصححه النووى وقال بعض الشافعية يتخير بين الصوم والاطعام وذهب الجمهور الى انه لا يصوم عنه وليه وبه قال ابوحنيفة ومالك والشافعى فى اصح قوليه عند اكثر صحابه واولوا الحديث بان المراد الطعام الولى عنه فعندنا ان اوصى فيؤخذ من الثلث وعند الشافعى وصى اولم يوص فيؤخذ من كل ماله ويؤيد قول الجمهور ما رواه مالك فى الموطا ان ابن عمر كان يسأل هل يصوم احد عن احد ويصلى احد عن احد فيقول لا يصوم احد عن احد ولا يصلى احد عن احد والله تعالى اعلم بالصواب ۱۲

[3] قوله فليطعم عنه الخ قال الشيخ فى اللمعات فعندنا ان اوصى فيؤخذ من الثلث وعند الشافعى اوصى اولم يوص فيؤخذ من كل ماله ۱۲

[4] قوله لا يصوم احد عن احد وعليه الجمهور وبه قال ابوحنيفة اما داؤد وصام عنه وليه فاخذ بظاهره قوم واما الجمهور فاولوا بان المراد طعام الولى عنه كذا فى اللمعات ۱۲

[5] قوله لا يفطرن الصائم الخ وهذا هو مذهب الامام ابى حنيفة ومالك والشافعى رحمهم الله تعالى وهو المروى من فعله صلى الله عليه وسلم وجماعة من الصحابة سعد بن ابى وقاص وعبد الله ابن عمر وزيد بن ارقم وام سلمة رضى الله تعالى عنهم وذهب الامام احمد وطائفة من العلماء الى ان الحجامة تفطر الصائم المحجوم لحديث افطر الحاجم والمحجوم وعلماء مذهب احمد بالغوا فى تصحيحه وتائيد مذهبهم ونصرته بالمعقول والمنقول والجمهور اولوا هذا الحديث بان المراد بالافطار التعرض له والوقوع فيه اما الحاجم فلوصول شئ الى جوفه بمص القارورة واما المحجوم فللعروض الضعف والله تعالى اعلم كذا ذكره الشيخ فى اللمعات ۱۲

قوت المغتذى (من مات وعليه صيام شهر فليطعم عنه مكان كل يوم مسكينا) قال حق الرواية ههنا بالنصب وكان وجه اقامة ظرف مقام مفعول كما يقام الجار والمجرور مقامه وقد قرئ ليجزى قوما بما كانوا يكسبون وفى ه وابن عدى مسكين برفع صوابا (سمعت ابا داؤد سجزى) قال حق لے ابا داؤد السجستانى ذالسنن اذروى عنه قال ابن ماكولا السجزى نسب سجستان بر قياس (ذرعه) بنقط ذال لے سبقه وغلبه (فاستقاء) اى تكلف قيئا ۱۲

قتادة عن ابن سیرین **عن** ابی هُرَیرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اکل او شرب ناسیا فلا یفطر فانما هو رزق رزقه اللہ **حدثنا**[٦٨٩] ابو سعید نا ابو اسامة عن عوف عن ابن سیرین وخلاس عن ابی هریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثله اونحوه **و فی** الباب عن ابی سعید وام اسحاق الغنویة **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی هُرَیرۃ حدیث حسن صحیح **و**العمل علی هذا عند اکثر اهل العلم به یقول سفیان الثوری والشافعی واحمد واسحاق وقال مالك بن انس اذا اکل فی رمضان ناسیا فعلیه القضاء والاول اصح **باب**[٦٩٠] ما جاء فی الافطار متعمدا **حدثنا**[٦٩٠] بندار نا یحیی بن سعید وعبد الرحمٰن بن مهدی **قالا** نا سفیان عن حبیب بن ابی ثابت نا ابو المُطَوِّس عن ابیه **عن** ابی هُرَیرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من افطر یوما من رمضان من غیر رُخصة ولا مَرَضٍ لم یقضِ[۱] عنه صوم الدهر کله وان صامه **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی هُرَیرۃ حدیث لا نعرفه الا من هذا الوجه وسمعت محمدا یقول ابو المطوس اسمه یزید بن المطوس لا اعرف له غیر هذا الحدیث **باب**[٦٩١] ما جاء فی کفارۃ الفطر فی رمضان **حدثنا**[٦٩١] نصر بن علی الجَهْضَمی وابو عمّار المعنی واحد واللفظ لفظ ابی عمّار قالا نا سفیان بن عُیَینَة عن الزهری عن حُمَید بن عبد الرحمٰن **عن** ابی هُرَیرۃ قال اتاه رجل فقال یا رسول اللہ هلکتُ قال وما اهلکك قال وقعتُ علی امرأتی فی رمضان قال هل تستطیع ان تعتق رقبة قال لا قال فهل تستطیع ان تصوم شهرین متتابعین قال لا قال فهل تستطیع ان تطعم ستین مسکینا قال لا قال اجلس فجلس فاتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعَرَقٍ[۲] فیه تمر والعرق المکتل الضَّخْم قال فتصدق به فقال ما بین لابتیها[۳] احدٌ افقر منا قال فضحك النبی صلی اللہ علیہ وسلم حتی بدت انیابه قال خُذه فاطعِمه[۴] اهلك **و فی** الباب عن ابن عمر وعائشة وعبد اللہ بن عمرو **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی هُرَیرۃ حدیث حسن صحیح **و**العمل علی هذا الحدیث عند اهل العلم فی من افطر فی رمضان مُتَعَمِّدا من جماع **و اما** من افطر متعمدا من اکلٍ او شرب فان اهل العلم قد اختلفوا فی ذلك فقال بعضهم علیه القضاء والکفارۃ وشبّهوا الاکل والشرب بالجماع وهو قول سفیان الثوری وابن المبارك واسحٰق **و قال** بعضهم علیه القضاء ولا کفارۃ علیه لانه انما ذکر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم الکفارۃ فی الجماع ولم یذکر عنه فی الاکل والشرب **و قالوا** لا یشبه الاکل والشرب الجماع وهو قول الشافعی واحمد وقال الشافعی وقول النبی صلی اللہ علیہ وسلم للرجل الذی افطر فتصدق علیه خذه فاطعمه اهلك یحتمل هذا معانی یحتمل ان یکون الکفارۃ علی من قدر علیها وهذا رجل لم یقدر علی الکفارۃ فلما اعطاه النبی صلی اللہ علیہ وسلم شیئا وملکه قال الرجل ما احد افقر الیه منا فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم خذه فَاَطْعِمْه اهلك لان

ای آخر الکفارۃ عن الوقت الوجدان وعلیه اکثر العلماء ۱۲ لمعات

تنقی حتی سورۃ واحکام الکل مذکورۃ فی المبسوطات مثل البحر وغیره وحدیث الباب والمارسل عبد للہ وغیره فیفیدنا فی مسئلة عدم افساد الصوم بالحجامة ایضا ۱۲ . سـاقـط من جانب عبد الرحمٰن بن زید بن اسلم وهو سیّئ الحفظ واما اخوه عبد اللہ فثقة. **قوله** ابا داؤد السجزی

ای السجزی منسوب الی سجستان معرب سیستان، یقال زابستان ایضا وهی مولد رستم الشجاع المعروف وغلط فی هذا ابن خلکان حیث قال انها قریة من قری البصرۃ ویقال سیستان سکزی ایضا فی لعجم اسم طبرستان وتنسب الی هذا ابو جعفر الطبری وقد یقال سکزی ایضا واما الطبرانی فمنسوب الی طبریة قریة من قری الشام **باب** ما جاء فی الصائم یاکل ویشرب ناسیا۔ قال الثلثة ان صوم من اکل او شرب ناسیا باق وقال مالك ان کان صومه صوم الفریضة فیقضیه وان کان صوم تطوع فلا قضاء قدتم سوم دقی کتبنا لو اخذ الصائم فی الاکل ویراه رجل آخر ویعلم انه صائم ویاکل ضعیف فینبغی ان لا یخبره بانك صائم بل یدع یاکل ویروی ان رجلا فی عهد الصحابة صائم یوما فدعاه رجل لطعام فاکل عنده شبع بطنه ناسیا ثم دعاه آخر فاکل عنده شبع بطنه ناسیا ثم دعاه آخر فاکل عنده شبع بطنه ناسیا ثم جاء عند ابی هریرۃ وذکر قصة فقال ابو هریرۃ انك رجل ما تعودت الصیام **باب** ما جاء فی الافطار عمدا. قال مالك وابو حنیفة ان الاکل والشرب عمدا ایضا یوجب الکفارۃ وقال الشافعی واحمد ان الکفارۃ مقتصرۃ علی الجماع عمدا وقال البخاری ان الکفارۃ فی الجماع فقط واما فی الاکل والشرب فلا قضاء ولا کفارۃ فی دار الدنیا وامره مفوض الی دار الآخرۃ وتمسك بحدیث الباب لم یقض عنه صوم الدهر کله الخ وحمل الجمهور حدیث الباب علی انه لم یحرز ثواب رمضان وخواصه واما تفقه البخاری فبان الکفارۃ لیست بعوض من الجنایة لتتعدی الی الاکل والکفارۃ بل هی عتاب وزجر. ومن المعلوم ان التمرد فی الجماع اعلی من التمرد فی الاکل والشرب وقال داؤد الظاهری وابن تیمیة لا قضاء علی من ترك الصلوۃ عمدا بل القضاء علی من ترکها ناسیا ولم یذهب احد من الاربعة الی هذا وان قیل انکم اثبتم الکفارۃ فی الاکل والشرب بالقیاس والحال ان القیاس لا یجری فی الحدود قلت اولا انا اثبتنا الکفارۃ فیهما بتحقیق المناط لا القیاس وبینهما بون بعید وثانیا ان قول اهل الاصول ان القیاس لا یجری فی الحدود ولیس مراده ما زعمتم ای الحدود بمعنی الزواجر بل الحدود بمعنی الحدود شرعیة التی تلون فاصلة بین المتجانسین کما یدل بعض الفروع منها ما قال السرخسی فی المبسوط ان العمل الکثیر مفسد للصلوۃ وتفسیر العمل الکثیر فیه اقوال خمسة وقال الاشبه ان یحول العمل الکثیر الی رأی من ابتلی به فما زعمه کثیرا کثیر ومالا فلا وکذلک فی بیع السلم بان تعیین مدۃ سلم باشهر او غیره لیس باشبه بمذهب ابی حنیفة بل الاشبه ما عینه رب المال والمشتری بالتراضی وکذلك فی مدۃ تشهیر اللقطة بانها محولة الی رأی من ابتلی به فعلی هذا قول یمکن بیع السلم علی مدۃ ثلثة ایام وبالجملة المراد من الحدود الحدود الشرعیة لا الزواجر. **باب** ما جاء فی کفارۃ الفطر فی رمضان **قوله** رجل الخ قیل انه اوس بن صامت الذی هو صاحب واقعة الظهار فی رمضان فی حدیث آخر فیکون حدیث الباب وذلك الحدیث واحدا وقیل ان حدیث الباب غیر ذلك الحدیث والواقعتان متعددتان وفی واقعة الباب هو سلمة بن صخر واللہ اعلم. والاصوب تعدد الواقعتین ثم اختلف فقال الثلثة ان الخصائل الثلث بالترتیب کما فی الحدیث وقال مالك لا ترتیب بل العبد مخیر بینها وتعجب المحدثون من مالك کیف خالف نص حدیث الباب اقول یمکن له ان یقول ان المذکور فی الحدیث من الترتیب انما هو فی الذکر لا فی الحکم فلا خلاف للنص اصلا **قوله** شهرین متتابعین الخ فی بعض الروایات انه قال ما ابتلیت بهذا الا من الصوم فعدل من الصیام الی الاطعام بعذر شدۃ الشبق والمال ان شدۃ الشبق لیس بعذر یعدول عندنا وعذر عند الشافعیة وما اجاب الاحناف واقول انه من خصوصیة هذا الرجل واخذت هذه الخصوصیة مما یرد دلیلنا وعلی الشافعیة ان هذا الرجل اطعم الکفارۃ اهله ولا تتادی الکفارۃ بمثل هذا فقیل انه تتادی الکفارۃ بل الکفارۃ علیه دین ولیودیها اذا تیسر له وقیل ان کفارته قد ادیت وهذا من خصوصیته وهذا قول الشافعی رحمه اللہ والزهری نقله الدارقطنی وابو داؤد ص ۳۲۳ وزاد الزهری انما کان هذا رخصة له خاصة الخ فاذن قول لما ادعیتم الخصوصیة فی مسئلة ندعی الخصوصیة فی مسئلة اخری ایضا ای عدوله عن الصوم الی الاطعام شدۃ الشبق واما ادعا

عـه واما واقعته علیه السلام انه قارن فطر الخ فقیل فی جوابه انه علیه السلام لعله کان متنفلا فیقضیه بعده ۱۲

۱؎ **قوله** لم یقض عنه صوم الدهر کله قال الشیخ فی اللمعات هذا من باب التشدید والمبالغة والا فالکفارۃ بصیام شهرین تجزی عنه حتی ویمکن ان معناه صیام الدهر کله لا یبلغ فی درجة صوم واحد فی الثواب ادنی بکیفیة وان کان الکفارۃ بصیام شهرین ترفع الوجوب عن ذمته واللہ تعالی اعلم بالصواب ۱۲ ۲؎ **قوله** بعرق والعرقة بفتح الراء فیهما زنبیل منسوج من خوص والمکتل بکسر المیم الزنبیل الکبیر قیل انه یسع خمسة عشر صاعا والجمع مکاتیب ۱۲ ۳؎ **قوله** اللابة الارض ذات الحجارۃ السود الکثیرۃ وهی حرۃ لا بالمدینة طرفاها من جانبیه ۱۲ ج ۴؎ **قوله** فاطعمه اهلك یعنی بالفعل وتصدق بعد هذا عند قدرتك وقال ابن الهمام الظاهر انه خصوصیة له اذ عند الدارقطنی فی هذا الحدیث فقد کفر اللہ عنك ۱۲ قاله علی القاری فی شرح الموطا

الکفارة انما یکون بعد الفضل عن قوته واختار الشافعی لمن کان علی مثل ھذا الحال ان یاکلہ وتکون الکفارة علیہ دینا فمتی ما ملك یوما کفر **باب** ما جاء فی السواك للصائم **حدثنا** محمد بن بشار نا عبد الرحمن بن مھدی نا سفیان عن عاصم بن عبید اللہ عن عبد اللہ بن عامر بن ربیعة **عن** ابیہ قال رایت النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما لا احصی یتسوك وھو صائم **وفی** الباب عن عائشة **قال** ابو عیسی حدیث عامر بن ربیعة حدیث حسن **والعمل** علی ھذا عند اھل العلم لا یرون بالسواك للصائم باسا الا ان بعض اھل العلم کرھوا السواك للصائم بالعود الرطب وکرھوا لہ السواك اخر النھار ولم یر الشافعی بالسواك باسا اول النھار واخرہ وکرہ احمد واسحق السواك اخر النھار **باب** ما جاء فی الکحل للصائم **حدثنا** عبد الاعلی بن واصل نا الحسن بن عطیة نا ابو عاتکة عن انس بن مالك قال جاء رجل الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اشتکت عینی افاکتحل وانا صائم قال نعم **وفی** الباب عن ابی رافع **قال** ابو عیسی حدیث انس حدیث اسنادہ لیس بالقوی ولا یصح عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ھذا الباب شیء وابو عاتکة یضعف واختلف اھل العلم فی الکحل للصائم فکرھہ بعضھم وھو قول سفیان وابن المبارك واحمد واسحق ورخص بعض اھل العلم فی الکحل للصائم وھو قول الشافعی **باب** ما جاء فی القبلة للصائم **حدثنا** ھناد وقتیبة قالا نا ابو الاحوص عن زیاد بن علاقة عن عمرو بن میمون **عن** عائشة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقبل فی شھر الصوم **وفی** الباب عن عمر بن الخطاب وحفصة وابی سعید وام سلمة وابن عباس وانس وابی ھریرة **قال** ابو عیسی حدیث عائشة حدیث حسن صحیح واختلف اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم فی القبلة للصائم فرخص بعض اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی القبلة للشیخ ولم یرخصوا للشاب مخافة ان لا یسلم لہ صومہ والمباشرة عندھم اشد **وقد** قال بعض اھل العلم القبلة تنقص الاجر ولا تفطر الصائم وراوا ان للصائم اذا ملك نفسہ ان یقبل واذا لم یامن علی نفسہ ترك القبلة لیسلم لہ صومہ وھو قول سفیان الثوری والشافعی **باب** ما جاء فی مباشرة الصائم **حدثنا** ابن ابی عمر نا وکیع نا اسرائیل عن ابی اسحق عن ابی میسرة **عن** عائشة قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یباشرنی وھو صائم وکان املککم لاربہ **حدثنا** ھناد نا ابو معاویة عن الاعمش عن ابراھیم عن علقمة والاسود **عن** عائشة قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقبل ویباشر وھو صائم وکان املککم لاربہ **قال** ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح وابو میسرة اسمہ عمرو بن شرحبیل ومعنی لاربہ یعنی لنفسہ **باب** ما جاء لا صیام لمن لم یعزم من اللیل **حدثنا** اسحق بن منصور نا ابن ابی مریم نا یحیی بن ایوب عن عبد اللہ بن ابی بکر عن ابن شھاب عن سالم بن عبد اللہ عن ابیہ **عن** حفصة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من لم یجمع الصیام قبل الفجر فلا صیام لہ

الخصوصیة فلیس لہ ضابطة کلیة بل یکون بالذوق السلیم ونکت روی ان ابا بردة بن دینار قال لہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم قسم ھذہ الشیاہ فی الناس فقسمھا فی الناس وبقی لہ عتود فامرہ علیہ السلام ان یضحی بھا وھذہ الاضحیة من خصوصیتہ فان العتود لا تصح الاضحیة بھا علی ان فی بعض الروایات تصریح ان ضح بھذا ولا یجوز لغیرك الخ **باب** السواك للصائم۔ یستحب السواك عندنا فی جمیع الاحیان قبل الزوال وبعدہ وما من حدیث یدل علی نفی السواك بعد الزوال کما ھو مذھب الشافعی ومختارنا مختار البخاری واما حدیث خلوف فم الصائم الخ فلا یدل علی النھی عن السواك بل حث علی سبب بذر فضلہ۔ **قولہ** ولم یر الشافعی الخ ھذا خلاف ما فی عامة کتب الشافعیة فان فیہ کراھیة السواك بعد الزوال ولعل ما فی کتب الترمذی روایة عن الشافعی۔ **باب** ما جاء فی الکحل للصائم۔ لا باس بالکحل للصائم وان ظھر اثرہ فی البزاق ومن بزق وفیہ اثر الکحل ثم اعادہ فسد صومہ وان لم یعد فلا شیء علیہ۔ **واعلم** ان الاکتحال لقصد الزینة یکرہ کما قال صاحب الاشباہ والنظائر ان التختم للزینة مکروہ **باب** ما جاء فی القبلة للصائم۔ تجوز القبلة لمن یامن علی نفسہ الجماع مثل المشیخة۔ وتکرہ من لم یامن مثل الشبان واما الاعتکاف فلا تجوز القبلة فیہ وحد وجہ الفرق بین جواز ارتکاب دواعی الوقاع فی الصوم وعدم جوازہ فی الاعتکاف مذکور فی العنایة شرح الھدایة للشیخ اکمل الدین واعلم ان الافطار لازم والتفطیر متعد۔ **باب** ما جاء فی مباشرة الصائم۔ لیس المراد من المباشرة المباشرة الفاحشة بل اللمس فقط۔ **قولہ** واملککم لاربہ الخ الارب بکسر الھمزة العضو وجمعہ آراب وبفتحتین بمعنی الحاجة وھذا اسم جنس والاشبہ بالتعلیم الثانی ای بمعنی الحاجة **باب** ما جاء لا صیام لمن لم یعزم من اللیل۔ ھذہ المسئلة مسئلة التبییت قال الشافعی یجب التبییت فی کل صوم الا النفل وجوز فیہ ان ینوی بعد الزوال ایضا من لم یاکل بعد الصبح ومذھب ابی حنیفة انہ لا یجب التبییت فی رمضان والنفل والنذر المعین لان رمضان موقت من جانب الشارع والنذر المعین موقت من جانب عبدہ والنفل وقتہ کل یوم واما حدیث الباب فساقط فلا حاجة الی جوابہ اصلا واما اسندلالنا فروی الطحاوی انہ علیہ السلام امر من نادی اھل العوالی نھار عاشوراء ان یصوم من لم یاکل من الصبح ویمسك من اکل ویقضی وکان صوم عاشوراء فرضا واطنب الطحاوی بالروایات وقال الحافظ لم یثبت امرہ علیہ السلام بالقضاء لمن اکل من الصبح فلا یکون فرضا۔ اقول کیف غفل الحافظ

۱؎ **قولہ** الموجود فی کتب الشافعیة خلاف

ما نسب ابو عیسی الی الشافعی بل ھو مذھب ابی حنیفة رح واللہ تعالی اعلم ۲؎ **قولہ** قال الشیخ عبد الحق المحدث الدھلوی رحمہ اللہ تعالی فی اللمعات شرح المشکوة والمذھب عندنا انہ لا باس بالقبلة اذا امن علی نفسہ الجماع او الانزال ویکرہ ان لم یامن لان القبلة لیس بمفطر ویکن ان یفضی الی الافطار فی العاقبة ففی حالة الامن یعتبر ذاتھا وفی غیر حالة الامن یعتبر عاقبتھا وقال محمد فی الموطا لکف افضل وھو قول ابی حنیفة والعامة والمباشرة فی حکم التقبیل فی ظاھر الروایة وبروی عن محمد انہ یکرہ المباشرة الفاحشة لغلبة خوف الفتنة فیھا وفی المواھب اللدنیة ان مذھب الشافعی واصحابہ ان القبلة لیست بمحرمة علی من لم یتحرك الشھوة بھا لکن الاولی ترکھا واما من حرکت الشھوة لہ فھی حرام فی حقہ علی الاصح انتھی کلام الشیخ فی اللمعات واللہ تعالی اعلم بالصواب والیہ المرجع والمآب ۱۲ ۳؎ **قولہ** املکم لاربہ ای لحاجتہ فان اکثر المحدثین یروونہ بفتح ھمزة وراء بمعنی الحاجة وبعضھم یرویہ بکسر فسکون وھو یحتمل معنی الحاجة ویحتمل العضو انہ ذکر قال الطیبی الملکم لئے کان یامن الانزال ویامن الوقاع وخدش التفسیر بالعضو بانہ خارج عن سنن الادب ۲ مجمع بحار ۴؎ **قولہ** من لم یجمع ای من الاجماع بمعنی العزم واحکام النیة ظاھرہ انہ لا یصح الصوم بلا نیة فرضا کان کصوم رمضان والکفارة والقضاء والنذر او نفلا وھو مذھب مالك فیشترط التبییت فی کل صوم نظرا الی عموم الحدیث وبہ قال الشافعی واحمد فی غیر النفل والمذھب عندنا ای الحنفیة انہ یجوز صوم رمضان والنفل والنذر المعین بنیة من نصف النھار الشرعی وشرط لقضاء والکفارة والنذر المطلق ان یبیت النیة لانھا غیر متعینة فلا بد من التعیین فی الابتداء والدلیل لنا فی الفرض ما روی فی السنن الاربعة عن ابن عباس قال صلی اللہ علیہ وسلم بعد ما شھد عندہ الاعرابی برویة الھلال الا من اکل فلا یاکل بقیة یومہ ومن لم یاکل فلیصم اما حدیث حفصة مع انہ قد اختلف فی رفعہ فمحمول علی نفی الکمال ۱۲ لمعات

قوت المغتذی (وکان املککم لاربہ) قال حق للاکثر بکسر و من حکاہ عن الاکثر الخطابی ووقع قال بالمشارق کذا رویناہ عن کافة شیوخنا وانما ھو کسبب (لاربہ) ای حاجتہ والارب کسر العضو لعضوہ او لعقدہ حکاہ بالمشارق او لنفسہ فبالموطا وایکم املک نفسہ من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (من لم یجمع الصیام) الحسین قال الطیبی ای من لم یحکم نیتہ وعزیمتہ من اجمعت الرای وازمعتہ وعزمت علیہ بمعنی ۱۲

قال ابوعیسٰی حدیث حفصة حدیث لانعرفه مرفوعاالامن هذاالوجه وقد روی عن نافع عن ابن عمر قوله وهواصح **وانما** معنی هذا عند بعض اهل العلم لاصیام لمن لم یُجمِع الصیام قبل طلوع الفجر فی رمضان او فی قضاء رمضان او فی صیام نذر اذا لم ینوه من اللیل لم یجزه **واما** صیام التطوع فمباح له ان ینویه بعد ما اصبح وهو قول الشافعی واحمد واسحٰق **باب**[٦٩٩] ما جاء فی افطار الصائم المتطوع **حدثنا**[٦٩٨] قُتَیبَة نا ابوالاحوص عن سِماك بن حرب عن ابن ام هانئ **عن** ام هانئ قالت کنت قاعدة عند النبی صلی الله علیه وسلم فاتی بشراب فشرب منه ثم ناولنی فشربت منه فقلت انی اذنبت فاستغفر لی قال وما ذاك قالت کنت صائمة فافطرت فقال امن قضاء کنت تقضینه قالت لا قال فلا یضُرُّك **وفی** الباب عن ابی سعید وعائشة حدیث ام هانئ فی اسناده مقال **والعمل** علیه عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم ان الصائم المتطوع اذا افطر فلا قضاء علیه الا ان یحبّ ان یقضیه وهو قول سفیان الثوری واحمد واسحٰق والشافعی **حدثنا**[٦٩٩] محمود بن غَیلان نا ابوداؤد نا شُعبة قال کنت اسمع سِماك بن حَرب یقول احد بنی ام هانئ حدثنی فلقیت انا افضلهم وکان اسمه جعدة وکانت ام هانئ جدته فحدثنی **عن** جدته ان رسول الله صلی الله علیه وسلم دخل علیها فدعی بشراب فشرب ثم ناولها فشربت فقالت یارسول الله اما انی کنت صائمة فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم الصائم المتطوع امین نفسه ان شاء صام وان شاء افطر **قال** شعبة قلت له انت سمعت هذا من ام هانئ قال لا اخبرنی ابو صالح واهلنا عن ام هانئ **وروی** حمّاد بن سلمة هذا الحدیث عن سِماكٍ فقال عن هارون بن بنت ام هانئ عن ام هانئ وروایة شعبة احسن هکذا **حدثنا** محمود بن غیلان عن ابی داؤد فقال امین نفسه **وحدثنا** غیر محمود عن ابی داؤد فقال امیر نفسه[له] او امین نفسه علی الشك **وهکذا** روی من غیر وجه عن شعبة امیر او امین نفسه علی الشك **حدثنا** هناد نا وکیع عن طلحة بن یحیی عن عمّته عائشة بنت طلحة **عن** عائشة ام المؤمنین قالت دخل علی رسول الله صلی الله علیه وسلم یوما فقال هل عندکم شئ قالت قلت لا قال فانی صائم **حدثنا** محمود بن غَیلان نا بشر بن السَّرِیّ عن سفیان عن طلحة بن یحیی عن عائشة بنت طلحة **عن** عائشة ام المؤمنین قالت ان کان النبی صلی الله علیه وسلم یاتینی فیقول اعندكِ غَداء فاقول لا فیقول انی صائم قالت فاتانی یوما فقلت یا رسول الله انه قد اهدیت لنا هدیّة قال وما هی قلت حَیسٌ قال اما انی اصبحتُ صائما قالت ثم اکل[له] **قال** ابوعیسٰی هذا حدیث حسن **باب**[٧٠٠] ما جاء فی ایجاب القضاء علیه **حدثنا**[٧٠١] احمد بن منیع نا کثیر بن هشام نا جعفر بن بُرقان عن الزُهری عن عُروة **عن** عائشة قالت کنتُ انا وحفصة صائمتین فعرض لنا طعام اشتهیناه فاکلنا منه فجاء رسول الله صلی الله علیه وسلم فبدرتنی الیه[له] حفصة وکانت ابنة ابیها[له] فقالت یارسول الله انا کنّا صائمتین فعُرِض لنا طعام اشتهیناه فاکلنا منه قال اقضیا یوما آخر مکانه **قال** ابوعیسٰی وروی صالح بن ابی الاخضر ومحمد بن ابی حفصة هذا الحدیث عن الزهری عن عروة عن عائشة مثل هذا **وروی** مالك بن انس ومعمر وعُبَیدُ الله بن عمر وزیاد بن سعد وغیر واحد من الحفاظ عن الزهری عن عائشة مرسلا ولم یذکروا فیه عن عُروة وهذا اصح لانه روی عن ابن جُرَیج قال سالت الزهری فقلت احدثك عن عروة عن عائشة قال لم اسمع من عُروة فی هذا شیئا ولکن سمعت فی خلافة سلیمان بن عبد الملك من ناس عن بعض من سال عائشة عن هذا الحدیث **حدثنا** بهذا علی بن عیسٰی ابن یزید البغدادی نا روح بن عُبادة عن ابن جُرَیج فذکر الحدیث **وقد** ذهب قوم من اهل

[له] ان فی سنن ابی داؤد تصریح القضاء ایضا. **باب** ماجاء افطار الصائم المتطوع. ههنا مسئلتان احدهما جواز افطار المتنفل وعدمه وثانیتهما انه لو افطر فهل علیه القضاء ام لا. وفی مدونة مالك انه ان افطر لعذر مسموع فلا قضاء والا فیقضی وقال ابوحنیفة یلزم بالشروع وان افطر یقضی بلا تفصیل واتفق الائمة الاربعة علی انه من شرع فی الحج یجب علیه اتمامه فقال ابوحنیفة کذلك یکون فی الصوم والصلوة ایضا وقال الشافعی لا قضاء ان افطر المتنفل وفی کتب الحنابلة مثل ما فی کتب شافعیة ولکن فی کتاب الصلوة لاحمد بن حنبل تصریح ان المتنفل فی الصوم والصلوة یتمهما ویلزمانه بالشروع واما مسئلة الافطار ففی ظاهر الروایة جواز افطاره بالعذر والضیافة عذر للضیف والمضیف وفی المنتقی روایة عن ابی حنیفة یجوز الافطار بلا عذر ایضا وکذا فی منتقی الحاکم الشهید والجمع بین الروایتین ان الافطار بلا عذر جائز ولکنه غیر مرضی. والمفهوم من الاحادیث جوازه بلا عذر وان فقه ابی حنیفة فهو ان الشروع بمنزلة النذر والنذر لازم اجماعا ولکن تحریمة کالنذر القولی فی الصلوة لا الصوم. والله اعلم. **قوله** امیر نفسه الخ فی حدیث عائشة فی کتاب البیهقی ص ٣٥٥ ج ١ ذکر القضاء ایضا بسند الشافعی واسنده صحیح غایة صحة وفیه ساصوم یوما مکان ذلك الا ان فی معانی الآثار قال محمد بن ادریس سمعت هذا الحدیث عن سفیان بن عیینة ولم یذکر لفظ ساصوم مکان ذلك یوما الخ ثم قبل وفاته بسنة لما کررت علیه ولفظ ساصوم یوما مکان ذلك الخ ورد علیه الحافظ فی تلخیص الحبیر وقال اختلط ابن عیینة قبل وفاته بسنة وانکره الذهبی من الاول الی الآخر ثم ذکرنا قول الحافظ ورده ثم قول رواه غیر الشافعی ایضا احدهما فی النسائی الکبری وثانیهما فی سنن الدارقطنی واما حدیث الباب ای امیر نفسه ان شاء الخ فلا ینفی القضاء وقال الزرقانی ان مراد الحدیث انه امیر نفسه قبل الشروع فی الصوم وفی بعض الالفاظ امین نفسه وظنی انه تصحیف من الناسخین والله اعلم **باب** ماجاء فی ایجاب القضاء. حدیث الباب صریح ان وللموالك وقال الترمذی انه مرسل مالك بن انس و

[له] **قوله** امیر نفسه او امین نفسه علی الشك وقوله ان شاء صام وان شاء افطر تاویلات ان یفطر نظرا الی ما یبدو من الامور التی یعن علیها کالذی یضیف یوما او ینزل بقوم وهم یحبون ان یفطر او یری فی ترك الافطار استیحاشا من جانب صاحبه فهو بعده علی بوت من غیر حرج وهو امین نفسه رایه شرط الامانة فیما یتوخاه وبذا معنی قوله فلا یضرك ولیس فی احد القولین دلیل علی ان القضاء غیر واجب علیه بعد الالتزام لاسیما قد ورد فی الحدیث الامر بقضائه کما سیجئ بعد کذا فی اللمعات[٢] [٢] **قوله** ثم اکل فیه ان افطار صوم التطوع جائز بلا عذر وعلیه الاکثر وعند ابی حنیفة یجب تمامه لقوله تعالٰی ولا تبطلوا اعمالکم وما فی الحدیث محمول علی عذر[١٢] [٣] **قوله** برقان بموحدة مضمومة فراء ساکنة فقاف[١٢] مع [٤] **قوله** فبدرتنی الیه ای سبقتنی الیه صلی الله علیه وسلم فی الکلام من بدرت الشئ بدورا اسرعت الیه کذا فی الصحاح [٥] **قوله** وکانت ابنة ابیها یعنی علی خصال ابیها کانت جزئیة کابیها

قوت المغتذی (وعن سماك بن حرب عن ابن ام هانئ) البیهقی بسنده عن هارون بن بنت ام هانئ وبالمعرفة عن سماك قال اخبرنی انا ام هانئ قال شعبة فلقیته انا فقلت له سمعت انت من ام هانئ قال اخبرنی اهلنا وابو صالح مولی ام هانئ وقال ان قضی لا اخرجه البیهقی بالمعرفة من وجه آخر بلفظ قال ان کان قضاء من رمضان فصومی یوما مکانه وان تطوعا فان شئت فاقضی وان شئت فلا تقضی فقال ولیس هذا باختلاف فی الحدیث فعله قال کل فنقل کل واحد ما حفظه

العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم الی ھذا الحدیث فرأوا علیہ القضاء اذا افطر وھو قول مالک بن انس **باب**[۱] ما جاء فی وصال شعبان برمضان
حدثنا بندار نا عبد الرحمٰن بن مھدی عن سفیان عن منصور عن سالم بن ابی الجعد عن ابی سلمۃ **عن** ام سلمۃ قالت ما رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم
یصوم شھرین متتابعین الا شعبان و رمضان **وفی** الباب عن عائشۃ **قال** ابو عیسیٰ حدیث ام سلمۃ حدیث حسن وقد روی ھذا الحدیث ایضا
عن ابی سلمۃ **عن** عائشۃ انھا قالت ما رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی شھر اکثر صیاما منہ فی شعبان کان یصومہ الا قلیلا بل کان یصومہ کلہ **حدثنا** بذلک
ھناد نا عبدۃ عن محمد بن عمرو نا ابو سلمۃ **عن** عائشۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بذلک **وروی** سالم ابو النضر وغیر واحد ھذا الحدیث عن ابی سلمۃ عن عائشۃ
نحو روایۃ محمد بن عمرو **وروی** عن ابن المبارک انہ قال فی ھذا الحدیث وھو جائز فی کلام العرب اذا صام اکثر الشھر ان یقال صام الشھر کلہ **ویقال**
قام فلان لیلۃ اجمع ولعلہ تعشی واشتغل ببعض امرہ کان ابن المبارک قد رای کلا الحدیثین متفقین یقول انما معنی ھذا الحدیث انہ کان یصوم
اکثر الشھر **باب**[۲] ما جاء فی کراھیۃ الصوم فی النصف الباقی من شعبان لحال رمضان **حدثنا** قتیبۃ نا عبد العزیز بن محمد عن العلاء بن عبد الرحمٰن عن ابیہ
عن ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا بقی نصف من شعبان فلا تصوموا **قال** ابو عیسیٰ حدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن صحیح لا نعرفہ الا من
ھذا الوجہ علی ھذا اللفظ ومعنی ھذا الحدیث عند بعض اھل العلم ان یکون الرجل مفطرا فاذا بقی شیء من شعبان اخذ فی الصوم لحال شھر رمضان **و**
قد روی عن ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بما یشبہ قولہ وھذا حدیث قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا تقدموا شھر رمضان بصیام الا ان یوافق ذلک صوما
کان یصومہ احدکم وقد دل فی ھذا الحدیث انما الکراھیۃ علی من یتعمد الصیام لحال رمضان **باب**[۳] ما جاء فی لیلۃ النصف من شعبان **حدثنا** احمد
بن منیع نا یزید بن ھارون نا الحجاج بن ارطاۃ عن یحیی بن ابی کثیر عن عروۃ **عن** عائشۃ قالت فقدت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیلۃ فخرجت فاذا ھو
بالبقیع فقال اکنت تخافین ان یحیف اللہ علیک ورسولہ قلت یا رسول اللہ ظننت انک اتیت بعض نسائک فقال ان اللہ تبارک وتعالیٰ ینزل لیلۃ النصف
من شعبان الی سماء الدنیا فیغفر لاکثر من عدد شعر غنم کلب **وفی** الباب عن ابی بکر الصدیق **قال** ابو عیسیٰ حدیث عائشۃ لا نعرفہ الا من ھذا
الوجہ من حدیث الحجاج وسمعت محمدا یقول یضعف ھذا الحدیث وقال یحیی بن ابی کثیر لم یسمع من عروۃ وقال محمد والحجاج لم یسمع من یحیی
بن ابی کثیر **باب**[۵] **ما جاء فی صوم المحرم** **حدثنا** قتیبۃ نا ابو عوانۃ عن ابی بشر عن حمید بن عبد الرحمٰن الحمیری
عن ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم افضل الصیام بعد صیام شھر رمضان شھر اللہ المحرم **قال** ابو عیسیٰ حدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن
حدثنا علی بن حجر قال نا علی بن مسھر عن عبد الرحمٰن بن اسحاق عن النعمان بن سعد **عن** علی قال سالہ رجل فقال ای شھر تامرنی ان اصوم بعد شھر
رمضان فقال لہ ما سمعت احدا یسال عن ھذا الا رجلا سمعتہ یسال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وانا قاعد عندہ فقال یا رسول اللہ ای شھر تامرنی ان اصوم
بعد شھر رمضان قال ان کنت صائما بعد شھر رمضان فصم المحرم فانہ شھر اللہ فیہ یوم تاب اللہ فیہ علی قوم ویتوب فیہ علی قوم اخرین **قال** ابو
عیسیٰ ھذا حدیث حسن غریب **باب**[۶] ما جاء فی صوم یوم الجمعۃ **حدثنا** القاسم بن دینار نا عبید اللہ بن موسی وطلق بن غنام عن شیبان عن عاصم

السند جید واما الحدیث السابق عن عائشۃ ففی معانی الآثار ص ۳۵۵ ج ۱ فیہ تصریح القضاء عن المزنی عن الشافعی وتمام الکلام فیہ **باب** ما جاء فی وصال شعبان برمضان ۔ حدیث الباب یدل علی صیامہ علیہ السلام فی شعبان کلہ ولکن فی بعض الالفاظ آخر تصریح اکثر شعبان واما وجہ صیامہ علیہ السلام فھو قضاء صیامات امہات المومنین ما فاتھن من الصیام لعذر الطمث او غیرہ ولیفید الشافعی افادۃ شیء فی ان تاخیر قضاء رمضان الی رمضان آخر لا ینبغی **باب** ما جاء فی کراھیۃ الصوم فی النصف الباقی من شعبان لحال رمضان ای لمعنی رمضان ورعایۃ رمضان ہذا الحدیث فی حق من یصوم بعد نصف شعبان واما فعلہ علیہ السلام الخ فکان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یاخذ فی الصوم قبل نصف شعبان وحدیث الباب قوی اعلہ احمد بن حنبل وعبد الرحمٰن بن مھدی کما فی التہذیب ولوجب الطحاوی علی ہذا وحاصل کلامہ ان النہی او رد فی حدیث الباب نہی ارشاد وشفقۃ۔ **قولہ** لا تقدموا شہر رمضان بصیام الخ اخرج المصنف فی الاول لا تقدموا شہر رمضان بیوم او یومین واتی ہہنا بلفظ صیام واقول ان لفظ الصیام مصدر ولیس جمع صوم کما صرح ارباب اللغۃ **باب** ما جاء فی لیلۃ النصف من شعبان ۔ ہذہ اللیلۃ لیلۃ البراءۃ وصح الروایات فی فضل لیلۃ البراءۃ واما ما ذکر ارباب الکتب من الضعاف والمنکرات فلا اصل لہا واختلف فی اللیلۃ المبارکۃ المذکورۃ فی القرآن قیل ہی لیلۃ البراءۃ وقیل لیلۃ القدر وتمسک القائل الثانی بان فی القرآن تصریح انہا فی رمضان ولیلۃ البراءۃ لیست فی رمضان وتناول نقائض الاول۔ **قولہ** غنم کلب الخ کلب قبیلۃ من قبائل العرب ذو غنم کثیرۃ وحدیث الباب لم یبلغ الصحۃ لان فی سندہ حجاجا وہو ابن ارطاۃ قال العلماء ان افضل ایام السنۃ لیالی رمضان وافضل نہار العشر ذی الحجۃ العشرۃ وافضل الایام یوم عرفۃ وافضل ایام الاسبوع یوم جمعۃ وعند ابن ماجۃ ان یوم الجمعۃ افضل من یوم الفطر والاضحیٰ۔ **باب** ما جاء فی صوم یوم المحرم ۔ ای یوم عاشوراء وفی نص الحدیث ان صوم عاشوراء کفارۃ السنۃ۔ **قولہ** حسن الخ حسنہ الترمذی مع ان فیہ نعمان بن سعد وہو مجہول وعبد الرحمٰن ابن اسحٰق الواسطی وہو ضعیف **باب** ما جاء فی صوم یوم الجمعۃ ۔ یستحب صوم یوم الجمعۃ کما فی الدر المختار ص ۸۹ ۔ الا ان المحشین ترددوا فی الاستحباب وعندی ان کان یتوہم فساد الاعتقاد لا یصوم والا فیستحب وہکذا یجمع فی الروایات الفقہیۃ والحدیثیۃ وفی شرح الوقایۃ باب الحظر والاباحۃ ان ابا حنیفۃ دعی لطعام فذہب الی الدعوۃ ومعہ

---

[۱] **قولہ** قال الشیخ فی اللمعات الظاہر ان سبب کثرۃ صومہ صلی اللہ علیہ وسلم شعبان من اجل فضلہ بقرب رمضان وتحصیل صفاء الوقت وتنویر القلب المتہیٔ لصوم رمضان مع کونہ صلعم قویا مغتذیا بالانوار والاسرار کما یظہر من حدیث صوم الوصال ونہی الامۃ شفقۃ ورحم علیہم علی ان بعض المحققین صرحوا بان النہی انما ہو فی حق الضعفاء ومن لم یقو علی الصیام ومن ہذا ظہر محمل حدیث ابی ہریرۃ الآتی المفید للنہی عن الصوم بعد انتصاف شعبان انما فی تتابع صومہ وکثرتہ وہو انہ نہاہم شفقۃ علیہم لیتقووا علی صیام الفرض ویبا شروا فیہ بنشاط وکان حالہ صلعم خلاف حال غیرہ کما قلنا او کان النہی منسوخا والوجہ الاول ہو المعتمد المختار واللہ تعالیٰ اعلم انتہی ۱۲ [۲] **قولہ** وہذا ای دلیل کراہیۃ الاخذ فی الصوم لحال شہر رمضان ۲ ۔

[۳] **قولہ** البقیع مقبرۃ اہل المدینۃ ۱۲ [۴] **قولہ** ہی اللیلۃ الخامسۃ عشر من شعبان وسمی لیلۃ البراءۃ واما ایقاد السرج وغیرہ من ادوات اللہو کما یفعلہ عوام السند فکانہ ماخوذ من فعل الہنود فی الدوالی ولا اصل لہ فی الحدیث ۱۲ [۵] **قولہ** من عدد شعر غنم کلب اسم قبیلۃ مشہورۃ بکثرۃ الغنم ۱۲

[۶] **قولہ** شہر اللہ المحرم ای صیام شہر اللہ المحرم واضافت الشہر الی اللہ تعظیما ۱۲ طیبی [۷] **قولہ** تاب اللہ فیہ علی قوم ہم قوم موسیٰ بنو اسرائیل نجاہم اللہ من فرعون واغرقہ ۱۲

عن زِرّ **عن** عبد الله قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم من غُرّة كل شهر ثلثة ايام وقل ما كان يفطر يوم الجمعة **وفی** الباب عن ابن عمر وابی هريرة **قال** ابوعيسٰى حديث عبد الله حديث حسن غريب وقد استحب قوم من اهل العلم صيام يوم الجمعة وانما يكره ان يصوم يوم الجمعة لا يصوم قبله ولا بعده قال وروى شعبة عن عاصم هذا الحديث ولم يرفعه **باب** ما جاء في كراهية صوم يوم الجمعة وحده **حدثنا** هناد نا ابومعاوية عن الاعمش عن ابی صالح **عن** ابی هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصوم احدكم يوم الجمعة الا ان يصوم قبله او يصوم بعده **وفی** الباب عن علی وجابر وجُنادة الازدی وجُوَيرية وانس وعبد الله بن عمرو **قال** ابوعيسٰى حديث ابی هريرة حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم يكرهون ان يختص يوم الجمعة بصيام لا يصوم قبله ولا بعده وبه يقول احمد واسحٰق **باب** ما جاء في صوم يوم السبت **حدثنا** حُمَيد بن مَسْعَدة نا سفيٰن بن حبيب عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن عبد الله بن بُسر **عن** اخته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تصوموا يوم السبت الا فيما افترض عليكم فان لم يجد احدكم الا لحاء عِنَبة او عُود شجرة فَلْيَمْضُغْه **قال** ابوعيسٰى هذا حديث حسن ومعنى الكراهية في هذا ان يختص الرجل يوم السبت بصيام لان اليهود يُعَظِّمون يوم السبت **باب** ما جاء في صوم يوم الاثنين والخميس **حدثنا** ابوحفص عمرو بن علی الفلّاس نا عبد الله بن داود عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن ربيعة الجُرَشی **عن** عائشة قالت كان النبی صلى الله عليه وسلم يتحرّٰى صوم الاثنين والخميس **وفی** الباب عن حفصة وابی قتادة واُسامة بن زيد **قال** ابوعيسٰى حديث عائشة حديث حسن غريب من هذا الوجه **حدثنا** محمود بن غَيلان نا ابواحمد ومعاوية بن هشام قالا نا سفيٰن عن منصور عن خَيثمة **عن** عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم من الشهر السبت والاحد والاثنين ومن الشهر الاخر الثلاثاء والاربعاء والخميس **قال** ابوعيسٰى هذا حديث حسن وروى عبد الرحمٰن بن مهدی هذا الحديث عن سفيٰن ولم يرفعه **حدثنا** محمد بن يحيٰى نا ابوعاصم عن محمد بن رِفاعة عن سُهَيل بن ابی صالح عن ابيه **عن** ابی هُرَيرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تُعرض الاعمال يوم الاثنين والخميس فاُحِبُّ ان يُعرض عملی وانا صائم قال ابوعيسٰى حديث ابی هُرَيرة في هذا الباب حديث حسن غريب **باب** ما جاء في صوم الاربعاء والخميس **حدثنا** الحسين بن محمد الحريری ومحمد بن مَدّويه قالا نا عبيد الله بن موسى نا هارون بن سلمان عن عُبَيد الله المُسلم القُرَشی **عن** ابيه قال سالت او سُئل النبی صلى الله عليه وسلم عن صيام الدهر فقال ان لاهلك عليك حقا ثم قال صُم رمضان والذی يليه وكل اربعاء وخميس فاذا انت قد صُمت الدهر وافطرت **وفی** الباب عن عائشة **قال** ابوعيسٰى حديث مُسلم القرشی حديث غريب وروى بعض عن هارون بن سلمان عن مسلم بن عُبَيد الله عن ابيه **باب** ما جاء في فضل صوم يوم عرفة **حدثنا** قُتَيبة واحمد بن عبدة الضبّی قالا نا حماد بن زيد عن غَيلان بن جرير عن عبد الله بن مَعْبَد الزِّمّانی **عن** ابی قَتادة ان النبی صلى الله عليه وسلم قال صيام يوم عرفة انی احتسب على الله ان يكفّر السنة التی بعده والسنة التی قبله **وفی** الباب عن ابی سعيد **قال** ابوعيسٰى حديث ابی قَتادة حديث حسن وقد استحب اهل العلم صيام يوم عرفة الا بعرفة **باب** ما جاء في كراهية صوم عرفة بعرفة **حدثنا** احمد بن منيع نا اسمٰعيل بن عُلَيّة نا ايوب عن عِكرِمة **عن** ابن عباس ان النبی صلى الله عليه وسلم اَفطر بعرَفة وارسلت اليه ام الفضل بلبن فشرب **وفی** الباب عن ابی هُرَيرة وابن عمر وام الفضل **قال** ابوعيسٰى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح **وقد** روی عن ابن عمر قال حَجَجْتُ مع النبی صلى الله عليه وسلم فلم يصُمه يعنی يوم عرفة ومع ابی بكر فلم يصُمه ومع عمر فلم يصُمه **والعمل** على هذا عند اكثر اهل العلم يستحبون الافطار بعرفة ليتقوى به الرجل على الدعاء وقد صام بعض اهل العلم يوم عرفة بعرفة **حدثنا** احمد بن منيع وعلی بن حُجر قالا نا سفيان بن عُيَينة واسمٰعيل بن ابراهيم عن ابن ابی نجيح **عن** ابيه قال سُئل ابن عُمر عن صوم يوم عرفة قال حججت مع النبی صلى الله عليه وسلم فلم يصمه ومع ابی بكر فلم يصُمه ومع عمر فلم يصُمه ومع عثمان فلم يصمه وانا لا اصومه ولا اٰمُر به ولا انهى عنه **قال** ابوعيسٰى هذا حديث

ابو يوسف فما بعد مدة وجد اسود ... ثم [illegible] من مكان ورجع ثم بعده بمدة دعى ابوحنيفة وسمع ابوحنيفة ان في ذلك المكان ... فرجع ابوحنيفة وابو يوسف من ... ابو يوسف ... [illegible] في ... الا في امكان ... ابوحنيفة ... مقتدیهم. **باب** ما جاء في صوم يوم الاثنين والخميس ... ما دام عليه السلام في صوم مستمرة ... الكثيرة في صيامه عليه السلام ... صوم يوم الاثنين ... رواية عن ابن عباس بسند قوی انه عليه السلام ولد يوم الاثنين ... يوم الاثنين ودخل مدينة ... يوم الاثنين والخميس ترفع الاعمال ... الاحاديث ما يدل على رفع الاعمال كل يوم وكل يوم الاثنين وكل يوم الخميس وكل ليلة البراءة وفي الايام ... والعرض ... **باب** صوم يوم الاربعاء والخميس ... بكسر الباء ولفظ الاربعاء في حديث الباب غير منصرف مع دخول لفظ الكل ... [illegible]

۱ **قوله** لا يصوم احدكم يوم الجمعة ... قال الشيخ في اللمعات نهی عن صوم ... بضعف ... ان منه وظائف الجمعة ... النووی ... [illegible] ... ترك ... يوم الجمعة ... الاسبوع ... تعظيم الجمعة ... والله تعالى اعلم بالصواب ۱۲ ۲ **قوله** لا تصوموا يوم السبت ... صوم يوم السبت ... مطلقا ما سبق من حديث ابی هريرة ... اليهود ... سنة موكدة كما اذا كان ... يوم عرفة او عاشوراء ... الاحاديث الصحاح التی وردت فيه ... تنزيه لا تحريم ۱۲ طيبی ۳ **قوله** عنبة ... العنبة ... العنب ... ۱۲ طيبی ۴ **قوله** كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم من الشهر السبت ... اراد صلى الله عليه وسلم ان يبين سنة صوم جميع ايام الاسبوع ... من شهر السبت والاحد والاثنين ومن شهر آخر الثلاثاء والاربعاء والخميس ... جميع هذه ستة متوالية ... وما يكن في هذا الحديث ذكر يوم الجمعة ... في حديث آخر قبل هذا ۱۲ طيبی ۵ **قوله** عبد الله بن معبد الزمانی بكسر الزاء وتشديد الميم وبالنون بصری ثقة من الثالثة ۱۲ تقريب ۶ **قوله** احتسب على الله ... على الله بفضله وكرمه ۱۲ ... ۷ **قوله** ان يكفر السنة التی بعده فان قيل كيف يكون ان يكفر السنة التی بعده مع انه ليس للرجل ذنب تلك السنة بعد قيل معناه يحفظه الله تعالى ان يذنب ويعطيه من الرحمة والثواب بقدر ما يكون كفارة السنة الماضية والسنة القابلة اذا جاءت واتفقت فيها ذنوب ۱۲ مصابيح ۸ **قوله** قال محمد في الموطا من شاء صام يوم عرفة ومن شاء افطر انما صومه تطوع فان كان اذا صامه يضعفه ذلك عن الدعاء في ذلك اليوم فالافطار افضل من

قوت المغتذی (يصوم من غرة كل شهر) قال ... والغر البيض ... (لحاء عنبة) ... قشر شجرة ... (فليمضغه) بضم ... [illegible]

حسن وابو نجیح اسمه یسار **وقد** سمع من ابن عمر وقد روی هذا الحدیث ایضا عن ابن ابی نجیح عن ابیه عن رجل عن ابن عمر **باب**[١٨] ماجاء فی الحث علی صوم یوم عاشوراء **حدثنا**[١٩] قتیبة واحمد بن عبدة الضبی قالا نا حماد بن زید عن غیلان بن جریر عن عبد الله بن معبد الزمانی **عن** ابی قتادة ان النبی صلی الله علیه وسلم قال صیام یوم عاشوراء انی احتسب علی الله ان یکفر السنة التی قبله **وفی** الباب عن علی ومحمد بن صیفی وسلمة بن الاکوع وهند بن اسماء وابن عباس والربیع بنت معوذ بن عفراء وعبد الرحمن بن سلمة الخزاعی عن عمه وعبد الله بن الزبیر ذکروا عن النبی صلی الله علیه وسلم انه حث علی صیام یوم عاشوراء **قال** ابو عیسی لا نعلم فی شیء من الروایات انه قال صیام یوم عاشوراء کفارة سنة الا فی حدیث ابی قتادة وبحدیث ابی قتادة یقول احمد واسحق **باب**[١٥] ماجاء فی الرخصة فی ترک صوم یوم عاشوراء **حدثنا**[٢٠] هارون بن اسحق الهمدانی نا عبدة بن سلیمان عن هشام بن عروة عن ابیه **عن** عائشة قالت کان عاشوراء یوم تصومه قریش فی الجاهلیة وکان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصومه فلما قدم المدینة صامه وامر الناس بصیامه فلما افترض رمضان کان رمضان هو الفریضة وترک عاشوراء فمن شاء صامه ومن شاء ترکه **وفی** الباب عن ابن مسعود وقیس بن سعد وجابر بن سمرة وابن عمر ومعاویة **قال** ابو عیسی والعمل علی هذا عند اهل العلم علی حدیث عائشة هو حدیث صحیح لا یرون صیام عاشوراء واجبا الا من رغب فی صیامه لما ذکر فیه من الفضل **باب**[١٢] ماجاء فی عاشوراء ای یوم هو **حدثنا**[٢١] هناد وابو کریب قالا نا وکیع عن حاجب بن عمر **عن** الحکم بن الاعرج قال انتهیت الی ابن عباس وهو متوسد رداءه فی زمزم فقلت اخبرنی عن یوم عاشوراء ای یوم اصومه فقال اذا رایت هلال المحرم فاعدد ثم اصبح من یوم التاسع صائما قال قلت اهکذا کان یصومه محمد صلی الله علیه وسلم قال نعم **حدثنا**[٢٢] قتیبة نا عبد الوارث بن یونس عن الحسن عن ابن عباس قال امر رسول الله صلی الله علیه وسلم بصوم عاشوراء یوم العاشر **قال** ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح وقد اختلف اهل العلم فی یوم عاشوراء فقال بعضهم یوم التاسع وقال بعضهم یوم العاشر **وروی** عن ابن عباس انه قال صوموا التاسع والعاشر وخالفوا الیهود وبهذا الحدیث یقول الشافعی واحمد واسحق **باب**[١٢] ماجاء فی صیام العشر **حدثنا**[٢٣] هناد نا ابو معاویة عن الاعمش عن ابراهیم عن الاسود **عن** عائشة قالت ما رایت النبی صلی الله علیه وسلم صائما فی العشر قط **قال** ابو عیسی هکذا روی غیر واحد عن الاعمش عن ابراهیم عن الاسود عن عائشة **وروی** الثوری وغیره هذا الحدیث عن منصور عن ابراهیم ان النبی صلی الله علیه وسلم لم یر صائما فی العشر وروی ابو الاحوص عن منصور عن ابراهیم عن عائشة ولم یذکر فیه عن الاسود وقد اختلفوا علی منصور فی الحدیث **و**روایة الاعمش اصح واوصل اسنادا قال

الصرافه الف الممدودة وصیرورة غیر المنصرف منصرف بعد اضافة کل الیه فی غیر ما علة انصرافه الف الممدودة ۔ **قوله** صمت الدهر کله ای صوم الدهر تنزیلا وسیجئ البحث فیه عنقریب **باب** ماجاء فی الحث علی صوم یوم عاشوراء عاشوراء صفة اللیل لا النهار والیوم یکون فی النهار فقالوا ان اللیالی تکون تابعة ولاحقة باللیالی سابقة فی احکام الشریعة الا فی ایام الحج ونسب الی ابن عباس ان یوم عاشوراء الیوم التاسع واقول ان هذه النسبة غلط ثم تاولوا فی ما نسبوا الی ابن عباس بانه من تنبیه الظماء بل کما ذکره النووی ص ۵۹ ج فی شرح مسلم فان العرب یسمون الیوم الخامس من ایام الورد ربعا وکذا باقی الایام علی هذه النسبة فیکون التاسع عشرا والظاء الابل اخت والثنی والثلث والرابع والخمس وکذا اقول لا احتیاج الی هذه ... فان مراده ان صیام یوم التاسع ایضا منضما مع العاشر لان یوم التاسع یوم عاشوراء وذلک مروی مرفوعا وموقوفا کما فی معانی الآثار ص ۳۸ ج ... علیه السلام صوموه وصوموا قبله یوما وبعده یوما ولا تشبهوا الیهود اخرجه فی سنده محمد بن ابی لیلی واما موقوف علی ابن عباس فسنده قوی وفی کتاب الطحاوی ایضا بعض الروایات صارت موهمة الی ما نسب الی ابن عباس وحاصل ... الشریعة ان الفضل صوم عاشوراء وصوم یوم قبله وبعده ثم الادون منه صوم عاشوراء مع صوم یوم قبله او بعده ثم الادون صوم یوم عاشوراء فقط والثلثة عبادات عظمی واما ما فی الدر المختار من کراهة صوم عاشوراء منفردا تنزیها فلا بد من التاویل فیه ای انها عبادة مفضولة من القسمین الباقیین ولا یحکم بکراهة فانه علیه السلام صام مدة عمره صوم عاشوراء منفردا وتمنی ان یوفق لی ستقبل ما ... یوما معه وکذلک فی کلام منتقی الابحر حیث قال ان ترجیح مکروه فان صاحب البحر قد صرح بان الترجیح فی الاذن لیس بسنة ولا مکروه وکذلک فی عبارة النووی حیث قال ان نهی عمر وعثمان عن القران والتمتع محمول علی الکراهة تنزیها فلا مخلص فی هذه المذکورات من تاویل انها عبادات مفضولة ۔ **باب** ماجاء فی ترک صوم عاشوراء ۔ قال الطحاوی ان صوم ... فی بدء الاسلام کان فرضا ثم نسخ الفرضیة وبقی الاستحباب واثبته بالروایات وکذلک قال بعض الشافعیة کما فی منهاج النووی شرح مسلم ص ۵۹ ج وهذا یفیدنا فی مسئلة التبییت ... آنفا ۔ **باب** ماجاء فی صوم یوم عاشوراء ای یوم هو حدیث الباب صار موهما للناس الی ما نسبوا الی ابن عباس ۔ **قوله** قال نعم الذی هنی بهذا الفصل لا ... حقیقة والعلم ... فی هذا الباب اشکالا اورده رجل من هذا العصر وحاصله ان صوم عاشوراء فضله انما هو لانه یوم خلص موسی علیه السلام من ید فرعون فیه فالفضل باعتبار الشریعة الموسویة وکان فی الیهود حساب شمسی فکیف انتقل صوم عاشوراء الی عاشر المحرم من الحساب القمری والجواب ان صوم عاشوراء فی الیهود کان عاشر الشهر الاول من السنة المسمی بتشرین الاول فوضعه علیه السلام من شهر اول من سنتنا

لے قوله
قال محمد فی الموطا صیام یوم عاشوراء کان واجبا قبل ان یفترض رمضان ثم نسخه شهر رمضان فهو تطوع من شاء صامه ومن شاء لم یصمه وهو قول ابی حنیفة والعامة ۱۲ **ﷲ قوله** عرض بابن عباس لامر بصیام التاسع یقال ان الیوم التاسع هو یوم عاشوراء **سے قوله** قال الشیخ فی اللمعات مراتب صوم المحرم ثلثة الافضل ان یصوم یوم العاشر ویوما قبله ویوما بعده وقد جاء ذلک فی حدیث احمد وثانیهما ان یصوم التاسع والعاشر وثالثها ان یصوم العاشر فقط وقد جاء فی التاسع والعاشر احادیث ولهذا لم یجعلوه صوم العاشر والی ذی عشر من امر ... کان مخالفة الیهود فی هذه ایضا وکذا لا یجزئ التاسع من السنة ۱۲ **کے قوله** فی صیام العشر ای عشر ذی الحجة والمراد منه هی تسعة لان صوم یوم النحر حرام وانما اطلق لفظ العشر ... تغلیب ۱۲ **ھے قوله** قالت ما رایت النبی صلی الله علیه وسلم الخ قال الشیخ فی اللمعات وقد ثبت فی الاحادیث فضیلة الصوم فی هذه الایام وفضیلة مطلق العمل فیها وثبت صومه صلی الله علیه وسلم فیها وحدیث عائشة لا ینافیه لانها انما اخبرت عن عدم رؤیتها فعلها لم تطلع علی عشر صیام النبی صلی الله علیه وسلم فیها او کان له مانع منه من مرض او سفر او غیرهما وجاء فی صحیح البخاری انه قال قال رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم ما من ایام العمل الصالح فیها افضل من هذه الایام وفی صحیح ابی عوانة وصحیح ابن حبان عن جابر رضی الله عنه ما من ایام افضل من عشر ذی الحجة ونذر احد صیام افضل ایام السنة انصرف الی هذه الایام وان نذر صوم یوم فضل من سائر الایام فالی یوم عرفة وان نذر صوم یوم افضل من الاسبوع فالی یوم الجمعة ومختار ... هذه العشرة افضل لما فیها من یوم عرفة ولیالی عشرة رمضان لما فیها من لیلة القدر وهذا هو القول الفصل انتهی کلام الشیخ ۱۲

قوت المغتذی (عن عائشة قالت ما رایت النبی صلی الله علیه وسلم صائما فی العشر قط) قال ... حق باخر اثبات صومه بنفی وعن بعض ازواجه صلی الله علیه وآله وسلم قالت کان صلی الله تعالی علیه وآله وسلم یصوم تسع ذی الحجة ویوم عاشوراء قال البیهقی بعد ذکرهما معا والمثبت اولی من النافی ..

سمعت ابابکر محمد بن ایان یقول سمعت وکیعا یقول الاعمش احفظ لاسناد ابراهیم من منصور **باب** ما جاء فی العمل فی ایام العشر **حدثنا** هناد نا ابومعاویة عن الاعمش عن مسلم هو ابن ابی عمران البطین عن سعید بن جبیر **عن** ابن عباس قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ما من ایام العمل الصالح فیهن احب الی الله من هذه الایام العشر فقالوا یا رسول ولا الجهاد فی سبیل الله فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ولا الجهاد فی سبیل الله الا رجل خرج بنفسه وماله فلم یرجع من ذلک بشئ **وفی** الباب عن ابن عمر وابی هریرة وعبد الله ابن عمرو وجابر **قال** ابوعیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن غریب صحیح **حدثنا** ابوبکر بن نافع البصری نا مسعود بن واصل عن نهاس بن قهم عن قتادة عن سعید بن المسیب **عن** ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال ما من ایام احب الی الله ان یتعبد له فیها من عشر ذی الحجة یعدل صیام کل یوم منها صیام سنة وقیام کل لیلة منها بقیام لیلة القدر **قال** ابوعیسی هذا حدیث غریب لا نعرفه الا من حدیث مسعود بن واصل عن النهاس وسالت محمدا عن هذا الحدیث فلم یعرفه من غیر هذا الوجه مثل هذا وقال قد روی عن قتادة عن سعید بن المسیب عن النبی صلی الله علیه وسلم مرسل شئ من هذا **باب** ما جاء فی صیام ستة ایام من شوال **حدثنا** احمد بن منیع نا ابومعاویة نا سعد بن سعید عن عمر بن ثابت **عن** ابی ایوب قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من صام رمضان ثم اتبعه بست من شوال فذلک صیام الدهر **وفی** الباب عن جابر وابی هریرة وثوبان **قال** ابوعیسی حدیث ابی ایوب حدیث حسن صحیح وقد استحب قوم صیام ستة من شوال لهذا الحدیث وقال ابن المبارک هو حسن مثل صیام ثلثة ایام من کل شهر قال ابن المبارک ویروی فی بعض الحدیث ویلحق هذا الصیام برمضان **واختار** ابن المبارک ان یکون ستة ایام من اول الشهر **وقد** روی عن ابن المبارک انه قال ان صام ستة ایام من شوال متفرقا فهو جائز **قال** ابوعیسی وقد روی عبد العزیز بن محمد عن صفوان بن سلیم وسعد بن سعید هذا الحدیث عن عمر بن ثابت **عن** ابی ایوب عن النبی صلی الله علیه وسلم هذا **وروی** شعبة عن ورقاء بن عمر عن سعد بن سعید هذا الحدیث وسعد بن سعید هو اخو یحیی بن سعید الانصاری وقد تکلم بعض اهل الحدیث فی سعد بن سعید من قبل حفظه **باب** ما جاء فی صوم ثلثة من کل شهر **حدثنا** قتیبة نا ابوعوانة عن سماک بن حرب عن ابی الربیع **عن** ابی هریرة قال عهد الی رسول الله صلی الله علیه وسلم ثلثة ان لا انام الا علی وتر وصوم ثلثة ایام من کل شهر وان اصلی الضحی **حدثنا** محمود بن غیلان نا ابوداؤد انبانا شعبة عن الاعمش قال سمعت یحیی بن بسام یحدث **عن** موسی بن طلحة قال سمعت ابا ذر یقول قال رسول الله صلی الله علیه وسلم یا ابا ذر اذا صمت من الشهر ثلثة ایام فصم ثلث عشرة واربع عشرة وخمس عشرة **وفی** الباب عن ابی قتادة وعبد الله بن عمرو وقرة بن ایاس المزنی وعبد الله بن مسعود وابی عقرب وابن عباس وعائشة وقتادة بن ملحان وعثمان بن ابی العاص وجریر **قال** ابوعیسی حدیث ابی ذر حدیث حسن **وقد** روی فی بعض الحدیث ان من صام ثلثة ایام من کل شهر کان کمن صام الدهر **حدثنا** هناد نا ابومعاویة عن عاصم الاحول عن ابی عثمان **عن** ابی ذر قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من صام من کل شهر ثلثة ایام فذلک صیام الدهر فانزل الله تبارک وتعالی تصدیق ذلک فی کتابه من جاء بالحسنة فله عشر امثالها الیوم بعشرة ایام **قال** ابوعیسی هذا حدیث حسن وقد روی شعبة هذا الحدیث عن ابی شمر وابی التیاح عن ابی عثمان وقال عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم **حدثنا** محمود بن غیلان نا ابوداؤد نا شعبة **عن** یزید الرشک قال سمعت معاذة قالت قلت لعائشة اکان رسول الله

وہو عاشر المحرم وفی المعجم الطبرانی انہ علیہ السلام لما دخل المدینۃ وجد الیہود صوموا عاشوراء فسئل ای یوم ہذا قالوا عاشوراء خلص فیہ موسی علیہ السلام من ید فرعون فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحن احق باتباع موسی علیہ السلام وکان دخل النبی صلی اللہ علیہ وسلم المدینۃ فی ربیع الاول ولا یمکن فیہ عاشوراء محرم فلعلہ کان اتفق عاشر تشرین الاول بیوم دخولہ علیہ السلام المدینۃ من الربیع الاول ثم نعس امرہ علیہ السلام بالصوم کان فی عاشر محرم ثم اقول ان الیہود کان بعضہم کان یصوم عاشر تشرین وبعضہم عاشر المحرم فدل علی انہم عاملون الحسابین الشمسی والقمری وکک روایات تدل علی علمہم الحساب الشمسی والقمری ویدل علیہ القرآن العزیز انما النسئ زیادۃ فی الکفر الخ علی ما فسر الزمخشری من الکبیسۃ ویحولون الحساب القمری الی الشمسی وایام السنۃ القمریۃ ثلثمائۃ واربعۃ وخمسون یوما وایام السنۃ الشمسیۃ ثلثمائۃ وخمسۃ وستون یوما وربع یوم فبعد ثلث سنین تزید الشمسیۃ علی القمریۃ بشہر وکان العرب یقولون بعد التحویل نجعل صفر محرما بناء علی ان الکبیسۃ تعتبر ثلثۃ عشر شہرا بعد ثلث سنین وکان الحرب فی المحرم حراما علیہم وکک فی الاربعۃ الحرم فہذا التحویل ہو النسئ لا فرض محرم صفرا بلا قاعدۃ وضابطۃ ہذا واللہ اعلم وعلمہ اتم۔ **باب** ما جاء فی صوم العشر۔ اے عشر ذی الحجۃ ومر بعض الکلام المتعلق بہذا الباب من صدق عشرۃ ایام **قولہ** صائما فی العشر قط الخ قالوا ان ہذا بیان علم عائشۃ بان العشر منفق فی نوبۃ غیرہا من امہات المومنین والافصح صومہ علیہ السلام صوم العشر قیل ان فی روایۃ عائشۃ تصحیفا والاصل ما رأی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ای ما راہ صائما غیری ای غیر عائشۃ واللہ اعلم **باب** ما جاء فی العمل فی ایام العشر۔ تحیر الناس فی حدیث الباب وقالوا باجراء مسئلۃ الکحل ای الجہاد فی ہذہ الایام افضل من الجہاد فی غیرہا من الایام اقول لا احتیاج الی ہذا التکلف بل یستقرأ عملہ علیہ السلام وعمل السلف وما وجدناہ الا الصوم والتکبیرات وکان بعض السلف یکبرون ارسالا غیر تکبیرات العید وبعد الخمس من الصلوات فیقال ان الفعلین المذکورین افضل من غیرہما فی سائر الایام ومن الجہاد فی سائر الایام ایضا۔ **باب** ماجاء من ستۃ ایام من شوال۔ قال ابویوسف یستحب ستۃ ایام متفرقا ویجوز متوالیا ایضا۔ **قولہ** فذلک صیام الدہر الخ ای تنزیلا الضابطۃ الحسنۃ بعشر امثالہا فانہ اذا صام رمضان یکون اجر عشرۃ اشہر ویبقی شہران واذا ضربنا ستۃ فی عشرۃ حصل ستون یوما ولصوم الدہر انواع عدیدۃ مثل صوم ثلثۃ ایام بیض من کل شہر وضابطۃ الحسنۃ بعشر امثالہا من خصوص الامۃ المرحومۃ اہدی بہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی لیلۃ الاسراء کما رواہ مسلم فی صحیحہ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اعطیت فی لیلۃ الاسراء خواتیم البقرۃ والحسنۃ بعشر امثالہا وصورۃ اخری لصوم الدہر تنزیلا وہو ان یصوم یوما فی اول الشہر ویوما فی وسط الشہر ویوما فی آخر الشہر۔ **باب** ماجاء فی صوم ثلثۃ من کل شہر ہذا صوم الدہر تنزیلا۔ **قولہ** عہد الی رسول اللہ الخ مثل عہدہ علیہ السلام ہذا عہدہ الی ابی الدرداء۔ **قولہ** وان اصلی الضحی الخ فی بعض نسخ النسائی بدل الضحی رکعتین قبل الفجر وقال المحدثون ان ما فی النسائی غلط وعندی لعل نسخۃ النسائی صحیحۃ ویراد من قولہ

---

۱ **قولہ** فذلک صیام الدہر وذلک لان من الحسنۃ بعشرۃ امثالہا فشہر رمضان قائم مقام عشرۃ شہور وستۃ ایام بمنزلۃ شہرین واللہ تعالی اعلم بالصواب ۲۔

۲ **قولہ** لا انام الا علی وتر وفی الطیبی الایتار قبل النوم انما یستحب لمن لا یثق بالاستیقاظ فی آخر اللیل فان وثق فآخر اللیل افضل انتہی قال الشیخ ولعلہ اکتفی لابی ہریرۃ باول اللیل لانہ کان یحفظ احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ویستحضر محفوظاتہ وکان یمضی جزء کثیر من اللیل فیہ وذلک انفس لان الاشتغال بالعلم افضل من العبادۃ وہو السبب فی وصیتہ لہ بان یوتر قبل ان ینام انتہی ۱۲

۳ **قولہ** بسام بفتح الموحدۃ وتشدید السین المہملۃ وآخرہ میم ۱۲ ۴ **قولہ** ہی ایام اللیالی البیض لعدم غروب القمر فیہا ۱۲

صلی اللہ علیہ وسلم یصوم ثلثۃ ایام من کل شھر قالت نعم قلت من ایہ کان یصوم قالت کان لا یبالی من ایہ صام **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح قال یزید الرشک ھو یزید الضُّبَعی وھو یزید القاسم وھو القسّام والرشک ھو القَسّام فی لغۃ اھل البصرۃ **باب** ما جاء فی فضل الصوم **حدثنا** عمران بن موسی القزّاز البصری نا عبد الوارث بن سعید نا علی بن زید عن سعید بن المسیب **عن** ابی ھُرَیرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان ربکم یقول کل حسنۃ بعشر امثالھا الی سبعمائۃ ضعف والصوم لی وانا اجزی بہ والصوم جُنّۃ من النار ولخلوف فم الصائم اطیب عند اللہ من ریح المسک وان جھل علی احدکم جاھل وھو صائم فلیقل انی صائم **وفی** الباب عن معاذ بن جبل وسھل بن سعد وکعب بن عجرۃ وسلامۃ بن قیصر وبشیر الخصاصیۃ واسم بشیر زحم بن معبد والخصاصیۃ ھی امہ **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی ھُرَیرۃ حدیث حسن غریب من ھذا الوجہ **حدثنا** محمد بن بشار نا ابو عامر العقدی عن ھشام بن سعد عن ابی حازم **عن** سھل بن سعد عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال فی الجنۃ باب یُدعٰی الریان یدعی لہ الصائمون فمن کان من الصائمین دخلہ ومن دخلہ لم یظمأ ابدًا **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح غریب **حدثنا** قُتَیبۃ نا عبد العزیز بن محمد عن سھل بن ابی صالح عن ابیہ **عن** ابی ھُرَیرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم للصائم فرحتان فرحۃ حین یفطر وفرحۃ حین یلقی ربہ **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی صوم الدھر **حدثنا** قُتَیبۃ واحمد بن عبدۃ الضبی قالا نا حماد بن زید عن غیلان بن جریر عن عبد اللہ بن معبد **عن** ابی قتادۃ قال قیل یارسول اللہ کیف بمن صام الدھر قال لا صام ولا افطر او لم یصم ولم یفطر **وفی** الباب عن عبد اللہ بن عمرو وعبد اللہ بن الشخیر وعمران بن حصین وابی موسی **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی قتادۃ حدیث حسن وقد

الضحی ھھنا الرکعتان قبل الفجر واللہ اعلم **باب** ما جاء فی فضل الصوم۔ حدیث الباب حدیث الصحیحین وفی شرحہ عشرۃ اقوال ذکرہ الحافظ قیل ان الصوم لم یکن فی الجاھلیۃ بغیر اللہ بخلاف السجود والذبح والصدقات وقیل ان الصوم امر عدمی وباطنی لا یمکن الریاء فیہ بخلاف غیرہ من العبادات الظاہریۃ وقیل ان الصوم ھو الامساک عن الاکل والشرب وھذا من صفات اللہ تعالیٰ ونسب الی ابن عیینۃ انہ یقول ان المراد ان کل عبادۃ تکون کفارۃ السیئات الا الصوم ویفیدہ بعض الروایات ویرّدہ بعضھا واما المعتزلۃ اخرجہ الترمذی ص ۶۴ ج ۲ عن ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المفلس من امتی من یاتی یوم القیامۃ بصیام وصلوۃ وزکوۃ الخ فان فی ھذا تصریح ان الصوم یؤخذ فی المکفرۃ والحدیث قوی فان سندہ سند حدیث اذا انتصف عن شعبان فلا صوم الا عن رمضان الخ وھذا وان اعلہ البعض لکن لا من حیث السند واقول من تصدی الی شرح حدیث الباب یجب علیہ ان یلاحظ فی ابنی ری من الزیادۃ علی حدیث الباب فی الابواب سوجد لکل عمل کفارۃ الا الصوم فانہ لی وانا اجزی بہ الخ وھذا اللفظ البخاری مختلف فیہ بین الرواۃ والکتب ففی اکثر نسخ البخاری لکل عمل کفارۃ الا الصوم الخ فیکون المراد من العمل عمل سیئۃ وفی بعض النسخ وفی مسند احمد وفی کتاب الاسماء والصفات للبیہقی کل عمل کفارۃ الخ فیکون المراد من العمل عمل الخیر وظنی ان الترجیح مافی کتاب الاسماء والصفات ومسند احمد وھو فصیح من حیث العربیۃ والمختار عندی فی شرح الحدیث قول ابن عیینۃ واما ما فی الترمذی فمرادہ ان الصوم یؤخذ فی حقوق العباد ومراد حدیث الباب انہ لا یؤخذ فی حقوق اللہ تعالیٰ وان وضع سائر العبادات لتکون کفارۃ بخلاف الصوم وان صار بالآخر مکفرا کما تدل روایات منھا ان المصلی کمن یکون علی شط نھر ویغتسل فیہ کل یوم خمس مرات فھل یبقی من درنہ شئ الخ وفی الوضوء من توضأ فخرجت الذنوب من تحت اشفارہ واظفارہ۔ **قولہ** والصوم جنۃ من النار الخ کنت ازعم انہ تکون بشکل الجنۃ ووقایۃ فی یوم القیامۃ حتی رئیت فی مسند احمد ان الرجل اذا وضع فی القبر تجئ الصلوۃ من یمینہ والصدقۃ من تحت رجلہ والقرآن من جانب راسہ والصوم من جانب یسارہ فعلمت ان مراد حدیث الباب ھو ما فی مسند احمد۔ **قولہ** وان جھل الخ الجھل قد یکون مقابل الحلم ایضا کما قال الشاعر الحماسی ؎ الا لا یجھلن احد علینا ٭ فنجھل فوق جھل الجاھلینا ٭ وکذا قال فی الحماسۃ ؎ وبعض الحلم عند الجھل للذلۃ اذعان ٭ **قولہ** فلیقل الخ ای فی نفسہ او باللسان۔

باب ما جاء فی صوم الدھر۔ قال الحجازیون ان صوم الدھر وصوم داؤد متساویان وفی کتب الحنفیۃ ان صوم الدھر مکروہ تنزیھا اقول ان صوم داؤد افضل من صوم الدھر والکلام فی ھذا الموضع فی الدھر التحقیقی لا التنزیلی وقال مصنف الفتاوی الھندیۃ ان صوم الدھر وصوم الوصال واحد وھذا غلط فان صوم الدھر الصوم کل السنۃ الا الخمسۃ ایام والافطار علی کل غروب علی الصوم المعروف واما صوم الوصال فلا یکون الافطار فیہ ویصدق علی صوم یومین بدون فصل الافطار ایضا وباب الحظر والاباحۃ من تلک الفتاوی مملوء من الروایات الضعیفۃ فان ماخذہ کتاب مطالب المؤمنین للمولوی بدر الدین اللاھوری وھو رجل غیر معتمد علیہ ثم الوصال علی قسمین وصال الی السحر ووصال الیومین والثانی منھی عنہ فانہ ورد بہ النھی وعذرہ علیہ السلام عن وصالہ واما الوصال الی السحر فقال ابن تیمیۃ باستحبابہ واقول لابد من الجواز من جانب الاحناف فانھم لم یتعرضوا الی الوصال الی السحر وقد صح ثبوتہ فی حدیث الصحیحین لا تواصلوا وایکم واصل یواصل الی السحر الخ **قولہ** لا صام ولا افطر الخ عدم افطارہ ظاہر والکلام فی عدم صومہ ولا یمکن التمسک بحدیث الباب علی کراھۃ صوم الدھر فان الاحادیث صریحۃ فی جواز صوم الدھر بلا کراھۃ وقال قائل لا صام ای کانہ لم یصم لانہ بمنزلۃ من اعتاد اکل الطعام فی وقت واحد وقیل ان اول الحدیث ای کیف بمن صام الدھر الخ عام ای الصوم مع صوم الایام الخمسۃ ایضا ولکنہ غیر صحیح فان صوم الایام المنھیۃ عنہ خارج عن حدیث الباب وھو مکروہ تحریما وفی فتح الباری حدیث قوی ورواہ ابن خزیمۃ من صام الدھر ضیقت علیہ جھنم ھکذا قال الراوی انہ علیہ السلام اشار بیدہ وقبض اصابعہ کالجمع وقال قائل ان ھذا الحدیث یدل علی کراھۃ صوم الدھر اقول ان ھذا القول باطل فانا لو سلمنا بالفرض ان صوم الدھر مکروہ فلا یرد ھذا الوعید علیہ فان شان ھذا الوعید شان اکبر الکبائر وقال قائل ان المراد ان جھنم ضیقت عنہ وتبعد عنہ ولا تقربہ وقالوا ان علی بمعنی عن اقول ان مراد الحدیث بیان فضل صوم الدھر قطعا ولا احتیاج الی ما تکلموا من المجاز فی علی بل تبقی علی علی حالہا ویدل الحدیث

---

۱ قولہ والصوم لی منافۃ تشریف وتکریم کما فی قولہ تعالیٰ ناقۃ اللہ مع ان العالم کلہ لہ سبحانہ تعالیٰ وقیل لم یعبد غیرہ تعالیٰ بالصوم وقیل لان الصوم بعید من الریاء لخفاءہ بخلاف غیرہ من العبادات الظاہرۃ وقیل لان الاستغناء عن الطعام وغیرہ من شھوات من صفات الرب تعالیٰ فلما تقرب الصائم الیہ بما یوافق صفتہ تعالیٰ اضافہ الیہ ۱۲ لمعات **۲ قولہ** جنۃ من النار الجنۃ الترس وھو یحتمل ان یراد بہ ان الصوم یدفع الرجل عن المعاصی لانہ یکسر النفس کما ان الجنۃ یدفع السھم وان یراد بہ ان الصوم یدفع النار عن الصائم کالجنۃ ۱۲ طیبی **۳ قولہ** انی صائم یراد بہ القول باللسان بیندفع عنہ خصمہ ای اذا قصد لا یجوز لی ان اقابلک بالشتم والھذیان او یرد بہ الکلام النفسی بان یتفکر انہ صائم لا یجوز لہ ان یغضب ویھذی ویسب قالہ الطیبی وقیل ان کان فرضا فالقول باللسان وان کان نفلا فالقلب لیبعد عن الریاء واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲ **۴ قولہ** یدعی الریان بفتح الراء وتشدید الیاء التحتانیۃ بوزن فعلان من الری اسم علم لباب من ابواب الجنۃ مختص بدخول الصائمون وقد روی من دخلہ لم یظمأ ابدا واکتفی بذکر الری عن الشبع من حیث انہ یستلزم او لکونہ اشق علی الصائم ۱۲ لمعات **۵ قولہ** لا صام ولا فطر اختلفوا فی توجیہ معناہ فقیل ھذا دعاء علیہ کراھیۃ لصنیعہ وزجرا لہ عن فعلہ والظاھر انہ اخبار فعدم افطارہ ظاہر واما عدم صومہ فلمخالفتہ السنۃ وقیل لانہ یستلزم صوم الایام المنھیۃ وھو حرام وقیل لانہ یتضرر وربما یفضی الی القاء النفس الی التھلکۃ والی العجز عن الجھاد والحقوق الاخر ۱۲ لمعات

قوت المغتذی (والصوم جنۃ) بضم ستر من النار (ولخلوف فم الصائم) الخلوس لا غیر ھذا ھو المعروف لغتا وحدیثا ولم یحک ذو المحکم والصحاح غیرہ قال قع وکثیر یقولون کرسول ای تغیر رائحتہ وطعمہ لتاخر طعام (اطیب عند اللہ من ریح المسک) قال الداؤدی ای یثاب علیہ ما لا یثاب علی رائحۃ مسک تطیب بہ للطاعۃ کصدۃ جمعۃ قال نوھو اصح قیل بمعناہ (واسم بشیر زحم) ای کان اسمہ فی الجاھلیۃ زحما فلما ھاجر الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال لہ ما اسمک فقال زحم فقال لہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم انت بشیر رواہ ابو داؤد ٭

كره قوم من اهل العلم صيام الدهر وقالوا انما يكون صيام الدهر اذا لم يفطر يوم الفطر ويوم الاضحى وايام التشريق فمن افطر في هذه الايام فقد خرج من حد الكراهية ولا يكون قد صام الدهر كله هكذا روى عن مالك بن انس وهو قول الشافعي وقال احمد واسحاق نحوا من هذا وقالا لا يجب ان يفطر اياما غير هذه الخمسة الايام التي نهى عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفطر ويوم الاضحى وايام التشريق **باب** ما جاء في سرد الصوم **حدثنا** قتيبة نا حماد بن زيد عن ايوب **عن** عبد الله بن شقيق قال سالت عائشة عن صيام النبي صلى الله عليه وسلم قالت كان يصوم حتى نقول قد صام ويفطر حتى نقول قد افطر وما صام رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا كاملا الا رمضان **وفي** الباب عن انس وابن عباس **قال** ابو عيسى حديث عائشة حديث حسن صحيح **حدثنا** علي بن حجر نا اسمعيل بن جعفر عن حميد **عن** انس بن مالك انه سئل عن صوم النبي صلى الله عليه وسلم قال كان يصوم من الشهر حتى يرى انه لا يريد ان يفطر منه ويفطر حتى يرى انه لا يريد ان يصوم منه شيئا فكنت لا تشاء ان تراه من الليل مصليا الا رايته مصليا ولا نائما الا رايته نائما **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **حدثنا** هناد نا وكيع عن مسعر وسفيان عن حبيب بن ابي ثابت عن ابي العباس **عن** عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل الصوم صوم اخي داود كان يصوم يوما ويفطر يوما ولا يفر اذا لاقى **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وابو العباس هو الشاعر الاعمى اسمه السائب بن فروخ وقال بعض اهل العلم افضل الصيام ان يصوم يوما ويفطر يوما ويقال هذا هو اشد الصيام **باب** ما جاء في كراهية الصوم يوم الفطر ويوم النحر **حدثنا** قتيبة نا عبد العزيز بن محمد عن عمرو بن يحيى عن ابيه **عن** ابي سعيد الخدري قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صيامين صيام يوم الاضحى

على لوعد العظيم ولا يمكن ادراكه لمن له مذاقة بالعربية ويؤيد قول القائل ان في ما في الحديث ان المؤمن اذا مر على جهنم فتصيح جهنم ان اسرع فانك اطفات ناري الخ لاحد ان يقول ان في حديث فتح الباري ومسند احمد لا يجب ان يكون هو صوم الدهر التحقيقي بل لعله صوم داؤدي او صوم الدهر التنزيلي والله اعلم. ثم اقول ان صوم داؤد افضل من صوم الدهر ووعده اعظم ثم حديث الباب لا صام ولا افطر يمكن في ظاهر الصورة ان يقال ان مراد لا صام انه لا يمكن له التعهد على صوم الدهر ولا يداوم عليه فكانه لا صام وفي الحديث احب الاعمال ادومها واما عدم التعهد على صوم الدهر عليه مفصل عبد الله بن عمرو بن العاص فانه ندم على عدم اختياره رخصته عليه السلام وتنظير ما قلت في بيان ظاهر الصورة ما في بعض الاحاديث جوامع الكلم ان هذا الدين متين فاوغل فيه برفق اي اعمل بالرخص فان المنبت لا ارضا قطع ولا ظهرا ابقى الخ فمضمون هذا وتركيبه مثل حديث الباب وقال قائل ان في فضل صوم الدهر احاديث كثيرة فان احالته عليه السلام صوم الايام البيض وستة شوال على صوم الدهر يدل على فضل صوم الدهر وانه عبادة عظيمة. واما سر الصوم فهو الصوم متواليا مع الفطر على حدة اي على كل مغرب ولا يجب فيه اكمال السنة كلها فسرد الصوم اعم من صوم الدهر **باب** كراهية صوم يوم النحر والفطر. صيام الايام الخمسة مكروه تحريما عندنا والمكروه تحريما قريب من الحرام او حرام كما قال محمد وقال الحجازيون ان صوم الخمسة حرام ثم ان شرع فيه وافسده بلا نذر فلا شيء عليه من القضاء ولو اتمه صح شروعه مع ارتكابه المكروه تحريما واما في الثواب فقولان كما مر وفي رواية عن زفر من شرع في الصلوات في الاوقات المكروهة ثم افسد فالقضاء عليه واختاره ابن همام في تحرير الاصول ولو نذر الصوم في هذه الايام صح نذره ويصوم في الايام الأخر واما انعقاد النذر فيجب التلفظ باللسان ولفظ لله علي او كلمة الشرط والجزاء وفي جزئية عن السرخسي ما يدل على ان لفظ علي فقط ايضا قائم مقام لله علي وفي رواية عن ابي يوسف ان من نذر ان يصوم صوم يوم الاثنين مثلا فاتفق في ذلك اليوم العيد صح نذره ويصوم يوما آخر ولو نذر صوم يوم العيد بالتعيين فنذره باطل وفي الصورة الاولى لو صام فبرد عصى وكنت مترددا في وجه الفرق بين شروع الصلوة في الاوقات المكروهة فانها يجب قضاؤها الا في رواية عن ابي يوسف وبين شروع الصوم في الايام الخمسة المكروهة فانه لا قضاء فيه ان لم ينذر وقال البعض ان في الصوم اذا امسك ساعة فيعد صائما لا تكون الاجزاء متكررة بخلاف الصلوة فانه ما لم يركع ركعة واحدة لا يقال له انه مصل فاذا صلى ركعة واحدة فقد ادى قدرا معتدا به فلا ينبغي الغاؤه ولم يكن هذا شافيا حتى رايت في البدائع عن ابي بكر عياض وجهين احدهما ان عدم جواز الصوم في الايام الخمسة متفق عليه لا يشذ عنهم شاذ واما جواز الصلوة في الاوقات المكروهة فمختلف فيه فان الشافعي يجوزها فيها اذا كانت ذات سبب وثانيهما ان المصلي اذا شرع في الصلوة وكبر فصارت تحريمته بمنزلة النذر بخلاف الصوم فانه اذا شرع فلم يتلفظ بشيء فلم يكن الشروع بمنزلة النذر وفي النذر حقيقة يلزمان اي الصوم والصلوة ويجب الافساد والقضاء وههنا بحث طويل للحافظ ابن تيمية والمنتب اطنابا وحاصله ان نهي الشارع عن امر يقتضي بطلان ذلك الامر ولا يمكن اجتماع صحة امر مع ورود النهي عنه لا عقلا ولا شرعا واما في كتب اصولنا ففي كتب الاحناف والشافعية عبارات منها ما في كتبنا ان النهي لا ينافي الصحة الا الداع وفي عبارة للشافعية ان النهي يقتضي البطلان الا المانع ثم في عبارة لنا ان الافعال على قسمين حسية مثل الزنا وشرعية مثل الصلوة وغيرها والنهي الوارد في الحسية يدل على البطلان والنهي الوارد على الشرعية لا ينافي الصحة والوجه لهذه القاعدة واحسنها ان في الحسية يكون النهي واردا على جميع الجزئيات ومنسحبة عليها واما في الشرعية فلا يكون منسحبا على جميع الجزئيات بل تكون بعضها خارجة عنه وتكون مشروعة مثل الصلوة والصوم فانهما مكروهان في الاوقات والايام المكروهة لا في غيرها فلا يقتضي البطلان فدار النهي على نظر المجتهد واما ما في بعض الكتب ان النهي يقرر المشروعية فمشكل والصواب ان يقال ان النهي لا ينافي الصحة وفي عبارة للشافعية ان النهي الوارد على العبادات يقتضي البطلان والوارد على المعاملات لا يقتضي البطلان فان في المعاملات طرفين دنيويا واخرويا واما في العبادات فليس الا طرف الآخرة فاذا انتفى الثواب لم يبق شيء واختاره ابن همام في التحرير وقال ان العبادات متمحضة للثواب ويتوهم على مختار الشافعية وابن همام ارتفاع باب مكروهات الصلوة التحريمية ولم يتوجه الشيخ الى دفع هذا الاعتراض في التحرير والفتح ولا شارح التحرير المحقق بن امير الحاج ثم بدا لي ان هذا الباب ليس بمرتفع فان الكراهة اذا انسحبت على تمام الصلوة مثل كونها في الوقت المكروه فتكون باطلة واذا كانت الكراهة في بعض اجزاء الصلوة التي حقيقة مركبة ممتدة لا تكون الصلوة باطلة ثم في عبارة لنا ان علة النهي قبح الشيء والقبح اما عينه او لغيره والغير اما لازم او مجاور واذا كان العلة قبيحة لعينه فالنهي يدل على البطلان وان كان القبح لغيره فان كان الغير لازما فتعرض الشيخ بن همام الى الحرمة وعدمها ولم يتعرض الى البطلان وعدمه وان كان الغير مجاورا مثل البيع عند السعي الى الجمعة فلا يقتضي البطلان وقال الشيخ بن همام في التحرير ان النهي ان كان للغير المجاور لا يكون الا مكروها تحريما ولا يثبت به الحرمة وان كان

۱؎ قوله الا رايته مصليا ونائما اوصائما ومفطرا فان قلت كيف يمكن هذا قلت غرضه انه كان له حالتان يكثر هذه مرة وبالعكس ۱۲ مجمع البحار

۲؎ قوله ولا يفر اذا لاقى اي العدو وقت الحرب فان قلت ما مناسبة هذه الجملة بصدر الحديث قلت المناسبة ان الصوم الموصوف في صدر الحديث اشد الصوم لما فيه من عدم اعتياد النفس باحد الامرين الصوم والفطر وهي اشد شيء على النفس وهذا لا يتاتى الا لمن كان قوي القلب قوي الجسم وكذا قوله لا يفر اذا لاقى لا يتصف بهذا الوصف الا من كان قويا ۱۲

قوت المغتذي (افضل الصوم صوم اخي داود) قال عز الدين بن عبد السلام قوله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لعبد الله بن عمرو بن العاص لا افضل من ذلك اي لا افضل لك من ذلك اذ قال له فانك ان فعلت ذلك نفهت نفسك وهجمت عينك لا يسأل اكثر الصحابة عن افضل الاعمال الا ليختاروا لانفسهم فكانه قال الصوم افضل لي وقد سأله سائل اي الاعمال اعظم فقال الجهاد في سبيل الله وآخر اي الاعمال افضل فقال بر الوالدين وآخر فقال الصلاة لاول وقتها لانه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فهم من كل احد انه يسأل عن اي الاعمال افضل له فاجاب كلا على قصده وقرن سؤاله به لانه لفظ عام ورد على سبب خاص وكذا قوله افضل الصوم صوم اخي داود محمول على من يسأل اي جنس الصوم افضل ويجب ان يحمل على ما ذكر توفيقا بين الاحاديث بحسب الامكان مع ما ذكروا القرائن الدالة على انهم ما سألوه عن الافضل الا لذلك

ويوم الفطر **وفي** الباب عن عمر وعلي وعائشة وابي هريرة وعقبة بن عامر وانس **قال** ابوعيسى حديث ابي سعيد حديث حسن صحيح **والعمل** عليه عند اهل العلم **قال** ابوعيسى وعمرو بن يحيى هو ابن عمارة بن ابي الحسن المازني المدني وهو ثقة روى عنه سفيان الثوري وشعبة ومالك بن انس **حدثنا** محمد بن عبد الملك بن ابي الشوارب نا يزيد بن زريع نا معمر عن الزهري **عن** ابي عبيد مولى عبد الرحمن بن عوف قال شهدت عمر بن الخطاب في يوم نحر بدأ بالصلوة قبل الخطبة ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى عن صوم هذين اليومين اما يوم الفطر ففطركم من صومكم وعيد للمسلمين واما يوم الاضحى فكلوا من لحم نسككم **قال** ابوعيسى هذا حديث صحيح وابو عبيد مولى عبد الرحمن بن عوف اسمه سعد ويقال له مولى عبد الرحمن بن ازهر ايضا وعبد الرحمن بن ازهر هو ابن عم عبد الرحمن بن عوف **باب**[1] ما جاء في كراهية صوم ايام التشريق **حدثنا** هناد نا وكيع عن موسى بن علي عن ابيه **عن** عقبة بن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم عرفة ويوم النحر وايام التشريق[2] عيدنا اهل الاسلام وهي ايام اكل وشرب **وفي** الباب عن علي وسعد وابي هريرة وجابر ونبيشة وبشر بن سحيم وعبد الله بن حذافة وانس وحمزة بن عمرو الاسلمي وكعب بن مالك وعائشة وعمرو بن العاص وعبد الله بن عمرو **قال** ابوعيسى حديث عقبة بن عامر حديث حسن صحيح **والعمل** على هذا عند اهل العلم يكرهون صياما ايام التشريق[3] الا ان قوما من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم رخصوا للمتمتع اذا لم يجد هديا ولم يصم في العشر ان يصوم ايام التشريق وبه يقول مالك بن انس والشافعي واحمد واسحق **قال** ابوعيسى واهل العراق يقولون موسى بن علي بن رباح واهل مصر يقولون موسى بن علي وقال سمعت قتيبة يقول سمعت الليث بن سعد يقول قال موسى بن علي لا اجعل احدا في حل صغر اسم ابي **باب**[4] ما جاء في كراهية الحجامة للصائم **حدثنا** محمد بن رافع النيسابوري ومحمود بن غيلان ويحيى بن موسى قالوا نا عبد الرزاق عن معمر عن يحيى ابن ابي كثير عن ابراهيم

لدليل قطعيا ثبوته ولي في هذا نظر فان صاحب الهداية قال في موضع اي في الاذان ان البيع عنداذان الجمعة حرام وقال في البيع انه مكروه تحريما وقد اتفقوا على ان النهي للامر مجاور ايضا في مختصر القدوري ان الرجل يصح ان صلى الظهر في بيته ولم يسع الى الجمعة اصلا فانها مكروهة وقال الشيخ ابن الهمام انه حرام ولكنه صحيح وكذلك في الخلع انه اذا خالع الرجل وكان النشوز من جانبه فخذ مال من زوجته ذلك يكون حراما مع صحة الخلع والله اعلم وجهه ثم قال ابن تيمية في موضع ان الشارع يرفع المعاصي والنهي ويوفر بالذين قالوا بالصحة مع النهي قول ان الاحناف لم يوفروا المعاصي فانهم حكموا بكراهة تحريمها والمكروه تحريما حرام ما قال محمد رحمه الله وقال ابن تيمية انا عرفنا بالاستقراء ان النهي اولا يدعي كل من التصرفات اعم من ان تكون بعض جزئياتها مشروعة اولا يقتضي البطلان ولا يترتب الحكم عليه ويرد عليه الصلوة في الارض المغصوبة وهي صحيحة مع الكراهة عند الثلثة وباطلة عند احمد وقال ابن تيمية ان النهي عن الصلوة في الارض المغصوبة انما هو متعلق حق الغير بها والصلوة فيها صحيحة وكذلك قال في تلقي الجلب ان النهي من جانب ان الناس يتعلقهم ولو تلقى صاحب الجلب صح بيعه وقال ابن تيمية ببطلان البيع عند الاذان خلاف الاحناف والشافعية ثم قال ان السلف كانوا يحكمون ببطلان شيء متمسكين بلفظ النهي مطردا ويرد عليه ان ابن عمر طلق امرأته حائض طلقت والطلاق صار معتبرا وقال ان الطلاق في حالة الحيض منهي عنه وقال ابن تيمية ان هذا باطل وقال في شرح ارايت ان عجز واستحمق الخ اي تغير احكام الشريعة وان عجز واستحمق بل لا يقع الطلاق وقال الجمهور في شرحه ارايت ان عجز واستحمق الخ اي تتعطل احكام الشريعة وان عجز واستحمق اي يقع الطلاق ولا يندفع اقول كيف يقول ابن تيمية بان هذا غير معتبر ولو كان عليه السلام امره برجوعه وفي مسلم تصريح انها عدت عليه تطليقة واحدة واغمض عنه ابن تيمية وكذلك يرد على الحافظ ابن تيمية ما في مسلم ص ٤٧٧ عن ابي الصهباء قال قال ابن عباس كان الطلاق على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وابي بكر وسنتين من خلافة عمر طلاق الثلث واحدة فقال عمر بن الخطاب ان الناس قد استعجلوا في امر كانت لهم فيه اناة فلو امضيناه عليهم فامضاه عليهم الخ ومذهب ابي حنيفة واحمد ان جمع ثلث طلقات في وقت واحدة بدعة وقال الشافعي ان البدعة بمعنى في الحيض والبدعة في الطهر لنا ما في القرآن الطلاق مرتان اي مرة بعد مرة لا جمعا وجمهور السلف ايضا معنا اي مع ابي حنيفة واحمد بن حنبل ومع كون الطلاق ثلثا في الحيض بدعة تقع الثلث عند الجمهور والبخاري وخالف داود الظاهري وقال ان الثلث تقع واحدة فوردعلى مختار ابن تيمية حديث مسلم هذا وحديث ابن عمر فقال البعض فترك ابن تيمية في الطلاق الثلث مذهب امامه احمد واختار مذهب داود وقال الجمهور في حديث مسلم انه ليس المراد في عهده عليه السلام كانت الثلث طلقات تعد واحدة بل المراد انهم كانوا يكتفون على التطليقة الواحدة منزلة الثلث طلقات وكانوا يطلقون طلاق البدعة ثم اخذوا في عهد عمر في طلاق البدعة فامضى الخ وشرح الجمهور لحديث ضعيف بلا ريب وقال ابن تيمية ان شرح الجمهور ردي وقال ابن قيم ما يبلغ الى درجة الى هذه مرتبة فصار تحريفا ولم يبق تاويلا قول ان في القرآن نظير حديث مسلم في مرة بعض الآية لا واحدا الخ ليس المراد مع الدلالة في الحديث بكفته على الواحد بدل الآية ولا نظير من الحديث سيأتي في الترمذي ومن جعل هموم كلها هما واحدا هم آخرته كفاه الله هم الدنيا الخ فليس المراد هموم في هم واحد بل اخذهم واحد بدل هموم كلها واكتفى على هم واحد فاحاصل ان اللفظ دوق جرى الحكم على ثلث طلقات منهية عنه وقال ابن تيمية ان حكم هذا انما هو تعزير اقول لم اجد مثال هذا التعزير بل هذا بعينه الايقاع عند الناس عليهم ويرد على ابن تيمية ما في الترمذي عن عمران بن حصين لا نذر في معصية وكفارته كفارة اليمين الخ فنهى الشارع عن نذر معصية ثم حكم بالكفارة وبنى عليه الاحكام وتكلموا في سنده منهم ... قول قد اخرجه الطحاوي في مشكل الآثار بسند قوي ونقله علاء الدين امرد ... والمسئلة عندنا لا نذر في معصية وكفارته كفارة يمين ويحنث من حنثه واما النذر بالمعصية فدل يوفيه عندنا وقيل ان هذا رجل كالقرويين حال فقد ابن تيمية ما في القرآن ان الظهار منكر وقول زور الخ ويتفرع عليه الحرمة والكفارة لو عاد الى ما قال فبنى القرآن الحكم على الظهار مع ورود النهي عنه واجاب ابن تيمية بان الكفارة والحرمة ليس من قبيل التسبيب بل من قبيل الزواجر اي من قبيل تسبب الرجم على الزنا قول انه في بداية الحنفية ان المؤثر في حرمة المسيس قوله انت علي كظهر امي الزجر فان في الهداية ان الظهار كان طلاقا في الجاهلية فقرر الشرع اصله وحكمه موقتا الى ان يزيل من الكفارة الخ وكذلك وجدت في بعض عبارات الشافعي في الام فذل على ان الحرمة من الظهار من قبيل التسبب وقد جرواما ادعاه ابن تيمية ان السلف كانوا اذا تمسكوا على بطلان شيء يتمسكون بصيغة النهي اقول ان هذا ليس بمطرد بل ربما يتمسكون بصيغة النهي ومع ذلك يقولون بصحة الشيء فلا تقتضي صيغة النهي البطلان فان في الشريعة ان نكاح الشغار غير جائز ومع ذلك لو نكحوا النكاح الشغار ثم رفعوا الى المقضي يحكم القاضي بصحة النكاح ثم نقول ان اجتماع النهي عن شيء مع صحته معقول لغة وعقلا فان اذا قلت فرضا ان يقول الشارع لا تصم يوم النحر وصمت لعصيت وصح صومك فان هذا القول معقول بلا ريب في الحاصل انه ليس في النهي الا الاثم اذا كان النهي نهي كراهة تحريما والنهي الحرمة الا نهي ارشاد فلم يثبت لان النهي لا يقتضي البطلان الخ ... قال الشيخ فقيه ... وينبغي اجراء هذه القاعدة في كثير من المسائل فانها تنفع في مواضع ولنبتدر ذلك لمقام دقيق **باب** ما جاء في كراهية صوم ايام التشريق حكم صوم العيدين وقال مالك واحمد والشافعي في يجوز الصوم ايام التشريق للمتمتع او القارن الذي لم يجد

[1] **قوله** صوابه ابن اخي عبد الرحمن فانه ابن ازهر بن عوف ۱۲ ج مع [2] **قوله** ايام التشريق هي ثلاثة ايام بعد يوم النحر سميت بذلك لانهم كانوا يشرقون فيها لحوم الاضاحي في الشمس ۱۲ [3] **قوله** قال محمد في موطاه ينبغي ان لا يصام ايام التشريق لمتعة ولا غيرها لما جاءت من النهي عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو قول ابي حنيفة والعامة من قبلنا ۱۲ **قوت المغتذي** عن عقبة بن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم عرفة ويوم النحر وايام التشريق عيدنا قال العراقي كذا هو بكل نسخ ت وكذا هو عند من رواه من اصحاب السنن وغيرهم يوم عرفة ويوم النحر قال ابن عبد البر في التمهيد لا يوجد ذكر عرفة في غير هذا الحديث قال العراقي وفيه اشكال وهي ايام اكل وشرب اذ يوم عرفة ليس كذلك قال وقد اجاب بوجهين احدهما يفضل على ايام التشريق فقط وليس مع يوم النحر دون يوم عرفة الثاني ما قاله في حجة الوداع وقال يحق الحاج لان الافضل في حقه الفطر يوم عرفة وما تسميته عيدا فلما يفع منه قوله ... [4] مسئلة الكفارة في النذر بالمعصية مصرحة في فتح القدير نقلا عن الطحاوي وثابتة بنص حديث ۱۲

بن عبد اللہ بن قارظ عن السائب بن یزید **عن** رافع بن خدیج عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال افطر الحاجم والمحجوم **وفی** الباب عن سعد وعلی وشداد بن اوس و ثوبان واسامة بن زید وعائشة ومعقل بن یسار ویقال معقل بن سنان وابی هریرة وابن عباس وابی موسی وبلال **قال** ابو عیسی حدیث رافع بن خدیج حدیث حسن صحیح وذکر عن احمد بن حنبل انه قال اصح شیء فی هذا الباب حدیث رافع بن خدیج **وذکر** عن علی بن عبد اللہ انه قال اصح شیء فی هذا الباب حدیث ثوبان وشداد بن اوس لان یحیی بن ابی کثیر روی عن ابی قلابة الحدیثین جمیعا حدیث ثوبان وحدیث شداد بن اوس وقد کرہ قوم من اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم الحجامة للصائم حتی ان بعض اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم احتجم باللیل منهم ابو موسی الاشعری وابن عمر وبهذا یقول ابن المبارک **قال** ابو عیسی وسمعت اسحاق بن منصور یقول قال عبد الرحمن بن مهدی من احتجم وهو صائم فعلیه القضاء قال اسحق بن منصور وهکذا قال احمد بن حنبل واسحق بن ابراهیم **قال** ابو عیسی واخبرنی الحسن بن محمد الزعفرانی قال **قال** الشافعی قد روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه احتجم وهو صائم **وروی** عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال افطر الحاجم والمحجوم ولا اعلم احدا من هذین الحدیثین ثابتا ولو توقی رجل الحجامة وهو صائم کان احب الی وان احتجم وهو صائم لم ار ذلک ان یفطرہ **قال** ابو عیسی هکذا کان قول الشافعی ببغداد واما بمصر فمال الی الرخصة ولم یر بالحجامة باسا واحتج ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم احتجم فی حجة الوداع وهو محرم صائم **باب** ما جاء من الرخصة فی ذلک **حدثنا** بشر بن هلال البصری نا عبد الوارث بن سعید نا ایوب عن عکرمة **عن** ابن عباس قال احتجم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وهو محرم صائم **قال** ابو عیسی هذا حدیث صحیح هکذا روی وهیب نحو روایة عبد الوارث **و روی** اسمعیل بن ابراهیم عن ایوب عن عکرمة مرسلا ولم یذکر فیه عن ابن عباس **حدثنا** ابو موسی محمد بن المثنی نا محمد بن عبد اللہ الانصاری عن حبیب بن الشهید عن میمون بن مهران **عن** ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم احتجم وهو صائم **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن غریب من هذا الوجه **حدثنا** احمد بن منیع نا عبد اللہ بن ادریس عن یزید بن ابی زیاد عن مقسم **عن** ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم احتجم فیما بین مکة والمدینة وهو محرم صائم **وفی** الباب عن ابی سعید وجابر وانس **قال** ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح **وقد** ذهب بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم الی هذا الحدیث ولم یروا بالحجامة للصائم باسا وهو قول سفیان الثوری ومالک بن انس والشافعی **باب** ما جاء فی کراهیة الوصال فی الصیام **حدثنا** نصر بن علی الجهضمی نا بشر بن المفضل وخالد بن الحارث عن سعید بن ابی عروبة عن قتادة **عن** انس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تواصلوا قالوا فانک تواصل یا رسول اللہ قال انی لست کاحدکم ان ربی یطعمنی ویسقینی **وفی** الباب عن علی وابی هریرة وعائشة وابن عمر وجابر وابی سعید و

الهدی ولیس لهم الافتوی ... فی البخاری وبوب الطحاوی علی هذه المسئلة وقال انه علیه السلام نادی یوم حجة الوداع فی منی ان لا یصوم احد ایام التشریق فاذا کان نداءه علیه السلام فی ایام الحج فی منی فمن یدعی جواز الصیام ایام التشریق فلا مناص له من ان یاتی بدلیل خاص نص له و ... علیه السلام فی نداءه والا فلا وجه لتخصیص هذه الایام **باب** ما جاء فی کراهیة الحجامة للصائم وقال احمد وبعض السلف ان الحجامة مفطر للصوم خلاف الائمة الثلثة وتمسک احمد بن حنبل بحدیث الباب افطر الحاجم والمحجوم وقال البعض ان کل طریق من هذا الحدیث لا یخلو عن اضطراب شیء وقال البعض انه متواتر انه مروی عن قریب من ثمانیة وعشرین صحابیا ذکرهم السیوطی فی الجامع الکبیر ولکنهم ... قال احمد بن حنبل صح حدیثان فی هذه المسئلة ولک قال ابن المدینی وذکر ارباب کتب النقل ان رجلا سئل ابن معین عن حدیث افطر الحاجم والمحجوم فقال یحیی بن معین ما من شیء خال عن الاضطراب فذهب الرجل عند احمد فذکر عنده قول ابن معین قال احمد انه ... وقال ... الجمهور ... بان فی الحاجم توهم دخول الدم فی حلقه واما المحجوم ففیه خطرة الضعف فهما علی شفا الافطار وان لم یفطرا حقیقة واجاب الطحاوی بانه علیه السلام لم یذکر التشریع فی قوله هذا بل هذا ... فی واقعة وهی انه علیه السلام مر برجلین حاجم ومحجوم یغتابان رجلا فقال النبی صلی اللہ علیه وسلم افطر الحاجم والمحجوم. فمناط الافطار الغیبة لا الحجامة الا ان روایة الطحاوی ضعیفة لا یمکن الاحتجاج بها وعندی حدیث الباب معناه انه قد افطر ای ادخل النقص فی صومه وانما یظهر فی احکام الآخرة لا احکام الدنیا مثل الغیبة ومن المعلوم ان الشریعة ربما تتعرض الی احکام الآخرة وتنبئ عما هو غائب عن اعیننا مثل قطع الصلوة بالکلب والحمار والمرأة ای قطع الوصلة بین الرب وعبده والصلوة ثبتت باطنا فی احکام الدنیا وادعی البعض نسخ فطر الصوم بالحجامة لحدیث اخرجه النسائی واعله بعض الحفاظ وقالوا انه موقوف وفی ابی داؤد ... حدیث قوی یقول الراوی ان کراهة الحجامة ابقاء علی الصحابة وفیه قول انس بن مالک ما کنا ندع الحجامة للصائم الا کراهة الجهد انتهی. وصنف ابن تیمیة کتابا فی القیاس وموضوعه توفیق اساس النقلیة بالعقل ومر علی مسئلة الباب وقال ان الصوم ینبغی ان یکون علی حالة الاعتدال وفی الحجامة لیس حالة الاعتدال وان لم یخرج شیء من المنی بالجماع ولم یدخل فی بطنه من المفطرات وقال ... لا تکون علی حالة الاعتدال واقول لیس المدار علی ما قال ابن تیمیة بل المدار علی ان ما یناسب لحالة الصوم الطهارة وکان فی حین ما عدم جواز صوم الجنب ثم نسخ کما فی البخاری وفی الحیض والنفاس والحجامة ایضا نجاسة **باب** ما جاء من الرحمة فی ذلک حدیث الباب ومن مستدلاتنا ما روی مرسلا عن عبد اللہ بن زید بن اسلم فی باب الصائم یذرعه القیٔ. **قوله** ... محرم ... اجاب ابن بلة عن حدیث الباب بوجهین الاول بانه علیه السلام

---

١ قوله افطر الحاجم والمحجوم قال الطیبی ذهب الی هذا الحدیث جمع من الائمة وقالوا یفطر الحاجم والمحجوم وعنهم احمد واسحق وقال قوم منهم مسروق والحسن وابن سیرین یکره الحجامة للصائم ولا یفسد الصوم بها وحملوا الحدیث علی التشدید وانهما نقصا اجر صیامهما وابطلاه بارتکاب هذا المکروہ وقال الاکثرون لا باس بها اذ صح عن ابن عباس ان رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم احتجم وهو محرم واحتجم وهو صائم والیه ذهب مالک والشافعی واصحاب ابی حنیفة وقالوا معنی قوله افطر تعرض للافطار کما یقال هلک فلان اذا تعرض للهلاک انتهی کلام الطیبی ای تعرض المحجوم للافطار فلاجل الضعف الذی یلحقه من ذلک فربما اعجزه عن الصوم واما الحاجم فلانه لا یامن ان یصل الی حلقه شیء من دم المحجوم وقیل هذا علی سبیل الدعاء علیهما کقوله علیه السلام فیمن صام الدهر لا صام ولا افطر واللہ تعالی اعلم بالصواب ۲. **٢ قوله** لا تواصلوا المواصلة فی الصوم هو ان یصوم یومین او ثلاثة لا یفطر فیها ١٢ ج **٣ قوله** ان ربی یطعمنی ویسقینی معناه اعاننی اللہ تعالی علی الصوم وقوی علیه فیکون ذلک بمنزلة الطعام والشراب ١٢ ج

قوت المغتذی (انی لست کاحدکم ان ربی یطعمنی ویسقینی) هو علی ظاهره فیوتی بطعام وشراب من الجنة لا یفطر وانه تعالی یخلق به من شبع وروی من یغنیه عن طعام وشراب وانه تعالی یحفظ علیه قوته بلا طعام ولا شراب کما یحفظها بهما فعبر بطعام وشراب عن فائدتهما وعلیه ... وقال عز الدین ... ما یرد علیه من معارف ومواهب اذ تقوت نفسه کما تقوت بطعام فاطلق علیه طعاما وسقیا مجازا تشبیها له ... بالمدد الفریدة ... شمس الدین الصائغ هذا طعام الارواح وما یفیض علیه من انواع البهجة ... من ذکرک تشغلها عن الشراب وتلهیها عن الزاد ... نور تستضیء به ... ومن حدیثک فی احقابها حاد ... وغلط من قال یاکل ویشرب حقیقة لوجوه الاول قوله فی بعض روایاته یاکل الثانی انهم لما قالوا له تواصل قال انی لست کاحدکم فلو کان کما قیل لقال لا اواصل الثالث لو کان کذلک لم یصح الجواب بالفارق فکیف یکون صلی اللہ تعالی علیه وآله وسلم وهم مستوین فلا یصح اه.

بشیر بن الخصاصیة **قال** ابو عیسی حدیث انس حدیث حسن صحیح **و** العمل علی هذا عند بعض اهل العلم کرهوا الوصال فی الصیام وروی عن عبد اللّٰہ بن الزبیر انه کان یواصل الایام ولا یفطر **باب** ما جاء فی الجنب یدرکه الفجر وهو یرید الصوم **حدثنا** قتیبة نا اللیث عن ابن شهاب **عن** ابی بکر بن عبد الرحمٰن بن الحارث ابن هشام قال اخبرتنی عائشة وام سلمة زوجا النبی صلی اللّٰہ علیه وسلم ان النبی صلی اللّٰہ علیه وسلم کان یدرکه الفجر وهو جنب من اهله ثم یغتسل فیصوم **قال** ابو عیسی حدیث عائشة وام سلمة حدیث حسن صحیح **و** العمل علی هذا عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللّٰہ علیه وسلم وغیرهم وهو قول سفیان والشافعی واحمد واسحٰق وقد قال قوم من التابعین اذا اصبح جنبا یقضی ذلك الیوم والقول الاول اصح **باب** ما جاء فی اجابة الصائم الدعوة **حدثنا** ازهر بن مروان البصری نا محمد بن سواء نا سعید بن ابی عروبة عن ایوب عن محمد بن سیرین **عن** ابی هریرة ان النبی صلی اللّٰہ علیه وسلم قال اذا دعی احدکم الی طعام فلیجب فان کان صائما فلیصل یعنی الدعاء **حدثنا** نصر بن علی نا سفیان بن عیینة عن ابی الزناد عن الاعرج **عن** ابی هریرة عن النبی صلی اللّٰہ علیه وسلم قال اذا دعی احدکم وهو صائم فلیقل انی صائم **قال** ابو عیسی فکلا الحدیثین فی هذا الباب عن ابی هریرة حسن صحیح **باب** ما جاء فی کراهیة صوم المرأة الا باذن زوجها **حدثنا** قتیبة ونصر بن علی قالا نا سفیان بن عیینة عن ابی الزناد عن الاعرج **عن** ابی هریرة عن النبی صلی اللّٰہ علیه وسلم قال لا تصوم المرأة وزوجها شاهد یوما من غیر شهر رمضان الا باذنه **و فی** الباب عن ابن عباس وابی سعید **قال** ابو عیسی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح وقد روی هذا الحدیث عن ابی الزناد عن موسی بن ابی عثمان عن ابیه عن ابی هریرة عن النبی صلی اللّٰہ علیه وسلم **باب** ما جاء فی تاخیر قضاء رمضان **حدثنا** قتیبة نا ابو عوانة عن اسمٰعیل السدی عن عبد اللّٰہ البهی **عن** عائشة قالت ما کنت اقضی ما یکون علی من رمضان الا فی شعبان حتی توفی رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیه وسلم **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وقد رواه یحیی بن سعید الانصاری عن ابی سلمة عن عائشة نحو هذا **باب** ما جاء فی فضل الصائم اذا اکل عنده **حدثنا** علی بن حجر نا شریك عن حبیب بن زید عن لیلی **عن** مولاتها عن النبی صلی اللّٰہ علیه وسلم قال الصائم اذا اکل عنده المفاطیر صلت علیه الملائکة **قال** ابو عیسی وروی شعبة هذا الحدیث عن حبیب بن زید عن جدته ام عمارة عن النبی صلی اللّٰہ علیه وسلم نحوه **حدثنا** محمود بن غیلان نا ابو داؤد نا شعبة عن حبیب بن زید قال سمعت مولاة لنا یقال لها لیلی تحدث **عن** ام عمارة ابنة کعب الانصاریة ان النبی صلی اللّٰہ علیه وسلم دخل علیها فقدمت الیه طعاما فقال کلی فقالت انی صائمة فقال رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیه وسلم ان الصائم تصلی علیه الملائکة اذا اکل عنده حتی یفرغوا وربما قال حتی یشبعوا **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وهو اصح من حدیث شریك **حدثنا** محمد بن بشار نا محمد بن جعفر نا شعبة عن حبیب بن زید عن مولاة لهم یقال لها لیلی **عن** ام عمارة بنت کعب عن النبی صلی اللّٰہ علیه وسلم نحوه ولم یذکر فیه حتی یفرغوا ویشبعوا **قال** ابو عیسی وام عمارة هی جدة حبیب بن زید الانصاری **باب** ما جاء فی قضاء الحائض الصیام دون الصلوة **حدثنا** علی بن حجر نا علی بن مسهر عن عبیدة عن ابراهیم عن الاسود **عن** عائشة قالت کنا نحیض عند رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیه وسلم ثم نطهر فیامرنا بقضاء الصیام ولا یامرنا بقضاء الصلوة **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن وقد روی عن معاذة عن عائشة ایضا **و العمل** علی هذا عند اهل العلم لا نعلم بینهم اختلافا فی ان الحائض تقضی الصیام ولا تقضی الصلوة **قال** ابو عیسی وعبیدة هو ابن معتب الضبی الکوفی ویکنی ابا عبد الکریم **باب** ما جاء فی کراهیة مبالغة الاستنشاق للصائم

لم یثبت احرامه فی رمضان فان جمیع العمرات له کان احرامها وافعالها فی ذی القعدة الا عمرة مع الحج فان افعالها کانت فی ذی الحجة فلا یکون الصوم الا صوم النفل وافطاره جائز بلا ریب ولا قضاء عند الحنابلة کما فی کتبهم بخلاف ما فی کتاب احمد بن حنبل کتاب الصلوة واما الوجه الثانی لجوابهم فبان ابن تیمیة وابن قیم یقولون ان الفاظ الحدیث اربعة (۱) احتجم وهو صائم (۲) احتجم وهو محرم (۳) احتجم وهو محرم واحتجم وهو صائم (۴) واحتجم وهو محرم وهو صائم کما فی حدیث الباب والثلثة الاول صحیحة وغیر مضرة لنا واما الرابع فمضر لنا وجوابه مر سابقا بلا ریب اقول انا نرجع الی آثار السلف فاکثر السلف موافقون لنا ولنا ما فی النسائی ایضا الرخصة فی الحجامة للصائم مرفوعا او موقوفا وذلك دال علی النسخ واما ما قال الترمذی فی الباب السابق لا اعلم احدا من المحدثین الخ فاقول قد صحح المحدثون حدیث الافطار بالصوم وعدمه واما روایة ابن عباس فی باب الرخصة فی الحجامة ففی بعض طرقها یزید بن ابی زیاد وهو موصوف بسوء الحفظ **باب** کراهیة الوصال فی الصوم. مواصلة الصوم الی یومین او اکثر فنهی النبی صلی اللّٰہ علیه وسلم عنه وبین عذره بان ربی یطعمنی ویسقینی وهذا من خصوصیته علیه السلام واما الوصل الی السحر فجائز للامة لحدیث الصحیحین وقال ابن تیمیة باستحبابه **قوله** ان ربی یسقینی الخ واما طریق الاسقاء والاطعام عن الرب تبارك وتعالی فموکول الی صاحب الشریعة ورب عز برهانه **قوله** وروی عن عبد اللّٰہ الخ کان عبد اللّٰہ بن الزبیر یواصل الی سبعة ایام ایضا وکذا ثبت مواصلة عمر ایضا الی یومین او ثلثة ایام ولعلهما لم یبلغهما النهی للحدیث محملا حمله علی نهی الارشاد **باب** فی الجنب یدرکه الفجر وهو یصوم الجنابة لا ینافی الصوم عند الائمة الاربعة الا ابا هریرة وهو ایضا رجع عنه بعد مدة وکنت رأیت فی بعض کتبنا کراهة الصبح جنبا ثم نسیته ثم خطر ببالی ان صبحه علیه السلام وهو جنب ثابت فکیف یحکم بالکراهة فتتبعت فوجدت فی حاشیة ما لا بد منه نقلا عن جامع الفتاوی ان الرجل یکره له ان یصبح وهو جنب وعندی لا بد من التاویل فی قول جامع الفتاوی واما عامة کتبنا ففیها انه لا مضائقة فی ان یصبح وهو جنب واحتج محمد بن حسن فی مؤطاه علی جواز الغسل بعد الصبح بآیة حتی یتبین لکم الخیط الابیض الآیة فلا بد من ان یکون الغسل بعد تبین الصبح وهذا تمسك باشارة النص —

باب ما جاء فی اجابة الصائم الدعوة. ای یجیب الداعی ثم ان رأی ان المستدعی لا یجد علیه فیجوز له الامساك والا فیفطر فان الضیافة عذر. **قوله** فلیصل یعنی الدعاء الخ قال اتباع المذاهب الاربعة ان الصلوة علی غیر الانبیاء اصالة مکروهة واما ما فی بعض الاحادیث مثل حدیث الصحیحین من الصلوة علی غیر الانبیاء فیاتی جوابه فی البخاری ان شاء اللّٰہ تعالی **باب** ما جاء فی تاخیر قضاء رمضان. لو اخر قضاء رمضان الی ان دخل رمضان الثانی فلیس علیه عندنا الا القضاء وقال الشافعی انه مفرط اذا اخره الی رمضان الثانی ثم عن

---

[۱] **قوله** واقول الاول اصح وکتاب اللّٰہ تعالی یدل علی ذلك حیث قال تعالی فالآن باشروهن وابتغوا ما کتب اللّٰہ لکم وکلوا واشربوا حتی یتبین لکم الخیط الابیض من الخیط الاسود من الفجر ای حتی یطلع الفجر فاذا کان الرجل قد رخص له ان یجامع ویبتغی الولد ویاکل ویشرب حتی یطلع الفجر فمتی یکون الغسل الا بعد طلوع الفجر فهذا لا باس به وهو قول ابی حنیفة والعامة کذا قاله محمد فی المؤطا ۱۲ [۲] **قوله** وزوجها شاهد ای مقیم الا باذنها الصوم وهذا فی صوم النفل والواجب لو موسع ۱۲ مجمع البحار [۳] **قوله** البهی بفتح الموحدة وکسر الهاء لیس نسبة الی احد وانما هو لقب عبد اللّٰہ البهی مولی مصعب بن الزبیر ۱۲ مع الاصول [۴] **قوله** مولاتها ای معتقة بالکسر وهی ام عمارة ویطلق المولاة علی المعتقة بالفتح ایضا ۱۲ [۵] **قوله** صلت علیه الملائکة ای دعت له الملائکة بما صبر مع وجود المرغب ۱۲ [۶] **قوله** عن مولاة لهم المراد هنا معتقة بالفتح ۱۲ [۷] **قوله** عبیدة لے بالتصغیر هو ابن معتب بمیم مضمومة ثم فتح عین وکسر مثناة فوقیة مشددة فموحدة کذا فی التقریب والمغنی ۱۲

حدثنا عبد الوهاب الورّاق وابو عمّار قالا نا يحيى بن سُلَيم قال حدثني اسمعيل بن كثير قال سمعتُ عاصم بن لقيط بن صَبِرة عن ابيه قال قلت يارسول الله اخبرني عن الوُضوء قال اَسْبِغ الوضوء وخَلِّل بين الاصابع وبالِغ في الاستنشاق الا ان تكون صائما قال ابوعيسى هذا حديث حسن صحيح وقد كره اهل العلم السعوط للصائم وراوا ان ذلك يفطره وفي الحديث مايقوى قولهم باب ما جاء فيمن نزل بقوم فلا يصوم الا باذنهم حدثنا بشر بن معاذ العقدى البصري نا ايوب بن واقد الكوفي عن هشام بن عُروة عن ابيه عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من نزل على قوم فلا يصومن تطوعا الا باذنهم قال ابوعيسى هذا حديث منكر لا نعرف احدا من الثقات روى هذا الحديث عن هشام بن عروة وقد روى موسى بن داود عن ابي بكر المديني عن هشام بن عُروة عن ابيه عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوا من هذا وهذا حديث ضعيف ايضا ابوبكر ضعيف عند اهل الحديث وابوبكر المديني الذي روى عن جابر بن عبد الله اسمه الفضل بن مُبَشِّر وهو اوثق من هذا واقدم باب ما جاء في الاعتكاف حدثنا محمود بن غَيلان نا عبد الرزاق نا معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيّب عن ابي هُرَيرة وعروة عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يعتكف العشر الاواخر من رمضان حتى قبضه الله قال وفي الباب عن ابي بن كعب وابي ليلى وابي سعيد وانس وابن عمر قال ابوعيسى حديث ابي هريرة وعائشة حديث حسن صحيح حدثنا هناد نا ابومعاوية عن يحيى بن سعيد عن عمرة عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اراد ان يعتكف صلى الفجر ثم دخل في مُعتكَفه قال ابوعيسى وقد روى هذا الحديث عن يحيى بن سعيد عن عمرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسل ورواه مالك وغير واحد عن يحيى بن سعيد مرسلا ورواه الاوزاعي وسفيان الثوري عن يحيى بن سعيد عن عمرة عن عائشة والعمل على هذا الحديث عند بعض اهل العلم يقولون اذا اراد الرجل ان يعتكف صلى الفجر ثم دخل في مُعتكفه وهو قول احمد بن حنبل واسحق بن ابراهيم وقال بعضهم اذا اراد ان يعتكف فلتغب له الشمس من الليلة التي يُريد ان يعتكف فيها من الغد وقد قعد في معتكفه وهو قول سفيان الثوري ومالك بن انس باب ما جاء في ليلة القدر حدثنا هارون بن اسحق الهمداني نا عَبدة بن سُليمان عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجاور في العشر الاواخر من رمضان ويقول تحرّوا ليلة القدر في العشر الاواخر من رمضان وفي الباب عن عمر وابي بن كعب

الشافعي روايتان في رواية انه يقضي ويفدي وفي رواية انه يقضي فقط واما القضاء ففي قول لنا ان قضاء كل شيء يجب في مثله وهو قول الحلواني ويشير اليه ما في رد المحتار ص ۹۹ قوله اسماعيل السدي ... هذا ما يفيد نافي القراءة خلف الامام في معاني الآثار ص ۱۲۹ وما تمسك به دون سند الترمذي وصححه في هذا الموضع فاسم متكلم فيه وكذلك رواية مرفوعة مفيدة لنافي سند القراءة خلف الامام في الطحاوي ص ۲۹ وفي سنده يحيى بن سلام وهو متكلم فيه فلذا لم اتمسك بها ههنا باب فضل الصائم اذا اكل عنده في حديث الباب الصلوة على غير الانبياء. قوله عن جدته ام عمارة ... لم يوجد في كتب الرجال والانساب ما ينافي نسب حبيب بن ام عمارة ... قال الترمذي هذا القول وكذلك في الطحاوي ص ۹ ج ... عبد الله بن زيد جد حبيب ... عبد الله بن زيد هو حبيب بن زيد الانصاري في الانساب وكتب الرجال والله اعلم وعلمه اتم باب ما جاء في كراهية الاستنشاق للصائم مخافة بلوغ الماء الدماغ ومفسد الصوم ... واعلم ان دخول الدخان ... مفسد وما ادخاله فمفسد وكذلك شرب الدخان ... مفسد ويوجب الكفارة كما في نظم وهبانية ... وافتوا بتحريم الدخان وشربه ... ولا شك في الصوم يفطر ... ويلزم الكفارة واما شم رائحته فليس بمفسد باب ما جاء في الاعتكاف. الاعتكاف على ثلثة اقسام واجب وهو اعتكاف النذر ويجب في النذر التلفظ باللسان ويجب قضاؤه ... والثاني سنة مؤكدة على كفاية فلو اداها واحد من اهل مسجد فقد ادت ... وهذا اعتكاف العشرة الاخيرة من رمضان ولو لم يتم عشرة بل نقصه من بين ما اتى بالسنة ولكنه ... ما اعتكف والثالث ان فلة وهو غير هذين القسمين وفيه اختلاف قال الشيخ ابن همام ان يشترط له الصوم ثم يتادى هذا النوع بمكث ساعة ايضا ولكنه يلزمه اتمام صوم ذلك اليوم الى غروب ذكاء وتمسك الشيخ بعبارات عامة وقال صاحب البحر لا يشترط الصوم في هذا النوع واتى بعبارة صريحة عن محمد بن حسن فالترجيح لصاحب البحر واما في كتاب الدارقطني من انه لا اعتكاف الا بالصوم فمخصوص بغير النافلة فان عدم اشتراط الصوم في النافلة مؤيد بالوجوه الفقهية قوله صلى الفجر ثم دخل الخ اي في معتكفه اتخذ من الحصير او غيره واما دخوله المسجد كما في الروايات فكان قبيل غروب شمس العشرين من رمضان والمعتكف لو اراد اتمام العشر واخر فعليه ان يدخل متصلا بغروب شمس العشرين في المسجد ... فلا يتم العشر ان ... الليالي الماضية تلحق بالايام الآتية بعدها باب ما جاء في ليلة القدر. واعلم ان في ليلة القدر اقوالا ذهب الجمهور الى انها في رمضان ثم قيل دائرة وقيل متعينة ثم رجحوا العشر الاواخر ورجحوا الاوتار وارجحها الحادية والعشرون او الثالثة والعشرون او الخامسة والعشرون او السابعة والعشرون وارجحها السابعة والعشرون وفي رواية مشهورة عن ابي حنيفة انها دائرة في السنة كلها وله حديث اخرجه الطحاوي ص ۵۴ ج ۲. قال ابن مسعود من قام السنة كلها وجد ليلة القدر الخ وفي رواية غير مشهورة عن ابي حنيفة وقول صاحبيه انها في رمضان كما في فتاوى قاضي خان ثم قيل دائرة وقيل متعينة وقال الشيخ عمر النسفي في منظومته وليلة القدر بكل الشهر دائرة وعينا بالفاء ويؤيده ... في معاني الآثار ص ۴۹ ج ۲ عن ابن مسعود وقال هي في كل رمضان الخ وقال الطحاوي يحتمل ان يكون مراده في كل رمضان الى يوم القيامة الخ وعلى الاول تكون رمضان غير منصرف والكل للاجزاء وعلى الثاني يكون رمضان منصرفا اذا نكر صرف ويكون الكل للافراد وقال الشيخ الاكبر ... في خارج رمضان مرة كما قال ابوحنيفة وفي الصحيحين وغيرهما انه عليه السلام ... الى المسجد ليعين ليلة القدر للناس فرأى رجلين يتنازعان فرفع علمه بسبب تنازعهما واقول لا يدل الروايات على ان الذي رفع كان علم رمضان الذي خرج فيه عليه السلام وعلم كل سنة الى يوم القيامة. قوله يجاور ... من لغة المدينة المجاورة بمعنى الاعتكاف والبيع بمعنى الاجارة والمعاملة بمعنى المساقاة والمخابرة بمعنى المزارعة وفي رواية في فتح الباري ليلة القدر رفعت ... ان علمها اليقيني مرفوع لا ليلة نفسها. قوله بعلامتها ... مذكورة في الحديث اللاحق لكن معرفة قلة شعاع الشمس لا يمكن لكل احد وروى السيد نعمان الدين الآلوسي في موافقة العربية رواية وضعفها وهي ان من علامة ليلة القدر ان يعذب ... ماء املاح وان تسجد شجرات. قوله

---

۱ قوله وهو خداع وحذرني الخ ۱۲ ۲ قوله منكر تفرد به غير ثقة ۱۲

۳ قوله الاعتكاف في اللغة الحبس والمكث واللزوم ... وفي الشرع عبارة عن المكث في المسجد ولزومه على وجه مخصوص وهو في المذهب من مذهب الحنفية سنة مؤكدة لمواظبته صلى الله عليه وسلم حتى توفاه الله تعالى ۱۲ لمعات ۴ قوله صلى الفجر ثم دخل في معتكفه ظاهره انه صلى الله عليه وسلم كان يبدأ الاعتكاف من اول النهار وبه قال جماعة من الائمة ... والائمة الاربعة فقد ذهبوا الى انه يدخل قبل غروب الشمس من ليلة الحادي والعشرين ... وردت في كثير من الاحاديث ... فكان المراد به ابتداء ... وجود ليلة القدر في ليلة الحادية والعشرين ... وعمدة في الاعتكاف ادراك تلك الليلة الشريفة فينبغي ان يكون دخوله في ليلة الحادي والعشرين ... وهذا الحديث بان المراد بالمعتكف فيه موضع الذي كان يخلو فيه فانه صلى الله عليه وسلم كان يتخذ في المسجد حجرة لنفسه يخلو فيه ويستتر عن اعين الناس من الخيمة او من حصير وقد ورد في الحديث الصحيح اذا اعتكف يتخذ حجرة من حصير فيدخل المسجد في بيته ثم يدخل في وقت الصبح في ذلك الموضع هكذا قال ۱۲ لمعات

وجابر بن سمرة وجابر بن عبد الله وابن عمر والفلتان بن عاصم وانس وابی سعید وعبد الله بن انیس وابی بکرة وابن عباس وبلال وعبادة بن الصامت **قال** ابوعیسیٰ حدیث عائشة حدیث حسن صحیح وقولها یجاور تعنی یعتکف واکثر الروایات عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال التمسوها فی العشر الاواخر فی کل وتر **وروی** عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی لیلة القدر انها لیلة احدی وعشرین ولیلة ثلث وعشرین وخمس وعشرین وسبع وعشرین وتسع وعشرین واخر لیلة من رمضان فقال الشافعی کان هذا عندی والله اعلم ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یجیب علی نحو ما یسال عنه یقال له نلتمسها فی لیلة کذا فیقول التمسوها فی لیلة کذا **قال** الشافعی واقوی الروایات عندی فیها لیلة احدی وعشرین **قال** ابوعیسیٰ وقد روی عن ابی بن کعب انه کان یحلف انها لیلة سبع وعشرین ویقول اخبرنا رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم بعلامتها فعددنا وحفظنا **وروی** عن ابی قلابة انه قال لیلة القدر تنتقل فی العشر الاواخر اخبرنا بذلك عبد بن حمید نا عبد الرزاق عن معمر عن ایوب عن ابی قلابة بهذا **حدثنا** واصل بن عبد الاعلی الکوفی نا ابوبکر بن عیاش عن عاصم **عن** زر قال قلت لابی بن کعب انّی علمت ابا المنذر انها لیلة سبع وعشرین قال بلی اخبرنا رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم انها لیلة صبیحتها تطلع الشمس لیس لها شعاع فعددنا وحفظنا والله لقد علم ابن مسعود انها فی رمضان وانها لیلة سبع وعشرین ولکن کره ان یخبرکم فتتکلوا **قال** ابوعیسیٰ هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** حمید بن مسعدة نا یزید بن زریع نا عیینة بن عبد الرحمٰن قال **حدثنی** ابی قال ذکرت لیلة القدر عند ابی بکرة فقال ما انا بملتمسها لشیء سمعته من رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم الا فی العشر الاواخر فانی سمعته یقول التمسوها فی تسع یبقین او سبع یبقین او خمس یبقین او ثلث او اخر لیلة قال وکان ابوبکرة یصلی فی العشرین من رمضان کصلوته فی سائر السنة فاذا دخل العشر اجتهد **قال** ابوعیسیٰ هذا حدیث حسن صحیح **باب** منه **حدثنا** محمود بن غیلان نا وکیع نا سفیان عن ابی اسحٰق عن هبیرة بن یریم **عن** علی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یوقظ اهله فی العشر الاواخر من رمضان **قال** ابوعیسیٰ هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** قتیبة نا عبد الرحمٰن بن زیاد عن الحسن بن عبید الله عن ابراهیم عن الاسود عن عائشة قالت کان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم یجتهد فی العشر الاواخر ما لا یجتهد فی غیرها **قال** ابوعیسیٰ هذا حدیث غریب حسن صحیح **باب** ما جاء فی الصوم فی الشتاء **حدثنا** محمد بن بشار نا یحیی بن سعید نا سفیان عن ابی اسحٰق عن نمیر بن عریب **عن** عامر بن مسعود عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الغنیمة الباردة الصوم فی الشتاء **قال** ابوعیسیٰ هذا حدیث مرسل عامر بن مسعود لم یدرك النبی صلی اللہ علیہ وسلم وهو والد ابراهیم بن عامر القرشی الذی روی عنه شعبة والثوری **باب** ما جاء وعلی الذین یطیقونه **حدثنا** قتیبة نا بکر بن مضر عن عمرو بن الحارث عن بکیر عن یزید مولی سلمة بن الاکوع **عن** سلمة بن الاکوع قال لما نزلت وعلی الذین یطیقونه فدیة طعام مسکین کان من اراد منا ان یفطر ویفتدی حتی نزلت الایة التی بعدها فنسختها **قال** ابوعیسیٰ هذا حدیث حسن صحیح غریب ویزید هو ابن ابی عبید مولی سلمة بن الاکوع **باب** ما جاء فی من اکل ثم خرج یرید سفرا **حدثنا** قتیبة قال نا عبد الله بن جعفر عن زید بن اسلم عن محمد بن المنکدر **عن** محمد بن کعب انه قال اتیت انس بن مالك فی رمضان وهو یرید سفرا وقد رحلت له راحلته ولبس ثیاب السفر فدعی بطعام فاکل فقلت له سنة فقال سنة ثم رکب

تسع یبقین الخ لو کان الشهر تسعة وعشرین یوما فلا اشکال فان المذکورات فی حدیث الباب تکون اوتارا فان تسعا یبقین لیلة الحادیة والعشرین وسبع یبقین لیلة ثالثة وعشرین وهکذا واما لو کان الشهر ثلثین یوما فیلزم طلب لیلة القدر فی الاشفاع متحینة ولا یقول بانتخاب الاشفاع احد فذکروا معاذیر قیل یمکن ان یقال ان المذکور فی حدیث الباب حکم شهر تسعة وعشرین واقول له ان النکتة ان اکثر رمضان فی عهده علیه السلام کان تسعة وعشرین یوما وقیل یوخذ الشهر تسعة وعشرین وان کان ثلثین فان کونه ثلثین غیر معلوم فیوخذ بالجزم واقول فی لفظ حدیث الباب انه یوخذ من تسع یبقین جمیع اللیالی مما بعد تسع بقت اشفاعا واوتارا او کذلك یوخذ فی سبع یبقین جمیع اللیالی اشفاعا واوتارا بعد بادهکذا فان مطمح نظر الشریعة ان یقیموا عشرة رمضان الآخرة او تسع لیالی او سبع لیالی او خمس لیالی وهکذا وایضا لفظ یبقین جمع المؤنثات الغائبات لا المفردة الواحدة ولکن فی بعض الالفاظ تاسعة تبقی وسابعة تبقی وهکذا. **باب** ما جاء فی وعلی الذین یطیقونه المشهور ان هذه الایة کانت فی حق رمضان ثم نسخت وتمسکوا بحدیث الباب وهو حدیث الصحیحین ولکنه اثر سلمة بن اکوع وقال بعض المفسرین ان الایة محکمة ویقولون بتقدیر لا ای لا یطیقونه الخ ولکن لا نقبل تقدیر لا فان مثل هذا التقدیر لا اصل له ولا ضابطة وضابطة تقدیر لا ان یکون جواب القسم مثبتا او لم تکن فیه طلائع جواب قسم من التاکید وغیره کما قالوا فی تا الله تبقی علی الایام ذو حید ای لا یبقی وعندی لا احتیاج الی تقدیر لا فی هذا بل یذکر المثبت ویراد به المنفی بصورة الانکار واما منشأ ما قال اوساط المفسرین من تقدیر لا فهو قول بعض المفسرین ان فی الطاقة مشقة وکلفة ما یطیقه معتبرة یعنی لا یطلق لفظ الطاقة الا فیما یکون شاقا فیکون مراد الایة ان الفدیة علی من یطیق الصوم لکنه بمشقة وحمل کلفة فما ادرکوا کلام ذلك البعض وقالوا بتقدیر لا فی الایة واما المفسرون الذین یعتمد علیهم فیقولون ان الایة علی ظاهرها وانه هی واردة فی حق صوم البیض وعاشوراء وکان فیه خیرة بین الفدیة والصوم لمن یقدر ایضا علی الصوم ثم نسخ فرضیة هذا الصوم وفرض رمضان وقول ان حق المراد هو هذا ای هذه الایة کانت فی البیض وعاشوراء لا فی رمضان وایضا لو قلت انها فی رمضان یلزم التکرار فی الایة واشکل التکرار علی اهل المقالة الاولی وایضا الفاظ القرآن تشیر الی ما قلت فان الایام المعدودات المذکورة فی الایة تصدق علی الایام البیض فان المعدودات تکون بمعنی البضع ولان ایاما جمع قلة وغیر معرف باللام فلا یصدق علی صوم الشهر واما حال رمضان فی القرآن ففی آیة شهر رمضان الذی انزل فیه القرآن الخ ولیفید حدیث ابی داؤد ص ۸۲ عن معاذ اهل المقالة الثانیة فان فیه تصریح ان وعلی الذین یطیقونه فدیة الخ فی الایام البیض بان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یصوم ثلثة ایام من کل شهر ویصوم صوم عاشوراء فانزل الله کتب علیکم الصیام الخ اقول ان حدیث سلمة ومعاذ موقوف ومعاذ اعلم من سلمة فیکون الترجیح له علی سلمة بن اکوع وان قیل ان حدیث سلمة حدیث الصحیحین وحدیث معاذ حدیث السنن قلت لا ینبغی الجمود علی هذا بعد صحة الحدیثین واقول ایضا ان حدیث معاذ اخرجه البخاری ایضا فی کتاب الصیام الا ان البخاری اختصر فی المتن بالمعنی کرام ۱۲

عه فی شرح المواهب اللدنیه للقسطلانی عن مسعود صمت معه علیه السلام عشر سنین تسعة منها تسعة وعشرون یوما وسنده ضعیف ۱۲

له قوله الغنیمة الباردة هی التی تجئ عفوا من غیر ان یصطلی دونها بنار الحرب ویباشر حر القتال وقیل هی الهنیئة الطیبة ماخوذ من عیش البارد والمعنی ان الصائم یحوز الاجر من غیر ان یمسه حر العطش او یصیبه لذعة الجوع من طول الیوم ۱۲ طیبی **۲ه قوله** حتی نزلت الایة التی بعدها ای قوله تعالی فمن شهد منکم الشهر فلیصمه ومن کان مریضا او علی سفر فعدة من ایام اخر ۱۲ **۳ه قوله** ای وضع الرحل علی ارحلة لرکوبه فی السفر ۱۲

قوت المغتذی الغنیمة الباردة قال حق هذا مثل من امثاله صلی الله تعالی علیه وآله وسلم وقد ذکره بالامثال ابو الشیخ ابن حبان وابو عروبة الحرانی وغیرهما الصوم فی الشتاء شبه به بجامع ان کلا منهما حصول نفع بلا مشقة والغنیمة الباردة ما حصلت بلا شدة حرب ولا مشقة ویعبرون عن شدة حرب بکونه حمیت ومنه الآن حمی الوطیس

حدثنا محمد بن اسمٰعیل نا سعید بن ابی مریم نا محمد بن جعفر قال حدثنی زید بن اسلم قال حدثنی محمد بن المنکدر **عن** محمد بن کعب قال اتیت انس بن مالک فی رمضان فذکر نحوہ **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن ومحمد بن جعفر هو ابن ابی کثیر مدینی ثقة وهو اخو اسمٰعیل بن جعفر وعبد الله بن جعفر هو ابن نجیح والد علی بن المدینی وکان یحیی بن معین یضعفه وقد ذهب بعض اهل العلم الی هذا الحدیث وقال للمسافر ان یفطر فی بیته قبل ان یخرج ولیس له ان یقصر الصلوٰة حتی یخرج من جدار المدینة والقریة وهو قول اسحٰق بن ابراهیم **باب** ما جاء فی تحفة الصائم **حدثنا** احمد بن منیع نا ابو معاویة عن سعد بن طریف عن عمیر بن مامون عن الحسن بن علی قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم تحفة الصائم الدهن والمجمر **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث غریب لیس اسنادہ بذاک لا نعرفه الا من حدیث سعد بن طریف وسعد یضعف ویقال عمیر بن مامون ایضا **باب** ما جاء فی الفطر والاضحی متی یکون **حدثنا** یحیی بن موسی نا یحیی بن الیمان عن معمر عن محمد بن المنکدر **عن** عائشة قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم الفطر یوم یفطر الناس والاضحی یوم یضحی الناس **قال** ابو عیسٰی سألت محمدا قلت له محمد بن المنکدر سمع من عائشة قال نعم یقول فی حدیثه سمعت عائشة **قال** ابو عیسٰی وهذا حدیث حسن غریب صحیح من هذا الوجه **باب** ما جاء فی الاعتکاف اذا اخرج منه **حدثنا** محمد بن بشار نا ابن ابی عدی انبأنا حمید الطویل **عن** انس بن مالک قال کان النبی صلی الله علیه وسلم یعتکف فی العشر الاواخر من رمضان فلم یعتکف عاما فلما کان فی العام المقبل اعتکف عشرین **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن غریب صحیح من حدیث انس واختلف اهل العلم فی المعتکف اذا قطع اعتکافه قبل ان یتمه علی ما نوی فقال بعض اهل العلم اذا نقض اعتکافه وجب علیه القضاء واحتجوا بالحدیث ان النبی صلی الله علیه وسلم خرج من اعتکافه فاعتکف عشرا من شوال وهو قول مالک وقال بعضهم ان لم یکن علیه نذر اعتکاف او شیء اوجبه علی نفسه وکان متطوعا فخرج فلیس علیه شیء ان یقضی الا ان یحب ذلک اختیارا منه ولا یجب ذلک علیه وهو قول الشافعی **قال** الشافعی وکل عمل لک ان لا تدخل فیه فاذا دخلت فیه فخرجت منه فلیس علیک ان تقضی الا الحج والعمرة **وفی** الباب عن ابی هریرة **باب** المعتکف یخرج لحاجته ام لا **حدثنا** ابو مصعب المدینی قراءة عن مالک بن انس عن ابن شهاب عن عروة وعمرة **عن** عائشة انها قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا اعتکف ادنی الیّ راسه فارجّله وکان لا یدخل البیت الا لحاجة الانسان **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن صحیح هکذا رواہ غیر واحد عن مالک بن انس عن ابن شهاب عن عروة عن عمرة عن عائشة والصحیح عن عروة وعمرة عن عائشة هکذا روی اللیث بن سعد عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة **حدثنا** بذلک قتیبة عن اللیث **والعمل** علی هذا عند اهل العلم اذا اعتکف الرجل ان لا یخرج من اعتکافه الا لحاجة الانسان واجمعوا علی هذا انه یخرج لقضاء حاجته للغائط والبول ثم اختلف اهل العلم فی عیادة المریض وشهود الجمعة والجنازة للمعتکف فرای بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم ان یعود المریض ویشیع الجنازة ویشهد الجمعة اذا اشترط ذلک وهو قول سفیان الثوری وابن المبارک **وقال** بعضهم لیس له ان یفعل شیئا من هذا وراوا للمعتکف اذا کان فی مصر یجمّع فیه ان لا یعتکف الا فی المسجد الجامع لانهم کرهوا له الخروج من معتکفه الی الجمعة ولم یروا له ان یترک الجمعة فقالوا لا یعتکف الا فی المسجد الجامع حتی لا یحتاج الی ان یخرج من معتکفه لغیر قضاء حاجة الانسان لان خروجه لغیر قضاء حاجة الانسان قطع عندهم للاعتکاف وهو قول مالک والشافعی وقال احمد لا یعود المریض ولا یتبع الجنازة علی حدیث عائشة وقال اسحٰق ان اشترط ذلک فله ان یتبع الجنازة ویعود المریض **باب** ما جاء فی قیام شهر رمضان **حدثنا** هناد نا محمد بن الفضیل عن داؤد بن ابی هند عن الولید بن عبد الرحمٰن الجرشی عن جبیر بن نفیر **عن** ابی ذر قال صمنا

اشد الاختصار وما فی ابی داؤد مفصل (رف) **واعلم** ان نسخ آیات القرآن ففی عرف المتقدمین کان لفظ النسخ یطلق علی تخصیص العام وتقیید المطلق وتاویل الظاهر واما المتاخرون فقصروا النسخ علی ما لا یبقی مشروعا فاما صادق النسخ علی آیات القرآن فی عرف المتقدمین کثیر واما المتاخرون فقال السیوطی فی الاتقان ان المنسوخ احدی وعشرون آیة وقلله الشاہ ولی الله رحمه الله فقال فی الفوز الکبیر ان المنسوخ ستة آیات وقال الشاہ ولی الله ان آیة وعلی الذین یطیقونه فدیة الخ فی حق صدقة الفطر ولا نسخ **باب** ما جاء فی من اکل ثم خرج یرید سفرا۔ قال ابو حنیفة لا یجوز افطار صوم یوم خروجه من بیت وحدیث الباب یخالفه ویجوب عنه کما قال ان انس بن مالک لعله صام وافطر فی التبریز یوم خرج من بیته والتبریز ان یخرج الناس خارج البلدة قبل السفر لیقضی حوائجه من البلدة من یرید السفر والتبریز عادة العرب معروفة فاذن افطار انس کان فی السفر وفی غیر صوم یوم خروجه۔ **قوله** سنة الخ ربما یطلق الصحابی لفظ السنة علی شیء لا یکون مرفوعا ثم حدیث الباب اخرج ابو حاتم فی عدد وفیه لفظ لیس بسنة الخ فتعارض ما فی الترمذی وما فی علله ولا یمکن دعوی سهو نسخ الکاتب کما یدل علیه کلام صاحب تخیص علله **باب** ما جاء فی الاعتکاف اذا اخرج من حاجته۔ لا یخرج المعتکف من معتکفه الا لحاجة شرعیة او طبعیة وفی کتبنا انه اذا راد الخروج للجمعة فینبغی له ان یخرج فی وقت یسع اربع رکعات فی جامع المسجد وان لو خرج قبله فلا فساد وان اذ خرج من المسجد بدون حاجة شرعیة او طبعیة فیفسد الاعتکاف ویروی عن ابی یوسف فی هذه الصورة انه لا یفسد الا اذا بقی خارج المسجد اکثر الیوم ویروی عنه ان المعتکف لو ستثنی الخروج لجنازة او عیادة مریض ینفذ استثناءہ۔ **قوله** ان یعود المریض الخ لا یجوز تشییع الجنازة وعیادة المریض عندنا وتجوز العیادة اذا وقعت فی طریق خرج فیه لحاجة الطبعیة وما اذا ذهب للخلاء وله الیه طریقان طویل وقصیر فتردد ابن عابدین فی انه یمشی فی طریق القصیر او یجوز له المشی فی الطویل. **قوله** مصر یجمع فیه الخ یدل علی ان المصر شرط لاقامة الجمعة عند بعض السلف. **باب** ماجاء فی قیام شهر رمضان۔ ای التراویح لم یقل احد من الائمة الاربعة باقل من عشرین رکعة فی التراویح والیه جمهور الصحابة رضوان الله علیهم وقال مالک بن انس بستة وثلثین رکعة فان تعامل اهل المدینة انهم کانوا یرکعون اربع رکعات الفرادا فی الترویحة واما اهل مکة فکانوا یطوفون باسبوع فی الترویحات ثم ان حدیث یصلی اربعا فلا تسئل عن حسنهن وطولهن فیه تصریح انه حال رمضان فان السائل سال عن حال رمضان وغیرہ کما عند الترمذی ومسلم ص ۲۵۴ ولا مناص من تسلیم ان تراویحه علیه السلام کانت ثمانیة

۱ قوله المجمر بکسر المیم الذی یوضع فیه الجمر بالبخور ۱۲ اور **۲ قوله** اعتکف عشرین اهتماما ودلالة علی تاکید لان ما فات من نوافل موقتة یقضی قاله الشیخ فی اللمعات ووجه المناسبة بالترجمة انه صلی الله علیه وسلم لما قضی الاعتکاف وکان لم یشرع فیه بعد لمجرد النیة فقضاؤه بعد الشروع اولی بالثبوت ۲ **۳ قوله** الا لحاجة الانسان ای من بول او غائط وکذا غسل الجنابة لوجوب خروجه عن المسجد لاذاک وکذا صلوٰة الجمعة واما غسل الجمعة فلا ندری انه من الحاجة ام لا ولم نجد فی روایة صریحة سوی ما ذکر فی شرح لاوراد انه یخرج یغتسل فرضا کان او نفلا ۱۲ معات شرح المشکوٰة۔

قوت المغتذی (تحفة الصائم الدهن والمجمر) بالنهایة ای یذهب عنه مشقة صومه وشدته والتحفة طرفة الفاکهة کغرفة وقد یفتح ح رجمع کصرد فاستعمل فی غیر الفاکهة من الالطاف قال الزہری اصل التحفة الوحفة فابدلت الواو تاء ۔ **ع** کما فی السنن الکبری للبیهقی وقیام اللیل لمحمد بن نصر ۱۲

مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلم یصل بنا حتی بقی سبع من الشہر فقام بنا حتی ذہب ثلث اللیل ثم لم یقم بنا فی السادسة وقام بنا فی الخامسة حتی ذہب شطر اللیل فقلنا یا رسول اللہ لو نفلتنا بقیة لیلتنا ہذہ فقال انہ من قام مع الامام حتی ینصرف کتب لہ قیام لیلة ثم لم یصل بنا حتی بقی ثلث من الشہر وصلی بنا فی الثالثة ودعی اہلہ ونساءہ فقام بنا حتی تخوفنا الفلاح قلت لہ وما الفلاح قال السحور **قال** ابو عیسی ہذا حدیث حسن صحیح واختلف اہل العلم فی قیام رمضان فرای بعضہم ان یصلی احدی واربعین رکعة مع الوتر وہو قول اہل المدینة والعمل علی ہذا عندہم بالمدینة واکثر اہل العلم علی ما روی عن علی وعمر وغیرہما من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم عشرین رکعة وہو قول سفیان الثوری وابن المبارک والشافعی وقال الشافعی وہکذا ادرکت ببلدنا بمکة یصلون عشرین رکعة وقال احمد روی فی ہذا الوان لم یقض فیہ بشئ وقال اسحق بل نختار احدی واربعین رکعة علی ما روی عن ابی بن کعب واختار ابن المبارک واحمد واسحق الصلوة مع الامام فی شہر رمضان واختار الشافعی ان یصلی الرجل وحدہ اذا کان قاریا **باب** ما جاء فی فضل من فطر صائما **حدثنا** ہناد نا عبد الرحیم بن سلیمان عن عبد الملک بن ابی سلیمان عن عطاء **عن** زید بن خالد الجہنی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من فطر صائما کان لہ مثل اجرہ غیر انہ لا ینقص من اجر الصائم شیئا **قال** ابو عیسی ہذا حدیث حسن صحیح **باب** الترغیب فی قیام شہر رمضان وما جاء فیہ من الفضل **حدثنا** عبد بن حمید نا عبد الرزاق نا معمر عن الزہری عن ابی سلمة **عن** ابی ہریرة قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یرغب فی قیام رمضان من غیر ان یامرہم بعزیمة و یقول من قام رمضان ایمانا واحتسابا غفر لہ ما تقدم من ذنبہ فتوفی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والامر علی ذلک ثم کان الامر کذلک فی خلافة ابی بکر وصدرا من خلافة عمر بن الخطاب علی ذلک **وفی** الباب عن عائشة ہذا حدیث صحیح وقد روی ہذا الحدیث ایضا عن الزہری عن عروة عن عائشة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم

اخر ابواب الصوم واول ابواب الحج

ابواب الحج عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

باب ما جاء فی حرمة مکة **حدثنا** قتیبة بن سعید نا

رکعات ولم یثبت فی روایة من الروایات انہ علیہ السلام صلی التراویح والتہجد علیحدة فی رمضان بل طول التراویح وبین التراویح والتہجد فی عہدہ علیہ السلام لم یکن فرق فی الرکعات بل فی الوقت والصفة ای التراویح تکون بالجماعة فی المسجد بخلاف التہجد وان الشروع فی التراویح یکون فی اول اللیل وفی التہجد فی آخر اللیل نعم ثبت عن بعض الائمة تعیین الجمع بین التراویح والتہجد فی رمضان ثم ماخوذ الائمة الاربعة من عشرین رکعة ہو عمل الفاروق الاعظم واما النبی صلی اللہ علیہ وسلم فصح عنہ ثمان رکعات واما عشرون رکعة فہو عنہ علیہ السلام بسند ضعیف وعلی ضعفہ اتفاق. واما فعل الفاروق فقد تلقاہ الامة بالقبول واستقر امر التراویح فی السنة الثانیة فی عہد عمر رض کما فی تاریخ الخلفاء وتاریخ ابن اثیر وطبقات ابن سعد وفی طبقات ابن سعد زیادة انہ کتب عمر رض الی بلاد الاسلام ان یصلوا التراویح وقال ابن ہمام ان ثمانیة رکعات سنة مؤکدة وثنتی عشر رکعة مستحبة وما قال بہذا احد اقول ان سنة الخلفاء الراشدین ایضا تکون سنة الشریعة لما فی الاصول ان السنة سنة الخلفاء وسنتہ علیہ السلام وقد صح فی الحدیث علیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدین المہدیین فیکون فعل الفاروق الاعظم ایضا سنة ثم قیل ان شروع التراویح اول اللیل من سنة عمر رض واقول انہ من سنة النبی صلی اللہ علیہ وسلم کما یدل حدیث الباب وحدیث عائشة وجابر وزید ثم بل ریب بجوع عشرین رکعة فی صاحب الشریعة ام یکفی فعل عمر ولا یطلب رفعہ الی صاحب الشریعة ففی التاتارخانیة سال ابو یوسف ابا حنیفة ان اعلان عمر بعشرین رکعة بل کان لہ عہد منہ علیہ السلام قال ابو حنیفة ما کان عمر مبتدعا ای معہ یکون لہ عہد فدل علی ان عشرین رکعة لابد من ان یکون لہا اصل منہ علیہ السلام وان لم یبلغنا بالاسناد القوی وعندی انہ یمکن ان یکون عمر رض نقل عشرا الی عشرین بتخفیف القراءة وتضعیف الرکعات ولیعلم ان التراویح فی عہد عمر رض تروی بخمس صفات اربعة منہا ثابتة بالاسانید القویة منہا انہ صلی احدی عشرة رکعة ومنہا انہ صلی ثلث عشرة رکعة ومنہا احدی وعشرین رکعة ومنہا ثلث وعشرون رکعة واما احدی واربعون رکعة فسیجئ الکلام فیہ واما الاولی والثانیة والرابعة فمذکورة فی مؤطا مالک ص ۴۰ واستقر الامر علی عشرین رکعة ثم الصفة الاولی فیہا تکون التراویح ثمان رکعات وثلث رکعات الوتر وفی الثانیة عشر رکعات تراویح وثلث رکعات الوتر واما الصفة الثالثة فظاہر بایضرنا فی مسئلة الوتر بانہا تشیر الی ان الوتر رکعة فاقول لعل التراویح فیہا کانت ثمانی عشرة رکعة بثبوت الوتر عن الفاروق ثلث رکعات بتسلیمة واحدة ویؤیدہ ما قلت ما فی قیام اللیل لمحمد بن نصر ان معاذ بن الحارث القاری صلی ثمانیة عشر شفعا وزعم الناس انہ صلی ستة وثلثین رکعة وزعموا انہ شفعا تیزوا اقول انہ حال لا تیزوا انہ صلی ثمانیة عشر رکعة شفعة شفعا وفی البخاری ومؤطا مالک قال عمر والتی تنامون عنہا خیر مما تقومون الخ وکذلک فی مؤطا مالک نعم البدعة ہذہ الخ فقال الحافظ ان مراد عمر ان الافضل التراویح آخر اللیل واقول انہ علیہ السلام کان یصلی التراویح اول اللیل نعم اطال لہا احیانا الی آخر اللیل حتی خافوا الفلاح ای السحر فاذن قول عمر رض یخالف فعلہ علیہ السلام فی الصحیحین وقال الطیبی شارح المشکوٰة ان قول عمر رض عمل بہ اہل مکة ای کانوا یصلون التراویح آخر اللیل وقول ان مراد قول عمر رض انکم اختتم النوم آخر اللیل ولو کنتم اطلتم التراویح الی آخر اللیل لکان اولی وافضل ویشرعون من اول اللیل ولا کلفة فی ہذا الشرح اصلا ولا یتوہم ان مراد عمر ان یاتوا بالتہجد ایضا فانہ لم یثبت عنہ علیہ السلام ولا عن الصحابة جمعہم بین التراویح والتہجد واما ما فی مؤطا مالک ان عمر رضی اللہ عنہ کان یصلی التراویح آخر اللیل فمرادہ انہ اذا لم یصل مع الجماعة اول اللیل واللہ اعلم. واما ما فی بعض الروایات مثل ما فی النسائی ثم لم یقم بنا حتی احتمل الخ فلا یوخذ بظاہرہ فان تراویحہ علیہ السلام ثبت فی عدة رمضان لا فی رمضان واحد وہو المفہوم الخارج من الاحادیث **قولہ** علی ما روی عن ابی بن کعب الخ اقول لا یصح ظاہر عبارة الترمذی ہذہ اصلا اللہم الا ان یتاول فیہ بانہ یذکر مبنی من قال بعشرین رکعة واما وجہ عدم الاستقامة فلان ابی بن کعب کان امام الناس فی عہد عمر رض وکذلک کان امام النسوان تمیم الداری وکان معاذ بن الحارث ایضا اماما لہم فی بعد عہد خلافة عمر رض واما امامتہ فی عہد عثمان فمترددة فیہا ولم اجد فی ذخیرة الحدیث روایة لا ضعیفة ولا قویة تدل علی صلوة ابی بن کعب احدی واربعین رکعة وما مر فظ من حفاظ الحدیث علی کلام الترمذی ہذا فنعلم ما یقول فیہ **قولہ** مع الامام الخ اختلف الحنفیة فی ان الافضل التراویح فی البیت او فی المسجد فمتقدمونا الی افضلیة التراویح فی البیت وقال الطحاوی فی معانی الآثار ص ۲۰۶ ج ۱ وذلک ہو الصحیح الصواب وکان عمر ایضا یصلی فی البیت کما فی مؤطا مالک ص ۴۰ خرجت مع عمر فوجدنا الناس الخ فدل علی ان عمر رض لم یکن شریکا فیہم واتی الطحاوی بآثار السلف علی ہذا وثبت ان اکثر حفاظ القرآن من السلف کانوا یصلون التراویح فی البیوت وقال متاخرون ویاتی کل واحد فی المسجد فان الناس لعلہم یترکون التراویح فی ہذہ الصورة لضعف الدین الا انہ اذا ابتلی ببلیتین یختار اہونہما وکذا ینبغی فی ہذا الزمان فان الفقہ تختلف باختلاف الازمنة ۔

ابواب الحج } الحج فی اللغة قصد الشئ العظیم الفخیم قیل انہ فرض فی السنة السادسة بعد الہجرة وقیل فی السنة التاسعة ویرد علی اہل مقالة الاولی انہ علیہ السلام لم لم یحج حین وجب علیہ فی السادسة ولہم ان یقولوا لانہ لا یجب الاداء فی الفور **باب** ما جاء فی حرم مکة. قال الحجازیون ان المدینة حرم مثل حرم مکة وان حکم الجزاء فی حرم مدینة فقیل جزاء صید مثل جزاء صید حرم مکة وقیل ان الرجل یسلب ثیابہ وقال ابو حنیفة لیس حرم مدینة مثل حرم مکة واما حرم مکة ففیہ مسئلتان احدہما قطع شجرة حرم مکة والضابطة عند ابی حنیفة ان لزوم الجزاء انما ہو بقطع شجرة نابتة بنفسہا لا منبتة ولا من جنس المنبتة ولا یکون جافة ولا منکسرة ولا اذخرا ولا حشیشا وثانیہما ان الملتجئ بالحرم ان جنی فی ما دون النفس فی خارج

سلہ **قولہ** لو نفلتنا بقیة لیلتنا ای زدتنا صلوة النافلة ١٢ درر } عہ فی الصحیحین ان صلوتہ علیہ السلام باللیل فی رمضان احدی عشر رکعة وفی ابن حبان ثلثة عشر رکعة وسندہ قوی ١٢ عہ رواہ البیہقی ایضا فی السنن الکبری ووجہ الضعف ان فی سندہ ابراہیم بن ابی شیبة جد ابی بکر بن ابی شیبة ١٢
عہ ہکذا عن ابی یوسف کما فی الطحاوی وثبت عن علی کرم اللہ وجہہ الامامة فی المسجد ایضا وتفصیل ادلة المتقدمین مع اجوبة منہک المتاخرین مذکور فی معانی الآثار ص ۲۰۶ ج ۱ ١٢

اللیث بن سعد عن سعید بن ابی سعید المقبری **عن** ابی شریح العدوی انه قال لعمرو بن سعید وهو یبعث البعوث الی مکة ائذن لی ایها الامیر احدثك قولا قام به رسول الله صلی الله علیه وسلم الغد من یوم الفتح سمعته اذنای ووعاه قلبی وابصرته عینای حین تکلم به انه حمد الله واثنی علیه ثم قال ان مکة حرمها الله ولم یحرمها الناس ولا یحل لامرء یومن بالله والیوم الآخر ان یسفك بها دما او یعضد بها شجرة فان احد ترخص لقتال رسول الله صلی الله علیه وسلم فیها فقولوا له ان الله اذن لرسوله صلی الله علیه وسلم ولم یاذن لك وانما اذن لی فیها ساعة من نهار وقد عادت حرمتها الیوم کحرمتها بالامس ولیبلغ الشاهد الغائب فقیل لابی شریح ما قال لك عمرو بن سعید قال انا اعلم منك بذلك یا ابا شریح ان الحرم لا یعیذ عاصیا ولا فارا بدم ولا فارا بخربة **قال** ابو عیسی ویروی بخزیة **وفی** الباب عن ابی هریرة وابن عباس **قال** ابو عیسی حدیث ابی شریح حدیث حسن صحیح وابو شریح الخزاعی اسمه خویلد بن عمرو العدوی الکعبی ومعنی قوله ولا فارا بخربة یعنی جنایة یقول من جنی جنایة او اصاب دما ثم جاء الی الحرم فانه یقام علیه الحد **باب** ما جاء فی ثواب الحج والعمرة **حدثنا** قتیبة بن سعید وابو سعید الاشج قالا نا ابو خالد الاحمر عن عمرو بن قیس عن عاصم عن شقیق **عن** عبد الله قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم تابعوا بین الحج والعمرة فانهما ینفیان الفقر والذنوب کما ینفی الکیر خبث الحدید والذهب والفضة ولیس للحجة المبرورة ثواب الا الجنة **وفی** الباب عن عمر وعامر بن ربیعة وابی هریرة وعبد الله بن حبشی وام سلمة وجابر **قال** ابو عیسی حدیث ابن مسعود حدیث حسن صحیح غریب من حدیث عبد الله بن مسعود **حدثنا** ابن ابی عمر نا سفیان بن عیینة عن منصور عن ابی حازم **عن** ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من حج فلم یرفث ولم یفسق غفر له ما تقدم من ذنبه **قال** ابو عیسی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح وابو حازم کوفی وهو الاشجعی واسمه سلمان مولی عزة الاشجعیة **باب** ما جاء من التغلیظ فی ترك الحج **حدثنا** محمد بن یحیی القطعی البصری نا مسلم بن ابراهیم نا هلال بن عبد الله مولی ربیعة بن عمرو بن مسلم الباهلی نا ابو اسحق الهمدانی عن الحارث **عن** علی قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من ملك زادا وراحلة تبلغه الی بیت الله ولم یحج فلا علیه ان یموت یهودیا او نصرانیا وذلك ان الله یقول فی کتابه ولله علی الناس حج البیت من استطاع الیه سبیلا **قال** ابو عیسی هذا حدیث غریب لا نعرفه الا من هذا الوجه وفی اسناده مقال وهلال بن عبد الله مجهول والحارث یضعف فی الحدیث **باب** ما جاء فی ایجاب الحج بالزاد والراحلة **حدثنا** یوسف بن عیسی نا وکیع نا ابراهیم بن یزید عن محمد بن عباد بن جعفر **عن** ابن عمر قال جاء رجل الی النبی صلی الله علیه وسلم فقال یا رسول الله ما یوجب الحج قال الزاد والراحلة **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن **والعمل** علیه عند اهل العلم ان الرجل اذا ملك زادا وراحلة وجب علیه الحج وابراهیم بن یزید هو الخوزی المکی وقد تکلم فیه بعض اهل العلم من قبل حفظه **باب** ما جاء کم فرض الحج **حدثنا** ابو سعید الاشج نا منصور بن

الحرم وجنی بالحرم فدیا منه الحرم من اطراف جاریة منزلة الاموال فیقتص بخلاف الحدود کمن سرق ثم التجأ بالحرم واما الذی قتل النفس خارج الحرم ثم لجأ الیه فلا یتعرض له ولا یرزق الماء و الطعام لیجأ الی الخروج وان فعل شیئا من ذلك فی الحرم یقام علیه وفی نسخة الشیخ بنوری نور الله مرقده وقال ابن زیون ان الفرار — یقتل نفس لا یجیزه الحرم ویتعرض له حدیث یاب لابی حنیفة فی هذه المسألة **قوله** ساعة من نهار فی مسند احمد تلك الساعة من صبح الی العصر۔ **قوله** عادت حرمتها الخ هذه الحرمة الی ابدا لآباد۔ **قوله** عمرو بن سعید الخ لا یتمسك بقوله هذا فانه عامل یزید ویزید فاسق بلا ریب وفی شرح الفقه الاکبر لملا علی قاری روی عن احمد بن حنبل ان یزید کافر وکان عمرو بن سعید جمع العسکر لیحارب ابن الزبیر مع ودنا لیزید علی عبد الله بن الزبیر وفی تذکرة ابن سعید ان رجلا اشتراه النبی صلی الله علیه وسلم من جده واعتقه وکان لهذا المعتق حفید فدعاه عمرو بن سعید وسأله لمن انت المولی قال انا مولی رسول الله صلی الله علیه وسلم فقام علیه عمرو بسوطه وضربه ثم دعاه بعد مدة وسأله کما کان سأل فجاب بما کان اجاب فقام علیه بالسوط فاذا کان حال هذا الرجل هذا فکیف یستدل بقوله۔ **قوله** انا اعلم منك الخ کلامه هذا کذب لان ابا شریح یروی خطبة علیه السلام لفظا لفظا وانه صحابی وکیف یبلغ عمرو بن سعید مرتبته فلا یمکن الاحتجاج بقوله۔ **قوله** عاصیا الخ لم یکن عبد الله بن الزبیر عاصیا عیاذا بالله ولا فارا بدم ولا فارا بخربة والخربة سرقة الابل ثم استعمل فی الجنایة مطلقا۔ **باب** ما جاء فی ثواب الحج والعمرة۔ قال صاحب البحران الحج مکفر السیئات والکبائر ایضا ظنا۔ الکیر الزق والکور موضع ایقاد النار وقیل بالعکس وقیل لا فرق **قوله** الحج المبرور الخ قالوا ان الحج المبرور هو السالم عن الجنایات **قوله** ولم یرفث الخ الکلام الفحش فی حضور النسوان۔ **قوله** حدیث حسن الخ حسن الترمذی حدیث ابراهیم بن یزید وهو متکلم فیه عند الاکثر ولذا قیل ان تحسین الترمذی بین ولعله تحسن الحدیث نظرا الی متابعاته وشواهده وحدیث الباب نهی عن الفسق فی الحج والحال ان الفسق منهی عنه فی کل حال والوجه ان فی الحج زیادة تاکید فی النهی عن الفسق والفسق لغة خروج عن الصلاح للعاصی (ف) التاء فی الراحلة لیست تاء التانیث بل تاء النقل وقال ابن قتیبة امام اللغة وغریب الحدیث ان الراحلة لا یستعمل الا فی الانثی **باب** کم فرض الحج اتفقوا علی ان الفرض حجة واحدة فی العمر **قوله** البختری الخ بفتح الباء وبالخاء المعجمة واما

---

۱ **قوله** یبعث البعوث ای یرسل جیش لقتال عبد الله بن الزبیر سنة احدی وستین وکان عمرو امیر المدینة من جهة یزید بن معویة فکتب الیه ان یوجه الی ابن الزبیر جیشا لانه امتنع عن بیعته واقام بمکة ۱۲ مجمع ۲ **قوله** ویروی بخزیة بالزاء المنقوطة وتحتیة فیجوز ان یکون بکسر الخاء وفتحها فبکسر شیئ الذی یستحیی منه وهو الهوان وبالفتح الفعلة الواحدة فیهما کذا فی الجامع ۱۲ ۳ **قوله** ولا فارا بخربة بفتح المعجمة وسکون الراء المهملة وبالموحدة اصلها العیب والمراد بها السرقة والبلیة وبضم خاء ای فسادا واجاب عمرو بکلام ظاهره حق ولکن اراد به الباطل فان ابن الزبیر لم یرتکب ما یجب شیئ بل هو اولی بالخلافة من یزید لانه صحابی بویع قبله ۱۲ کذا فی مجمع البحار ۴ **قوله** کما ینفی الکیر بکسر الکاف کیر الحداد وهو المبنی من الطین وقیل زق ینفخ به النار والمبنی من الطین الکور ۱۲ ن ۵ **قوله** للحجة المبرورة قیل المبرور المقبول وقیل الذی لا یخالطه شیئ من الاثم ورجحه النووی وقال القرطبی الاقوال فی تفسیره متقاربة المعنی وحاصلها انه الحج الذی وفیت احکامه علی الوجه الاکمل کذا قاله السیوطی فی التوشیح ۲ ۶ **قوله** فلا علیه ان یموت یهودیا ونصرانیا ای لا یتفاوت حاله موته یهودیا او نصرانیا بل هی سواء فی کفران النعمة وهو تشدید کذا فی المجمع ۱۲ وذلك لان الیهود والنصاری لا یعتقدون الحج ۱۲

قوت المغتذی ابواب الحج ولا فارا بخربة بفتح الخاء وسکون الراء وموحدة کرحمة بالمشهور وحکی به المصنف الغرفة قال ع ورواه غلطا ویروی بخزی فتحتیة مشددة ای بشیئ یخزی ویستحیی من فعله وبخیانة او بنفس دو قی اذین (تابعوا بین الحج والعمرة) ای تبعوا احدهما الآخر نا محمد بن یحیی القطعی نا مسلم بن ابراهیم نا هلال بن عبد الله مولی ربیعة بن عمرو بن مسلم الباهلی نا ابو اسحق الهمدانی عن الحارث عن علی قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من ملك زادا وراحلة تبلغه الی بیت الله ولم یحج فلا علیه ان یموت یهودیا او نصرانیا۔ هذا اورده ابن الجوزی بالموضوعات فلیف یصف بالوضع وقد اخرجه بجامع وقال ان کل حدیث بکتابه معمول به عند المحدثین وقال والحدیث مؤول ممن یستحل ترکه ولا یعتقد وجوبه وقد جاء هذا الحدیث من طرق مرفوعة ومرسلة وموقوفة فاذا انضم بعضها ببعض علم ان له اصلا فیحمل علی من استحل ترکه وتبین به خطأ من ادعی وضعه وقد بسطت به کلاما بمختصر الموضوعات والتعقبات وقال من الحدیث خرج مخرج تحذیر وتخویف من ترکه مع قدرته کقوله لیس بمومن من فعل کذا ولیس منا من فعل کذا واراد من استحل ترکه مع قدرته ۔

وردان کوفی عن علی بن عبد الاعلی عن ابیہ عن ابی البختری **عن** علی بن ابی طالب قال لما نزلت وللہ علی الناس حج البیت من استطاع الیہ سبیلا قالوا یا رسول اللہ افی کل عام فسکت فقالوا یا رسول اللہ افی کل عام قال لا ولو قلت نعم لوجبت فانزل اللہ تعالیٰ یا یہا الذین امنوا لا تسألوا عن اشیاء ان تبد لکم تسؤکم **وفی** الباب عن ابن عباس وابی ہریرۃ **قال** ابو عیسیٰ حدیث علی حدیث حسن غریب من ہذا الوجہ واسم ابی البختری سعید بن ابی عمران وہو سعید بن فیروز **باب** ما جاء کم حج النبی صلی اللہ علیہ وسلم **حدثنا** عبد اللہ بن ابی زیاد نا زید بن حباب عن سفیان عن جعفر بن محمد عن ابیہ **عن** جابر بن عبد اللہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم حج ثلث حجج حجتین قبل ان یہاجر وحجۃ بعد ما ہاجر معہا عمرۃ فساق ثلثۃ وستین بدنۃ وجاء علی من الیمن ببقیتہا فیہا جمل لابی جہل فی انفہ برۃ من فضۃ فنحرہا فامر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من کل بدنۃ ببضعۃ فطبخت فشرب من مرقہا **قال** ابو عیسیٰ ہذا حدیث غریب من حدیث سفیان لا نعرفہ الا من حدیث زید بن حباب ورایت عبد اللہ بن عبد الرحمٰن روی ہذا الحدیث فی کتبہ عن عبد اللہ بن ابی زیاد وسالت محمدا عن ہذا فلم یعرفہ من حدیث الثوری عن جعفر عن ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ورأیتہ لا یعد ہذا الحدیث محفوظا وقال انما یروی عن الثوری عن ابی اسحٰق عن مجاہد مرسل **حدثنا** اسحٰق بن منصور نا حبان بن ہلال نا ہمام نا قتادۃ قال قلت لانس بن مالک کم حج النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال حجۃ واحدۃ واعتمر اربع عمر عمرۃ فی ذی القعدۃ وعمرۃ الحدیبیۃ وعمرۃ مع حجتہ وعمرۃ الجعرانۃ اذ قسم غنیمۃ حنین **قال** ابو عیسیٰ ہذا حدیث حسن صحیح وحبان بن ہلال ابو حبیب البصری ہو جلیل ثقۃ وثقہ یحیی بن سعید القطان **باب** ما جاء کم اعتمر النبی صلی اللہ علیہ وسلم **حدثنا** قتیبۃ نا داؤد بن عبد الرحمٰن العطار عن عمرو بن دینار عن عکرمۃ **عن** ابن عباس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعتمر اربع عمر عمرۃ الحدیبیۃ وعمرۃ الثانیۃ من قابل عمرۃ القصاص فی ذی القعدۃ وعمرۃ الثالثۃ من الجعرانۃ والرابعۃ التی مع حجتہ **وفی** الباب عن انس وعبد اللہ بن عمرو وابن عمر **قال** ابو عیسیٰ حدیث ابن عباس حدیث غریب وروی ابن عیینۃ ہذا الحدیث عن عمرو بن دینار عن عکرمۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اعتمر اربع عمر ولم یذکر فیہ عن ابن عباس **حدثنا** بذلک سعید بن عبد الرحمٰن المخزومی نا سفین بن عیینۃ عن عمرو بن دینار **عن** عکرمۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فذکر نحوہ **باب** ما جاء فی ای موضع احرم النبی صلی اللہ علیہ وسلم **حدثنا** ابن ابی عمر نا سفین بن عیینۃ عن جعفر بن محمد عن ابیہ عن جابر بن عبد اللہ قال لما اراد النبی صلی اللہ علیہ وسلم الحج اذن فی الناس فاجتمعوا فلما اتی البیداء احرم **وفی** الباب عن ابن عمر وانس والمسور بن مخرمۃ **قال** ابو عیسیٰ حدیث جابر حدیث حسن صحیح **حدثنا** قتیبۃ بن سعید نا حاتم بن اسمٰعیل عن موسی بن عقبۃ عن سالم بن عبد اللہ بن عمر **عن** ابن عمر قال البیداء التی تکذبون فیہا علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واللہ ما اہل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الا من عند المسجد من عند

البختری بضم الباء وبالحاء المہملۃ فتاعر اسلامی مشہور۔ **قولہ** قلت نعم لوجبت الخ ویعلم ان الفرض والحرام یثبت بالحدیث ایضا کما یدل حدیث الباب بل یثبتان بالقیاس ایضا واما التعریف بانہ ما ثبت بدلیل قطعی لا شبہۃ فیہ فہو ما ثبت بالکتاب ولیس ہذا تعریف ما ثبت بالحدیث او القیاس **باب** ما جاء کم حج النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ حجتہ علیہ السلام بعد الہجرۃ الی المدینۃ واحدۃ واما قبل الہجرۃ وبعد النبوۃ فواحدۃ ایضا واما قبل النبوۃ فالحج ثابتۃ بدون تعیین العدد کما یقول صحابی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم رأیتہ قبل البعثۃ قائما بعرفات حین کنت اطلب ناقۃ لی فقدت ولعل عملہ علیہ السلام ہذا کان عملا بفطرتہ فانہ کان القریش یحجون کل عام وکانوا یقفون بمزدلفۃ ولا یخرجون الی العرفات وکان سائر العرب یذہب الی العرفات **قولہ** معہا عمرۃ الخ روایۃ الباب عن جابر تدل صراحۃ علی کونہ علیہ السلام قارنا وہذا یفید نا عنقریب۔ **قولہ** ثلثۃ وستین بدنۃ الخ وسر ہذا ما ذکروا ان عمرہ علیہ السلام کان ثلثۃ وستین سنۃ وکان علی رضی اللہ عنہ جاء بسبع وثلثین ابلا من الیمن وذبح منہا علی سبعۃ وثلثین بدنۃ وقیل ان عمرہ فی ذلک الحین کان ثمنتین وثلثین سنۃ وخمسۃ منہا ذبحہا النبی صلی اللہ علیہ وسلم وکان کل ابل تسعی الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم لینحرہ وہذا من المعجزات وفی روایۃ ابی داؤد انہ علیہ السلام ذبح خمسۃ ابل وتعرض المحدثون لی اعدادہا وعندی لا تعلل بل یقال انہ علیہ السلام ذبح ثلثۃ وستین فی مجلس وخمسۃ فی مجلس آخر فلا تنافی۔ **قولہ** فشرب من مرقہا الخ ہذا یدل صراحۃ علی انہ علیہ السلام کان قارنا لانہ لا یجوز للمہدی ان یاکل من دم الجنایۃ ویفید نا ہذا فی ان دم القران والتمتع دم شکر ویجوز لہ اکلہ لا دم جبر کما قال الشافعی وقال انہ لا یجوز ان یاکل من دم الجبر **قولہ** اربع عمرۃ الخ ثلث عمرات کانت فی ذی القعدۃ مع احرامہا وافعالہا واما عمرۃ حجۃ الوداع فکان احرامہا فی ذی القعدۃ وافعالہا فی ذی الحجۃ۔ **باب** ما جاء کم اعتمر النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ خرج النبی صلی اللہ علیہ وسلم معتمرا عام الحدیبیۃ فاحصر عنہا فذبح الہدی ثم حلق واحل ثم قال الاحناف من احرم بالعمرۃ فاحصر یہدی ویذبح ویقضی ما ما مقبلا وقال الحجازیون لا قضاء فی اعتبار لساوی اذا احصر بہ واما ما من الشافعی من ان الحج والعمرۃ یلزم بالشروع ولو نفلا فذالک حکم اذا شرع فیہما۔ ثم قال العراقیون ان عمرۃ القضاء انما سمیت بعمرۃ القضاء لانہا قضاء ما حل عنہا عاما ماضیا وقال الحجازیون ان التسمیۃ بعمرۃ القضاء انما ہی لوقوع القضاء ای الصلح فیہا فالقضاء بمعنی المصالحۃ ویفیدہم ما فی البخاری انہ علیہ السلام قاضاہم الخ ای صالحہم۔ **قولہ** عمرۃ القصاص الخ الصحیح عمرۃ القضاء وکانت فی السنۃ السابعۃ۔ **قولہ** الجعرانۃ الخ ہذہ العمرۃ وقعت بعد الرجوع من حنین فی السنۃ الثامنۃ فالتام من العمرات ثلثۃ ولم یخرج النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی السنۃ التاسعۃ بل جعل ابا بکر امیر موسم الحج **باب** ما جاء من ای موضع احرم النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ واعلم ان حقیقۃ الاحرام عندنا لیست النیۃ فقط بل یجب بہا مع ضم القول او الفعل وہو ان یسوق الہدی ہدی القران او التمتع او دم الجزاء فاذا لحقہ صار محرما واما القول فہی التلبیۃ ولا یجب فی التلبیۃ ذکر الحج او العمرۃ فاذن یجوز للقارن ان یذکر الحج او العمرۃ او کلاہما او لا یذکرہما فی تلبیۃ ولیحفظ ہذا التعمیم فانہ یفید نا ثم سنۃ فی صیغۃ التلبیۃ ما ہو فی

[1] **قولہ** ببقیتہا ای بقیۃ البدنۃ التی نحرہا النبی صلی اللہ علیہ وسلم بنفسہ الشریفۃ او علی رضی اللہ عنہ من جانبہ وکانت بعثت مائۃ ۱۲ [2] **قولہ** البرۃ حلقۃ تکون فی انف البعیر یشد فیہا الزمام ۱۲ [3] **قولہ** مرق شوربا ۱۲ صرح النکتۃ فی شربہ صلی اللہ علیہ وسلم من مرقہا دون ان کل من اللحم ان ما فی المرق من الجمع ما خرج من البضعات کلہا ۱۲ س [4] **قولہ** الجعرانۃ موضع قریب مکۃ وفی المغنی ہی بکسر جیم وسکون عین وخفۃ را عند المحققین وبکسر عین وشدۃ را عند اکثرہم ۱۲ [5] **قولہ** احرم مصدر احرم الرجل یحرم احراما اذا اہل بالحج والعمرۃ ۱۲

[6] **قولہ** البیداء وہی البریۃ والمراد بہ ہہنا موضع مخصوص بین مکۃ والمدینۃ والصحابۃ اختلفوا فی موضع احرامہ صلی اللہ علیہ وسلم وسبب الاختلاف ما رواہ ابو داؤد عن سعید بن جبیر قال قلت لابن عباس عجبت لاختلاف اصحاب رسول اللہ صلعم فی اہلالہ حین اوجب فقال انی لاعلم الناس بذلک انہا انما کانت من رسول اللہ صلعم حجۃ واحدۃ فمن ہنالک اختلفوا خرج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حاجا فلما صلی فی مسجد ذی الحلیفۃ رکعتیہ اوجبہ فی مجلسہ فاہل بالحج حین فرغ من رکعتیہ فسمع ذلک منہ اقوام فحفظتہ عنہ ثم رکب فلما استقلت بہ ناقتہ اہل وادرک ذلک منہ اقوام وذلک ان الناس انما کانوا یاتون ارسالا فسمعوہ حین استقلت بہ ناقتہ یہل فقالوا انما اہل حین استقلت بہ ناقتہ ثم مضی فلما علا علی شرف البیداء اہل وادرک ذلک منہ اقوام فقالوا انما اہل حین علا علی شرف البیداء وایم اللہ لقد اوجب فی مصلاہ واہل حین استقلت بہ ناقتہ واہل حین علا علی شرف البیداء، کذا اوردہ فی التیسیر

قوت المغتذی ابرۃ بضم موحدۃ بفتح راء مخفف فنار الحلقۃ بانف بعیر من فضۃ للبیہقی من ذہب ؎

الشجرة **قال** ابوعیسٰی وهذا حدیث حسن صحیح **باب**[۸۷] ما جاء متی احرم النبی صلی الله علیه وسلم **حدثنا** قتیبة بن سعید نا عبد السلام بن حرب عن خصیف عن سعید بن جبیر **عن** ابن عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم اهل فی دبر الصلوة **قال** ابوعیسٰی هذا حدیث غریب لا نعرف احدا رواه غیر عبد السلام بن حرب وهو الذی یستحبه اهل العلم ان یحرم الرجل فی دبر الصلوة **باب**[۸۸] ما جاء فی افراد الحج **حدثنا** ابو مصعب قراءة عن مالك بن انس عن عبد الرحمٰن بن القاسم عن ابیه **عن** عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم افرد الحج **وفی** الباب عن جابر وابن عمر **قال** ابوعیسٰی حدیث عائشة حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم **وروی** عن ابن عمر ان النبی صلی الله علیه وسلم افرد الحج وافرد ابوبکر وعمر وعثمان **حدثنا** بذلك قتیبة نا عبد الله بن نافع الصائغ عن

الحدیث وهو هذا لبیك اللهم لبیك لا شریك لك لبیك ان الحمد والنعمة لك والملك لا شریك لك. ولیس لوقف فی هذه المواضع سدیة ویکفی فی التلبیة کل ذکر مشعر بالتعظیم ولا یتادی به السنة واما حقیقة الاحرام عند الشافعیة فمردودة فیها مضطربة لا یمکن تحدیدها کما اقر به الشیخ عز الدین بن عبد السلام ملك العلماء الشافعی صاحب الشرح علی ابی داود فی ثلثین مجلدا ثم الحج فرضه عندنا ثلثة وقوف عرفة والطواف وهما رکنان والاحرام وهذا شرط واما الواجبات فکثیرة تزید علی عشرین وسائرها سنن وآداب واما عند الشافعیة فالفرائض خمسة تلك الثلثة مع وقوف مزدلفة والسعی بین الصفا والمروة واقرها بالواجبات فی الحج واکثرها فی الصلوة **قوله** احرم بالبیداء الخ قال العراقیون یلبی بعد رکعتی الطواف فی الفور فی ذلك الموضع وقال الحجازیون یلبی عند الرکوب والروایات مختلفة حدیث الباب للحجازیین ولنا ما فی الباب من ابن عمر وما فی ابی داود ص۲۴۶ قال ابن عباس ایم الله اوجب فی مصلاه واهل حین استقلت به الناقة واهل حین اشرف علی البیداء الخ فحدیث ابن عباس یفید زیادة العلم وهو مثبت فان بعض الروایات تدل علی انه لبی فی مصلاه وبعضها علی انه لبی حین رکب الناقة وبعضها علی انه لبی حین جاء علی شرف البیداء فنقول انه علیه السلام حین لبی فی مصلاه رآه بعض الصحابة ثم لبعض الآخرون حین استقلت الناقة ثم حین جاء علی البیداء رآه اکثرهم بل جمیعهم وقال الواقدی کان الصحابة قریب سبعین الفا والبیداء موضع مرتفع علی ستة امیال من مدینة فی طریق مکة وفی سند حدیث الباب خصیف وهو متکلم فیه ولعله من رواة الحسان. **قوله** الشجرة الخ اسم بالغلبة لذی الحلیفة علی قریب من ستة میال من المدینة واما اسمها الیوم فبئر علی ولیس هذا علی امیر المؤمنین بل هذا علی آخر بدوی **باب** ما جاء فی افراد الحج. واعلم ان الحج والاحرام علی اقسام کثیرة مذکورة فی الفقه احدها العمرة فقط وثانیها الحج فقط وثالثها الحج ثم العمرة بعده وهذه لصورة صورة افراد الحج وان القرن فله یف اقسام والقران ان یحرم للحج والعمرة من المیقات وهذا اعلی ولو ادخل العمرة علی الحج فی القران فهو مکروه وقسم آخر للقران وهو ان یدخل الحج علی العمرة ثم احرام العمرة واحلالها یدخلان فی احرام الحج واحلاله للقارن اتفاقا ثم قالت الشافعیة بتداخل الافعال ایضا ای تداخل السعی والطواف ایضا فلم یبق الا النیة وقالوا ان تعدد السعی للقارن بدعة وتعدد السعی للقارن واجب عندنا وکذلك الطواف ولکنهم لم یحکموا بالبدعة علی تعدد الطواف. واختلف فی ان عمرة القارن تصح قبل اشهر الحج ام لا والقوی الصحة واما المتمتع فیشترط فیه ان تکون العمرة فی اشهر الحج ثم التمتع اما ان یکون بسوق الهدی او بغیره فان کان متمتعا بسوق الهدی فلا یتحلل فی الوسط بل یوم النحر وان کان متمتعا بغیر سوق الهدی فیتحلل بعد اداء افعال العمرة ثم یهل باهلال الحج وظاهر الهدایة وعامة کتبنا ان التحلل فی الوسط واجب ولکن فی مبسوط شیخ الاسلام خواهرزاده ان التحلل لمن لم یسق الهدی جائز لا واجب واقسام آخر للحج وههنا معرکة الآراء وهو ان التمتع والقران والافراد کلها عبادات علینا والخلاف فی الافضلیة فالافضل عند الشافعی ومالك الافراد ثم التمتع ثم القران وقال احمد الافضل التمتع بغیر سوق الهدی ثم الافراد ثم القران وقال ابوحنیفة الافضل القران ثم التمتع ثم الافراد ثم هیهنا اختلاف فی ان الافراد الفاضل من القران هو الافراد بالحج محض او الافراد بالحج ثم العمرة ویسمی هذا افرادا فی الاصطلاح واما الافراد الذی یکون فیه الحج او العمرة فی سفرین فنص محمد فی موطأه علی ان هذا الافراد افضل من القران فانه قال حجة کوفیة وعمرة کوفیة افضل عندنا ثم لمصنفینا کلام فی ان هذا المذکور هو مختار محمد فقط او هو قول الشیخین ایضا ومبنی الاختلاف فی الافضلیة الاختلاف فی حجته علیه السلام فقال الشافعی ومالك انه علیه السلام کان مفردا وقال ابوحنیفة انه کان قارنا وقال احمد بن حنبل انه علیه السلام کان قارنا الا انه تمنی التمتع بغیر سوق الهدی لما فی الصحیحین لو استقبلت من امری ما استدبرت لما سقت الهدی واما تبلیغ الشافعی فقالوا انه علیه السلام کان قارنا ما لا ای افرد بالحج اولا ثم قارن لرد زعم الجاهلیة من ان العمرة فی اشهر الحج من افجر الفجور وسیاتی کلامنا فی هذا انشاء الله تعالی وانما قال الشافعیة بانه علیه السلام کان قارنا لانه لا یمکن لهم انکاره بسبب وفور الروایات دانه قد ثبت بانه ادخل ای ادخل علیه السلام العمرة علی الحج وای ان الروایات الدالة علی قرانه علیه السلام آبیة عن هذا الشذاذ والعجب من الحافظ انه قال بادخاله علیه السلام العمرة علی الحج وقرانه فی اماکن لا من بدء الاحرام واغمض عن کثیر من الروایات ومثل هذا عن مثل هذا الجبال بعید ثم للشافعیة فیما بینهم اختلاف فی ان الافراد افضل علی القران سواء الحج الواحد بالحج وحده العمرة ولعلهم یفضلون القسم الثانی من الافراد ثم حجته علیه السلام مختلفة فیها بین الصحابة فان بعضهم یقول انه علیه السلام کان قارنا وبعضهم انه متمتع وبعضهم انه مفرد بل اختلف الرواة علی صحابی واحد مثل عائشة فانها تقول فی حدیث الباب انه افرد بالحج وفی بعض الروایات عنها تصریح القران انه علیه السلام اعتمر مع حجته وکذلك اختلف علی جابر وغیره واسانیده کلها صحاح وحسان وصنف الطحاوی فی حجته علیه السلام ازید من الف ورقة کما فی مناهج النووی شرح مسلم ص۳۸۶ نقلا عن القاضی عیاض وتکلم فی معانی الآثار فی عدة اوراق وذهل الحافظ فی ادراك مراده فی معانی الآثار فانه نسب الی الطحاوی بانه قائل بادخاله علیه السلام العمرة علی الحج کما تقول الشافعیة واقول ان هذه النسبة خلاف الواقع وخلاف تصریح الطحاوی بانه علیه السلام کان قارنا من اول الامر نعم لکلام الطحاوی قطعتان الاولی فی الجمع بین روایات الصحابة فی حجته علیه السلام وقال فیه بادخاله والقطعة الثانیة فی تحقیق احرامه علیه السلام فی الواقع وصرح فی هذه القطعة بانه علیه السلام کان قارنا من اول الاحرام وبدء الامر ثم قال علماء المذاهب الاربعة منهم الشیخ ابن همام والحافظ ابن حجر وابن قیم وبعض الموالك ان التمتع المذکور فی آیة فمن تمتع بالعمرة الی الحج تمتع لغوی ای تحصیل النفع وهو اداء الامرین فی سفر واحد وهذا اعم من التمتع المصطلح والقران المصطلح وقال البعض ان التمتع الذی نسبه بعض الصحابة الی النبی صلی الله علیه وسلم فی الاحادیث ایضا تمتع لغوی وفی التفسیر المظهری للقاضی ثناء الله الحنفی صاحب کتاب منار الاحکام فی الحدیث بیانات المذاهب الاربعة وطریقه فی منار الاحکام طریق المحدثین وهو من اکابر المحققین اختار ان الافضل التمتع بغیر سوق الهدی ثم القران ثم التمتع بسوق الهدی ثم الافراد وظن ان التمتع المذکور فی القرآن لعله مصطلح الفقهاء ورأیه تیسیر الفاظ القرآن فمن تمتع بالعمرة الی الحج الخ واقول فی اختلاف روایات الصحابة فی حجه علیه السلام ان من قال انه علیه السلام کان متمتعا فراده التمتع اللغوی کما قال بعض العلماء واما اثبات انه علیه السلام کان قارنا فعلینا ذخیرة کثیرة منها ما مر عن جابر فی اول الابواب ومنها ما فی آخر البخاری تصریح انه علیه السلام اعتمر مع حجته الخ لانه وقع فی غیر موضع الحج ومنها ما فی تنقیح التحقیق لابن عبد الهادی الحنبلی عن ستة عشر رجلا ثقة قال انس انی سمعت باذنای تلبیة النبی صلی الله علیه وسلم انه لبی بحجة وعمرة وکنت آخذا بزمام ناقته وفی مسلم ص۴۰۵ عن انس قال سمعت النبی صلی الله علیه وسلم یلبی بالحج والعمرة جمیعا قال بکر فحدثت بذلك ابن عمر فقال لبی بالحج وحده فلقیت انسا فحدثته بقول ابن عمر فقال انس ما تعدونا الا صبیانا سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول لبیك عمرة وحجا فلا یمکن انکار قرانه علیه السلام الافراد الذی رواه بعض الصحابة لا یجب اولا جوابه بعد اثبات قرانه علیه السلام ولان القران مثبت والافراد نفی والمثبت مقدم علی النفی وقد روی الزیلعی قرانه علیه السلام عن اثنین وعشرین صحابیا والرجل قادر علی ازید منها فجواب الافراد منا یجیء

له قوله قال شاه ولی الله المحدث الدهلوی فی المسوی شرح الموطا التحقیق فی هذه المسئلة ان الصحابة لم یختلفوا فی حکایة ما شاهدوه من افعال النبی صلی الله علیه وسلم من انه احرم من ذی الحلیفة وطاف اول ما قدم وسعی بین الصفا والمروة ثم خرج یوم الترویة الی منی ثم وقف بعرفات ثم بات بمزدلفة ووقف بالمشعر الحرام ثم رجع الی منی ورمی ونحر وحلق ثم طاف طواف الزیارة ثم رمی الجمار فی الایام الثلثة وانما اختلفوا فی التعبیر عما فعل باجتهاد هم ورأیهم فقال بعضهم کان ذلك حجا مفردا وکان طواف الاول للعمرة کانهم سموا طواف القدوم والسعی بعده عمرة وان کان بحج وقال بعضهم وکان ذلك قرانا والقران یحتاج الی طوافین وسعیین وهذا الاختلاف فی الاجتهادیات اما انه سعی تارة اخری بعد طواف الزیارة فانه لم یثبت فی الروایات المشهورة بل ثبت من جابر انه لم یسع بعده انتهی ۱۲

عُبَیْدُ اللہ بن عمر عن نافع **عن** ابن عمر بھذا **قال** ابو عیسٰی وقال الثوری ان افردتَ الحج فحسنٌ وان قرنت فحسنٌ وان تمتعت فحسن **وقال** الشافعی
مثلہ وقال احبُّ الینا الافراد ثم التمتّع ثم القِران **باب**[۸۹] ما جاء فی الجمع بین الحج والعمرۃ **حدثنا** قُتَیْبَۃ نا حماد بن زید عن حمید **عن** انس قال سمعت
النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول لبیک بعمرۃ وحجّۃ **وفی** الباب عن عُمَر وعمران بن حصین **قال** ابو عیسٰی حدیث انس حدیث حسن صحیح وقد ذھب بعض اھل
العلم الی ھذا واختارہ من اھل الکوفۃ وغیرھم **باب**[۹۰] ما جاء فی التمتع **حدثنا** قُتَیْبَۃ بن سعید عن مالک بن انس عن ابن شھاب عن محمد بن عبد اللہ
بن الحارث بن نوفل انہ **سمع** سعد بن ابی وقاص والضحّاک بن قیس وھما یذکران التمتع بالعُمرۃ الی الحج فقال الضحّاک بن قیس لا یصنع ذلک الا من
جَہِل امر اللہ تعالٰی فقال سعد بئس ما قلتَ یا ابن اخی فقال الضحاک فان عمر بن الخطاب قد نَہٰی عن ذلک فقال سعد قد صَنَعَہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
وصنعنا ھا معہ ھذا حدیث صحیح **حدثنا**[۹۱] عبد بن حُمَیْد اخبرنی یعقوب بن ابراھیم بن سعد نا ابی عن صالح ابن کَیْسان عن ابن شِہاب ان سالم بن
عبد اللہ حدثہ **انہ** سمع رجلا من اھل الشام وھو یسال عبد اللہ بن عمر عن التمتع بالعمرۃ الی الحج فقال عبد اللہ بن عمر ھی حلال فقال الشامی ان اباک
قد نہی عنہا فقال عبد اللہ بن عمر ارأیت ان کان ابی نہی عنہا وصنعہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امر ابی یُتَّبَع ام اَمْرُ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال الرجل بل امر رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال لقد صنعہا[۱] رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ھذا حدیث حسن صحیح **حدثنا**[۹۲] ابو موسی محمد بن المثنی **نا** عبد اللہ بن ادریس عن لیث عن طاؤس
عن ابن عباس قال تَمَتَّعَ[۲] رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وابوبکر وعمر وعثمان واول من نہی عنہ معاویۃ **وفی** الباب عن علی وعثمان وجابر وسعد واسماء ابنۃ ابی
بکر وابن عمر **قال** ابو عیسٰی حدیث ابن عباس حدیث حسن واختار قوم من اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم التمتع بالعمرۃ والتمتع ان یدخل
الرجل بعمرۃ فی اشھر الحج ثم یقیم حتی یحج فھو متمتع وعلیہ دم ما استیسر من الھدی فمن لم یجد فصیام ثلثۃ ایام فی الحج وسبعۃ اذا رجع الی اھلہ ویستحب

الا تبرع فنقول قال بعض الاحناف انہ افرد بالحج ای شرع الافراد ۔ نہ کان مفردا بنفسہ وعندی مراد انہ افرد بالحج انہ اعتمر وحج باحرام واحد بدون الحلال فی الوسط مثل المتمتع بغیر سوق الھدی
فانہ یحل فی الوسط ولم یحل النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثل ما امر الصحابۃ الذین لم یسوقوا الھدایا فاستنکر الصحابۃ ان یحلوا ویروحوا الی منی ومذاکیرھم تقطر منیا ووجہ استنکاف الصحابۃ سیاتی عن قریب
ویمکن ان یقال فی انہ افرد بالحج وتمتع بالحج وقارن بان اختلاف الصحابۃ لیس فی احرامہ علیہ السلام بل الاحرام کان احرام القارن وانما اختلفھم فی تلبیۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ای لفظ
انہ ذکر لفظ الحج او الحج والعمرۃ او غیرھما ولمولانا ھھنا لطیفۃ وھو ان الشافعیۃ قالوا فی روایۃ سراقۃ ابن مالک ان العمرۃ دخل فی الحج لان المراد بہ ان افعال العمرۃ دخلت فی افعال الحج فینبغی لنا ان
نقول فی افرد بالحج الخ انہ جعل الحج والعمرۃ مفردا مفردا وھھنا شئ آخر وھو ان ابن الھمام کان یقول ان المکی لا یجوز لہ العمرۃ فی اشھر الحج اذا حج من عامہ ولا ھذا خلاف الاحناف فانھم یقولون ان من
اراد الحج من اھل مکۃ لا یجوز لہ العمرۃ فی اشھر الحج ولا یجوز للآفاقی فی خمسۃ ایام وھی التاسع والعاشر والحادی عشر والثانی عشر والثالث عشر وذکرتہ فی فتح القدیر ودعواہ ان زعم عدم جواز العمرۃ فی اشھر
الحج لم یکن محض زعم الجاھلیۃ بل کان ملۃ ابراھیم علیہ السلام ثم صار جائزا فی الشریعۃ الغراء للآفاقی واما المکی فالنہی فی حقہ باق فانہ لا یجوز لہ القران والتمتع ثم فی ھوامش فتح القدیر انہ رجع عن تحقیقہ
ھذا بعد خمسۃ وثلثین سنۃ ثم ھذہ الحاشیۃ فی کتب ھذا العصر فی بعض النسخ مفقودۃ وفی بعضھا فی الھوامش کما کانت وفی بعضھا فی حوض الکتاب ثم تردد ابن الھمام فی التمتع والقران للمکی انھما غیر جائزان
فقط او باطلان ایضا وقال ابن عابدین ان القران صحیح ومکروہ تحریما والتمتع باطل اقول الصواب الی ابن عابدین فان اوجہ یساعدہ وھو ان الامام الصحیح مبطل للتمتع لا للقران وقال الشافعی ان المکی
یجوز لہ القران والتمتع ولکنہ لا دم علیہ واختلف الشافعی وابوحنیفۃ فی تفسیر آیۃ ذلک لمن لم یکن اھلہ حاضری المسجد الحرام الخ قال الشافعی ان المشار الیہ بذلک ھو الدم وقال ابوحنیفۃ ان المشار الیہ القران
والتمتع ۔ **قولہ** عن عائشۃ الخ روت عائشۃ افراد الحج وفی بعض الروایات عنھا انہ علیہ السلام اھل بالعمرۃ والحج ۔ **قولہ** وفی الباب عن جابر رض الخ روی جابر فی حدیث الباب انہ علیہ السلام
افرد بالحج وقد روی فی باب کم حج النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ علیہ السلام اھل بالعمرۃ والحج الا ان البخاری صوب ارسالہ ولا یضرنا وحسنہ الترمذی مع ان رجالہ ثقات واما ابن عمر فروی الافراد بہت وصرح فی مسلم
والبخاری انہ علیہ السلام کان متمتعا وایضا روی ابن عمر رض ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم وابوبکر رض وعمر رض وعثمان افردوا بالحج الخ **باب** ما جاء فی التمتع قال اکثر العلماء ان التمتع المذکور فی القرآن تمتع لغوی
لا اصطلاحی وظنی انہ ایضا اصطلاحی ۔ **قولہ** صنعھا رسول اللہ الخ من قال بافضلیۃ التمتع استدل بحدیث الباب وادعی انہ علیہ السلام حل فی الوسط واقول لا مسکۃ لھذا القائل اصلا الا ما فی النسائی
روایۃ وقد ثبت فی الصحیحین وغیرھما حلقہ علیہ السلام فی منی وایضا کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قد ساق الھدی فکیف یحل فی الوسط فما فی حدیث الباب من التمتع قیل انہ اجاز التمتع وقیل ان المراد
بالتمتع التمتع اللغوی ۔ **قولہ** نہی ابی الخ ثبت نہی عمر رض وعثمان عن القران والتمتع وتمسک بہ الشافعیۃ علی افضلیۃ الافراد وحمل النووی نہیہ علی الکراھۃ تنزیھا ولعلہ اراد المفضولیۃ لان الاتیان بالنسکین
للحج عبادات عظمی اجماعا ثم اجاب الحنفیۃ عن نہی عمر کما اجاب الطحاوی لکنہ لم یبحث عن نہی عثمان واما عامۃ الاحناف فاجابوا عن نہی عمر اجمالا ویجب التفصیل فی الجواب عن نہیہ عن القران والتمتع
فاقول ان مشار النہی عن القران لیس ما زعموا بل غرضہ ان یسافروا الی البیت لسفرتین فالافضل من القران الافراد الذی فی سفرتین ولا یخالف ھذا لانہ قد نص محمد رح فی مؤطاہ ان حجۃ کوفیۃ وعمرۃ کوفیۃ
افضل عندنا واما دلیل ان مطمح نظر عمر رض تعدد السفر فما اخرجہ الطحاوی ص ۳۵۵ قال عمر افصلوا بین حجکم وعمرتکم الخ وفیہ قال عمر رض اتموا الحج والعمرۃ للہ الخ ای الاتمام ان یکون الحج والعمرۃ فی سفرتین واقول ان
عمر بن الخطاب یقول بافضلیۃ القران فانہ یتمناہ کما فی معانی الآثار ص ۳۵۵ بسندہ عن ابن عباس رض قال قال عمر لو اعتمرت فی عام مرتین ثم حججت لجعلتہا مع حجتی الخ وفی السند الاول سلیمان بن
شعیب وھو الکیسانی وثقہ ابن یونس والسمعانی واما نہی عمر عن التمتع ففی مسلم انہ کان لا یرضی الحل فی الوسط فمنشاء نہیہ عدم الرضاء بالحل فی الوسط وقال الائمۃ الثلثۃ ان الحل فی الوسط للمفرد
الذی لم یسق الھدی کان خاصا بعہدہ علیہ السلام ولا یجوز لغیرہ وقال احمد یجوز الحل فی الوسط الآن ایضا وقال ابن تیمیۃ ان التحلل فی الوسط واجب ویکون جبرا من جانب الشارع من حین یری
بیت اللہ طاف ونسبہ الی ابن عباس رض ایضا واقول ان منشأ نہی عمر رض عن التمتع ھو وجہ انکار الصحابۃ من الحل فی الوسط کما قالوا نروح الی منی ومذاکیرنا تقطر منیا واحبوا ان یتمادوا فی العبادۃ ای الاحرام
وزعموا ان امرہ علیہ السلام بالتحلل انما ھو ابقاء علینا وزعم الزاعمون کافۃ ان وجہ انکار الصحابۃ من الحل فی الوسط کان زعم الجاھلیۃ من ان العمرۃ فی اشھر الحج من افجر الفجور ولم اجد احدا عدل عن ھذا الوجہ
ولکنی اقول ان ھذا الوجہ لا یلیق فانہ کان الصحابۃ قد اعتمروا قبل ھذہ الحجۃ ثلث عمرات فی اشھر الحج ای ذی القعدۃ وما انکر احدھم علی تلک العمرات فلیس باعث استنکاف الصحابۃ من الاحلال
الا انھم احبوا التمادی فی حال الاحرام ولم یرضوا بالحل فی الوسط وقالوا انذھب الی منی ومذاکیرنا تقطر منیا ۔ وما نہی عثمان فوجھہ ما اجدہ بالروایات الا ما فی مسند ھذا واللہ اعلم ۔ **قولہ** لیث الخ
ھو ابن ابی سلیم وھو راوی حدیث من کان لہ امام فقراءۃ الامام لہ قراءۃ فی معانی الآثار ص ۱۲۸ وحسن لہ الترمذی ومسلم فی المقدمۃ عدہ من رواۃ الحسان ثم اقول الحق انہ من رواۃ الحسان **قولہ**
تمتع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وابوبکر وعمر الخ روی ابن عباس ھھنا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم وابابکر رض وعمر رض تمتعوا وروی ابن عمر رض انھم افردوا بالحج ۔ **قولہ**

---

[۱] **قولہ** والمعنی ان ھذا یکفی فی الجواب ان کنت من اھل التحقیق دون اھل التقلید ۱۲ شرح موطا لعلی القاری [۲] **قولہ** تمتع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال النووی قال القاضی عیاض ھو محمول علی التمتع اللغوی وھو القران آخرا ومعناہ انہ احرم اولا بالحج مفردا ثم احرم بالعمرۃ فصار قارنا فی آخر امرہ والقارن
ھو المتمتع من حیث اللغۃ ومن حیث المعنی لانہ ترفہ باتحاد المیقات والاحرام والفعل ویتعین ھذا التاویل ھھنا لما قدمناہ فی الابواب السابقۃ من الجمع بین الاحادیث فی ذلک کذا قالہ الطیبی ۱۲

للمتمتع اذا صام ثلثة ایام فی الحج ان یصوم فی العشر ویکون اخرها یوم عرفة فان لم یصم فی العشر صام ایام التشریق فی قول بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم منهم ابن عمر وعائشة وبه یقول مالك والشافعی واحمد واسحق وقال بعضهم لا یصوم ایام التشریق وهو قول اهل الکوفة **قال** ابوعیسٰی واهل الحدیث یختارون التمتع بالعمرة فی الحج وهو قول الشافعی واحمد واسحق **باب** ما جاء فی التلبیة **حدثنا** احمد بن منیع نا اسمٰعیل بن ابراهیم عن ایوب عن نافع **عن** ابن عمر قال کان تلبیة النبی صلی اللہ علیہ وسلم لبیك اللهم لبیك لبیك لا شریك لك لبیك ان الحمد والنعمة لك والملك لا شریك لك **حدثنا** قتیبة نا اللیث عن نافع **عن** ابن عمر انه اهل فانطلق یهل یقول لبیك اللهم لبیك لبیك لا شریك لك لبیك ان الحمد والنعمة لك والملك لا شریك لك قال وکان عبد اللہ بن عمر یقول هذه تلبیة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکان یزید من عنده فی اثر تلبیة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لبیك لبیك لبیك وسعدیك والخیر فی یدیك لبیك والرغباء الیك والعمل هذا حدیث صحیح **قال** ابوعیسٰی **وفی** الباب عن ابن مسعود وجابر وعائشة وابن عباس وابی هریرة **قال** ابوعیسٰی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح **والعمل** علیه عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم وهو قول سفیان الثوری والشافعی واحمد واسحق وقال الشافعی فان زاد زائد فی التلبیة شیئا من تعظیم اللہ فلا باس ان شاء اللہ واحب الی ان یقتصر علی تلبیة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **قال** الشافعی وانما قلنا لا باس بزیادة تعظیم اللہ فیها لما جاء عن ابن عمر وهو حفظ التلبیة عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم زاد ابن عمر فی تلبیته من قبله لبیك والرغباء الیك والعمل **باب** ما جاء فی فضل التلبیة والنحر **حدثنا** محمد بن رافع نا ابن ابی فدیك وثنا اسحق بن منصور نا ابن ابی فدیك عن الضحاك بن عثمان عن محمد بن المنكدر عن عبد الرحمٰن بن یربوع **عن** ابی بکر الصدیق ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سئل ای الحج افضل قال العج والثج **حدثنا** هناد نا اسمٰعیل بن عیاش عن عمارة بن غزیة عن ابی حازم **عن** سهل بن سعد قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما من مسلم یلبی الا لبی من عن یمینه وشماله من حجر او شجر او مدر حتی ینقطع الارض من ههنا وههنا **حدثنا** الحسن بن محمد الزعفرانی وعبد الرحمٰن بن الاسود ابو عمرو البصری قالا نا عبیدة بن حمید عن عمارة بن غزیة عن ابی حازم **عن** سهل بن سعد عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو حدیث اسمٰعیل بن عیاش **وفی** الباب عن ابن عمر وجابر **قال** ابوعیسٰی حدیث ابی بکر حدیث غریب لا نعرفه الا من حدیث ابن ابی فدیك عن الضحاك بن عثمان ومحمد بن المنكدر لم یسمع من عبد الرحمٰن بن یربوع وقد روی محمد بن المنكدر عن سعید بن عبد الرحمٰن بن یربوع عن ابیه غیر هذا الحدیث وروی ابو نعیم الطحان ضرار بن صرد هذا الحدیث عن ابن ابی فدیك عن الضحاك بن عثمان عن محمد بن المنكدر عن سعید بن عبد الرحمٰن بن یربوع عن ابیه عن ابی بکر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم واخطأ فیه ضرار **قال** ابوعیسٰی سمعت احمد بن الحسن یقول قال احمد بن حنبل من قال فی هذا الحدیث عن محمد بن المنكدر عن ابن عبد الرحمٰن بن یربوع عن ابیه فقد اخطأ قال وسمعت محمدا یقول ذکرت له حدیث ضرار بن صرد عن ابن ابی فدیك فقال هو خطأ فقلت قد روی غیره عن ابن ابی فدیك ایضا مثل روایته فقال لا شیء انما رووه عن ابن ابی فدیك ولم یذکروا فیه عن سعید بن عبد الرحمٰن ورأیته یضعف ضرار بن صرد والعج هو رفع الصوت بالتلبیة والثج هو نحر البدن **باب** ما جاء فی رفع الصوت بالتلبیة **حدثنا** احمد بن منیع نا سفیان بن عیینة عن عبد اللہ ابی بکر عن عبد الملك بن ابی بکر بن عبد الرحمٰن عن خلاد بن السائب **عن** ابیه قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتانی جبرئیل فامرنی ان امر اصحابی ان یرفعوا اصواتهم بالاهلال او بالتلبیة **قال** ابوعیسٰی حدیث خلاد عن ابیه حدیث حسن صحیح وروی بعضهم هذا الحدیث عن خلاد

معاویة وقد ثبت النهی عن عمر وعثمان ایضا۔ **قوله** دم ... قال الشافعی ان دم التمتع والقران دم جبر ای جبر ما فاته من فرد الاحرام فلا یجوز له ان یاکل منه وقال ابوحنیفة انه دم شکر فیجوز له کله ونقول قد ثبت کله علیه السلام **قوله** فی الحج ... یستحب الصوم عندنا الیوم السابع والثامن والتاسع من لم یجد الهدی ولو اخر عن ... سقط وتعین الدم۔ **قوله** اذا رجع ... قال ابوحنیفة ... من الفراغ عن الحج وقال الشافعی ... بل یعمل بظاهره **تتمه** ان الاشکال فی ... من لم یکن ... حاضری المسجد الحرام علی ما قال الاحناف من ... نهی عن التمتع والقران للمکی ... اما العمرة فی اشهر الحج ای عدم جوازها فی اشهر الحج فصار له ما قال الشیخ ابن همام ثم رجع منه وذلک خلاف الجمیع ... والمشار النهی ضم الحج والعمرة فی السفر واحرام ... علی فضیلة الافراد ... ایضا یخالفنا فی افضلیة القران والاشکال قوی ولم یذکره احد من الاحناف واما الجواب فلیس بذلک القوی ... غیر هذین الامرین ... المرضی ... مطمح النظر تحقیق السفرین فلا یرد ... ان قیل ان الافراد الذی یکون فیه الحج ثم العمرة یجب ان یکون افضل من القران فی سفرات فی القران اتی المحرم بشیئین ای الحج والعمرة من میقات ... فی هذا الافراد ... ای تعدد میقات ... حرم ... من المیقات التی ... واحرم للعمرة من ... مکة ... تعدد المیقات فیفضل علی الذی میقاته ... ان المفرد بهذا الافراد ... بعمرة ... وکمیته ولیست بلازمة من جانب الشریعة واما القارن فالعمرة علیه واجبة لا فی مکنته فیکون لازما من جانب الشارع یکون فضل **باب** فی التلبیة ... فی اربعة مواضع فی الفاظ التلبیة مستحب و... الجهر بالتلبیة ... **قوله** لبیك ... هذا مفعول مطلق یجب حذف عامله لضابطة ذکرها الرضی وذکرنا فی ابتداء الکتاب تحت غفرانك الخ وتقدیر العبارة ... الیا بالعداب ... والمثنی للتکرار ... شرح ... السیوطی فی ... الحمد الخ ذکر فی هدایة قال ابوحنیفة ان الحمد

۱ قوله لبیك اسم من التلبیة ... یارب ... بالمکان ... اذا قام به ... اذا ... وقصدی لبیك یارب ... باب ای ... مخلص ۱۲ مجمع البحار **۲ قوله** لبیك لبیك خلاصة معناه اجبتك اجابة بعد اجابة وکرره للتاکید ... فی الدنیا والاخری ... ظاهر ... قوله وسعدیك ای ساعدت طاعتك بعد مساعدة فی خدمتك ۱۲ شرح اسوط **۳ قوله** والرغباء بالضم مع القصر والرغباء بالفتح مع المد ... واسعی ... ۱۲ **۴ قوله** والعمل عطف علی الرغباء وخبره محذوف ... علیه المذکور معناه العمل ینتهی الیك و... المقصود فی العمل وفیه معنی قوله ایاك نعبد وایاك نستعین ۱۲ طیبی **۵ قوله** العج رفع الصوت بالتلبیة وغیرها والثج سیلان دم الهدی والاضحیة ۱۲ **۶ قوله** ... ۱۲ **۷ قوله** ضرار بن صرد هو ... ابی نعیم وفی ... ضرار بکسر المعجمة وخفة الراء ... بن صرد بضم الصاد ... وفتح الراء ... بالدال المهملة ۱۲
۸ قوله نحر البدن جمع بدنة ... من الابل والبقر وقیل من الابل خاصة ۱۲ **۹ قوله** رفع الصوت بالتلبیة قال الشافعی التلبیة سنة ولیست بشرط لصحة الحج ولا واجبة ولو ترکها لا دم علیه ولکن فاتته الفضیلة وقال بعض ... الیها ... واجبة تجبر بالدم وقال بعضهم هی شرط لصحة الاحرام وقال مالك لیست بواجبة ومن ترکها لزمه دم قال الشافعی ومالك ینعقد الحج بالنیة بالقلب من غیر لفظ وقال ابوحنیفة لا ینعقد الا بانضمام التلبیة او سوق الهدی الی النیة کذا قاله عینی ۱۲

 العج بفتح عینه فشد جیمه رفع صوت التلبیة والثج بفتح مثلثة فشد جیم سیلان دماء الهدایا والضحایا ۱۲

بن السائب عن زید بن خالد عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولا یصح والصحیح ھو خلاد بن السائب عن ابیہ وھو خلاد بن السائب بن خلاد بن سوید الانصاری **وفی الباب** عن زید بن خالد وابی ھُرَیْرَۃ وابن عباس **باب** ما جاء فی الاغتسال عند الاحرام **حدثنا** عبد اللہ بن ابی زیاد نا عبد اللہ بن یعقوب المدنی عن ابن ابی الزناد عن ابیہ عن خارجۃ بن زید بن ثابت **عن** ابیہ انہ رای النبی صلی اللہ علیہ وسلم تجرد لاھلالہ واغتسل **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن غریب وقد استحب بعض اھل العلم الاغتسال عند الاحرام وھو قول الشافعی **باب** ما جاء فی مواقیت الاحرام لاھل الآفاق **حدثنا** احمد بن مَنِیع نا اسمٰعیل بن ابراھیم عن ایوب عن نافع **عن** ابن عمر ان رجلا قال من این نُھِلّ یا رسول اللہ فقال یُھِلّ اھل المدینۃ من ذی الحُلَیْفَۃ واھل الشام من الجحفۃ واھل نجد من قَرْن قال واھل الیمن من یَلَمْلَم **وفی** الباب عن ابن عباس وجابر بن عبد اللہ وعبد اللہ بن عمرو **قال** ابو عیسٰی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح **و** العمل علی ھذا عند اھل العلم **حدثنا** ابو کریب نا وکیع عن سفیان عن یزید بن ابی زیاد عن محمد بن علی **عن** ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقّت لاھل المشرق العقیق **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن **باب** ما جاء فی ما لا یجوز للمحرم لُبْسُہ **حدثنا** قُتَیْبَۃ نا اللیث عن نافع **عن** ابن عمر انہ قال قام رجل فقال یا رسول اللہ ماذا تامرنا ان نلبس من الثیاب فی الحُرُم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تلبسوا القمیص ولا السراویلات ولا البرانس ولا العمائم ولا الخفاف الا ان یکون احد لیست لہ نعلان فلیلبس الخُفَّین ما اسفل من الکعبین ولا تلبسوا شیئا من الثیاب مَسَّہ الزعفران ولا الورس ولا تنتقب المرأۃ الحرام ولا تلبس القُفَّازَیْن **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح والعمل علیہ عند اھل العلم **باب** ما جاء فی لبس السراویل والخفین للمحرم اذا لم یجد الازار والنعلین **حدثنا** احمد بن عبدۃ الضَّبّی البصری نا یزید بن زُرَیْع نا ایوب نا عمرو بن دینار عن جابر بن زید **عن** ابن عباس قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول المحرم اذا لم یجد الازار فلیلبس السراویل واذا لم یجد النعلین فلیلبس الخفین **حدثنا** قُتَیْبَۃ نا حماد بن زید عن عمرو نحوہ **وفی** الباب عن ابن عمر وجابر **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند بعض اھل العلم قالوا اذا لم یجد المحرم الازار لبس السراویل واذا لم یجد النعلین لبس الخفین وھو قول احمد **وقال** بعضھم علی حدیث ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا لم یجد النعلین فلیلبس الخفین ولیقطعھما اسفل من الکعبین وھو قول سفیان الثوری والشافعی **باب** ما جاء فی الذی یُحْرِم وعلیہ قمیص او جبۃ **حدثنا** قُتَیْبَۃ بن سعید نا عبد اللہ بن ادریس عن عبد الملک بن ابی سلیمان عن عطاء **عن** یعلی بن اُمَیَّۃ قال رای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعرابیا قد احرم وعلیہ جبّۃ فامرہ ان ینزعھا **حدثنا** ابن ابی عُمَر نا سفیان عن عمرو بن دینار عن عطاء عن صفوان بن یَعْلی **عن** ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ بمعناہ **قال** ابو عیسٰی وھذا اصح وفی الحدیث قصۃ وھکذا روی قتادۃ

بفتح الہمزۃ وکنت متحیرا فی ان المتحسن ذوق ہو کسرا ان لما قال محمد ... حتی ان رایت فی الکشاف روایۃ الکسر ایضا عن ابی حنیفۃ **زائدہ** اذکرنی دلائل الاعجاز ان شاعرا قرأ قصیدۃ علی آخر وکان فیہا ... بکرا صاحبی قبل الہجیر ان ذاک النجاح فی التبکیر فقال ینبغی فی المصرع الثانی بکرا فالنجاح فی التبکیر فقال لہ ... **قولہ** وکان ... التلبیۃ الخ فی الشرح من اراد الزیادۃ فی التلبیۃ یزید فی آخرہا لا فی وسطہا ... فی کل من الادعیۃ الماثورۃ والاولی الاقتصار علی ما ہو ماثور فان الروح فی المسنون قال الفقہاء ان محرم یکثر التلبیۃ مہما امکن ... عند رمی الجمرۃ ... عند استلام الحجر **باب** الاغتسال عند الاحرام ... لیس الغسل عند الاحرام ولکنہ لیس للتطہیر بل للتنظیف ... بذا ان الحائض تغتسل للتنظیف ولا تطہر بہ **باب ما جاء فی مواقیت** الاحرام لاہل الآفاق. قال الحنفیۃ ان خمسۃ مواقیت مرفوعات مع ذات عرق للعراقیین وہی خامسۃ وکانت ... فی عہدہ علیہ السلام ثم اعلن بہا عمر رض وقال الشافعیۃ ان ابتداء ... من عمر رض لا منہ علیہ السلام وابعد المواقیت میقات المدنیین ذو الحلیفۃ واقربہا ذات عرق للعراقیین وہذہ المواقیت من مر علیہا ومن مر بین میقاتین یحرم من محاذاۃ ابعدہما ولو مر بلا احرام یجوز ولا یجوز مرورہ ... حرام من اقربہما الی مکۃ ... وقال محمد فی موطاہ ص ۱۹۴ وقد رخص لاہل المدینۃ ان یحرموا من الجحفۃ الخ وہذہ المیقات اقرب الی مکۃ من ذی الحلیفۃ ثم ان محمدا فرع علی ہذا وہذہ المسئلۃ لم اجدہا فی غیر الموطا من کتب الاحناف ... صاحب البحر ... ابن حجر المکی الشافعی من مر بین المیقاتین ... موضع یحرم فصست انہ یقدر باقربہما ولا یتجاوز من مسافۃ مرحلتین من مکۃ ... مواقیت ذات عرق علی مرحلتین ثم قال ابو حنیفۃ من مر علی المیقات مریدا لمکۃ یجب علیہ الاحرام اراد الحج او العمرۃ او لا الحطابین او الحشاشین وقال الشافعی لا یجب الاحرام الا علی من یرید ... وقرن المنازل بسکون الراء واخطأ الجوہری حیث قال ان قرن المنازل بفتح الراء
قولہ لاہل المشرق العقیق الخ ہذہ المیقات عند ذات عرق وبین ذات عرق وعقیق ... ہذا عقیق غیر ذی عقیق علی ستۃ امیال من مدینۃ **باب** ما جاء ما لا یحرم لبسہ للمحرم. مذہب الحنفیۃ لا یجوز لبس الثوب المخیط الذی یتمسک علی البدن بلا الشد ... شوکۃ فی الازار ... ضم القطعتین فی الازار والرداء ذکرہ الشیخ رحمۃ اللہ السندھی فی باب المناسک وکتاب المنسک الکبیر. **قولہ** القمیص الخ القمیص ما یکون شقہ علی الصدر والدرع ما یکون شقہ علی الکتفین ذکرہ فی فتح القدیر من الفقہ **قولہ** السراویلات معرب شلوار والبرانس جمع برنس الجبۃ ... بہ الراس ایضا والسراویل لم یکن فی العرب ... من ایران واثبت المحدثون اشتراہ علیہ السلام سراویل وما اثبتوا لبسہ علیہ السلام
قولہ الخفین الخ قطع الخفین واجب عند الثلثۃ وقال احمد انہ مستحب وتمسک بما روی ابن عباس فی حدیث الباب فان القطع لیس بمذکور فیہ وقال الجمہور انہ ساکت ثم قال الثلثۃ من وجد سراویل ولا ازار لہ یجوز لہ لبسہ وقال ابو حنیفۃ لا یجوز لہ ... فقد دم ... ہذہ مسئلۃ ابی حنیفۃ ... فی معانی الآثار ولعلہ قاس ابو حنیفۃ السراویل علی الخفین وظنی ان من وجد سراویل الذی لا یمکن ... منہ بعد فتقہ یجوز لہ لبسہ وتلزم الجنایۃ **قولہ** مسہ الزعفران الخ مناط النہی عندنا فی الاحرام الرائحۃ ای الطیب دون اللون لاجل الحداد اللون. **قولہ** متنقب المرأۃ الخ یجوز لہ النقاب الذی لا یمس وجہہا. القفازان فیجوزان عندنا مع الکراہۃ ویحمل حدیث الباب علی الکراہۃ وایضا قطعۃ ولا تنتقب المرأۃ الخ مندرجۃ من ابن عمر رض وشارحیہ ... **باب** ما جاء فی السراویل ...

عہ ای محمد بن حسن انہ یقول ان الکعب ... صدر القدم ... بالعظم الزورقی عند ... محمد یقول بالکعب بہذا المعنی فی غسل الرجلین ... الکعب عندہ بہذا المعنی فی قطع الخفین فی الاحرام ۱۲

---

۱ **قولہ** تجرد لاہلالہ ای تعری عن ثیابہ المخیطۃ والقمیص ۱۲ ۲ **قولہ** مواقیت جمع میقات وہو الوقت المضروب للفعل فالمراد بہ ہہنا الوقت والمکان الذی یحرم منہا الحاج ۱۲ ج ۳ **قولہ** یہل اہل المدینۃ الاہلال رفع الصوت بالتلبیۃ عند الدخول فی الاحرام ذکرہ السیوطی ۱۲ ۴ **قولہ** من ذی الحلیفۃ بالتصغیر وہو موضع قریب المدینۃ اشتہر الآن ببیر علی قولہ ویہل اہل الشام ای اذا وردوا من غیر طریق المدینۃ وکذا اہل مصر من الجحفۃ بضم الجیم وسکون المہملۃ وہو المسمی برابغ قولہ واہل نجد وکذا اہل الطائف ومن جاء من بلاد المشرق من قرن بفتح القاف فسکون موضع مشہور عند اہلہ کذا ذکرہ علی القاری فی شرح الموطا وفی المجمع ویسمی قرن المنازل وقرن الثعالب ۱۲ ۵ **قولہ** البرانس جمع برنس بالضم وہو قلنسوۃ طویلۃ او کل ثوب یغطی راسہ منہ دراعۃ کانت او جبۃ او ممطرا ۱۲ قاموس ۶ **قولہ** القفازین بضم القاف وتشدید الفاء وفی آخرہ زای شیء تتخذہ نساء العرب ویحشی بقطن یغطی کفی المرأۃ واصابعہا وزاد بعضہم ویزر علی الساعدین کالذی یلبسہ حامل البازی ۱۲ شرح موطا القاری

والحجاج بن ارطاة وغير واحد عن عطاء عن يعلى بن امية والصحيح ما روى عمرو بن دينار وابن جريج عن عطاء عن صفوان بن يعلى عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم

باب ما جاء ما يقتل المحرم من الدواب **حدثنا** محمد بن عبد الملك بن ابي الشوارب نا يزيد بن زريع نا معمر عن الزهري عن عروة **عن** عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خمس[1] فواسق يقتلن في الحرم الفارة[2] والعقرب والغراب والحديا والكلب العقور **وفي** الباب عن ابن مسعود وابن عمر وابي هريرة وابي سعيد وابن عباس **قال** ابو عيسى حديث عائشة حديث حسن صحيح **حدثنا** احمد بن منيع نا هشيم نا يزيد بن ابي زياد عن ابن ابي نعم **عن** ابي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يقتل المحرم السبع العادي والكلب العقور والفارة والعقرب والحدأة والغراب **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن **والعمل** على هذا عند اهل العلم قالوا المحرم يقتل السبع العادي والكلب وهو قول سفين الثوري والشافعي **وقال** الشافعي كل سبع عدى على الناس او على دوابهم فللمحرم قتله

باب ما جاء في الحجامة للمحرم **حدثنا** قتيبة نا سفين بن عيينة عن عمرو بن دينار عن طاؤس وعطاء **عن** ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم احتجم وهو محرم **وفي** الباب عن انس وعبد الله بن بحينة وجابر **قال** ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح وقد رخص قوم من اهل العلم في الحجامة للمحرم وقالوا لا يحلق شعرا وقال مالك لا يحتجم المحرم الا من ضرورة وقال سفين الثوري والشافعي لا باس ان يحتجم المحرم ولا ينزع شعرا

باب ما جاء في كراهية تزويج المحرم **حدثنا** احمد بن منيع نا اسمعيل بن علية نا ايوب عن نافع **عن** نبيه بن وهب قال اراد ابن معمر ان ينكح ابنه فبعثني الى ابان بن عثمان وهو امير الموسم فاتيته فقلت ان اخاك يريد ان ينكح ابنه فاحب ان يشهدك ذلك فقال لا اراه الا اعرابيا[3] جافيا ان المحرم لا ينكح ولا ينكح او كما قال ثم حدث عن عثمان مثله يرفعه **وفي** الباب عن ابي رافع وميمونة **قال** ابو عيسى حديث عثمان حديث حسن صحيح **والعمل** على هذا عند بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم منهم عمر بن الخطاب وعلي بن ابي طالب وابن عمر وهو قول بعض فقهاء التابعين وبه يقول مالك والشافعي واحمد واسحق لا يرون ان يتزوج المحرم وقالوا ان نكح فنكاحه باطل **حدثنا** قتيبة نا حماد بن زيد عن مطر الوراق عن ربيعة بن ابي عبد الرحمن عن سليمان بن يسار **عن** ابي رافع قال تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم ميمونة وهو حلال وبنى بها وهو حلال وكنت انا الرسول فيما بينهما **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن ولا نعلم احدا اسنده غير حماد بن زيد عن مطر الوراق عن ربيعة وروى مالك بن انس عن ربيعة عن سليمان بن يسار ان النبي صلى الله عليه وسلم تزوج ميمونة وهو حلال ورواه مالك مرسلا ورواه ايضا سليمان بن بلال عن ربيعة مرسلا **قال** ابو عيسى وروى عن يزيد بن الاصم عن ميمونة قالت تزوجني رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو حلال وروى بعضهم عن يزيد بن

يحرم وعليه قميص وجبة. في رد ية في الطحاوي ان المحرم اذا احرم وكان لبس القميص فد ينزعه بل يشقه و ينزقه فانه لو اخرجه من جانب راسه ليستر راسه ويصير جانيا ثم اعلم الطحاوي. **قوله** اعرابي و هو يعلى بن امية ويقال يعلى بن منية **باب** ما يقتل المحرم من الدواب. **قوله** خمس فواسق الخ بالاضافة او الرفع مع التنوين وقال ابن دقيق ان بين التركيبين فرقا فان فك الاضافة تبادر التعليل بالفسق لتبادر المفهوم وفي الاضافة تبادر المفهوم ثم في بعض الروايات ستة وفي بعضها سبعة والمذكور في حديث الباب ثلثة انواع اي حشرات الارض وسباع الطيور والدواب ونقح الشافعي المناط وقال ان المناط كون الحيوان غير ماكول اللحم فلا شئ في قتل حيوان مما لا يؤكل لحمه وقال مالك مناط الحكم كونه سبعا عاديا ونقح ابو حنيفة في بعض الاجزاء اي في الفارة والعقرب وجوز قتل كل من حشرات الارض ثم الظاهر ان مناط مالك ارجح من مناط الشافعي فان الايذاء في هذه المذكورات معروف بخلاف عدم ماكولية اللحم فانه غير معروف في هذه الخمسة ويؤيد ما ذكر رواية العادي التي في الباب ونسب ارباب الاصول الى صاحب الهداية انه قائل بمفهوم العدد ومنشأ النسبة هذا المقام الذي ذكر فيه خمس فواسق الخ ولعله اعتبره في هذا الموضع لانه اخذه في كل موضع (اطلاع) في كتب الكثير بالواو ابتدأ السبع بالصولة على المحرم فقتله المحرم لا شئ عليه ولو ابتدأ المحرم بقتل السبع فعليه جزاء ولا يجاوز الشاة والغراب عندنا المراد به الابقع بصراحة في النسائي وابن ماجة والغراب في كتب انه على ثلثة اقسام احدها الذي يأكل الحبوب فقط وهو حلال اتفاقا والثاني الذي يأكل الجيف فقط وهو حرام اتفاقا والثالث هو الذي يخلط بين الاكلين وهو مكروه عند ابي يوسف وحلال عندهما. **قوله** الكلب العقور الخ قال ابن الهمام ان مدلول لفظ الحديث ومراده الكلب الوحشي ودخل الانسي في حكمه وقال ان المحرم منهي عنه عن الصيد والانسي ليس بصيد وامتياز من لفظ الكلب الانسي وان دخل في حكم الوحشي وفي الهداية قال ابو يوسف من قتل الذئب لا شئ عليه وعندي انه ليس بتنقيح المناط بل يلحقه لذئب لانه ايضا عقور ويشبهه في الصوت والهيأة وفي الهداية قال زفر الاسد مثل الكلب اقول لم ينقح المناط بل جعله من مصداق الكلب ومن شواهده انه عليه السلام دعا على رجل بالله سلط عليه كلبا فاكله اسد **باب** ما جاء في الحجامة للمحرم ان اضطر الى حلق الشعر عند الحجامة فكفارة والا فلا شئ وفائدة العذر رفع المعصية وثبت احتجامه عليه السلام في حجة الوداع كما صرح به الشافعي والله اعلم **باب** ما جاء في كراهية تزويج المحرم قال الثلثة نكاح المحرم باطل وقال ابو حنيفة نكاحه صحيح والوطي ودواعيه منهية عنها والانكاح صحيح عندنا وعندهم وحديث الطرفين صحيح الا ان حديثنا اعلى سندا فانه اخرجه البخاري واختاره واخرجه مسلم واما حديثهم فاخرجه مسلم لا البخاري والواقعة واقعة نكاح ميمونة خالة ابن عباس ويزيد بن الاصم وخالد بن وليد **قوله** ينكح ويُنكح الخ احدهما مجرد والآخر مزيد وكلاهما معلومان وحملناه على الكراهة فان الجائزين ايضا

---

[1] **قوله** خمس فواسق بتنوين الاول وتركه وتسكين خمس وكثرة ضربين ۱۲ مجمع [2] الفارة بالهمزة وتبدل الفا ويستوي فيه الاهلية والوحشية قوله العقرب وهو معروف والغراب الذي ياكل الجيف هو الغراب الابقع والحديا تصغير الحدأة بكسر الحاء وقصر لدال على زنة عنبة والكلب العقور بفتح العين اي مجنون او الذئب بعض قال جمهور العلماء المراد به كل عاد مفترس غالبا كالسبع والنمر والذئب والفهد ونحوها وقال ابن الهمام اسم الكلب يتناول السباع باسرها كذا في شرح الموطا لعلي القاري [3] **قوله** الاعرابي ساكن البادية وهو موصوف بالجفاء والغلظة لبعده من مجاورة الاكياس ومعاشرة اهل الحضر ۱۲ ح [4] قال محمد قد جاء في هذا اختلاف اي في الروايات من الاخبار والآثار فابطل اهل المدينة نكاح المحرم واجازه اهل مكة واهل العراق نكاحه يعني والحكم المعتبر ما عليه الاكثر وروى عن عبد الله بن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوج ميمونة بنت الحارث وهو محرم فلا نعلم احدا ينبغي ان يكون اعلم بتزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم ميمونة من ابن عباس وهو ابن اختها فلا نرى بتزوج المحرم باسا ولكن لا يقبل ولا يلمس اي يمتنع عن مقدمات الجماع فضلا عنه حتى يحل اي يخرج من حرامه وهو قول ابي حنيفة والعامة من فقهائنا ۱۲ موطا محمد وشرحه لعلي القاري وشيخ عبد الحق در ترجمہ مشکوٰۃ آوردہ بدانکہ حدیث ابن عباس وحدیث یزید بن الاصم ہر دو متعارض آمدند حدیث ابن عباس ناطق است بآنکہ تزوج میمونہ در حالت احرام بود وحدیث ابن الاصم دلالت دارد بر آنکہ در حالت حل بود واصحاب ما ترجیح کردند حدیث ابن عباس بر حدیث ابن اصم زیرا کہ ابن عباس افضل واکمل است در حفظ واتقان وثقہ وحدیث وی متفق علیہ است ماندانکہ حدیث امیر المومنین عثمان رضی اللہ عنہ کہ دال ست بر نہی مؤول است بآنکہ مراد آن است کہ نکاح وانکاح از شان محرم ومناسب بحال او نیست کہ مشغولست بکار دیگر نہ آنکہ مراد تحریم است وآنکہ حمل کردہ اند شافعیہ حدیث ابن عباس را برآنکہ ظاہر شد امر تزویج وے در احرام بایں اعتبار گفتہ است تزوج وہو محرم تکلف ومبنی است برآنکہ مراد حل صلیست کہ قبل الاحرام بود حالانکہ اکثر روایات در آنست کہ حل عارضی بود کہ بعد احرام پیدا شد وبرین تقدیر حدیث ابن اصم را نیز حمل می توان کرد کہ مراد آنست کہ ظاہر شد امر تزویج وے آنکہ حلال بود انتہی ۱۲۔

قوت المغتذي (اراد ابن معمر) ہو عمرو بن عبید اللہ بن معمر القرشی التیمی، لان ینکح ابنہ اسمہ طلحۃ۔

الاصم ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم تزوج میمونۃ وھو حلال **قال** ابوعیسٰی و یزید بن الاصم ھو ابن اخت میمونۃ **باب** ما جاء فی الرخصۃ فی ذلک **حدثنا** حُمَید بن مَسْعَدَۃ نا سفیان بن حبیب عن ھشام بن حسّان عن عکرمۃ **عن** ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم تزوج میمونۃ وھو مُحرِمٌ **و فی** الباب عن عائشۃ **قال** ابوعیسٰی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ھذا عند بعض اھل العلم و بہ یقول سفیان الثوری و اھل الکوفۃ **حدثنا** قُتَیْبَۃ نا حمّاد بن زید عن ایوب عن عکرمۃ **عن** ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم تزوج میمونۃ وھو محرم **حدثنا** قُتَیْبَۃ نا داؤد بن عبد الرحمٰن العطّار عن عمرو بن دینار **قال** سمعت ابا الشَّعْثَاء یحدث **عن** ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم تزوج میمونۃ وھو مُحرِمٌ **قال** ابوعیسٰی ھذا حدیث صحیح و ابو الشعثاء اسمہ جابر بن زید واختلفوا فی تزویج النبی صلی اللہ علیہ وسلم میمونۃ لان النبی صلی اللہ علیہ وسلم تزوجھا فی طریق مکۃ فقال بعضھم تزوجھا حلالًا و ظھر امر تزویجھا وھو محرم ثم بنٰی بھا وھو حلال بسرف فی طریق مکۃ وماتت میمونۃ بسرف حیث بنٰی بھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ودُفِنَتْ بسرف **حدثنا** اسحٰق بن منصور نا وھب بن جریر نا ابی قال سمعت ابا فزارۃ یحدث عن یزید بن الاصم **عن** میمونۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تزوجھا وھو حلال و بنٰی بھا حلالًا وماتت بسرف ودفناھا فی الظُّلّۃ التی بنٰی بھا فیھا **قال** ابوعیسٰی ھذا حدیث غریب و روی غیر واحد ھذا الحدیث عن یزید بن الاصم مرسلًا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم تزوج میمونۃ وھو حلال **باب** ما جاء فی اکل الصید للمحرم **حدثنا** قُتَیْبَۃ نا یعقوب بن عبد الرحمٰن عن عَمْرو بن ابی عمرو عن المُطّلب **عن** جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال صید البر لکم حلال وانتم حُرُمٌ مالم تصیدوہ او یُصَدْ لکم **و فی** الباب عن ابی قتادۃ وطلحۃ **قال** ابوعیسٰی حدیث ابی جابر حدیث مفسر والمطلب لا نعرف لہ سماعًا من جابر **والعمل** علی ھذا عند بعض اھل العلم لا یرون باکل الصید للمحرم باسًا اذا لم یَصْطَدْہ او یُصَدْ من اجلہ قال الشافعی ھذا احسنُ حدیث روی فی ھذا الباب واقیس **والعمل** علی ھذا وھو قول احمد واسحٰق **حدثنا** قُتَیْبَۃ عن مالک بن انس عن ابی النضر عن نافع مولی ابی قتادۃ **عن** ابی قتادۃ انہ کان مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم حتی اذا کان ببعض طریق مکۃ تخلّف مع اصحاب لہ محرمین وھو غیر محرم فرای حمارًا وحشیا فاستوی علی فرسہ فسال اصحابہ ان یُناولوہ سوطہ فابوا فسالھم رُمحہ فابوا علیہ فاخذ فشد علی

قائلون بجواز الانکاح المذکور فی حدیث الباب ثم اجری الطرفان باب المقائیس ولکن کلامنا فی النص وتمسک الحجازیون بحدیث ابی رافع و یزید بن الاصم فنقول اولا ان حدیث ابی رافع مختلف فی اسنادہ وانقطاعہ واما ثانیا فیاتی جوابہ فی الباب اللاحق واما حدیث یزید فنقول انہ مضطرب فان فی بعض روایات روایۃ عن میمونۃ قالت نکحنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وھو حلال وفی بعضہا انہ یقول من جانبہ فان کان من جانبہ فلا یصلح لمعارضۃ ابن عباس سیما حدیث الصحیحین وان کان یروی عن میمونۃ فیاتی جوابہ فی الباب اللاحق **باب** ما جاء من الرخصۃ فی ذلک حدیث باب للعراقیین وتاول فیہ الشافعیۃ فقال الترمذی انہ علیہ السلام ارسل ابا رافع الی میمونۃ فی مکۃ للخطبۃ ثم نکحہ فی طریق مکۃ بالوکالۃ والنبی صلی اللہ علیہ وسلم حلال بحل قبل ان حرم ثم فشا مرتزوجہ وھو محرم اقول یلزم علیہ قول انہ علیہ السلام تجاوز عن المیقات بلا احرام وھو یرید الحج لان فی الروایات انہ علیہ السلام نکح بسرف وھو بین مکۃ وذی الحلیفۃ فقالوا ان توقیت المواقیت کان فی حجۃ الوداع وواقعۃ نکاح میمونۃ فی السنۃ السابعۃ فی عمرۃ القضاء اقول ان تصریح الراوی فی بخاری ص ۶۰۰ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قلد و احرم من ذی الحلیفۃ فی عام الحدیبیۃ وھو قبل عام عمرۃ القضاء بعام فکیف یقول الشافعیۃ بان توقیتہا فی حجۃ الوداع ثم عارض الاحناف الشافعیۃ بان نقول بعکس ما قلتم ای نکح وھو محرم وظھر امر تزوجہ وھو حلال وقال ابن حبان فی توجیہ حدیثنا بانہ علیہ السلام نکح وھو حلال ای بحل بعد الاحرام وکان النبی صلی اللہ علیہ وسلم داخل الحرم بمعنی داخل الحرم مثل اعرق واشئم وایمن ای ذھب الی العراق والشام والیمن وقال ان ھذہ المحاورۃ صحیحۃ واتی علیہ بشاہد من الاشعار ــــ قتلوا ابن عفان الخلیفۃ محرما؛ فدعا فلم ارمثلہ مخذولاً؛ وقال ان عثمان لم یکن فی الاحرام بل فی حرم المدینۃ قول لا ینحصر المحرم فی ھذا المعنی بل بمعنی ذی حرمۃ ای قتلوہ بغیر وجہ وسفکوا دماءہ حرمۃ کما فی ــــ قتلوا کسری بلیل محرما؛ فتولی لم یمتع بالکفن؛ ویدل علی ما قلت ما فی تاریخ الخطیب البغدادی ان فی مجلس الرشید اجتمع الکسائی والاصمعی وجری الکلام فی ع قتلوا ابن عفان الخلیفۃ محرما؛ فقال الکسائی انہ بمعنی الداخل فی حرم مدینۃ قال الاصمعی انک ما تدری بل معناہ قتلوہ وھو ذو دم محقون ذی حرمۃ واتی بشعر ــــ قتلوا کسری بلیل محرما؛ الخ والاصمعی ھو عبد الملک بن قریب من رواۃ مسلم وکان حافظ اللغۃ واقول انہ ثبت بالروایات انہ علیہ السلام نکح میمونۃ بسرف فاذن لا یصدق انہ داخل الحرم وایضا یخالف قول ابن حبان قرائن اُخر منہا ما فی مسلم ص ۴۵۳ قال یزید بن الاصم نکحہا النبی صلی اللہ علیہ وسلم وھو حلال وقال ابن عباس انہ نکحہا وھو محرم الخ فجعل الراوی بین محرم وحلال مقابلۃ ولم یثبت الحلال بمعنی الدخل فی الحل ومنہا ان الطحاوی ص ۳۴۲ روی عن عائشۃ وابی ہریرۃ انہ علیہ السلام تزوجہا وھو محرم فکیف اجتمع ابن عباس وابو ہریرۃ وعائشۃ علی لغۃ غریبۃ ای المحرم بمعنی الداخل فی الحرم واسانید روایات الطحاوی قویۃ ومنہا ان راویا یقول متعجبا ان میمونۃ زوجت فی سرف وبنی بہا فی سرف وماتت فی سرف وکلامہ فی صدد التعجب یقتضی ان یکون الوقائع الثلثۃ المتفرقۃ زمنۃ اجتمعت فی مکان واحد واما علی ما قال ابن حبان فلا تعجب واطنب الطحاوی الکلام فی المسئلۃ فی مشکل الآثار وقال فی تحقیق الواقعۃ وتعیینہا انہ علیہ السلام ارسل ابا رافع من المدینۃ الی مکۃ لخطبۃ میمونۃ ثم حرم بنفسہ خارجا الی مکۃ فاحالت میمونۃ امرہا الی العباس وجعلتہ وکیلًا فما ولتہ خرج العباس لاستقبالہ علیہ السلام فنکحہا ایاہ علیہ السلام بسرف وکان النبی صلی اللہ علیہ وسلم محرما فاقول ان روایۃ ابن عباس اعلی من روایۃ ابن الاصم اسنادا واعتبارا لان مرتبۃ ابن عباس اعلی من مرتبۃ یزید بن الاصم حتی ان قال بعض الرواۃ ما یزید بن الاصم عند ابن عباس ھو بوال علی عقبیہ وایضا کان ابن عباس فی بیت العباس فیکون اعلم بحال النکاح من ابی رافع وکذلک من میمونۃ ایضا لانہا لما ولت العباس نکاحہا فلا تکون مباشرۃ النکاح بنفسہا **باب** ما جاء فی اکل الصید للمحرم قال بعض السلف لا یجوز للمحرم اکل الصید وان لم یصد بدلالتہ واشارتہ واعانتہ وبنیتہ والاخص منہ مذھب العراقیین ای لا اعتبار لنیۃ من صاد والشرط ان لا یصاد بدلالتہ او اشارتہ او اعانتہ واختار البخاری مذھب العراقیین ثم الاخص منہ مذھب الحجازیین فانہم جوزوہ لہ اکلہ اذا لم یکن فیہ دلالتہ واشارتہ او نیتہ وغرض ھذا الباب بیان خلاف ذلک السلف (**ف**) قال صاحب البحر ان اشارۃ المحرم فی الشاہد ودلالتہ فی الغائب وقال علماء اللغۃ ان المستعمل فی المعانی الدلالۃ بفتح الدال وفی الاعیان الدلالۃ بکسرہ. **قولہ** یصدلکم الخ تمسک الحجازیون بہذا و اجاب العراقیون بوجوہ منہ ما قال صاحب العنایۃ علی الہدایۃ ان الروایۃ او یصادلکم بالالف واؤ بمعنی الا ان وقال فی بعض الالفاظ تصریح او یصاد لکم اقول ان عامۃ الطرق خالیۃ عن الالف ای یصد لکم وایضا ان کان الالف موجودًا فیصاد لکم مرفوع من عطف الجملۃ علی الجملۃ لا منصوب والقرینۃ روایۃ الباب بالجزم وغیرہا من عامۃ الطرق ومنہا ان لکم فی یصاد لکم بمعنی باعانتکم او اشارتکم ولکن التاویل بذا تاویل لا یشفی ما فی الصدور والحق ان یقال ان مراد الحدیث ہو ما قال الحجازیون ولکنہ یحمل علی تکرہ تنزیہ ویقال ان النہی لسد الذرائع کما انہ علیہ السلام اخذ صید ابی قتادۃ للدلالۃ علی الجواز ولم یاخذ صید صعب بن جثامۃ. **قولہ** احسن حدیث روی الخ اقول ان الاحسن اسنادا حدیث ابی قتادۃ حدیث الصحیحین واخذ النبی صلی اللہ علیہ وسلم لحم صید ابی قتادۃ وفی روایۃ فی الزیلعی انہ علیہ السلام لم یاخذ لحم صید ابی قتادۃ وحکم علیہا الزیلعی بانہ وہم الراوی قطعا وواقعۃ عدم الاخذ واقعۃ صعب بن جثامۃ. **قولہ** وھو غیر محرم الخ مرور ابی قتادۃ عن المیقات بلا احرام ورد علی الاحناف ونقول انہ وارد علی الشافعیۃ ایضا واما توہم من ان واقعۃ ابی قتادۃ واقعۃ لم تکن المواقیت اذ ذاک معینۃ فیرد علیہ ما فی البخاری فی موضعین احرامہ علیہ السلام من ذی الحلیفۃ فی عمرۃ حدیبیۃ واما الجواب من الاحناف فہو ان محمدًا صرح فی موطاہ ان المدنی یجوز لہ التجاوز من ذی الحلیفۃ بلا احرام ویحرم من جحفۃ ولیس ہذا قول الشافعیۃ وفی الروایات انہ علیہ السلام ارسل ابا قتادۃ

عـــہ وہذا اقرب لان الافشاء انما یکون عند الولیمۃ کانت فی حالۃ الحل ۱۲.

الحمار فقتله فاكل منه بعض اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وابی بعضهم فادركوا النبی صلی اللہ علیہ وسلم فسالوه عن ذلك فقال انما هی طعمة اطعمكموها الله حدثنا قتيبة عن مالك عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابی قتادة فی حمار الوحش مثل حديث ابی النضر غيران فی حديث زيد بن اسلم ان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال هل معكم من لحمه شئ قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح باب ما جاء فی كراهية لحم الصيد للمحرم حدثنا قتيبة نا الليث عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله ان ابن عباس اخبره ان الصعب بن جثامة اخبره ان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم مر به بالابواء او بودان فاهدى له حمارا وحشيا فرده عليه فلما رای رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم فی وجهه الكراهية قال انه ليس بنا رد عليك ولكنا حرم قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وقد ذهب قوم من اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغيرهم الى هذا الحديث وكرهوا اكل الصيد للمحرم وقال الشافعی انما وجه هذا الحديث عندنا انما رد عليه لما ظن انه صيد من اجله وتركه على التنزه وقد روى بعض اصحاب الزهری عن الزهری هذا الحديث وقال اهدى له لحم حمار وحش وهو غير محفوظ وفی الباب عن علی وزيد بن ارقم باب ما جاء فی صيد البحر للمحرم حدثنا ابو كريب نا وكيع عن حماد بن سلمة عن ابی المهزم عن ابی هريرة قال خرجنا مع رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم فی حج او عمرة فاستقبلنا رجل من جراد فجعلنا نضربه باسياطنا وعصينا فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم كلوه فانه من صيد البحر قال ابو عيسى هذا حديث غريب لا نعرفه الا من حديث ابی المهزم عن ابی هريرة ——— وابو المهزم اسمه يزيد بن سفيان وقد تكلم فيه شعبة وقد رخص قوم من اهل العلم للمحرم ان يصيد الجراد فياكل ورای بعضهم ان عليه صدقة اذا اصطاده او اكله باب ما جاء فی الضبع يصيبها المحرم حدثنا احمد بن منيع نا اسمعيل بن ابراهيم نا ابن جريج عن عبد الله بن عبيد بن عمير عن ابن ابی عمار قال قلت لجابر بن عبد الله الضبع اصيد هی قال نعم قال قلت آكلها قال نعم قال قلت اقاله رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال نعم قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وقال علی قال يحيى بن سعيد روى جرير بن حازم هذا الحديث فقال عن جابر عن عمر وحديث ابن جريج اصح وهو قول احمد واسحق والعمل على هذا الحديث عند بعض اهل العلم فی المحرم اذا اصاب ضبعا ان عليه الجزاء باب ما جاء فی الاغتسال لدخول مكة حدثنا يحيى بن موسى اخبرنی هارون بن صالح نا عبد الرحمن بن زيد بن اسلم عن ابيه عن ابن عمر قال اغتسل النبی صلی اللہ علیہ وسلم لدخول مكة بفخ قال ابو عيسى هذا حديث غير محفوظ والصحيح ما روى نافع عن ابن عمر انه كان يغتسل لدخول مكة وبه يقول الشافعی يستحب الاغتسال لدخول مكة وعبد الرحمن بن زيد بن اسلم ضعيف فی الحديث ضعفه احمد بن حنبل وعلی بن المدينی وغيرهما ولا نعرف هذا مرفوعا الا من حديثه

الی سیف البحر لتجسس او لتحصیل الصدقات ورواد ابوقتادة ان طیۃ علیہ السلام فی الطریق ورافقہ بعض الصحابۃ فصال علی حمار وحشی وہو حلال وکان رفقا محرمین فاکل بعضہم صیدہ ولم یاکل بعضہم ثم سالوا النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن الکلم فجازلہم النبی صلی اللہ علیہ وسلم وسالہم عن اشاراتہم ودلالتہم کما فی الروایات ولم یرد سوالہ علیہ السلام عن نیتہ لہم مع انہ کان ضروریا ومحتاجا الیہ عند الحجازیین فترک الاستفصال فی وقائع الاحوال ینزل منزلۃ عموم المقال فواقعۃ ابی قتادۃ دلیل عراقیین وینظر الی الفاظ مسلم ایضا فان فیہا ان ابا قتادۃ لم یری الحمار الوحشی بل رأوہ اصحابہ فجعلوا یضحک بعضہم الی بعض الخ وکان ضحکہم علی انہم محرمون ولا یجوز لہم الاصطیاد فلما رأی ابوقتادۃ ضحکہم فہم الکلام فصاد الحمار وفی بعض الفاظ مسلم فجعلوا یضحک بعضہم الی وبہذا اللفظ یشیر الی حثہم ایاہ علی صیدہ وذہاب ابی قتادۃ لا جلہم وقال القاضی عیاض ان فی لفظ یضحک بعضہم الی سقط او لاصل بعضہم الی بعض ثم بحث فی ضحکہم بل ہو داخل فی الاعانۃ او فی درج منہا فانی لم اجد تصریح ان ہذا اعانۃ اولا. **باب** ماجاء فی کراہیۃ لحم الصید. ہذا الباب علی مذاق بعض السلف فان لفظ اللحم اعم وقصۃ الباب فصۃ حجۃ الوداع وحدیث الباب یخالف الحجازیین والعراقیین واجابوا بانہ محمول علی سد الذرائع مسئلۃ سد الذرائع من اہم مسائل اصول لفقہ وما ذکرہا الشافعیۃ والاحناف وذکرہا امو لک وابن تیمیۃ وسد الذرائع ان لا یکون الشیٔ منہیا عنہ فی الشریعۃ الا ان المکلف ینہی عنہ کیلا یکون مودیا الی ما ہو منہی عنہ مثل نہی عمر وابن مسعود من التیمم للجنب کیلا یکون مودیا الی المنہی عنہ من التیمم فی ادنی البرد. **قولہ** حمارا وحشیا الخ ظاہر حدیث الباب انہ اتی بہ وہو حی واختارہ البخاری ص ۲۴۵ فاذن ردہ علیہ السلام فانہ لا یجوز لہ ذبح الصید ومذبوح المحرم عندنا میتۃ لکن طرق مسلم تدل علی انہ اتی بہ عندہ علیہ السلام مذبوحا الا ان فی بعضہا ذکر العجز وفی بعضہا ذکر الورک وفی بعضہا ذکر اللحم فیکون ردہ علیہ السلام لسد الذرائع. **باب** ماجاء فی صید البحر للمحرم. جائز عند الکل لنص القرآن واما قتل الجراد فعند ابی حنیفۃ فیہ جزاء خلافا للثلثۃ والجزاء عندنا علی درجۃ انواع البدنۃ وہی عندنا بقرۃ وناقۃ وقال الشافعیۃ ناقۃ والدم والطعام بثلثۃ اصوع والتصدق بما شاء وحدیث الباب لیس بحجۃ علینا لسقوط سندہ ولنا اثر عمر فی مؤطا مالک ص ۱۶۲ قال عمر اطعم قبضۃ من الطعام وفیہ ص ۱۶۱ تمرۃ خیر من جرادۃ وقال الجازلون ان راویا یقول فی ابن ماجۃ انی رأیت سمکا عطس فخرجت الجرادۃ من انفہ لکنہ لا یدل علی انہا من خلق البحر لانہ علہ اخذ بامن الخارج ولم ینقل احد من کتاب حالات الحیوانات بانہا من خلق البحر ولعل السمک ان کان بیضہ داخل الماء یخرج السمک وان کانت خارجۃ تخرج الجراد فاذ عاشت فی البر صارت بریۃ وقالوا ان سقنقور (ریگ ماہی) یعیش فی البر من نسل السمک واللہ اعلم **باب** ماجاء فی الضبع یصیبہ المحرم. الضبع فی الفارسیۃ یقال لہ کفتار وفی الہندیۃ بجھنڈار والضبع حلال یوکل عند الشافعی وذکر ارباب التذکرات ان الضبع من اخبث الحیوانات ویقال انما تحفر حفرۃ تحت راس الرجل النائم فاذ یقع راسہ فی الحفرۃ تقطعہا وتقول انہا من السباع وذات انیاب وقال الشوکانی انہا لیست بذات ناب بل لہا فک (جبڑا) اقول کلامہ لا یجدی شیئا. وتمسک الشافعی بحدیث الباب بلفظ الصید والصید یطلق علی ما یوکل لحمہ ولا نسلم ہذا فانہ یطلق الصید علی صید الاسد ایضا نعم یرد علینا قول الراوی نعم ورفعہ الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فالجواب اطول واطنبہ الطحاوی فی مشکل الآثار علی اوراق فی

عہ ولنا استشہاد من الشعر ع صید الملوک ثعالب وارانب ۔۔ واذا رکبت فصیدی الابطال ۱۲

١ قولہ انما ہی طعمۃ بضم فسکون ای طعام او لقمۃ اطعمکموہا اللہ ای رزقکموہا اذا احلہا لکم والحدیث رواہ اصحاب الکتب الستۃ وفیہ فسئل عن ذلک النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال امنکم احد حمل علیہ او اشار الیہا قالوا لا قال فکلوا وما یقل صلی اللہ علیہ وسلم ہل اصطادوا لاجلکم علم ان الاصطیاد الحلال لاجل المحرم بدون امرہ واشارتہ یجوز الاکل منہ للمحرم کذا قررہ ابن الہمام ۱۲ **٢ قولہ** بالابواء او بودان شک الراوی والابواء بفتح الہمزۃ وسکون الموحدۃ وبالمد وودان بفتح الواو وتشدید المہملۃ مکانان بین مکۃ والمدینۃ ۱۲ شرح موطا للقاری

٣ قولہ رجل من الجراد بکسر الراء القطعۃ منہ ۱۲ **٤ قولہ** بل نعلم قال محمد اذا اصاد الحلال الصید فذبحہ فلا باس بان یاکل المحرم من لحمہ ان کان صید من اجلہ او لم یصد من اجلہ لان الحلال صادہ وذبحہ وذلک لہ حلال فخرج من حال الصید فلا باس بان یاکل المحرم منہ واما الجراد فلا ینبغی للمحرم ان یصیدہ فان فعل کفر وتمرۃ خیر من جرادۃ کذلک قال عمر بن الخطاب وہذا کلہ قول ابی حنیفۃ والعامۃ من فقہائنا ۱۲ موطا **٥ قولہ** بفخ بفتح الفاء والخاء المعجمۃ المشددۃ موضع قریب مکۃ ۱۲ جامع الاصول

قوت المغتذی

(رجل) بکسر جماعۃ کثیرۃ من جراد وہو اسم جمع لا نفرد (باسیاطنا) قال حق کذا سماعنا ولا یعرف لغۃ وانما جمع سیوط سواط وسیاط بلا ہمز کما ذکرہ الجوہری وغیرہ قلت فلعلہ جمع سباط ککتاب مرخما او بلا قیاس ان صح روایۃ وبنسخۃ کتاب علی بابہ (اغتسل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لدخول مکۃ بفخ) بفتح فاء وتشدید خاء موضع قریب من مکۃ قال المحب الطبری ہو بین مکۃ ومنی وبالنسابۃ ہو ما دفن بہ ابن عمر قال حق بسنن الدارقطنی بجیم والمعروف الاول

باب ما جاء فی دخول النبی صلی اللہ علیہ وسلم مکۃ من اعلاھا وخروجه من اسفلها **حدثنا**[۸۲۱] ابوموسی محمد بن المثنی نا سفیان بن عُیَیْنَة عن هشام بن عُروة عن ابیه **عن** عائشة قالت لما جاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی مکۃ دخلها من اعلاها وخرج من اسفلها **وفی** الباب عن ابن عمر **قال** ابوعیسیٰ حدیث عائشة حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی دخول النبی صلی اللہ علیہ وسلم مکۃ نهارا **حدثنا**[۸۲۲] یوسف بن عیسیٰ نا وکیع نا العُمری عن نافع **عن** ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم دخل مکۃ نهارا **قال** ابوعیسیٰ هذا حدیث حسن **باب** ما جاء فی کراهیة رفع الید عند رؤیة البیت **حدثنا**[۸۲۳] یوسف بن عیسیٰ نا وکیع نا شعبة **عن** ابی قَزَعَة الباهلی عن مهاجر المکی قال سُئل جابر بن عبد اللہ ایرفع الرجل یدیه اذا رأی البیتَ فقال حججنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم افکنا نفعله[۱] **قال** ابوعیسیٰ رفع الید عند رؤیة البیت انما نعرفه من حدیث شُعبة عن ابی قَزَعَة واسم ابی قَزَعَة سُوَید بن حُجیر **باب** ما جاء کیف الطواف **حدثنا**[۸۲۴] محمود بن غیلان نا یحیی بن ادم نا سفیان عن جعفر بن محمد عن ابیه **عن** جابر قال لما قدم النبی صلی اللہ علیہ وسلم مکۃ دخل المسجد فاستلم الحجر[۲] ثم مضی علی یمینه فرمل[۳] ثلثا ومشی اربعًا ثم اتی المقام فقال وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ اِبْرٰهِيْمَ مُصَلًّى فصلی رکعتین والمقام بینه وبین البیتِ ثم اتی الحجرَ بعد الرکعتین فاستلمه ثم خرج الی الصفا اظنه قال اِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَآئِرِ اللّٰهِ **وفی** الباب عن ابن عُمر **قال** ابوعیسیٰ حدیث جابر حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اهل العلم **باب** ما جاء فی الرَّمَل من الحجر الی الحجر **حدثنا**[۸۲۵] علی بن خَشْرَم نا عبد اللہ بن وهب عن مالک بن انس عن جعفر بن محمد عن ابیه **عن** جابر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم رَمَل من الحجر الی الحجر ثلثا ومشی اربعا **وفی** الباب عن ابن عمر **قال** ابوعیسیٰ حدیث جابر حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اهل العلم قال الشافعی اذا ترک الرَّمَل عمدا فقد اساء ولا شیٔ علیه واذا لم یرمل فی الاشواط الثلثة لم یرمُل فیما بقی وقال بعض اهل العلم لیس علی اهل مکۃ رَمَلٌ ولا علی من احرم منها **باب** ما جاء فی استلام الحجر والرکن الیمانی دون ما سواهما **حدثنا**[۸۲۶] محمود بن غیلان نا عبد الرزاق نا سفیان ومَعْمر عن ابن خُثَیم **عن** ابی الطُّفَیل قال کُنا مع ابن عباس ومعاویة لا یمرّ برکن الا استلمه فقال له ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یکن یَستلم[۴] الا الحجر الاسود والرکن الیمانی فقال معٰویة لیس شیٔ من البیت مهجورًا **وفی** الباب عن عمر **قال** ابوعیسیٰ حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اکثر اهل العلم ان لا یُستلم الا الحجر الاسود والرکن الیمانی **باب** ما جاء ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم طاف مُضْطَبِعًا[۵] **حدثنا**[۸۲۷]

الحسن المطبوعة وکم من غلط فی النسخة المطبوعة کثیرة وحاصل ماذکر الطحاوی انه روی عن یحیی بن سعید القطان باسناده انه من وهم الراوی ای ابن ابی عمار فی رفعه فانه کان یروی عن عمر موقوفا برهة من الزمان ثم بعده رفعه وابن سعید اول من صنف فی الجرح والتعدیل وهو حنفی مذهبًا بتصریح ابن خلکان واشار الترمذی الی ان الحدیث موقوف نقلا عن یحیی بن سعید واما فتوی عمر وجابر فاخرجها مالک فی موطاه ص ۱۶۱ ثم فی خارج الستة ما یخالفنا فی حدیث الباب وهو زیادة ان فی قتل الضبع شاة وتوکل الخ بصیغة المؤنث وانی متردد فی انه صیغة المذکر او المؤنث ثم اقول ان المرجع هو الشاة ای توکل الشاة والغرابة علیه ما فی الترمذی فی المجلد ۲ فی ص ۱ عن خزیمة بن جزء قال سالت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن اکل الضبع فقال ویاکل الضبع احد وسألته عن اکل الذئب فقال ویاکل الذئب احد الخ الا ان سند هذا الحدیث ضعیف من جانب عبد الکریم ابن ابی امیة وهو ابن ابی المخارق وهو ضعیف واما عبد الکریم بن مالک فثقة واخطأ المولوی محمد حسن السنبهلی فی حاشیة الهدایة حیث قال انه عبد الکریم بن مالک وهو ثقة والحال انه ابن ابی مخارق وحدیث الباب ما اعله الطحاوی عن یحیی بن سعید ثم اقول فتوی عمر لیست فی جواز الاکل بل فی جزاء قتل ایاها واما فتوی جابر ففی الاکل کما فی موطا مالک ص ۱۶۱ ومن ادلتنا ما رواه الزیلعی عن مسند احمد ووجدت سنده قویا وفیه ان لبعض المشائخ افتی بحرمة الضبع بین یدی سعید بن المسیب فلم ینکر علیه ابن المسیب ورجح ابن قیم مسئلة الاحناف من حرمة الضبع فی اعلام الموقعین[عه۲]. **باب** ما جاء فی دخول النبی صلی اللہ علیہ وسلم من اعلی مکۃ وخروجه من اسفلها. اعلی مکۃ جانبها الشرقی ویسمی بکداء واسفلها جانبها الغربی ویسمی بکدیٰ وقال ابن همام ان الادب وهو استقبال فی هذا الطریق ای طریقه علیه السلام **باب** ما جاء فی کراهیة رفع الید عند رؤیة البیت قال بعض العلماء یرفع یدیه حین رؤیة البیت ولهم روایة عند الطحاوی الا انها لیست بقویة وهذا الرفع عندنا مکروه نقول مراده ان یرفع عند استلام الحجر کما فی الحدیث انه یرفعها فی ثمانیة مواضع ورفعها عند الاشواط ای استلام الحجر ضروری فی الشوط الاول والاخیر وفی سائر الاشواط مستحب. **باب** ماجاء فی الرمل من الحجر الی الحجر. کان ابتداء الرمل انه علیه السلام لما اتی مکۃ للعمرة عام القضاء واراد الطواف خرج الکفار متنکرین طواف الصحابة کانوا ینظرون من اعلی الجبل وکانوا اضناهم حمی یثرب فامر النبی صلی اللہ علیہ وسلم امره بالرمل فکانوا یرملون فی ثلثة جوانب لانها کانت منظر الکفار واما الجانب الرابع فلم یکونوا فیه وکانت الصحابة یمشون فیه ثم صار حکم الرمل فی الجوانب الاربعة وقال ابن عباس الرمل لیس بسنة وانما کان لغرض اظهار الجلادة والصحة فی اعین کفار مکۃ وارتفع الغرض خلافا لجمهور الامة ونقول ان واقعة اظهار الجلادة کانت واقعة عمرة القضاء وقد رمل النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی حجة الوداع بعد فتح مکۃ فعلم ان الرمل سنة والرمل سنة فی کل طواف بعده سعی وللقارن عنده طوافان والرمل مرتین **باب** ما جاء فی استلام الحجر الاسود والرکن الیمانی دون ماسواهما. استلام الحجر الاسود مستحب عند الکل واما استلام الرکن الیمانی فروی عن محمد بن الحسن. **قوله** الرکن الیمانی الیاء الیمانی لیست بمشددة بل عوض عن التنوین وکان فی الاصل یمانٍ واما وجه تخصیص الاستلام بالحجر الاسود والرکن الیمانی دون الرکن العراقی والشامی فهو ان الاولیین باقیین علی البناء الابراهیمی بخلاف الآخرین وکان بیت اللہ احترقت فی زمان فجمع القریش الاموال الطیبة لبناء بیت اللہ الکعبة فبنوها واخرجوا الحطیم لان الاموال الطیبة کانت قلیلة والحطیم علی شکل نصف الدائرة ودوران الحطیم ستة وثلثون ذراعا وابعد الحطیم عن بیت اللہ ستة اذرع وقال الشافعیة ان بناء البیت من الجانب المقابل ایضا ضیق فیه شیٔ تضییق ولذا جعل بعض سلاطین الشافعیة موضعا مرتفعا من الارض مسمٰی فی اصل جدار الکعبة لیقع الطواف خارجها ویسمی ذلک الموضع المرتفع شاذروان. وورد فی حدیث ان

عه۱ ومن الاغلاط ما فی کتاب الحج عن العزرمن عروة بن نمیم قول المحشی ما وجدت عروة بن تمیم وبعده عروة آخر واقول انه عزرة بن تمیم وهو من رواة النسائی ۱۲ عه۲ اشتهر اسمه اعلام الموقعین وهو المکتوب علی المطبوع وفی کشف الظنون ان اسمه اعلام الموقعین ۱۲ عه۳ قول الترمذی فی هذا الباب حدیث ابن جریج اصح کنت ازعم قول یحیی بن سعید حتی رأیت ما فی مشکل الآثار فعلمت انه قول الترمذی ۱۲ ۱ **قوله** افکنا نفعله الهمزة للانکار وفی المشکوٰة فلم نکن نفعله قال الطیبی وذهب مالک وابوحنیفة والشافعی الی هذا وقال احمد وسفیان الثوری برفع الیدین من رؤی البیت ودعوا انتهی ۱۲ ۲ **قوله** فاستلم الحجر هو افتعل من السلام بمعنی تحیته واهل الیمن یسمون الرکن الاسود المحیا ای ان الناس یحیونه بالسلام وقیل من السلام وهی الحجارة جمع سلمة بکسر اللام استلم الحجر اذا لمسه او تناوله کذا فی مجمع البحار ۱۲ ۳ **قوله** فرمل ثلثا من رمل یرمل رملا ورملانا اذا اسرع فی المشی وهز منکبیه وهو الذی شرع فی عمرة القضاء لیری المشرکون قوتهم حیث قالوا وهنتهم حمی یثرب ۱۲ کذا فی المجمع ۱۲ ۴ **قوله** لم یکن یستلم الا الحجر الاسود والرکن الیمانی کذا جاء عن ابن عمر رواه الشیخان وبه قال الجمهور وهو مذهب ابی حنیفة ۱۲ ۵ **قوله** مضطبعا الاضطباع هو ان یاخذ الازار او البرد فیجعل وسطه تحت ابطه الایمن ویلقی طرفیه علی کتفه الایسر من جهتی صدره وظهره وسمی بذلک لابداء الضبعین والضبع بسکون الباء وسط العضد ویقال للابط الضبع للمجاورة قیل انما فعل ذلک اظهارا للتشجع کالرمل فی الطواف ۱۲ طیبی **المغتذی** عن ابن یعلی هو صفوان کذا سماه ابن عساکر بالاطراف وتبعه علیه المزی مضطبعا قال الشافعی الاضطباع ان یشتمل بردائه علی منکبه الایسر ومن فوق منکبه الایمن فیکون منکبه الایمن بارزا عاش بن ربیعة بموحدة فسین کصحب

محمود بن غیلان نا قبیصة عن سفیان عن ابن جریج عن عبد الحمید عن ابن یعلی **عن** ابیه عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم طاف بالبیت مضطبعا وعلیه برد **قال** ابو عیسی هذا حدیث الثوری عن ابن جریج لا نعرفه الا من حدیثه و هو حدیث حسن صحیح وعبد الحمید هو ابن جبیر بن شیبة عن ابن یعلی عن ابیه وهو یعلی بن امیة

باب ما جاء فی تقبیل الحجر **حدثنا** هناد نا ابو معاویة عن الاعمش عن ابراهیم **عن** عابس بن ربیعة قال رأیت عمر بن الخطاب یقبل الحجر ویقول انی اقبلک واعلم انک حجر ولولا انی رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقبلک لم اقبلک **وفی** الباب عن ابی بکر وابن عمر **قال** ابو عیسی حدیث عمر حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اهل العلم یستحبون تقبیل الحجر فان لم یمکنه ان یصل الیه استلمه بیده وقبل یده وان لم یصل الیه استقبله اذا حاذی به وکبر وهو قول الشافعی

باب ما جاء انه یبدأ بالصفا قبل المروة **حدثنا** ابن ابی عمر نا سفیان بن عیینة عن جعفر بن محمد عن ابیه **عن** جابر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم حین قدم مکة فطاف بالبیت سبعا واتی المقام فقرأ واتخذوا من مقام ابراهیم مصلی فصلی خلف المقام ثم اتی الحجر فاستلمه ثم قال نبدأ بما بدأ اللہ به فبدأ بالصفا وقرأ ان الصفا والمروة من شعائر اللہ **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اهل العلم انه یبدأ بالصفا قبل المروة فان بدأ بالمروة قبل الصفا لم یجزه ویبدأ بالصفا واختلف اهل العلم فی من طاف بالبیت ولم یطف بین الصفا والمروة حتی رجع فقال بعض اهل العلم ان لم یطف بین الصفا والمروة حتی خرج من مکة فان ذکر وهو قریب منها رجع فطاف بین الصفا والمروة وان لم یذکر حتی اتی بلاده اجزأه وعلیه دم وهو قول سفیان الثوری وقال بعضهم ان ترک الطواف بین الصفا والمروة حتی رجع الی بلاده فانه لا یجزئه وهو قول الشافعی قال الطواف بین الصفا والمروة واجب لا یجوز الحج الا به

باب ما جاء فی السعی بین الصفا والمروة **حدثنا** قتیبة نا ابن عیینة عن عمرو بن دینار عن طاؤس **عن** ابن عباس قال انما سعی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالبیت وبین الصفا والمروة لیری المشرکین قوته قال **وفی** الباب عن عائشة وابن عمر وجابر **قال** ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح وهو الذی یستحبه اهل العلم ان یسعی بین الصفا والمروة فان لم یسع ومشی بین الصفا والمروة رأوه جائزا **حدثنا** یوسف بن عیسی نا ابن فضیل عن عطاء بن السائب **عن** کثیر بن جمهان قال رأیت ابن عمر یمشی فی المسعی فقلت له اتمشی فی السعی بین الصفا والمروة فقال لئن سعیت فقد رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یسعی ولئن مشیت فقد رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یمشی وانا شیخ کبیر **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وقد روی سعید بن جبیر عن ابن عمر نحو هذا

باب ما جاء فی الطواف راکبا **حدثنا** بشر بن هلال الصواف نا عبد الوارث وعبد الوهاب الثقفی عن خالد الحذاء عن عکرمة **عن** ابن عباس قال طاف النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی راحلته فاذا انتهی الی الرکن اشار الیه **وفی** الباب عن جابر وابی الطفیل وام سلمة **قال** ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح وقد کره قوم من اهل العلم ان یطوف الرجل بالبیت وبین الصفا والمروة راکبا

الحجر الاسود بمنزلة یمین اللہ تعالی فیبایع به کما یبایع علی ید الرجل **باب** ما جاء انه یبدء بالصفا قبل المروة. تفصیل الفروع فی الفقه من بدأ بالمروة قبل الصفا لا یعتبر الشوط الذی الی الصفا **قوله** شعائر اللہ الخ قال السیوطی ان المراد بالشعائر العلامات ریادگاریں، والسعی بین الصفا والمروة واجب عند ابی حنیفة فرض عند الشافعی **باب** ما جاء فی السعی بین الصفا والمروة. فی روایة البخاری فی کتاب الانبیاء وجه السعی بین الصفا والمروة غیر ما فی هذا الحدیث وذلک قصة هاجرة علیها السلام کانت هاجرة علیها السلام تمشی من الصفا الی المیل الاخضر وتسعی من المیل الی المیل الثانی لغیبوبة اسماعیل علیه السلام عن نظرها ثم تمشی من المیل الی المروة وجرت سنتها الی قیام القیام. **باب** ما جاء فی الطواف راکبا. المشی المقابل للرکوب واجب عند ابی حنیفة ولو رکب وترک الواجب لعذر فلا دم علیه کما ان ستة واجبات لا دم علی ترکها بعذر کما فی هذا الشعر سعی وحلق ومشی عند طوفها صدر وجمع وزدر قبل المساء به من واجبات ولکن حیث ما ترکت ولما سوی هذه الستة فتوهم عبارات البعض الی الدم وعبارات بعضهم الی عدم وجوب الدم. **قوله** علی راحلته الخ رکوبه علیه السلام کان لعذر والعذر فی مسلم انه رکب لیراه الناس ویسألوه وفی ابی داؤد انه علیه السلام کان شتکیا الا ان فی اسناد ما فی ابی داؤد یزید بن ابی زیاد المتکلم فیه وذکر البخاری فی الترجمة انه علیه السلام رکب لمرض وقال الشارحون ان بناء ترجمة البخاری علی ما فی ابی داؤد واللہ اعلم. **قوله** انتهی الی الرکن الخ ای الحجر الاسود تمسک المالکیة بهذا علی طهارة ابوال ما یؤکل لحمه وازباله فانها لو لم تکن طاهرة لما ادخل النبی صلی اللہ علیه وسلم ناقته فی المسجد الحرام وقال الحافظ فی الفتح ان ناقة النبی صلی اللہ علیه وسلم لعلها کانت مدربة لکن جواب الحافظ لیس بذاک القوی وهناک بحث فی تمسک المالکیة بان جوانب البیت فی عهده علیه السلام کانت مطافا ولم یکن ثمه بناء واما بناء الحائط وتحدید المسجد الحرام فمن عهد عمر رضی اللہ عنه کما فی البخاری فی باب بنیان الکعبة فلم یکن المسجد الحرام حین طوافه علیه السلام فرق استدلال المالکیة ثم فی نظر بان القرآن العظیم یخبر بالمسجد الحرام ویسمی فلا بد من کون المسجد الحرام فی عهده علیه السلام فیبحث ان العرصة اذا کانت لا تغیر فیها فهل تاخذ احکام المسجد ام لا فعاد نظر المالکیة فاقول انه یبحث فی ان مطافه علیه السلام کان خارج البیت متصلها او منفصلا عنها والبحث بقدر الضرورة مر سابقا **واعلم** ان اطوفة النبی صلی اللہ علیه وسلم بعد الهجرة ستة طواف عمرة القضاء وطواف فتح مکة بلا عمرة وطواف فی عمرة الجعرانة وثلثة اطوفة فی حجة الوداع اتفاقا والاختلاف فی النظر فعندنا اولها طواف لعمرة وثانیها طواف الزیارة وثالثها طواف الوداع وقال الشافعیة اولها طواف طواف القدوم واما طواف

۱؎ **قوله** لم اقبلک انما قال ذلک لئلا یغتر الناس ای بعض قریبی العهد بالاسلام الذین قد الفوا عبادة الاحجار وتعظیمها رجاء نفعها وخوف العزر بالتقصیر فی تعظیمها فخاف ان یراه بعضهم یقبله فیفتتن ۱۲ طیبی ۲؎ **قوله** واتخذوا من مقام ابراهیم مصلی هو الحجر الذی فیه اثر قدمه وقیل الحرم کله ومصلی ای یدعی عنده وقیل موضع صلوة وتعقب بانه لا یصلی فیه بل عنده ۱۲ مجمع البحار ۳؎ **قوله** الشعائر جمع شعیرة وقیل هی جمع شعارة بالکسر کذا فی المواهب وقال الحریری شعائر اعمال الحج وکل ما جعل علما لطاعة اللہ تعالی وقال الزجاج هی جمع متعبدات اللہ التی اشعرها اللہ ای جعلها اعلاما لنا وهی کل ما کان من موقف ومسعی او مذبح ۱۲ عینی قال الطیبی الابتداء بالصفا شرط وعلیه الجمهور وعن بعضهم به احتج من اوجب الترتیب فی الوضوء علی انه لو بدأ بالمروة کان ذلک الشوط غیر محسوب وفیه دلیل علی وجوب الطواف بین الصفا والمروة کما یجب الطواف بالبیت وقال بعضهم لیس بواجب بل هو تطوع لقوله تعالی فلا جناح علیه ان یطوف بهما ورفع الجناح یدل علی الاباحة ویجب علی تارکه الدم ورد بان الآیة انما انزلت فی الانصار کانوا یحرجون ان یطوفوا بین الصفا والمروة فقیل لهم فلا جناح علیه ان یطوف بهما انتهی ۱۲

۴؎ **قوله** انا شیخ کبیر اراد بهذا بیان العذر فی ترک السعی ۱۲ ۵؎ **قوله** فی الطواف راکبا قال مالک وابو حنیفة ان طاف راکبا لعذر اجزاه ولا شیئ علیه وان کان بغیر عذر فعلیه دم قال ابو حنیفة وان کان بمکة اعاد الطواف واعتذروا عن رکوب سیدنا رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم بان الناس کثروا علیه وغشوه بحیث ان العواتق خرجن من البیوت او لانه یشتکی وروی ابو داؤد قدم النبی صلی اللہ علیه وسلم بمکة وهو یشتکی فطاف علی راحلته الحدیث وفی اسناده یزید بن ابی زیاد وفیه مقال ۱۲ عینی مختصرا

قوت المغتذی (من طاف بالبیت خمسین مرة) حکی المحب الطبری عن بعضهم ان مراده بمرة الشوط فرده فقال فهو خمسین اسبوعا وقد ورد کذلک بالاوسط الطبرانی قال ولم یرد ان تکون متوالیة فی آن واحد وانما معناه ان یوجد ذلک بصحیفة حسناته ولو بعمره کله اخرج من ذنوبه کیوم ولدته امه قال قیل مراده الصغائر

الا من عُذر وهو قول الشافعی **باب** ما جاء فی فضل الطواف **حدثنا**[۸۳۳] سفیان بن وکیع نا یحیی بن الیمان عن شریك عن ابی اسحٰق عن عبد الله بن سعید بن جُبَیْر عن ابیه **عن** ابن عباس قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من طاف بالبیت خمسین مرة خرج من ذنوبه کیوم ولدته امه قال **و فی** الباب عن انس و ابن عمر **قال** ابوعیسٰی حدیث ابن عباس حدیث غریب سالت محمدا عن هذا الحدیث فقال انما یروی هذا عن ابن عباس قوله **حدثنا**[۸۳۴] ابن ابی عمر نا سفیان بن عُیَیْنَة عن ایوب قال کانوا یَعُدُّوْنَ عبد الله بن سعید بن جبیر افضل من ابیه وله اخ یقال له عبد الملك بن سعید بن جُبَیْر وقد روی عنه ایضا **باب** ما جاء فی الصلوٰة بعد العصر وبعد الصبح فی الطواف لمن یطوف **حدثنا**[۸۳۵] ابو عمّار و علی بن خشرم قالا نا سفیان بن عُیَیْنَة عن ابی الزُّبَیر عن عبد الله بن باباه **عن** جُبَیر بن مُطعِم ان النبی صلی الله علیه وسلم قال یا بنی عبد مناف لا تَمْنَعُوْا[۱] احدا طاف بهذا البیت وصلّی[۲] ایّة ساعة شاء من لیل او نهار **و فی** الباب عن ابن عباس و ابی ذر **قال** ابوعیسٰی حدیث جُبَیْر بن مُطْعِم حدیث حسن صحیح وقد رواه عبد الله بن ابی نَجِیح عن عبد الله بن باباه ایضا وقد اختلف اهل العلم فی الصلوٰة بعد العصر و بعد الصبح بمکة فقال بعضهم لا باس بالصلوٰة والطواف بعد العصر وبعد الصبح وهو قول الشافعی واحمد واسحٰق واحتجوا بحدیث النبی صلی الله علیه وسلم وقال بعضهم اذا طاف بعد العصر لم یصل حتی تغرب الشمس وکذلك ان طاف بعد صلوٰة الصبح ایضا لم یصل حتی تطلع الشمس واحتجوا بحدیث عمر انه طاف بعد صلوٰة الصبح فلم یصل وخرج من مکة حتی نزل بذی[۳] طوی فصلی بعد ما طلعت الشمس وهو قول سفیان الثوری ومالك بن انس **باب** ما جاء ما یقرأ فی رکعتی الطواف **حدثنا**[۸۳۶] ابو مُصْعَب قراءة عن عبد العزیز بن عِمران عن جعفر بن محمد عن ابیه **عن** جابر بن عبد الله ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قرأ فی رکعتی الطواف بسورتی الاخلاص قل یا ایها الکفرون وقل هو الله احد **حدثنا**[۸۳۷] هنّاد نا وکیع عن سفیان عن جعفر بن محمد **عن** ابیه انه کان یستحب ان یقرأ فی رکعتی الطواف بقل یا ایها الکفرون وقل هو الله احد **قال** ابوعیسٰی وهذا اصح من حدیث عبد العزیز بن عمران وحدیث جعفر بن محمد عن ابیه فی هذا اصح من حدیث جعفر بن محمد عن ابیه عن جابر عن النبی صلی الله علیه وسلم وعبد العزیز بن عمران ضعیف فی الحدیث **باب** ما جاء فی کراهیة الطواف عُریانا **حدثنا**[۸۳۸] علی بن خَشْرم نا سفیان بن عُیَیْنَة عن ابی اسحٰق **عن** زید بن اثیع قال سالتُ علیا بایّ شیء بُعِثْتَ قال باربع لا یدخل الجنة الا نفسٌ مسلمةٌ ولا یطوف[۴] بالبیت عُریانٌ ولا یجتمع[۵] المسلمون والمشرکون بعد عامهم هذا ومن

العمرة فدخل فی طواف الحج واما سوی هذه الستة فاشار الیها البخاری تمریضا ومن المعلوم ان البخاری اذا اتی فی الترجمة بالتمریض فلا یکون مختاره وبات النبی صلی الله علیه وسلم بمنی لیلة الحادی عشر والثانی عشر والثالث عشر وطاف البیت فی هذه اللیالی ولکن عددها غیر معلوم واما حاله کونه نهارا او ماشیا ففی کتب السیر ان طواف عمرة القضاء وطواف الزیارة کانا فی حال الرکوب ونقل الواقدی ان طواف فتح مکة ایضا کان راکبا ولکن الواقدی متکلم فیه ویأتی فی تصانیفه بالرطبة والیابسات وطوف عمرة جعرانة وطواف عمرة الحج فی حجة الوداع والوداع کانت ماشیا . **باب** فضل الطواف **قوله** خمسین مرة الخ ای طواف النافلة لا الحج خمسین مرة وقالوا ان اعلی العبادات للآفاقی الطواف فلیکثره مهما امکن واما فی الحج فللمفرد ثلثة اطوفة وللقارن اربعة اطوفة وللمتمتع ثلثة اطوفة . **باب** ما جاء فی الصلوٰة بعد العصر والصبح فی الطواف لمن یطوف . رکعتا الطواف واجبتان عندنا ومع هذا یصح اداؤهما بعد العصر والصبح کذا فی الهدایة وقال انهما واجبتان لغیرهما لا یصح اداؤهما فی هذا الوقت المکروه ولا الواجب لغیره ثم قال الشافعیة تصح صلوٰة الطواف فی الوقت المکروه وقال الشافعیة ان حدیث صلی ایة ساعة شاء من لیل او نهار الخ عام ونقول انه یخصص باحادیث تدل علی کراهة الصلوٰة فی الاوقات المکروهة وقیل ان حدیث الباب لا یدل علی مذهب الشافعیة بل مراده ان بنی عبد مناف لا حق لهم بالمنع کما مر نظیره من حدیث لا تمنعوا اماء الله مساجد الله ای لا حق لکم فی المنع ولنا اثر الفاروق الاعظم اخرجه الطحاوی ص ۲۹۶ والبخاری ص ۲۲۰ فی الترجمة ولطرقین آثار ویمکن لاحد من الاحناف ان یستدل بما فی البخاری ص ۲۲۰ عن ام سلمة کانت مریضة وقت طواف الوداع فسالت النبی صلی الله علیه وسلم کیف تفعل فقال علیه السلام طوفی وراء الناس راکبة فطافت ولم تصل حتی خرجت الخ ودل عدم صلوٰتها کانت بامره علیه السلام ولکن هناك تردد فی خروجها انما خرجت من مکة او حتی خرجت من المسجد الحرام وعلی التقدیر الثانی لا یکون لحدیث المرفوع حجة لنا **باب** کراهیة الطواف عریانا . ستر العورة فی الحج واجب وان قیل ان ستر العورة فرض فی نفسه فکیف یکون واجبا للحج قلت لا تنافی بینهما فانه قد یکون الشیء فرضا فی نفسه وواجبا للغیر (ف) واعلم ان دلالة ظنیة الدلیل علی الوجوب وقطعیة الدلیل علی الفرضیة انما ینظر فی دواخل الحقیقة لا فی خارج الحقیقة من الاحکام والشروط فانهم لا یبحثون فی الاحکام والشروط ظنا وقطعا والموانع ایضا من باب الاحکام والشروط فعلی هذا ما زدنا علی نص آیة السرقة من عشرة دراهم باخبار الاحاد فلا اشکال فیه بل عشرة دراهم شرط قطع الید وکذلك المهر فی النکاح من عشرة دراهم زیادة علی نص آیة تدل علی ان یکون النکاح بمال فهذه الزیادة باخبار الاحاد زیادة الحکم لان المهر حکم فلا اشکال وقال صاحب الهدایة ان اخرهن من حیث اخر هن الله الخ خبر مشهور وجعله مبنی مسئلة المحاذاة اقول انه لیس بمشهور بل لیس بمرفوع ایضا بل اثر وقد علمت بالاستقراء ان الواجبات الداخلیة لیست الا فی

---

[۱] **قوله** لا تمنعوا احدا ولعلهم کانوا یمنعون بعض الناس عن الطواف احیانا قال الطیبی التقیید بالطواف لیس بقید مانع بل قوله احدا طاف بمنزلة احدا دخل المسجد الحرام لان کل من دخله فهو یطوف بالبیت غالبا فهو کنایة ۱۲ مرقاة [۲] **قوله** وصلی ایة ساعة شاء قال المظهر فیه دلیل علی ان صلوٰة التطوع فی اوقات الکراهة غیر مکروهة بمکة لشرفها لینال الناس من فضلها فی جمیع الاوقات وبه قال الشافعی وعند ابی حنیفة حکمها حکم سائر البلاد فی الکراهة یعنی لعموم العلة وشمولها قال ابن الملك والظاهر ان المراد بقوله وصلی ایة ساعة شاء فی الاوقات الغیر المکروهة توفیقا بین النصوص ۱۲ مرقاة [۳] **قوله** بذی طوی بفتح الطاء وبضم وبکسر وبنون وبترك موضع بقرب مکة ینزل فیه امراء الحاج قال محمد وبهذا ناخذ ینبغی ان لا یصلی رکعتی الطواف ای بعد صلوٰة الصبح سواء طاف فی وقت الکراهة ام لا بان طاف قبل الصبح مثلا حتی تطلع الشمس وتبیض وکذا الحکم فیه بعد صلوٰة العصر وهو قول ابی حنیفة والعامة من فقهائنا فان قلت یجوز الوتر بعد الفجر قبل صلوٰته وبعدها فلم لا یجوز صلوٰة الطواف وهما واجبان قلت الفرق بینهما ان الوتر واجب بایجاب الله تعالی وصلوٰة الطواف تجب بفعل الطائف سواء یکون الطواف واجبا علیه ام لا فتامل فی هذا الموضع زلل کذا فی الموطا وشرحه لعلی القاری ۱۲ [۴] **قوله** لا یطوف بالبیت عریان قال الطیبی وانما منع طواف العریان لما کانت الجاهلیة علیه وعن طاؤس کان یطوف احدهم بالبیت عریانا وان طاف وعلیه ثیاب فانتزعت منه لانهم قالوا لا نعبد الله فی ثیاب اذنبنا فیها وقیل تفاؤلا لیتعروا من الذنوب کما تعروا من الثیاب انتهی ۱۲ [۵] **قوله** لا یجتمع المسلمون والمشرکون الخ قال الطیبی نقلا من النووی هو من قوله تعالی انما المشرکون نجس فلا یقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا والمراد بالمسجد الحرام حرم الله فلا یمکن مشرك من دخوله ولو جاء فی رسالة او امر هم بل یخرج الیه من یقتضی الامر متعلق به ولو دخل خفیة ومات نبش واخرج من الحرم انتهی ۱۲

قوت المغتذی

عہ فان حدیث عشرة دراهم فی المهر والسرقة حدیث حسن کما سیاتی ۱۲ بسورتی الاخلاص قل یا ایها الکافرون وقل هو الله احد فال حق هذا من باب التغلیب فلذا اطلق علی الکافرون الاخلاص او هی بانفرادها سورة الاخلاص اذ بها تبرؤ من عبد من دون الله تعالی (عن زید بن یثیع) قال حق قیل بضم تحتیة ففتح فوقیة فیاء فعین کزبیر قال ابن حنبل انه المحفوظ وابن معین انه الصواب وقال بعضهم اثیع بضم همزة بدل تحتیة وشعبة اثیل بلام بدل عین قال ابن معین لم یقله الا شعبة وحده وابان بن تغلب یثیع بنون فشار کزبیر وهو غلط قال الذهبی والاول اصح لیس له عند المصنف الا هذا ولم یروعنه الا ابو اسحاق السبیعی وکذا ذکره ابن حبان بالثقات

كان بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم عهد فعهده الى مدته ومن لامدة له فاربعة اشهر **وفى** الباب عن ابى هريرة **قال** ابوعيسى حديث على ... حديث حسن **حدثنا**[٨٣٩] ابن ابى عمر ونصر بن على قالا نا سفيان عن ابى اسحق نحوه وقالا زيد بن يثيع وهذا اصح **قال** ابوعيسى وشعبة وهم فيه فقال زيد بن اثيل

باب[٥٩٠] ما جاء فى دخول الكعبة **حدثنا**[٨٤٠] ابن ابى عمر نا وكيع عن اسمعيل بن عبد الملك عن ابن ابى مليكة **عن** عائشة قالت خرج النبى صلى الله عليه وسلم من عندى وهو قرير العين طيب النفس فرجع الى وهو حزين فقلت له فقال انى دخلت الكعبة ووددت انى لم اكن فعلت انى اخاف ان اكون اتعبت امتى من بعدى **قال** ابوعيسى هذا حديث حسن صحيح

باب[٥٩١] ما جاء فى الصلوة فى الكعبة **حدثنا**[٨٤١] قتيبة نا حماد بن زيد عن عمرو بن دينار عن ابن عمر **عن** بلال ان النبى صلى الله عليه وسلم صلى فى جوف الكعبة قال ابن عباس لم يصل ولكنه كبر **وفى** الباب عن اسامة بن زيد والفضل بن عباس وعثمان بن طلحة وشيبة بن عثمان **قال** ابوعيسى حديث بلال حديث حسن صحيح والعمل عليه عند اكثر اهل العلم لايرون بالصلوة فى الكعبة باسا **وقال** مالك بن انس لا باس بالصلوة النافلة فى الكعبة وكره ان يصلى المكتوبة فى الكعبة **وقال** الشافعى لا باس ان يصلى المكتوبة والتطوع فى الكعبة لان حكم النافلة والمكتوبة فى الطهارة والقبلة سواء

باب[٥٩٢] ما جاء فى كسر الكعبة **حدثنا**[٨٤٢] محمود بن غيلان نا ابوداؤد عن شعبة عن ابى اسحاق **عن** الاسود بن يزيد ان ابن الزبير قال له حدثنى بما كانت تفضى اليك ام المؤمنين يعنى عائشة فقال حدثتنى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لها لولا ان قومك حديث عهد بالجاهلية لهدمت الكعبة وجعلت لها بابين فلما ملك ابن الزبير هدمها وجعل لها بابين **قال** ابوعيسى هذا حديث حسن صحيح

باب[٥٩٣] ما جاء فى الصلوة فى الحجر **حدثنا**[٨٤٣] قتيبة نا عبد العزيز بن محمد عن علقمة بن ابى علقمة عن ابيه **عن** عائشة قالت كنت احب ان ادخل البيت فاصلى فيه فاخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدى فادخلنى الحجر فقال صلى فى الحجر ان اردت دخول البيت فانما هو قطعة من البيت ولكن قومك استقصروه حين بنوا الكعبة فاخرجوه من البيت **قال** ابوعيسى هذا حديث حسن صحيح وعلقمة بن ابى علقمة هو علقمة بن بلال

باب[٥٩٤] ما جاء فى فضل الحجر الاسود والركن والمقام **حدثنا**[٨٤٤] قتيبة نا جرير عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير **عن** ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل الحجر الاسود من الجنة وهو اشد بياضا من اللبن فسودته خطايا بنى ادم **وفى** الباب عن عبد الله بن عمرو وابى هريرة **قال** ابوعيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح **حدثنا**[٨٤٥] قتيبة نا يزيد بن زريع عن رجاء ابى يحيى قال سمعت مسافعا الحاجب **يقول** سمعت عبد الله بن عمرو يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الركن والمقام ياقوتتان من ياقوت الجنة طمس الله نورهما ولو لم يطمس نورهما لاضاء تا ما بين

یعنی الحجر الاسود ۱۲ مترجم یعنی مقام ابراہیم وآن سنگیست کہ دروآن اثر پا شانِ ابراہیم علیہ السلام ۱۲ ترجمہ

الحج والصلوة بذا عندنا واما عند الشافعية ففى الحج فقط **باب** ماجاء فى الصلوة فى الكعبة . انه عليه السلام دخل فى الكعبة فى فتح مكة وخرب الاصنام وفى كتب السيرة انه عليه السلام كان يشير باصبعه الى الاصنام ويقرأ جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا وكانت تنكب الاصنام بانفسها ثم محا التماثيل على جدران الكعبة فقال النبى صلى الله عليه وسلم لعلى كرم الله وجهه ان يبل الثوب ويمحو التصاوير فقال على منبى صلى الله عليه وسلم ضع قدميك على كتفى وامحها فقال عليه السلام انك لاتستطيع ان تحملنى بل ضع قدميك على كتفى وقال زيد بن ثابت لما نزل قطعة غير اولى الفرد وكان فخذه عليه السلام على فخذى فخشيت ان ترض فخذى ولا كانت تحمل النبى صلى الله عليه وسلم نادى الا انفتح القصوا وفى بعض الروايات انه عليه السلام دخل الكعبة فى حجة الوداع لكن البعض الآخر تخالفها كما اشار البخارى الى اختلاف الرواة وكانت التوفيق بين الروايتين ممكنا لكن المحدثين لم يتوجهوا الى التوفيق واما الصلوة فى الكعبة فروى بلال انه عليه السلام صلى فى عام فتح مكة وروى ابن عباس بانه عليه السلام لم يصل بل كبر وسبح فى جوانبه ورجح المحدثون رواية بلال على ابن عباس لانه مثبت والمثبت مقدم كما صرح بخارى فى ابواب الزكوٰة وكان التوفيق بين روايتهما ممكنا بالحمل على الواقعتين لكن المحدثين لم يتوجهوا الى التوفيق بل الى الترجيح وقال البخارى ان ابن عباس ايضا ثبت لشئ آخر اى التكبيرات. **قوله** المكتوبة فى الكعبة الخ لان فى داخل الكعبة تكون بعض اجزاء الكعبة مستقبلة اليها وبعضها مستدبرة اليها **قوله** وقال الشافعى لا باس الخ مذهب الشافعى عدم جواز الصلوة متوجها الى باب الكعبة او على سقف الكعبة بدون السترة فان الكعبة عنده البناء لا الهواء ولم يفرق بين المكتوبة والنافلة قيل بانى الكعبة ابراهيم عليه السلام وقيل آدم عليه السلام وقيل نوح عليه السلام وذهبت الى السماء فى طوفان نوح عليه السلام هذا بذا البناء اقول ثبت فى حديث البخارى ان فى حذاء كعبتنا كعبة الملائكة فى السماء الرابع المسمى بالبيت المعمور ويسجد فيها كل يوم سبعون الف ملك واما بناء الكعبة فقيل بنيت الكعبة اثنين وعشرين مرة وقيل ست مرات واما البناء فى الحال فبناء حجاج الثقفى امير ثقيف فان ابن الزبير كان بناها على ما تمنى النبى صلى الله عليه وسلم حين سمع الحديث عن خالته عائشة رض فهدم حجاج المبير بناءه رضى الله تعالى عنه وحكى ان الرشيد سأل مالك بن انس ان يبنى الكعبة على ما كان بنى ابن الزبير وتمنى النبى صلى الله عليه وسلم فما اجازه مالك لسد الذرائع **باب** ماجاء فى الصلوة فى الحجر. الحجر بالكسر الحطيم وغرض المصنف بيان ان الصلوة فى الحطيم متوجها الى الكعبة توجب ثواب الصلوة فى الكعبة ام لا وقال الفقهاء الاربعة من صلى مستقبل الحطيم بلا استقبال جزء من البيت صلوته غير صحيحة فان استقبال البيت فى الصلوة ثابت بالقرآن اى النص القاطع وجزئية الحطيم من البيت ثابتة باخبار الآحاد فلا تصح الصلوة بذه. اقول ان مرجع بذه المسئلة مسئلة عدم جواز الزيادة بخبر الواحد وبذه المسئلة مسئلة الاحناف وينكرها غيرنا ثم اخذ بها هنا ثم قال الفقهاء بالاخذ بما هو حوط فى الصلوة والطواف **باب** فضل الحجر الاسود والركن والمقام. مقام ابراهيم اصله ما قيل انه كان حجر بنى ابراهيم عليه السلام الكعبة قائما عليه وقيل انه كان يرتفع وينخفض حسب الضرورة عند البناء ثم نادى ابراهيم بعد بناء الكعبة قائما على ذلك الحجر يا ايها الذين فى اصلاب آبائكم وارحام امهاتكم حجوا البيت فسمع كل من كان حج مقدرا واجاب لذلك واكثر مجيبى لنداء اهل اليمن كذا ذكره المفسرون. **قوله** سودته خطايا الخ قيل سودته خطايا هم وكيف لا تبيضه حسناتهم اقول ان الاعتراض من الجاهل الغبى وشتيمة الاخس الارذل وقيل انا نعلم من التواريخ ان الحجر الاسود كان بيض فى حال ما اقول ان مبدأ التاريخ من الاسلاميين وانا تاريخ ليس بمتصل الى آدم عليه السلام وايضا لما خبر حديث القوى المسند بانه سودته الخطايا فما رتبة

لـــه **قوله** حديث عهدى بالاضافة والحديث ضد القديم اراد قرب عهدهم بالكفر والخروج منه الى الاسلام وانه لم يتمكن الدين فى قلوبهم فلو هدمت ربما نفروا منه ۱۲ مجمع ٢ـــه **قوله** فى الحجر هو بالكسر اسم للحائط المستدير الى جانب الكعبة الغربى وعلى فتح الحاء كله من البيت او ستة اذرع منه او سبعة اذرع اقوال ۱۲ مجمع البحار ٣ـــه **قوله** استقصروه اى استقصروا على هذا القدر لقصور النفقة ۱۲ ٤ـــه **قوله** شيخ عبد الحق در ترجمہ مشکوٰۃ گفتہ کہ دریں حدیث امتحان ایمان مراد ست اگر کامل الایمان است قبول میکند آنرا بے تردد و بے تاویل وضعیف الایمان متردد گردد وکافر منکر میشود ۱۲ ٥ـــه **قوله** قال الطيبى لعل هذا الحديث جار مجرى التمثيل والمبالغة فى تعظيم شان الحجر وتقطيع الخطايا والذنوب والله تعالى اعلم بالصواب ۱۲

قوت المغتذى (نزل الحجر الاسود من الجنة) زاد الازرقى مع آدم على نبينا وآله وعليه الصلوة والسلام (فسودته خطايا بنى آدم) قال المحب الطبرى كيف سودته خطايا المشركين ولم يبيضه توحيد المؤمنين قال فجوابه من وجوه انه طمس نوره وليستر جماله عن الظلمة فكانه لما تغيرت زينته لسواد كحجاب منعهم من رؤيته وان رئى جرمه اذ يجوز ان يطلق عليه غير مرئى كما طلق على مرئية مستترة بثوب انها غير مرئية او ما قال ابن حبيب لو شاء الله تعالى لكان وقد اجرى تعالى عادة بان السواد يصبغ والبياض ينصبغ ولا يصبغ او ابقاه تعالى اسود عبرة للخلق ليعلم ان الخطايا اذا اثرت فى جماد فتاثيرها بقلوب اعظم (طمس الله نورهما) قال قيل فعله لا يحتمله الخلق كما اطفأ حر حرنا اذ اخرجها الناس من جهنم بغسلها من البحر مرتين ويدل عليه قول ابن عباس فى الخبر فلولا ذلك ما استطاع

المشرق والمغرب **قال** ابوعیسٰی هذا یروی عن عبد الله بن عمرو موقوفا قوله وفیه عن انس ایضا وهو حدیث غریب **باب** ۵۹۵ ما جاء فی الخروج الی منی والمقام بها **حدثنا** ۸۴۵ ابو سعید الاشج نا عبد الله بن الاجلح عن اسمٰعیل بن مسلم عن عطاء **عن** ابن عباس قال صلی بنا رسول الله صلی الله علیه وسلم بمنی الظهر والعصر والمغرب والعشاء والفجر ثم غدا الی عرفات **قال** ابوعیسٰی واسمٰعیل بن مسلم قد تُکلم فیه **حدثنا** ۸۴۶ ابو سعید الاشج نا عبد الله بن الاجلح عن الاعمش عن الحکم عن مقسم **عن** ابن عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم صلی بمنی الظهر والفجر ثم غدا الی عرفات **وفی** الباب عن عبد الله بن الزبیر وانس **قال** ابوعیسٰی حدیث مقسم عن ابن عباس قال علی بن المدینی قال یحیی قال شُعبة لم یسمع الحکم من مقسم الا خمسة اشیاء وعدّها ولیس هذا الحدیث فیما عد شعبة **باب** ۵۹۶ ما جاء ان منی مناخ من سبق **حدثنا** ۸۴۷ یوسف بن عیسٰی ومحمد بن ابان قالا نا وکیع عن اسرائیل عن ابراهیم بن مُهاجر عن یوسف بن ماهك عن امه مُسیکة **عن** عائشة قالت قلنا یارسول الله الا نبنی لك بناء یُظلّك بمنی قال لا منی مُناخ من سبق **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن **باب** ۵۹۷ ما جاء فی تقصیر الصلوة بمنی **حدثنا** ۸۴۸ قُتیبة نا ابو الاحوص عن ابی اسحق **عن** حارثة بن وهب قال صلیت مع النبی صلی الله علیه وسلم بمنی امن ما کان الناس واکثره رکعتین **وفی** الباب عن ابن مسعود وابن عُمر وانس **قال** ابوعیسٰی حدیث حارثة بن وَهب حدیث حسن صحیح **وروی** عن ابن مسعود انه قال صلیت مع النبی صلی الله علیه وسلم بمنی رکعتین ومع ابی بکر ومع عمر وعثمان رکعتین صدرا من امارته وقد اختلف اهل العلم فی تقصیر الصلوة بمنی لاهل مکة فقال بعض اهل العلم لیس لاهل مکة ان یقصروا الصلوة بمنی الا من کان بمنی مسافرا وهو قول ابن جُریج وسفیان الثوری ویحیی بن سعید القطان والشافعی واحمد واسحق وقال بعضهم لا باس لاهل مکة ان یقصروا الصلوة بمنی وهو قول الاوزاعی ومالك وسفیان بن عُیینة وعبد الرحمٰن بن مهدی **باب** ۵۹۸ ما جاء فی الوقوف بعرفات والدعاء فیها **حدثنا** ۸۴۹ قُتیبة نا سفیان بن عُیینة عن عمرو بن دینار عن عمرو بن عبد الله بن صفوان **عن** یزید بن شیبان قال اتانا ابن مِرْبع الانصاری ونحن وقوف بالموقف مکانا یُباعده عمرو فقال انی رسول رسول الله صلی الله علیه وسلم الیکم یقول کونوا علی مشاعرکم فانکم علی ارث من ارث ابراهیم **وفی** الباب عن علی وعائشة وجُبیر بن مُطعم والشرید بن سُوید الثقفی **قال** ابوعیسٰی حدیث ابن مِرْبع حدیث حسن لا نعرفه الا من حدیث ابن عُیینة عن عمرو بن دینار وابن مِرْبع اسمه یزید بن الانصاری وانما یعرف له هذا الحدیث الواحد **حدثنا** ۸۵۰ محمد بن عبد الاعلی الصنعانی البصری نا محمد بن عبد الرحمٰن الطُفاوی نا هِشام بن عُروة عن ابیه **عن** عائشة قالت کانت قریش ومن کان علی دینها وهم الحُمس یقفون بالمزدلفة یقولون نحن قَطِینُ الله وکان مَن سواهم یقفون بعرفة فانزل الله عزوجل ثم افیضوا من حیث افاض الناس **قال** ابوعیسٰی هذا حدیث حسن صحیح **ومعنی** هذا الحدیث ان اهل مکة کانوا لا یخرجون من الحرم وعرفات خارج من الحرم فاهل مکة کانوا یقفون بالمزدلفة ویقولون نحن قطین الله یعنی سکان الله ومن سوی اهل مکة کانوا یقفون بعرفات فانزل الله تعالٰی ثم اَفیضُوا من حیث افاض الناس والحُمس هم اهل الحرم **باب** ۵۹۹ ما جاء ان عرفة کلها موقف **حدثنا** ۸۵۱ محمد بن بشار نا ابو احمد الزبیری نا سُفیان عن عبد الرحمٰن بن الحارث بن عَیّاش بن ابی ربیعة عن زید بن علی عن ابیه عن عبید الله بن ابی رافع **عن** علی بن ابی طالب قال وقف رسول

التاریخ فی مقابلة الحدیث ومن ینتظر الی ثبوته بالتاریخ والحال ان مدار التاریخ علی الحکایات بلا اسانید ومدار الاحادیث علی الاسانید مع نقدها **باب** ماجاء فی الخروج الی منی والمقام بها۔ لفظ منی منصرف وغیر منصرف لیسن الخروج الی منی یوم الترویة ویصلی ظهر یوم الترویة وعصرها وعشاءیها وصبح التاسع فی منی ثم یرتحل الی عرفات **باب** ماجاء فی تقصیر الصلوة بمنی۔ التقصیر عند مالك لیس للسفر بل من النسک وقال ابو حنیفة ان القصر للسفر فلا کسر لاهل مکة عند ابی حنیفة خلاف مالك واختار ابن تیمیة قول مالك وقال لم یثبت امره علیه السلام اهل مکة بالاتمام وقد کان مرتم حین جاء ثمرة القصر لکنه ما اتی بما یکون حجة علینا ونقول ان عدم الذکر لا یوجب النفی فی الواقع **باب** ماجاء فی الوقوف بعرفات والدعاء فیها۔ وقوف عرفات عندنا اعظم رکن من ارکان الحج حتی لو فات لا یستلافاه شیئ او القضاء عاما مقبلا والطواف ایضا رکن لکنه لا تلاف لوفات ووقت وقوف عرفات بعد زوال شمس یوم عرفة الی صبح یوم النحر فمن وقف فی جزء من جزاء هذا الوقت اجزأه والافلا ویخطب الامام خطبة طویلة ویلبی الناس وقتا فوقتا او یدعون بما ثورات والعرفات فی الحل والمزدلفة فی الحرم وکان ینبغی لمن تعرض لاسرار الحج ان یلتفت کما مر عن انس رضی الله عنه وعرفات قریب من وادی نعمان التی فیها نشرت الارواح لآدم علیه السلام وتعرض العلماء الی تعیین موقف النبی صلی الله علیه وسلم بعرفات فاول من عین هو القاضی بدر الدین ابو عبد الله الشبلی الحنفی رحمه الله تلمیذ الذهبی۔ **قوله** وهم الحمس الخ التفسیر المذکور فی الحدیث لیس التفسیر اللغوی بل الحمس فی اللغة جمع احمس بمعنی الشجاع **باب** ماجاء ان عرفة کلها موقف۔ العرفات کلها موقف الا وادی عرنة والمزدلفة کلها موقف الا بطن محسر ثم بحث ابن الهمام فی من قام ببطن عرنة او محسر اجزأه ام لا فقال انه مجزئ مع ارتکاب الکراهة

---

۱ قوله

قال لان منی لیس مختص باحد انما هو موضع عبادة من رمی وذبح الهدی والحلق ونحوها فلو اجیز البناء فیها لکثرت الابنیة وتضیق المکان وهذا مثل الشوارع مقاعد الاسواق وعند ابی حنیفة ارض الحرم موقوفة فلا یجوز ان یملکها احد ۱۲ طیبی **۲ قوله** یباعده عمرو ای یباعده من موقف الامام یعنی یجعله بعیدا الوصف ایاه بالبعد والمباعدة بمعنی التبعید ۱۲ مجمع البحار **۳ قوله** علی مشاعرکم المشاعر جمع مشعر یرید بها مواضع النسک سمیت بذلك لانها معالم العبادات وقوله فانکم علی ارث من ارث ابراهیم علة للامر بالاستقرار والتثبیت علی الوقوف فی مواقفهم القدیمة علی ذلك بان موقفهم موقف ابراهیم ورثوه منه ولم یخطئوا فی الوقوف فیه عن سنته فان عرفة کلها موقف والواقف بای جزء منها آت بسنته متبع بطریقه وان بعد موقفه عن موقف النبی صلی الله علیه وسلم قال الطیبی ۱۲ ع بکسر المیم وسکون الراء وبعدها موحدة مفتوحة ذکره فی التقریب فی زید بن مربع وقال قیل اسمه یزید **۴ قوله** قطین الله فی القاموس قطن قطونا اقام وفلانا خدمه فهو قاطن الجمع قطان وقاطنة وقطین ۱۲ وفی الجامع قطن بالمکان اذا اقام فیه فهو قاطن والجمع قطان وقطین وقطین الله علی حذف المضاف ای سکن بیت الله ۱۲ **۵** الحمس بضم مهملة وسکون میم فمهملة قال فی القاموس الحمس الامکنة الصلبة جمع احمس ولقب به قریش وکنانة وجدیلة ومن تابعهم فی الجاهلیة لتحمسهم فی دینهم او لالتجائهم بالحمساء وهی الکعبة انتهی ۱۲۔

قوت المغتذی

(عن یوسف بن ماهك) بمیم فهاء فکاف کادم (وصاحب (عن امه مسیکة) کسفینة لم یروعنها الا ابنها ومالها لا بداء (مناخ) کغراب موضع الاناخة (کونوا علی مشاعرکم فانکم علی ارث من ارث) قال طب ای قفوا بعرفة خارج الحرم فان ابراهیم علی نبینا وآله وعلیه الصلوة والسلام جعلها مشعرا وموقفا للحاج والمشاعر المعالم جمع کمر قد (الحمس) بحاء فمیم فسین کقفل

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعرفة فقال هذه عرفة و هو الموقف وعرفة كلها موقف ثم افاض حين غربت الشمس وأردف اسامة بن زيد وجعل يشير بيده على هينته والناس يضربون يمينا وشمالا يلتفت اليهم ويقول يا ايها الناس عليكم السكينة ثم اتى جمعا فصلى بهم الصلوتين جميعا فلما اصبح اتى قزح و وقف عليه وقال هذا قزح وهو الموقف وجمع كلها موقف ثم افاض حتى انتهى الى وادی محسر فقرع ناقته فخبت حتى جاوز الوادی فوقف واردف الفضل ثم اتى الجمرة فرماها ثم اتى المنحر فقال هذا المنحر ومنى كلها منحر واستفتته جارية شابة من خثعم فقالت ان ابی شیخ كبير قد ادركته فريضة الله في الحج افيجزی ان احج عنه قال حجی عن ابيك قال ولوى عنق الفضل فقال العباس يا رسول الله لم لويت عنق ابن عمك قال رأيت شابا وشابة فلم آمن الشيطان عليهما فاتاه رجل فقال يا رسول الله انی افضت قبل ان احلق قال احلق ولا حرج او قصر ولا حرج قال وجاء اخر فقال يا رسول الله انی ذبحت قبل ان ارمی قال ارم ولا حرج قال ثم اتى البيت فطاف به ثم اتى زمزم فقال يا بنی عبد المطلب لولا ان يغلبكم عليه الناس لنزعت **وفی** الباب عن جابر **قال** ابوعيسى حديث علی حديث حسن صحيح لا نعرفه من حديث علی الا من هذا الوجه من حديث عبد الرحمن بن الحارث بن عياش وقد رواه غير واحد عن الثوری مثل هذا **والعمل** على هذا عند اهل العلم رأوا ان يجمع بين الظهر والعصر بعرفة فی وقت الظهر **وقال** بعض اهل العلم اذا صلى الرجل فی رحله ولم يشهد الصلوة مع الامام ان شاء جمع هو بين الصلوتين مثل ما صنع الامام **وزيد** بن علی هو ابن حسين بن علی بن ابی طالب **باب** ما جاء فی الافاضة من عرفات **حدثنا** محمود بن غيلان نا وكيع وبشر بن السری و ابو نعيم قالوا نا سفيان بن عيينة عن ابی الزبير **عن** جابر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اوضع فی وادی محسر وزاد فيه بشر وافاض من جمع وعليه السكينة وامرهم بالسكينة وزاد فيه ابو نعيم وامرهم ان يرموا بمثل حصى الخذف وقال لعلی لا اراكم بعد عامی هذا **وفی** الباب عن اسامة بن زيد **قال** ابوعيسى حديث

تحريما. **قوله** على هينته الخ فی نسخة على هيئته وكلا اللفظين فی نسخ الدراية. **قوله** الا وادی محسر الخ خسف فيه اصحاب الفيل قالوا ان ابرهة ملك اليمن بنى الكعبة اليمانية فی مقابلة بيت الله الكعبة المكية فتغوط رجل من قريش فی الكعبة اليمانية فغضب ابرهة واراد ان يكسر بيت الله ويهدمها فجاء ونزل باصحابه فی وادی محسر فقضى عليهم امر الله. ورأيت فی مشكل الآثار رواية تدل على ان وجه عدم وقوف اهل الجاهلية بعرفة انهم كانوا يعتقدون ان من وقف به يطير به الجنات **قوله** احج عنها الخ هذه المسئلة تسمى فی الفقه بمسئلة المغصوب وفی حديث الباب فی بعض الالفاظ ان ابی لا يثبت على الراحلة قال ابوحنيفة من عنده الزاد والراحلة ويمكن له الثبات على الراحلة ثم عجز وتمادى عجزه فعليه الاحجاج او الوصية ثم ان قدر بعد العجز بطل احجاجه ويحج بنفسه **قوله** احلق فلا حرج الخ واعلم ان فی يوم النحر اربعة نسك. رمی ونحر وحلق وطواف على ترتيب ما ذكرت والترتيب فی الثلثة الاول هذا واجب والاسولة المذكورة فی الاحاديث فی سوء الترتيب سبعة واما الفروع الفقهية فكثيرة. ثم مذهب الشافعی وصاحبی ابی حنيفة عدم الجزاء فی سوء الترتيب وتمسكوا بحديث الباب وعند احمد لو اساء الترتيب عمدا فجزاء وان كان سهوا فلا جزاء وعند ابی حنيفة جزاء بلا فرق عمد وسهو وعند مالك ايضا جزاء فی بعض الجزئيات كما يدل موطاه ص ۱۵۸ ثم الطواف فلا شیء فی تقديمه او تاخيره فانه عبادة فی كل حال واما الثلثة الباقية فالنحر لازم على القارن والمتمتع فيكون ترتيبه واجبا فی حقهما واما المفرد بالحج فالنحر ليس بواجب فی حقه ولم يبق فی حقه وجوب الترتيب الا فی الرمی والحلق ولما الصور الواردة فی الاحاديث فی سوء الترتيب فسبعة وليس فيما ذكر ان السائل كان قارنا او متمتعا او مفردا فلو حملنا ها على المفرد لا تكون الجناية فيما عند ابی حنيفة الا فی صورة فانما للناس فيها من الجناية وجزاء وان حملت على المفرد ايضا لانها مشتملة على سوء الترتيب فی الحلق فعلينا جوابها فنقول قد بوب الطحاوی ص ۴۴۲ على المسئلة لابی حنيفة وقال ابن عباس راوی حديث المرفوع لا حرج وفتواه باهراق الدم والجزاء فيكون مراد الحديث المرفوع لا حرج الخ نفی الحرج فی احكام الآخرة ای نفی الاثم مع وجوب الجزاء ومر الحافظ على فتوى ابن عباس فاعلها فی موضع وسكت فی موضع واقول ان فتواه قوية السند بلا ريب. ثم اتى الطحاوی بقرائن ان النفی فی لا حرج نفی الاثم بانه عليه السلام لما كثر عليه تسائل الناس جلس وقال انما الحرج فی تعرض عرض الاخ المسلم كما فی معانی الآثار ص ۴۴۲ وابی داود واشار الطحاوی الى الجواب فی موضع آخر حيث قال ان الشريعة الغراء اذا اجازت عمل شیء فی الصلوة لا يجعل ذلك العمل مفسد الصلوة ومعتزا لها بخلاف الحج فان الشیء ربما يكون جائزا فی الحج ومع ذلك يكون ذلك العمل معتزا للحج فی احكام الدنيا لا فی احكام الآخرة مثل ان نص القرآن اجاز الحلق لعذر للمحرم واوجب عليه الجزاء لآية ومن كان به اذى الخ وكذلك المحصر يجب عليه القضاء عاما مقبلا مع ان الخروج عن الاحرام جائز له وكلام الطحاوی هذا اقوى فی الجواب فحاصل الجواب ان لفظ لا حرج لا ينفی الجزاء بل الاثم واما نفی الاثم فلان السائلين كانوا غير عالمين بالمسئلة كما صرحوا فی اسولتهم وانی لم اشعر كما ذكره ابن دقيق العيد فی شرح عمدة الاحكام. **قوله** يجمع بين الظهر والعصر الخ قال ابوحنيفة ان لجمع الظهر والعصر بعرفة وجمع العشائين بمزدلفة شروطا اما جمع العصرين فيشترط له الامام والاحرام والعرفات واما جمع العشائين فله الاحرام والمزدلفة ولا يشترط الامام واما جمع العصرين فباذان واقامتين وجمع العشائين باذان واقامة وروی عن زفر اقامتان فی العشائين ايضا واختاره الطحاوی وابن الهمام وهو مذهب الشافعی رحمه الله. واما وجه مذهب ابی حنيفة فهو ان ابن عمر رضی روی مثل مذهب ابی حنيفة واما جابر بن عبد الله فيروی موافقا للجمهور واما وجه الفرق بين اقامة بمزدلفة واقامتين بعرفة عند ابی حنيفة فذكروا ان العصر يقدم عن وقته فيحتاج الى اطلاع جديد واما فی تاخير العشاء الاولى فتاخير بل معلوم لا يحتاج الى الاطلاع وعندی ان وجه الفرق هو التعبير بان وقت الظهر للعصر مستعار فعصر ليس وقته اصالة واما فی المغرب فلا استعارة بل هذا الوقت وقت المغرب اصالة فی هذا اليوم خاصة فيكون الاقامة الواحدة كافية لان المغرب واقعة فی وقتها فی ذلك اليوم وهذا الوجه يؤيده مسائل ابی حنيفة منها ان تقديم العصر بعرفة ليس بواجب وتاخير المغرب الى العشاء واجب ومن صلى المغرب فی الوقت المتعارف يجب الاعادة عليه الى طلوع الصبح ولو لم يعد ها وطلع الصبح عادت

عه قال ابن دقيق العيد فی شرح عمدة الاحكام ان السائل كان يقول للنبی صلی اللہ علیہ وسلم وانی لم اشعر الخ ای كان السائلون جاهلين عن المسئلة ۱۲. عه هذه رواية شاذة ولابد من تسليمها والا فلا جواب من حديث سياتی عنقريب ۱۲.

لـه **قوله** قزح هو القرن الذی يقف الامام عنده بالمزدلفة ومنع من الصرف للعدل والعلمية ۱۲ مجمع البحار. سـه **قوله** الى وادی محسر بضم ميم وكسر سين مشددة لان فيل اصحاب الفيل حسر فيه ای اعيى كذا فی المجمع والطيبی وقال فی الدر المختار وهو واد بين منى ومزدلفة فلو وقف به لم يجز على المشهور ۱۲. سـه **قوله** لولا ان يغلبكم عليه الناس لنزعت ای لولا خوفی اعتقاد الناس ذلك من المناسك وازدحامهم عليه بحيث يغلبونكم ويدفعونكم عن الاستسقاء لاستقيت معكم لكثرة فضيلته وفضل شرب زمزم ۱۲ مجمع البحار. سـه **قوله** بمثل حصى الخذف بفتح الخاء المعجمة وسكون الذال المعجمة هو رميك حصاة او نواة تاخذها بين اصبعيك ۱۲

قوت المغتذی

(على هينته) بهاء ونون كزينة ای على عادته فی سكونه ورفقه قال ابوموسى المدينی والغير المصنف على هيئته بهمزة بدل نون كرحمة ای هيئته فی سيرة المعتاد (والناس يضربون) زاد الابل. (يمينا وشمالا يلتفت اليهم) ای لا يلتفت بلا نافية قال المحب الطبری اسقاط لا اصح وقد تكررت هناك على بعض رواة من قوله شمالا (عليكم السكينة) بنصبه اغراء (قزح) بقاف فزای فحاء كزفر جبل بمزدلفة قلت هو نفس ما عليه مسجد ها كلها فقد دار بكل راس كعصابة فتنبه لذلك وان عرفه فقد قل من يعرفه الآن (محسر) بحا فسين فراء كمحدث (فقرع ناقته) ای ضربها بمقرعة (فخبت حتى جاز الوادی) قيل حكمته فعله لسعة موضع اولان الاودية ماوى الشياطين او كان موقفا للنصارى فاحب اسراعه فيه مخالفة لهم اولان رجلا اصطاد به صيدا فنزلت نار من السماء فاحرقته او لنزول عذاب به على اهل الفيل فاسراعه لمكان عذاب كما اسرع بديار ثمود (ثم اتى الجمرة) بالنهاية سميت اذ ترمی بجمار وهی احجار صغار اولانها مجمع حصى يرمی بها من الجمرة او من اجمار قبيلة على من نادى بها من قولهم اجمر اسرع ومنه الحديث ان آدم رمی بمنى فاجمر ابليس بين يديه (اوضع) ای اسرع سير راحلته حذف مفعوله

جابر حدیث حسن صحیح **باب** ماجاء فی الجمع بین المغرب والعشاء بالمزدلفة **حدثنا**[853] محمد بن بشار نا یحیی بن سعید القطان نا سفیان الثوری عن ابی اسحٰق **عن** عبد الله بن مالك ان ابن عمر صلی بجمع فجمع بین الصلوتین باقامة وقال رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم فعل مثل هذا فی هذا المکان **حدثنا**[854] محمد بن بشار نا یحیی بن سعید عن اسمٰعیل بن ابی خالد عن ابی اسحٰق عن سعید بن جبیر **عن** ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله قال محمد بن بشار قال یحیی والصواب حدیث سفیان **وفی** الباب عن علی وابی ایوب وعبد الله بن مسعود وجابر واسامة بن زید **قال** ابو عیسٰی حدیث ابن عمر بروایة سفیان اصح من روایة اسمٰعیل بن ابی خالد وحدیث سفیان حدیث حسن صحیح **قال وروی** اسرائیل هذا الحدیث عن ابی اسحٰق عن عبد الله وخالد ابنی مالك عن ابن عمر وحدیث سعید بن جبیر عن ابن عمر هو حدیث حسن صحیح ایضا رواه سلمة بن کهیل عن سعید بن جبیر واما ابو اسحٰق فانما روی عن عبد الله وخالد ابنی مالك عن ابن عمر والعمل علی هذا عند اهل العلم انه لا یصلی صلوٰة المغرب دون جمع فاذا اتی جمعا وهو المزدلفة جمع بین الصلوتین باقامة واحدة ولم یتطوع فیما بینهما وهو الذی اختاره بعض اهل العلم وذهبوا الیه وهو قول سفیان الثوری قال سفیان وان شاء صلی المغرب ثم تعشّی ووضع ثیابه ثم اقام فصلی العشاء **وقال** بعض اهل العلم یجمع بین المغرب والعشاء بالمزدلفة باذان واقامتین یؤذن لصلوٰة المغرب ویقیم ویصلی المغرب ثم یقیم ویصلی العشاء وهو قول الشافعی **باب** ماجاء من ادرك الامام بجمع فقد ادرك الحج **حدثنا**[855] محمد بن بشار قال نا یحیی بن سعید وعبد الرحمٰن بن مهدی قالا نا سفیان عن بکیر بن عطاء **عن** عبد الرحمٰن بن یعمر ان ناسا من اهل نجد اتوا رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو بعرفة فسألوه فامر منادیا فنادی الحج عرفة من جاء لیلة جمع قبل طلوع الفجر فقد ادرك الحج ایام منی ثلثة فمن تعجل فی یومین فلا اثم علیه ومن تأخر فلا اثم علیه **قال** محمد وزاد یحیی واردف رجلا فنادی به **حدثنا**[856] ابن ابی عمر نا سفیان بن عیینة عن سفیان الثوری عن بکیر بن عطاء **عن** عبد الرحمٰن بن یعمر عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه بمعناه قال وقال ابن ابی عمر قال سفیان بن عیینة وهذا اجود حدیث رواه سفیان الثوری **قال** ابو عیسٰی والعمل علی حدیث عبد الرحمٰن بن یعمر عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم انه من لم یقف بعرفات قبل طلوع الفجر فقد فاته الحج ولا یجزئ عنه ان جاء بعد طلوع الفجر ویجعلها عمرة وعلیه الحج من قابل وهو قول الثوری والشافعی واحمد واسحٰق وقد روی شعبة عن بکیر بن عطاء نحو حدیث الثوری قال وسمعت الجارود یقول سمعت وکیعا یقول وروی هذا الحدیث فقال هذا الحدیث ام المناسك **حدثنا**[857] ابن ابی عمر نا سفیان عن داؤد بن ابی هند واسمٰعیل بن ابی خالد وزکریا بن ابی زائدة عن الشعبی **عن** عروة بن مضرس بن اوس بن حارثة بن لام الطائی قال اتیت رسول الله صلی الله علیه وسلم بالمزدلفة حین خرج الی الصلوٰة فقلت یا رسول الله انی جئت من جبلی طیئ اکللت راحلتی واتعبت نفسی والله ما ترکت من حبل الا وقفت علیه فهل لی من حج فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم من شهد صلوتنا هذه ووقف معنا حتی یدفع وقد وقف بعرفة قبل ذلك لیلا او نهارا فقد تم حجه وقضی تفثه **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن صحیح **باب** ماجاء فی تقدیم الضعفة من جمع بلیل **حدثنا**[858] قتیبة نا حماد بن زید عن ایوب عن عکرمة **عن** ابن عباس قال بعثنی رسول الله صلی الله علیه وسلم فی ثقل من جمع بلیل **وفی** الباب عن عائشة وام حبیبة واسماء والفضل **قال** ابو عیسٰی حدیث ابن عباس بعثنی رسول الله صلی الله علیه وسلم فی ثقل من جمع بلیل حدیث صحیح روی عنه من غیر وجه وروی شعبة هذا الحدیث عن مشاش عن عطاء عن ابن عباس **عن** الفضل بن عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم قدم ضعفة اهله من جمع بلیل وهذا حدیث خطأ اخطأ فیه مشاش وزاد فیه عن الفضل بن عباس وروی ابن جریج وغیره هذا الحدیث عن عطاء عن ابن عباس ولم یذکروا فیه عن الفضل بن عباس **حدثنا**[859] ابو کریب نا وکیع عن المسعودی عن الحکم عن مقسم عن

(Interlinear glosses: یعنی لم یکرر الاذان واکتفی باقامة ۱۲ — وهی لیلة العاشرة من ذی الحجة ۱۲ — ما ندہ کردم ۱۲)

الصلوٰة صحیحة واما وجه الوجه فهو ان تقدیم العصر کان لمعرفة الوقت بجمیعه بعد ادائها فی استماع الخطبة والوقوف بعرفة واما تاخیر المغرب فلا داعی فیه بل ذلك الوقت وقت المغرب فی هذا الیوم واما الاحادیث فی تعدد الاذان والاقامة فی الجمع بمزدلفة فمختلفة متعارضة صحاح ذکرها العینی فی العمدة والواقعة واقعة واحدة **باب** ماجاء فی الجمع بین المغرب والعشاء بمزدلفة ـ حدیث الباب عن ابن عمر حدیث ابی حنیفة رح وتاول فیه النووی بان المراد باقامة اقامة لکل صلوٰة ولکن التاویل غیر ظاهر ویمکن لنا ان نتاول فی حدیث جابر رض بان تعدد الاقامة انما هو عند الفصل بین المغرب والعشاء بالاکل ونحوه کما هو مذکور فی فقهنا من تعدد الاقامتین عند الفصل کذا فی الهدایة **باب** ماجاء من ادرك الامام بجمع فقد ادرك الحج ـ ظاهر الحدیث هذا موافق للشافعی فی رکنیة الوقوف بمزدلفة لان نسق الوقوفین فی حدیث الباب واحد واما وقوف عرفة فرکن اتفاقا فانه توارث العمل به وان کان ثابتا بخبر الواحد. **قوله** من جبلی طیئ الخ وهو سلمی واجا وطیئ علی وزن سید **قوله** صلوتنا هذه الخ ای صلوٰة الصبح بمزدلفة. **باب** ماجاء فی تقدیم الضعفة من جمع بلیل. ووقوف مزدلفة واجب ووقته من اللیل الی طلوع الشمس وان قدموا الضعفة الی منی باللیل جاز ولا شیء علی فوت وقوف مزدلفة بعذر واما العذر ووجه تقدیم الضعفة الی منی فهو ان یفرغوا من الرمی قبل ازدحام الناس ووقت الرمی بعد طلوع الصبح عند ابی حنیفة الی طلوع الذکاء وهذا وقت الاجزاء واما وقت السنة فبعد طلوع الشمس ولا یجوز عندنا ان یرمی الضعفة قبل طلوع الصبح وان قیل کان غرض التقدیم الاحتراس من الازدحام واذا رموا بعد الصبح یاتی سائر الناس ایضا نقول نعم یفرغون من الرمی قبل ان یاتی الناس ویزدحموا وقال الشافعی یجوز الرمی باللیل ولنا ما فی الطحاوی ص ۳۴۱ عن ابن عباس مرفوعا ولسنا فی ما فی البخاری عن صحابیة ثم رفعنا وقولها کنا نفعل هکذا فی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم

۱؎ **قوله** قال فی الهدایة ومن صلی المغرب فی الطریق لم یجزه عند ابی حنیفة ومحمد رحمهما الله وعلیه اعادتها ما لم یطلع الفجر وقال ابو یوسف رحمه الله یجزیه وقد اساء وعلی هذا الخلاف اذا صلی بعرفات ۲؎ **قوله** الحج عرفة یعنی ادراك الحج علی ادراك وقوف عرفة فی وقتها فان اخر الوقوف بها احد حتی خرج وقتها فقد فاته الحج بخلاف سائر الاحکام فان بالتاخیر فیها لا یفوت الحج ۱۲ ۳؎ **قوله** قوله قبل طلوع الفجر ای فجر یوم النحر فقد ادرك الحج ای سلم من فوت قال محمد وبهذا ناخذ وهو قول ابی حنیفة والعامة قال القاری ولا اعرف خلافا عن احد من الائمة ۴؎ **قوله** وقضی تفثه التفث ما یفعله المحرم اذا حل کقص الشارب والاظفار وحلق العانة وقیل اذهاب الشعث والدرن والوسخ مطلقا ۱۲ در

قوت المغتذی الحج عرفة قال طب ای معظم هو الوقوف بعرفة کقوله الندم توبة ای مقصود ها الاعظم (وهذا اجود حدیث رواه سفیان الثوری) ای من حدیث اهل الکوفة اذ اهل الکوفة یکثر فیهم التدلیس والاختلاف وهذا الحدیث سالم من ذلك فان الثوری سمعه من بکیر وسمعه بکیر من عبد الرحمٰن وسمعه عبد الرحمٰن من النبی صلی الله تعالٰی علیه وآله وسلم (من جبلی طیئ) اسمها اجا وسلمی ذکره الجوهری بالصحاح وغیر واحد (وما ترکت من حبل) قال حق المشهور روایة بحاء مهملة وهو ما طال من رمل ضخم کسبب قال ت ببعض نسخه ما ترکت من جبل الا وقفت علیه اذا کان من رمل یقال له حبل واذا کان من حجارة یقال له جبل ولیس هذا من روایتنا (فی ثقل) بمثلثة فقاف کسبب متاع مسافر وحشمه

ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قدم ضَعَفَة اهله وقال لا ترموا الجمرة حتی تطلُع الشمس **قال** ابو عیسٰی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هٰذا
الحدیث عند اهل العلم لم یروا بأسًا ان یتقدّم الضَّعفة من المُزدلفة بلیل یصیرون الی منی وقال اکثر اهل العلم بحدیث النبی صلی اللہ علیہ وسلم انهم لا یرمون حتی تطلع
الشمس و رخّص بعض اهل العلم فی ان یرموا بلیل **والعمل** علی حدیث النبی صلی اللہ علیہ وسلم وهو قول الثوری والشافعی **باب حدثنا**[٦٦٠] علی بن خشرم نا عیسی بن
یُونس عن ابن جُرَیج عن ابی الزُّبَیر **عن** جابر قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یرمی یوم النحر ضحی و اما بعد ذلك فبعد زوال الشمس **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن صحیح
والعمل علی هذا عند اکثر اهل العلم انه لا یرمی بعد یوم النحر الا بعد الزوال **باب** جاء ان الافاضة من جمع قبل طلوع الشمس **حدثنا**[٦٦١] قُتَیبة نا ابو خالد الاحمر
عن الاعمش عن الحکم عن مِقسَم **عن** ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم افاض قبل طلوع الشمس **وفی** الباب عن عُمر **قال** ابو عیسٰی حدیث ابن عباس
حدیث حسن صحیح وانما کان اهل الجاهلیة ینتظرون حتی تطلع الشمس ثم یفیضون **حدثنا**[٦٦٢] محمود بن غَیلان نا ابو داؤد قال انبانا شعبة عن ابی اسحٰق
قال سمعت عمرو بن میمون یقول کنا وقوفا بجمع فقال عمر بن الخطاب ان المشرکین کانوا لا یفیضون حتی تطلعَ الشمس فکانوا یقولون اَشرِق[١] ثَبِیرُ و ان
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خالفهم فافاض عُمر قبل طلوع الشمس **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن صحیح **باب** جاء ان الجمار التی ترمی مثل حصَی الخَذف
حدثنا[٦٦٣] محمد بن بشار نا یحیی بن سعید القطّان نا ابن جُرَیج عن ابی الزُّبَیر **عن** جابر قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یرمی الجمار بمثل حصی الخذف
وفی الباب عن سلیمان بن عَمرو بن الاحوص عن امه وهی ام جُندُب الازدیّة وابن عباس والفضل بن عباس وعبد الرحمٰن بن عثمان التیمی و عبد الرحمٰن
ابن معاذ **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن صحیح وهو الذی اختاره اهل العلم ان تکون الجمار التی تُرمی بها مثل حصی الخَذف[٢] **باب** جاء فی الرمی بعد زوال
الشمس **حدثنا**[٦٦٤] احمد بن عبدة الضّبّیّ البصری نا زیاد بن عبد اللہ عن الحجاج عن الحکم **عن** مِقسم عن ابن عباس قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یرمی الجمار
اذا زالت الشمس **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن **باب** جاء فی رمی الجمار راکبا **حدثنا**[٦٦٥] احمد بن منیع نا یحیی بن زکریا بن ابی زائدة نا الحجّاج عن الحکم عن
مِقسم **عن** ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم رمَی الجمرة[٣] یوم النحر راکبا **وفی** الباب عن جابر وقُدامة بن عبد اللہ وام سلیمان بن عمرو بن الاحوص **قال** ابو
عیسٰی حدیث ابن عباس حدیث حسن والعمل علیه عند بعض اهل العلم واختار بعضهم ان یمشی الی الجمار ووجه الحدیث عندنا انه رکب فی بعض الایام
لیُقتَدی به فی فعله وکلا الحدیثین مستعمل عند اهل العلم **حدثنا**[٦٦٦] یوسف بن عیسی نا ابن نُمَیر عن عُبَیدُ اللہ عن نافع **عن** ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان
اذا رمَی الجمار مشی الیه ذاهبا وراجعا **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن صحیح وقد رواه بعضهم عن عُبَیدُ اللہ ولم یرفعه **والعمل** علی هذا عند اکثر اهل العلم و
قال بعضهم یرکب یوم النحر ویمشی فی الایام التی بعد یوم النحر **قال** ابو عیسٰی وکانّ مَن قال هذا انما اراد اتباع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی فعله لانه انما روی عن النبی
صلی اللہ علیہ وسلم انه رکب یوم النحر حیث ذهب یرمی الجمار ولا یرمی یوم النحر الا جمرة[٤] العقبة **باب** کیف تُرمی الجمارُ **حدثنا**[٦٦٧] یوسف بن عیسی نا وکیع نا المسعودی
عن جامع بن شدّاد ابی صخرة **عن** عبد الرحمٰن بن یزید قال لما اتی عبد اللہ جمرة العقبة استبطن[٥] الوادی واستقبل الکعبة وجعل یَرمِی الجمرة علی حاجبه الایمن
ثم رمی بسبع حصیات یُکبّر مع کل حصاة ثم قال واللہ الذی لا اله غیره من هٰهنا رمَی الذی اُنزِلَت علیه سورة البقرة[٦] **حدثنا** هنّاد نا وکیع عن المسعودی بهذا
الاسناد نحوه قال **وفی** الباب عن الفضل بن عباس وابن عباس وابن عُمَر وجابر **قال** ابو عیسٰی حدیث ابن مسعود حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هٰذا عند اهل
العلم یختارون ان یَرمِیَ الرجل من بطن الوادی بسبع حصیات ویکبر مع کل حصاة وقد رخّص بعض اهل العلم ان لم یُمکِنْه ان یرمی من بطن الوادی رَمی
من حَیثُ قدر علیه وان لم یکن فی بطن الوادی **حدثنا**[٦٦٨] نصر بن علی الجهضَمی وعلی بن خَشرم قالا نا عیسی بن یونس عن عُبَیدُ اللہ بن ابی زیاد عن القاسم

---

(۱) قوله. **باب** حدثنا علی بن خشرم الخ وقت رمی الجمار فاما رمی یوم النحر ای عاشر ذی الحجة فبعد طلوع الشمس الی الزوال ویجزی بعد الصبح الی طلوع الیوم الثانی وقال الشافعی یجزی بعد نصف
اللیل واما رمی الیوم الحادی عشر والثانی عشر فظاهر الروایة لنا ان یرمی بعد زوال الشمس الی طلوع الفجر من الیوم الثانی عشر او الثالث عشر واما وقت الجواز فمن طلوع الفجر الی طلوع الفجر واما رمی یوم
الثالث عشر فمن طلوع الشمس الی غروبها والمسنون بعد زواله الی غروبها وتفصیل المسائل والفروع یطلب من الفقه **باب** ماجاء فی رمی الجمار راکبا. الرمی الذی بعده رمی الافضل فیه
المشی لان بعده دعاءً والذی لا رمی بعده فالافضل فیه الرکوب ذکر فی البحران ابا یوسف کان مریضا فاتاه بعض اصحابه عیادة ففتح ابو یوسف عینیه ونظر الیه وسأله کیف الرمی افضل ماشیا
او راکبا قال راکب قال لا قال ماشیا قال لا ثم قال کل رمی بعده رمی الافضل فیه المشی وکل رمی لا رمی بعده فالافضل فیه الرکوب فقال خرجت من عنده فما بلغت الباب الا ادرکتنی جاریة تقول قد
ارتحل الامام رحمہ اللہ تعالی. **باب** کیف ترمی الجمار. یرمی الجمرة الاولی والوسطی مستقبل القبلة ویقوم جانب الشرق من الجمرتین واما فی العقبة فیرمی مستقبل الجمرة ویجعل البیت عن
یساره وفی حدیث الباب استقبال القبلة عند رمی العقبة وفی الصحیحین عن ابن مسعود ان یستقبل الجمرة ویجعل البیت عن یساره خلاف حدیث الباب وکلا الحدیثین عن ابن مسعود فاعل

---

[۱] **قوله** اشرق من الاشراق ثبیر بفتح مثلثة وکسر موحدة منادی ای لیطلع علیک الشمس کی نفیض وکانوا لا یفیضون الا بعد ظهور نور الشمس علی الجبال فخالفهم النبی صلی اللہ علیه وسلم فافاض
قبل الطلوع وهو جبل عظیم بمزدلفة یسار الذاهب الی منی وبمکة خمسة جبال تسمی بثبیر کذا فی مجمع البحار ۱۲ [۲] **قوله** الخذف بالخاء المعجمة هو رمیک حصاة او نواة تاخذها بین سبابتیک وترمی
بها کذا فی الطیبی ۱۲ [۳] **قوله** رمی الجمرة یوم النحر راکبا قال الطیبی فیه دلالة علی ما قال الشافعی وموافقوه انه یستحب لمن وصل منی راکبا ان یرمی جمرة العقبة یوم النحر راکبا ولو رماها ماشیا جاز
کذا قاله الطیبی ۱۲ [۴] **قوله** جمرة العقبة وهی حد منی من الجانب الغربی من جهة مکة ویقال لها الجمرة الکبری والجمرة الحصاة وبها اسم لمجمع الحصی ۱۲ عینی وفی الدر المختار وجاز الرمی کله راکبا ولکن فی
الاولیین ای الاولی والوسطی ماشیا افضل لانه لا یقف الا فی الخیرة ای العقبة لانه ینصرف والراکب اقدر علیه ۱۲ [۵] **قوله** استبطن الوادی ای قصد بطن الوادی ووقف فی وسطه قال
محمد فی الموطا افضل ذلک ان یرمی من بطن الوادی ومن حیث ما رمی فهو جائز وهو قول ابی حنیفة والعامة انتهی ۱۲ [۶] **قوله** سورة البقرة خصها بالذکر لما فیها من احکام الحج ۱۲

قوت المغتذی

ای رمی یوم
النحر ضحی قال حق بتنوینه روایة (شرق) کاکرم امر من شرق دخل فی شرق شمس (ثبیر) بمثلثة کامیر منادی بنی علی ضم جبل بمزدلفة یسار الذاهب منی (عن ایمن بن نابل) بنون فموحدة
فلام کصاحب وماله عند المصنف الا هذا (عن قدامة) هو العامری ماله بالکتب الا هذا کان اسمه ذکوان فسماه صلی اللہ تعالی علیه وآله وسلم ناجیة اذ نجا من قریش واسم ابیه جندب او کعب ؛

ابن محمد **عن** عائشة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال انما جُعِل رَمی الجمار والسعی بین الصفا والمروة لاقامة ذکر اللہ **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن صحیح
باب ما جاء فی کراهیة طرد الناس عند رَمی الجمار **حدثنا** احمد بن مَنِیع نا مروان بن معاویة عن اَیمَن بن نابل عن قُدامة بن عبد اللہ قال رأیت النبی
صلی اللہ علیہ وسلم یرمی الجمار عن ناقته لیس ضربٌ ولا طرد ولا الیكَ الیكَ **و فی** الباب عن عبد اللہ بن حَنظلة **قال** ابو عیسٰی حدیث قُدامة ابن عبد اللہ
حدیث حسن صحیح وانما یعرف هذا الحدیث من هذا الوجه وهو حدیث حسن صحیح واَیمَن بن نابل هو ثقة عند اهل الحدیث **باب** ما جاء فی الاشتراك فی البدنة
والبقرة **حدثنا** قُتَیبة نا مالك بن انس عن ابی الزُّبیر **عن** جابر قال نَحَرنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عام الحدیبیة البقرة عن سبعة والبدَنة
عن سبعة **و فی** الباب عن ابن عمر وابی هُرَیرة وعائشة وابن عباس **قال** ابو عیسٰی حدیث جابر حدیث حسن صحیح **و** العمل علی هذا عند اهل العلم من
اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم یَرَون الجزور عن سَبعة والبقرة عن سبعة وهو قول سفیان الثوری والشافعی واحمد وروی عن ابن عباس عن النبی صلی
اللہ علیہ وسلم ان البقرة عن سبعة والجَزُور عن عشرة وهو قول اسحٰق واحتج بهذا الحدیث وحدیث ابن عباس انما نعرفه من وجه واحد **حدثنا** الحُسَین
بن حُرَیث وغیر واحد قالوا نا الفضل بن موسی عن حسین بن واقد عن عِلباء بن اَحمَر عن عکرمة **عن** ابن عباس قال کنا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر
فحضر الاضحی فاشترکنا فی البقرة سبعة وفی الجزور عشرة **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن غریب وهو حدیث حسین بن واقد **باب** ما جاء فی اشعار البدن
حدثنا ابو کُرَیب نا وکیع عن هِشام الدستوائی عن قَتادة عن ابی حَسّان الاعرج **عن** ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قلّد نعلین واشعَر الهدی فی الشق
الایمن بذی الحُلَیفة واماط عنه الدم **و فی** الباب عن المسوَر بن مَخرَمة **قال** ابو عیسٰی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح وابو حَسّان الاعرج اسمه مسلم **و**
العمل علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم یرون الاشعار وهو قول الثوری والشافعی واحمد واسحٰق **قال** سمعت یوسف بن
عیسٰی یقول سمعت وکیعا یقول حین روی هذا الحدیث فقال لا تنظروا الی قول اهل الرأی فی هذا فان الاشعار سُنّة وقولهم بدعة **قال** سمعت ابا
السائب یقول کنا عند وکیع فقال لرجل ممن ینظر فی الرأی اشعَر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ویقول ابو حنیفة هو مثلة قال الرجل فانه قد روی عن ابراهیم
النخعی انه قال الاشعار مُثلة قال فرأیتُ وکیعًا غَضِب غَضبًا شدیدا وقال اقول لك قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتقول قال ابراهیم ما احقّك بان
تُحبَس ثم لا تخرج حتی تنزع عن قولك هذا **باب** **حدثنا** قُتَیبة وابو سعید الاشج قالا نا ابن الیمان عن سفیان عن عُبَید اللہ عن نافع **عن** ابن
عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اشتری هَدیه من قُدَید **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث غریب لا نعرفه من حدیث الثوری الا من حدیث یحیی بن الیمان وروی عن
نافع ان ابن عمر اشتری من قُدَید **قال** ابو عیسٰی وهذا اصح **باب** ما جاء فی تقلید الهَدی للمقیم **حدثنا** قُتَیبة نا اللیث عن عبد الرحمٰن بن القاسم
عن ابیه **عن** عائشة انها قالت فَتَلتُ قلائد هدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم لم یحرم ولم یترك شیئًا من الثیاب **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن

الحافظ حدیث الباب وحسنه الترمذی ولابد من اعلال حدیث الترمذی ولا احتیاج الی التاویل. **باب** ما جاء فی الاشتراك فی البدنة والبقرة. البدنة عندنا تعم البقر والجزور وقال الشافعیة انها مختصة بالجزور ومذهب الائمة الاربعة اشتراك السبعة فی الناقة وعند اسحٰق بن راهویه یجوز اشتراك عشرة فی ناقة ولہ ایضا حدیث فی ہذا الباب واجاب اتباع الائمة ربعة بانہ واقعة حال ولا نعلم تفصیلها فیوخذ بالضابطة العامة. والروایة تدل علی ان او اقعة واقعة اسفر والضحیة علی مسافر فیکون الذبح ذبح تبرع او یکون الذبح لکل او یقال ان اشتراك عشرة رجال لعلہ کان فی زمان ثم استقر الامر علی سبعة رجال فی الناقة ومال الحافظ علی حدیث ابن عباس متمسك اسحاق واشار الی الاعلال لکنہ لم یفصح بالاعلال. **قوله** نحرنا الخ اطلق النحر علی ذبح البقرة ولیس ہذا اصل استعماله والمستحب فی البقرة الذبح وفیہا ہو طویل عنقہ مثل الناقة والبط النحر. **باب** اشعار البدن. الاشعار ہو الکشط بالرمح فی سنام البعیر وقیل ان الاشعار سنة اللہ بالہیئة والاشعار سنة عند الجمہور ونسب الی ابی حنیفة کراہتہ وانہ مثلة **قوله** قول اہل الرأی الخ لفظ اہل الرای لیس ستو ہین بل یطلق علی الفقیہ وسمی ابو عمر کتابہ الاستذکار لمذاہب علماء الامصار مما تضمنہ الموطا فی معانی الرای والآثار وطلق ابن تیمیة فی تصانیفہ علی الفقہاء الا ان اول اطلاق ہذا اللفظ علی ابی حنیفة واصحابہ فانہ اول من دون الفقہ ومحمد بن حسن اول من افرز الفقہ من الحدیث بخلاف غیرہ من مالك وابی یوسف وغیرہما فانہم کانوا یجمعون بین الاحادیث والآثار والفقہ ثم یستعمل لفظ اہل الرای فی کل فقیہ ثم اعلم ان اس بمذہب ابی حنیفة وہو الامام الطحاوی نقل انما کرہہ ابو حنیفة فان اہل عصرہ کانوا یعدون فی الاشعار ویجاوزون عن حد السنة. **قوله** بدعة الخ لم یصرح وکیع بان ہذا قول ابی حنیفة واذا ذکر قولہم بقلہ بدعة الا انہ لم یرض بہ واما غضب وکیع فانہ کان علی ہذا الرجل حیث عارض السنة بقول ابراہیم صورة کما امر ابو یوسف بقتل رجل عارض قولا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بقولہ حیث قال ابو یوسف انہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یحب الدباء فقال رجل انی لا احبہ کذا فی تکملة الطوری نقول ان وکیعا حنفی کان یفتی بمذہب ابی حنیفة کما فی عقود الجواہر ومثلہ فی کتاب استغفار ابی الفتح ناقدی امام الجرح والتعدیل وکان وکیع شیخ احمد بن حنبل

۱؎ انما جعل رمی الجمار قال محمد اخبرنا مالك نا نافع عن ابن عمر انہ کان عند الجمرتین الاولیین یقف وقوفا طویلا یکبر اللہ ویسبحہ ولا یقف عند العقبة وبہذا ناخذ وہو قول ابی حنیفة ۱۲ **۲؎ قوله** لیس ضرب ولا طرد الخ یعنی بنود زدن ورانده نبود یعنی مردم را از پیش میرانده باشد چنانچہ پیش امرا میکنند ولا الیک الیک یعنی نبود گفتن یکسو شو و دور شو کذا فی ترجمة الشیخ **۳؎ قوله** وفی الجزور عشرة قال المظہر عمل بہ اسحٰق بن راہویہ وقال غیرہ انہ منسوخ بما ہو من قولہ البقرة عن سبعة والجزور عن سبعة انتہی وقال الطیبی یقال معارض بالروایة الصحیحة واما ماورد فی البدنة سبعة او عشرة فہو شك وغیرہ جزم بالسبعة قالہ علی فی المرقاة ۱۲ **۴؎ قوله** الاشعار ان یضرب فی صفحة سنامہ الیمنی بحدیدة حتی یتلطخ بالدم ظاہرا واتقییدہ وہو تعلیق نعل وجلد لیکون علامة الہدی کذا ذکرہ العینی فی شرح البخاری ۱۲

۵؎ قوله لا شك ان ابا حنیفة کرہ الاشعار فقیل کرہ لانہ مثلة وانما فعلہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم لان المشرکین کانوا یتعرضون من لم یعرف الا بہذا وقیل انما کرہ اشعار اہل زمانہ لانہم کانوا یبالغون فیہ فیخاف منہ السرایة وقیل انما کرہ ایثارہ علی التقلید ۱۲ تقریر قال العینی قال الطحاوی الذی ہو اعلم الناس بمذہب ابی حنیفة ان ابا حنیفة لم یکرہ اصل الاشعار ولا کونہ سنة وانما کرہ ما یفعل علی وجہ یخاف منہ ہلاکہ لسرایة الجرح لا سیما فی حر الحجاز مع الطعن بالسنان او الشفرة فاراد سد الباب علی العامة لانہم لا یراعون الحد فی ذلک واما من وقف علی الحد فقطع الجلد دون اللحم فلا یکرہ انتہی کلام العینی واللہ تعالی اعلم بالصواب ۱۲ **۶؎** مثلة بالقتیل جدعت انفہ او اذنہ ومذاکیرہ او شیئا من اطرافہ والاسم مثلة ۱۲ در نثیر للسیوطی **۷؎ قوله** فی تقلید الہدی الہدی ما یہدی الی الکعبة من النعم لتنحر بہ وتقلیدہ بان یجعل فی رقبتہا شیء کالقلادة من لحاء الشجرة او الصوف ونحو ذلک لیعلم انہا ہدی قال الطیبی والقلائد جمع وہو ما یعلق بالبدنة ناقة او بقرة کذا فی المجمع ۱۲ **۸؎** فتلت قلائد ہدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم لم یحرم قال محمد وبہذا ناخذ لا یحرم علی الذی یتوجہ مع ہدیہ یرید مکة وقد ساق بدنة وقلدہا وہذا یکون محرما حین یتوجہ مع بدنة المقلدة بما اراد من حج وعمرة فاما اذا کان مقیما فی اہلہ لم یکن محرما ولم یحرم علیہ شیء حل لہ وہو قول ابی حنیفة ۱۲

صحیح والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم قالوا اذا قلد الرجل الهدی وهو یرید الحج لم یحرم علیه شیٔ من الثیاب والطیب حتی یحرم وقال بعض اهل العلم اذا قلد الرجل الهدی فقد وجب علیه ما وجب علی المحرم **باب** ما جاء فی تقلید الغنم **حدثنا** محمد بن بشار نا عبد الرحمٰن بن مهدی عن سفیان عن منصور عن ابراهیم عن الاسود **عن** عائشة قالت کنت افتل قلائد هدی رسول الله صلی الله علیه وسلم کلها غنما ثم لا یحرم **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم یرون تقلید الغنم **باب** ما جاء اذا عطب الهدی ما یصنع به **حدثنا** هارون بن اسحٰق الهمدانی نا عبدة بن سلیمان عن هشام بن عروة عن ابیه **عن** ناجیة الخزاعی قال قلت یا رسول الله کیف اصنع بما عطب من الهدی قال انحرها ثم اغمس نعلها فی دمها ثم خل بین الناس وبینها فیاکلوها **وفی** الباب عن ذؤیب ابی قبیصة الخزاعی **قال** ابو عیسٰی حدیث ناجیة حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اهل العلم قالوا فی هدی التطوع اذا عطب لا یاکل هو ولا احد من اهل رفقته ویخلی بینه وبین الناس یاکلونه وقد اجزأ عنه وهو قول الشافعی واحمد واسحٰق وقالوا ان اکل منه شیئا غرم مقدار ما اکل منه وقال بعض اهل العلم اذا اکل من هدی التطوع شیئا فقد ضمن **باب** ما جاء فی رکوب البدنة **حدثنا** قتیبة نا ابو عوانة عن قتادة **عن** انس بن مالک ان النبی صلی الله علیه وسلم رای رجلا یسوق بدنة فقال له ارکبها فقال یا رسول الله انها بدنة فقال له فی الثالثة او فی الرابعة ارکبها ویحک او ویلک **وفی** الباب عن علی وابی هریرة وجابر **قال** ابو عیسٰی حدیث انس حدیث صحیح حسن وقد رخص قوم من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم فی رکوب البدنة اذا احتاج الی ظهرها وهو قول الشافعی واحمد واسحٰق وقال بعضهم لا یرکب ما لم یضطر الیه **باب** ما جاء بای جانب الراس یبدأ فی الحلق **حدثنا** ابو عمار نا سفیان بن عیینة عن هشام بن حسان عن ابن سیرین **عن** انس بن مالک قال لما رمی رسول الله صلی الله علیه وسلم الجمرة نحر نسکه ثم ناول الحالق شقه الایمن فحلقه فاعطاه ابا طلحة ثم ناوله شقه الایسر فحلقه فقال اقسمه بین الناس **حدثنا** ابن ابی عمر نا سفیان بن عیینة عن هشام نحوه هذا حدیث حسن **باب** ما جاء فی الحلق والتقصیر **حدثنا** قتیبة نا اللیث عن نافع **عن** ابن عمر قال حلق رسول الله صلی الله علیه وسلم وحلق طائفة من اصحابه وقصر بعضهم قال ابن عمر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال رحم الله المحلقین مرة او مرتین ثم قال والمقصرین **وفی** الباب عن ابن عباس وابن ام الحصین ومارب وابی سعید وابی مریم وحبشی ابن جنادة وابی هریرة **قال** هذا حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اهل العلم یختارون للرجل ان یحلق راسه وان قصر یرون ان ذلک یجزئ عنه وهو قول سفیان الثوری والشافعی

تجمد ابی حنیفة. وفی المیزان للشعرانی قال وکیع یوم الق تشته رجل ابن مبارک وابا حنیفة والثوری لکنت من عوام الناس فعم ان وکیع ممن یعتقد فی حق ابی حنیفة. **باب** ما جاء فی تقلید الهدی للمقیم. سوق الهدی لمن یکون مقیما فی بیته لان یذبح فی منی مستحب وقربة ثم لا یجری علیه احکام المحرم ام لا مختلف فیه بعض السلف الی انه فی حکم المحرم ما لم یذبح بدنه خلاف الفقهاء الاربعة وابن عباس من ذلک البعض. **باب** ما جاء فی تقلید الغنم. تقلید الغنم لیس بمذکور فی کتبنا نفیا واثباتا واما ما فی کتبنا من نفی تقلید الغنم فمراده نفی التقلید بالنعل لا من الخیط فاقول ما لم یکن التقلید بالخیط مذکورا وصح فی الحدیث فلا بد من جوازه وفی بعض الفاظ حدیث الباب الوبر الاحمر. **باب** ما جاء اذا عطب الهدی ما یصنع به. العطب الهلاک قال ابو حنیفة ان کان الهدی نفلا فینحره ویلطخ نعله بدمها لیعلمه الفقراء ویاکلوه ولا یجوز للمهدی اکله وان کان الهدی واجبا فعلی المهدی بدله ویفعل بهذا المعطوب ما یشاء ویجوز له اکله وقال الشافعی الهدی الذی لا یجوز اکله للمهدی لا یجوز لرفقاءه یضاد له حدیث الباب ونحمله علی انه نهی سد الذرائع **باب** ما جاء فی رکوب البدنة. یجوز الرکوب عند ابی حنیفة عند الاضطرار وعند الشافعی عند الحاجة والاضطرار اشد من الحاجة. ثم الاضطرار والحاجة موکولان الی رای من ابتلی بهما وظاهر حدیث الباب للشافعی ولکن فی مسلم ص ۴۲۶ تصریح اذا الجئت فیؤیدنا **باب** ما جاء بای جانب الرأس یبدء فی الحلق. الجمهور الی انه یبدء من الیمین ونسب الی ابی حنیفة ان یبدأ من الیسار وهذه الروایة عن ابی حنیفة اخذ بها النووی واعترض علی ابی حنیفة وقال انه خالف النص ونقل بعض من یتصدی الی الطعن فی حق ابی حنیفة حکایة وهی ان ابا حنیفة لما ذهب حاجا فرغ عن حجه واراد الحلق فاستدبر القبلة قال الحالق استقبلها ثم بدأ ابو حنیفة بالیسار وقال الحالق ابدأ بالیمین ثم بعد حلق اخذ ابو حنیفة ان یقوم ویمادفن الشعار قال الحالق ادفنها فقال ابو حنیفة اخذت ثلثة مسائل من الحالق اقول ان هذه الحکایة ثبوتها لا یعلم وبعد فرض تسلیمها تدل علی جلالة قدره وقبول الشیٔ ممن دونه اذا وقع ذهول. واقول قد ثبت الروایتان عن ابی حنیفة التیامن والتیاسر کما فی غایة السروجی وایضا یمکن للمجتهد ان یبحث ان التیامن من المذکور فی الحدیث یمین الحالق او المحلوق **قوله** ابن حسان ان اشتق من الحسن فمنصرف وان اشتق من الحس فغیر منصرف. **قوله** اقسمه بین الناس الخ ای للتبرک وهذا یدل علی اخذ التبرکات وتبرکاته علیه السلام کثیرة منها البردة لباسیة هذه البردة اعطی النبی صلی الله علیه وسلم لکعب بن الزبیر حین قرأ قصیدة بانت سعاد فی حضرته علیه السلام واشتراها العباسیون. **باب** ما جاء فی الحلق والتقصیر. الاختلاف فی قدر حلق راس المحرم مثل الاختلاف فی مسحه فی الوضوء وبحث ابن همام فی الحلق وقال لیس بین المسح والحلق جامع یقاس الحلق علی المسح وانه قیاس شبه لا قیاس علة والمقبول قیاس العلة واحسب انکل وهو من تفرداته اقول زعم الشیخ ان فی قدر حلق الراس قیاسا واقول انه لا قیاس فی هذا بل ههنا اصل مختلف فیه وهو انه کم یجب اداء حصة المحل اذا امر الشارع بالفعل المتعدی المتعلق بالمحل یصدق قول انه متثل لامر الشرعی فقال الشافعی یکفی بعض المحل وقال ابو حنیفة یجب القدر المعتد به ای ربع المحل وقال مالک بالاستیعاب فکان الاحتمالات ثمة ثلاثة مذاهب الی کل واحد منها وما ذکرت اشار الیه ابن رشد فی قواعده واخذ ابو حنیفة بربع شیٔ فی مواضع منها ما فی المسئلة. ومنها مسئلة بطلان الصلوة بکشف العضو ومنها نجاسة الثوب ومنها قطع اذان الضحیة ومسائل اخر فمدار الاختلاف فی مسئلة الباب مسئلة اصولیة وما زعم الشیخ ثم اختار مسئلة مالک. **قوله** مرة او مرتین الخ دعا علیه السلام للمحلقین مرتین وللمقصر من مرة ثابت فی واقعتین احدهما فی عام الحدیبیة

عـه ویؤیده علی ما فی حدیث والوصیة بالثلث والثلث کثیر الخ فانه یدل علی ان القدر المعتد به ما دون الثلث ۱۲.

سـلـه **قوله** ما عطب من الهدی ای قرب هلاکها حتی خیف علیها الموت او امتنع علیها السیر **قوله** ثم اغمس نعلها فی دمها وفائدة ذلک اعلام الناس انه هدی فیاکل منه الفقراء دون الاغنیاء ۱۲ شرح موطا لعلی القاری قال محمد بهذا ناخذ کل هدی تطوع عطب فی الطریق صنع کما صنع ابن عمر وثبت عنه علیه السلام وخلی ای وترک بینه وبین الناس ای الفقراء یاکلونه ولا یبیعه ولا یجوز عندنا ان یاکل صاحب الهدی منه ولو تطوعا الا من کان محتاجا الیه ای مضطرا الیه واعلم ان هدی التطوع اذا بلغ الحرم یجوز لصاحبه وغیره من الاغنیاء لان القربة فیه بالاراقة انما یکون فی الحرم وفی غیره التصدق والله سبحانه اعلم ۱۲ موطا وشرحه للقاری سـ۲ـه ارکبها فیه دلیل علی ان من ساق بدنة هدیا جاز له رکوبها غیر مضر بها والحمل علیها وهو قول الشافعی ومالک واحمد وذهب قوم الی انه لا یرکبها الا ان یضطر الیه لقوله صلی الله علیه وسلم ارکبها بالمعروف اذا الجئت الیها وهو قول ابی حنیفة کذا قال الطیبی ویمکن ان یکون هذا السائق قد اعیی واضطر الی الرکوب ولذا راجعه صلی الله علیه وسلم مرار حتی قال فی آخره ارکبها ویحک او ویلک والله تعالی اعلم بالصواب ۱۲ سـ۳ـه فی الحدیث دلالة علی ان کلا من حلق وتقصیر یجزئ وان التحلیق افضل لانه ابلغ فی العبادة وادل علی صدق النیة فی التذلل لترکه زینته وکان هذا فی حجة الوداع وقیل فی عمرة الحدیبیة ۱۲ مجمع البحار

واحمد واسحٰق **باب** [۶۲۰] ما جاء فی کراهیة الحلق للنساء **حدثنا** [۸۸۱] محمد بن موسی الجُرَشی البصری نا ابوداؤد الطیالسی نا هَمَّام عن قتادة عن خِلاس بن عمرو **عن** علی قال نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم ان تحلق المرأة راسها **حدثنا** محمد بن بشار نا ابوداؤد نا هَمَّام عن خِلاس نحوه ولم یذکر فیه عن علی **قال** ابوعیسٰی حدیث علی **فیه** اضطراب ورُوی هذا الحدیث عن حماد بن سلمة عن قتادة عن عائشة ان النبی صلی الله علیه وسلم نهی ان تحلق المرأة راسها **والعمل** علی هذا عند اهل العلم لا یرون علی المرأة حلقا ویرون ان علیها التقصیر **باب** [۶۲۱] ما جاء فی من حلق قبل ان یذبح او نحر قبل ان یرمی **حدثنا** [۸۸۲] سعید بن عبدالرحمٰن المخزومی وابن ابی عمر قالا نا سفیٰن بن عُیینة عن الزهری عن عیسی بن طلحة **عن** عبدالله بن عمرو ان رجلا سال رسول الله صلی الله علیه وسلم قال حلقت قبل ان اذبح فقال اذبح ولا حرج وسأله اٰخر فقال نحرت قبل ان ارمی قال ارم ولا حرج **وفی** الباب عن علی وجابر وابن عباس وابن عمر واسامة بن شریك **قال** ابوعیسٰی حدیث عبدالله بن عمرو حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اکثر اهل العلم وهو قول احمد واسحٰق وقال بعض اهل العلم اذا قدّم نسکا قبل نسك فعلیه دم **باب** [۶۲۲] ما جاء فی الطیب عند الاحلال قبل الزیارة **حدثنا** [۸۸۳] احمد بن منیع نا هُشَیم نا منصور بن زاذان عن عبدالرحمٰن بن القاسم عن ابیه **عن** عائشة قالت طیّبتُ رسول الله صلی الله علیه وسلم قبل ان یُحرم ویوم النحر قبل ان یطوف بالبیت بطیب فیه مِسك **وفی** الباب عن ابن عباس **قال** ابوعیسٰی حدیث عائشة حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم یرون ان المحرم اذا رمی جمرة العقبة یوم النحر وذبح وحلق او قصّر فقد حل له کل شیء حُرم علیه الا النساء وهو قول الشافعی واحمد واسحٰق وقد روی عن عمر بن الخطاب انه قال حل له کل شیء الا النساء والطیبُ وقد ذهب بعض اهل العلم الی هذا من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم وهو قول اهل الکوفة **باب** [۶۲۳] ما جاء متی یقطع التلبیة فی الحج **حدثنا** [۸۸۴] محمد بن بشار نا یحیی بن سعید القطّان عن ابن جُریج عن عطاء **عن** ابن عباس عن الفضل بن عباس قال اَردفنی رسول الله صلی الله علیه وسلم من جَمع الی منی فلم یزل یُلبّی حتی رمی جمرة العقبة **وفی** الباب عن علی وابن مسعود وابن عباس **قال** ابوعیسٰی حدیث الفضل حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم ان الحاج لا یقطع التلبیة حتی یرمی الجمرة وهو قول الشافعی واحمد واسحٰق **باب** [۶۲۴] ما جاء متی یقطع التلبیة فی العمرة **حدثنا** [۸۸۵] هنّاد نا هُشَیم عن ابن ابی لیلی عن عطاء **عن** ابن عباس قال یرفع الحدیث انه کان یمسك عن التلبیة فی العمرة اذا استلم الحجر **وفی** الباب عن عبدالله بن عمرو **قال** ابوعیسٰی حدیث ابن عباس حدیث صحیح **والعمل** علیه عند اکثر اهل العلم قالوا لا یقطع المُعتمر التلبیة حتی یستلم الحجر وقال بعضهم اذا انتهی الی بیوت مکة قطع التلبیة **والعمل** علی حدیث النبی صلی الله علیه وسلم وبه یقول سفیان والشافعی واحمد واسحٰق **باب** [۶۲۵] ما جاء فی طواف الزیارة الی اللیل **حدثنا** [۸۸۶] محمد بن بشار نا عبدالرحمٰن بن مهدی نا سفیٰن عن ابی الزبیر **عن** ابن عباس

ونا بنسا فی حجة الوداع **باب** ما جاء فی کراهیة الحلق للنساء. الحلق للنسوان حرام عند کافة العلماء، ولا یجوز لهن عند التحلل الا القصر قدر ما یلف حول انملة وههنا اشکال قوی لم یتوجه الیه احد وهو ما فی المسلم ص ۱۴۸ ان لبعض ازواج النبی صلی الله علیه وسلم قصر الاشعار وجعلت مثل الوفرة الخ وما طلع النووی والقاضی عیاض امازری والقرطبی وابو عبدالله الا لکی الابی وساءلت مولانا مظہر الحق عن حل الاشکال وقال علیها قلت الاشعار حالة الشیب وعندی ان قصر بعض ازواج النبی صلی الله علیه وسلم انما کان عند التحلل من الاحرام لا فی غیره من الاوقات ولی فی هذا الجواب قرائن واشکل من حدیث مسلم ما اخرجه الزیلعی فی التخریج ان ابن عباس ویزید بن الاصم لما دفنا میمونة فی القبر وجدا اٰه **باب** ما جاء فی من حلق قبل ان یذبح او نحر قبل ان یرمی. تفصیل المسئلة مرسابقا کلا السوالین لو حملنا هما علی المفرد فلا جزاء عند ابی حنیفة ایضا ولا جنایة. **باب** ما جاء فی الاحلال قبل الزیارة. المحلل عندنا اثنان الحلق وطواف الزیارة هذا هو المشهور فی عامة کتبنا و قول صاحب الہدایة ان المحلل هو الحلق فقط لکن اثره فی تحلیل النساء موقوف علی طواف الزیارة والوجه یؤید قول الہدایة بان المحلل انما یکون ما کان محظورا والطواف لیس بمحظور فی الاحرام وفی قاضی خان روایة شاذة عن ابی حنیفة ان الطیب ایضا فی حکم النساء ای لا یحل الا بعد طواف الزیارة اقول تحمل الروایة الشاذة علی الکراهة علی فاق وما فی ابن ماجة فان فیه ایضا حلال کل شیء فی ما بعد الحلق الا النساء والطیب واقول لابد من تسلیم الروایة الشاذة ایضا والا فلا جواب عن حدیث ابن ماجة وایضا نسب الترمذی ایضا هذا القول ای عدم حل الطیب بعد الحلق قبل طواف الزیارة. **باب** ما جاء متی یقطع التلبیة فی الحج. یقطع الحاج التلبیة عند رمی الجمرة العقبة ویقطع المعتمر عند استلام الحجر فان العمرة الاحرام وطواف البیت والسعی والحلق. وان قیل فی محل النکات ان التلبیة شعار الحج فاذا انقطعت ختم الحج فاذا ختم الحج لا یکون الترتیب بعده واجبا ای فی الاشیاء الاربعة خلاف ما قال ابوحنیفة فانه یقول بوجوب الترتیب وقال صاحباه والجمهور بالسنیة فتفید النکتة الجمهور قلت ان هذا الاستنباط انما هو منی ولا یکون حجة علی الائمة. **باب** ما جاء فی طواف الزیارة باللیل. قال ابوحنیفة یطوف للزیارة عاشر ذی الحجة ولو اخره الی غروب شمس الثانی عشر من ذی الحجة فلا جنایة ولو اخره الی ما بعده فجنایة واما طوافه علیه السلام ففی الصحیحین انه علیه السلام طاف بعد الزوال وصلی الظهر بمنی او بمکة علی اختلاف الروایتین وفی حدیث الباب انه اخره الی اللیل فاما یسقط حدیث الباب لخلافه حدیث الصحیحین واما ان یوجه فی حدیث الترمذی بان المراد اخر الی اللیل انه طاف فی النصف الثانی من النہار ویدل علی هذا التوجیه ما اخرجه ابوداؤد واحمد فی مسنده واقول یمکن ان یقال فی حدیث الباب بان هذا الطواف لیس طواف الزیارة بل طواف نفل وصح الطوفة علیه السلام فی الایام لیالی اقام بمنی کما اخرجه البخاری الا انه مرّ فیه وقد صح بسند صحیح قوی وتمسک الشافعیة بروایة انه علیه السلام صلی الظهر بمکة ومنی علی صحة اقتداء المفترض خلف المتنفل وقالوا بالجمع بین حدیث ابن عمر انه علیه السلام صلی بمنی الظهر وحدیث

سه حدیث الباب تصدی بعض المحدثین الی الکلام فیه ولا وجه فیه للکلام واما خلاس بن عمرو فکان جلدا فی عهد علی وشهد معه الحروب ۱۲

ـــلـه **قوله** اعلم ان افعال یوم النحر اربعة الرمی والذبح والحلق والطواف واختلفوا فی ان هذا الترتیب سنة او واجب فذهب جماعة منهم الامام ابوحنیفة ومالک الی الوجوب وقالوا المراد بنفی الحرج رفع الاثم للجهل والنسیان ولکن الدم واجب وقال الطیبی ویدل علی هذا ان ابن عباس رضی الله عنه روی مثل هذا الحدیث واوجب الدم فلولا انه فهم ذلک وعلم انه المراد لما امر بخلافه کذا فی اللمعات ۱۲ ـــ۲ـــه فی الطیب عند الاحلال قبل الزیارة وعلیه الحنفیة کما فی الہدایة وقد حل له کل شیء الا النساء وقال مالک الا الطیب ایضا لانه من دواعی الجماع ولنا قوله علیه السلام حل له کل شیء الا النساء وهو مقدم علی القیاس انتهی وایضا حدیث الباب حجة واضحة لنا واستدل به محمد رحمه الله فی الموطأ ۱۲

ـــ۳ـــه وهو قول اهل الکوفة لیس المراد منه الامام ابوحنیفة لان قوله حل له کل شیء الا النساء فقط کما مر والله تعالی اعلم بالصواب ۱۲ ـــ۴ـــه قال فی الہدایة ویقطع التلبیة مع اول حصاة لما روی عن ابن مسعود وروی جابر ان النبی صلی الله علیه وسلم قطع التلبیة عند اول حصاة رمی بها جمرة العقبة انتهی ۱۲ ـــ۵ـــه اعلم ان وقت طواف الزیارة ایام النحر لان الله تعالی قد عطف الطواف علی الذبح قال فکلوا منها ثم قال ولیطوفوا فکان وقتهما واحدا واول وقته بعد طلوع الفجر من یوم النحر لان ما قبله من اللیل وقت الوقوف بعرفة والطواف مرتب علیه وافضل هذه الایام اولها کما فی التضحیة ویکره تاخیره عن هذه الایام لما بینا انه موقت بها فان اخره عنها لزمه دم عند ابی حنیفة رحمه الله تعالی ۱۲ کذا فی الہدایة

وعائشة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اخر طواف الزیارۃ الی اللیل **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن وقد رخص بعض اھل العلم فی ان یؤخر طواف الزیارۃ الی اللیل واستحب بعضھم ان یزور یوم النحر ووسع بعضھم ان یؤخر ولو الی اخر ایام منی **باب** ما جاء فی نزول الابطح **حدثنا** [۸۸۷] اسحٰق بن منصور قال ثنا عبد الرزاق نا عبید اللہ بن عمر عن نافع **عن** ابن عمر قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم وابوبکر وعمر وعثمان ینزلون الابطح **وفی** الباب عن عائشۃ وابی رافع وابن عباس **قال** ابو عیسٰی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح غریب انما نعرفہ من حدیث عبد الرزاق عن عبید اللہ بن عمر وقد استحب بعض اھل العلم نزول الابطح من غیر ان یروا ذلک واجبا الا من احب ذلک قال الشافعی ونزول الابطح لیس من النسک فی شیئ انما ھو منزل نزلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **حدثنا** [۸۸۸] ابن ابی عمر نا سفیٰن عن عمرو بن دینار عن عطاء **عن** ابن عباس قال لیس التحصیب بشیئ انما ھو منزل نزلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **قال** ابو عیسٰی التحصیب نزول الابطح **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح **باب** **حدثنا** [۸۸۹] محمد بن عبد الاعلی نا یزید بن زریع نا حبیب المعلم عن ھشام بن عروۃ عن ابیہ **عن** عائشۃ قالت انما نزل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الابطح لانہ کان اسمح لخروجہ **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** ابن ابی عمر نا سفیان عن ھشام بن عروۃ نحوہ **باب** ما جاء فی حج الصبی **حدثنا** [۸۹۰] محمد بن طریف الکوفی نا ابو معاویۃ عن محمد بن سوقۃ عن محمد بن المنکدر **عن** جابر بن عبد اللہ قال رفعت امرأۃ صبیا لھا الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقالت یارسول اللہ الھذا حج قال نعم ولک اجر **وفی** الباب عن ابن عباس حدیث جابر حدیث غریب **حدثنا** [۸۹۱] قتیبۃ نا قزعۃ بن سوید الباھلی عن محمد بن المنکدر عن جابر بن عبد اللہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ **وقد** روی عن محمد بن المنکدر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرسلا **حدثنا** [۸۹۲] قتیبۃ بن سعید نا حاتم بن اسمٰعیل عن محمد بن یوسف **عن** السائب بن یزید قال حج بی ابی مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی حجۃ الوداع وانا ابن سبع سنین **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح وقد اجمع اھل العلم ان الصبی اذا حج قبل ان یدرک فعلیہ الحج اذا ادرک لا تجزئ عنہ تلک الحجۃ عن حجۃ الاسلام وکذلک المملوک اذا حج فی رقہ ثم اعتق فعلیہ الحج اذا وجد الی ذلک سبیلا ولا یجزئ عنہ ما حج فی حال رقہ وھو قول الثوری والشافعی واحمد واسحٰق **حدثنا** [۸۹۳] محمد بن اسمٰعیل الواسطی قال سمعت ابن نمیر عن اشعث بن سوار عن ابی الزبیر **عن** جابر قال کنا اذا حججنا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فکنا نلبی عن النساء ونرمی عن الصبیان **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث غریب لا نعرفہ الا من ھذا الوجہ وقد اجمع اھل العلم ان المرأۃ لا یلبی عنھا غیرھا بل ھی تلبی ویکرہ لھا رفع الصوت بالتلبیۃ **باب** ما جاء فی الحج عن الشیخ الکبیر والمیت **حدثنا** [۸۹۴] احمد بن منیع قال ثنا روح ابن عبادۃ نا ابن جریج قال اخبرنی ابن شھاب قال حدثنی سلیمان بن یسار عن عبد اللہ بن عباس **عن** الفضل بن عباس ان امرأۃ من خثعم قالت یارسول اللہ ان ابی ادرکتہ فریضۃ اللہ فی الحج وھو شیخ کبیر لا یستطیع ان یستوی علی ظھر البعیر قال حجی عنہ **وفی** الباب عن علی وبریدۃ وحصین بن عوف وابی رزین العقیلی وسودۃ وابن عباس **قال** ابو عیسٰی حدیث الفضل بن عباس حدیث حسن صحیح وروی عن ابن عباس عن سنان بن عبد اللہ الجھنی عن عمتہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وروی عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فسألت محمدا عن ھذہ الروایات فقال اصح شیئ فی ھذا ما روی ابن عباس عن الفضل بن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال محمد ویحتمل ان یکون ابن عباس سمعہ من الفضل وغیرہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم روی ھذا فارسلہ ولم یذکر الذی سمعہ منہ **قال** ابو عیسٰی وقد صح عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ھذا الباب غیر حدیث والعمل علی ھذا عند اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم وبہ یقول الثوری وابن المبارک والشافعی واحمد واسحٰق یرون ان یحج عن المیت

جابر انہ صلی بمکۃ ... فخرجوا احادیث جابر فی حدیث ابن عمر ... **باب** ... فی نزول الابطح. الابطح فی اللغۃ ... من کوہ ... ویقال لہ خیف بنی کنانۃ ... والتحصیب ای النزول بالمحصب مستحب ... وقال ابن عباس ... کان نزولہ علیہ السلام ... قریش ... **قوله** ... فی کتب ... استحباب التحصیب ... ما ذکرہ الترمذی ... عن الشافعی رحمہ اللہ ... **باب** ... فی حج الصبی ... [illegible]

لہ قال بعض العلماء کان نزولہ صلعم بالمحصب ... شکرا للہ تعالیٰ علی الظھور ... [illegible]

... قال الشیخ فی اللمعات ... وھو قول ابن عمر ... التحصیب من سنن الحج ... **۲** ... [illegible]

... **۳** وفی الھدایۃ ... ان نزولہ صلی اللہ علیہ وسلم بالمحصب کان قصدا ... للمشرکین ... **۴** قال نعم وفی العینی قال شیخنا زین الدین والصحیح عند اصحاب الشافعی ... [illegible]

... **۵** قال الفقہاء ... [illegible]

... لفقد الشرط ۲ ۔

 ای نھی عن النساء ... قال المحب الطبری ای یرفع صوتہ بالتلبیۃ ... مطلق التلبیۃ ...

وقال مالك اذا اوصى ان يحج عنه حج عنه وقد رخص بعضهم ان يحج عن الحي اذا كان كبيرا وبحال لا يقدر ان يحج وهو قول ابن المبارك والشافعي باب منه حدثنا يوسف بن عيسى نا وكيع عن شعبة عن النعمان بن سالم عن عمرو بن اوس عن ابي رزين العقيلي انه اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان ابي شيخ كبير لا يستطيع الحج ولا العمرة ولا الظعن قال حج عن ابيك واعتمر قال ابوعيسى هذا حديث حسن صحيح وانما ذكرت العمرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث ان يعتمر الرجل عن غيره وابو رزين العقيلي اسمه لقيط بن عامر حدثنا محمد بن عبد الاعلى نا عبد الرزاق عن سفيان الثوري عن عبد الله بن عطاء عن عبد الله بن بريدة عن ابيه قال جاءت امرأة الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت ان امي ماتت ولم تحج افاحج عنها قال نعم حجي عنها قال ابوعيسى هذا حديث حسن صحيح باب ما جاء في العمرة اواجبة هي ام لا حدثنا محمد بن عبد الاعلى الصنعاني ثنا عمر بن علي عن الحجاج عن محمد بن المنكدر عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن العمرة اواجبة هي قال لا وان يعتمروا هو افضل قال ابوعيسى هذا حديث حسن صحيح وهو قول بعض اهل العلم قالوا العمرة ليست بواجبة وكان يقال هما حجان الحج الاكبر يوم النحر والحج الاصغر العمرة وقال الشافعي العمرة سنة لا نعلم احدا رخص في تركها وليست فيها شيء ثابت بانها تطوع قال وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو ضعيف لا تقوم بمثله الحجة وقد بلغنا عن ابن عباس انه كان يوجبها باب منه حدثنا احمد بن عبدة الضبي ثنا زياد بن عبد الله عن يزيد بن ابي زياد عن مجاهد عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال دخلت العمرة في الحج الى يوم القيمة وفي الباب عن سراقة بن مالك بن جعشم وجابر بن عبد الله قال ابوعيسى حديث ابن عباس حديث حسن ومعنى هذا الحديث ان لا بأس بالعمرة في اشهر الحج وهكذا قال الشافعي واحمد واسحق ومعنى هذا الحديث ان اهل الجاهلية كانوا لا يعتمرون في اشهر الحج فلما جاء الاسلام رخص النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك فقال دخلت العمرة في الحج الى يوم القيمة يعني لا بأس بالعمرة في اشهر الحج واشهر الحج شوال وذو القعدة وعشر من ذي الحجة لا ينبغي للرجل ان يهل بالحج الا في اشهر الحج واشهر الحرم رجب وذو القعدة وذو الحجة والمحرم هكذا روى غير واحد من اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم باب ما جاء في ذكر فضل العمرة حدثنا ابوكريب نا وكيع عن سفيان عن سمي عن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العمرة الى العمرة تكفر ما بينهما والحج المبرور ليس له جزاء الا الجنة قال ابوعيسى هذا حديث حسن صحيح باب ما جاء في العمرة من التنعيم حدثنا يحيى بن موسى وابن ابي عمر قالا نا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن عمرو بن اوس عن عبد الرحمن بن ابي بكر ان النبي صلى الله عليه وسلم امر عبد الرحمن بن ابي بكر ان يعمر عائشة من التنعيم قال ابوعيسى هذا حديث حسن صحيح باب ما جاء في العمرة من الجعرانة حدثنا محمد بن بشار نا يحيى بن سعيد عن ابن جريج عن مزاحم بن ابي مزاحم عن عبد العزيز

ابي حنيفة ولعل انه يقول بانه لا يتوب عن حجة الاسلام كما قال غيره ايضا وقال الفقهاء ان الولي يأمر الصبي ان يتجرد عن ثيابه المخيطة ويحرم ويلبي عنه الولي ويكفه من الجنايات. **قوله** يلبي من النساء الخ لم يقل احد بان ينوبوا عن تلبيتهن فيدل في الحديث بانا نجهر عن ليسرهن ولكن حديث الباب معلول. **باب** الحج عن الشيخ الكبير والميت. ان عجز الشيخ عن الحج يأمر الغير يحج عنه ولو مات يوصي بالحج عنه والشرائط مذكورة في الفقه واما استطاعة البدن شرط ام لا ثم الشرط هل لنفس الوجوب كما قال ابوحنيفة او لوجوب الاداء كما قال صاحباه فمذكورة في الكتب واما الحديث فما بدفيه من جانب ابي حنيفة تسليم انه كان قادرا على الحج مثل ثباته على الدابة ثم فقد القدرة. **باب** ما جاء في العمرة اواجبة هي ام سنة. في عامة كتبنا انها سنة مؤكدة وفي البدائع وفي الدر المختار ص ۳۴۱ قول الوجوب اليه واختار شيخ ابن الهمام السنية في الفتح ص ۵۰۷ والوجوب اختاره البخاري والدرية قوية ولكنه منحط من ان يأتي بها البخاري وقال اصحابنا الذين قالوا بالسنية ان الآية لا تدل على الوجوب فان معنى اتموا الحج والعمرة لله ليس ما زعم بل تعرض الآية الى مسئلة ان القضاء واجب لان العمرة والحج يجبان بالشروع اقول ان مراد الآية الصحيح اتموا الحج والعمرة من واحتج ابن الهمام على السنية بحديث الباب وفي سنده حجاج بن ارطاة وهو متكلم فيه وقال ابن دقيق العيد لم اجد تصحيح الترمذي حديث الباب. ل في نسخة الكروخي لا غيره. **باب** منه. **قوله**. دخلت العمرة في الحج الخ. قال الشافعية ان افعال عمرة القارن تدخل في افعال حجه والفرق الاتي النية وفي القارن والمتمتع يجب عليه الدم بخلاف المفرد وقال كافة الاحناف مراد حديث الباب رد زعم الجاهلية في عدم جواز العمرة في اشهر الحج واقول ان مراده ليس ما قال عامة الناس بل مراد الحديث بيان انضمام العمرة بالحج وربطها به من حيث القران والتمتع. **قوله** اشهر الحج الخ قالوا ان للحج ميقاتين زماني ومكاني وتقديم الاحرام على الميقات الزماني مكروه خلاف الميقات المكاني فان التقديم عليها مستحب عند ابي حنيفة خلافا للجمهور ثم تعرض المفسرون الى ان المذكور في الآية الاشهر بلفظ الجمع والحال ان الميقات الزماني لا يزيد على شهرين وبعض الثالث وان قيل باطلاق الجمع على ما فوق الواحد نقول انه خلاف ما عليه جمهور اهل العربية وان قيل بالتخصيص نقول ان في الآية يلزم ان يكون استثناء لا تخصيصا نعم تصدق الآية على ما قال مالك صدق شيء فانه قال بجواز الاضحية الى آخر ذي الحجة ثم في عامة كتبنا ان ايام الحج عشر ليالي ذي الحجة مع الشهرين السابقين وان قيل ان اكثر افعال الحج يكون في اليوم العاشر من ذي الحجة قلت ان مدار الحج على وقوف عرفة وذلك دون صبح الليلة العاشرة. **قوله**. اشهر حرم الخ كان الحرب في ما قبل الاسلام حراما في الاربعة اشهر وكذلك في بدء الاسلام ثم نسخ الحرمة وقال ابن تيمية وتلميذه ان بدء الجهاد من المسلمين ولكن ايضا عنده شيء مثل ما كان في ملة ابراهيم عليه السلام غير جائز. **باب** العمرة من التنعيم من اراد العمرة من اهل مكة فيخرج لاحرام العمرة الى الحل ليتحقق نوع سفر والافضل عندنا من التنعيم لامره عليه السلام عائشة ان تعتمر من التنعيم وما قال الشافعية بالافضلية من التنعيم. **باب** العمرة من رجب. قال التفتازاني ان رجب معدول من الرجب وقال رأيت في الاصول البزدوي لفخر الاسلام بقلم نفظ رجب بنسب رجب بلا تنوين حال الجر فدل على عدم الانصراف. **قوله** في رجب قط الخ. هذا رجب منصرف لانه نكرة ههنا لانه في حيز العموم. **باب** العمرة من الجعرانة ودخل النبي صلى الله عليه وسلم عام فتح مكة بلا احرام وهذا من خصوصيته عليه السلام واما عمرته عليه السلام فيثبتها بعض الصحابة وينفيها بعضهم لوقوعها بالليل. **قوله** حتى جاء مع الطريق الخ في بعض الكتب لفظ حتى جامع الطريق وفي بعضها مع الطريق ولعل جامع تصحيف. **باب** ما جاء في الذي يهل

عه في اكثر الكتب ابي تجرات وقال ابن موسى ابي تجري وقال الحافظ ابن حجر ابي تجراة ۱۲ ف

۱؎ قال محمد رحمه الله تعالى وبهذا ناخذ لا بأس بالحج عن الميت وعن امرأة والرجل اذا بلغا من الكبر ما لا يستطيع ان يحج وهو قول ابي حنيفة والعامة من فقهائنا ۱۲ موطا ۲؎ ولا الظعن بفتح ظاء وسكون عين وحركتها الرحلة اي لا يقوى على السير ولا على الركوب من كبر السن ۱۲ مجمع البحار ۳؎ قال الحنفية العمرة سنة ينبغي ان يأتي بها عقيب الفراغ من افعال الحج واحتجوا بحديث الباب كذا في العيني ۱۲ ۴؎ قال الشافعي العمرة سنة الخ قال العيني قال شيخنا زين الدين حكاه الترمذي عن الشافعي لم يرد به انها ليست بواجبة بدليل قوله لا نعلم احدا رخص في تركها لان السنة التي يراد بها خلاف الواجب يرخص في تركها قطعا والسنة تطلق ويراد بها الطريقة وغير سنة الرسول صلى الله عليه وسلم انتهى ۱۲ ۵؎ تكفر ما بينهما من الذنوب دون الكبائر كما في قوله الجمعة الى الجمعة كفارة لما بينهما ۱۲ عيني ۶؎ ان يعمر بضم الياء من الاعمار اي انه يعمرها كذا في العيني ۱۲ ۷؎ من الجعرانة فيها لغتان احداهما كسر الجيم وسكون العين المهملة وفتح الراء المخففة والثانية كسر العين وتشديد الراء والى التخفيف ذهب الاصمعي وصوبه الخطابي وهي ما بين الطائف ومكة وهي الى مكة اقرب ۱۲ عيني

ابن عبد الله عن محرش الكعبي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج من الجعرانة ليلا معتمرا فدخل مكة ليلا فقضى عمرته ثم خرج من ليلة فاصبح بالجعرانة كبائت فلما زالت الشمس من الغد خرج في بطن سرف حتى جاء مع الطريق طريق جمع ببطن سرف فمن اجل ذلك خفيت عمرته على الناس قال ابو عيسى هذا حديث حسن غريب ولا نعرف لمحرش الكعبي عن النبي صلى الله عليه وسلم غير هذا الحديث **باب** ما جاء في عمرة رجب [902] حدثنا ابو كريب نا يحيى بن ادم عن ابي بكر بن عياش عن الاعمش عن حبيب بن ابي ثابت عن عروة قال سئل ابن عمر في اي شهر اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال في رجب قال فقالت عائشة ما اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم الا وهو معه تعني ابن عمر وما اعتمر في شهر رجب قط قال ابو عيسى هذا حديث غريب سمعت محمدا يقول حبيب بن ابي ثابت لم يسمع من عروة بن الزبير [903] حدثنا احمد بن منيع نا الحسن بن موسى نا شيبان عن منصور عن مجاهد عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم اعتمر اربعا احداهن في رجب قال ابو عيسى هذا حديث غريب حسن صحيح **باب** ما جاء في عمرة ذي القعدة [904] حدثنا العباس بن محمد المروزي نا اسحق بن منصور السلولي الكوفي عن اسرائيل عن ابي اسحق عن البراء ان النبي صلى الله عليه وسلم اعتمر في ذي القعدة قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وفي الباب عن ابن عباس **باب** ما جاء في عمرة رمضان [905] حدثنا نصر بن علي نا ابو احمد الزبيري نا اسرائيل عن ابي اسحق عن الاسود بن يزيد عن ابن ام معقل عن ام معقل عن النبي صلى الله عليه وسلم قال عمرة في رمضان تعدل حجة وفي الباب عن ابن عباس وجابر وابي هريرة وانس ووهب بن خنبش قال ابو عيسى ويقال هرم بن خنبش قال بيان وجابر عن الشعبي عن وهب بن خنبش وقال داود الاودي عن الشعبي عن هرم بن خنبش ووهب اصح وحديث ام معقل حديث حسن غريب من هذا الوجه وقال احمد واسحق قد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم ان عمرة في رمضان تعدل حجة قال اسحق معنى هذا الحديث مثل ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من قرأ قل هو الله احد فقد قرأ ثلث القران **باب** ما جاء في الذي يهل بالحج فيكسر او يعرج [906] حدثنا اسحق بن منصور نا روح بن عبادة نا حجاج الصواف نا يحيى بن ابي كثير عن عكرمة قال حدثني الحجاج بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كسر او عرج فقد حل وعليه حجة اخرى فذكرت ذلك لابي هريرة وابن عباس فقالا صدق حدثنا اسحق بن منصور نا محمد بن عبد الله الانصاري عن الحجاج مثله قال وسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال ابو عيسى هذا حديث حسن وهكذا رواه غير واحد عن الحجاج الصواف نحو هذا الحديث وروى معمر ومعاوية بن سلام هذا الحديث عن يحيى بن ابي كثير عن عكرمة عن عبد الله بن رافع عن الحجاج بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم هذا الحديث وحجاج الصواف لم يذكر في حديثه عبد الله بن رافع وحجاج ثقة حافظ عند اهل الحديث وسمعت محمدا يقول رواية معمر ومعاوية بن سلام اصح حدثنا عبد بن حميد نا عبد الرزاق نا معمر عن يحيى بن ابي كثير عن عكرمة عن عبد الله بن رافع عن الحجاج بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه **باب** ما جاء في الاشتراط في الحج [907] حدثنا زياد بن ايوب البغدادي نا عباد بن العوام عن هلال بن خباب عن عكرمة عن ابن عباس ان ضباعة بنت الزبير اتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله اني اريد الحج افاشترط قال نعم قالت كيف اقول قال قولي لبيك اللهم لبيك محلي من الارض حيث تحبسني وفي الباب عن جابر واسماء وعائشة قال ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند بعض اهل العلم يرون الاشتراط في الحج ويقولون ان اشترط فعرض له مرض او عذر فله ان يحل ويخرج من احرامه وهو قول الشافعي واحمد واسحق ولم ير بعض اهل العلم الاشتراط في الحج وقالوا ان اشترط فليس له ان يخرج من احرامه ويرونه كمن لم يشترط **باب** منه [908] حدثنا احمد بن منيع نا عبد الله بن المبارك اخبرني معمر عن الزهري عن سالم عن ابيه انه كان ينكر الاشتراط في الحج ويقول اليس حسبكم سنة نبيكم قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **باب** ما جاء في المرأة تحيض بعد الافاضة [909] حدثنا قتيبة نا الليث عن عبد الرحمن بن القاسم

بالعمرة ثم يعرج او يكسر. عرج ان كان من باب علم فمعناه (لنگ شدن) وان كان من ضرب فمعناه (بتكلف لنگ شدن) اختلفوا في الاحصار قال العراقيون انه عام من كونه بالعدو او المرض او انقطاع النفقة وعند الحجازيين مختص بالعدو ثم حكم الاحصار عند الحجازيين مختص بالعدو ثم حكم الاحصار عندنا ان يرسل هديا ليذبح في الحرم وليس وقت ذبحه موقتا الا انه يوقت بمن ارسل معه ليحل في ذلك الوقت المقدر بينهما ويقضي عاما مقبلا وان لم يهد فلا يمكن له الخروج وان كثرت الجنايات وحكم الاحصار عند الحجازيين ان يذبح الدم واما الحصر بالمرض او انقطاع النفقة عندهم فحكمه انه لا يجوز له التحلل الا ان كان اشترط عند الاحرام. ثم اختلف المفسرون الحنفية والشافعية الخ حتى ان قال بعض الحنفية ان الحصر في العدو والاحصار في المرض وغيره لكنه يرد عليهم لفظ احصار القران مع ان الواقعة واقعة الحبس بالعدو ووافقنا البخاري في ان الاحصار عام وحديث الباب لنا. **باب** ما جاء في الاشتراط في الحج. اي يشترط عند الاحرام اللهم ان عوقتني عارضة فاحلل وهذا سبيل الاحلال عند الحجازيين وقال العراقيون انه عليه السلام قال لضباعة لتسلية نفسها ولا اثر للاشتراط لا لهذا وضباعة هذه بنت عم رسول الله صلى الله عليه وسلم اي ضباعة بنت زبير بن عبد المطلب لا ابن العوام

---

[1] الا وهو معه اي حاضر مع وقالت ذلك مبالغة في نسبته الى النسيان دم تنكر عائشة الى قوله احداهن في رجب ١٢ عيني [2] وفي المشكوة عن انس قال اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم اربع عمر كلهن في ذي القعدة الا التي كانت مع حجة عمرة من الحديبية في ذي القعدة وعمرة من العام المقبل في ذي القعدة وعمرة من الجعرانة حيث قسم غنائم حنين في ذي القعدة وعمرة مع حجة متفق عليه انتهى وفي العيني قال ابن حبان في صحيحه ان عمرة الجعرانة كانت في شوال قال المحب الطبري ولم ينقل ذلك احد غيره فيما علمت والمشهور انها في ذي القعدة واما العمرة التي مع حجة كانت افعالها في ذي الحجة واما احرامها فالصحيح انه كان في ذي القعدة انتهى مختصرا ١٢ [3] تعدل حجة وفي رواية معي ١٢ شرح مؤطا [4] وهب بن خنبش بمعجمة ونون وموحدة ومعجمة وزن جعفر الطائي صحابي نزيل الكوفة تقريب [5] قال محمد بلغنا عن عبد الله بن مسعود انه جعل المحصر بالوجع كالمحصر بالعدو موطا ١٢

[6] من كسر كسيكه شكسته شود بلفظ مجهول يعني پائے او وعرج بكسر را بلفظ معلوم يا لنگ شود فقد حل پس بتحقيق حلال شد يعني بايدش كه از احرام برآيد وعليه الحج من قابل وبر او است حج از سال آئنده اين حديث هم دلالت دارد بر آنكه احصار بغير عدو هم مي باشد چنانچه مذهب ابي حنيفة است وتقليد باشتراط تكلف است ١٢ ترجمه

[7] اليس حسبكم سنة نبيكم اي ليس يكفيكم سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لم يشترط لان معنى الحسب الكفاية وحسبكم مرفوع لانه اسم ليس وسنة نبيكم كلام اضافي خبر ليس وذهب بعض التابعين ومالك وابو حنيفة الى انه لا يصح الاشتراط وحملوا الحديث على انه قضية عين وان ذلك مخصوص بضباعة كذا في العيني ١٢

قوت المغتذي (عن محرش) بحاء فراء فمعجمة كمحدث او مهملة (وهب بن خنبش) بمعجمة فنون فموحدة فمعجمة كجعفر

عن ابیه عن عائشة قالت ذکر لرسول الله صلی الله علیه وسلم ان صفیة بنت حُیَیّ حاضت فی ایام منی فقال احابستنا هی قالوا انها قد افاضت فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم فلا اذًا وفی الباب عن ابن عُمر وابن عباس قال ابوعیسٰی حدیث عائشة حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اهل العلم ان المرأة اذا طافت طواف الافاضة ثم حاضت فانها تنفر ولیس علیها شئ وهو قول الثوری والشافعی واحمد واسحٰق حدثنا ابوعمار نا عیسٰی بن یونس عن عبید الله عن نافع عن ابن عمر قال من حج البیت فلیکن اٰخر عهده بالبیت الا الحُیَّض ورخص لهن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ابوعیسٰی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اهل العلم باب ما جاء ما تقضی الحائض من المناسک حدثنا علی بن حُجر نا شریک عن جابر وهو ابن یزید الجُعفی عن عبد الرحمٰن بن الاسود عن ابیه عن عائشة قالت حِضتُ فامرنی النبی صلی الله علیه وسلم ان اقضی المناسک کلها الا الطواف بالبیت قال ابوعیسٰی والعمل علی هذا الحدیث عند اهل العلم ان الحائض تقضی المناسک کلها ما خلا الطواف بالبیت وقد روی هذا الحدیث عن عائشة من غیر هذا الوجه ایضا حدثنا زیاد بن ایوب نا مروان بن شجاع الجزری عن خصیف عن عکرمة ومجاهد وعطاء عن ابن عباس رفع الحدیث الی النبی صلی الله علیه وسلم ان النفساء والحائض تغتسل وتحرم وتقضی المناسک کلها غیر ان لا تطوف بالبیت حتی تطهر هذا حدیث حسن غریب من هذا الوجه باب ما جاء من حج او اعتمر فلیکن اٰخر عَهدِهٖ بالبیت حدثنا نصر بن عبد الرحمٰن الکوفی نا المحاربی عن الحجاج بن ارطاة عن عبد الملک بن مغیرة عن عبد الرحمٰن بن السلمانی عن عمرو بن یونس عن الحارث ابن عبد الله بن اوس قال سمعت النبی صلی الله علیه وسلم یقول من حج هذا البیت او اعتمر فلیکن اٰخر عهده بالبیت فقال له عمر خررت من یدیک سمعت هذا من رسول الله صلی الله علیه وسلم ولم تخبرنا به وفی الباب عن ابن عباس قال ابوعیسٰی حدیث الحارث بن عبد الله بن اوس حدیث غریب وهکذا روی غیر واحد عن الحجاج بن ارطاة مثل هذا وقد خولف الحجاج فی بعض هذا الاسناد باب ما جاء ان القارن یطوف طوافا واحدا حدثنا ابن ابی عُمر نا ابومعاویة

ووافقنا البخاری فانه لم یخرج حدیث ضباعة فی الاشتراط فی الحج مع کونه اصرح فیه واخرجه فی النکاح وهذه عادته ای عدم اخراجه الحدیث فی باب اذا کان صریحا فیه واخراجه فی موضع آخر ومانبه احد علی هذه العادة ونظیره انه اخرج حدیث الرکعتین بعد الوتر جالسا ولم یبوب الترجمة علیهما ولم یخرجه فی ابواب الوتر بل فی سنتین قبل الفجر وثنا ما قال ابن عمر ما معنی للاشتراط فی الحج وقال تعرا فبوت ان المحصر المعتمر علیه قضاء وقال الحی زلون لاقضاء. باب ما جاء فی المرأة تحیض بعد الافاضة. ای بعد طواف الزیارة وهو واجب ویسقط بهذا العذر واما لو طمثت قبل طواف الزیارة الفریضة تنتظر الی ان طهرت وطافت فی فتاوی ابن تیمیة انه سأل رجل عن امراة طمثت قبل الطواف قال فی الجواب یقال لتلک المرأة قال ابوحنیفة انها تهرق الدم وتحلل باب ما جاء ما تقضی الحائض من المناسک۔ لا تمنع من الحج الا الطواف واما السعی فمترتب علی الطواف ویستحب لها الاغتسال عند الاحرام للنظافة قال شارح الوقایة ان النهی عن طواف الحائض بسبب انه بعد الاحرام والحق ان الدخیل هو الطواف بانه یشترط له الطهارة ولا دخل للمسجد الحرام والحائضة ان کانت قارنة فعند الشافعی دخلت افعال العمرة فی الحج فتأتی بالمناسک وتنتظر الطواف واما عندنا فترفض العمرة الی الحج وتقضیها بعده. واختلف العلماء فی حجة عائشة الصدیقة قلنا انها کانت مفردة وقضت العمرة بعد الحج لانها رفضتها الی الحج بسبب الحیض وقالت الشافعیة انها کانت قارنة والعمرة التی اتت بعد الحج کانت لتطییب الخاطر ای لتقع العمرة مستقلة. باب ما جاء من حج او اعتمر فلیکن اٰخر عهده بالبیت. اتفقوا علی ان طواف الوداع لیس للمعتمر فما تمشّی الترمذی فی ترجمة هذا الباب الا علی ظاهر حدیث الباب والحال ان الحدیث لیس بذاک القوی من حجاج بن ارطاة وکان الاولی له باب من حج فلیکن اٰخر عهده بالبیت بلا ذکر العمرة وحدیث الباب اخرجه ابوداؤد ص ۲۸۱ بسند غیر حجاج بن ارطاة ولیس فیه ذکر العمرة اصلا. قوله خررت من یدیک الخ کان عمر یامر بطواف الوداع للحاج ولم یکن عنده نص علی هذا فلم سمعه عن هذا الرجل قال له هذا القول بسبب انه ما کان اخبره بهذا. باب ما جاء ان القارن یطوف طوافا واحدا. مذهبنا ان القارن یطوف طوافین وسعیین خلاف الشافعیة فانهم قالوا بالتداخل وللقارن عندنا اربعة اطوفة طواف العمرة وطواف القدوم وهو سنة وطواف الزیارة وهو فرض وطواف الوداع وهو واجب واتفقوا علی ان الاطوفة علیه السلام فی حجة الوداع کانت ثلثة وتتابع الروایات علی هذا والخلف فی التخریج واول الاطوفة یوم دخل مکة للرابع من ذی الحجة والثانی لعاشر ذی الحجة والثالث للرابع عشر من ذی الحجة ولم یثبت طواف نفل بین الرابع والعاشر نعم ثبتت بعد العاشر الی الرابع عشر بروایة قویة عندی ثم شرح الشافعیة فی اطوفته علیه السلام بما یوافقهم فی مسئلة تداخل افعال العمرة فی الحج فقالوا ان الاول طواف القدوم والثانی طواف واحد عن الحج والعمرة والثالث طواف الوداع فمراد حدیث الباب انه طاف طوافا الذی یجزی عن النسکین الحج والعمرة واما علی مذهبنا فنقول ان الاول للعمرة ودخل فیه طواف القدوم والثانی للزیارة والثالث للوداع ولکنی ما وجدت احدا قال بادراج طواف القدوم فی طواف العمرة الا انهم قالوا انه لو ترک طواف القدوم لا شئ علیه لانه ترک سنة وفی عبارة فی معانی الآثار انه علیه السلام لم یطف طواف القدوم اقول ان احسن ما یجاب عن الحدیث الوارد علینا ما ذکره مولانا مد ظله العالی ان المراد انه علیه السلام طاف لهما طوافا واحدا انه طاف للاحلال عن الحج والعمرة واحدا وهکذا المسئلة عندنا ای الاحرام والاحلال للقارن واحد عن النسکین ویشیر الی ما قال مولانا دام ظله العالی حدیث ابن عمر الآتی حتی یحل منهما الخ وفی سنده عبد العزیز بن محمد الدراوردی وهو من رواه مسلم وقال الاکثرون انه من رواة معلقات البخاری اقول وفی ص ۷۲۰ ج ۲ من کتاب التفسیر مرفوعا اخرج له موصولا فی ابواب الجمعة فی موضع واحد فاکتفی علی جواب مولانا ولا اذکر جواب غیره لقلة الجدوی فیه وههنا دقیقة وهو ان روایة جابر موقوفة فانه وان رضی فعله علیه السلام لکنه یروی ما خرّج بنفسه من فعله علیه السلام واما ابن عمر فحدیثه قوی مرفوع فاذا صارت حدیث جابر موقوفا قلنا ایضا موقوفات منها ما اخرجه فی معانی الآثار ص ۴۰۶ ج ۱ باسانید قویة من ابن مسعود ومجاهد وعلی رضی الله عنه وفیه ان القارن یطوف طوافین ویسعی سعیین وفی بعض الاسانید حجاج وهو الاعور لا ابن ارطاة ومر الحافظ علی ما فی الطحاوی وقال ان الآثار صالحة للاحتجاج اذا ضم بعضها الی بعض وقال امثلها ما فیه عبد الرحمٰن بن اذینة واقول امثلها ما فیه ابونصر السلمی وقال البیهقی ان ابا نصر مجهول واخذه الحافظ فی اللسان العرب ونقل توثیقه من العجلی واما انا فوجدته فی طبقات ابن سعد وانه من اصحاب علی رضی الله عنه فای ضیر ان ما فیه ابا نصر اعلی مما فیه ابن اذینة واختلفوا فی تعدد سعیه علیه السلام. وقال الشاه ولی الله رحمه الله فی

عه وکان ظاهر حدیث الباب یخالف المذهبین فانه یدل علی طوافه علیه السلام فی حجة الوداع طوافا واحدا والحال ان ثلثة اطوفة ثابتة فیحتاج اهل المذهبین الی الشرح فشرح الشافعیة ۱۲ منه

سلف قد افاضت ای طافت طواف الزیارة قوله فلا اذا ای فقال النبی صلی الله علیه وسلم ای فما حبس علینا حینئذ کذا فی العینی ۱۲ ۲ه ورخص لهن ای للنساء اللاتی حضن بعد ان طفن طواف الزیارة ان یترکن طواف الوداع ۱۲ عینی ۳ه فلیکن آخر عهده بالبیت قال مالک اخبرنا نافع عن عبد الله بن عمر ان عمر بن الخطاب قال لا یصدرن احد من الحاج ای من الآفاقی حتی یطوف بالبیت ای طواف الصدر المسمی بطواف الوداع فان آخر النسک ای نهایته الطواف بالبیت والا فنسل تأخیره الی حین خروجه ولو قدمه جاز عندنا خلافا للشافعی قال محمد وبهذا نأخذ طواف الصدر واجب علی الحاج ای من اهل الآفاق ومن ترکه فعلیه دم الا الحائض والنفساء فانها ای کل واحدة منهما تنفر ولا تطوف وهو قول ابی حنیفة والعامة من فقهائنا ۱۲ موطا وشرحه للقاری ۴ه خررت من یدیک ای سقطت الی الارض من سبب یدیک اے جنایتها کذا فی المجمع فان قلت کان عمر رضی یری ذلک برأیه واجتهاده فلم غضب علیه قلت غضبه علی انه کان ینبغی له ان یبلغ هذا الحدیث عند اداء المناسک لکی یری الناس ذلک سنة ولم یسنده ای اجتهاد عمر ورأیه ۱۲ تقریر

عن الحجاج عن ابی الزبیر **عن** جابر ان رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم قرن الحج والعمرۃ فطاف[1] لہما طوافا واحدا **وفی** الباب عن ابن عمر وابن عباس **قال** ابو عیسی حدیث جابر حدیث حسن **والعمل** علی ھذا عند بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم وغیرھم **قالوا** القارن یطوف طوافا واحدا وھو قول الشافعی واحمد و اسحٰق وقال بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم وغیرھم یطوف طوافین ویسعی سعیین وھو قول الثوری واھل الکوفۃ **حدثنا**[915] خلاد بن اسلم البغدادی نا عبد العزیز بن محمد عن عبید اللّٰہ بن عمر عن نافع **عن** ابن عمر قال قال رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم من احرم بالحج والعمرۃ اجزأہ طواف واحد وسعی واحد منہما حتی یحل منہما جمیعا **قال** ابو عیسی ھذا حدیث حسن غریب صحیح تفرد بہ الدراوردی علی ذلک اللفظ وقد رواہ غیر واحد عن عبید اللّٰہ بن عمر ولم یرفعوہ وھو اصح **باب**[۶۸۰] ما جاء ان مکث المہاجر بمکۃ بعد الصدر ثلثا **حدثنا**[916] احمد بن منیع نا سفیٰن بن عیینۃ عن عبد الرحمٰن بن حمید سمعت السائب بن یزید عن العلاء بن الحضرمی یعنی مرفوعا قال یمکث المہاجر بعد قضاء نسکہ بمکۃ ثلثا **قال** ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح وقد روی من غیر ھذا الوجہ بھذا الاسناد مرفوعا **باب**[۶۸۱] ما جاء ما یقول عند القفول من الحج والعمرۃ **حدثنا**[917] علی بن حجر نا اسمٰعیل بن ابراھیم عن ایوب عن نافع **عن**

شرح لموطا بہ صدان اختلف الصحابۃ رض فی طوافہ علیہ السلام فی الحج وما اختلفوا فیما شاھدوہ باعینہم من فعالہ علیہ السلام وعدمن ہذہ الافعال السعی ایضا وقال لم یثبت تعدد سعیہ علیہ السلام اصلا الروایۃ جابر اقول لابد من سعی النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم فانہ کان قارنا علی مختارنا فاخرج الزیلعی روایتین لتعدد السعی الا انہما ضعیفتان وفی سندہ احد ہما رجل ما حسنہ احد الا ابن حبان ثم تصدی ابن الہمام لتحسین الروایۃ ومر القسطلانی علی ما فی فتح القدیر وقال ان الاستدلال فی مقابلۃ الصحیحین بما لیس علی رسمہما خروج من الانصاف واما اثبات تعدد السعی فدل من اتی بہ ہوا لشافعی شنا رحمہ اللّٰہ فی منار الاحکام وذکر بعض کلامہ فی التفسیر المظہری وتمسک علی التعدد بوجہ صحیح وقال وان لم یصرح احد بتعدد السعی ولکنہ لازم وطریق لزومہ ان فی بعض الروایات ذکر سعیہ علیہ السلام راکبا وفی بعضہا ماشیا کما فی مسلم فیکون السعی اثنان الاول راجلا وہو بعد طوافہ للقدوم عند اللّٰہ فبیۃ وطوافہ للقدوم والعمرۃ عندنا ما طاف طوافا واحدا راجلا کما فی مسلم ص ۳۹۶ واخرجہ ابوداؤد ایضا فی الحدیث الطویل عن جابر وفیہ حتی نصبت قدماہ فی بطن الوادی حتی اذا صعدتا مشی حتی اتی المروۃ الخ فہذہ مذکورۃ شان مشی راجلا صراحۃ واما الطواف الثانی راکبا فاخرجہ مسلم ص ۴۱۳ عن جابر طاف فی حجۃ الوداع علی راحلتہ لیستلم الحجر بمحجنہ یراہ الناس الخ باب جواز الطواف علی بعیر وغیرہ واستلام الحجر بمحجن ونحوہ للراکب ولکنی لا اعلم تاریخ ہذا السعی الثانی انہ کان قبل یوم النحر او بعدہ وان بحث بمسائل الاحناف ان یکون یوم النحر فان السعی یکون بعد الطواف وما طاف النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم بعد طوافہ للعمرۃ او القدوم علی خلاف المذہبین الا ہذا الطواف ای یوم النحر وما رام ابن حزم علی ما فی مسلم تاول بتاویلین وقال بان مراد حتی انصبت قدماہ وہو علی راحلتہ والنزول والصعود انما ہو نزول الناقۃ وصعودہا اقول ان ہذا التاویل غیر مقبول فان الفاظ الحدیث وتبادرہا یخالفہ وایضا من کان راکبا لا یسعی بین المیلین الاخضرین بل یمشی وعندی قرائن کثیرۃ تدل علی خلاف قول ابن حزم منہا ما فی الدارقطنی عن حبیبۃ بنت ابی تجراۃ انہ علیہ السلام رأیتہ انہ یسعی ویدور ازارہ من شدۃ السعی حتی رأیت رکبتیہ الخ واسنادہ قوی لکنہ لیس فیہ تصریح انہ واقعۃ حجۃ الوداع او عمرۃ من العمرات ولیست بعمرۃ الجعرانۃ لانہا وقعت باللیل فلا یکون الا عمرۃ القضاء او حجۃ الوداع وظنی اموثق بالقرائن انہ واقعۃ حجۃ الوداع ولکنی لم اجد تصریحہ فی متن الحدیث واما التاویل الثانی من ابن حزم فی روایۃ مسلم فقال ان بعض الاشواط کانت راجلا وبعضہا کانت سعیا راکبا قول یردہ حدیث اخرجہ ابوداؤد ص ۲۶۶ طاف سبعا سعی راحلتہ الخ باب الطواف الواجب مصرح فیہ انہ طاف سبع اشواط راکبا وحدیث ابی داؤد عن ابی الطفیل اخرجہ مسلم ایضا الا انہ لیس فیہ ما تمسکت بہ ثم فیہ فی ابی داؤد کلام فی انہا واقعۃ عمرۃ القضاء او الجعرانۃ او حجۃ الوداع ولیست واقعۃ عمرۃ الجعرانۃ فانہ علیہ السلام سعی فیہا باللیل مضطبعا ولیست واقعۃ عمرۃ القضاء فان الرجال کانوا معہ علیہ السلام قلیلا قریب اربعۃ عشر مائۃ وفی البخاری کنا نحفظہ علیہ السلام کیلا یصیبہ کافر بحجارۃ فاذن کیف کثرۃ الناس وتسال الصحابۃ الذی فی روایۃ مسلم وابی داؤد واما فی حجۃ الوداع فکانوا اربعین الفا فنعلم انہ واقعۃ حجۃ الوداع ومما یدل علی ہذا ان ابا الطفیل من آخر الصحابۃ موتا وفی مسند احمد انہ قال ولدت عام احد فاذن یکون عمرہ فی عمرۃ القضاء خمسۃ سنین وفی حجۃ الوداع قریب ثمانیۃ سنین ومما یدل علی قصر عمرہ فی عہدہ علیہ السلام ما اخرجہ ابوداؤد ص ۳۵۲ ج ۲ قال ابو الطفیل وانا یومئذ غلام احمل عظم الجزور الخ باب بر الوالدین ومما یدل علی ان ما فی ابی داؤد واقعۃ حجۃ الوداع ما اخرجہ مسلم ص ۴۱۳ الا انی قد رأیت رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم قال صف لی قال قلت رأیتہ عند المروۃ علی ناقۃ وقد کثر علیہ الناس الخ وہذہ الواقعۃ واقعۃ حجۃ الوداع لان کثرۃ الناس فیہا ومصدق ما فی ابی داؤد وما فی مسلم واحد ہذا ما وفق لی والکلام اطول منہ واما ادلۃ الشافعیۃ وجوابہا من جانبنا فاقول لا اتعرض الی کل حفظ لفظ بل اذکر اجوبۃ تجری کل واحد منہا فی نوعہا من الذی یقرب بہ فی الفاظ الحدیث فمنہا ما اخرجہ مسلم فی صحیحہ ص ۴۱۴ عن جابر لم یطف النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم ولا اصحابہ الا طوافا واحدا بین الصفا والمروۃ الخ قال النووی انہ دلیلنا علی وحدۃ السعی اقول العجب من النووی انہ تصدی ما استدلال علی وحدۃ السعی للقارن قبل ان یستقیم الحدیث علی مذہبہ فان المتمتع یجب علیہ السعیان اتفاقا الا فی روایۃ عن احمد وقد ثبت ان الصحابۃ کانوا اکثرہم متمتعین وفی مسلم منہم مفرد ومنہم متمتع ومنہم قارن وقالوا ان القارن ہو النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم والخلفاء الاربعۃ وطلحۃ والزبیر فاذن لا یصدق حدیث مسلم الا علی اقل من الحجاج علی شرح النووی واقول فی شرح حدیث مسلم فقد سنح لی قبل ثم وجدت الیہ اشارۃ خفیۃ من الطحاوی والمراد ان السعی الواحد لنسک واحد کاف وہذا من المتفق علیہ فمراد حدیث جابر وما یضاہیہ ان السعی الواحد لنسک واحد کاف ومنہا ما فی البخاری فعل ابن عمر انہ حج فی فتنۃ الحجاج بالبیرود خل ابن عمر مکۃ وطاف طوافا واحدا ورای ان قد قضی طواف الحج والعمرۃ بطوافہ الاول الخ وما علیہ الحافظ ولم یات بشاف فانہ غیر مستقیم علی مذہبہم ایضا وشرحہ علی مذہب ابی حنیفۃ انہ طاف طواف العمرۃ وادرج فیہ طواف القدوم للحج لا طواف الزیارۃ ومما یرد علینا ما فی ابی داؤد ص ۲۵۶ عن جابر یدل علی وحدۃ سعی المتمتعین فی حجۃ الوداع فان فیہ وطافوا بالبیت ولم یطوفوا بین الصفا والمروۃ الخ باب افراد الحج واخرجہ الطحاوی ایضا ولا یستقیم ہذا الحدیث الا علی روایۃ عن احمد فتمسک ابن قیم علی وحدۃ السعی للمتمتع بذلک الحدیث اقول کیف یتمسک بما فی ابی داؤد والحال انہ یخالف صریحا حدیث البخاری ص ۲۱۳ عن ابن عباس ورویۃ البخاری تفید نا فی ان اشارۃ ذلک لمن لم یکن اہلہ حاضری المسجد الحرام الی القران والتمتع فاذن اما ان یسقط ما فی ابی داؤد ولخالفۃ حدیث البخاری او یتاول فیہ بان مراد ما فی ابی داؤد ان بعض الصحابۃ سعوا سعیا واحدا لا کلہم ومما یرد علینا ما اخرجہ مسلم ص ۳۸۶ عن عائشۃ رض واما الذین کانوا جمعوا بین الحج والعمرۃ فانما طافوا طوافا واحدا الخ وتمسک الشافعیۃ بذلک علی الطواف الواحد للقارن واما شرحنا فی حدیث عائشۃ رض فمثل شرحنا فی حدیث الباب علی ما شرح مولانا مد ظلہ العالی فیجری ہذہ الاجوبۃ الاربعۃ فی ما یضاہیہا فی الالفاظ وان دلتنا فکثیرۃ ذکرت بعضہا اولا ومن معانی الآثار ص ۴۰۶ جلد ۱

باب ما جاء ان مکث المہاجر بمکۃ بعد الصدر ثلثا الصدر بفتح الوسط وسکونہ الرجوع والحکم المذکور فی حدیث الباب کان ثم نسخ والمراد فی حدیث الباب من طواف الصدر طواف الوداع **باب** ما یقول عند القفول من الحج والعمرۃ قد اعتنی ارباب متون الشافعیۃ الی الاذکار الواردۃ فی الصلوۃ والحج بخلاف الاحناف فانہم ما اعتنوا بہا ویزعم الناظر عدم

[1] فطاف لہما طوافا واحدا ای یوم النحر وعلیہ الشافعی وعندنا یلزم للقارن طوافان طواف قبل الوقوف بعرفۃ وطواف بعدہ للحج کذا ذکرہ ابن الملک اقول لا شک انہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم کان قارنا کما صححہ النووی وغیرہ وقد صح حدیث جابر انہ طاف حین قدم مکۃ وطاف للزیارۃ بعد الوقوف فکیف یکون طوافہم واحدا لولا یخالفون صلی اللّٰہ علیہ وسلم اللّٰہم الا ان یقال ان ہذا ایضا من الخصوصیات المتعلقۃ ببعض الصحابۃ او المعنی انہم طافوا طوافا واحدا للحج بعد الرجوع من منی لما تقدم من طواف آخر قبل ذلک فقولہ واحدا تاکید لدفع توہم تعدد الطواف للقارن بعد الوقوف والحاصل ان القارن یطوف طوافین ویسعی سعیین رواہ الدارقطنی وکذا روی عن علی وابن مسعود ذکرہ الطحاوی ۱۲ مرقاۃ

قوت المغتذی تقفل بالقاف نفا رقلام کنصر جمع رفد فد اد بالفاء بن وزاء بن کجعفر مکانا بہ ارتفاع وغلظ او شرفا بنقطتین فراء ففاء کسبب مکانا مرتفعا

ابن عمر قال كان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا قفل من غزوۃ او حج او عمرۃ فعلا فدفدًا من الارض او شرفا كبر ثلثا ثم قال لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریك لہ لہ الملك ولہ الحمد وھو علی كل شیء قدیر ائبون تائبون عابدون سائحون لربنا حامدون صدق اللہ وعدہ ونصر عبدہ وھزم الاحزاب وحدہ[1] **وفی** الباب عن البراء وانس وجابر **قال** ابو عیسی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی المحرم یموت فی احرامہ **حدثنا**[918] ابن ابی عمر نا سفیان بن عیینۃ عن عمرو بن دینار عن سعید بن جبیر **عن** ابن عباس قال كنا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر فرای رجلا سقط عن بعیرہ فوقص فمات وھو محرم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اغسلوہ بماء وسدر وكفنوہ فی ثوبیہ ولا تخمروا راسہ فانہ یبعث یوم القیمۃ یھل او یلبی **قال** ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح وھو قول سفیان الثوری والشافعی واحمد واسحق وقال بعض اھل العلم اذا مات المحرم[2] انقطع احرامہ ویصنع بہ ما یصنع بغیر المحرم **باب** ما جاء ان المحرم یشتكی عینہ فیضمدھا بالصبر[3] **حدثنا**[919] ابن ابی عمر نا سفیان بن عیینۃ عن ایوب بن موسی **عن** نبیہ بن وھب ان عمر بن عبید اللہ بن معمر اشتكی عینیہ وھو محرم فسال ابان بن عثمان فقال اضمدھا بالصبر فانی سمعت عثمان بن عفان یذكرہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول اضمدھا بالصبر **قال** ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند اھل العلم لا یرون باسا ان یتداوی المحرم بدواء ما لم یكن فیہ طیب **باب** ما جاء فی المحرم یحلق راسہ فی احرامہ ما علیہ **حدثنا**[920] ابن ابی عمر نا سفیان بن عیینۃ عن ایوب وابن ابی نجیح وحمید الاعرج وعبد الكریم عن مجاھد عن عبد الرحمن بن ابی لیلی **عن** كعب بن عجرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم مر بہ وھو بالحدیبیۃ قبل ان یدخل مكۃ وھو محرم وھو یوقد تحت قدر والقمل[5] یتھافت علی وجھہ فقال اتوذیك ھوامك ھذہ فقال نعم فقال احلق واطعم فرقا بین ستۃ مساكین والفرق ثلثۃ اصع او صم ثلثۃ ایام او انسك نسیكۃ قال ابن ابی نجیح او اذبح شاۃ **قال** ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم ان المحرم اذا حلق ولبس من الثیاب ما لا ینبغی لہ ان یلبس فی احرامہ او تطیب فعلیہ الكفارۃ بمثل ما روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **باب** ما جاء فی الرخصۃ للرعاۃ ان یرموا یوما ویدعوا یوما **حدثنا**[921] ابن ابی عمر نا سفیان عن عبد اللہ بن ابی بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن ابیہ عن ابی البداح بن عدی **عن** ابیہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم رخص للرعاء ان یرموا یوما ویدعوا یوما **قال** ابو عیسی ھكذا روی ابن عیینۃ وروی مالك بن انس عن عبد اللہ بن ابی بكر عن ابیہ عن ابی البداح بن عاصم بن عدی عن ابیہ وروایۃ

الاعتداد عندہم وصنف صاحب الہدایۃ فی اذکار الحج وسماہ عدۃ الناسک فی عدۃ من المناسک. قال النووی ان الوقف علی ثمنیۃ مواضع فی دعاء الباب مستحب ای علی وعدہ ووحدہ وعبدہ. **باب** ماجاء فی المحرم یموت فی احرامہ. حال المحرم المیت عند الشافعی حال المحرم الحی حتی لا یستر راسہ ووافقہ احمد وقال ابو حنیفۃ ومالک ان حال الموتی کلہم سواء ویستر الوجہ والراس واحتج الاولون بحدیث الباب وہذا الرجل مات فی عرفات وحملہ الآخرون علی خصوصیۃ ہذا الرجل بشارۃ ثم اعترض الآخرون بان فی مسلم لا تخمروا راسہ ولا وجہہ واحال انکم قلتم بجواز ستر الوجہ والراس عند الحیوۃ فتمسک الاولون بما فی الہدایۃ ان احرام الرجل فی الراس واحرام المرأۃ فی الوجہ ثم اعترض الاولون بوجہ آخر وہو ان فی حدیث الباب الغسل بالسدر والحال ان المحرم الحی لا یجوز لہ الغسل بالسدر فلا یکون حکم الحی والمیت سواء بل المذکور فی حدیث الباب لبشارۃ لہذا الرجل وخاص بہ **باب** ماجاء فی الرخصۃ للرعاۃ ان یرموا یوما ویدعوا یوما الرعاۃ مرخصون فی رمی الجمار جمع فی یوم واحد رمی یومین ولا جنایۃ عند مالک واحمد والشافعی ومحمد وابی یوسف رحمہم اللہ وقال ابو حنیفۃ ان التاخیر عن الوقت الذی ذکرنا اولا یوجب الجزاء والجنایۃ واما الجمہور فیجوزون جمع رمی یومین فی یوم واحد ثم الجمع جمع تقدیم وتاخیر ولم یذہب احد من الائمۃ الی جمع التقدیم الا ما توہم البعض روایۃ مالک وسیاتی شرحہا واما کتب المولک ففیہا نفی الجمع تقدیما واما جواب حدیث الباب من جانب ابی حنیفۃ فاقول ان فی کتب الحنفیۃ انتشار فی البدائع ما یلزم الجزاء بترک واجب ما ولکن نسب صاحب البحر الی البدائع وہذا مفہوم من البدائع ولم اجد لتصریح فیہ وفی بعض الکتب انہ لا جزاء الا فی البعض وہی ست واجبات جمعتہا ہ سعی وحلق ومشی عند طوفہا، صدر وجمع وزور قبل لساء من واجبات ولکن حینما ترکت، من العوارض قد قالوا باجزاء، ثم قالوا ان ترک ہذہ السنۃ منصوص فلا یکون فیہا الجزاء. اقول فعلی ہذا تاخیر الرمی ایضا منصوص فیستثنی وفی الہدایۃ تصریح انہ لو اخر الرمی الی الغد بعذر او بدونہ فجنایۃ عند ابی حنیفۃ والی ہذا تشیر عبارۃ محمد فی موطاہ ص ۲۳۳ فانہ ذکر الحدیث المرفوع عن عاصم بن عدی ثم ذکر مذہبہما ومذہب ابی حنیفۃ ونسب لزوم الجزاء الیہ وما فصل العذر وبدونہ فظاہر الموطا تویّد قول الہدایۃ فلا یجری الجواب بناء علی ما قال فی البدائع والبعض الآخرون فلم اجد احدا اجاب عن حدیث الباب واما فی حاشیۃ الموطا نقلا عن البنایۃ للعینی فلا یخرج ما نقل من کلام العینی وکلام العینی لیس تحت ہذا الحدیث فاقول فی الجواب ان الرعاۃ مرخصون فی جمع رمی یومین ولکنہ عند العذر ولما نقل محمد فی موطاہ عن ابی حنیفۃ فمرادہ ان الرخصۃ للرعاۃ لیست بناء علی رعی الابل بہذا القدر فقط بل مدار الرخصۃ ہو ضیاع المال فالعذر ہو ضیاع المال لا رعی الابل فقط فانہ اذا کانوا کثیرا فالعذر یسیر فانہ یمکن ہم ان یرعی بعضہم ویرمی بعضہم فیقال ان الحدیث یرخص لعذر ضیاع المال لا لعذر رعی الابل او یقال ان التاخیر عندہ ان یوخر رمی الحادی عشر مثلا الی طلوع فجر الثانی عشر ویرمی لا بعد طلوع الفجر لانہ وقت جواز علی ما روی حسن بن زیاد روایۃ عن ابی حنیفۃ والشریعۃ تعتبر الایام اللاحقۃ مع اللیالی الماضیۃ الا فی ایام الرمی. **قولہ** وروایۃ مالک اصح الی الآیۃ اقول کیف الفرق

عہ فیصدق ان ابا حنیفۃ لا یجعل الرعی عذرا ویجعل عذرا غیرہ من الائمۃ ۱۲.

۱؎ وہزم الاحزاب وحدہ ای کفی اللہ تعالی المؤمنین یوم الخندق قتال تلک الاحزاب المجتمعۃ من قبائل شتی بان ارسل علیہم ریحا وجنودا لم تروہا فہزمہم ۱۲ طیبی ۲؎ قال محمد اخبرنا نافع ان ابن عمر کفن ابنہ واقد بن عبد اللہ وقد مات محرما بالجحفۃ وخمر راسہ بتشدید المیم ای غطاہ وغیب وجہہ وقال لولا انا حرم لطیبناہ وقال مالک وانما یعمل الرجل ما دام حیا واذا مات فقد انقضی العمل روہ یحیی قال محمد وبہذا نأخذ وہو قول ابی حنیفۃ اذا مات فقد ذہب الاحرام عنہ ۱۲ موطا وشرحہ ۳؎ ری تادل الحدیث ان ہذا امر مختص بہ کما یدل علیہ قولہ صلی اللہ علیہ وسلم فانہ یبعث کذا قیل واللہ تعالی اعلم ۱۲ ۳؎ فیضمدہا بالتشدید والتخفیف ضمد الجرح شدہ بالضمادۃ وہی العصابۃ والمراد ہہنا وضع الدواء علی الجرح وغیرہ وان لم یشد کذا قیل ۱۲ لمعات ۴؎ بالصبر ککتف ولا یسکن الا فی ضرورۃ شعر عصارۃ شجرۃ ۱۲ قاموس:
۵؎ والقمل بفتح القاف وسکون المیم قولہ تتہافت ای تتساقط قولہ وطعم فرقا بفتحتین قولہ آصع بمد الہمزۃ وضم الصاد جمع صاع واصلہ اصوع فقلب وبدل الواو ہمزۃ والہمزۃ الفا وجاء فی روایۃ اصوع علی الاصل وذلک شاذ ورنی جمع وارد قولہ النسک بضم السین النسیکۃ الذبیحۃ کذا فی اللمعات قال محمد وبہذا ناخذ وہو قول ابی حنیفۃ انتہی قال علی القاری ولا اعلم خلافا فی ذلک واللہ سبحانہ اعلم

قوت المغتذی (آئبون) ای راجعون (الاحزاب) ای الطوائف التی تجمع علی حزب الانبیاء علی نبینا وآلہ وعلیہم الصلوۃ والسلام (فوقص) بضم واو وکسر قاف ای کسرت عنقہ (ولا تخمروا) راسہ بنقط خاء ای لا تغطوہ (فیضمدہا) بنقط ضاد ای اللطخ (بالصبر) بصاد فموحدۃ ککتف بالاشہر (یتہافت) بقاف فغوقیۃ یتساقط (عن ابی البداح) بموحدۃ فدال فحاء کشداد ذکر جمع عنہ انہ لقب غلب علیہ وکنیتہ ابو عمرو او بکر واسمہ عدی وابوہ عاصم بن عدی ولیس لہ ولا بیہ عند المصنف الاہذا

مالك اصح وقد رخص قوم من اهل العلم للرُعاة ان يرموا يوما ويدعوا يوما وهو قول الشافعى **حدثنا** [٩٢٢] الحسن بن على الخَلّال نا عبد الرزاق نا مالك بن
انس قال حدثنى عبد الله بن ابى بكر عن ابيه عن ابى البدّاح بن عاصم بن عدى **عن** ابيه قال رخّص رسول الله صلى الله عليه وسلم لرعاء الابل فى البيتوتة ان يرموا
يوم النحر ثم يجمعوا رمى يومين بعد يوم النحر فيرمونه فى احدهما قال مالك ظننت انه قال فى الاول منهما ثم يرمون يوم النفر وهذا حديث حسن صحيح وهو اصح
من حديث ابن عُيَيْنَة عن عبد الله بن ابى بكر **باب** **حدثنا** [٩٢٣] عبد الوارث بن عبد الصمد بن عبد الوارث قال حدثنى ابى نا سَلِيم بن حيّان قال سمعت
مروان الاصفر **عن** انس بن مالك ان عليا قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم من اليمن فقال بما اهللت قال اَهْلَلْتُ بما اهلّ به رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
لولا ان معى هديا لاحللتُ **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه **باب** **حدثنا** [٩٢٤] عبد الوارث بن عبد الصمد بن عبد الوارث
نا ابى عن ابيه عن محمد بن اسحٰق عن ابى اسحٰق عن الحارث **عن** على قال سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن يوم الحج الاكبر فقال يوم النحر **حدثنا** [٩٢٥] ابن ابى
عُمر نا سفيٰن بن عُيَيْنَة عن ابى اسحٰق عن الحارث **عن** على قال يوم الحج الاكبر يوم النحر ولم يرفعه وهذا اصح من الحديث الاول ورواية ابن عُيَيْنَة موقوفا
اصح من رواية محمد بن اسحٰق مرفوعا **قال** ابو عيسى هٰكذا روى غير واحد من الحفّاظ عن ابى اسحٰق عن الحارث عن على موقوفا **باب** **حدثنا** [٩٢٦] قتيبة نا جرير
عن عطاء بن السائب عن ابن عُبَيْد بن عمير **عن** ابيه ان ابن عمر كان يزاحم على الركنين فقلتُ يا ابا عبد الرحمٰن انك تزاحم على الركنين زحاما ما رايت
احدا من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم يزاحم عليه فقال ان اَفْعل فانى سمعتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان مسحهما كفّارة للخطايا وسمعته يقول من
طاف بهذا البيت سبوعا فاحصاه كان كعتق رقبة وسمعته يقول لا يضع قدما ولا يرفع اخرى الا حطّ الله عنه بها خطيئة وكُتِبت له بها حسنة **قال**
ابو عيسى وروى حماد بن زيد عن عطاء بن السائب عن ابن عُبَيْد بن عمير عن ابن عمر نحوه ولم يذكر فيه عن ابيه وهذا حديث حسن **باب** **حدثنا** [٩٢٧]
قتيبة نا جرير عن عطاء بن السائب عن طاؤس **عن** ابن عباس ان النبى صلى الله عليه وسلم قال الطواف حول البيت مثل الصلوة الا انكم تتكلمون فيه فمن
تكلم فيه فلا يتكلم الا بخير **قال** ابو عيسى وقد روى عن ابن طاؤس وغيره عن طاؤس عن ابن عباس موقوفا ولا نعرفه مرفوعا الا من حديث عطاء بن
السائب **والعمل** على هذا عند اكثر اهل العلم يستحبون ان لا يتكلم الرجل فى الطواف الا لحاجة او يذكر الله تعالى او من العلم **باب** **حدثنا** [٩٢٨] قتيبة نا جرير
عن ابن خُثَيْم عن سعيد بن جُبَيْر **عن** ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الحجر والله ليبعثنه الله يوم القيٰمة له عينان يُبصر بهما ولسان ينطق به
يشهد على من استلمه بحق **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن **باب** **حدثنا** [٩٢٩] هنّاد نا وكيع عن حماد بن سلمة عن فَرْقَد السَبَخى عن سعيد بن جُبَيْر **عن**
ابن عمر ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يَدّهن بالزيت وهو محرم غير المُقَتَّت **قال** ابو عيسى مقتت مُطَيَّب هذا حديث غريب لا نعرفه الا من حديث فَرْقَد
السبخى عن سعيد بن جُبَيْر **وقد** تكلّم يحيى بن سعيد فى فَرْقَد السبخى وروى عنه الناس **باب** **حدثنا** [٩٣٠] ابو كُرَيْب نا خلاد بن يزيد الجُعفى نا زهير بن

بين رواية مالك وابن عيينة وان قيل ان فى مسند مالك بيان ان عديا جد ابى البداح لا فى سند ابن عيينة يمكن بذا ان يصلح مدرك صحيته وان كان التصحيح باعتبار متن فمتن رواية مالك سنا موهم
ان خلاف الجمهور ولا موهم فى رواية ابن عيينة فاذن يكون الترجيح لرواية ابن عيينة اللهم الا ان يقال ان الاصح متن مالك الذى فى موطاه لا الذى فى الترمذى ولكنه ايضا بعيد فالاصل انى لم اجد جهة
شانيا لترجيح رواية مالك سلى رواية ابن عيينة **قوله** فى الاول منهما لم اظهر بذا حرف الكل فانه يشير الى جمع تقديم ولا يقول به حد فينادى فيه ويقال بان المراد ان يكون الترك فى الاول
ولا دارفى الثانى للادارى فى الاول منهما وفى مسند احمد عن مالك وظننت انه قال فى الآخر منهما فمع الحديث بعده وانى اقطع بصحة ما فى مسند. **قوله** البيتوتة اى كان السنة البيتوتة فى
منى فرخص لهم ان يبيتوا فى ابلهم. **باب** حدثنا عبد الوارث بن عبد الصمد الخ حرم على حرام مبهما ونسب النووى الى ابى حنيفة بطلان الاحرام المبهم والحال انه خلاف ما فى كتبنا
نعم يجب عليه التعيين قبل الشروع فى افعال الحج. **قوله** الحج الاكبر الخ الحج الاكبر فى عرف الحديث هو الحج واما الحج الاصغر فالعمرة وما هو متعارف فى عامة الناس من ان الحج الاكبر الذى يكون
يوم عرفة فيه يوم الجمعة **باب** حدثنا قتيبة نا جرير. استلام الركن اليمانى مستحب عندنا لما صرح محمد **قوله** مثل الصلوة الخ هكذا عند الفقهاء فى بعض الاحكام مثل ستر العورة والطهارة
وفى مشكل الآثار ان المرور بين يدى مصلى يصلى حول الكعبة جائز للطائف لان الطواف مثل الصلوة. **قوله** يطيب غير المقتت الخ اى الذى لم تلق فيه الرياحين وحديث الباب
يخالف ابا حنيفة فانه يقول بعدم جواز الزيت اى لكونه طيبا وما لوجه نقل ان فيه طيبا وقيل انه مادة العطريات وصلبا فى العرب فلا طيب فى نفسه يضاد صلبا فى العرب دهن الزيت وفى قديم
عهد السند كان دهن السمسم والصندل والجوب من حديث بانه عليه السلام علله دهن قبل الاحرام ولبقى اى داخل الاحرام ويجوز للمحرم ان يطيب قبل الاحرام بطيب يبقى جرمه بعد الاحرام ايضا
عند ابى حنيفة والشافعى واحمد ولا يجوز عند محمد ومالك ويبحث من حيث الحديث فنقول ان المصنف غرب الحديث والغريب يجتمع مع الحسن والصحيح ولكن الظاهر من كتاب المصنف انه اذا
غرب الحديث ولم يحسنه لا يكون الحديث صالح التحسين عنده ومراد فظ من حديث الباب فاعله وقال ليس بمرفوع. **باب** حدثنا ابو كريب الخ ذكروا من فضائل ماء زمزم انه اذا

عه فى الهداية ص ٢٢٦ نه بضاعة ١٢

له رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم لرعاء الابل فى البيتوتة اى فى تركها بمنى قال الطيبى رخص لهم ان يتركوا المبيت بمنى فى ليالى ايام التشريق
لاشتغالهم بالرعى يعنى رخص لهم ان يرموا يوم النحر جمرة العقبة ثم ان يرموا اليوم الاول من ايام التشريق ثم يرموا فى ثانى ثالث يومى القضاء والاداء وان قدموا رمى اليوم الثانى الى الاول
بل يجوز ام لا فلا يجوزه الشافعى ومالك لان ما لم يجب لم يجز لانه لا يجوز اداء الفرض قبل وجوبه واجازه بعضهم ١٢ **٢ه** يوم الحج الاكبر يوم النحر لما فيه من اكثر احكام الحج اى من رمى جمرة العقبة
والحلق والذبح وطواف الزيارة وغيرها ١٢ **٣ه** سبوعا بلا الف كذا فى اكثر النسخ الموجودة وفى الجمع طاف اسبوعا اى سبع مرات والسبوع الايام السبعة والسبوع بلا الف لغة ١٢ **٤ه**
يبصر بهما فيعرف من استلمه قوله يشهد على من استلمه كلمة على باعتبار تضمين معنى الرقيب والحفيظ وقوله بحق يتعلق بمن استلمه ايمانا واحتسابا ويجوز ان يتعلق بيشهد والحديث محمول على ظاهره فان
الله تعالى قادر على ايجاد البصر والنطق فى الجمادات فان الاجسام متشابهة فى الحقيقة يقبل كل منها ما يقبل الآخر من الاعراض ويأوله الذين فى قلوبهم زيغ الفلاسفة ويقولون ان ذلك
كناية عن تحقيق ثواب المستلم وان سعيه لا يضيع والعجب من البيضاوى انه يقول ان الاغلب على الظن ان المراد هذا وان لم يمتنع حمله على ظاهره ولا عجب فانه مجبول على التفلسف فى تفسير
القرآن وشرح الاحاديث تجاوز الله عنه ١٢ لمعات **٥ه** فى الهداية المحرم لا يمس طيبا لقوله عليه السلام الحاج الشعث التفل وكذا لا يدهن لما روينا النبى قال ابن الهمام والشعث انتشار الشعر
تغيره بعدم تعهده فاقى ومنع الادهان انتهى اما حديث الباب فلا حاجة الى تاويله لانه ضعيف كما اشار اليه مؤلف

من طاف بهذا البيت اسبوعا فاحصاه اى لم يسع فيه بزيد او نقص. يشهد على من استلمه بحق قال على بينا كاللام ولاحمد والدارمى وابن حبان يشهد من استلمه وبالحق يتعلق بيشهد او استلمه

معاویة عن هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة انها کانت تحمل من ماء زمزم وتخبر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یحمله قال ابوعیسی هذا حدیث حسن غریب لا نعرفه الا من هذا الوجه باب[۶۵] حدثنا[۹۲۰] احمد بن منیع ومحمد بن الوزیر الواسطی المعنی واحد قالا نا اسحٰق بن یوسف الازرق عن سفیان عن عبد العزیز بن رفیع قال قلت لانس حدثنی بشیء عقلته عن رسول الله صلی الله علیه وسلم این صلی الظهر یوم الترویة قال بمنی قال قلت واین صلی العصر یوم النفر قال بالابطح ثم قال افعل[۱] کما یفعل امراؤک قال ابوعیسی هذا حدیث حسن صحیح یستغرب من حدیث اسحٰق الازرق عن الثوری اخر ابواب الحج

ابواب الجنائز[۲] عن رسول الله صلی الله علیه وسلم

باب[۶۶] ما جاء فی ثواب المرض حدثنا[۹۲۱] هناد نا ابومعاویة عن الاعمش عن ابراهیم عن الاسود عن عائشة قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یصیب المؤمن شوکة فما فوقها الا رفعه الله بها درجة وحط عنه بها خطیئة وفی الباب عن سعد بن ابی وقاص وابی عبیدة بن الجراح وابی هریرة وابی امامة وابی سعید وانس وعبد الله بن عمرو واسد بن کرز وجابر وعبد الرحمٰن ازهر وابی موسی قال ابوعیسی حدیث عائشة حدیث حسن صحیح حدثنا[۹۲۲] سفیان بن وکیع نا ابی عن اسامة بن زید عن محمد بن عمرو بن عطاء عن عطاء بن یسار عن ابی سعید الخدری قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ما من شیء یصیب المؤمن من نصب[۳] ولا حزن ولا وصب حتی الهم[۴] یهمه الا یکفر الله به عنه سیاٰته قال ابوعیسی هذا حدیث حسن فی هذا الباب قال وسمعت الجارود یقول سمعت وکیعا یقول انه لم یسمع فی الهم انه یکون کفارة الا فی هذا الحدیث وقد روی بعضهم هذا الحدیث عن عطاء بن یسار عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم باب[۶۷] ما جاء فی عیادة المریض حدثنا[۹۲۳] حمید بن مسعدة نا یزید بن زریع نا خالد الحذاء عن ابی قلابة عن ابی اسماء الرحبی عن ثوبان عن النبی صلی الله علیه وسلم قال ان المسلم اذا عاد اخاه المسلم لم یزل فی خرفة[۵] الجنة وفی الباب عن علی وابی موسی والبراء وابی هریرة وانس وجابر قال ابوعیسی حدیث ثوبان حدیث حسن وروی ابوغفار وعاصم الاحول هذا الحدیث عن ابی قلابة عن ابی الاشعث عن ابی اسماء عن ثوبان عن النبی صلی الله علیه وسلم قال وسمعت محمدا یقول من روی هذا الحدیث عن ابی الاشعث عن ابی اسماء فهو اصح قال محمد واحادیث ابی قلابة انما هی عن ابی اسماء الا هذا الحدیث وهو عندی عن ابی الاشعث عن ابی اسماء حدثنا[۹۲۴] محمد بن الوزیر الواسطی نا یزید بن هارون عن عاصم الاحول عن ابی قلابة عن ابی الاشعث عن ابی اسماء عن ثوبان عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه وزاد فیه قیل ما خرفة الجنة قال جناها حدثنا احمد بن عبدة الضبی نا حماد بن زید عن ایوب عن ابی قلابة عن ابی اسماء عن ثوبان عن النبی صلی الله علیه وسلم نحو حدیث خالد ولم یذکر فیه عن ابی الاشعث وروی بعضهم هذا الحدیث عن حماد بن زید ولم یرفعه حدثنا[۹۲۵] احمد بن منیع نا الحسین بن محمد نا اسرائیل عن ثویر عن ابیه قال اخذ علی بیدی فقال انطلق بنا الی الحسین نعوده فوجدنا عنده ابا موسی فقال علی اعائدا جئت یا ابا موسی ام زائرا فقال لا بل عائدا فقال علی سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول ما من مسلم یعود مسلما غدوة الا صلی علیه سبعون الف ملك حتی یمسی وان عاده عشیة الا صلی علیه سبعون الف ملك حتی یصبح وکان له خریف فی الجنة قال ابوعیسی هذا حدیث غریب حسن وقد روی عن علی هذا الحدیث من غیر وجه ومنهم من وقفه ولم یرفعه واسم ابی فاختة سعید بن علاقة باب[۶۸] ما جاء فی النهی عن التمنی للموت حدثنا[۹۲۶] محمد بن بشار نا محمد بن جعفر نا شعبة عن ابی اسحٰق عن حارثة بن مضرب قال دخلت علی خباب[۶] وقد اکتوی[۷] فی بطنه فقال ما اعلم احدا من اصحاب النبی

دعی بدعوة حین شربه بمکة تستجاب تلک الدعوة وعلیه واقعة ابن حجر حافظ الدنیا وواقعة السیوطی وواقعة ابن الهمام وأتی ابن الهمام بحدیث فی فتح القدیر ص ۴۹۵ بحدیث فضل ماء زمزم۔ وعبر لی فقط بقوله شیخنا فهل لم تلمذ منه ام لا۔ واللہ اعلم۔

ابواب الجنائز

قیل الجنازة بالفتح تابوت المیت وبالکسر المیت وقیل بالعکس۔ **باب** ماجاء فی ثواب المریض۔ نقل عن الامام الشافعی ان المصائب کفارات للسیئات وان لم یصبر مثل التعزیرات نعم لو صبر علی الشدائد یکون له اجر ان۔ **قوله** فما فوقها الخ قالوا الفوقیة فی التقلیل او التکثیر مثل ما قال الحساب ان المسراز یضرب یقل والحال انه خاصة الضرب التکثیر۔ اقول ان المتبادر الفوقیة فی التکثیر **قوله** من نصب الخ النصب مطلق الالم والوصب الحمی ثم استعمل فی کل الم توسعا والحزن علی ما فات والهم علی ما یستقبل۔ **باب** ماجاء فی النهی عن تمنی الموت قال العلماء ان تمنی الموت ان کان لامر دنیوی فغیر جائز وان کان لامر اخروی ای مصیبة دینیة فجائز ثم له دعاء ای یقول اللهم احینی مادام الحیوة خیرا لی وامتنی اذ کان الموت خیرا لی۔ وبحث قاضی ثناء الله رحمه الله فی التفسیر المظهری تحت آیة فتمنوا الموت ان کنتم صادقین وما حصله ما ذکرت **قوله** اکتوی فی بطنه الخ قیل انه منهی عنه وخلاف التوکل ولکنه اجازه الفقهاء

ـــه[۱] افعل) الفعل امراءک یرید ان ما ذکرته عن رسول الله صلی الله علیه وسلم لیس بنسک من المناسک وجب علیک فعله فافعل ما یفعله امراؤک قاله الطیبی ۱۲ م۔

ـــه[۲] الجنازة بالکسر والفتح المیت وسریره وقیل بالکسر السریر وبالفتح المیت ۱۲ در نثیر للسیوطی رحمه الله تعالیٰ سبحانه ـــه[۳] من نصب وقوله ولا وصب بفتحتین فیهما الاول التعب والالم الذی یصیب البدن من جراحة وغیرها والثانی الالم اللازم من السقم الدائم علی ما یفهم من النهایة ۱۲ مرقاة ـــه[۴] الهم والحزن ما یصیب القلب من الالم بفوت محبوب وقیل الهم یختص بما هو آت والحزن بما فات کذا قاله القاری فی المرقاة ۱۲ ـــه[۵] لم یزل فی خرفة الجنة قال الطیبی الخرفة بالضم اسم ما یخترف من النخیل حتی یدرک وفی حدیث آخر عائد المریض علی مخارف الجنة حتی یرجع والمخارف جمع مخرف بالفتح وهو الحائط من النخل یعنی ان العائد فی ما یحوزه من الثواب کانه علی نخل الجنة یخترف ثمارها انتهی کلام الطیبی والله اعلم بالصواب والیه المرجع والمآب ۱۲

ـــه[۶] هو خباب بفتح المعجمة وشدة الموحدة ابن الارت بشدة الفوقیة قوله وقد اکتوی سبعا ای فی سبع مواضع من بدنه قال الطیبی الکی علاج معروف فی کثیر من الامراض وقد ورد النهی من الکی فقیل ان النهی لانهم کانوا یرون ان الشفاء منه واما اذا اعتقد انه سبب وان الشافی هو الله فلا باس ویجوز ان یکون النهی من قبیل التوکل وهو درجة اخری غیر الجواد انتهی ویؤیده خبر لا یسترقون ولا یکتوون وعلی ربهم یتوکلون کذا فی المرقاة ۱۲ ـــه[۷] قال الطیبی کانه اضطر ای تمنی الموت اما من ضر اصابه فاکتوی بسببه وعنی خاف منه والظاهر الثانی انتهی ۱۲۔

قوت المغتذی (ابواب الجنائز) (من نصب) بنون فصاد فموحدة کسبب۔ (ولا وصب) بصاد کسبب دوام وجع ولزوم وتعب وفتور فی بدن (لم یزل فی خرفة الجنة) بنقط خاء فراء ففاء کغرفة قال الهروی بالغریبین ما یخترف من نخل حین یدرک ثمره قال ابوبکر بن الانباری شبه رسول الله صلی الله علیه وسلم ما یحوزه عائد مریض من ثواب بما یحوزه مخترف من ثمره وحکی الهروی عن بعضهم ای انه فی طریق یودیه للجنة فقد قیل انما الطریق بین النخل قال شمس الدین الخرفة سکة بین سفر من نخل یخترف من ایهما شاء والخریف کامیر البستان نخلا (عن ثویر) بمثلثة فواو کزبیر (ابو فاختة) بفاء فنقط خاء ففوقیة کفاکهة (عن حارثة بن مضرب) بحاء وشین ومضرب بنقط صاد فراء فموحدة کحدیث مالہ عند المصنف الا هذا (خباب) بنقط خاء فموحدتین کشداد (ابن الارت) بشد فوقیة

صلی اللہ علیہ وسلم لقی من البلاء مالقیتُ لقد کنتُ وما اجد درھما علی عھد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وفی ناحیۃ بیتی اربعون الفا ولولا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نھانا او نھی ان یتمنّی الموت لتمنّیت **وفی** الباب عن ابی ھُرَیرۃ وانس وجابر **قال** ابوعیسی حدیث خباب حدیث حسن صحیح وقد روی عن انس بن مالک عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال لایتمنّین احدکم الموت لضرٍّ نزل بہ ولیقل اللّٰھم احینی ماکانت الحیوۃ خیرًا لی وتوفّنی اذا کانت الوفاۃ خیرًا لی **حدثنا**[٩٢٨] بذلک علی بن حُجر نا اسمٰعیل بن ابراھیم نا عبد العزیز بن صُھَیب **عن** انس بن مالک عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بذلک **قال** ابوعیسی ھذا حدیث حسن صحیح **باب**[٦٦٣] ماجاء فی التعوّذ للمریض **حدثنا**[٩٢٨] بشر بن ھلال الصوّاف البصری نا عبد الوارث بن سعید عن عبد العزیز بن صُھَیب عن ابی نضرۃ **عن** ابی سعید ان جبرئیل اتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا محمد اشتکیتَ قال نعم قال بسم اللہ اَرقیکَ[١] من کل شیٔ یوذیک من شرکل نفس وعین حاسدۃ بسم اللہ ارقیک واللہ یشفیک **حدثنا**[٩٢٩] قتیبۃ نا عبد الوارث بن سعید **عن** عبد العزیز بن صُھَیب قال دخلت انا وثابت البنانی علی انس بن مالک فقال ثابت یا ابا حمزۃ اشتکیت فقال انس افلا اَرقیک برُقیۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال بلی قال اللّٰھم ربّ الناس مذھب الباس اشفِ انت الشافی لاشافی الا انت شفاءً لایُغادر سقمًا **وفی** الباب عن انس وعائشۃ **قال** ابوعیسی حدیث ابی سعید حدیث حسن صحیح قال وسالت ابا زُرعۃ عن ھذا الحدیث فقلت لہ روایۃ عبد العزیز عن ابی سعید اصح او حدیث عبد العزیز عن انس قال کلاھما صحیح **نا** عبد الصمد بن عبد الوارث عن ابیہ عن عبد العزیز بن صُھَیب عن ابی نضرۃ عن ابی سعید عن عبد العزیز بن صُھَیب عن انس **باب**[٦٦٤] ماجاء فی الحث علی الوصیۃ **حدثنا**[٩٤٠] اسحٰق بن منصور نا عبد اللہ بن نُمیر نا عُبَید اللہ بن عمر عن نافع **عن** ابن عُمر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ماحق[٣] امرأ مسلم یبیت لیلتین ولہ شیٔ یوصی فیہ الا ووصیتہ مکتوبۃ عندہ **وفی** الباب عن ابن ابی اَوفی **قال** ابوعیسی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح **باب**[٦٦٥] ماجاء فی الوصیۃ بالثلث والربع **حدثنا**[٩٤١] قتیبۃ نا جَریر عن عطاء بن السائب عن ابی عبد الرحمٰن السُلمی **عن** سعد بن مالک قال عادنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وانا مریض فقال اَوصیت قلت نعم قال بکم قلت بمالی کلہ فی سبیل اللہ قال فماترکت لولدک قال ھم[٤] اغنیاء بخیر فقال اَوصِ بالعشر قال فمازلت اُناقِصُہ[٥] حتی قال اَوصِ بالثلث والثلث کبیر قال ابوعبد الرحمٰن فنحن نستحب ان ینقص من الثلث لقول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والثلث کبیر **وفی** الباب عن ابن عباس **قال** ابوعیسی حدیث سعد حدیث حسن صحیح **وقد روی** من غیر وجہ وقد روی عنہ کبیر ویروی کثیر والعمل علی ھذا عند اھل العلم لایرون ان یوصی الرجل باکثر من الثلث ویستحبون ان ینقص من الثلث وقال سفیان الثوری کانوا یستحبون فی الوصیۃ الخمس دون الربع والربع دون الثلث ومن اوصی بالثلث فلم یترک شیئا ولایجوز لہ الا الثلث **باب**[٦٦٦] ماجاء فی تلقین المریض عند الموت والدعاء لہ **حدثنا**[٩٤٢] ابوسلمۃ یحیی بن خلف

اذا کان لابد لہ منہ وسیبوب المصنف علی الکی۔ **باب** ماجاء فی التعوذ من المرض۔ الرقیۃ فی اصل اللغۃ افسوں۔ وفی العرف الکلمات غیر المشروعۃ واما فی حدیث الباب فلیس المراد ہذا۔ واما المسئلۃ۔ فکل رقیۃ لاتکون معانیہ معلومۃ لاتجوز الرقیۃ بہا لاحتمال الشرواں ستہر دبغیر اللہ شیٔ من کلمات مہملۃ لاتجوز بہا الرقیۃ الاما ورد فی ان صحابیا کان یقرأ علی اللدیغ واجازہ بہا النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعد عرضہا علیہ بسم اللہ سبحتہ قرنیۃ ملحۃ بحر قفطا۔ **قولہ** من شر کل نفس الخ یشیر الحدیث الی ان اثر بعض النفوس یسری الی البعض الاٰخر وسیاتی الکلام فیہ۔ **باب** الحث علی الوصیۃ۔ قال داؤد وانہ یری لوجوب کتابۃ الوصیۃ وقال سائر الائمۃ بالاستحباب وثبت عن بعض السلف انہم کانوا یضعون وصایاہم تحت رؤسہم عند المنام۔ **قولہ** ماحق امرأ مسلم الخ قیل ان خبرہ یبیت لیلتین الخ ومعنی الحدیث انہ مجاز فی ان یکون غیر مکتوبۃ الوصیۃ عندہ الی یومین لابعد ہما۔ وقیل ان خبرہ الا ووصیتہ مکتوبۃ الخ واما ماقبلہ فصفات لرجل فعلی ہذا معنی الکلام ان المراۃ مامور بکون الوصیۃ عندہ ولا مدار علی بیتین وبین الترکیبین فرق ظاہر وللحافظین ہہنا کلام فی شرحی البخاری والطیبی شارح المشکوۃ کلام آخر لطیف مماقال الی نظر ن۔ **باب** ماجاء فی الوصیۃ بالثلث والربع۔ اتفقوا علی عدم جواز الوصیۃ ازید من ثلث المال۔ **قولہ** سعد بن مالک الخ ای سعد بن ابی وقاص والروایات مختلفۃ فی بعضہا انہ مرض فتح مکۃ وفی بعضہا انہ مرض فی حجۃ الوداع۔ **قولہ** اناقصہ الخ فی شرحہ احتمالان اما ان یقال انہ یقول کنت احدما یقول النبی صلی اللہ علیہ وسلم ناقصا واما ان یقال انی اوصیت بکل المال فنہا فی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عنہ فاخذت انقصہ شیئا فشیئا **باب** ماجاء فی تلقین المریض عند الموت والدعاء لہ التلقین مستحب للمحتضر بقرعندہ ولا یؤمر لانہ فی حال السکرات فیحتمل ان یتکلم بکلام خلاف الشریعۃ وقال الفضلاء ان المستحضر یتکلم بکلمۃ الکفر حالۃ السکرات لایعمل بہا ولایحکم علیہ بالکفر و تلقین بعد الدفن ذکرہ صاحب الدر مختار بکلماتہ وقال صاحب الدر لایؤمر بہ ولا ینہی عنہ ولہ حدیث اخرجہ الطبرانی فی معجمہ وابن قیم فی کتاب الروح لکن سندہ ضعیف ولکنہ یصلح للعمل۔

۱ه لضر نزل قال الطیبی فعلی ہذا یکرہ تمنی الموت من ضر اصابہ فی نفسہ اوما لہ لانہ فی المعنی التبرم عن قضاء اللہ فی امر یضرہ فی دنیاہ وینفعہ فی آخرتہ ولا یکرہ التمنی لخوف فی دینہ من فساد انتہی ۱۲

۲ه ارقیک بفتح الہمزۃ وکسر القاف ماخوذ من الرقیۃ قال فی المجمع الرقیۃ العوذۃ التی یرقی بہا صاحب آفۃ کالحمی والصرع وغیر ذلک انتہی ۱۲

۳ه ماحق امرأ مسلم مابمعنی لیس وقولہ یبیت لیلتین صفۃ ثانیۃ لامرأ یوصی فیہ صفۃ شیٔ والمستثنی خبر قولہ یبیت لیلتین قید لیلتین تاکید ولیس بتحدید یعنی لاینبغی ان یمضی علیہ زمان وان کان قلیلا الا ووصیتہ مکتوبۃ اقول وفی تخصیص لیلتین تسامح فی ارادۃ المبالغۃ ای لاینبغی ان یبیت لیلۃ وقدر معناہ فی ہذا المقدار فلاینبغی ان یتجاوز عنہ فیہ حث ما علی الوصیۃ ومذہب الجمہور انہ مندوبۃ وقال الشافعی معناہ ما الحزم والاحتیاط للمسلم الا ان یکون وصیتہ مکتوبۃ عندہ وقال داؤد وغیرہ من اہل الظاہر ہی واجبۃ لہذا الحدیث ولا دلالۃ لہم فیہ علی الوجوب لکن ان کان علی الانسان دین او ودیعۃ لزمہ الایصاء بذلک ۱۲ **۴ه** ہم اغنیاء بخیر قال صاحب المجمع قولہ بخیر خبر بعد خبر او صفۃ اغنیاء انتہی ۱۲ **۵ه** فمازالت اناقصہ ای اراجعہ فی النقصان ای اعدما ذکرہ ناقصا وروی بضاد معجمۃ لکان من المناقضۃ کذا فی المجمع ولذا قال صلی اللہ علیہ وسلم والثلث کبیر روی بموحدۃ ومثلثۃ ای ہذا لیس بناقص واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب وقال شیخنا المکرم مولانا محمود الحسن متعنا اللہ تعالیٰ بطول بقائہ یحتمل ان یکون معنی قولہ فمازلت اناقصہ ای ما زلت انقص من کل المال شیئا فشیئا الی ان قال صلی اللہ علیہ وسلم اوص بالثلث والثلث کبیر ویؤید ہذا المعنی ما فی روایۃ الصحیحین قلت یا رسول اللہ ان لی مالا کثیرا ولیس یرثنی الا ابنتی افاوصی بمالی کلہ قال لا قلت فثلثی مالی قال لا قلت فالشطر قال لا قلت فالثلث قال الثلث والثلث کثیر واللہ تعالیٰ اعلم وعلمہ احکم ۱۲

قوت المغتذی لایتمنین احدکم الموت لضر نزل بہ زاد ابن حبان فی الدنیا ویقل اللہم احینی ماکانت الحیوۃ خیرا لی وتوفنی اذا کانت الوفاۃ خیرا لی قال حتی لما کانت الحیوۃ حاصلۃ وہو متصف بہا حسن الاتیان بہا ای مادامت الحیوۃ متصفۃ بہذا الوصف ولما کانت الوفاۃ معدومۃ فی حالۃ التمنی لم یحسن ان یقول ماکانت بل اتی باذا الشرطیۃ ای اذا آل الحال ان تکون الوفاۃ بہذا الوصف ۱۲

البصری نا بشر بن المفضل عن عمارة بن غزیّة عن یحیی بن عمارة **عن** ابی سعید الخدری عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لقّنوا موتاکم لا اله الا الله **وفی** الباب عن ابی هریرة وام سلمة وعائشة وجابر وسُعدی المُرّیّة وهی امرأة طلحة ابن عُبَید الله **قال** ابو عیسیٰ حدیث ابی سعید حدیث غریب حسن صحیح **حدثنا** هناد نا ابو معاویة عن الاعمش عن شقیق **عن** ام سلمة قالت قال لنا رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم اذا حضرتم المریض او المیت فقولوا خیرا فان الملائکة یؤمّنون علی ما تقولون قالت فلما مات ابو سلمة اتیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقالت یا رسول الله ان ابا سلمة مات قال فقولی اللهم اغفر لی وله واَعقِبنی منه عُقبی حسنة قالت فقلت فاعقبنی الله منه من هو خیر منه رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم **قال** ابو عیسیٰ شقیق هو ابن سلمة ابو وائل الاسدی **قال** ابو عیسیٰ حدیث ام سلمة حدیث حسن صحیح **وقد** کان یستحب ان یلقن المریض عند الموت قول لا اله الا الله **وقال** بعض اهل العلم اذا قال ذلک مرة فما لم یتکلم بعد ذلک فلا ینبغی ان یُلقّن ولا یُکثَر علیه فی هذا **روی** عن ابن المبارک انه لما حضرته الوفاة جعل رجل یلقنه لا اله الا الله واکثر علیه فقال له عبد الله اذا قلتُ مرة فانا علی ذلک ما لم اتکلّم بکلام **وانما** معنی قول عبد الله انما اراد ما روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم من کان اخر قوله لا اله الا الله دخل الجنة

باب ما جاء فی التشدید عند الموت **حدثنا** قُتَیبة نا اللیث عن ابن الهاد عن موسی بن سرجس عن القاسم بن محمد **عن** عائشة انها قالت رأیت رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم وهو بالموت وعنده قدح فیه ماء وهو یُدخل یده فی القدح ثم یمسح وجهه بالماء ثم یقول اللهم اعنّی علی غمرات الموت وسکرات الموت **قال** ابو عیسیٰ هذا حدیث غریب **حدثنا** الحسن بن الصبّاح البزار نا مُبشّر بن اسمٰعیل الحلبی عن عبد الرحمٰن بن العلاء .. عن ابیه عن ابن عمر **عن** عائشة قالت ما اَغبط احدا بهون موت بعد الذی رایت من شدة موت رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم **قال** وسالت ابا زرعة عن هذا الحدیث قلت له من عبد الرحمٰن بن العلاء قال هو ابن العلاء بن اللجلاج وانما اعرفه من هذا الوجه

باب **حدثنا** ابن بشار نا یحیی بن سعید عن المثنی بن سعید عن قتادة عن عبد الله بن بریدة **عن** ابیه عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال المؤمن یموت بعرق الجبین **وفی** الباب عن ابن مسعود **قال** ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن وقال بعض اهل الحدیث لا نعرف لقتادة سماعا من عبد الله بن بُرَیدة

باب **حدثنا** عبد الله بن ابی زیاد وهارون بن عبد الله البزار البغدادی قالا نا سیّار بن حاتم نا جعفر بن سلیمان عن ثابت **عن** انس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم دخل علی شابّ وهو بالموت فقال کیف تجدک قال والله یا رسول الله انی ارجو الله وانی اخاف ذنوبی فقال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم لا یجتمعان فی قلب عبد فی مثل هذا الموطن الا اعطاه الله ما یرجو وامنه مما یخاف **قال** ابو عیسیٰ هذا حدیث غریب وقد روی بعضهم هذا الحدیث عن ثابت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرسلا

باب ما جاء فی کراهیة النعی **حدثنا** احمد بن مَنیع نا عبد القدّوس بن بکر بن خنیس نا حبیب بن سُلیم العبسی عن بلال بن یحیی العبسی **عن** حذیفة قال اذا متُّ فلا تؤذنوا بی احدا فانی اخاف ان یکون نعیا وانی سمعت رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم ینهی عن النعی هذا حدیث حسن **حدثنا** محمد بن حُمَید الرازی نا حکّام بن سَلم وهارون بن المغیرة عن عَنبسة عن ابی حمزة عن ابراهیم عن علقمة **عن** عبد الله عن النبی صلی

قوله موتاکم الخ اتفقوا علی ان المراد من الموتی المحتضرون فلا یکون حدیث الباب حجة للتلقین بعد الدفن **باب** فی التشدید عند الموت. غمرة فی اللغة معظم الماء والمراد الشدة والسکرات والمراد بها المصائب والتشدید عند الموت قال العلماء ان الشدة عند الموت لیس علامة سوء حال المیت وما تخفیف علامة صلاح بل یکون الشدة للصالح برفع درجاته ویکون سهولته لغیره بجزی خیره فی الدنیا ولا یبقی له حظ فی الآخرة. **باب** حدثنا ابن بشار الخ **قوله** المؤمن یموت بعرق الجبین الخ فی شرح حدیث الباب اقوال قیل ان عرق الجبین حسا عند الموت من علامات الخیر وقیل لیس العرق حسا بل المراد انه یکون فی الشدة قبل النزع وتکون شدة کفارة للسیئات وان قیل انه یخالف ما فی المشکوة یدل علی خروج روح المؤمن بالسهولة فقال العلماء القائلون بالشرح الثانی ان المؤمن تحمل الغمرات قبل النزع واما اذا نزع فیخرج روحه سهلا وطائعا ... والتشدید یحکی فی تذکرة عبد المطلب جد رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم انه کان یقول ان الظالم لا یذهب من الدنیا ... وکان الظالم یموت ... فقال عبد المطلب ... ان وراء هذا الدار دارا یکون فیه انتقام الشدائد فان الظالم لا یأتی ... ولینظر الی قول عبد المطلب ... وقیل فی شرح حدیث الباب ان المراد تحمل الشدة فی حالة الحیوة حین کسب رزق الحلال. والله اعلم ... ذکر الغزالی فی الاحیاء ... ان المؤمن بین الخوف والرجاء وقال الغزالی ان الرجل اذا کان حیا فلیکن الخوف علیه غالبا واذا دنا عن الحیوة فلیکن الرجاء غالبا. **باب** ما جاء فی

ل لقّنوا موتاکم ای ذکروا من حضره الموت لا اله الا الله ... فان من کان آخر کلامه ذلک دخل الجنة ... ولا یحضره الا افضل اهله ولا یحضره حائض ولا جنب ولا بأس بقراءة یٰسین او غیره عند رأسه ... واما التلقین بعد الدفن ... وفیه حدیث لیس بقوی ۱۲ مجمع البحار **۲** اعنّی علی غمرات الموت هو بفتحتین جمع غمرة بسکون المیم المغطی من الشئ کذا فی المجمع وفی القاموس غمرة الشئ شدته ومزدحمه جمع غمرات وغمار انتهی ۱۲ **۳** غبط احدا اغبطت رجلا غبطه اذ اشتهیت ان یکون لک مثل ماله ... والاضافة ... ان ذلک لیس من المنذرات الدالة علی سوء عاقبة المتوفی وان بهون الموت وسهولته لیس من المکرمات ... ۱۲ طیبی **۴** خنیس بضم المعجمة وفتح النون مصغرا کذا فی التقریب ۱۲

قوت المغتذی لقّنوا موتاکم ... من حضرهم الموت ... فقولوا خیرا ... الله لقولهم فان الملائکة یؤمّنون علی ما تقولون ... عن موسی بن سرجس بفتح ... وسکون ... وکسر الجیم ... عن عبد الرحمٰن بن العلاء ... ابن مبشر بن ... لیس له ... المؤمن یموت بعرق الجبین ... ان عرق الجبین یکون مما یعالجه من شدة الموت ومن حیاء ... مع ما کان قد اقترفه من ذنوب ... حبیب بن سلیم العبسی عن بلال بن یحیی العبسی ... ینهی عن النعی ... قال الجوهری هو خبر الموت ... قال الاصمعی کانت العرب ... الجوهری هو مبنی علی الکسر ...

اللہ علیہ وسلم قال ایاکم والنعی فان النعی من عمل الجاهلیة قال عبداللہ والنعی اذان بالمیت **وفی** الباب عن حذیفة **حدثنا** ۹۵۰ سعید بن عبدالرحمن المخزومی
نا عبداللہ بن الولید العدنی عن سفیان الثوری عن ابی حمزة عن ابراهیم عن علقمة **عن** عبداللہ نحوه ولم یرفعه ولم یذکر فیه والنعی اذان بالمیت
وهذا اصح من حدیث عنبسة عن ابی حمزة وابوحمزة هو میمون الاعور ولیس هو بالقوی عند اهل الحدیث **قال** ابوعیسی حدیث عبداللہ حدیث
غریب وقد کره بعض اهل العلم النعی **والنعی** عندهم ان ینادی فی الناس بان فلانا مات لیشهدوا جنازته وقال بعض اهل العلم لا باس بان یعلم
قرابته واخوانه وروی عن ابراهیم انه قال لا باس بان یعلم الرجل قرابته **باب** ما جاء ان الصبر فی الصدمة الاولی **حدثنا** ۹۵۱ قتیبة نا اللیث عن یزید
بن ابی حبیب عن سعد بن سنان **عن** انس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الصبر فی الصدمة الاولی **قال** ابوعیسی هذا حدیث غریب من هذا الوجه
حدثنا ۹۵۲ محمد بن بشار نا محمد بن جعفر عن شعبة عن ثابت البنانی **عن** انس بن مالک ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الصبر عند الصدمة الاولی **قال**
ابوعیسی هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی تقبیل المیت **حدثنا** ۹۵۳ محمد بن بشار نا عبدالرحمن بن مهدی نا سفیان عن عاصم بن عبیداللہ عن
القاسم بن محمد **عن** عائشة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قبل عثمان بن مظعون وهو میت وهو یبکی او قال عیناه تذرفان **وفی** الباب عن ابن عباس وجابر و
عائشة قالوا ان ابابکر قبل النبی صلی اللہ علیہ وسلم وهو میت **قال** ابوعیسی حدیث عائشة حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی غسل المیت **حدثنا** ۹۵۴ احمد بن
منیع نا هشیم نا خالد ومنصور وهشام فاما خالد وهشام فقالا عن محمد وحفصة وقال منصور عن محمد **عن** ام عطیة قالت توفیت احدی بنات النبی صلی اللہ
علیہ وسلم فقال اغسلنها وترا ثلثا او خمسا او اکثر من ذلک ان رایتن واغسلنها بماء وسدر واجعلن فی الاخرة کافورا او شیئا من کافور فاذا فرغتن فاذننی فلما
فرغنا اذناه فالقی الینا حقوه فقال اشعرنها به قال هشیم وفی حدیث غیر هؤلاء ولا ادری ولعل هشاما منهم قالت وضفرنا شعرها ثلثة قرون قال هشیم
اظنه قال فالقینا خلفها قال هشیم فحدثنا خالد من بین القوم عن حفصة ومحمد عن ام عطیة قالت وقال لنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابدأن بمیامنها ومواضع
الوضوء **وفی** الباب عن ام سلیم **قال** ابوعیسی حدیث ام عطیة حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اهل العلم وقد روی عن ابراهیم النخعی انه قال غسل المیت کالغسل
من الجنابة **وقال** مالک بن انس لغسل المیت عندنا حد مؤقت ولیس لذلک صفة معلومة ولکن یطهر **قال** الشافعی انما قال مالک قولا مجملا یغسل و
ینقی واذا انقی المیت بماء القراح او ماء غیره اجزأ ذلک من غسله ولکن احب الی ان یغسل ثلثا فصاعدا لا ینقص عن ثلث لما قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اغسلنها ثلثا او خمسا وان انقوا فی اقل من ثلث مرات اجزأ ولا یری ان قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم انما هو علی معنی الانقاء ثلثا او خمسا ولم یوقت وکذلک قال
الفقهاء وهم اعلم بمعانی الحدیث **وقال** احمد واسحق وتکون الغسلات بماء وسدر ویکون فی الاخر شیئ من الکافور **باب** ما جاء فی المسک للمیت
حدثنا ۹۵۵ سفیان بن وکیع نا ابی عن شعبة عن خلید بن جعفر عن ابی نضرة **عن** ابی سعید الخدری ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم سئل عن المسک فقال هو اطیب
طیبکم **حدثنا** ۹۵۶ محمود بن غیلان نا ابوداؤد وشبابة قالا نا شعبة عن خلید بن جعفر نحوه **قال** ابوعیسی هذا حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اهل
العلم وهو قول احمد واسحق وقد کره بعض اهل العلم المسک للمیت وقد رواه المستمر بن الریان ایضا عن ابی نضرة عن ابی سعید عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال
علی قال یحیی بن سعید المستمر بن الریان ثقة وخلید بن جعفر ثقة **باب** ما جاء فی الغسل من غسل المیت **حدثنا** ۹۵۷ محمد بن عبدالملک بن ابی الشوارب نا

کراهیة النعی ای النعو الذی کان فی الجاہلیۃ من ایقاد النار والقاء منادۃ علی قبره وقیام النائحات وغیرہا **قوله** اذان بالمیت الخ قال العلماء ان الاطلاع لمن یحضر الجنازة عرفا اور شرعا جائز وفی
الهدایة ص ۱۶۳ وفی بعض النسخ لا باس بالاذان الخ حمل الشارحون عبارة الهدایة علی ان یؤذن ویخبر الناس لیذہبوا لیے تواجہم بعدادار صلوٰة الجنازة واقول لعل مراد عبارة الهدایة انہ یؤذن
الناس لشهود الجنازة. وقال بعض یجوز ان یخبر اہل المیت بموت الرجل لما کان یفعل بل الی بیتہ **باب** ماجاء فی غسل المیت. غسل المیت فرض کفایة وقالوا لو وجد المیت فی البحر
یحرک ثلث اسم ام عطیة نسیبة. **قوله** احدی بنات الخ قیل زینب وقیل رقیة وقیل ام کلثوم والمختار الاول **قوله** ابدءن بمیامنها الخ فی بعض النسخ ابدء بصیغة الواحد وهو غلط قال المولک
العدد فی غسل المیت لیس بمسنون بل الغرض التنظیف **قوله** بماء السدر الخ ہذا ینافی الشافعیة فان الماء المخلوط فیہ السدر ماء مضاف عندہم ای مقید ولا یجوز الغسل بالمضاف وعندنا
لا یسیر الماء بہذا مقیدا وتاول الشافعیة بان ہذہ الغسلۃ لا تعد من العدد فی الغسل لکن ہذا خلاف تبادر الالفاظ حقوه ای ازاره. **قوله** ثلثة قرون الخ قال الشافعیة تجعل اشعار المرأة ثلث
حصص خلف الظهر وعندنا تجعل نصفین سی الصدر وللمانعین فی الشرح کلام. قول یعنی انہ فعلن وما من لفظ یدل علی الرفع واقول کما اخرجت عبارات الفقہاء ان الخلاف فی الافضلیة نعم الاشتداد
عندنا غیر جائز دون فی النہی عن الامتشاط فی الهدایة ص ۵۹ اعن عائشة علی ما تنصون موتاکم الخ واخرجہ الزیلعی من غریب الحدیث للحربی. **قوله** قال الشافعی انما قال مالک الخ غرض الشافعی
شرح قول مالک ولکن شرح قوله ما فی کتب المالکیة. **باب** ماجاء فی الغسل من غسل المیت. غسل الغاسل مستحب لخواص وثابت بالحدیث وترک الغسل ثابت من بعض السلف

۱ه الصبر فی الصدمة الاولی. قال الطیبی اذ ہنک سورة المصیبة فیثاب علی الصبر وبعدہا ینکسر السورة ویتسلی المصائب بعد التسلی فیصیر الصبر طبعا فلا یثاب علیہا انتہی واما اذا لم یصبر
الصبر طبعا ثم یذکر المصیبة وصبر ولو طال العہد فیثاب ولکن الدرجة العلیٰ عند الصدمة الاولیٰ ۱۲ مرقاة **۲ه** قبل من التقبیل عثمان بن مظعون بالظاء المعجمة اخ رضاعی لہ صلی اللہ علیہ وسلم
ہاجر ہجرتین وشہد بدرا ہو اول من مات من المہاجرین بالمدینة فی شعبان علی راس ثلثین شہرا من الہجرة ولما دفن قال نعم السلف ہو لنا ودفن بالبقیع وکان عابدا مجتہدا من فضلاء
الصحابة کذا فی المرقاة ۱۲ **۳ه** ان رایتن ای ان احتجتن لسلے الزمن ثلث او خمس للانقاء قوله بماء وسدر متعلق باغسلنہا قال القاضی ہذا لا یقتضی استعمال السدر فی جمیع الغسلات
والمستحب استعماله فی المرة الاولیٰ لتزیل الاقذار ویمنع من تسارع الفساد ویدفع الہوام قوله فاذننی بالمد وکسر الذال وتشدید النون الاولی امر لجماعة النساء من الایذان وہو الاعلام ۱۲ ـ
۴ه آذناه بالمد ای اعلمناه ۱۲ **۵ه قوله** اشعرنہا ای امیتة فوراً ایاه ای الحقو والخطاب للغاسلات ای اجعلنہ شعارا لہا والشعار الثوب الذی علی الجسد لانہ یلی شعره کذا فی المرقاة ۱۲

قوت المغتذی (عن سعد بن سنان قال ابن حبان بالثقات قیل اسمہ سعد بن سنان کنفس او کامیر او سنان ابن سعد قال فلعله الصحیح فاعتبرت حدیثہ فرایت ما روی عن سنان
بن سعد یشبہ احادیث الناس وما روی عن سعد بن سنان وسعید بن سنان فیہ المناکیر کانہما اثنان قال حق قد انفرد بالروایة عنہ یزید بن ابی حبیب (الصبر فی الصدمة الاولی) قال حق ای الصبر الکامل
الذی یعقبہ جزیل الاجر والثواب لان ما بعد اولی لا یسمی صبرا عن خلید بن جعفر ابنفظ ما ذکرہ بیسیرہ

عبد العزیز ابن المختار عن سُهَیل بن ابی صالح عن ابیه **عن** ابی هریرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من غُسلِه الغُسلُ و من حمله الوُضوء یعنی المیت **وفی** الباب عن علی وعائشة **قال** ابوعیسٰی حدیث ابی هریرة حدیث حسن وقد روی عن ابی هریرة موقوفا وقد اختلف اهل العلم فی الذی یغسل المیت فقال بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم اذا غسل میتا فعلیه الغسل وقال بعضهم علیه الوضوء وقال مالك بن انس استحب الغسل من غسل المیت ولا اری ذلك واجبا وهکذا قال الشافعی وقال احمد من غسل میتا ارجوان لایجب علیه الغسل واما الوضوء فاقل ماقیل فیه وقال اسحٰق لابد من الوضوء **وقد** روی عبد اللہ بن المبارك انه قال لا یغتسل ولا یتوضأ من غسل المیت **باب** ما جاء ما یُستَحبُّ من الاکفان **حدثنا** قتیبة نا بِشر بن المُفَضَّل عن عبد اللہ بن عثمان بن خُثَیم عن سعید بن جُبَیر **عن** ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم البسوا من ثیابکم البَیاض فانها من خیر ثیابکم وکَفِّنُوا فیها موتاکم **وفی** الباب عن سمرة وابن عمر وعائشة **قال** ابوعیسٰی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح وهو الذی یستحبه اهل العلم وقال ابن المبارك احب الی ان یکفن فی ثیابه الذی کان یصلی فیها وقال احمد واسحٰق احب الثیاب الینا ان یکفن فیها البیاض ویستحب حسن الکفن **باب** **حدثنا** محمد بن بَشّار نا عمر بن یونس نا عکرمة بن عمّار عن هِشام بن حسّان عن محمد بن سیرین **عن** ابی قتادة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا وَلی احدکم اخاه فلیحسن کفنه وفیه عن جابر **قال** ابوعیسی هذا حدیث حسن غریب وقال ابن المبارك قال سلام بن ابی مُطِیع فی قوله ولیُحَسِّنْ احدکم کفن اخیه قال هو الصفا ولیس بالمرتفع **باب** ما جاء فی کم کُفِّن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **حدثنا** قتیبة نا حفص بن غیاث عن هشام بن عروة عن ابیه **عن** عائشة قالت کُفِّن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ثلثة اثواب بیض یمانیة لیس فیها قمیص ولا عمامة قال فذکروا لعائشة قولهم فی ثوبین وبُردِ حِبَرَةٍ فقالت قد اُتی بالبرد ولکنهم ردّوه ولم یکفنوه فیه **قال** ابوعیسی هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** ابن ابی عُمر نا بِشر بن السَّری عن زائدة عن عبد اللہ بن محمد بن عقیل **عن** جابر بن عبد اللہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کفّن حمزة بن عبد المطلب فی نَمِرَة فی ثوب واحد **وفی** الباب عن علی وابن عباس وعبد اللہ بن مغفل وابن عُمر **قال** ابوعیسٰی حدیث عائشة حدیث حسن صحیح **وقد** روی فی کفن النبی صلی اللہ علیہ وسلم روایات مختلفة **وحدیث** عائشة اصح الاحادیث التی رُویت فی کفن النبی صلی اللہ علیہ وسلم والعمل علی هذا عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم وقال سفیان الثوری یُکَفَّن الرجل فی ثلثة اثواب ان شئت فی قمیص ولفافتین وان شئت فی ثلثِ لفائف ویجزیٔ ثوب واحدٌ ان لم یجد والثوبین والثوبان یُجزیان والثلثة لمن وجد واحب الیهم وهو قول الشافعی

وقیل انه صار منسوخا وفی بعض کتبنا انه یستحب الغسل خروجا عن الخلاف. **باب** ماجاء فی ما یستحب من الاکفان. یستحب ثیاب البیض ولا یجوز تکفینه بثوب ما یجوز فی الحیوة واحب الالوان الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم البیاض واحب القطعات القمیص واحب الاقسام الحبرة الیمانیة. **باب** ماجاء فی کم کفن النبی صلی اللہ علیہ وسلم. فی الصحیحین وغیرهما ان کفنه علیه السلام ثلث اردیة وهو مختار الشافعیة والخلاف فی الاولویة لا الجواز وقال المالکیة فی حدیث الصحیحین لیس فیها عمامة وقمیص ای لم یکن القمیص والعمامة فی ثلثة ثیاب بل زائدا عنها اقول یجوز العمامة لان ابن عمر کفن ابنه واقدا فی عمامة واما ثیاب کفنه علیه السلام فالروایات فیها مختلفة واصح ما فی الباب ثلث لفائف ای من قرن الراس الی الرجلین، ومن المالکیة انها کانت خمسة ثیاب وفی روایة فی طبقات ابن سعد انه علیه السلام کفن فی سبعة ثیاب وفی سندها عبد اللہ بن محمد بن عقیل وحسنه السیوطی ویدل فیها بان سبعة ثیاب اوتیت للکفن ولکنه دفن فی ثلثة منها وفی بعض الروایات کما سیاتی فی الترمذی وفی کتب السیر ان قطیفة فرشت فی قبره علیه السلام فرشها شقران مولی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وفی بعض کتب السیر انها اخرجت کما فی سیرة العراقی وفرشت فی قبره قطیفة وقیل اخرجت وهذا اثبت . فاقول بعد تسلیم ان کفنه علیه السلام لم یکن فیه عمامة ولا قمیص ان اثبات القمیص فی الکفن ادلته محصاة عندنا ومرفوعات منها ما فی الطحاوی ص ۲۹۱، ج ا باب الشهیدان اعرابیا کفن حین شهد وفیها جبة النبی صلی اللہ علیہ وسلم والروایة اخرجها النسائی سندا ومتنا فی الصغری ومنها ما فی الصحیحین انه علیه السلام اعطی قمیصه عبد اللہ بن عبد اللہ بن ابی ابن سلول للکفن عبد اللہ ابن ابی راس المنافقین ولنا ادلة اخری ثم ههنا نظر وهو ان ذو سرکئیات یبحث القمیص فانهم لایقیدون القمیص ان یکون فیه دخریص وکم ولکن عملنا لبس الثوب الذی علی هیأة القمیص بلا خیط ویکون من الراس الی القدم فلو کان مردما فی کتبنا هو عملنا فیمکن لاحد ان یقول انه علیه السلام کفن فی الثوب علی هیأة القمیص واما المنفی الذی فی الصحیحین فالمراد به نفی القمیص المخیط فما ینافی لفظا حدیث الصحیحین فاذن اثر عبد اللہ بن عمرو بن العاص یشیر الی ان لایخاط القمیص اخرجه الامامان فی مؤطیهما واما فی موطا مالک ففی ص ۷۸. المیت یقمص ویلف بالثوب الثالث الخ فما قال یلبس القمیص بل قال یقمص. وفی سند موطا مالک سهو من یحیی فانه ذکر عن عبد الرحمن بن عمرو بن العاص والصحیح عن عبد اللہ بن عمرو بن العاص فانه اخرجه محمد فی موطاه ص ۱۶۶. ولیس فیه عبد الرحمن بن عمرو بل عبد اللہ بن عمرو وعندی اعلی نسخ موطا مالک نسخة موطا محمد واخرج محمد فی موطاه ص ۱۶۶ اثر ابن عمرو بن العاص وفیه ایضا یقمص الخ لا یلبس القمیص وبین التعبیرین فرق ظاهر علی حاذق اللغة وفی مسند موطا محمد ایضا سهو الکاتب فانه کتب عن عبید بن عبد الرحمن بن عبد اللہ بن عمرو بن العاص والصحیح من عبید بن عبد الرحمن عن عبد اللہ بن الخ لما فی موطا مالک واللہ اعلم.

عہ فی ابی داؤد ص ۹۲ ج ۲، ان فی کفنه علیه السلام کان قمیصا وفی سنده یزید بن ابی زیاد اختلط فی آخر عمره صحح الترمذی فی موضع او موضعین وقالوا ان من قدماء تلامذته سفیان وقتیبة وشعبة وکون هشیم من القدماء مذکور فی التخریج ص ۲۱۰ ج ۱ ۱۲ بد

سلہ قال الخطابی لا اعلم من الفقهاء من یوجب الغسل من غسل المیت ولا الوضوء من حمله ولعله امر ندب قلت بل هو مسنون وذهب بعضهم الی الوجوب واکثرهم حملوا علی اصابة رشاشة من نجاسة بما کانت علی بدن المیت وهو یدری مکانه ومن حمله ای مسه فلیتوضأ وقیل معناه لیکن علی وضوء حال حمله متهیأ للصلوة علیه ۱۲ مجمع البحار **سلہ قوله** وفی المؤطا لمحمد قال محمد لا وضوء علی من حمل جنازة ولا من حنط میتا اوکفنه او غسله وهو قول ابی حنیفة انتهی قال شارحه علی القاری فما اخرجه ابوداؤد وابن ماجة وابن حبان عن ابی هریرة مرفوعا من غسل المیت فلیغتسل ومن حمله فلیتوضأ محمول علی الاحتیاط وعلی من لم یکن له طهارة لیکون مستعدا للصلوة فلا یفوته شیٔ منها انتهی لکن یرد التوجیه الثانی ما فی الباب قال من غسله الغسل ۱۲ **سلہ قوله** قال ابن الهمام واحبها البیاض ولا باس بالبرود والکتان للرجال ویجوز للنساء الحریر والمزعفر والمعصفر اعتبارا للکفن باللباس فی الحیوة ۱۲ مرقاة **سلہ قوله** فلیحسن کفنه ای لیختر انظف الثیاب واتمها ولم یرد به ما یفعله المبذرون اشرا وریاء لحدیث لا تغالوا فی الکفن ۱۲ **سلہ قوله** برد حبرة کعنبة الحبرة من البرد ما کان موشیا مخططا یقال برد حبرة علی الوصف والاضافة کذا فی المجمع ۱۲ **سلہ قوله** قال محمد الازار یجعل لفافة مثل الثوب الآخر احب الینا من ان یوزر ولا یعجبنا ان ینقص المیت فی کفن من ثوبین الا من ضرورة وهو قول ابی حنیفة رح ۱۲ موطا

قوت المغتذی

ا ذا ولی احدکم اخاه فلیحسن کفنه الکسیب بالمشهور روایة وحکی کعید مصدرا وتحسینه سبوغه وبیاضه یمانیة کتانیة (وبرد حبرة) کعنبة باضافة وبتنوین و وبرد وهی ما کان موشی مخططا .

واحمد واسحٰق وقالوا تكفن المرأة فى خمسة اثواب **باب ما** جاء فى الطعام يصنع لاهل الميت **حدثنا** احمد بن منيع وعلى بن حجر قالا نا سفيان بن عيينة عن جعفر بن خالد عن ابيه **عن** عبد الله بن جعفر قال لما جاء نعى جعفر قال النبى صلى الله عليه وسلم اصنعوا لاهل جعفر طعاما فانه قد جاءهم ما يشغلهم **قال** ابوعيسٰى هذا حديث حسن وقد كان بعض اهل العلم يستحب ان يوجه الى اهل الميت بشئ لشغلهم بالمصيبة وهو قول الشافعى وجعفر بن خالد هو ابن سارة وهو ثقة روى عنه ابن جريج **باب** ماجاء فى النهى عن ضرب الخدود وشق الجيوب عند المصيبة **حدثنا** احمد بن بشار نا يحيى بن سعيد عن سفيان قال حدثنى زبيد الايامى عن ابراهيم عن مسروق **عن** عبد الله عن النبى صلى الله عليه وسلم قال ليس منا من شق الجيوب وضرب الخدود ودعا بدعوة الجاهلية **قال** ابوعيسٰى هذا حديث حسن صحيح **باب ما** جاء فى كراهية النوح **حدثنا** احمد بن منيع نا قران بن تمام ومروان بن معاوية ويزيد بن هارون عن سعيد بن عبيد الطائى **عن** على بن ربيعة الاسدى قال مات رجل من الانصار يقال له قرظة بن كعب فنيح عليه فجاء المغيرة بن شعبة فصعد المنبر فحمد الله واثنى عليه وقال ما بال النوح فى الاسلام اما انى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من نيح عليه عذب بما نيح عليه وفى الباب عن عمر وعلى وابى موسٰى وقيس بن عاصم وابى هريرة وجنادة بن مالك وانس وام عطية وسمرة وابى مالك الاشعرى **قال** ابوعيسٰى حديث المغيرة بن شعبة حديث غريب حسن صحيح **حدثنا** محمود بن غيلان نا ابوداؤد نا شعبة والمسعودى عن علقمة بن مرثد عن ابى الربيع **عن** ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اربع فى امتى من امر الجاهلية لن يدعهن الناس النياحة والطعن فى الاحساب والعدوى اجرب بعير فاجرب مائة بعير من اجرب البعير الاول والانواء مطرنا بنوء كذا وكذا **قال** ابوعيسٰى هذا حديث حسن **باب ما** جاء فى كراهية البكاء على الميت **حدثنا** عبد الله بن ابى زياد نا يعقوب بن ابراهيم بن سعد نا ابى عن صالح بن كيسان عن الزهرى عن سالم بن عبد الله **عن** ابيه قال قال عمر بن الخطاب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الميت يعذب ببكاء اهله عليه **وفى** الباب عن ابن عمر وعمران بن حصين **قال** ابوعيسٰى حديث عمر حديث حسن صحيح وقد كره

باب ماجاء فى الطعام يصنع لاهل الميت . يستحب للجيران والاقرباء صنع الطعام لاهل الميت وفى عامة كتبنا ان ما فى زماننا اكل الطعام من بيت اهل الميت فبدعة وفى فتح القدير برواية اخرجها من مسند احمد تدل على المنع من اكل الطعام من بيت اهل الميت وسند باقوى واقعة الباب واقعة غزوة موتة فى السنة الثامنة بعد الهجرة امر النبى صلى الله عليه وسلم زيد بن حارثة وقال ان قتل فجعفر وان قتل فعبد الله بن رواحة وكان الصحابة فى غزوة موتة ثلثة الآف والكفار لا يدرى لما شهد الى امراء الثلثة امر الناس خالد بن وليد ففتح الله على يده . **باب** ماجاء فى كراهية النوح اقول لابد من استثناء من النهى ويكون جائزا ولكنه غير منضبط واشار اليه البخارى حيث اتى فى الترجمة بما من تدل على التبعيض وقد ثبت البكاء بالصوت عن بعض السلف وقد ثبت اغماضه عليه السلام عن البكاء بالصوت فلا مناص من التقسيم فى المسئلة ويستحب النهى على ما هو مشتمل على الغلو وخارج عن الحد كما كان فى الجاهلية حيث اوصى رجل ابنته بالبكاء عليه اذا مت فانعينى بما انا اهله . وشقى على الجيب يا ابنة معبد وقال الآخر موصيا الى الحول ثم اسم السلام عليكما ، ومن يبك حولا كاملا فقد اعتذر . **قوله** من نيح عليه الخ ههنا اشكال بان حديث الباب يخالف نص القرآن ولا تزر وازرة وزر اخرى الآية فروى عن عائشة ان قوله عليه السلام فى هذا الحديث انما هو جنازة يهودية مر عليه والناس يبكون فقال انهم يبكون عليه وهى معذبة اى على كفرها لا بسبب بكائهم فغلطت عائشة قول ابن عمر لكن المحدثين لا يقبلون تغليط عائشة فان بعض الصحابة الآخرين ايضا يروون مثل رواية ابن عمر ففى شرح الحديث اقوال كثيرة . فى فتح البارى وقال البخارى انه يعذب على فعله لا بسبب فعلهم وقيل انه اذا اوصى بالنوحة عليه او كان يرضى بها او كان يعلم ان يبكوا عليه فلم ينههم فعليه وزر فعله والا فلا وزر عليه ولا عذاب وقال ابن حزم الاندلسى وهو من الشروح فى حديث الباب انهم يبكون على فعال يزعمونها حسنات والحال انها تكون سيئات فيعذب على تلك السيئات ويقال له اكذا انت كما يبكى على انه كان شيء عالم يدفع النفس الا ويقتلها . ويؤيد شرح ابن حزم الحديث اللاحق عن ابى موسى . **قوله** العدوى الخ فى حديث الباب نفى العدوى وفى مسلم فر من المجذوم الخ فقال جماعة ان الحديث ينفى الاسباب الطبيعية والعادية كما ذكره فى شروح النخبة تحت بحث التعارض اقول ما مراد الاسباب الطبيعية فان كان المراد ما قال الفلاسفة الطبيعيون وهو انهم ينكرون البارى ويقولون لا شيء الا المادة والصورة كما صرح به محمد بن عبد الكريم الشهرستانى فى الملل والنحل ولا ينكر الفلاسفة الالهيون البارى . ويزعم الناظران الطبيعين لا ينكرون البارى فان الفلاسفة المتاخرين جمعوا الطبعيات والالهيات فى كتب واحد ويزعم ان قائل الطبعيات والالهيات فرقة واحدة والحال ان الطبيعين فرقة غير فرقة الالهيين فان كان المراد من الاسباب الطبيعية هذا فلا يتعرض الشريعة الى دفعها فان احدا من كفار العرب لا ينكر البارى لنص القرآن وان كان لنفى الطبيعة ان الاشياء ليست بموثرة كما قال الاشعرى فتحولت المسئلة الى علم الكلام فاقول مذهب ابى الحسن الاشعرى ان السببية ليست ذاتية . وقال ان العالم مثل اشياء جمعت فى مكان واحد حسب الاتفاق ولا تسبيب بينها فاحراق النار ليس بالتسبيب بل بالعادة وخلق البارى وان الاحراق مستند الى البارى بلا واسطة وهكذا فى كل شيء وقال المعتزلة ان احراق النار بالتوليد وقال الفلاسفة انه بالاعداد والايجاب فجعلوا البارى علة ومجبورا محضا وهل هذا الا كفر صريح وقال الماتريدية وهذا ارجح ان التسبيب بين الاشياء ثابت الا انها بخلق البارى لا بالتوليد او الاعداد . وان فى الاشياء خواص باذن الله وقال الحافظ فى شرح النخبة ان الحديث ينفى السببية والعادية والطبيعية واما ما فى مسلم فر من المجذوم فمحمول على سد الذرائع اقول كيف ينكر الحافظ السببية العادية والحال انه لا ينكرها الاشعرى ايضا فقول الحافظ لا مصداق له فاقول ان احسن ما قيل فى شرح حديث الباب ما ذكره ابن قيم فى كتاب الروح ص۱۹۷ ان المنفى فى حديث باب العدوى هو ما يكون بناءه على الاوهام الباطلة مثل ان يقولوا ان مرض فلان تطير وانتشر الى فلان واما الحديث الذى اخرجه مسلم ففيه اثبات التسبيب وهو ان يكون فيه دخل الاسباب الظاهرة مثل ان جلس وخالط المجذوم او المجروب وذكر الاطباء بعض الامراض متعدية لا ينافى الشريعة واما المرض الموروث فغير المتعدى فالحاصل ان الشريعة تنفى الاوهام الباطلة لا المجربات وما فيه دخل الاسباب الظاهرة لتمادى الزمان والخلط مع المريض . **قوله** الانواء الخ يقال له فى الهندية

۱ قوله قال ابن الهمام ويستحب لجيران اهل الميت والاقرباء الاباعد تهيئة طعام لهم يشبعهم يومهم وليلتهم لقوله صلى الله عليه وسلم اصنعوا لآل جعفر طعاما فقد جاءهم ما يشغلهم ولا يكره اتخاذ الضيافة من اهل الميت فانه شرع فى السرور لا فى الشرور وهى بدعة مستقبحة ۱۲ **۲ قوله** لما جاء نعى جعفر بفتح النون وسكون العين الاخبار بموت احد والنعى على وزن فعيل بمعنى خبر الموت وقد جاء بمعنى الناعى اى المخبر ويصح الحمل عليه والاول هو الاظهر ۱۲ لمعات **ع** اى خبر موته بالشهادة فى غزوة موتة وهى بضم الميم وسكون الهمزة وبالواو موضع قريب الشام ووقعتها مشهورة كانت سنة ثمان والله تعالى اعلم ۱۲ **۳ قوله** ما يشغلهم شغله كمنعه شغلا واشغله لغة ردية كذا قيل وفى القاموس اشغله لغة جيدة او قليلة او ردية والشغل بضمتين وبالضم والفتح وبفتحتين ضد الفراغ كذا فى القاموس وفى الحديث دليل على انه يستحب للجيران والاقارب تهيئة طعام لاهل الميت فى اللمعات **۴ قوله** ليس منا اى من اهل سنتنا ۱۲ قسطلانى **۵ قوله** والعدوى اسم من الاعداء وهو ان يصيبه مثل ما يصاحب الداء من اعدى الاول اى من اين صار فيه الجرب ۱۲ در نثير **۶ قوله** والانواء هى ثمان وعشرون منزلة وينزل القمر كل ليلة فى منزلة منها كانت العرب تزعم ان مع سقوط المنزلة وطلوع رقيبها يكون مطر فيقول مطرنا بنوء كذا من ناء ينوء اى نهض وطلع لانه اذا سقط الساقط منها بالمغرب ناء الطالع بالمشرق كذا فى مجمع البحار **۷ قوله** اختلف العلماء فيه فذهب الجمهور الى ان الوعيد فى حق من اوصى بان يبكى عليه ويناح بعد موته فنفذت وصيته فهذا يعذب ببكاء اهله عليه ونوحهم لانه سببه ومن لم يوص به او نهى عنه فلا لقوله تعالى ولا تزر وازرة وزر اخرى ۱۲ مرقاة

قوم من اهل العلم البكاء على الميت وقالوا الميت يعذب ببكاء اهله عليه وذهبوا الى هذا الحديث وقال ابن المبارك ارجوان كان ينهاهم في حيوته ان لايكون عليه
من ذلك شئ **حدثنا** ۹۶۷ علی بن حجر نا محمد بن عمار قال حدثنی اسيد بن ابی اسيد عن موسی بن ابی ..... موسی الاشعری اخبره **عن** ابيه ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال مامن ميت يموت فيقوم باكيهم فيقول واجبلاه واسيداه اونحو ذلك الا وكل به ملكان يلهزانه اهكذا كنت **قال** ابوعيسى هذا حديث
حسن غريب **باب ما** جاء في الرخصة في البكاء على الميت **حدثنا** ۹۶۸ قتيبة نا مالك وثنا اسحق بن موسى الانصاری نامعن نا مالك عن عبد الله بن ابی بكر وهو
ابن محمد بن عمرو بن حزم عن ابيه **عن** عمرة انها اخبرته انها سمعت عائشة وذكر لها ابن عمر يقول ان الميت ليعذب ببكاء الحی فقالت عائشة غفر الله لابی
عبد الرحمن اما انه لم يكذب ولكنه نسی اواخطأ انما مر رسول الله صلى الله عليه وسلم على يهودية يبكى عليها فقال انهم ليبكون عليها وانها لتعذب في قبرها **قال** ابوعيسى
هذا حديث صحيح **حدثنا** ۹۶۹ قتيبة نا عباد بن عباد المهلبی عن محمد بن عمرو عن يحيى بن عبد الرحمن **عن** ابن عمر عن النبی صلى الله عليه وسلم قال الميت يعذب ببكاء
اهله عليه قال فقالت عائشة يرحمه الله لم يكذب ولكنه وهم انما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجل مات يهوديا ان الميت ليعذب وان اهله ليبكون عليه **و**
فی الباب عن ابن عباس وقرظة بن كعب وابی هريرة وابن مسعود واسامة بن زيد **قال** ابوعيسى حديث عائشة حديث حسن صحيح وقد روی من غير وجه
عن عائشة وقد ذهب بعض اهل العلم الى هذا وتأولوا هذه الآية ولا تزر وازرة وزر اخرى وهو قول الشافعی **حدثنا** ۹۷۰ علی بن خشرم نا عيسى بن يونس عن
ابن ابی ليلى عن عطاء **عن** جابر بن عبد الله قال اخذ النبی صلى الله عليه وسلم بيد عبد الرحمن بن عوف فانطلق به الى ابنه ابراهيم فوجده يجود بنفسه فاخذه
النبی صلى الله عليه وسلم فوضعه في حجره فبكى فقال له عبد الرحمن اتبكی اولم تكن نهيت عن البكاء قال لا ولكن نهيت عن صوتين احمقين فاجرين صوت عند
مصيبة وخمش وجوه وشق جيوب ورنة شيطان وفی الحديث كلام اكثر من هذا **قال** ابوعيسى هذا حديث حسن **باب ما** جاء في المشی امام الجنازة
حدثنا ۹۷۱ قتيبة بن سعيد واحمد بن منيع واسحق بن منصور ومحمود بن غيلان قالوا نا سفين ابن عيينة عن الزهری عن سالم **عن** ابيه قال رأيت النبی
صلى الله عليه وسلم وابابكر وعمر يمشون امام الجنازة **حدثنا** ۹۷۲ الحسن بن علی الخلال نا عمرو بن عاصم نا همام عن منصور وبكر الكوفی وزياد وسفيان كلهم يذكر انه
سمع عن الزهری عن سالم بن عبد الله **عن** ابيه قال رايت النبی صلى الله عليه وسلم وابابكر وعمر يمشون امام الجنازة **حدثنا** ۹۷۳ عبد بن حميد نا عبد الرزاق نا معمر
عن الزهری قال كان النبی صلى الله عليه وسلم وابوبكر وعمر يمشون امام الجنازة قال الزهری واخبرنی سالم ان اباه كان يمشی امام الجنازة **وفی** الباب عن انس
قال ابوعيسى حديث ابن عمر هكذا روی ابن جريج وزياد بن سعد وغير واحد عن الزهری عن سالم عن ابيه نحو حديث ابن عيينة **وروی** معمر ويونس
ابن يزيد ومالك وغيرهم من الحفاظ عن الزهری ان النبی صلى الله عليه وسلم كان يمشی امام الجنازة واهل الحديث كلهم يرون الحديث المرسل في ذلك اصح **قال** ابو
عيسى وسمعت يحيى بن موسى يقول سمعت عبد الرزاق يقول قال ابن المبارك حديث الزهری في هذا مرسل اصح من حديث ابن عيينة قال ابن المبارك و
اری ابن جريج اخذه عن ابن عيينة **قال** ابوعيسى وروی همام بن يحيى هذا الحديث عن زياد وهو ابن سعد ومنصور وبكر وسفيان عن الزهری عن سالم عن

(بجمع) وهی منازل القمر وغيره من الكواكب وكان اهل الجاہلية يزعمون ان مدار الاحكام الدنيوية على دوران الكواكب فی تلک المنازل **باب** ماجاء من الرخصة فی البكاء علی الميت. بعض
البكاء جائز ولكنه غير منضبط قال ارباب اللغة ان البكاء ممدود ما فيه الصوت والبكا مقصورا ما لا صوت فيه وقد ثبت المراثی عن السلف كما روی قصيدة حسان بن ثابت وقصيدة ابی بكر علی
موته عليه السلام ذكرها فی السيرة الشامية. **قوله** ابراهيم هو كان هذا الولد من المارية القبطية وكان ابن ثمانية عشر شهرا **باب** ماجاء فی المشی امام الجنازة. الافضل عندنا المشی خلف
الجنازة لانهم مودعوا الجنازة والافضل عند الشافعية المشی امام الجنازة لانهم شافعوه والخلاف فی الاولوية لا الجواز والتعامل الی الطرفين واطنب الطحاوی فی الروايات لنا. **باب** ماجاء
فی كراهية الركوب خلف الجنازة يكره الركوب عند الذهاب ويجوز عند الاياب لما فی الحديث وقال المحدثون فی حديث الباب ان راشد لم يسمع عن ثوبان. **قوله** ابن دحداح
هو من مناقبه ان يتيما مات والده وكان عنده حائط فجاء رجل وادعی الحائط فجاء الصبی الی النبی صلی الله عليه وسلم باكيا وقال ما عندی سوی هذا البستان فقال النبی صلی الله عليه وسلم لذلک الرجل
ان وهبت البستان لهذا الصبی فاعدک مثله فی الجنة فابی الرجل الشقی فقام ابن دحداح واشتری البستان فجاء الی النبی صلی الله عليه وسلم وقال اعطيه البستان علی ذلک الشرط فقال النبی صلی

---

۱ **قوله** ولا يخفی ان اعتراض عائشة يرد اذ لم يسمع الحديث الا فی هذا المورد
وقد ثبت بالفاظ مختلفة وبروايات متعددة عنه وعن غيره غير مقيدة بل مطلقة دخل هذا الخصوص تحت ذلک العموم فلا منافاة ولا معارضة فيكون اعتراضها بحسب اجتهادها كذا فی المرقاة ۱۲
۲ **قوله** وابراهيم يجود بنفسه ای يخرج ويدفعها كما يجود الانسان باخرج ماله قاله العينی ۱۲ ۳ **قوله** ورنة شيطان بفتح راء وتشديد نون صوت مع بكاء فيه ترجيع كالقلقلة
واللقلقة ۱۲ مجمع البحار ۴ **قوله** يمشون امام الجنازة اختلفوا فی المشی امام الجنازة فقال ابوحنيفة والاوزاعی المشی خلفها احب وقال الثوری وطائفة وهما سواء وقال مالک والشافعی واحمد بن
حنبل قدامها افضل كذا قال الشمنی وقال لنا ما فی الصحيحين من حديث ابی هريرة ان النبی صلی الله عليه وسلم قال من صلی علی جنازة فله قيراط ومن اتبعها حتی توضع فی القبر فله قيراطان وروی عبد الرزاق فی
مصنفه عن معمر عن ابن طاؤس عن ابيه قال ما مشی رسول الله صلی الله عليه وسلم حتی مات الا خلف الجنازة وروی هو وابن ابی شيبة عن عبد الرحمن بن ابزی قال كنت فی جنازة وابوبكر وعمر يمشيان
امامها وعلی خلفها فقلت لعلی اراک تمشی خلف الجنازة وهذان يمشيان امامها قال علی لقد علما ان فضل المشی خلفها علی المشی امامها كفضل صلوة الجماعة علی الفذ ولكنهما احبا ان ييسرا علی الناس انتهی
ولان المشی خلف الجنازة اظهر وادخل فی الاتعاظ والتفكر واقرب الی المعاونة لذا صحيح الاسناد وروی الترمذی وابوداؤد عن ابن عمران الجنازة متبوعة ومن تقدمه فكانه ليس معها ودليل الشافعية هذا الحديث
المذكور فی الكتاب وقالوا ايضا ان القوم شفعاء والشفيع يتقدم فی العادة ومن سوی الامرين قال الدلائل متعارضة فيجوز الامران وروی فی كتب الفقه عن ابی حنيفة انه قال لاباس بالمشی امام الجنازة
وعن يمينه ويساره هذا ما ذكره الشيخ فی اللمعات شرح المشكوة والله تعالی اعلم ۱۲

قوت المغتذی (ولم تكن نهيت عن البكاء) بهلة فاصل بالمشهور وبهاء نائب (ورنة شيطان) قال نوبا لخلاعة اراد به غناء ومزامير كما جاء مبينا برواية البيهقی قال
حق اورنة نوح لا رنة غناء فنسب لشيطان اذ جاء اول من ناح ابليس فما لت ذكره احدی صوتيه فقط واختصر الاخری ويؤيده ما للبيهقی فی ما انه عن البكاء انما نهيت عن النوح وصوتين
احمقين فاجرين صوت عند نعمة لهو ولعب ومزامير شيطان وصوت عند مصيبة خمش وجوه وشق جيوب ورنة وهذا هو رحمة ومن لا يرحم لا يرحم

ابیه وانما هو سفیان بن عُیَیْنَةَ روی عنه همام واختلف اهل العلم فی المشی امام الجنازة فرای بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم ان المشی امام الجنازة افضل وهو قول الشافعی واحمد **حدثنا** محمد بن المثنی نا محمد بن بکر نا یونس بن یزید عن الزهری عن انس بن مالك قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یمشی امام الجنازة وابو بکر وعمر وعثمان وسالت محمدا عن هذا الحدیث فقال هذا حدیث اخطأ فیه محمد بن بکر وانما یروی هذا الحدیث عن یونس عن الزهری ان النبی صلی الله علیه وسلم وابا بکر وعمر کانوا یمشون امام الجنازة قال الزهری واخبرنی سالم ان اباه کان یمشی امام الجنازة قال محمد وهذا اصح **باب** ما جاء فی المشی خلف الجنازة **حدثنا** محمود بن غیلان نا وهب بن جریر عن شعبة عن یحیی امام بنی تیم الله عن ابی ماجد عن عبد الله بن مسعود قال سالنا رسول الله صلی الله علیه وسلم عن المشی خلف الجنازة فقال ما دون الخبب فان کان خیرا عجلتموه وان کان شرا فلا یُبَعَّدُ الا اهل النار الجنازة متبوعة ولا تَتْبَع لیس منها من تقدمها **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث لا نعرفه من حدیث ابن مسعود الا من هذا الوجه وسمعت محمد بن اسمٰعیل یضعف حدیث ابی ماجد هذا وقال محمد قال الحمیدی قال ابن عُیَیْنَةَ قیل لیحیی من ابو ماجد هذا فقال طائر طار فحدثنا وقد ذهب بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم الی هذا وراوا ان المشی خلفها افضل و به یقول الثوری واسحٰق وابو ماجد رجل مجهول وله حدیثان عن ابن مسعود ویحیی امام بنی تیم الله ثقة یکنی ابا الحارث ویقال له یحیی الجابر ویقال له یحیی المجبر ایضا وهو کوفی روی له شعبة وسفیان الثوری وابو الاحوص وسفیان بن عُیَیْنَةَ **باب** ما جاء فی کراهیة الرکوب خلف الجنازة **حدثنا** علی بن حُجْر نا عیسی ابن یونس عن بکر بن ابی مریم عن راشد بن سعد **عن** ثوبان قال خرجنا مع النبی صلی الله علیه وسلم فی جنازة فرأی ناسا رُکبانا فقال الا تستحیون ان ملائکة الله علی اقدامهم وانتم علی ظُهُور الدواب **وفی** الباب عن المغیرة بن شعبة وجابر بن سَمُرَةَ **قال** ابو عیسٰی حدیث ثوبان قد روی عنه موقوفا **باب** ما جاء فی الرخصة فی ذلك **حدثنا** محمود بن غیلان نا ابو داؤد نا شعبة **عن** سماك بن حرب قال سمعت جابر بن سَمُرَةَ یقول کنا مع النبی صلی الله علیه وسلم فی جنازة ابن الدحداح وهو علی فرس له یسعی ونحن حوله وهو یتوقص به **حدثنا** عبد الله بن الصباح الهاشمی نا ابو قُتَیْبَةَ عن الجراح عن سماك **عن** جابر بن سَمُرَةَ ان النبی صلی الله علیه وسلم اتبع جنازة ابن الدحداح ماشیا ورجع علی فرس **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی الاسراع بالجنازة **حدثنا** احمد بن مَنِیع نا ابن عُیَیْنَةَ عن الزهری سمع سعید بن المُسَیَّب **عن** ابی هُرَیْرَةَ یبلغ به النبی صلی الله علیه وسلم قال اسرعوا بالجنازة فان تك خیرا تقدموها وان تك شرا تضعوها عن رقابکم **وفی** الباب عن ابی بکرة **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی هُرَیْرَةَ حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی قتلی اُحُد وذکر حمزة **حدثنا** قُتَیْبَةُ نا ابو صفوان عن اُسامة ابن زید عن ابن شهاب **عن** انس بن مالك قال اتی رسول الله صلی الله علیه وسلم علی حمزة یوم اُحُد فوقف علیه فراه قد مُثِّل به فقال لولا ان تجد صفیة فی نفسها لترکته حتی تاکله العافیة حتی یُحْشَر یوم القیٰمة من بطونها قال ثم دعا بنمرة فکفنه فیها فکانت اذا مُدت علی راسه بدت رجلاه واذا مُدت علی رجلیه بدا راسه قال فکثر القتلی وقلت الثیاب قال فکُفِّن الرجل والرجلان والثلاثة فی الثوب الواحد ثم یدفنون فی قبر واحد قال فجعل رسول الله صلی الله علیه وسلم یسال عنهم ایهم اکثر قرانا فیقدمه الی القبلة قال فدفنهم رسول الله صلی الله علیه وسلم ولم یصل علیهم **قال** ابو عیسٰی حدیث انس حدیث حسن غریب لا

الله علیه وسلم ثم فاعطاه ایاہا **باب** ما جاء فی قتلی اُحد وذکر حمزة۔ جبل احد علی مسافة ثلثة امیال من المدینة بجانب الشرق والشمال وکان موتی احد قریب سبعین نفسا وفی عبارة الشافعی ذکر ثلثة وسبعین وفی بعض الکتب ذکر خمسة وسبعین۔ **قوله** قد مثل به ای کان شق بطنه واخرج کبده وصفیة اخت حمزة رض۔ **قوله** لترکته حتی الخ یدل الحدیث علی الترک لانه علیه السلام تمناه ولم یذهب احد الی هذا وهذا انما هو من خصوصیة حمزة۔ **قوله** فکفن الرجل والرجلان الخ لا یجوز جمع رجلین فصاعدا فی ثوب واحد بلا ماس وقال ان کثر بعلم القوا بین رجلین ورجلین الاذخر ومر ابن تیمیة علی حدیث الباب وقال المراد ان رجلین یدفنان فی ثوب واحد بجعله شقین وشرحه هذا النصف ولا الجد فیه **قوله** یدفنون فی قبر واحد الخ جوز العلماء دفن رجلین فصاعدا فی قبر واحد عند الضیق۔ **قوله** ولم یصل علیهم الخ قال الشافعی لا یصلی علی الشهید وجاء بعض المتاخرین منهم وقال بعدم جواز الصلوة علیه واما غسل الشهید فلهم فیه وجهان یغسل وحرمة الغسل والمستحب عدم الغسل واما المالکیة ففی عامة کتبهم عدم الصلوة وفی حاشیة المدونة روایة ابن القاسم ان ابتداء الحرب ان کان من الکفار وجاء الکفار غازین علینا فلا یصلی وان کان البدایة منا۔ وذہبنا مجاهدین علیهم فیصلی۔ وقال احمد الصلوة مستحبة ویجوز ترکها ومذهب الحنفیة ان الصلوة واجبة فیرد حدیث الباب حدیث الصحیحین عینا فجوابنا اخرج الطحاوی سبیلین اخذ الزیلعی احدهما والعینی ثانیهما والترجیح لما قال الزیلعی۔ قال المحدثون ان لا وفق بالحدیث مذهب احمد۔ وجواب الزیلعی ان شهداء احد صلی علیهم فی عام وقال العینی ھذا یبطل بحدیث الصحیحین انه لم یصل علیهم الا ان صلی علیهم قبیل وفاته بسنة وتمسک بما فی الصحیحین انه علیه السلام خرج فصلی علیهم صلوته علی الجنازة قال النووی ان المراد الدعاء وقال العینی ان هذا یقبل فان الراوی یقول صلوة علی الجنازة ثم قال لعل تاخیر صلوتهم من خصوصیتهم اقول ان الظاہر ما قال النووی وعندی نظائر علی ارادة الدعاء من الصلوة

---

۱ قوله فقال الا تستحیون یفهم منه کراهة الرکوب وفی بعض الحواشی فی قوله فرای ناسا رکبانا ای قریبا من الجنازة واحق انه یجوز الرکوب للمتزودة بلا کراهیة کذا فی اللمعات قال القاری فی المرقاة حدیث ثوبان یدل علی ان الملائکة تحضر بجنازة والظاهر ان ذلک عام مع المسلمین بالرحمة ومع الکفار باللعنة۔ قال انس مرت جنازة برسول الله صلی الله علیه وسلم فقام فقیل انها جنازة یهودی فقال انما قمنا للملائکة رواه النسائی ۱۲ **۲ قوله** وهو علی فرس ای حین انصرف ما وقت الذهاب والمتابعة فلم یرکب بل ابی عنه ۱۲ اللمعات **۳ قوله** یتوقص ای یثب ویقارب لحظو ۱۲ مجمع البحار **۴ قوله** فان تك خیرا ای فان کان حال ذلك المیت حسنا طیبا فاسرعوا به حتی یصل الی تلك الحالة الطیبة عن قریب ۱۲ فدری **۵ قوله** مثل بالتخفیف حدیث انفه واذنه ومذاکیره شیئا من اطرافه والاسم المثلة ۱۲ در نثیر **۶ قوله** حتی تاکله العافیة العافی والعافیة کل طالب رزق من انسان او بهیمة وطائر وجمعها العوافی ۱۲ در **۷ قوله** ولم یصل علیهم قال الشیخ فی اللمعات ترک الغسل علی الشهید متفق واما ترک الصلوة فمختلف فیه وعندنا یصلی والکلام فیه طویل وقد استوفیناه فی شرح سفر السعادات انتهی ۱۲

قوت المغتذی ما دون الخبب۔ هو سرعة المشی مع تقارب الخطا خذ بعده ما هل النار قال حق بنار۔ نائب ای ملها یعد باعنه لسرعتها بها الا انما من بل النار او بنار۔ فاعل کبفرح من بعد کفرح هلک (الجنازة متبوعة الخ) قال حق یحمل علی صلوة علیها جمعا بین الاحادیث (وابو ماجد رجل مجهول) قال ابو حاتم الرازی اسمه عائذ بن نضلة قال بن المدینی۔ نعم روی عنه غیر یحیی بن جابر ویقال فیه ابو ماجد عنه حدیثان عن ابن مسعود۔ ولا آخر رواه ابو الاحوص عن یحیی التیمی عن ابی ماجد عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان الله عفو یحب العفو ویحیی امام بنی تیم الله ثقة۔ قال حق بذا یخالف قول الجمهور فقد ضعفه ابن معین والو حاتم والنسائی والجوزجانی وقال البیهقی ضعفه جماعة من اهل النقل نعم قال به احمد وابن عدی لا باس به وسمعت جابر بن سمرة۔ قال حق ثبت بعض نسخ ت جابر بن عبد الله وصحح علیه بعضهم فهو غلط صوابه بن سمرة وهو علی فرس له یسعی۔ قال حق روی یحییه ولون (وهو یتوقص به) بشد قاف فصاد یتوثب به وسین بمنقف بن ابی شیبة فهما ختان العافیة۔ قال طب هی سباع وطیر تقع علی جیف فتاکلها جمع عوفی

نعرفه من حديث انس الا من هذا الوجه **باب آخر** **حدثنا** علی بن حجر نا علی بن مسهر عن مسلم الاعور **عن** انس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعود المريض ويشهد الجنازة ويركب الحمار ويجيب دعوة العبد وكان يوم بنی قريظة على حمار مخطوم بحبل من ليف عليه اكاف ليف **قال** ابو عيسى هذا حديث لا نعرفه الا من حديث مسلم عن انس ومسلم الاعور يضعف وهو مسلم بن كيسان الملائی **باب** **حدثنا** ابو كريب نا ابو معاوية عن عبد الرحمن بن ابی بكر عن ابن ابی مليكة **عن** عائشة قالت لما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم اختلفوا فی دفنه فقال ابو بكر سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا ما نسيته قال ما قبض الله نبيا الا فی الموضع الذی يحب ان يدفن فيه ادفنوه فی موضع فراشه **قال** ابو عيسى هذا حديث غريب وعبد الرحمن بن ابی بكر المليكی يضعف من قبل حفظه **وقد** روی هذا الحديث من غير وجه رواه ابن عباس عن ابی بكر الصديق عن النبی صلى الله عليه وسلم **باب آخر** **حدثنا** ابو كريب نا معاوية بن هشام عن عمران بن انس المكی عن عطاء **عن** ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذكروا محاسن موتاكم وكفوا عن مساويهم **قال** ابو عيسى هذا حديث غريب قال سمعت محمدا يقول عمران بن انس المكی منكر الحديث وروی بعضهم عن عطاء عن عائشة وعمران بن ابی انس مصری اثبت واقدم من عمران بن انس المكی **باب ما جاء فی الجلوس قبل ان توضع** **حدثنا** محمد بن بشار نا صفوان بن عيسى عن بشر بن رافع عن عبد الله بن سليمان بن جنادة بن ابی امية عن ابيه عن جده **عن** عبادة بن الصامت قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اتبع الجنازة لم يقعد حتى توضع فی اللحد فعرض له حبر فقال هكذا نصنع يا محمد فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال خالفوهم **قال** ابو عيسى هذا حديث غريب وبشر بن رافع ليس بالقوی فی الحديث **باب فضل المصيبة اذا احتسب** **حدثنا** سويد بن نصر نا عبد الله بن المبارك عن حماد بن سلمة **عن** ابی سنان دفنت ابنی سنانا وابو طلحة الخولانی جالس على شفير القبر فلما اردت الخروج اخذ بيدی فقال الا ابشرك يا ابا سنان قلت بلى قال حدثنی الضحاك بن عبد الرحمن بن عرزب عن ابی موسى الاشعری ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا مات ولد العبد قال الله لملائكته قبضتم ولد عبدی فيقولون نعم فيقول قبضتم ثمرة فؤاده فيقولون نعم فيقول ماذا قال عبدی فيقولون حمدك واسترجع فيقول الله ابنوا لعبدی بيتا فی الجنة وسموه بيت الحمد **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن غريب **باب ما جاء فی التكبير على الجنازة**

والبعض يقول اين خرج النبی صلى الله عليه وسلم خرج الى صدو فی مسجد النبوی وما تعرض له فقد من الحفاظ لبيان مخرجه عليه السلام وعندی رواية تدل على خروجه عليه السلام الى المسجد النبوی اخرجها الطحاوی ص ۲۹۰ انه عليه السلام صلى عليهم ثم اتى المنبر وخروجه عليه السلام بهذا وصلوته كان فی مرض موته دمشق فی الطحاوی روی مرسلا ابن جرير الطبری واما ما فی الطحاوی فی سنده ابن لهيعة ومر الحافظ على تاويل النووی وما عليه وسه النووی حيث احال الرواية المفيدة فی تفسير الصلوة بالدعاء مسلم ولحل اتل لفظ فی مسلم وذكر بعض اولتنا على الصلوة على الشهيد وسبع عدد الى سبعة موصولا ومرسلا صحاحا وحسانا بعضها اخرجه الطحاوی وبعضها خرجه الزيلعی بعضها حزت منه خرجه الطحاوی ص ۲۹۰ عن عبد الله بن الزبير مرسل صلى عليه وكبر سبع تكبيرات ثم اتى بالقتلى ويصفون الخ واما قلت مرسل ... ابن الزبير عام الهجرة ومرسل الصحابی مقبول ومنها ما فی الطحاوی ص ۲۹۰ مرسل ابی مالك الغفاری تابعی بسند قوی وفی رواية اخری يزيد بن ابی زياد ومنها ما اخرجه الزيلعی من مسند احمد عن الشعبی عن ابن مسعود صلى على حمزة الخ وفی سنده فی الزيلعی حماد بن سلمة وتبعت النسخ حماد فلم اجد تصريح ابن سلمة وليس فی نسخة القيمة ايضا ولعله جری على ضابطة ان عفان لا يروی الا عن حماد بن سلمة لا عن حماد بن زيد وتكلم فی حديث مسند احمد بان فی سنده عطاء بن السائب وكان اختلط فی آخر عمره اقول تفق الجمهور على ان ابن سلمة اخذ عنه قبل الاختلاط وقف ابن موق الجمهور والجمع بين قول الجمهور وابن موق مر سابقا والبعض يقول ان حديث مسند احمد اخرجه ابن ابی شيبة فی مصنفه وفيه سفيان عن عطاء بن السائب وسفيان سمع قبل الاختلاط وان قيل لم يسمع الشعبی عن ابن مسعود يقال ان الشعبی لاقی الاصحاب كما قالوا ومنها ما فی سيرة علاء الدين المغلطائی الحنفی ان ابن ماجشون تلميذ مالك سأله رجل كيف صلى على النبی صلى الله عليه وسلم قال كانت تدخل جماعة وتخرج جماعة كما صلى على حمزة سبعين مرة فقيل له من اين اخذت هذا قال عن مالك عن نافع عن ابن عمر ومكتوب بقلم مالك فی صندوقی بهذا فالسند الطرق شمس وان انكر الصلوة على النبی صلى الله عليه وسلم ففی ابن ماجة ايضا وتكرر عندنا عن جماعة فتكرار الصلوة على النبی صلى الله عليه وسلم من خصوصيته وهذه رواية ابن ماجشون لم يذكرها احد ومنه ما فی الطحاوی ص ۲۹ والنسائی ان عربيا حديث احمد بالاسلام ستشهد فصلى عليه وكفن بجبته عليه السلام وقد دون فيه البيهقی بانه لعله ارتث اقول الفاظ الحديث تابی عن هذا ومنها ما فی ابی داود ص ۳۴۴ عن ابی سلام عن بعض اصحاب النبی صلى الله عليه وسلم وفيه فلفه رسول الله صلى الله عليه وسلم بثيابه بدمائه وصلى عليه ودفنه الخ باب فی الرجل يموت بسلاحه وهو موثق ان هذا الرجل غير ما فی الطحاوی ص ۲۹۱ من عرابی ولكن هذا احتج به الزامی على قول الشافعية ولا فرق الرجل ليس بشهيد فقهاء مذهب الاحناف فانه قتل نفسه وشهيد عند الله فيه دلن واقعة اخرى فی كتاب الجنائز ص ۳۴۷ لابی داود ولكنی متردد فی انه واقعة عربی فی الطحاوی او غير تلك الواقعة والو داود اختصر فيه شد الاختصار ومنها ان الصلوة على عثمان بن عفان مختلف فيه والراجح انه صلى عليه ومنها ما فی ابی داود ص ۳۴۷ عن انس ان النبی صلى الله عليه وسلم مر بحمزة وقد مثل به ولم يصل على احد من الشهداء غيره وسنده قوی وتعرض البخاری الى الكلام فيه وبحث الشافعی فيها احتجنا به فی معانی الآثار ص ۲۹۰ ان عشرة يصلى عليهم والعاشر حمزة ثم جیء بتسعة وحمزة بمكانه لا وبان حمزة صلى عليه سبعين صلوة اخرجه فی السنن الكبری للبيهقی ايضا وكيف تكون سبعين صلوة وكنت زعمت لجواب الشافعی ان المراد من سبعين صلوة سبعين مرة ان حمزة كان مع كل رجل من سبعين واذ يد رجل ثم رأيت فی تلخيص السنن الكبری لشمس الدين الذهبی على رواية سبعين صلوة قال الذهبی ان اكثر الرواة يذكرون سبع صلوات وذكر هذا الراوی سبعين صلوة وقال لعل المراد بسبعين صلوة سبعين تكبيرة وسبعين تكبيرة ايضا غير مستقيم ثم اقول فی محمل حديث الصحيحين لم يصل عليهم انه بتفسيره ما فی ابی داود ص ۳۴۷ لم يصل على احد من الشهداء غيره ای غير حمزة فالمراد انه لم يصل على غير حمزة مستقلا بل كان حمزة موجودا فی كل صلوة وتجوز الصلوة على موتى مجتمعة كما فی الفقه ولينظر الى ما فی الطحاوی ص ۲۸۷ عن عبد خير عن علی كرم الله وجهه انه كان يكبر على اهل بدر ستا وعلى اصحاب النبی صلى الله عليه وسلم خمسا الخ فدل على انه تعدد فی صلوته عليه السلام هذه التكبيرات على شهداء بدر ورواية الطحاوی هذه اخرجها البخاری ايضا الا ان فی الطحاوی زيادة هذا والله اعلم وعلمه اتم. **باب** التكبير على الجنازة. اثبتت التكبيرات من ثلثة واربعة الى سبعة وعمل الفقهاء الاربعة باربع تكبيرات واستقر عليه الامر فی عهد عمر رضی الله عنه وقالوا ان منتهى فعله عليه السلام اربع تكبيرات وفی بعض كتبنا انه لا يتبع من كبر خمس تكبيرات اقول ان لا اتباع فی ما هو مجتهد فيه ولا سيما اذا كان خمس تكبيرات مروية عن ابی يوسف فی مبسوط السرخسی **قوله**

---

۱ **قوله** مخطوم الخطم الانف والخطام الحبل الذی يقاد به البعير ۱۲ در

۲ **قوله** اذكروا محاسن جمع حسن على غير قياس قوله موتاكم جمع ميت فعند ذكر الصالحين تنزل الرحمة قوله وكفوا امر بوجوب الامتناع عن مساويهم جمع سوء على خلاف القياس ايضا حجة ان المسلم غيبة الميت اشد من الحی وذلك لان عفو الحی واستحلاله ممكن ومتوقع فی الدنيا بخلاف الميت ذكره على القاری ۱۲ ۳ **قوله** فعرض له ای ظهر حبر بفتح الحاء وبكسر عالم من اليهود. قوله فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال خالفوهم فيه يقول بان التابع لم يقعد حتى توضع عن مناق الرجال هو الصحيح وفيه اشارة الى ان كل سنة تكون شعار اهل البدعة تركها اولى ۱۲ مرقاة

حدثنا [۹۸۶] احمد بن منیع ثنا اسمعیل بن ابراهیم نا معمر عن الزهری عن سعید بن المسیب **عن** ابی هریرة ان النبی صلی الله علیه وسلم صلی علی النجاشی[۱] فکبر اربعاً[۱] **وفی** الباب عن ابن عباس وابن ابی اوفی وجابر وانس ویزید بن ثابت **قال** ابوعیسی ویزید بن ثابت هو اخو زید بن ثابت وهو اکبر منه شهد بدراً وزید لم یشهد بدراً **قال** ابوعیسی حدیث ابی هریرة هذا حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم **یرون** التکبیر علی الجنازة اربع تکبیرات **وهو** قول سفیان الثوری ومالك بن انس وابن المبارك والشافعی واحمد واسحق **حدثنا** [۹۸۷] محمد بن المثنی نا محمد بن جعفر نا شعبة عن عمرو بن مرة **عن** عبد الرحمن بن ابی لیلی قال کان زید بن ارقم یکبر علی جنائزنا اربعاً وانه کبّر علی جنازة خمساً فسألناه عن ذلك فقال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یکبرها **قال** ابوعیسی حدیث زید بن ارقم حدیث حسن صحیح وقد ذهب بعض اهل العلم الی هذا من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم رأوا التکبیر علی الجنازة خمساً وقال احمد واسحق اذا کبر الامام علی الجنازة خمساً فانه یتبع الامام **باب** [۶۶۸] ما یقول فی الصلوة علی المیت **حدثنا** [۹۸۸] علی بن حجر ثنا هقل بن زیاد نا الاوزاعی عن یحیی بن ابی کثیر قال حدثنی ابو ابراهیم الاشهلی **عن** ابیه قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا صلی علی الجنازة قال اللهم اغفر لحیّنا ومیّتنا وشاهدنا وغائبنا وصغیرنا وکبیرنا وذکرنا وانثانا **قال** یحیی وحدثنی ابو سلمة بن عبد الرحمن **عن** ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم مثل ذلك وزاد فیه اللهم من احییته منا فاحیه علی الاسلام[۲] ومن توفیته منا فتوفه علی الایمان قال **وفی** الباب عن عبد الرحمن بن عوف وعائشة وابی قتادة وجابر وعوف بن مالك **قال** ابوعیسی حدیث والد ابی ابراهیم حدیث حسن صحیح وروی هشام الدستوائی وعلی بن المبارك هذا الحدیث عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة بن عبد الرحمن عن النبی صلی الله علیه وسلم مرسلاً وروی عکرمة بن عمار عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة عن عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم **وحدیث** عکرمة بن عمار غیر محفوظ وعکرمة ربما یهم فی حدیث یحیی وروی عن یحیی بن ابی کثیر عن عبد الله بن ابی قتادة عن ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم **قال** ابوعیسی وسمعت محمداً یقول اصح الروایات فی هذا حدیث یحیی بن ابی کثیر عن ابی ابراهیم الاشهلی عن ابیه قال وسألته عن اسم ابی ابراهیم الاشهلی فلم یعرفه **حدثنا** [۹۸۹] محمد بن بشار نا عبد الرحمن بن مهدی نا معاویة بن صالح عن عبد الرحمن بن جبیر بن نفیر عن ابیه **عن** عوف بن مالك قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی علی میت ففهمت من صلوته علیه اللهم اغفر له وارحمه واغسله بالبرد کما یغسل الثوب **قال** ابوعیسی هذا حدیث حسن صحیح وقال محمد بن اسمعیل اصح شیء فی هذا الباب هذا الحدیث **باب** [۶۶۹] ما جاء فی القراءة علی الجنازة بفاتحة الکتاب **حدثنا** [۹۹۰] احمد بن منیع نا زید بن حباب نا ابراهیم

صلی علی النجاشی ۶ فی السنة التاسعة بعد الهجرة واسم النجاشی رض اصحمة ای عطیة الله وقال بعض من قال بازید من اربع تکبیرات ان المذکور فی حدیث الباب فعله علیه السلام مرة ولا ینفی سائر الصفات وقال الشوکانی ما من ناسخ لغیر اربع تکبیرات اقول لا ندعی النسخ ونقول انه صار متروکاً واما ادلة اربع تکبیرات منها انه علیه السلام صلی العیدین باربع تکبیرات. وقال احفظوا باربع تکبیرات مثل تکبیرات الجنازة اخرجه الطحاوی روقد تمسکت بهذا علی مذهبنا فی تکبیرات العیدین وفی سنده وضین بن عطاء حسنه الحافظ فی روایة مفیدة له فی الوتر ولنا ایضاً فی اربع تکبیرات الجنازة حدیث قولی اخرجه الزیلعی عن سلیمان بن ابی حثمة من تمهید ابی عمر رجاله ثقات خرجه الحافظ فی الفتح المجلد السادس معلقاً وفیه سهو الکاتب حیث قال ورواه سلیمان بن ابی حثمة وسلیمان هذا امام من الائمة واما سلیمان بن ابی حثمة فصحابی وراوی الحدیث هو صحابی هذا دلنا ما هو تعامل الصحابة حین اجمعوا فی عهد عمر رض کما فی معانی الآثار ص ۲۸۶ عن ابراهیم مرسلاً وفی اوائل تمهید ابی عمران کل ما ارسل ابراهیم عن عمر رض وعن ابن مسعود رض مقبول الا اثنین منه. ثم ههنا مسئلة الصلوة علی الغائب فعند ابی حنیفة ومالك لا یصلی علی الغائب وعند الشافعی واحمد تصلی ثم ههنا فعینة وجوه قیل یصلی علی من لم یصل علیه وقیل من کان فی جهة القبلة واقوال اُخر ایضاً. وقال ابوالحسن عبد الملک ابن قطان المغربی صاحب کتاب الوهم والایهام ان الصلوة علی الغائب انما تجوز علی من لم یصل علیه واشار الیه ابوداؤد ص ۴۵۶ ولکن تعامل السلف لم یکن علی الصلوة علی الغائب وما صح فی الحدیث الا واقعة الصلوة علی الغائب احدها واقعة الصلوة علی النجاشی وثانیتها واقعة معاویة بن معاویة [illegible] والمزنی ومر البعض علی هذه الواقعة وقال انها قویة السند وقال البعض انها ساقطة ومثله عند ابن کثیر فی تفسیر سورة الاخلاص واجاب الحنفیة والمالکیة عن واقعة الباب بان واقعة الباب لا یصح ان یقاس علیها لان النجاشی مات فی الحبشة وما کان ثمه احد یصلی علیه دینا کان جنازة النجاشی یراها النبی صلی الله علیه وسلم کما اخرج ابن حبان فی صحیحه بسند عن عمران بن حصین وهم لا یظنون الا ان جنازته بین یدیه واخرجها الزیلعی ایضاً ویشیر الی خصوصیة النبی صلی الله علیه وسلم قول محمد بن الحسن فی موطاه انه صلوته علیه السلام کانت نوراً لهم وفی مسلم ص ۳۰۹ ان هذه القبور مملوة ظلمة علی اهلها وان الله ینورها لهم بصلوتی علیهم ۱۲ وایضاً نقول ان کثیراً من المسلمین مات غائباً ولم یصل علیهم النبی صلی الله علیه وسلم. **باب** ما جاء فی القراءة علی الجنازة بفاتحة الکتاب. لا یجب الفاتحة فی صلوة الجنازة عند مالك وابی حنیفة ولو قرأ فلا بأس وقال الشافعی ان قراءة الفاتحة فریضة وفی رسالة الاتباع فی مسئلة الاستماع للشرنبلالی فی استحباب سورة الفاتحة فی الجنازة بنیة الثناء وفی فتاوی ابن تیمیة ان السلف کان یقرؤ بها بعضهم لا بعضهم وتمسک بعض الاحناف بحدیث ابی داؤد اخلصوا له الدعاء الخ اقول ان مراده ان یدعوا مخلصین لا ان لا یاتوا الا بالدعاء واقول الحق فی الاستدراك ما قال ابن تیمیة فی فتاواه ان بعض السلف کانوا یقرؤن بها ثم تمسک الشافعیة بعمل ابن عباس المذکور فی الباب اخرجه النسائی ایضاً انه جهر ابن عباس بالفاتحة وقال جهرت الا لیعلموا الخ اقول عندی روایة یعارض تمسک الشافعیة بعمل ابن عباس اخرجها الحافظ فی فتح الباری وعمرو بن شیبة فی اخبار المدینة ومکة بسند قوی عن ابی حمزة قال قلت لابن عباس کیف اصلی فی الکعبة قال کما تصلی فی الجنازة تسبح وتکبر الخ وما ثبت قراءة الفاتحة عن النبی صلی الله علیه وسلم مرفوعاً واما الدعاء فی الجنازة فمختارنا

---

[۱] **قوله** صلی علی النجاشی وهو بفتح النون وتکسر وبتشدید التحتیة فی آخره وتخفف وهو اسم لکل من ملك الحبشة واسمه اصحمة وهو بالعربیة عطیة **قوله** فکبر اربعاً قال محمد وبهذا نأخذ التکبیر علی الجنازة اربع تکبیرات ولا ینبغی ان یصلی علی جنازة قد صلی علیها ولیس النبی صلی الله علیه وسلم فی هذا کغیره الا تری انه صلی علی النجاشی بالمدینة وقد مات بالحبشة فصلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم برکة وطهور فلیست کغیرها من الصلوات وهو قول ابی حنیفة ۱۲ موطا وشرحه للقاری وفی المرقاة وعن ابن عباس رض قال کشف للنبی صلی الله علیه وسلم عن سریر النجاشی حتی رآه وصلی علیه ۱۲ [۲] **قوله** فاحیه علی الاسلام لا یخفی مناسبة الاسلام بالحیوة ومناسبة الایمان بالموت فان الاسلام یکون بالاعمال المکلف بها وذلك لا یکون الا فی الحیوة وصحة البدن والایمان مداره الاعتقاد وذلك هو المعتبر عند الموت ۱۲ [۳] **قوله** کما قال الشیخ فی اللمعات شرح المشکوٰة قال علماؤنا لا یقرأ الفاتحة الا ان یقرأ بنیة الثناء ولم یثبت القراءة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم وفی موطا مالك عن نافع عن ابن عمر کان لا یقرأ فی صلوة الجنازة ویصلی بعد التکبیرة الثانیة کما یصلی فی التشهد وهو الاولی کذا قال الشیخ ابن الهمام هذا مذهب ابی حنیفة ومالك والثوری وکان عمل الصحابة فی ذلك مختلفاً وقال الطحاوی لعل قراءة بعض الصحابة الفاتحة فی صلوة الجنازة کان بطریق الثناء والدعاء لا علی وجه القراءة وعند احمد والشافعی یقرأ الفاتحة ویظهر من کلام فتح الباری ان مرادهم مشروعیة القراءة لا وجوبها وقال الکرمانی والمراد بالسنة الواقعة فی کلام ابن عباس الطریقة المسلوکة فی الدین وبه قال الطیبی ۱۲ [۴] ... [۵] فی تجرید القدوری ان الفاتحة لیست بمکروهة والا واجبة ۱۲

ابن عثمان عن الحکم عن مِقْسَم **عن** ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قرأ علی الجنازة بفاتحة الکتاب و فی الباب عن ام شریک **قال** ابوعیسٰی حدیث ابن عباس حدیث لیس اسنادہ بذالک القوی ابراهیم بن عثمان هو ابو شیبة الواسطی منکر الحدیث والصحیح عن ابن عباس قوله من السنة القراءة علی الجنازة بفاتحة الکتاب **حدثنا** [۹۹۱] محمد بن بشار نا عبدالرحمٰن بن مهدی نا سفیان عن سَعْد بن ابراهیم **عن** طلحة بن عبداللہ بن عوف ان ابن عباس صلی علی جنازة فقرأ بفاتحة الکتاب فقلت له فقال انه من السنة او من تمام السنة **قال** ابوعیسٰی هذا حدیث حسن صحیح **و** العمل علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم یختارون ان یقرأ بفاتحة الکتاب بعد التکبیرة الاولی وهو قول الشافعی واحمد واسحٰق **وقال** بعض اهل العلم لا یقرأ فی الصلوة علی الجنازة انما هو الثناء علی اللہ والصلوة علی نبیه صلی اللہ علیہ وسلم والدعاء للمیت وهو قول الثوری وغیره من اهل الکوفة **باب** [۶۹۱] کیف الصلوة علی المیت و الشفاعة له **حدثنا** [۹۹۲] ابو کُرَیب نا عبداللہ بن المبارک ویونس بن بُکَیر عن محمد بن اسحٰق عن یزید بن ابی حبیب **عن** مرثد بن عبداللہ الیَزَنی قال کان مالک بن هُبَیْرة اذا صلی علی جنازة فتقالّ[۱] الناس علیها جزّأهم ثلثة اجزاء ثم قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صلی علیه ثلثة صفوف فقد اوجب **وفی** الباب عن عائشة وام حبیبة وابی هُرَیرة ومیمونة زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم **قال** ابوعیسٰی حدیث مالک بن هُبَیرة حدیث حسن هکذا رواه غیر واحد عن محمد بن اسحٰق وروی ابراهیم بن سعد عن محمد بن اسحٰق هذا الحدیث وادخل بین مرثد ومالک بن هُبَیرة رجلا وروایة هؤلاء اصح عندنا **حدثنا** [۹۹۳] ابن ابی عمر نا عبدالوهاب الثقفی عن ایوب وثنا احمد بن منیع وعلی بن حجر قالا نا اسمٰعیل بن ابراهیم عن ایوب عن ابی قلابة عن عبداللہ بن یزید رضیع کان لعائشة **عن** عائشة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یموت احد من المسلمین فیصلی علیه اُمة من المسلمین یبلغوا ان یکونوا مائة فیَشْفَعُوا له الا شُفِّعُوا فیه وقال علی فی حدیثه مائة فما فوقها **قال** ابوعیسٰی حدیث عائشة حدیث حسن صحیح وقد اوقفه بعضهم ولم یرفعه **باب** [۶۹۲] ما جاء فی کراهیة الصلوة علی الجنازة عند طلوع الشمس وعند غروبها **حدثنا** [۹۹۴] هنّاد نا وکیع عن موسی بن علی بن رباح عن ابیه **عن** عقبة بن عامر الجهنی قال ثلث ساعات کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ینهانا ان نصلی فیهن او نقبر[۲] فیهن موتانا حین تطلع الشمس بازغة حتی ترتفع وحین یقوم قائم الظَهیرة حتی تمیل وحین تَضَیَّفُ للغروب حتی تغرب **قال** ابوعیسٰی هذا حدیث حسن صحیح **و** العمل علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم یکرهون الصلوة علی الجنازة فی هذه الساعات وقال ابن المبارک معنی هذا الحدیث او ان نقبر فیهن موتانا یعنی الصلوة علی الجنازة وکره الصلوة علی الجنازة عند طلوع الشمس وعند غروبها واذا انتصف النهار حتی تزول الشمس وهو قول احمد واسحٰق وقال الشافعی لا باس ان یصلی علی الجنازة فی ساعات التی یکره فیهن الصلوة **باب** [۶۹۳] فی الصلوة علی الاطفال **حدثنا** [۹۹۵] بشر بن ادم بن بنت اَزْهَر السمّان نا اسمٰعیل بن سعید بن عُبَیدالله نا ابی عن زیاد بن جُبَیر بن حَیَّة عن ابیه **عن** المغیرة بن شعبة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الراکب خلف الجنازة والماشی[۳] حیث شاء منها والطفل[۴] یصلی علیه **قال** ابوعیسٰی هذا حدیث حسن صحیح وروی اسرائیل وغیر واحد عن سعید بن عبیداللہ **والعمل** علیه عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم قالوا یصلی علی الطفل وان لم یستهل بعد ان یعلم انه خلق وهو قول احمد و اسحٰق **باب** [۶۹۴] ما جاء فی ترک الصلوة علی الطفل حتی یستهل **حدثنا** [۹۹۶] ابو عمار الحسین بن حریث نا محمد بن یزید عن اسمٰعیل بن مسلم عن ابی الزبیر **عن** جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الطفل لا یصلی علیه ولا یرث ولا یورث حتی یستهل **قال** ابوعیسٰی هذا حدیث قد اضطرب الناس فیه فرواه بعضهم عن ابی الزبیر عن جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرفوعا **وروی** اشعث بن سوار وغیر واحد عن ابی الزبیر عن جابر موقوفا وکان هذا اصح من الحدیث المرفوع وقد ذهب بعض اهل العلم الی هذا وقالوا لا یصلی علی الطفل حتی یستهل وهو قول الثوری والشافعی **باب** [۶۹۵] ما جاء فی الصلوة علی المیت فی المسجد[۵] **حدثنا** [۹۹۷] علی بن

ما فی الباب ومختار الشافعیة ما فی الصحیحین دعاءنا، یعنی ثابت باسانید قویة **قوله** من السنة القراءة علی الجنازة الخ یذکر فی الاصول انه اذا قال الصحابی ان الشیٔ الفلانی سنة یکون ذلک الشیٔ مرفوعا وروی عن الشافعی انه قال ربما نجد لفظ السنة من اصحابی ولکنه لا یکون المذکور تحته مرفوعا بل استنباطه واجتهاده۔ **باب** ما جاء فی کراهیة الصلوة علی الجنازة عند طلوع الشمس وعند غروبها ... بقدر الضرورة و اذا حضرت الجنازة فی عین الاوقات الثلثة یجوز وانما فیها لا ان حضرت قبله والتفقه ظاہر ثم فی الصورة الاولی بل یستحب اداؤها فی ذلک الوقت او بعده فیه قولان۔ **قوله** نقبر فیهن الخ اشار ابوداؤد الی ان وجه الکراهة فی هذه الاوقات الصلوة فی هذه الاوقات والا فالدفن جائز بلا ریب کما قال ابن المبارک **باب** الصلوة علی الاطفال۔ قال ابوحنیفة ان علم علامة حیوة الولد فیغسل ویکفن ویصلی علیه وان لم یعلم حیوته فسقط فیغسل ویدفن بلا صلوة واما الطفل الذی اخذ من دار الحرب فمسئلته

---

[۱] **قوله** فتقال الناس ای عدهم قلیلا جزاءهم بتشدید الزای ای فرقهم وجعل القوم الذین یمکن ان یکونوا صفا واحدا ثلثة صفوف لهذا الحدیث کذا فی المرقاة وقال جزاهم ثلاثة اجزاء ای قسمهم ثلثة اقسام۔ ای شیوخا وکهولا وشبابا او فضلاء وطلبة العلم والعامة ثم قال الی استدلالا بالفعل قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الحدیث قوله فقد اوجب ای اللہ تعالی علی ذاته بمقتضی وعده مغفرة ذنب عبده ہذا کلہ فی المرقاة ۱۲ [۲] **قوله** او نقبر علی زنة تنصر ای ندفن واختلفوا فی صلوة الجنازة فی هذه الاوقات فاجازه الشافعی قال ابن الملک المراد به صلوة الجنازة لان الدفن غیر مکروه وذهب الاکثرون الی کراهة صلوة الجنازة فی هذه الساعات وذکر ابن حجر انه یکره الدفن فی اوقات کراهة الصلوة مالم یتحره فیه واما حرم والمذهب عندنا ان هذه الاوقات الثلثة یحرم فیها الفرائض والنوافل وصلوة الجنازة وسجدة التلاوة الا اذا حضرت الجنازة او تلیت آیة السجدة حینئذ فانهما لا یکرہ ہاں لکن الاولی تاخیرهما الی خروج الاوقات ۱۲ مرقاة [۳] **قوله** والماشی حیث شاء قال محمد المشی امامها حسن وهو افضل عند مالک والشافعی واحمد والمشی خلفها افضل وهو قول ابی حنیفة ۱۲ موطا و شرحه [۴] **قوله** والطفل یصلی علیه قال الشیخ فی اللمعات فعندنا و عند الشافعی هذا مخصوص بان یستهل والاستهلال ان یکون منه ما یدل علی الحیوة من حرکة عضو و رفع صوت والمعتبر فی ذلک خروج اکثره حیا حتی لو خرج اکثره وهو یتحرک صلی علیه وفی الاقل لا انتہی ۱۲ [۵] **قوله** قال ابن الهمام وما فی مسلم ما توفی سعد بن ابی وقاص قالت عائشة ادخلوا به المسجد حتی اصلی علیه فانکر ذلک علیها فقالت واللہ لقد صلی النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی ابنی بیضاء فی المسجد قلنا اولا واقعة حال لا عموم لها فیجوز کون ذلک کان لضرورة کونه معتکفا ولو سلم عدمها فانکارهم وهم الصحابة والتابعون دلیل علی ان الامر استقر بعد ذلک علی ترکه ما روی ابی داؤد عن ابی هریرة من صلی علی جنازة فی المسجد فلا شیٔ له وفی روایة فلا شیٔ علیه وفی روایة فلا اجر له انتہی کلامه مختصرا وقال محمد فی الموطا لا یصلی علی جنازة فی المسجد کذلک بلغنا عن ابی هریرة وموضع الجنازة بالمدینة خارج من المسجد وهو الموضع الذی کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یصلی علی الجنازة فیه انتہی قال الشیخ ثم هی کراهة تحریم او تنزیه روایتان انتہی فالحذر هو الاحوط واللہ تعالی اعلم ۱۲

قوت المغتذی (فی مالک بن هبیرة) هو ابو سعید السکونی وهو من اهل مصر ماله فی الکتب الا هذا الحدیث (فقد اوجب) ای وجبت له الجنة وللبیہقی غفر له

حجرنا عبد العزیز بن محمد عن عبد الواحد بن حمزة عن عباد بن عبد الله بن الزبیر **عن** عائشة قالت صلی رسول الله صلی الله علیه وسلم علی سُهَیل بن البیضاء فی المسجد **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن **و** العمل علی هذا عند بعض اهل العلم قال الشافعی قال مالك لا یصلی علی المیت فی المسجد وقال الشافعی یصلی علی المیت فی المسجد واحتج بهذا الحدیث **باب** ما جاء این یقوم الامام من الرجل والمرأة **حدثنا** عبد الله بن منیر عن سعید بن عامر عن همام **عن** ابی غالب قال صلیت مع انس بن مالك علی جنازة رجل فقام حیال راسه ثم جاؤا بجنازة امرأة من قریش فقالوا یا ابا حمزة صل علیها فقام حیال وسط السریر فقال له العلاء بن زیاد هکذا رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم قام علی الجنازة مقامك منها ومن الرجل مقامك منه قال نعم فلما فرغ قال احفظوا **و فی** الباب عن سمرة قال ابو عیسٰی حدیث انس حدیث حسن **وقد** روی غیر واحد عن همام مثل هذا **و روی** وکیع هذا الحدیث عن همام فوهم فیه فقال عن غالب عن انس والصحیح عن ابی غالب **وقد** روی هذا الحدیث عبد الوارث بن سعید وغیر واحد عن ابی غالب مثل روایة همام واختلفوا فی اسم ابی غالب هذا فقال بعضهم اسمه نافع ویقال رافع وقد ذهب بعض اهل العلم الی هذا وهو قول احمد واسحٰق **حدثنا** علی بن حجر نا ابن المبارك والفضل بن موسی عن الحسین المعلم عن عبد الله بن بُرَیدة **عن** سمرة بن جندب ان النبی صلی الله علیه وسلم صلی علی امرأة فقام وسطها **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن صحیح وقد روی شعبة عن الحسین المعلم **باب** ما جاء فی ترك الصلوة علی الشهید **حدثنا** قتیبة بن سعید نا اللیث عن ابن شهاب **عن** عبد الرحمٰن بن کعب بن مالك ان جابر بن عبد الله اخبره ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یجمع بین الرجلین من قتلی اُحُد فی الثوب الواحد ثم یقول ایهما اکثر حفظا للقراٰن فاذا اُشیر له الی احدهما قدمه فی اللحد فقال انا شهید علی هؤلاء یوم القیٰمة وامر بدفنهم فی دمائهم ولم یُصل علیهم ولم یُغسلوا **و فی** الباب عن انس بن مالك **قال** ابو عیسٰی حدیث جابر حدیث حسن صحیح وقد روی هذا الحدیث عن الزهری عن انس عن النبی صلی الله علیه وسلم **و روی** عن الزهری عن عبد الله بن ثعلبة بن ابی صُعَیر عن النبی صلی الله علیه وسلم ومنهم من ذکره عن جابر وقد اختلف اهل العلم فی الصلوة علی الشهید فقال بعضهم لا یصلی علی الشهید وهو قول اهل المدینة وبه یقول الشافعی واحمد وقال بعضهم یصلی علی الشهید واحتجوا بحدیث النبی صلی الله علیه وسلم انه صلی علی حمزة وهو قول الثوری واهل الکوفة وبه یقول اسحٰق **باب** ما جاء فی الصلوة علی القبر **حدثنا** احمد بن مَنیع نا هُشَیم اخبرنا الشیبانی نا الشعبی قال **اخبرنی** من رأی النبی صلی الله علیه وسلم ورأی قبرا منتبذا فصف

مذکورة فی صفقة وسنا تنبی آخر دہوان الشافعی لا یجتبر عنده اسلام الصبی کما نسب الیه الحافظ ابن حجر واما عند ابی حنیفة فاسلامه معتبر وارتداده غیر معتبر ومثل ما نسب الی الشافعی نسب الی زفر رح کما فی شروح الہدایة فی باب الجنازة ویرد ہذا علی الائمة الثلثة والبخاری ثم رایت البیہقی ذکر ناظر الحکام بالیوع بعد الخندق. **باب** ما جاء فی الصلوة علی المیت فی المسجد تکره الصلوة علی الجنازة فی المسجد عندنا ان کان المیت خارج المسجد وان دخله اختار العلامة قاسم بن قطلوبغا کراہة تحریم وشیخه ابن ہمام تنزیہا ولعل بذہ الکراہة بین التحریمیة والتنزیہیة وتسمی بالاساءة کما قال صدر الاسلام ابو الیسر والافضل عند الحجازیین ایضا خارج المسجد ویجوز فی داخل المسجد بلا کراہة وتمسك الحجازیون بحدیث الباب حدیث الصحیحین واتی مالك بان عمر رضی الله عنه صلی فی المسجد کما فی موطاه ص ۸۰. وسلم ثم ابی بکر الصدیق ایضا واما دلیلنا فمنها ما فی ابی داؤد ص ۴۵۵ من صلی علی الجنازة فی المسجد فلا شئی له الخ وقال الحجازیون ان فی سنده صالح مولی التوأمة وخلط فی آخر عمره ونقول ابن ابی ذئب اخذ عنه قبل الاختلاط اتفاقا وما نقل عن زین وظنی ان بذ النقل فیه خطأ من سهو الناسخ وصالح من رواة السنن ومسلم ثم تکلموا فی متن الحدیث وقال النووی فی شرح مسلم ص ۳۱۳ الصحیح من نسخ ابی داؤد ولا شئی علیه وکذا صحح ابن قیم لفظ فلا شئی علیه ونقول نقل الزیلعی عن الخطیب صاحب نسخة ابی داؤد ان الصحیح فلا شئی له اقول ان صحیح شئی یدل فی ابن ماجة ص ۱۱۰ فلیس له شئی الخ بسند قوی وایضا ابن ابی ذئب راوی حدیث ابی داؤد مذہبه موافق مذہب ابی حنیفة کما ذکر النووی ص ۳۱۳ مذہبه ثم اجاب السرخسی عن حدیث الباب بانه علیه السلام علم کان معتکفا اوکان الیوم یوما مطیرا فو قعت صلوته لا تعارض حدیث. اقول واشار محمد فی موطاه ص ۱۶۹ الی الاستدلال آخر وہو انه علیه السلام اتخذ المصلی لصلوة الجنازة فی خارج المسجد متصله فدل علی کون الجنازة خارج المسجد ونقل الحافظ اتخاذه علیه السلام المصلی خارج المسجد عن القاضی عیاض ثم قال ان صح ہذا الخ فکلمه دل علی ان ای ذہنه لم یعلم ہذا ویمکن لاحد ان یقول ان البخاری ص ۱۷۶ وافق العراقیین فانه بوب الصلوة علی المیت بالمصلی والمسجد وخرج حدیث الصلوة فی المصلی فقط ولم یخرج حدیث الصلوة فی المسجد **قوله سهیل بن بیضاء** الخ بیضاء اسم المرأة وفی مسلم علی ابنی بیضاء سهل وسهیل وسهیل وسهل من ہم وعاش سهل الی مدة بعد وفاته علیه السلام. **باب** ما جاء این یقوم الامام من الرجل والمرأة المشهور عندنا ان یقوم حذاء الصدر وقال الشافعی بقوم حذاء راسه وحذاء عجیزتها ولك فی ما اخرجه الترمذی وابو داؤد واقول روی عن ابی حنیفة مثل ما قال الشافعی کما فی الہدایة ص ۱۶۰ ونقل الطحاوی بذه الروایة عن ابی یوسف وتعرض صاحب الہدایة الی حدیث ابی داؤد واقول لا احتیاج الی التاویل بعد ثبوت الروایتین عن الامامین. **قوله** فقام وسطها الخ الوسط بسکون الوسط ما بین الطرفین وبفتح الوسط المنتصف والبین المتوسط ولذا قیل ان الساکن متحرك والمتحرك ساکن وتاول بعض الاحناف فی حدیث الباب **باب** ما جاء فی الصلوة علی القبر قال مالك وابو حنیفة لا یصلی علی القبر ان صلی علیه قبل وان دفن بلا صلوة یصلی علیه ما لم یتفسخ وقال الشافعی واحمد یجوز الصلوة علی القبر من

عـه مع صحة حدیث الحجازیین ۱۲

۱ قوله فقام وسطها الروایة المشهورة بالتحریك وقد یسکن والفرق بینهما ان المتحرك ما بین الطرفین والساکن اسم قالوا المتحرك ساکن والساکن متحرك ویستدل به الشافعی علی ان المستحب ان یقف الامام عند عجیزة المرأة والمذہب عندنا ان یقوم الامام حذاء صدر المیت رجلا کان او امرأة ویؤید بہ روایة وسطها وقال الشیخ ابن الہمام لا ینافی کونه الصدر بل الصدر وسط باعتبار توسط الاعضاء اذ فوقه یداه وراسه وتحته بطنه وفخذاه ۱۲ المعات **۲ قوله** ذہب مالك والشافعی واحمد واسحٰق فی روایة الی ان الشهید لا یصلی علیه واحتجوا بحدیث جابر المذکور فی الباب وذہب الاوزاعی والثوری وابو حنیفة وصاحباه واحمد فی روایة واسحٰق فی روایة وغیرہم الی انه یصلی علیه وہو قول ابی زینة واحتجوا بحدیث عقبة ان النبی صلی الله علیه وسلم خرج یوما فصلی علی اہل احد صلوته علی المیت الحدیث رواه البخاری کذا ذکره العینی وخرج ابو داؤد فی المراسیل عن عطاء بن ابی رباح ان النبی صلی الله علیه وسلم صلی علی قتلی احد ذکره ابن الہمام وقال فیعارض حدیث جابر عنده ثم یترجح بانه مثبت وحدیث جابر ناف انتهی ۱۲

۳ قوله ان الصلوة علی القبر مختلف فیه بین العلماء مذہب الجمهور ای مشروعیتها سواء صلی اولا اولا والنخعی وابو حنیفة ومالك علی انه یصلی ان لم یصل اولا فما قال ابو حنیفة وابو یوسف من ذلك مبین علی وجه الصلوة وانما کان دعاء واستغفارا وکان ذلك من خصائصه صلی الله علیه وسلم حتی ذہب بعض العلماء ان الصلوة علی القبر مطلقا من خصائص النبوة کما یفهم من قوله وان الله ینورها لهم بصلوتی علیهم کذا ذکره الشیخ فی اللمعات والیه اشار محمد فی الموطا حیث قال ولیس النبی صلی الله علیه وسلم فی ہذا کغیره الا تری انه صلی علی النجاشی بالمدینة وقد مات بالحبشة فصلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم برکة وطهور فلیست کغیرها من الصلوات وہو قول ابی حنیفة انتہی ویؤیده قوله تعالٰی ان صلوتك سکن لهم ۱۲ **قوت المغتذی** ای قبرا منتبذا بالنبذة ای منفردا عن

اصحابه فصلی علیه فقیل له من اخبرك فقال ابن عباس **وفی** الباب عن انس وبُرَیدة ویزید بن ثابت وابی هُرَیرة وعامر بن ربیعة وابی قتادة وسهل بن حُنَیف **قال** ابوعیسٰی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم وهو قول الشافعی واحمد واسحٰق وقال بعض اهل العلم لا یصلی علی القبر وهو قول مالك بن انس **وقال** ابن المبارك اذا دفن المیت ولم یصل علیه صُلّی علی القبر ورأی ابن المبارك الصلٰوة علی القبر وقال احمد واسحٰق یصلی علی القبر الی شهر **وقالا** اکثر ما سمعنا عن ابن المسیب ان النبی صلی الله علیه وسلم صلی علی قبر ام سعد بن عبادة بعد شهر **حدثنا** محمد بن بشار نا یحیی بن سعید عن سعید بن ابی عَرُوبة عن قتادة **عن** سعید بن المسیب ان ام سعد ماتت والنبی صلی الله علیه وسلم غائب فلما قدم صلی علیها وقد مضٰی لذلك شهر **باب** ما جاء فی صلٰوة النبی صلی الله علیه وسلم علی النجاشی **حدثنا** ابو سلمة بن یحیی بن خلف وحُمَید بن مَسْعَدة قالا نا بشر بن المُفَضَّل نا یونس بن عُبَید عن محمد بن سیرین عن ابی المُهَلَّب **عن** عمران بن حُصَین قال قال لنا رسول الله صلی الله علیه وسلم ان اخاکم النجاشی قد مات فقوموا فصلوا علیه قال فقمنا فصففنا کما یُصَفّ علی المیت وصلینا علیه کما یُصَلّی علی المیت **وفی** الباب عن ابی هریرة وجابر بن عبد الله وابی سعید وحُذَیفة بن اسید وجَرِیر بن عبد الله **قال** ابوعیسٰی هذا حدیث حسن صحیح غریب من هذا الوجه وقد رواه ابوقلابة عن عمه ابی المهلب عن عمران بن حُصَین وابو المهلب اسمه عبد الرحمٰن بن عمرو ویقال له مُعاویة بن عمرو **باب** ما جاء فی فضل الصلٰوة علی الجنازة **حدثنا** ابو کُرَیب نا عَبْدة بن سلیمان عن محمد بن عمرو نا ابو سلمة **عن** ابی هُرَیرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من صلی علی جنازة فله قیراط ومن تبعها حتی یقضٰی دفنها فله قیراطان احدهما او اصغرهما مثل احد فذکرت ذلك لابن عمر فارسل الی عائشة فسألها عن ذلك فقالت صدق ابو هُرَیرة فقال ابن عمر لقد فرّطنا فی قراریط کثیرة **قال وفی** الباب عن البراء وعبد الله بن مُغَفَّل وعبد الله بن مسعود وابی سعید واُبَیّ بن کعب وابن عُمَر وثوبان **قال** ابوعیسٰی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح وروی عنه من غیر وجه **باب** آخر **حدثنا** محمد بن بشار نا رَوْح بن عُبادة نا عَبّاد بن منصور قال سمعت ابا المُهَزِّم **یقول** صحبت ابا هریرة عشر سنین فسمعته یقول سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول من تبع جنازة وحملها ثلث مرات فقد قضٰی ما علیه من حقها **قال** ابوعیسٰی هذا حدیث غریب ورواه بعضهم بهذا الاسناد ولم یرفعه وابو المُهَزِّم اسمه یزید بن سفیان وضعّفه شعبة **باب** ما جاء فی القیام للجنازة **حدثنا** قُتَیبة نا اللیث عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن ابیه **عن** عامر بن ربیعة عن النبی صلی الله علیه وسلم **و**نا قُتَیبة نا اللیث عن ابن عمر عن عامر بن ربیعة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اذا رأیتم الجنازة فقوموا لها حتی تُخَلِّفکم او توضع **وفی** الباب عن ابی سعید وجابر وسهل بن حُنَیف وقیس بن سعد وابی هریرة **قال** ابوعیسٰی حدیث عامر بن ربیعة حدیث حسن صحیح **حدثنا** نصر بن علی الجَهْضَمی والحسن بن علی الحُلْوانی قالا نا وَهْب بن جَرِیر نا هشام الدستوائی عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة **عن** ابی سعید الخدری قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا رأیتم الجنازة فقوموا فمن تبعها فلا یقعُدَنّ حتی توضع **قال** ابوعیسٰی حدیث ابی سعید فی هذا الباب حدیث حسن صحیح وهو قول احمد واسحٰق **قالا** من تبع جنازة فلا یقعُد حتی توضع عن اعناق الرجال **وقد** روی عن بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم انهم کانوا یتقدمون الجنازة ویقعدون قبل ان تنتهی الیهم الجنازة وهو قول الشافعی **باب** فی الرخصة فی ترك القیام لها **حدثنا** قُتَیبة نا اللیث بن سعد عن یحیی بن سعید عن واقد وهو ابن عمرو بن سعد بن معاذ عن نافع بن جبیر عن مسعود بن الحکم **عن** علی بن ابی طالب انه ذکر القیام فی الجنائز حتی توضع فقال علی قام رسول الله صلی الله علیه وسلم ثم قعد **وفی** الباب عن الحسن بن علی وابن عباس **قال** ابوعیسٰی حدیث علی حسن صحیح فیه روایة

کان یرید الصلوٰة من اهل الجنازة وان صلی علیه مرة ثم قال احمد یجوز الصلوٰة الی شهر بعده لان صلوٰته علیه السلام علی القبر ثبتت الی شهر بعده وقال محمد صح ست وقائع للصلوٰة علی القبر او ازید کما فی شرح الموطا للزرقانی واما الجواب من الاحناف والموالک فعدیدة منها ان الصلوٰة علی القبر من خصوصیة النبی صلی الله علیه وسلم ودلیل الخصوصیة حدیث مسلم ص ۳۰۹ قال النبی صلی الله علیه وسلم ان هذه القبور مملوءة من الظلمة علی اهلها وان الله ینورها بصلوتی علیهم الخ ومن ای فقه علی حدیث مسلم فی موضع ونقل عن حمادات هذه قطعة مدرجة من روی وطریق الادراج انها قطعة حدیث ثابت عن انس فی حدیث ابی هریرة فاخذ الراوی قطعة حدیث انس وادرجها فی حدیث ابی هریرة اقول رایت فی حدیث ابی هریرة بغیر هذا الطریق ایضا زیادة ما فی مسلم فی مشکل الآثار فتکون القطعة فی حدیث ابی هریرة ایضا ومنها ما ذکر سیوطی فی خصائصه علیه السلام فی نموذج اللبیب ان الاحناف یقولون ان جنازة ما اتت ولم تتفق فی المدینة ما لم یکن النبی صلی الله علیه وسلم فی ادائها اقول لو کانت نسبته الی صحیحة فالوجه تساعده فاذن نقول ان صلوٰته علیه السلام کانت صلوٰة ولیّ ... ولی للمؤمنین کما یشیر به القرآن والاحادیث ویجوز للولی اعادة صلوٰة جنازة ولکنه یستقیم ایضا فان اکثر شراح الهدایة الی ... تجوز له ... منفرد واما فی واقعته علیه السلام فکان معه بعض الصحابة ایضا اقول ان فی مبسوط السرخسی خلاف شروح الهدایة فانه ذکر صلوات الصحابة علی النبی صلی الله علیه وسلم مکررا فقال ان ابا برکات ولی النبی صلی الله علیه وسلم فصلی ابوبکر ومعه بعض الصحابة ثم یصل

---

۱ قوله وصلینا علیه کما یصلی علی المیت والحدیث متمسك الشافعی فی الصلوٰة علی الغائب ونحن نقول رفع له سریره حتی رآه بحضرته او کشف له فیکون صلوٰة من خلفه کالصلوٰة علی میت رآه الامام وبحضرته دون المأمومین وهذا غیر مانع من الاقتداء وقیل ذلك مخصوص بالنجاشی فلا یلحق به غیره کذا فی اللمعات وفی المرقاة وعن ابن عباس قال کشف للنبی صلی الله علیه وسلم سریر النجاشی حتی رآه وصلی علیه ۱۲ **۲ قوله** فرطنا من التفریط ای قصرنا فی قراریط جمع قیراط علی غیر قیاس ای قصرنا لعدم مواظبة حضور الدفن فان ابن عمر کان یصلی وینصرف ۱۲ **۳ قوله** وحملها ثلث مرات قال ابن الملك یعنی یعاون الحاملین فی الطریق ثم یترکها لیستریح ثم یجیء فی بعض الطریق یفعل کذلك ثلث مرات ۱۲ مرقاة **۴ قوله** فقد قضی ما علیه ای من جهة المعونة لا من دین وغیبة وبهتان ونحوها ۱۲ مرقاة **۵ قوله** فقوموا لها حتی تخلفکم او توضع الباعث علی الامر بالقیام احد الامرین اما ترحیب المیت وتعظیمه واما تهویل الموت وتفظیعه والتنبیه علی انه بحال ینبغی ان یضطرب من رای میتا استشعارا منه رعبا وما یثبت علی حاله لعدم المبالاة وقلة الاحتفال به ویشهد له قوله صلی الله علیه وسلم ان الموت فزع واذا رأیتم الجنازة فقوموا وقوله او توضع قیل المراد به وضعها عن الاعناق وعضده روایة الثوری حتی توضع بالارض وقیل حتی توضع فی اللحد کذا فی الطیبی ۱۲ **۶ قوله** ثم قعد قال الطیبی الحدیث یحتمل معنیین احدهما انه کان یقوم للجنازة ثم یقعد بعد قیامه اذا تجاوزت وبعدت عنه وثانیهما انه کان یقوم ایاما ثم لم یکن یقوم بعد ذلك وعلی هذا یکون فعله الاخیر قرینة وامارة علی ان الامر الوارد فیه للندب ویحتمل ان یکون نسخا للوجوب المستفاد من ظاهر الامر ۱۲ طیبی

 (حتی تخلفکم، کتحدث تتبادرکم وتجعلکم خلفها عن وقد ابقاف)

اربعة من التابعين بعضهم عن بعض **والعمل** على هذا عند بعض اهل العلم قال الشافعی وهذا اصح شئ فی هذا الباب وهذا الحديث ناسخ للحديث الاول اذا رأيتم الجنازة فقوموا وقال احمد ان شاء قام وان شاء لم يقم واحتج بان النبی صلی الله عليه وسلم قد روی عنه انه قام ثم قعد وهكذا قال اسحق بن ابراهيم **ومعنی** قول علیؓ قام النبی صلی الله عليه وسلم فی الجنازة ثم قعد يقول كان النبی صلی الله عليه وسلم يقوم اذا رأی الجنازة ثم ترك ذلك بعد فكان لا يقوم اذا رأی الجنازة **باب** ماجاء فی قول النبی صلی الله عليه وسلم اللحد لنا والشق لغيرنا **حدثنا** ابوكريب ونصر بن عبد الرحمن الكوفی ويوسف بن موسی القطان البغدادی قالوا نا حكام بن سلم عن علی بن ابی عبد الاعلی عن ابيه عن سعيد بن جبير **عن** ابن عباس قال قال النبی صلی الله عليه وسلم اللحد لنا والشق لغيرنا **وفی** الباب عن جرير بن عبد الله وعائشة وابن عمر وجابر **قال** ابو عيسی حديث ابن عباس حديث غريب من هذا الوجه **باب** ما جاء ما يقول اذا ادخل الميت قبره **حدثنا** ابو سعيد الاشج نا ابو خالد الاحمر نا الحجاج عن نافع **عن** ابن عمر ان النبی صلی الله عليه وسلم اذا ادخل الميت القبر قال وقال ابو خالد اذا وضع الميت فی لحده قال مرة بسم الله وبالله وعلی ملة رسول الله وقال مرة بسم الله وبالله وعلی سنة رسول الله صلی الله عليه وسلم **قال** ابو عيسی هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه **وقد** روی هذا الحديث من غير هذا الوجه ايضا عن ابن عمر عن النبی صلی الله عليه وسلم رواه ابو الصديق الناجی عن ابن عمر عن النبی صلی الله عليه وسلم وقد روی عن ابی الصديق عن ابن عمر موقوفا ايضا **باب** ما جاء فی الثوب الواحد يلقی تحت الميت فی القبر **حدثنا** زيد بن اخزم الطائی نا عثمان بن فرقد قال سمعت جعفر بن محمد **عن** ابيه قال الذی الحد قبر رسول الله صلی الله عليه وسلم ابو طلحة والذی القی القطيفة تحته شقران مولی رسول الله صلی الله عليه وسلم قال جعفر اخبرنی ابن ابی رافع قال سمعت شقران يقول انا والله طرحت القطيفة تحت رسول الله صلی الله عليه وسلم فی القبر **وفی** الباب عن ابن عباس **قال** ابو عيسی حديث شقران حديث حسن غريب وروی علی بن المدينی عن عثمان بن فرقد هذا الحديث **حدثنا** محمد بن بشار نا يحيی بن سعيد عن شعبة عن ابی جمرة **عن** ابن عباس قال جعل فی قبر رسول الله صلی الله عليه وسلم قطيفة حمراء **قال** ابو عيسی هذا حديث حسن صحيح **وقد** روی شعبة عن ابی حمزة القصاب واسمه عمران بن ابی عطاء وروی عن ابی جمرة الضبعی واسمه نصر بن عمران وكلاهما من اصحاب ابن عباس **وقد** روی عن ابن عباس انه كره ان يلقی تحت الميت فی القبر شئ والی هذا ذهب بعض اهل العلم وقال محمد بن بشار فی موضع اخر **حدثنا** محمد بن جعفر ويحيی عن شعبة عن ابی جمرة عن ابن عباس وهذا اصح **باب** ما جاء فی تسوية القبر **حدثنا** محمد بن بشار نا عبد الرحمن بن مهدی نا سفيان عن حبيب بن ابی ثابت **عن** ابی وائل ان عليا قال لابی الهياج الاسدی ابعثك علی ما بعثنی النبی صلی الله عليه وسلم ان لا تدع قبرا مشرفا الا سويته ولا تمثالا الا طمسته **وفی** الباب عن جابر **قال** ابو عيسی حديث علی حديث حسن **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم يكرهون ان يرفع القبر فوق الارض قال الشافعی اكره ان يرفع القبر الا بقدر ما يعرف انه قبر لكيلا يوطأ ولا يجلس عليه **باب** ما جاء فی كراهية الوطی علی القبور والجلوس عليها **حدثنا** هناد نا ابن المبارك عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر عن بسر بن عبيد الله عن ابی ادريس الخولانی عن واثلة بن الاسقع **عن** ابی مرثد الغنوی قال قال النبی صلی الله عليه وسلم لا تجلسوا علی القبور ولا تصلوا اليها **وفی** الباب عن ابی هريرة وعمرو بن حزم وبشير بن الخصاصية **ثنا** محمد بن بشار نا عبد الرحمن بن مهدی

بعده فلذم قوله ان يكون من الجائزان يصلی مع الولی من لم يصل قبل فلو اعتمدنا علی ما يلزم من كلام السرخسی يمكن جواب واقعته عليه السلام قالی ص ان جميع الوقائع حملنا ها علی خصوصيته عليه السلام. **باب** القيام للجنازة. قال جماعة من العلماء ان القيام للجنازة كان ثم نسخ وقيل ان وجه قيامه عليه السلام ان لا تكون جنازة اليهودية مرتفعة من راسه عليه السلام وقيل ان نبی مر عليه سلام كان للتعظيم للملائكة والاقوال هذه مروية عن... وقيل ان القيام كان عملا بالتورٰة كما فی الطحاوی ص ۲۸۳ عه ج ۱ عن علی وكثير من المسائل كانت علی حسب التورٰة ثم نسخت بعد نزول الشريعة بغزاره. **قوله** ثم قعد قيل ان المراد القعود فی تلك الواقعة للتشريع لعام وذلك القعود ايضا بعد مرور تلك الجنازة والجمهور الی ان المراد ثم قعد ابتداء التشريع لعام كما يدل حديث علی فی الطحاوی ص ۲۸۳. **باب** قول النبی صلی الله عليه وسلم اللحد لنا والشق لغيرنا. قيل ان المراد اللحد لنا ای للمسلمين والشق لغير المسلمين فدل علی فضل اللحد وقيل اللحد لنا ای اهل مدينة والشق لاهل مكة فان ارض مكة ذات رمل فلا يدل علی فضل اللحد واما المسئلة فقال الفقهاء باستحباب اللحد وفی بعض كتبنا وجه فضيلة اللحد ان للحد كالحجرة ففيه شرف والتعظيم (**مسئلة**) اذا تحرق القرآن العزيز وبيت الاوراق يدفن فی اللحد او يحرق ويلقی رماده فی بحر كما ثبت ان ذا النورين احرق الصحائف. **باب** تسوية القبر. قال الشافعية الافضل التربيع والتسطيح وقلت الافضل التسنيم عه وذكر ابن الهمام ان يرفع القبر قدر شبر واحد وظاهر حديث الباب ان لا يرفع القبر اصلا ولكنی قد وجدت حديثا

عه ذلك ونحن نهود اه عه فی البخاری قال رأيت قبره عليه السلام مسنما وقال الشيخ لعله كان مسطحا ثم لطول الامد صار مسنما۔

---

۱ **قوله** اللحد لنا والشق لغيرنا ای اللحد هو الذی نؤثره ونختاره والشق اختيار من قبلنا وفی ذلك بيان فضيلة اللحد وليس فيه النهی عن الشق والدليل عليه حديث عروة اذ لو كان منهيا عنه لم يكن ابو عبيدة يصنعه مع جلالة قدره فی الدين والامانة ولم يكن الصحابة رضی الله عنهم يقولون دون دفن النبی صلی الله عليه وسلم ايهما جاء اول عمل عمله ويمكن انه صلی الله عليه وسلم عنی بضمير الجمع نفسه ای اوثر لی اللحد وهو خبار من الكائن فيكون معجزة قاله الطيبی ۱۲۔

۲ **قوله** القی قطيفة هی كساء له خمل وقال النووی القاها شقران وقال كرهت ان يلبسها احد بعده صلی الله عليه وسلم وكان صلی الله عليه وسلم يفترشها وقد نص الشافعی وغيره من الفقهاء علی كراهة وضع قطيفة والمخدة ونحوهما تحت الميت فی القبر فقيل ان ذلك من خواصه صلی الله عليه وسلم انتهی وقال الشيخ العراقی وفرشت فی قبره قطيفة وقيل اخرجت وهذا اثبت وكانه اشار الی ما قال ابن عبد البر فی الاستيعاب انها اخرجت قبل ان يهال التراب والله اعلم بالصواب كذا قاله علی فی المرقاة شرح المشكوٰة ۱۲ ۳ **قوله** علی ما بعثنی التعدية بعلی لتضمين معنی الامارة والتسليط وفيه دلالة علی ان هذه الامور الثلاثة من الامور عظيمة المهمة فی الدين وقوله تمثالا ای صورة قوله طمسته ای محوته قوله قبرا مشرفا ای عاليا ای بنی عليه حتی صار عاليا وما اعلم بالتراب والحجارة والرمل والحصا حتی يتميز من الارض وقوله الا سويته قيل المراد تسطيحه وتسوية الارض جميع الجوانب كذا فی شرح الشيخ قال ابن الهمام الحديث محمول علی ما كانوا يفعلونه من تعلية القبور بالبناء وليس مرادنا ذلك من تسنيم القبر بل قدر ما يبدو من الارض ويتميز عنها والله اعلم انتهی قيل السنة ان يرفع القبر شبرا وقد روی ابن حبان ان قبره صلی الله عليه وسلم كذلك قاله الشيخ فی اللمعات ۱۲ ۴ **قوله** لا تجلسوا علی القبور لان فيه استخفافا وتصلوا اليها لان فيه تعظيما بليغا كذا فی اللمعات قال ابن الهمام فی فتح القدير فی آخر فصل الدفن ويكره النوم عند القبر وقضاء الحاجة بل اولی ويكره كل ما لم يعهد من السنة والمعهود منها ليس الا زيارتها والدعاء عندها قائما كما كان يفعل صلی الله عليه وسلم فی الخروج الی البقيع ويقول سلام عليكم دار قوم مؤمنين الخ كذا نقله القاری كلام ابن الهمام هذا فی المرقاة فی باب دفن الميت فی حديث ابی مرثد الغنوی ۱۲

قوت المغتذی (والشق لغيرنا) ولاحمد والشق لاهل الكتاب (باسم الله وبالله) قال الحق اے وبالله استعنت حذفه

عن عبد الله بن المبارك بهذا الاسناد نحوه حدثنا علی بن حجر وابو عمار قالا نا الولید بن مسلم عن عبد الرحمن بن یزید بن جابر عن بسر بن عبید الله عن واثلة بن الاسقع عن ابی مرثد عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه ولیس فیه عن ابی ادریس وهذا الصحیح قال ابو عیسیٰ قال محمد حدیث ابن المبارك خطأ اخطأ فیه ابن المبارك وزاد فیه عن ابی ادریس الخولانی وانما هو بسر بن عبید الله عن واثلة بن الاسقع هكذا روی غیر واحد عن عبد الرحمن بن یزید بن جابر ولیس فیه عن ابی ادریس الخولانی وبسر بن عبید الله قد سمع من واثلة بن الاسقع **باب** ما جاء فی كراهیة تجصیص القبور والكتابة علیها **حدثنا** عبد الرحمن بن الاسود ابو عمرو البصری نا محمد بن ربیعة عن ابن جریج عن ابی الزبیر **عن** جابر قال نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم ان تجصص القبور[1] وان یكتب علیها وان یبنیٰ علیها وان توطأ[2] **قال** ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن صحیح وقد روی من غیر وجه عن جابر وقد رخص بعض اهل العلم منهم الحسن البصری فی تطیین القبور وقال الشافعی لا باس ان یطین القبر **باب** ما یقول الرجل اذا دخل المقابر **حدثنا** ابو كریب نا محمد بن الصلت عن ابی كدینة[3] عن قابوس بن ابی ظبیان عن ابیه **عن** ابن عباس قال مر رسول الله صلی الله علیه وسلم بقبور المدینة فاقبل[4] علیهم بوجهه فقال السلام علیكم یا اهل القبور یغفر الله لنا ولكم انتم سلفنا[5] ونحن بالاثر **و فی** الباب عن بریدة وعائشة حدیث ابن عباس حدیث حسن غریب وابو كدینة اسمه یحیی بن المهلب وابو ظبیان اسمه حصین بن جندب **باب** ما جاء فی الرخصة فی زیارة القبور **حدثنا** محمد بن بشار ومحمود بن غیلان والحسن بن علی الخلال قالوا نا ابو عاصم النبیل نا سفیان عن علقمة بن مرثد عن سلیمان بن بریدة **عن** ابیه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم قد كنت نهیتكم عن زیارة القبور فقد اذن لمحمد فی زیارة قبر امه فزوروها[6] فانها تذكر الاخرة **و فی** الباب عن ابی سعید وابن مسعود وانس وابی هریرة وام سلمة **قال** ابو عیسیٰ حدیث بریدة حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اهل العلم لا یرون بزیارة القبور باسا وهو قول ابن المبارك والشافعی واحمد واسحق **باب** ما جاء فی كراهیة زیارة القبور للنساء **حدثنا** قتیبة نا ابو عوانة عن عمر بن ابی سلمة عن ابیه **عن** ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم لعن زوارات القبور **و فی** الباب عن ابن عباس وحسان بن ثابت **قال** ابو عیسیٰ وهذا حدیث حسن صحیح وقد رای بعض اهل العلم ان هذا كان قبل ان یرخص النبی صلی الله علیه وسلم فی زیارة القبور فلما رخص دخل فی رخصته الرجال والنساء وقال بعضهم انما كره زیارة القبور للنساء لقلة صبرهن وكثرة جزعهن **باب** ما جاء فی الزیارة القبور للنساء **حدثنا** الحسین بن حریث نا عیسی بن یونس عن ابن جریج **عن** عبد الله بن ابی ملیكة قال توفی عبد الرحمن بن ابی بكر بالحبشی قال فحمل الی مكة فدفن فیها فلما قدمت عائشة اتت قبر عبد الرحمن بن ابی بكر فقالت وكنا كندمانی جذیمة[7] حقبة من الدهر حتی قیل لن یتصدعا فلما تفرقنا كانی ومالكا لطول اجتماع لم نبت لیلة معا ثم قالت والله لو حضرتك ما دفنت الا حیث مت ولو شهدتك[8] ما زرتك **باب** ما جاء فی الدفن باللیل **حدثنا** ابو كریب ومحمد بن عمرو السواق قالا نا یحیی بن الیمان عن المنهال بن خلیفة عن الحجاج بن

لما قال ابن الہمام ای رفعه قدر شبر واحد. **باب** كراهیة الوطی علی القبر والجلوس علیه. یكره الوطی ای المشی علی القبر واختار الطحاوی الكراهة واختار الشیخ الكمال الكراهة تنزیہا و الجلوس علی القبر قیل معناه قضاء الحاجة من البول والغائط علی القبر وقیل الجلوس المعروف وہذا ایضا مكروه وثبت بسند صحیح عن علی الاتكاء علی القبر لا الجلوس و بین الجلوس والاتكاء فرق ظاہر **باب** كراهیة تجصیص القبور والكتابة علیها. لا یجوز التجصیص عندنا وكذا البناء واما ما ذكر الشیخ الدہلوی فی المدارج جوازه عن بعض مشائخنا ای محمد بن سلمة فینبغی ان یراجع عبارة ابن سلمة ... واما الكتابة فنجد كتائب علی قبور السلف فلا اعلم انها مندرجة تحت نہی الحدیث ... وقال الحاكم صاحب المستدرك انا نجد الكتائب علی القبور شرقا وغربا ورد الحدیث بنہی عن الكتابة والله اعلم. وفی طبقات المالكیة ان الشیخ ناصر الدین بن المنیر كتب علی قبر ابن حاجب شعرین ... **قوله** تطیین القبور الخ ای رش الماء علی تراب القبر وہذا جائز كما فی كتبنا ایضا. **باب** ما جاء ما یقول الرجل اذا دخل المقابر. ثبت الادعیة فی الاحادیث الصحاح وفی فتح القدیر عن ابی حنیفة ان الزائر یستقبل القبر ویستدبر القبلة وقیاما من شیئا الیه المیت سهل. **قوله** السلام علیكم الخ ظاہر حدیث الباب وغیره من كثیر من الاحادیث یدل علی سماع الموتی واشتهر علی السنة الناس ان الموتی لیس لهم سماع عند ابی حنیفة وصنف ملا علی القاری رسالة وذكر فیها ان المشهور لیس له اصل من الائمة اصلا بل اخذ ہذا من مسئلة فی باب الایمان انه اذا حلف انه لا یتكلم مع فلان فمات الرجل فتكلم معه علی قبره میتا لا یحنث اقول ان وجه عدم الحنث ان مبنی الایمان علی العرف واہل العرف لا یعلمون ان الموتی تسمع والمحقق ان ابا حنیفة لا ینكر سمع الاموات وان خالف ابن الہمام وقال ان الموتی لا تسمع وان ذخیرة الحدیث تدل علی سمع الموتی وقال الشیخ ان الموتی لا تسمع ویستثنی منه سمع قرع النعال والسلام علیكم. اقول ولو قلنا بسمع الموتی لا اشكال فانه ثبت بقدر مشترك تواترا فی الحدیث ولا نتعرض الی التخصیصات المتكلفة ... وقال التفتازانی فی شرح المقاصد ان علم المیت مجمع علیه ولكن ... له اقول ان نقل اجماع ... **باب** ما جاء فی زیارة القبور للنساء. فی زیارة النسوان روایتان عن ابی حنیفة الجواز وعدمه اقول وجه الجواز ان النبی صلی الله علیه وسلم اجاز زیارة القبور للرجال والنساء تبع الرجال ووجه الثانیة ان الاجازة المذكورة فی الحدیث للرجال وتردد ابن عابدین فی تعدد الروایة عن ابی حنیفة اقول یحمل علی اختلاف الاحوال. **قوله** بالحبشی الخ بضم الحاء وتشدید الیاء المثناة التحتانیة و

---

[1] **قوله** ان تجصص القبور نہی عنه لما فیه من الزینة والتكلف وجوز الحسن البصری التطیین وفی الخانیة تطیین القبور لا باس به خلافا لما قاله الكرخی **قوله** وان یكتب علیها ای اسم الله والقرآن واسم الرسول لئلا یمتهن او یبول علیه حیوان ۱۲ لمعات

[2] **قوله** وان یبنی علیه یحتمل وجهین احدهما البناء علی القبر بالحجارة وما یجری مجراها والآخر ان یضرب علیه خباء ونحوه وكلاهما منهی عنه لانعدام الفائدة فیه ولانه من صنع اہل الجاہلیة قاله الطیبی ۱۲

[3] **قوله** ابی كدینة بضم كاف وفتح دال مهملة وسكون تحتیة فنون كذا فی المغنی ۱۲

[4] **قوله** فاقبل علیهم ای علی اہل القبور بوجهه فیه دلالة علی ان المستحب فی حالة السلام علی المیت ان یكون وجهه لوجه المیت وان یستمر كذلك فی الدعاء ایضا وعلیه عمل عامة المسلمین ۱۲ مرقاة

[5] **قوله** انتم سلفنا السلف الانسان من تقدمه بالموت من آبائه وذوی قرابته ونحن بالاثر بفتحتین وفی نسخة بكسر الهمزة وسكون المثلثة یعنی تابعون لكم من ورائكم لاحقون بكم ۱۲ مرقاة

[6] **قوله** فزوروها قال الطیبی زیارة القبر ماذون فیها للرجال وعلیه عامة اہل العلم واما النساء فقد روی عن ابی ہریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم لعن زوارات القبور فرای بعض اہل العلم ان ہذا كان قبل ان یرخص زیارة القبور فلما رخص عمت الرخصة لهن فیه انتهی قال النووی واجمعوا علی ان زیارتها سنة لهم وهل یكره للنساء وجهان قطع الاكثرون بالكراہة ومنهم من قال لا یكره كذا فی المرقاة ۱۲

[7] **قوله** كندمانی جذیمة هما مالك وعقیل كانا ندیمه وجلیسه مدة اربعین وجذیمة اسم ملك من العراق وقوله حقبة ای مدة طویلة. قوله لن یتصدعا ای لن یتفرقا. قوله فلما تفرقنا ای بالموت قوله لطول اجتماع اللام بمعنی بعد وقیل بمعنی مع قوله لم نبت من البیتوتة ای لم نجتمع فی لیلة معا ۱۲ كذا فی اللمعات وغیره

[8] **قوله** ولو شهدتك ما زرتك قال الطیبی لان النبی صلی الله علیه وسلم لعن زوارات القبور انتهی ویرد علیه ان عائشة كیف زارت مع النهی وان كانت لم تشهد وقت موته ودفنه ویمكن ان یجاب عنه ان النهی محمول علی تكثیر الزیارة فانه صیغة مبالغة ولذا قالت لو شهدتك ما زرتك لان التكرار ینبئ عن ذلك والله تعالی اعلم ۱۲

ارطاة عن عطاء **عن** ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم دخل قبرا لیلا فاُسرِج له بسراج فاخذه من قِبَل القبلة وقال رحمك الله ان كنت لاوّاها تلّاءً للقران و كبّر عليه اربعا **وفی** الباب عن جابر ویزید بن ثابت وهو اخو زید بن ثابت اكبر منه **قال** ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن وقد ذهب بعض اهل العلم الی هذا وقال یدخل المیت القبر من قِبَل القبلة وقال بعضهم یُسَلّ سلًّا ورخص اكثر اهل العلم فی الدفن باللیل **باب** ما جاء فی الثناء الحسن علی المیت

حدثنا احمد بن منیع نا یزید بن هارون نا حمید **عن** انس بن مالك قال مُرّ علی رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم بجنازة فاثنوا علیها خیرا فقال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم وَجَبَت ثم قال انتم شُهَداء الله فی الارض قال **وفی** الباب عن عُمر وكعب بن عُجرة وابی هُرَیرة **قال** ابو عیسی حدیث انس حدیث حسن صحیح **حدثنا** یحیی بن موسی وهارون بن عبد الله البزاز قالا نا ابو داؤد الطیالسی نا داؤد بن ابی الفُرات نا عبد الله بن بُرَیدة عن ابی اسود الدیلی قال قدمت المدینة فجلست الی عمر بن الخطاب فمَرّوا بجنازة فاثنوا علیها خیرا فقال عُمر وَجَبَت فقلت لعمر وما وجبت قال اقول كما قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال ما من مسلم یشهد له ثلثة الا وجبت له الجنة قال قلنا واثنان قال واثنان قال ولم نسأل رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم عن الواحد **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وابو الاسود الدیلی اسمه ظالم بن عَمرو بن سفیان **باب** ما جاء فی ثواب من قدّم ولدا **حدثنا** قُتَیبة عن مالك بن انس **ح** ونا الانصاری نا معن نا مالك بن انس عن ابن شهاب عن سعید بن المسیّب **عن** ابی هُرَیرة ان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یموت لاحد من المسلمین ثلثة من الولد فتمسّه النار الا تحِلّة القسم **وفی** الباب عن عُمر ومعاذ وكعب بن مالك وعُتبة بن عَبد وام سُلَیم وجابر وانس وابی ذر وابن مسعود وابی ثعلبة الاشجعی وابن عباس وعقبة بن عامر وابی سعید وقرّة بن اِیاس المُزَنی وابو ثعلبة له عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم حدیث واحد هذا الحدیث ولیس هو بالخُشَنی **قال** ابو عیسی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح **حدثنا** نصر بن علی الجَهضَمی نا اسحٰق بن یوسف نا العوّام بن حَوشَب عن ابی محمد مولی عمر بن الخطاب عن ابی عُبَیدة بن عبد الله بن مسعود **عن** عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم من قدّم ثلثة لم یبلغوا الحِنث كانوا له حصنا حصینا قال ابو ذر قدّمت اثنین قال واثنین فقال ابیّ بن كعب سید القُرّاء قدّمت واحدا قال وواحدا ولكن انما ذلك عند الصدمة الاولی **قال** ابو عیسی هذا حدیث غریب وابو عُبَیدة لم یسمع من ابیه **حدثنا** نصر بن علی الجَهضَمی وابو الخطاب زیاد بن یحیی البصری قالا نا عبد ربّه بن بارق الحنفی قال سمعت جدّی ابا امّی سماك بن الولید الحنفی یحدث **انه** سمع ابن عباس یحدث انه سمع رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم یقول من كان له فَرَطان من امتی ادخله الله بهما الجنة فقالت له عائشة فمن كان له فَرَط من امتك قال ومن كان له فَرَط یا موفّقة قالت فمن لم یكن له فَرَط من امتك قال فانا فَرَط امتی لن یصابوا بمثلی **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن غریب لا نعرفه الا من حدیث عبد ربه بن بارق وقد روی عنه غیر واحد من الائمة **حدثنا** احمد بن سعید المرابطی نا حَبّان بن هلال نا عبد ربه بن بارق فذكر نحوه وسماك بن ولید الحنفی هو ابو زُمَیل الحنفی **باب** ما جاء فی الشهداء من هم **حدثنا** الانصاری نا معن نا مالك **ح** ونا قُتَیبة عن مالك عن سُمَیّ عن ابی صالح **عن** ابی هُرَیرة ان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال الشهداء خمس المطعون والمبطون والغریق وصاحب الهدم والشهید فی سبیل الله **وفی** الباب عن انس وصَفوان بن اُمیّة وجابر بن عَتیك وخالد بن عُرفطة

الحدیث یدل علی جواز نقل المیت من موضع الی موضع وفی عامة كتبنا عدم جواز النقل وفی البحران یجوز فی المسافة القریبة لا البعیدة والنقل ثابت عن السلف ایضا ورفع الیدین عند الدعاء علی القبر جائز كما فی جزء رفع الیدین للبخاری وصحیح مسلم انه علیه السلام دخل جنة البقیع ودعا رافعا یدیه واما قرءة القرآن علی المقابر فروی كراهتها مع الجواز عن محمد بن الحسن. **قوله** ولیس ینتصب عاء الخ هذ الف التثنیة واما الاشباع والالف اذا كانت للاشباع فالضمیر للمصدر المفهوم كما فی ع قد حیل بین العیر والنزوان۔ وقال السیرافی فی حاشیة الكتاب سیبویه ان معانی اللغة بعثبین جار فی اقوم معًا ای مجتمعین او اجمعین. ویستحب زیادة القبور المتبركة بشدة الزائر وقال ابن تیمیة ایضا. **باب** الدفن باللیل. یجوز الدفن باللیل واطنب الطحاوی فی الروایات واما حدیث النهی فلئلا یشكل الدفن علی الناس وهذ بعد صحة روایة النهی. **قوله** قبل القبلة الخ یدفن عندنا من قبل القبلة وقال الشافعیة یسل المیت من جانب رجل القبر الی راسه والخلاف فی الافضلیة وتمسك الشافعیة بانه علیه السلام سل وعند الاحناف ان فی جانب الجدار القبلیة كان ضیق المكان فكان لا یمكن فیه الاخذ من جانب القبلة. **باب** ثواب من قدم ولدًا ثبت الوعد علی موت ولد وولدین وثلثة. **قوله** الا تحلة القسم الخ والقسم ما فی الآیة وان منكم الا واردها كان علی ربك حتما مقضیا **قوله** لم یبلغوا الحنث الخ ان قیل ان زیادة الحزن والوجع علی موت الكبار قلنا ان الغرض التشفیع والشفاعة تكون من المعصومین الذین لم یكلفوا. **قوله** من الائمة الخ كان المتقدمون من ابی حنیفة واحمد ومالك والشافعی وابن المدینی وابن معین وعبد الرزاق والبخاری وغیرهم لا یردون ولا یاخذون من الضعفاء ولا یروون المنكرات والمتروكات اصلا وجاء المتاخرون وخلطوا واحالوا علی انفد مثل الدارقطنی والبیهقی وغیرهما. **باب** الشهداء من هم الشهید دنیوی واخروی وفی الفقه فرض ای الدنیوی واما فی الحدیث فعام وفی الصحیحین سبعة شهداء وزاد السیوطی وبلغ الی اربعین وزاد الاجهوری الی تكمیل فی بعض رسائله وابلغ الی خمسین والطاعون علی اقسام اشدها ما یكون بخراج صغیر وهذا من الامراض المتعدیة والوباء غیر الطاعون واما المبطون فقیل من به استطلاق البطن وقیل الحاملة وقیل من ابتلی فی ذات الجنب وان قیل ان فی ابی داؤد الاستعاذة من الموت مفاجاة والحال ان الحدیث یبنی بان الموت فجاءة

ل **قوله** من قبل القبلة لان جانب القبلة معظم فیستحب الادخال منه وعلیه الحنفیة وما ورد انه سل رسول الله من قبل راسه فلعله لانه لم یكن فی حجرته صلی اللہ علیہ وسلم سعة فی ذلك لان جانب القبر ملتصق بالجدار كذا یفهم من اللمعات ۱۲ ۲ **قوله** ما من مسلم یشهد له ثلثة الا وجبت له الجنة حاصل المعنی ان ثناءهم علیه بالخیر یدل علی ان افعاله كانت خیرا فوجبت له الجنة وذلك لان المؤمنین شهداء بعضهم علی بعض كذا قاله العینی وغیره ۱۲ ۳ **قوله** الا تحلة القسم قیل المراد به وان منكم لا واردها یقال ضربه تحلیلا وضربه تعزیرا اذا لم یبالغ فی ضربه وهذا مثل فی تقلیل المدة ای لا تمسه النار الا مسة یسیرة مثل تحلة قسم الحالف كذا فی المجمع ۱۲ ۴ **قوله** من قدم ثلثة الظاهر ان معناه من قدم ثلثة من الولد وصبر عند فقده لهم واحتسب ثوابهم عند ربهم والمراد بالتقدیم لهم انه تقدمهم لكونه یتاخر موته عن موت ثلثة من ولده المتقدمین علیه قوله لم یبلغوا الحنث ای الذنب او البلوغ والظاهر ان هذا قید الكمال لان الغالب ان یكون القلب علیهم ارق والصبر عنهم اشق ۱۲ مرقاة ۵ **قوله** من كان له فرطان الفرط بالتحریك من یتقدم القافلة فیهیئ لهم ما یحتاجون الیه والفرط هنا الولد الذی مات قبله فانه یتقدم ویهیئ لوالدیه نزلا فی الجنة قوله او نعم اشار الی ان الجنة او الصبر علیها والشفاعة منها ۱۲ مرقاة ۶ **قوله** لن یصابوا بمثلی ای بمثل مصیبتی لهم فان مصیبتی اشد علیهم من سائر المصائب واكون انا فرطهم ۱۲ مرقاة ۷ **قوله** المطعون ای الذی ضربه الطاعون ومات به والمبطون ای الذی مات بمرض البطن كالاستسقاء ونحوه كالاسهال وقیل من مات بوجع البطن والغریق الذی یموت من الغرق وشرط بعضهم تقییده بمن ركب البحر لو بغیر محرم وصاحب الهدم بفتح الدال ما یهدم به من جانب البیر فیسقط فیه قال ابن الملك ای الذی یموت تحت الهدم وهو بالتحریك البناء المهدوم كذا فی مرقاة ۱۲

وسلیمان بن صُرد وابی موسی وعائشة **قال** ابوعیسٰی حدیث ابی ھُرَیرة حدیث حسن صحیح **حدثنا**[۱۰۲۸] عُبَید بن اسباط بن محمد القرشی الکوفی نا ابی نا ابوسنان الشیبانی **عن** ابی اسحٰق السبیعی قال قال سلیمان بن صُرد لخالد بن عُرفطة اوخالد لسلیمان اما سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول من قتلہ بطنہ لم یُعذَّب فی قبرہ فقال احدھما لصاحبہ نعم **قال** ابوعیسٰی ھذا حدیث حسن غریب فی ھذا الباب وقد روی من غیر ھذا الوجہ **باب** ما جاء فی کراھیة الفرار من الطاعون[۱] **حدثنا**[۱۰۲۹] قُتَیبة نا حماد بن زید عن عمرو بن دینار عن عامر بن سعد **عن** اسامة بن زید ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ذکر الطاعون فقال بقیةُ رِجزٍ او عذابٍ[۲] اُرسل علی طائفة من بنی اسرائیل فاذا وقع بارض وانتم بھا فلا تخرجوا منھا واذا وقع بارض ولستم بھا فلا تھبطوا[۳] علیھا **و فی** الباب عن سعد وخزیمة بن ثابت وعبد الرحمٰن بن عوف وجابر وعائشة **قال** ابوعیسٰی حدیث اُسامة بن زید حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی من احبَّ[۴] لقاء اللہ احب اللہ لقاءہ **حدثنا**[۱۰۳۰] احمد بن المقدام ابو الاشعث العجلی نا المعتمر بن سلیمان قال سمعت ابی یُحدِّث عن قتادة عن انس **عن** عُبادة بن الصامت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من اَحَبَّ لقاء اللہ احب اللہ لقاءہ ومن کرِہ لقاء اللہ کرہ اللہ لقاءہ **و فی** الباب عن ابی موسی وابی ھُرَیرة وعائشة **قال** ابوعیسٰی حدیث عُبادة بن الصامت حدیث حسن صحیح **حدثنا**[۱۰۳۱] حُمَید ابن مسعدة نا خالد بن الحارث نا سعید بن ابی عَرُوبة ح ونا محمد بن بشار نا محمد بن بکر عن سعید بن ابی عَرُوبة عن قتادة عن زرارة ابن ابی اوفی عن سعد بن ھشام **عن** عائشة انھا ذکرت ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من احب لقاء اللہ احب اللہ لقاءہ ومن کرہ لقاء اللہ کرہ اللہ لقاءہ قالت فقلت یا رسول اللہ کلنا یکرہ الموت قال لیس کذلک ولکن المؤمن اذا بُشِّر برحمة اللہ ورضوانہ وجنّتہ احب لقاء اللہ واحب اللہ لقاءہ وان الکافر اذا بُشِّر بعذاب اللہ وسخطہ کرہ لقاء اللہ وکرہ اللہ لقاءہ **قال** ابوعیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح **باب**[۲۶] ما جاء فی من یقتُل نفسہ لم یُصَلَّ علیہ **حدثنا**[۱۰۳۲] یوسف بن عیسٰی نا وکیع نا اسرائیل وشریک عن سِماک بن حرب **عن** جابر بن سمرة ان رجلا قتل نفسہ فلم یصل علیہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم **قال** ابوعیسٰی ھذا حدیث حسن وقد اختلف اھل العلم فی ھذا فقال بعضھم یصلی علی کل من صلی للقبلة وعلی قاتل النفس وھو قول سفیان الثوری واسحٰق وقال احمد لا یصلی الامام علی قاتل النفس ویصلی علیہ غیر الامام **باب** ما جاء فی المدیون **حدثنا**[۱۰۳۳] محمود بن غیلان نا ابوداؤد نا شعبة عن عثمان بن عبد اللہ بن موھب قال سمعت عبد اللہ بن ابی قتادة یحدث **عن** ابیہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اُتی برجل لیصلی علیہ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلوا[۵] علی صاحبکم فان علیہ دینا قال ابوقتادة ھو علیَّ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالوفاء فقال بالوفاء فصلی علیہ **و فی** الباب عن جابر وسلمة بن الاکوع واسماء بنت یزید **قال** ابوعیسٰی حدیث ابی قتادة حدیث حسن صحیح **حدثنا**[۱۰۳۴] ابو الفضل مکتوم بن العباس قال ثنی عبد اللہ بن صالح ثنی اللیث ثنی عُقَیل عن ابن شھاب اخبرنی ابوسلمة بن عبد الرحمٰن **عن** ابی ھریرة ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یُؤتی بالرجل المُتوفّی علیہ الدین فیقول ھل ترک لدَینہ من قضاء فان حُدِّث انہ ترک وفاء صلّی علیہ والا قال للمسلمین صلّوا علی صاحبکم فلما فتح اللہ علیہ الفُتوح قام فقال انا اولی بالمؤمنین من انفسھم فمن تُوفّی من المؤمنین وترک دینا فعلیَّ قضاءہ ومن ترک مالا فھو لورثتہ **قال** ابوعیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح وقد رواہ یحیی بن بُکَیر وغیر واحد عن اللیث بن سعد **باب**[۲۸] ما جاء فی عذاب القبر **حدثنا**[۱۰۳۵] ابوسلمة یحیی بن خلف البصری نا بِشر بن المُفَضَّل عن عبد الرحمٰن بن اسحٰق عن سعید بن ابی سعید المقبری **عن** ابی ھُرَیرة

شھادة قلنا ان الشریعة تامر بالاستعاذة کیلا یفوت الرجل الوصیة وغیرھا من امور الشریعة[س] واما لو ابتلی ومات بالموت فجاءة فیکون شھیدا. **باب** کراھیة الفرار من الطاعون فی الدر المختار فی المسائل الشتی قبیل الفرائض الخروج عن البلدة المطعونة جائز ولکن الحدیث ینھی والنھی محمول علی موضع فساد الاعتقاد وزعم العدوی وغرض الحدیث الرضا بما قضی اللہ ویجوز الخروج والدخول لحوائج اُخرو فی البخاری لفظ صار مشکلا علی الشارحین وھو ھذا ولا یخرجکم الا فرارا منہ الخ فقالوا ظاھرہ یدل علی جواز الفرار اقول ان المذکور فی الحدیث الفرار المقدر المحقق ومثل ھذا عبرہ سیبویہ بالواقع وغیر الواقع واقول معناہ ہمیں وردہ باشد شمارا ازاں مگر گریختن ای لا یخرجوا علی ھذا الحال واختلفوا فی اعراب فرارا منہ **باب** من احب لقاء اللہ احب اللہ لقاءہ. اقول ان مراد الحدیث کان ظاھرا ای التعمیم فی حالة الحیوة وقرب الوفاة وانما اشکلہ سوال عائشة وجوابہ علیہ السلام ودل ذلک علی ان الحدیث خاص بحالة الوفات اقول ان مراد الحدیث الآن ایضا ما ھو ظاھر متبادر واما جوابہ علیہ السلام انما ھو علی تلقی المخاطب بما یترتب او اسلوب الحکیم او تقول بموجب العلة او مجاراة مع الخصم. **باب** من یقتل نفسہ لا یصلی علیہ قال الفقھاء یصلی علی کل من یدعی الاسلام وان کان فاسقا فاجرا الا علی قاتل نفسہ وقائل ابویہ عند علی بن ابی حنیفة وروی عن ابی یوسف لا یصلی علی الباغی ولم یرو عن ابی حنیفة. **باب** فی المدیون یصلی علی المدیون عند الفقھاء واما النبی صلی اللہ علیہ وسلم فکان لا یصلی الا اذا تکفل رجل دینہ وتمسک الشافعیة بحدیث الباب علی صحة الکفالة عن المیت اقول لا استدلال فی ھذا فانہ من باب الدیانة ومسئلتنا من باب القضاء والمعاملات نعم لو انکر التکفل فرضا والزم النبی صلی اللہ علیہ وسلم لتکفلہ لکان حجتھم **باب** عذاب القبر. عذاب القبر ثبت متواترا بتواتر القدر المشترک دقاتہ اہل

س ولان الشھادة لیست بمنحصرة فی ھذا الموت فجاءة ۱۲

۱ **قولہ** من الطاعون وھو قروح تخرج مع لھب فی الآباط والاصابع وسائر البدن یسود ما حولھا او ھو المرض العام والوباء ۱۲ ۲ **قولہ** بقیة رجز بکسر الراء ای عذاب وقولہ علی طائفة من بنی اسرائیل ھم الذین امرھم اللہ تعالٰی ان یدخلوا الباب سجدا فخالفوا قال تعالٰی فانزلنا علی الذین ظلموا رجزا من السماء قیل ارسل اللہ علیھم الطاعون فمات منھم فی ساعة اربعة وعشرون الفا فی الحدیث نھی عن استقبال البلاء فانہ تھور واقدام علی خطر وایقاع النفس فی معرض التھلکة وعن الفرار عنہ فانہ فرار من القدر وھو لا ینفعہ قالہ الطیبی فی شرح المشکوة ۱۲ ۳ **قولہ** فلا تھبطوا علیھا الھبوط ھھنا بمعنی القدوم وعادة العرب ان یسموا الذھاب بالصعود والقدوم بالھبوط ۱۲ ۴ **قولہ** من احب لقاء اللہ الخ المراد باللقاء المصیر الی الدار الآخرة وطلب ما عند اللہ ولیس الغرض بہ الموت لان کلا یکرھہ فمن ترک الدنیا وابغضھا احب لقاء اللہ ومن آثرھا ورکن الیھا کرہ لقاء اللہ لانہ انما یصل الیہ بالموت وقولہ والموت دون لقاء اللہ یبین ان الموت غیر اللقاء ولکنہ معترض دون الغرض المطلوب فیجب ان یصبر علیہ ویحتمل مشاقہ حتی یصل الی الفوز باللقاء یرید ان قول عائشة رضی اللہ عنھا انا نکرہ الموت یوھم ان المراد من لقاء اللہ فی قولہ من کرہ لقاء اللہ الموت لیس کذلک لان لقاء اللہ غیر الموت بدلیل قولہ والموت قبل لقاء اللہ فلما کان الموت وسیلة الی لقاء اللہ عبر عنہ بلقاء اللہ ۱۲ طیبی بعبارتہ
۵ **قولہ** صلوا علی صاحبکم قال الطیبی لعلہ صلی اللہ علیہ وسلم امتنع عن الصلوة علی المدیون الذی لم یدع وفاء تحذیرا عن الدین وزجرا عن المماطلة والتقصیر فی الاداء وکرہ ان یوقف دعاءہ عن الاجابة بسبب ما علیہ من حقوق الناس ومظالمھم وفی الحدیث دلیل علی جواز الضمان عن المیت سواء ترک وفاء اولم یترک وھو قول اکثر اھل العلم وبہ قال الشافعی وقال ابوحنیفة لا یصح الضمان عن میت لم یخلف وفاء انتھی وقال الشیخ فی اللمعات ویمکن ان یقال انہ لم یکن ضمانا بل وعدہ بان اودی دینہ ولما علم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صدقہ ووعدہ صلی لارتفاع المانع انتھی ۱۲

قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قبر المیت او قال احدکم اتاہ ملکان اسودان ازرقان[۱] یقال لاحدھما المنکر[۲] وللآخر النکیر فیقولان ما کنت تقول فی ھذا[۳] الرجل فیقول ما کان یقول ھو عبد اللہ ورسولہ اشھد ان لا الہ الا اللہ وان محمدا عبدہ ورسولہ فیقولان قد کنا نعلم انک تقول ھذا ثم یفسح لہ فی قبرہ سبعون ذراعا فی سبعین ثم ینور لہ فیہ ثم یقال لہ نم فیقول ارجع الی اھلی فاخبرھم فیقولان نم کنومۃ العروس الذی لا یوقظہ الا احب اھلہ الیہ حتی یبعثہ اللہ من مضجعہ ذلک وان کان منافقا[۴] قال سمعت الناس یقولون فقلت مثلہ لا ادری فیقولان قد کنا نعلم انک تقول ذلک فیقال للارض التئمی علیہ فتلتئم علیہ فتختلف[۵] اضلاعہ فلا یزال فیھا معذبا حتی یبعثہ اللہ من مضجعہ ذلک **وفی** الباب عن علی وزید بن ثابت وابن عباس والبراء بن عازب وابی ایوب وانس وجابر وعائشۃ وابی سعید کلھم رووا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی عذاب القبر **قال** ابو عیسی حدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن غریب **حدثنا** ھناد نا عبدۃ عن عبید اللہ عن نافع **عن** ابن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا مات المیت عرض علیہ مقعدہ فان کان من اھل الجنۃ فمن اھل الجنۃ وان کان من اھل النار فمن اھل النار ثم یقال ھذا[۶] مقعدک حتی یبعثک اللہ یوم القیمۃ **قال** ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی اجر من عزی مصابا **حدثنا** یوسف بن عیسی نا علی بن عاصم نا واللہ محمد بن سوقۃ عن ابراھیم عن الاسود **عن** عبد اللہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من عزی[۷] مصابا فلہ مثل اجرہ **قال** ابو عیسی ھذا حدیث غریب لا نعرفہ مرفوعا الا من حدیث علی بن عاصم **وروی** بعضھم عن محمد بن سوقۃ بھذا الاسناد مثلہ موقوفا ولم یرفعہ ویقال اکثر ما ابتلی بہ علی بن عاصم بھذا الحدیث نقموا علیہ **باب** ما جاء فی من یموت یوم الجمعۃ **حدثنا** محمد بن بشار نا عبد الرحمن بن مھدی وابو عامر العقدی قالا نا ھشام بن سعد عن سعید بن ابی ھلال عن ربیعۃ بن سیف **عن** عبد اللہ بن عمرو قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما من مسلم یموت یوم الجمعۃ او لیلۃ الجمعۃ الا وقاہ اللہ فتنۃ القبر **قال** ابو عیسی ھذا حدیث غریب ولیس اسنادہ بمتصل ربیعۃ بن سیف انما یروی عن ابی عبد الرحمن الحبلی عن عبد اللہ بن عمرو ولا نعرف لربیعۃ بن سیف سماعا من عبد اللہ بن عمرو **باب** ما جاء فی تعجیل الجنازۃ **حدثنا** قتیبۃ نا عبد اللہ بن وھب عن سعید بن عبد اللہ الجھنی عن محمد بن عمر بن علی بن ابی طالب عن ابیہ **عن** علی بن ابی طالب ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لہ

السنۃ والجماعۃ قاطبۃ ومنکر التواتر بذال ریب فی تبدیعہ ومنکر التواتر بقدر المشترک کافر ان کان التواتر بدیہیا وفاسق مبدع ان کان نظریا ونسب الی معتزلۃ انھم ینکرون مذھب القبر ویرد علیہ ان المعتزلۃ امتناع عدم الکفار ھم واذ کالوا انکروا عذاب القبر فکیف یکونوا اہل القبلۃ قول یقال اول مثل التواتر نظری وثانیہ لم ینکرہ احد منھم الا ضرار بن عمرو وبشر المریسی والی فی ھذا ایضا متردد ماہر بعبارتھم ثم اہل السنۃ قولان قیل ان العذاب للروح فقط وقیل للروح والجسد والمشھور الثانی اختارہ اکثر شارحی الھدایۃ وھو مختار وان صار البدن ذرۃ ذرۃ فی الدنیا فان الشعور لکل شیء عند جمھور الامۃ وتفرد ابن حزم الاندلسی وقال ان الشعور للثقلین وقال ان سوقیۃ العذاب ببدن آخر لی وقال الفلاسفۃ لا شعور للطبیعۃ وقال صاحب الشمس البازغۃ لکل طبیعۃ شعور وما الروح فھو حقیقۃ فی اول الکتاب انہ جسم لطیف ذو اعضاء عند اہل السنۃ الا من شذ وتفرد شیخ الغزالی ونسب الی الراغب الاصبھانی والقاضی ابی زید الدبوسی. **قولہ** یقال لاحدھما منکر الخ قیل ان الملکین الذین یاتیان المومن بشیر ومبشر واللہ اعلم. **قولہ** ھذا الرجل الخ قیل انہ علیہ السلام یشاہدہ المیت وقیل یشار الی المعہود قوی یکفی العہد فقط ولا دلیل علی المشاہدۃ. **قولہ** یفسح لہ الخ ان کان فسانۃ ستظھر فلا بعد فیہ فانا شاہدناہ فی ہذا العالم بالآلات وان کان الفساحۃ فی امکان فیفوض الحقیقۃ الی الباری عز اسمہ وتعالی. **قولہ** منافقا الخ فی البخاری شک الراوی بین الکافر والمنافق وذہبت جماعۃ ان السوال فی القبر انما یکون من المسلمین والکافر امیاسر وقیل یسال الکافر ایضا وھو مدعی الاسلام. **باب** ما جاء فی رفع الیدین عند الجنازۃ. من قال برفع الیدین فی الصلوۃ المکتوبۃ قال بالرفع فی الجنازۃ ومن لم یقل بہ فیھا لم یقل بہ فیھا وذھب مشائخنا البلخیۃ الی ما قال الشافعی والخلاف فی الافضلیۃ ولیس المرفوع لاحد. **باب** ما جاء من یموت یوم الجمعۃ۔

---

[۱] **قولہ** ازرقان ای اسود نظرھما وزرقۃ اعینھما والزرقۃ ابغض الالوان الی العرب لانہ لون اعدائھم الروم ویحتمل ان وجہ قبیح منظرھما ونفرۃ عنہ صلوۃ وتحدید النظر وتقلیب البصر کنایۃ عن شدۃ الغضب ۱۲ مجمع البحار۔

[۲] **قولہ** یقال ما احدھما المنکر بفتح الکاف والآخر النکیر وکلاھما ضد المعروف وسمیا بہ لان المیت لم یعرفھما وذکر بعض الفقہاء ان اسم اللذین یسالان المذنب منکر ونکیر وان اسم الذین یسالان المطیع مبشر وبشیر کذا فی فتح الباری ۱۲۔

[۳] **قولہ** فی ہذا الرجل عبر بذلک امتحانا لئلا یتلقن تعظیمہ عن عبارۃ القائل قیل یکشف للمیت حتی یری النبی صلی اللہ علیہ وسلم وھی بشری عظیمۃ للمومن ان صح ذلک ولا نعلم حدیثا صحیحا مرویا فی ذلک والقائل بہ انما استند لمجرد ان الاشارۃ لا تکون الا للحاضر لکن یحتمل ان تکون الاشارۃ لما فی الذھن فیکون مجازا قالہ القسطلانی ۱۲

[۴] **قولہ** فتختلف اضلاعہ ای تزول عن الحالۃ المستویۃ او دخول شیء فی شیء ای یترکب کل جانب من القبر الی الجانب الآخر فیضمہ ویعصرہ ۱۲ مجمع

[۵] **قولہ** ہذا مقعدک ای ہذا مقعدک تستقر فیہ حتی تبعث الی مثلہ من الجنۃ او النار ۱۲ طیبی

[۶] **قولہ** من عزی مصابا من التعزیۃ قال الشیخ العز التبصر والتعزیۃ حملہ علیہ انتھی بان تقول اعظم اللہ اجرک فیسھل علیہ المصیبۃ ۱۲

قوت المغتذی انا یوسف بن عیسی نا علی بن عاصم نا واللہ محمد بن سوقۃ عن ابراہیم عن الاسود عن عبد اللہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من عزی مصابا فلہ مثل اجرہ ہذا حدیث غریب قال الحافظ صلاح الدین العلائی خرج ہذا ابن الجوزی بالموضوعات بطریق حماد بن الولید عن سفیان الثوری عن محمد بن سوقۃ بہ وبطریق محمد بن عبید اللہ العرزمی عن ابی الزبیر عن جابر بہ وتعلق فیہ فی الاول بحماد بن الولید فقد قال بہ ابن عدی عامۃ ما یرویہ لا یتابع علیہ وقال ابن حبان یسرق الحدیث ویلزق بالثقات ما لیس بحدیثہم فذکر لہ ہذا وانہ انما یعرف من حدیث علی بن عاصم احد الحفاظ المکثرین ولکن لہ اوہام کثیرۃ تکلموا فیہ بسببہا ومن جملتہا ہذا الحدیث فقد تابعہ علیہ ابن محمد بن سوقۃ عبد الحکیم بن منصور لکنہ لیس بشیء قال فیہ ابن معین ومتروک فکانہ سرقہ من علی بن عاصم والی ذلک ابو بکر الخطیب کان اکثر کلامہم فی علی ابن عاصم بسبب ہذا الحدیث وقد رواہ ابراہیم بن مسلم الخوارزمی عن وکیع عن قیس بن الربیع عن محمد بن سوقۃ وابراہیم بن مسلم ہذا ذکرہ ابن حبان بالثقات ولم یتکلم بہ احد وقیس بن الربیع صدوق متکلم فیہ لکن حدیثہ یؤید روایۃ علی بن عاصم ویخرجہ عن کونہ ضعیفا واہیا فضلا عن کونہ موضوعا وقال یعقوب بن شیبۃ ہذا حدیث کوفی منکر یرون لا اصل لہ مسندا وموقوفا وقد رواہ ابو بکر النہشلی وھو صدوق ضعیف عن محمد بن سوقۃ قولہ قال وھذہ علۃ موثرۃ لکن یعقوب بن شیبۃ ما ظفر بمتابعۃ ابراہیم بن مسلم وقد روی والبیہقی بطریق قیس ابن عمارۃ مولی الانصار وقد وثقہ ابن حبان عن عبد اللہ بن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم عن ابیہ عن جدہ انہ سمعہ صلی اللہ تعالی علیہ وآلہ وسلم یقول من عزی اخاہ المومن فی مصیبۃ کساہ اللہ حلل الکرامۃ یوم القیامۃ وفیہ ان بسندہ انقطاع ما من مسلم یموت یوم الجمعۃ الا وقاہ اللہ فتنۃ القبر قال الحکیم الترمذی فی نوادر الاصول من مات یوم الجمعۃ فقد انکشف الغطاء عما لہ عند اللہ فی یوم الجمعۃ اذ لا تسجر فیہ جہنم وتغلق ابوابہا فلا یعمل سلطان النار فیہ ما یعمل فی سائر الایام فاذا قبض اللہ عبدا من عبیدہ فیہ کان دلیلا علی سعادتہ وحسن مآبہ فلذلک یقیہ فتنۃ القبر لان سببہا تمییز منافق من مومن قال وھو ومن تتمۃ ان من مات یوم الجمعۃ او لیلتہا لہ اجر شہید کما وردت بہ احادیث والشہید ورد النص بانہ لا یسئل فکان المیت یوم الجمعۃ او لیلتہا علی منوالہ عن سعد بن عبد اللہ الجہنی قال حق لیس لہ بالکتب الا ہذا فلا یعرف الا بروایۃ ابن وہب عنہ وقال ابو حاتم مجہول وذکرہ ابن حبان بالثقات عن محمد بن عمر بن علی بن ابی طالب عن ابیہ لیس لہ عند المصنف الا ہذا الحدیث

یا علی ثلاث لا تؤخرها الصلوٰة اذا اتت والجنازة اذا حضرت والایم اذا وجدت لها کفوا **قال** ابو عیسیٰ هذا حدیث غریب وما اری اسناده متصلا **باب** آخر فی فضل التعزیة **حدثنا** محمد بن حاتم المؤدب نا یونس بن محمد حدثتنا ام الاسود عن منیة ابنة عبید بن ابی برزة **عن** جدها ابی برزة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من عزی ثکلی کسی بردا فی الجنة **قال** ابو عیسیٰ هذا حدیث غریب ولیس اسناده بالقوی **باب** ما جاء فی رفع الیدین علی الجنازة **حدثنا** القاسم بن دینار الکوفی نا اسمعیل بن ابان الوراق عن یحیی بن یعلی الاسلمی عن ابی فروة یزید بن سنان عن زید بن ابی انیسة عن الزهری عن سعید بن المسیب **عن** ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کبر علی الجنازة فرفع یدیه فی اول تکبیرة ووضع الیمنی علی الیسری **قال** ابو عیسیٰ هذا حدیث غریب لا نعرفه الا من هذا الوجه واختلف اهل العلم فی هذا فرای اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم ان یرفع الرجل یدیه فی کل تکبیرة علی الجنازة وهو قول ابن المبارک والشافعی واحمد واسحٰق **وقال** بعض اهل العلم لا یرفع یدیه الا فی اول مرة وهو قول الثوری واهل الکوفة **وذکر** عن ابن المبارک انه قال فی الصلوٰة علی الجنازة لا یقبض بیمینه علی شماله ورای بعض اهل العلم ان یقبض بیمینه علی شماله کما یفعل فی الصلوٰة **قال** ابو عیسیٰ یقبض احب الی **باب** ما جاء ان نفس المؤمن معلقة بدینه حتی یقضی عنه **حدثنا** محمود بن غیلان نا ابو اسامة عن زکریا بن ابی زائدة عن سعد بن ابراهیم عن ابی سلمة **عن** ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم نفس المؤمن معلقة بدینه حتی یقضی عنه **حدثنا** محمد بن بشار نا عبد الرحمٰن بن مهدی نا ابراهیم بن سعد عن ابیه عن عمر بن ابی سلمة عن ابیه **عن** ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال نفس المؤمن معلقة بدینه حتی یقضی عنه **قال** ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن وهو اصح من الاول

ابواب النکاح

عن رسول الله صلی الله علیه وسلم **حدثنا** سفیان بن وکیع نا حفص بن غیاث عن الحجاج عن مکحول عن ابی الشمال **عن** ابی ایوب قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اربع من سنن المرسلین الحیاء والتعطر والسواک والنکاح **وفی** الباب عن عثمان وثوبان وابن مسعود وعائشة وعبد الله بن عمرو وجابر وعکاف حدیث ابی ایوب حدیث حسن غریب **حدثنا** محمود بن خداش نا عباد بن العوام عن الحجاج عن مکحول عن ابی الشمال **عن** ابی ایوب عن النبی صلی الله علیه وسلم نحو حدیث حفص وروی هذا الحدیث هشیم ومحمد بن یزید الواسطی وابو معاویة وغیر واحد عن الحجاج عن مکحول عن ابی ایوب ولم یذکروا فیه عن ابی الشمال وحدیث حفص بن غیاث وعباد بن العوام اصح **حدثنا** محمود بن غیلان نا ابو احمد نا سفیان عن الاعمش عن عمارة بن عمیر عن عبد الرحمٰن بن یزید **عن** عبد الله بن مسعود قال خرجنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم ونحن شباب لا نقدر علی شیء وقال یا معشر الشباب علیکم بالباءة فانه اغض للبصر واحصن للفرج فمن لم یستطع منکم الباءة فعلیه بالصوم فان الصوم له وجاء هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** الحسن بن علی الخلال نا عبد الله بن نمیر نا الاعمش عن عمارة نحوه وقد روی غیر واحد عن الاعمش بهذا الاسناد

ما صح الحدیث فی فضل موت یوم الجمعة ولو صح بالفرض لکان الفضل من عدم السوال لمن مات یوم الجمعة لمن مات قبل واخر دفنه الی یوم الجمعة **باب** ما جاء ان نفس المؤمن معلقة ما لم یقض عنه دینه. فی کتب النقل ان عباسا رای فی المنام عمر الفاروق بعد وفاته بسنة فقال عباس ما لقیتنی قبل السنة قال عمر کنت مشغولا فی محاسبة الرب لی وفرغت عنها الآن وکنت کدت ان انزلزل وزل قدمی لکن لله فضل علی بمنه سبحانه۔

ابواب النکاح } النکاح فی اللغة قیل الوطی وقیل العقد ویستعمل فی اللغة فی المعنیین واصله الضم والنکاح عند ابی حنیفة عبادة وقال الحنفیة ان النکاح الوطی و حقیقة ... قال الشافعیة بالعکس اقول ان الحذاق یقللون المجاز کما قال ابن تیمیة ان ابی زلم یکن فی المتقدمین وقال ابن تیمیة ان منشأ. قول المتاخرین ان المتقدمین یذکرون للفظ معنی ثم یذکرون بعده انه یتجوز به فی کذا وکذا ومراد یتجوز ثمه اتوسع فی الاستعمال لا استعمال اللفظ فی غیر الموضوع له وذکر ابن تیمیة ثم اختلفوا فی افضل العبادات بعد الفرائض والسنن فقال ابو حنیفة ومالک ان الافضل التبحر فی علوم دینیة وقال الشافعی ان افضل صلوٰة النفل وقال احمد الافضل الجهاد وقال الصوفیة قول الله فهی اقرب الی الولایة وقول ماوردی عن ابی حنیفة افضلیة النکاح اقرب الی النبوة وافتی الشیخ نور الدین الطرابلسی فی برهان شرح مواهب الرحمن ان النکاح[1] فی زماننا لیس بافضل بل الاولی التجرد. **قوله** بالباءة الخ ای القوة البدنیة علی الجماع وقیل ان ارید بالباءة القوة فلا یستقیم وان لم یستطع الباءة فعلیه بالصوم فانه ان لم یقدر علی الجماع فای حاجة الی الصوم والحل ان المراد القوة علی النکاح مع متعلقاته من نفقة الزوجة والمکان وغیرها

[1] والنکاح فی بعض الصور واجب وفی بعضها سنة وفی بعضها مکروه ۱۲ منہ

---

[1] **قوله** اذا آنت بمد الهمزة ای حضرت واتی وقتها کانت والایم التی لا زوج لها ۱۲ [2] **قوله** منیة بسکون النون بعدها تحتانیة ابنة عبید بن ابی بردة لا یعرف حالها ۱۲ تقریب [3] **قوله** من عزی ثکلی بفتح المثلثة التی مات ولدها ۱۲ لمعات شرح مشکوٰة۔ [4] **قوله** معلقة بدینه ای لا یظفر بمقصوده من دخول الجنة او فی زمرة عباد الله الصالحین ویوید المعنی الثانی الحدیث الآتی یشکوا الی ربه الوحدة یوم القیامة هذا ما قاله الطیبی فی شرح المشکوٰة والمراد من الحدیث ما اورده صاحب المشکوٰة بعد وهو حدیث البراء قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم صاحب الدین ماسور بدینه یشکوا الی ربه الوحدة یوم القیمة رواه فی شرح السنة ۱۲ [5] **قوله** عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فائدة ذکره هو الاشارة الی ان الاحادیث الواردة فیه مرفوعات لا موقوفات وذلک لان قبل زمان الترمذی وطبقته کانت العادة انهم کانوا یخلطون الاحادیث والآثار کما یفصح عنه موطا مالک ومغازی موسیٰ بن عقبة وغیرهما من تصانیف تلک الطبقة ثم جاء البخاری والترمذی واقرانهما میزوا الاحادیث المرفوعة من الآثار والله تعالیٰ اعلم [6] **قوله** یا معشر شباب المعشر الجماعة والشباب علی وزن سحاب جمع شاب ولا یجمع فاعل علی فعال غیره کذا فی اللمعات [7] **قوله** علیکم بالباءة بالمد یعنی النکاح والتزوج وهو من المباءة لانه یتبوء من اهله کما یتبوء من منزله ۱۲ کذا فی المجمع [8] **قوله** وجاء الوجاء رض الانثیین الفحل رضا شدیدا یذهب شهوة الجماع وهی فهو موجود والصوم وجاء ای یقطع النکاح کما یقطعه الوجاء ۱۲ در نثیر

قوت المغتذی الصلوٰة اذا آنت قال حق بهمز فنون کباعت ای حانت وحضرت بکذا باسول وبروایتنا بسند احمد اذا نبت بهمز ففوقیتین والادل اظهر (والایم) بهمز فتحتیة کسید من لا زوج لها (ام الاسود) هی بنت یزید مولاة ابی برزة الاسلمی (وعن منیة) لا یعرف روت عنها ام الاسود (من عزی ثکلی) بمثلثة کثفوی من فقدت ولدها (نفس المؤمن معلقة) ای محبوسة عن مقامها الکریم وقال حق ای امرها موقوف لا یحکم لها بنجاة و لا بهلاک حتی ینظر هل یقضی ما علیها من الدین ام لا انتهی وسواء ترک المیت وفاء ام لا کما صرح به جمهور اصحابنا وعند الماوردی فقال ان الحدیث محمول علی من لم یخلف وفاء **ابواب النکاح** (عن ابی الشمال) بمعجمة سینہ لکتاب (ابن ظیاب) بمعجمة فموحدة لکتاب قال ابو زرعة لا اعرفه بهذا الحدیث (اربع من سنن المرسلین الحیاء) قال حق بروایتنا بحاء فتحتیة فمد وصحف بکسر خاء فشدلون وابن القیم بالهدی ردی بها وسمعت ابا الحجاج الحافظ یقول صوابه الختان بمعجمة ففوقیة فنون حذفت نونه کذا رده المحاملی عن شیخنا

مثل هذا وروی ابو معاویة والمحاربی عن الاعمش عن ابراهیم عن علقمة بن عبد الله عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه **باب** ما جاء فی النهی عن التبتل **حدثنا** الحسن بن علی الخلال وغیر واحد قالوا انا عبد الرزاق نا معمر عن الزهری **عن** سعید بن المسیب ان سعد بن ابی وقاص قال رد رسول الله صلی الله علیه وسلم علی عثمان بن مظعون التبتل ولو اذن له لاختصینا هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** ابو هشام الرفاعی وزید بن اخزم واسحق بن ابراهیم البصری قالوا نا معاذ بن هشام عن ابیه عن قتادة عن الحسن **عن** سمرة ان النبی صلی الله علیه وسلم نهی عن التبتل وزاد زید بن اخزم فی حدیثه وقرأ قتادة ولقد ارسلنا رسلا من قبلك وجعلنا لهم ازواجا وذریة **وفی** الباب عن سعد وانس بن مالك وعائشة وابن عباس حدیث سمرة حدیث حسن غریب وروی الاشعث بن عبد الملك هذا الحدیث عن الحسن عن سعد بن هشام عن عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه ویقال کلا الحدیثین صحیح **باب** ما جاء فی من ترضون دینه فزوجوه **حدثنا** قتیبة نا عبد الحمید بن سلیمان عن ابن عجلان عن ابن وثیمة النصری **عن** ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا خطب الیکم من ترضون دینه وخلقه فزوجوه الا تفعلوه تکن فتنة فی الارض وفساد عریض **وفی** الباب عن ابی حاتم المزنی وعائشة **حدیث** ابی هریرة قد خولف عبد الحمید بن سلیمان فی هذا الحدیث فرواه اللیث بن سعد عن ابن عجلان عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم مرسلا **قال** محمد وحدیث اللیث اشبه ولم یعد حدیث عبد الحمید محفوظا **حدثنا** محمد بن عمرو نا حاتم بن اسمعیل عن عبد الله بن مسلم بن هرمز عن محمد وسعید ابنی عبید **عن** ابی حاتم المزنی قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا جاءکم من ترضون دینه وخلقه فانکحوه الا تفعلوا تکن فتنة فی الارض وفساد قالوا یا رسول الله وان کان فیه قال اذا جاءکم من ترضون دینه وخلقه فانکحوه ثلث مرات هذا حدیث حسن غریب وابو حاتم المزنی له صحبة ولا نعرف له عن النبی صلی الله علیه وسلم غیر هذا الحدیث **باب** ما جاء فی من ینکح علی ثلث خصال **حدثنا** احمد بن محمد بن موسی نا اسحق بن یوسف الازرق نا عبد الملك عن عطاء **عن** جابر عن النبی صلی الله علیه وسلم قال ان المرأة تنکح علی دینها ومالها وجمالها فعلیك بذات الدین تربت یداك **وفی** الباب عن عوف بن مالك وعائشة وعبد الله بن عمرو وابی سعید حدیث جابر حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی النظر الی المخطوبة **حدثنا** احمد بن منیع نا ابن ابی زائدة ثنی عاصم بن سلیمان عن بکر بن عبد الله المزنی **عن** المغیرة بن شعبة انه خطب امرأة فقال النبی صلی الله علیه وسلم انظر الیها فانه احری ان یؤدم بینکما **وفی** الباب عن محمد بن مسلمة وجابر وانس وابی حمید وابی هریرة هذا حدیث حسن وقد ذهب بعض اهل العلم الی هذا الحدیث وقالوا لا باس ان ینظر الیها ما لم یر منها محرما وهو قول احمد واسحاق ومعنی قوله احری ان یؤدم بینکما قال احری ان تدوم المودة بینکما **باب** ما جاء فی اعلان النکاح **حدثنا** احمد بن منیع نا هشیم نا ابو بلج **عن** محمد بن حاطب الجمحی قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم فصل ما بین الحلال والحرام الدف والصوت **وفی** الباب عن عائشة وجابر والربیع بنت معوذ وحدیث محمد بن حاطب حدیث حسن وابو بلج اسمه یحیی بن ابی سلیم ویقال ابن سلیم ایضا ومحمد بن حاطب قد رای النبی صلی الله علیه وسلم وهو غلام صغیر **حدثنا** احمد بن منیع نا یزید بن هارون نا عیسی بن میمون عن القاسم بن محمد **عن** عائشة قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اعلنوا هذا النکاح واجعلوه فی المساجد واضربوا علیه بالدفوف هذا حدیث حسن غریب فی هذا الباب وعیسی بن میمون الانصاری یضعف فی الحدیث وعیسی بن میمون الذی یروی عن ابن ابی نجیح التفسیر هو ثقة **حدثنا** حمید بن مسعدة البصری نا بشر بن المفضل نا خالد بن ذکوان **عن** الربیع بنت معوذ قالت جاء رسول الله صلی الله علیه وسلم فدخل علی غداة بنی بی فجلس علی فراشی کمجلسك منی وجویریات لنا یضربن بدفهن ویندبن من قتل من ابائی یوم بدر الی ان قالت احداهن وفینا نبی یعلم ما فی غد فقال لها اسکتی عن هذه وقولی التی کنت

باب النظر الی المخطوبة۔ قالوا یجوز النظر الی المخطوبة کیلا یتجر الامر الی الفساد وقالوا انه یخص الی بنه عند ابتداء النظر ثم یفوض الامر الی الله۔ **باب** اعلان النکاح۔ ویستحب اعلان عند الفقهاء اقول لعل مذهب مالک ان الشاهدین لا یجب استماعهما فی مجلس واحد ووقت واحد خلاف سائر الائمۃ۔ **قوله** الدف الخ الدف ما یکون مجلد من جانب واحد وصرح الفقهاء

---

۱ قوله التبتل ہو الانقطاع عن النساء وامرأة بتول ای منقطعة عن الرجال لا شهوة لها فیهم سمیت مریم وفاطمة بها لانقطاعهما عن نساء زمانهما فضلا ودینا او عن الدنیا الی الله تعالی ۱۲ مجمع البحار **۲ قوله** لاختصینا ای بالغنا فی التبتل حتی کذا اختصینا او کان ذلک فی منهم جواز الاختصاء اذ ذاک والاختصاء جائز فی ماکول من الحیوان فی صغره ۱۲ اللمعات **۳ قوله** ولقد ارسلنا الایة یعنی ان النکاح من سنة المرسلین السابقین فلا ینبغی ترکها ۱۲ **۴ قوله** الا تفعلوه تکن فتنة ای ان لم تزوجوا من ترضون دینه وخلقه وترغبوا فی مجرد الحسب والجمال تکن فتنة وفساد لانهما جالبان ایاهما وقیل ان نظرتم الی صاحب مال وجاه یبقی اکثر النساء والرجال بلا تزوج فیکثر الزنا ویلحق العار وغیره بالاولیاء فیقع القتل ویهیج الفتنة وفیه حجة لمالک علی الجمهور فانه یراعی الکفاءة فی الدین فقط ۱۲ مجمع البحار **۵ قوله** تربت الخ ای علی ما ہو الناسب المتعارف فان تربت یداک اصل معناه الدعاء بالفقر والهلاک ویراد فی العرف الانکار والتعجب والحث علی الامر ۱۲ اللمعات **۶ قوله** ان یؤدم ای لایکون بینکما محبة واتفاق من ادم یادم ادما یؤدم بالمد ای الف ونون وضمیر فیه للمصدر النظر او للشان وقوله بینکما نائب فاعله ۱۲ مجمع البحار **۷ قوله** الدف والصوت قیل المراد بالصوت الذکر والتشهیر بین الناس ونقل عن شرح السنة ان بعض الناس یذهب به الی السماع یعنی سماع الغناء المتعارف بین الناس الآن وهذا خطأ انتهی اقول اذا ثبت اباحة ضرب الدفوف فکیف لایباح سماع الغناء وقد ثبت اباحة ذلک فی زمن دوالا عرس کذا فی اللمعات ۱۲ **۸ قوله** بنی بی بلفظ المجهول والمشهور بنی علیها یقال بنی علی زوجته بمعنی زفاف وهو داخل فی بناء ثم کنایة عن الزفاف وان مر بهن ۱۲ اللمعات **۹ قوله** کمجلسک منی ہذا قول الربیع لمن تروی له الحدیث ۱۲ اللمعات **۱۰ قوله** ویندبن بضم الدال من الندبة وهی ذکر اموات بفضائلهم ومحاسنهم ۱۲ **۱۱ قوله** اسکتی قالوا انما منعهن عن ذلک کراهة ان یسند الیه صلی الله علیه وسلم علم الغیب مطلقا ولا یعلم الغیب الا الله وانه استهجن ذکره فی اثناء اللهو واللعب یعنی وان کان ضرب الدف والتغنی فی مثل هذا للوضع مباحا فی الجملة ولکنه کره له ذکره والله تعالی اعلم ۱۲ کذا فی اللمعات

قوت المغتذی ابن وثیمة بفتح الواو وکسر المثلثة ... فعلیک بذات الدین تربت یداک ... الحق یا مالیة الدین ہنا یمکن حمله علی الملة والتوحید ای ارغبوا عن نکاح الکتابیة ... مکروه ... والاظهر حمله علی سعادات والاعمال الصالحة والعفة قال وہذا ما علیه الفقهاء بقولهم ان الدین من خصال الکفاءة (فانه احری) ای اجدر (ان یؤدم بینکما) ... مبنا نائب ... (نا ابو بلج) بموحدة فلام فجیم کسر لام ... (فصل ما بین الحلال والحرام الدف) بفتح دال ... (والصوت) قال البیهقی ... ذهب بعضهم الی انه السماع وهو خطأ بل معناه اعلام النکاح واضطراب صوت به والذکر فی الناس

تقولین قبلہا او ھذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء للمتزوج **حدثنا** قتیبۃ نا عبد العزیز بن محمد عن سہیل بن ابی صالح عن ابیہ **عن** ابی ھریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا رفأ الانسان اذا تزوج قال بارک اللہ و بارک علیک وجمع بینکما فی خیر **وفی** الباب عن عقیل بن ابی طالب حدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فیما یقول اذا دخل علی اھلہ **حدثنا** ابن ابی عمر نا سفین بن عیینۃ عن منصور عن سالم بن ابی الجعد عن کریب **عن** ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لو ان احدکم اذا اتی اھلہ قال بسم اللہ اللھم جنبنا الشیطان وجنب الشیطان ما رزقتنا فان قضی اللہ بینہما ولدا لم یضرہ الشیطان ھذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی الاوقات التی یستحب فیہا النکاح **حدثنا** بندار نا یحیی بن سعید نا سفین عن اسماعیل بن امیۃ عن عبد اللہ بن عروۃ **عن** عائشۃ قالت تزوجنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی شوال وبنی بی فی شوال وکانت عائشۃ تستحب ان یبنی بنسائہا فی شوال ھذا حدیث حسن صحیح لا نعرف الا من حدیث الثوری عن اسمعیل **باب** ما جاء فی الولیمۃ **حدثنا** قتیبۃ نا حماد بن زید عن ثابت **عن** انس بن مالک ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رای علی عبد الرحمن بن عوف اثر صفرۃ فقال ما ھذا فقال انی تزوجت امرأۃ علی وزن نواۃ من ذھب فقال بارک اللہ لک اولم ولو بشاۃ **وفی** الباب عن ابن مسعود وعائشۃ وجابر وزھیر بن عثمان حدیث انس حدیث حسن صحیح وقال احمد بن حنبل وزن نواۃ من ذھب وزن ثلثۃ دراھم وثلث وقال اسحق ھو وزن خمسۃ دراھم **حدثنا** ابن ابی عمر نا سفیان بن عیینۃ عن وائل بن داؤد عن ابیہ نوف عن الزھری **عن** انس بن مالک ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اولم علی صفیۃ بنت حیی بسویق وتمر ھذا حدیث حسن غریب **حدثنا** محمد بن یحیی نا الحمیدی عن سفیان نحو ھذا وقد روی غیر واحد ھذا الحدیث عن ابن عیینۃ عن الزھری عن انس ولم یذکروا فیہ عن وائل عن ابنہ نوف وکان سفین بن عیینۃ یدلس فی ھذا الحدیث فربما لم یذکر فیہ عن وائل عن ابنہ وربما ذکرہ **حدثنا** محمد بن موسی البصری نا زیاد بن عبد اللہ نا عطاء بن السائب عن ابی عبد الرحمن **عن** ابن مسعود قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طعام اول یوم حق وطعام یوم الثانی سنۃ وطعام یوم الثالث سمعۃ ومن سمع سمع اللہ بہ **حدیث** ابن مسعود لا نعرفہ مرفوعا الا من حدیث زیاد بن عبد اللہ ...... وزیاد بن عبد اللہ کثیر الغرائب والمناکیر سمعت محمد بن اسمعیل یذکر عن محمد بن عقبۃ قال قال وکیع زیاد بن عبد اللہ مع شرفہ یکذب فی الحدیث **باب** ما جاء فی اجابۃ الداعی **حدثنا** ابو سلمۃ یحیی بن خلف نا بشر بن المفضل عن اسمعیل بن امیۃ عن نافع **عن** ابن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایتوا الدعوۃ اذا دعیتم **وفی** الباب عن علی وابی ھریرۃ والبراء وانس وابی ایوب **حدیث** ابن عمر حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی من یجیئ الی الولیمۃ بغیر دعوۃ **حدثنا** ھناد نا ابو معاویۃ عن الاعمش عن شقیق **عن** ابی مسعود قال جاء رجل یقال لہ ابو شعیب الی غلام لہ لحام فقال اصنع لی طعاما یکفی خمسۃ فانی رایت فی وجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الجوع فصنع طعاما ثم ارسل الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فدعاہ وجلساءہ الذین معہ فلما قام النبی صلی اللہ علیہ وسلم اتبعہم رجل لم یکن معہم حین دعوا فلما انتہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی الباب قال لصاحب المنزل انہ اتبعنا رجل لم یکن معنا حین دعوتنا فان اذنت لہ دخل قال فقد اذنا لہ فلیدخل ھذا حدیث حسن صحیح **وفی** الباب عن ابن عمر **باب** ما جاء فی تزویج الابکار **حدثنا** قتیبۃ نا حماد بن زید عن عمرو بن دینار **عن** جابر بن عبد اللہ قال تزوجت امرأۃ فاتیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال اتزوجت یا جابر فقلت نعم

بعدم جواز الدف ذی جلاجل اقول تدل المسئل علی التوسیع وجواز ما یقال لہ الدہل وجواز النقارۃ والطبل فانہ لا ذوق ولا حظ فی ہذہ الاشیاء، وقد جوزوا ضرب الدف للتسحیر واما طبل الغزوۃ فجائز وکذا عند السرور ویوم العید وفی اکثر الکتب القصر علی الدف ولم اجد التوسیع الا فی تکملۃ فتح القدیر لقاضی زادہ روی فانہ شار الی توسیع وفی الحدیث الصحیح انہ علیہ السلام کان جالسا یوما وجویریات تضربان الدف فلم یمنعہما فاذا جاء عمر ذہبتا فقال علیہ السلام ان الشیطان یفر من عمر واشکل ہذا علی العلماء من سماعہ علیہ السلام ثم جعلہ من الشیطان فاقول انہ وان کان امرا مباحا لکن ابیح قد یجر فیصیر صغیرۃ عند الاصرار ولہذا کان بیانہ علیہ السلام حین ضربہما مستنکرۃ واما میرورۃ المباح صغیرۃ بالاصرار فذکرہ الغزالی فی باب التوبۃ والاستغفار۔ **قولہ** فی المساجد الخ فی کتبنا ان النکاح یوم الجمعۃ بعد العصر فی المسجد مستحب۔ **قولہ** فجلس علی فراشی الخ قال القاضی عیاض انہ علیہ السلام لا حجاب

عندہ وحدہ ونقول یجوز النظر الی الوجہ والکفین فلا ضیر علینا نعم لا حوط الحجاب وہذا اصل المذہب **قولہ** وفینا نبی یعلم ما فی غد الخ اعتقاد اہل السنۃ والجماعۃ ان علمہ علیہ السلام لا یدعی وانہ علیہ السلام اعلم الاولین والآخرین وقال بعض الجہلۃ ان علم الباری وعلمہ علیہ السلام متساویان والفرق ان علمہ علیہ السلام عرضی وعلم الباری ذاتی اقول ہذا ادعاء باطل المحض فان علمہ علیہ السلام متناہ وعلم الباری غیر متناہ فلا نسبۃ بین المتناہی وغیر متناہی۔ وفی المعجم للطبرانی نحن کن بغنین ستر وابدی لہا کبشا تتخخ فی المربد، وزوجک فی النادی وتعلم ما فی غد۔ **باب** فی الولیمۃ الخ قیل ان الولیمۃ دعوۃ النکاح فقط وقیل انہ عام وتجوز الولیمۃ الی ثلثۃ ایام والضیافۃ علی انواع

عہ روی عن ابی یوسف جواز ضرب الدف فی کل موضع سرور ۱۲

۱؎ قولہ رفأ بالتشدید شرط جوابہ قال الخ والترفیۃ الدعاء للمتزوج من الرفاء بکسر الراء ممدودا بمعنی الالتیام وکانوا فی الجاہلیۃ یقولون بالرفاء والبنین فنہی عنہ لما فیہ من کراہۃ البنات کذا فی اللمعات ۱۲ **۲؎ قولہ** وبنی بی المشہور بنی علیہا وقد یجیئ بالباء وفی الحدیث استحباب التزوج والدخول فی شوال ردا لما کان اہل الجاہلیۃ کما فی اسم شوال من الاشالۃ والرفع ۲ لمعات **۳؎ قولہ** ولم ولو بشاۃ ظاہر ہذہ العبارۃ انہ اقلہ ای ولو بشیء قلیل کالشاۃ وقد یجیئ مثل ہذہ العبارۃ لبیان التکثیر والتبعید کما فی قولہ ولو بالصین فقیل وہو المراد ہنا لان کون الشاۃ قلیلۃ لم یعرف فی ذلک الزمان وہو ارید التقلیل لم یبعد والاکثر علی ان الولیمۃ سنۃ ای لمن اطاقہا علی الحتم ۲ کذا فی اللمعات **۴؎ قولہ** طعام اول یوم حق قال الطیبی وذلک علی ما مر من انہ یستحب للمرء اذا احدث اللہ بہ نعمۃ ان یحدث لہ شکرا اقول وطعام الیوم الثانی سنۃ لانہ ربما ینجبر بہ ما عسی ان یصدر عنہ تقصیر وتخلف عنہ بعض الاصدقاء فان السنۃ تکملۃ للواجب وسمۃ لہ ولیس طعام الیوم الثالث الا ریاء وسمعۃ انتہی ۱۲ **۵؎ قولہ** ومن سمع بلفظ الماضی المعلوم مشددا ای شہر نفسہ بکرم اوغیرہ فخرا وریاء سمع اللہ بہ ای شہرہ اللہ یوم القیمۃ بین اہل العرصات بانہ مراء کذاب او فی الدنیا بذلک ویفضحہ بین الناس ۱۲ لمعات **۶؎ قولہ** لحام بصیغۃ المبالغۃ بائع اللحم ولعاظہ المحترفۃ وافقہ بصیغۃ لبن لغۃ بنا علی کثرۃ عملہم ومزاولتہم ۱۲

قوت المغتذی

(اذا رفأ الانسان) براء ففاء فہمزۃ کقدس بالمشہور روایۃ ای اذا احب ان یدعو لہ بالرفاء اخذا من التیام واجتماع منہ رفؤت ودوی کزکی عن سالم بن ابی الجعد عن کریب عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لو ان احدکم اذا اتی اہلہ الخ قال حق ہو من افراد ابن عباس عنہ صلی اللہ تعالی علیہ وآلہ وسلم ولم یروہ عن ابن عباس الا کریب ولا عن کریب الا سالم قال البزار لا نعلم روی ہذا عنہ صلی اللہ تعالی علیہ وآلہ وسلم الا من ہذا الوجہ (لم یضرہ الشیطان) ای بصرعہ (انتو الدعوۃ) کرحمۃ الطعام

قال بکر ام ثیبا فقلت لا بل ثیبا فقال ہلا جاریۃ تلاعبھا وتلاعبک فقلت یا رسول اللہ ان عبد اللہ مات وترک سبع بنات او تسعا فجئت بمن یقوم علیھن فدعا لی وفی الباب عن ابی بن کعب بن عجرۃ حدیث جابر حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء لا نکاح الا بولی **حدثنا** علی بن حجر نا شریک بن عبد اللہ عن ابی اسحٰق ح وثنا قتیبۃ نا ابو عوانۃ عن ابی اسحٰق ح وثنا بندار نا عبد الرحمٰن بن مھدی عن اسرائیل عن ابی اسحٰق ح وثنا عبد اللہ بن ابی زیاد نا زید بن حباب عن یونس بن ابی اسحٰق عن ابی اسحٰق عن ابی بردۃ **عن** ابی موسٰی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا نکاح الا بولی **وفی** الباب عن عائشۃ وابن عباس وابی ھریرۃ وعمرۃ وعمران بن حصین وانس **حدثنا** ابن ابی عمر نا سفیٰن بن عیینۃ عن ابن جریج عن سلیمان عن الزھری عن عروۃ **عن** عائشۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ایما امرأۃ نکحت بغیر اذن ولیھا فنکاحھا باطل فنکاحھا باطل فنکاحھا باطل فان دخل بھا فلھا المھر بما استحل من فرجھا فان اشتجروا فالسلطان ولی من لا ولی لہ ھذا حدیث حسن وقد روی یحیی بن سعید الانصاری ویحیی بن ایوب وسفیان الثوری وغیر واحد من

اے تنازعوا واختلفوا ۱۲

تسعۃ منہ موثیرۃ وامو کیرۃ داعی م لذی یصنع علی ختم تعیہ امکان والعم وقت اقفول عن سفر والضیافۃ التی تکون یوم الایجاب و عقبوں فی النکاح ولیس اجابۃ لدعوۃ مؤکدۃ وفی بعض کتب الشافعیۃ الوجوب والیہ یشیر عبارۃ الہدایۃ. **قولہ** وزن نواۃ ۲ یصح لمہر عند الش فعی بکل قلیل وکثیر من امال وما یخالفنا نحملہ علی المہر المعجل وما المؤجل فغیرہ اقول ہذ المحمل یتی بعد اثبات مذہب عشرۃ دراہم وسیاتی الکلام فیہ وقال ابن حزم یصح النکاح علی حبۃ شعیرۃ یف صنف مالم یجلا کا ملاو موضوعہ اثبات حرمۃ لذباب بلا دعوۃ ای لطفل **باب** ما جاء لا نکاح الا بولی. مذہب الشافعی واحمد ومالک ان النکاح لا یصح بعبارۃ النساء وان اظہر الولی رضاہ ما تمرۃ بل یجب عبارۃ الرجال وقال ابو حنیفۃ یصح النکاح بعبارۃ النسوان ایضا وقد یصح النکاح بدون اذن الولی ایضا وقال صاحباہ لا یجب عبارۃ النسوان ویجب اذن الولی وبدونہ باطل وتمسک الحجازیون بحدیث الباب لا نکاح الا بولی اقول لا یصح التمسک بہذا ولا تعلق لہ بمرادہم ایضا وانما اخذوا المسئلۃ من عرف الناس وتعرضوا الی انہا بامرفوعات ولا تعلق لحدیث ابی موسٰی وحدیث عائشۃ بمراد الحجازیین اصلا کما سیظہر قریبا واقول ولا ان حدیث الباب مختلف فی الوصل والارسال ورجح الطحاوی الثانی ولکن المحدثین اقروا بان الحدیث حجۃ اسنادا وحدیث ابی موسٰی رواہ ابو حنیفۃ ایضا کما فی مسانیدہ وفی مستدرک الحاکم فعلم ان الحدیث بلغ ابا حنیفۃ ولا نخوفہ بانہ لعلہ لم یبلغہ الحدیث فلنتعرض الی متن الحدیث فاقول انہ لا یدل علی ما ادعاہ الحجازیون اصلا بل یدل علی انہ لا بد من اذن الولی وہذا مذہب ابی یوسف ومحمد ویدل صراحۃ علی ان الغرض فی حدیث الباب ذلک الولی حدیث عائشۃ الآتی ایما امرأۃ نکحت بغیر اذن ولیہا الخ وتعرض الاحناف الی جواب حدیث عائشۃ وابی موسٰی فقال الشیخ ابن ہمام بقول موجب بانا نقول انہ لا نکاح الا بولی لکن الولی اعم من ان یکون غیر المولیۃ کما فی صغیرۃ او یکون نفس المولیۃ کما فی الکبیرۃ اقول اسناد الحدیث یدل علی ان المولیۃ غیر الولی وقیل ان کون اذن الولی بدونہ صادق عندنا ایضا فان اذن الولی واجب فی بعض الصور ومستحب فی بعض الصور وما من صورۃ لا یستحب فیہا اذن الولی وقیل ان النفی نفی کمال وفی لا قول بنفی الکمال فی اللفظ بل فی مصداق اللفظ ای تنزیل الناقص منزلۃ المعدوم فاذا ثبت ان الحدیث یدل علی اذن الولی فینظر الفقیہ ان اذن الولی بل لکون الاذن حق الولی او لا حق لہ واذ انہ اما ہو نظر ایہا فزعم الش فعیۃ ومن تبعہم ان استیذان الولی لکونہ حقا لہ وقلت انہ نظر المولیۃ لتحصیل النفقۃ والکفاءۃ وہو کما فی موطا محمد ص ۲۴۹ فاما ابو حنیفۃ فقال اذا وضعت نفسہا فی کفاءۃ ولم تقصر فی نفسہا فی الصداق فالنکاح جائز الخ وجعل محمد اثر الفاروق اعظم حجۃ لابی حنیفۃ ثم ان قیل ان تخصیص الحدیث العام بالرای وقصرہ علی غرض خاص بتدبر غیر جائز قلت اولا ان تخصیص النص بالرای جائز اذا کان الوجہ جلیا کما قال ابن دقیق العید فی احکام الاحکام ولذا تجد اکثر حدیث الخدری تخصیص بالرای والوجہ ان الوجہ فیہ یکون جلیا وقول ثانیا ان التخصیص لیس بالرای بل بالنص کما ساذکر مستدلا تنا التی تدل علی التخصیص ثم یمکن للاحناف یدعی ان الغرض ما یجب ان یتعین فی ما قلتم لم لا یجوز ان یکون الغرض غیرہ اقول یوتی البیان علی ذلک الغرض وعندک محمل آخر ان الحدیث لا نکاح الا بولی الخ ذکرا حدہما فی آخر الباب وتمسک اصحابنا علی المذہب بحدیث سیاتی البکر تستاذن الخ وساذکر الاستدلال بہ وارد علی الحجازیین حدیث الباب فانہ یدل علی ان الضروری اذنہ فیہ فہو امر بما استحل الخ فان تفریع المہر یدل علی ان النکاح صحیح فقالوا ان المہر لشبہۃ النکاح اقول اثبات الحکم بالشبہۃ یفیدنا فی مسئلۃ اخری وہی ان من نکح بمحرمۃ فلا حد علیہ من بعد الزجر وان کان ہذا اشد منہ فانہ فیہ شبہۃ النکاح وما فی حدیث عائشۃ فنکاحہا باطل فقیل انہ علی شرف البطلان وان الباطل بمعنی ما فائدۃ فیہ ربنا ما خلقت ہذا باطلا الا کل شیء ما خلا اللہ باطل ورجل بطال بیکار اوبقال ان ہذا الحدیث فیما تزوجت بمہر اقل او فی غیر کفو لانہا لو تزوجت فی الکفاءۃ وتمام الصداق فالغرض حاصل فاذا تزوجت فی غیر کفو او بمہر اقل ففی ظاہر الروایۃ لنا ان النکاح صحیح لکنہ یجوز للولی فسخ نکاحہا برفع القضیۃ الی القاضی وفی روایۃ عن حسن بن زیاد ان ہذا النکاح باطل من الراس وافتی بہا المتاخرون وافتی بہا السرخسی فاذن لا ضیر علینا فی لفظ باطل ویقول لفظ وان اشتجروا فالسلطان ولی من لا ولی لہ الخ یفیدنا فی ان اذن الولی لیس لکون الاذن حقہ بل نظر المولیۃ ونقول ایضا ان الزہری راوی حدیث عائشۃ ومذہب الزہری موافق مذہب ابی حنیفۃ ومن ادلتنا ما فی الطحاوی ص ۵ ج ۲ ان عائشۃ انکحت حفصۃ بنت اخیہا بابن اختہا وکان ابو حفصۃ عبد الرحمن بالشام وما کانت عائشۃ ولیتہا وقال الحجازیون ان عائشۃ لم تنکح بعبارتہا بل بینت الامر من الرضاء وغیرہ ثم حولت امر الایجاب والقبول الی الرجال کما فی الطحاوی ص ۶ ج ۲ وقال الطحاوی ان ہذا یفیدہم فان ہولاء الرجال لم یکونوا اولیاء وکلا منافی الاولیاء ومن ادلتنا علی ان الغرض اذن الولی ورضاہ ولا یجب عبارتہ ما اخرجہ فی معانی الآثار ص ۷ ج ۲ انہ علیہ السلام اراد ان ینکح ام سلمۃ فقالت لیس احد من اولیائی حاضر قال لیس احد من اولیائک حاضر ولا غائبا یکرہ ذلک فدل علی ان حضرۃ من الاولیاء لیس بضروری بل یکفی

ا ۵ ابکار جمع بکر وہی العذراء ۱۲ قاموس ۔ **لہ قولہ** ہلا جاریۃ ای بکرا ای ہلا تزوجت بکرا تلاعبہا وتلاعبک کنایۃ عن الالفۃ التامۃ والمحبۃ الکاملۃ فان الثیب قد یکون متعلقۃ الخاطر بالزوج الاول فلم یکن لہا محبۃ کاملۃ بخلاف البکر ۱۲ لمعات **تہ قولہ** لا نکاح الا بولی ہذا الحدیث حجۃ للشافعی وکذا حدیث عائشۃ الآتی وحجتنا حدیث ابن عباس الایم احق بنفسہا من ولیہا وقولہ تعالٰی فان طلقہا فلا تحل لہ من بعد حتی تنکح زوجا غیرہ فاسند النکاح الیہ فعلم انہ یجوز بعبارتہا وقولہ سبحانہ ولا تعضلوہن ان ینکحن ازواجہن فاضاف النکاح الی النساء ونہی عن منعہن منہ وظاہرہ ان المرأۃ یصح ان تنکح نفسہا وکذا قولہ تعالٰی فاذا بلغن اجلہن فلا جناح علیکم فیما فعلن فی انفسہن بالمعروف فاباح سبحانہ فعلہا فی نفسہا من غیر شرط الولی ویؤید قولہ صلی اللہ علیہ وسلم لما خطب ام سلمۃ قالت لیس احد من اولیائی حاضر قال لیس احد من اولیائک حاضر ولا غائبا الا ویرضانی وقال لابنہا عمر بن ابی سلمۃ وکان صغیرا قم فزوج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتزوج بغیر ولی صلی اللہ علیہ وسلم وانما امر ابنہا بالتزوج علی وجہ الملاعبۃ اذ قد نقل اہل العلم بالتاریخ انہ کان صغیرا قیل ابن ست وبالاجماع ما یصح ولایۃ مثل ذلک ولہذا قالت لیس احد من اولیائی حاضرا وتکلم علی حدیث ابی موسٰی لا نکاح الا بولی بان محمد بن الحسن روی عن احمد انہ سئل عن النکاح بغیر ولی اثبت فیہ شیء عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال لیس ثبت فیہ شیء عندی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم ہو محمول علی نفی الکمال ویقال بموجبہ فان نکاح المرأۃ العاقلۃ تنکح نفسہا نکاح بولی والنکاح بغیر ولی انما ہو نکاح المجنونۃ والصغیرۃ اذ لا ولایۃ لہم علی انفسہم وتکلم علی حدیث عائشۃ بانہ روایۃ سلیمان بن موسٰی وقد ضعفہ البخاری وقال النسائی فی حدیثہ شیء وقال احمد فی روایۃ ابی طالب حدیث لا نکاح الا بولی لیس بالقوی وقال فی روایۃ المروزی ما اراہ صحیحا لان عائشۃ فعلت بخلافہ قیل لہ فلم تذہب الیہ قال اکثر الناس علیہ ثم ابن جریج نقل عن الزہری انہ انکر الحدیث ہذا کلہ فی لمعات ۱۲ **سہ قولہ** فان اشتجروا ای اذا تنازعوا واختلفوا کان الامر مفوضا الی السلطان وکانوا کالمعدومین ۱۲۔

قوت المغتذی

(ہلا جاریۃ) نصب بفعل محذوف ای ہلا تزوجت جاریۃ (لا نکاح الا بولی) حملہ الجمہور علی نفی الصحۃ وابو حنیفۃ علی نفی الکمال (فان اشتجروا) بالمعجمۃ ای اختصم الاولیاء ایہم یزوج ۔

الحفاظ عن ابن جریج نحو هذا **وحدیث** ابی موسی حدیث فیه اختلاف رواه اسرائیل وشریک بن عبد الله وابو عوانة وزهیر بن معاویة وقیس بن الربیع عن ابی اسحق عن ابی بردة عن ابی موسیٰ عن النبی صلی الله علیه وسلم ورواه اسباط بن محمد وزید بن حباب عن یونس بن ابی اسحاق عن ابی بردة عن ابی موسیٰ عن النبی صلی الله علیه وسلم **وروی** ابو عبیدة الحداد عن یونس بن ابی اسحاق عن ابی بردة **عن** ابی موسیٰ عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه ولم یذکر فیه عن ابی اسحاق وقد روی عن یونس بن ابی اسحق **عن** ابی بردة عن النبی صلی الله علیه وسلم وروی شعبة والثوری عن ابی اسحق عن ابی بُردة عن النبی صلی الله علیه وسلم لا نکاح الا بولی **و قد** ذکر بعض اصحاب سفیان عن سفیان عن ابی اسحق عن ابی بُردة **عن** ابی موسی ولا یصح **وروایة** هؤلاء الذین رووا عن ابی اسحق عن ابی بُردة **عن** ابی موسیٰ عن النبی صلی الله علیه وسلم لا نکاح الا بولی عندی اصح لان سماعهم من ابی اسحق فی اوقات مختلفة وان کان شعبة والثوری احفظ واثبت من جمیع هؤلاء الذین رووا عن ابی اسحق هذا الحدیث فان روایة هؤلاء عندی اشبه واصح لان شعبة والثوری سمعا هذا الحدیث من ابی اسحق فی مجلس واحد ومما یدل علی ذلک ما حدثنا محمود بن غیلان نا ابو داؤد انبانا شعبة قال سمعت سفیان الثوری یسال ابا اسحق اَسَمِعْتَ ابا بردة یقول قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا نکاح الا بولی فقال نعم **فدل** هذا الحدیث علی ان سماع شعبة والثوری هذا الحدیث فی وقت واحد واسرائیل هو ثبت فی ابی اسحق سمعت محمد بن المثنی یقول سمعت عبد الرحمٰن بن مهدی یقول ما فاتنی الذی فاتنی من حدیث الثوری عن ابی اسحق الا لما اتکلت به علی اسرائیل لانه کان یاتی به اتم **وحدیث** عائشة فی هذا الباب عن النبی صلی الله علیه وسلم لا نکاح الا بولی حدیث حسن **وروی** ابن جریج عن سلیمان ابن موسیٰ عن الزهری عن عروة **عن** عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم وروی الحجاج بن اَرطاة وجعفر بن ربیعة عن الزهری عن عُروة عن عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم وروی عن هشام بن عُروة عن ابیه عن عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله وقد تکلم بعض اهل الحدیث فی حدیث الزهری عن عُروة عن عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم **قال** ابن جُریج ثم لقیت الزهری فسالته فانکره فضعّفوا هذا الحدیث من اجل هذا وذُکر عن یحیی بن مَعین انه قال لم یذکر هذا الحرف عن ابن جُریج الا اسمٰعیل بن ابراهیم قال یحیی بن معین وسماع اسمٰعیل بن ابراهیم عن ابن جُریج لیس بذاک انما صحّح کُتُبه علی کُتُب عبد المجید بن عبد العزیز بن ابی روّاد ما سمع من ابن جُریج وضعّف یحیی روایة اسمٰعیل بن ابراهیم عن ابن جُریج **والعمل** فی هذا الباب علی حدیث النبی صلی الله علیه وسلم لا نکاح الا بولی عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم منهم عمر بن الخطاب وعلی بن ابی طالب وعبد الله بن عباس وابی هُریرة وغیرهم **وهکذا** روی عن بعض فقهاء التابعین انهم قالوا لا نکاح الا بولی منهم سعید بن المُسیّب والحسن البصری وشریح وابراهیم النخعی وعمر بن عبد العزیز وغیرهم وبهذا یقول سفیان الثوری والاوزاعی ومالک وعبد الله بن المبارک والشافعی واحمد واسحق **باب** ما جاء لا نکاح الا ببیّنة حدثنا یوسف بن حمّاد المعنی البصری نا عبد الاعلی عن سعید عن قتادة عن جابر بن زید **عن** ابن عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم قال البغایا اللاتی ینکحن انفسهن بغیر بیّنة قال یوسف بن حماد رفع عبد الاعلی هذا الحدیث فی التفسیر واوقفه فی کتاب الطلاق ولم یرفعه **حدثنا** قُتیبة نا غُندر عن سعید نحوه ولم یُرفعه هذا اصح هذا حدیث غیر محفوظ لا نعلم احدا رفعه الا ما رُوی عن عبد الاعلی عن سعید عن قتادة مرفوعا ورُوی عن عبد الاعلی عن سعید هذا الحدیث موقوفا والصحیح ما روی عن ابن عباس قوله لا نکاح الا ببیّنة وهکذا روی غیر واحد عن سعید بن ابی عَرُوبة نحو هذا موقوفا **وفی** الباب عن عمران بن حُصَین وانس وابی هُریرة والعمل علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ومن بعدهم من التابعین وغیرهم قالوا لا نکاح الا بشهود لم یختلفوا فی ذلک عندنا من مضی منهم الا قوما من المتاخرین من اهل العلم **وانما** اختلف اهل العلم فی هذا اذا اُشهد واحدٌ بعد واحدٍ فقال اکثر اهل العلم من اهل الکوفة وغیرهم لا یجوز النکاح حتی یشهد الشاهدان

اذ نہم فقیل فی جواب ہذہ الروایۃ ان المنکح عمر بن ابی سلمۃ وکان ولیہا وعمرہ ازید من ثلث سنین وقیل ان عمر ہذا کان عمر الفاروق وکان وکیلہا والوکالۃ جائزۃ عند الشافعیۃ ایضا وقیل ما انکح مولیٰ انکح سلمۃ اخوہ الاکبر اقول کیف ماقیل الحدیث وقولہ علیہ السلام دال علی ان الغرض رضاء الولی ومما یدل علی عدم ضرورۃ العبارۃ ما فی موطاء مالک ص ۲۱۱ وکان اہلہا غائبا الخ وفیہ قال لہا علیہ السلام قد ملکت فانکحی من شئت الخ والحدیث مرفوع ویجوز لہا النبی صلی اللہ علیہ وسلم النکاح بدون حضور الاولیاء وما تمسک احد من الاحناف بہذا الحدیث واللہ اعلم. وجہ عدم تمسکہم بہذا ولنا ادلۃ اُخر محصاۃ فی موضعہا فاذکر احد المحملین اللذین وعدت فاقول ان حدیث لا نکاح الا بولی صادق علی مذہب ابی حنیفۃ فانہا ان نکحت فی غیر کفوہا او بتنقیص المہر فالحکم مردان نکحت فی کفوہا وبتکمیل المہر ولم یاذن لہا الولی علی ان یاذنہا ویامرہ الشریعۃ بالاذن لحدیث علیؓ اسابق والایم اذا وجدت لہا کفوہا الخ والآیۃ ولا تعضلوہن ان ینکحن ازواجہن الخ فان اذن الولی فیہما فصدق انہ نکاح باذن ولی وان کان الاذن لاحقا ولا ضیر فی ہذا فانا نعمم الاذن وان لم یاذنہا فقد خالف امر اللہ عز فالسلطان ولی من لا ولی لہ فحاصل الحدیث استرضاء الولی واستیذانہ ہذا ما حصل لی من المحمل مختصرا ثم لیعلم ان الخارج من الاحادیث اجزاء وہی ان یکون النکاح باذن الولی وان عبرۃ للمولیۃ عند تنازع الولی والمولیۃ وان الولاۃ اذا تعارضوا فالولایۃ للسلطان ولا خلف لابی حنیفۃ فی احدہا وایضا اعتبار المولیۃ وترجیحہ عند النزاع یقرب الحدیث الی مذہبنا. **قولہ** فلہا المہر الخ ہہنا کلام للطحاوی فی مشکل الآثار وقع ضمنا فی باب آخر کلام ذلک اللطف فلیراجع الیہ. **قولہ** عن یونس بن ابی اسحق عن ابی بردۃ الخ سقطت العبارۃ فی اکثر نسخ الصحیح عن یونس بن ابی اسحق عن ابی اسحق عن ابی بردۃ الخ. **قولہ** فانکرہ الزہری الخ وضعف الترمذی انکار الزہری اقول روی بشر بن مفضل عن ابن جریج کما روی ابن عیینۃ فلا یکون انکار الزہری بلا اصل. **قولہ** والعمل علی ہذا الخ انی

۱؎ **قولہ** البغایا جمع بغیۃ وہی الزانیۃ من البغاء بالکسر الزناء وفیہ ان النکاح بلا شہود فاسد وہو مذہب عند جمہور لانہ عند الشافعی وعندنا وقد جاء فی مذہبنا روایۃ فی نکاح الخفیۃ وہی روایۃ شاذۃ والصحیح ما تقرر فی المذہب من وجوب الشاہدین وہذا ہو المشہور من مذہب مالک واحمد ورواہ الجماعۃ ۱۲ کذا فی اللمعات وفی الہدایۃ اعلم ان الشہادۃ شرط فی النکاح لقولہ علیہ السلام لا نکاح الا بشہود وہو حجۃ علی مالک فی اشتراط الاعلان دون الشہادۃ ولا بد من اعتبار الحریۃ فیہما لان العبد لا شہادۃ لہ لعدم الولایۃ ولا بد من اعتبار العقل والبلوغ لانہ لا ولایۃ بدونہم ولا بد من اعتبار الاسلام فی نکحۃ المسلمین لانہ لا شہادۃ للکافر علی المسلم ولا یشترط وصف الذکورۃ حتی ینعقد بحضور رجل وامرأتین وفیہ خلاف الشافعی ولا یشترط العدالۃ حتی ینعقد بحضرت الفاسقین عندنا خلافا للشافعی لہ ان الشہادۃ من باب الکرامۃ والفاسق من اہل الاہانۃ ولنا انہ من اہل الولایۃ فیکون من اہل الشہادۃ وہذا لانہ لما لم یحرم الولایۃ علی نفسہ لاسلامہ لا یحرم علی غیرہ لانہ من جنسہ انتہی ۱۲ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب والیہ المرجع والمآب ۱۲

معًا عند عُقْدَةِ النکاح **وقد** رأی بعض اهل المدینة اذا اشهد واحد بعد واحد انه جائز اذا اَعْلَنوا ذلك وهو قول مالك بن انس وهكذا قال اسحٰق بن ابراهیم فیما حکی عن اهل المدینة **وقال** بعض اهل العلم شهادة رجل وامرأتین تجوز فی النکاح وهو قول احمد واسحٰق **باب** ما جاء فی خطبة النکاح

حدثنا قُتَیْبَة نا عَبْثَر بن القاسم عن الاعمش عن ابی اسحٰق عن ابی الاَحْوَص **عن** عبد الله قال علمنا رسول الله صلی الله علیه وسلم التَّشَهُّدَ فی الصلوة والتَّشَهُّدَ فی الحاجة قال التشهُّد فی الصلوة التحیات لله والصلوٰت والطیبات السلام علیك ایها النبی ورحمة الله وبرکاته السلام علینا وعلی عباد الله الصالحین اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله والتشهّد فی الحاجة ان الحمد لله نستعینه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور انفسنا وسیّاٰت اعمالنا من یهده الله فلا مُضِلَّ له ومن یُضْلِلْه فلا هادی له واشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله قال ویقرأ ثلاث اٰیات قال عَبْثَر ففسّرها سفیان الثوری اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا وانتم مسلمون اتقوا الله الذی تساءلون به والارحام ان الله کان علیکم رقیبا اتقوا الله وقولوا قولا سدیدا الاٰیة **وفی** الباب عن عدی بن حاتم حدیث عبد الله حدیث حسن رواه الاعمش عن ابی اسحٰق عن ابی الاحوص عن عبد الله عن النبی صلی الله علیه وسلم رواه شعبة عن ابی اسحٰق عن ابی عُبَیْدَة عن عبد الله عن النبی صلی الله علیه وسلم وکلا الحدیثین صحیح لان اسرائیل جمعهما فقال عن ابی اسحٰق عن ابی الاَحْوَص وابی عُبَیْدَة عن عبد الله بن مسعود عن النبی صلی الله علیه وسلم **وقد** قال بعض اهل العلم ان النکاح جائز بغیر خطبة وهو قول سفیان الثوری وغیره من اهل العلم

حدثنا ابو هشام الرفاعی نا ابن فضیل عن عاصم بن کلیب عن ابیه **عن** ابی هُرَیْرَة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم کل خُطبة لیس فیها تَشَهُّد فهی کالید الجذماء هذا حدیث حسن غریب **باب** ما جاء فی استیمار البکر والثیب **حدثنا** اسحٰق بن منصور نا محمد بن یوسف نا الاوزاعی عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة **عن** ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا تُنکح الثیب حتی تستامر ولا تُنکح البکر حتی تستاذن واذنها الصموت **وفی** الباب عن عمر وابن عباس وعائشة والعُرْس بن عَمِیْرَة حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اهل العلم ان الثیب لا تُزَوَّج حتی تستامر وان زوجها الاب من غیر ان یستامرها فکرهت ذلك فالنکاح مفسوخ عند عامة اهل العلم واختلف اهل العلم فی تزویج الابکار اذا زوّجهن الاٰباء فرای اکثر اهل العلم من اهل الکوفة وغیرهم ان الاب اذا زوج البکر وهی بالغة بغیر امرها فلم ترض بتزویج الاب فالنکاح مفسوخ **وقال** بعض اهل المدینة تزویج الاب علی البکر جائز وان کرهت ذلك وهو قول مالك بن انس والشافعی واحمد واسحٰق **حدثنا** قُتَیْبَة نا مالك بن انس عن عبد الله بن الفضل عن نافع بن جُبَیْر بن مُطْعِم **عن** ابن عباس ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال الاَیِّم اَحَقُّ بنفسها من ولیها والبکر تُستاذن فی نفسها واذنها صُماتها هذا حدیث حسن صحیح وقد روی شعبة وسفیان الثوری هذا الحدیث عن مالك بن انس واحتج بعض الناس فی اجازة النکاح بغیر ولی بهذا الحدیث ولیس فی هذا الحدیث ما احتجوا به لانه قد روی من غیر وجه عن ابن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لا نکاح الا بولی وهکذا افتی به ابن عباس بعد النبی صلی الله علیه وسلم فقال لا نکاح الا بولی ..... **وانما** معنی قول النبی صلی الله علیه وسلم الایم احق بنفسها من ولیها عند اکثر اهل العلم ان الولی لا یزوجها الا برضاها وامرها فان زوجها فالنکاح

متردد فی قول الترمذی بذا ان مذہبہم اثبات ان النکاح لا بد فیہ من عبارة الرجل ولا یدل علیہ مثل حدیث ابی موسی وعائشة فاذن الاقرب الی ظواہر الاحادیث مذہب الصاحبین **باب** لا نکاح الا ببینة البینة شرط عندنا لصحة العقد لمحض اثباته **باب** خطبة النکاح خطبة النکاح عندنا مستحبة وقال فی الدر المختار ان استماع کل خطبة واجب قول ان بذہ کلیة فی حیز الخفاء فان فی استماع خطبة العیدین توسعا وقال الشافعی یستحب الخطبة فی بند کل مرة بال **باب** استیمار البکر والثیب المذکور فی حدیث الباب الولایة وولایة الاجبار عندنا دائرة علی الصغر وعند الشافعی علی البکارة ولیس المراد بولایة الاجبار ان ینکحها جبرا وقسرا بل المراد صحة الانکاح ونفاذه بدون امرها واذن تخرج موادا اربعة ثنتان منها متفقة علیہ وثنتان مختلفة فیها واما حدیث الباب فقال الحافظ زیلعی ان الحدیث یقابل بین البکر والثیب ولم یتعرض الی الصغر والبکر وقالوا ان بین الاستیذان والاستیمار فرقا وقالوا ان الاستیمار من الثیب واجب والاستیذان من البکر مستحب والحدیث فی المذہب محمول علی الکبیرة ونقول ان فی الجملتین حکما وجوبیا والحدیث فی الکبیرة لان الصغیرة لا اعتبار باذنها فتکون مستثناة عقلا ثم لیس ولایة الاجبار عندنا علی الکبیرة بکرا کانت او ثیبا الا ان البکر یکفی صموتها والثیب یجب التلفظ منها بعین ما فی حدیث الباب من الاستیمار والاستیذان واقول الاقرب الی الحدیث مذہب ابی حنیفة ووافقه کثیر من ائمة الحدیث بان مدار الولایة علی الصغر البکر ووافقنا الشیخ تقی الدین السبکی الشافعی وله اختیارات خلاف الشافعیة تزید علی مائة مسئلة واقول ان حدیث الباب یدل علی رجحان حق المولیة عند التعارض فتمسک بعض الاحناف بهذا الحدیث لوجہ **قوله** الایم احق بنفسها الخ الایم فی اللغة قیل من طلقها زوجها او مات عنها وقیل من لا زوج لها وهذا اعم من الاول قال الحجازیون المراد من الایم الثیب بقرینة المقابلة بین الایم والبکر بینهما والمقابلة بین البکر والثیب فی الحدیث السابق ویراد فی هذا الحدیث ایضا الثیب وقال العراقیون ان المراد من الایم الکبیرة التی لا زوج لها وقید الکبیرة قد ذکرناه وشرح ما مر وتمسک العراقیون بحدیث الباب علی ان الولی لیس بشرط لصحة النکاح اقول لا یدل الحدیث علی ما قالوا بل یدل علی ان یشترک الولی والمولیة فی النکاح ویکون الولی تابعا لرای المولیة واما اذا اختلفا فالترجیح لرای المولیة وقال الترمذی فی شرح حدیث الباب ما قلت وقال الشافعیة اذا اختلف وترید النکاح فی الکفو فیجبرون علی النکاح والا فالسلطان ولی من لا ولی له وقال الشافعیة ان الولایة علی البکر ولیس ولایة الاجبار الا للوالد والجد وعندنا الاب ثم الجد ثم

---

[1] **قوله** التشهد فی الحاجة ای فی النکاح وغیره وعند الشافعی الخطبة سنة فی اول العقود کلها مثل البیع والنکاح وغیرهما والحاجة اشارة الیهما وقوله ان الحمد لله ان مخففة من المثقلة وسمی حمد الله شهادة لان الحمد لله شهادة بثبوت الکمالات الذاتیة والفعلیة له تعالی کذا قیل ولا حاجة الی ان الشهادة مذکورة فیه والتحمید والاستعانة والاستغفار ونوطئة وتمهید لذکرها تبرکا وتیمنا کذا قاله الشیخ فی لمعات شرح المشکوة [2] **قوله** تساءلون به ای تتساءلون به ای یسأل بعضکم بعضا فیقول اسألك بالله قوله والارحام بالنصب عطف علی محل الجار والمجرور کقولك مررت بزید وعمرا وعلی الله ای اتقوا الله واتقوا الارحام فصلوها ولا تقطعوها وقرأ حمزة بالجر عطفا علی الضمیر المجرور وهو ضعیف لانه کبعض الکلمة ۲ قاله البیضاوی وفیه ان قراءة حمزة ثبتت بالتواتر عنه صلی الله علیه وسلم فما یجوز الطعن فیها بالقیاس واه کبیت العنکبوت ۱۲ ع ه کالید الجذماء بالذال المعجمة ای التی بها الجذام العلة المشهورة وقیل المقطوعة لا فائدة فیها ۱۲ لمعات [3] **قوله** لا تنکح الثیب حتی تستامر ولا تنکح البکر حتی تستاذن الاستیمار طلب الامر والاستیذان الاعلام وقیل طلب الاذن قوله صلی الله علیه وسلم واذنها الصموت وظاهر الحدیث یدل علی انه لیس للولی ان یزوج مولیته من غیر استیذان ومراجعة ووقوف واطلاع علی انها راضیة بصریح اذن او سکوت من البکر لان الغالب من حالها اظهار ارادة النکاح حیاء ۱۲ طیبی [4] **قوله** فلم ترض بتزویج الاب فالنکاح مفسوخ واستدلوا بحدیث ابن عباس قال ان جاریة بکرا اتت رسول الله صلی الله علیه وسلم فذکرت ان اباها زوجها وهی کارهة فخیرها النبی صلی الله علیه وسلم رواه ابو داؤد ۱۲

مفسوخ علی حدیث خنساء بنت خدام حیث زوجها ابوها وهی ثیب فکرهت ذلک فرد النبی صلی الله علیه وسلم نکاحه **باب** ما جاء فی اکراه الیتیمة علی التزویج **حدثنا** قتیبة نا عبد العزیز بن محمد بن عمرو عن ابی سلمة **عن** ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم الیتیمة تستامر فی نفسها فان صمتت فهو اذنها وان ابت فلا جواز علیها **وفی** الباب عن ابی موسی وابن عمر **قال** ابو عیسی حدیث ابی هریرة حدیث حسن واختلف اهل العلم فی تزویج الیتیمة فرای بعض اهل العلم ان الیتیمة اذا زوجت فالنکاح موقوف حتی تبلغ فاذا بلغت فلها الخیار فی اجازة النکاح او فسخه وهو قول بعض التابعین وغیرهم **وقال** بعضهم لا یجوز نکاح الیتیمة حتی تبلغ ولا یجوز الخیار فی النکاح وهو قول سفیان الثوری والشافعی وغیرهما من اهل العلم وقال احمد واسحق اذا بلغت الیتیمة تسع سنین فزوجت فرضیت فالنکاح جائز ولا خیار لها اذا ادرکت واحتجا بحدیث عائشة ان النبی صلی الله علیه وسلم بنی بها وهی بنت تسع سنین وقد قالت عائشة اذا بلغت الجاریة تسع سنین فهی امرأة **باب** ما جاء فی الولیین یزوجان **حدثنا** قتیبة نا غندر نا سعید بن ابی عروبة عن قتادة عن الحسن **عن** سمرة ابن جندب ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ایما امرأة زوجها ولیان فهی للاول منهما ومن باع بیعا من رجلین فهو للاول منهما هذا حدیث حسن **والعمل** علی هذا عند اهل العلم لا نعلم بینهم فی ذلک اختلافا اذا زوج احد الولیین قبل الاخر فنکاح الاول جائز ونکاح الاخر مفسوخ واذا زوجها جمیعا فنکاحهما جمیعا مفسوخ وهو قول الثوری واحمد واسحق **باب** ما جاء فی نکاح العبد بغیر اذن سیده **حدثنا** علی بن حجر نا الولید بن مسلم عن زهیر بن محمد عن عبد الله بن محمد بن عقیل **عن** جابر بن عبد الله عن النبی صلی الله علیه وسلم ایما عبد تزوج بغیر اذن سیده فهو عاهر **وفی** الباب عن ابن عمر حدیث جابر حدیث حسن وروی بعضهم هذا الحدیث عن عبد الله بن محمد بن عقیل عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم ولا یصح والصحیح عن عبد الله بن محمد بن عقیل عن جابر بن عبد الله والعمل علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم ان نکاح العبد بغیر اذن سیده لا یجوز وهو قول احمد واسحق وغیرهما **حدثنا** سعید بن یحیی بن سعید الاموی نا ابی نا ابن جریج عن عبد الله بن محمد بن عقیل **عن** جابر بن عبد الله عن النبی صلی الله علیه وسلم قال ایما عبد تزوج بغیر اذن سیده فهو عاهر هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی مهور النساء **حدثنا** محمد بن بشار نا یحیی بن سعید وعبد الرحمن بن مهدی ومحمد بن جعفر قالوا نا شعبة عن عاصم بن عبید الله قال سمعت عبد الله بن عامر بن ربیعة **عن** ابیه ان امرأة من بنی فزارة تزوجت علی نعلین فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ارضیت من نفسک ومالک بنعلین قالت نعم قال فاجازه **وفی** الباب عن عمر وابی هریرة وسهل بن سعد وابی سعید وانس وعائشة وجابر وابی حدرد الاسلمی حدیث عامر بن ربیعة حدیث حسن صحیح واختلف اهل العلم فی المهر فقال بعضهم المهر علی ما تراضوا علیه وهو قول سفیان الثوری والشافعی واحمد واسحق وقال مالک بن انس لا یکون المهر اقل من ربع دینار وقال بعض اهل الکوفة لا یکون المهر اقل من عشرة دراهم **حدثنا** الحسن بن علی الخلال نا اسحق بن عیسی وعبد الله بن نافع قالا نا مالک بن انس عن ابی حازم بن دینار **عن** سهل بن سعد الساعدی ان رسول الله صلی الله علیه وسلم جاءته امرأة فقالت انی وهبت نفسی لک فقامت طویلا فقال رجل یا رسول الله زوجنیها ان لم یکن لک بها حاجة فقال هل عندک من شیء تصدقها فقال ما عندی الا ازاری هذا فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ازارک ان اعطیتها جلست ولا ازار لک فالتمس شیئا فقال ما اجد قال التمس ولو خاتما من حدید قال فالتمس فلم یجد شیئا فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم هل معک من القران شیء قال نعم سورة کذا وسورة کذا لسور سماها فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم زوجتکها بما معک من القران هذا حدیث حسن صحیح **وقد** ذهب الشافعی الی هذا الحدیث فقال ان لم یکن له شیء یصدقها فتزوجها علی سورة من القران فالنکاح جائز ویعلمها سورة من القران وقال بعض اهل العلم النکاح جائز ویجعل لها صداق مثلها وهو قول اهل الکوفة واحمد و

العصبات ثم ذوو الارحام ویخرج صورة عند الشافعیة لا یمکن النکاح فیها الا بعد مدة وهی ان کانت صغیرة ثیبا ومات عنها ابو وجدها فاذن لا تنکح الا بعد البلوغ ولا یمکن لها سبیل النکاح قبل البلوغ. **باب** ماجاء فی اکراه الیتیمة علی التزویج. اشکل هذا الباب علی الناس لان حکم الولایة وعدمها علی الصغیرة والکبیرة قدمر فی الابواب الاول قال الطیبی شارح المشکوٰة ان المراد من الیتیمة الکبیرة لا الصغیرة واطلق علیها لفظ الیتیمة علی ما کانت قبل ومعنی الباب انها لا یسارع فی نکاحها ما لم تاذن وکانه صلی الله علیه وسلم شرط بلوغها فمعناه لا تنکح حتی تبلغ فتستامر وقال الشافعیة ان ولایة الاجبار لیست علی البکر الصغیرة الا للاب والجد والثیب الصغیرة اذا مات ابواها فلا سبیل لنکاحها الا بعد بلوغها لانها لا تجبر علیها لان ولایة الاجبار علی البکر واما السلطان فلا ولایة له ایضا لان ولی الصغیرة لیس الا الاب والجد وقال مالک لا ولی الا الاب. والمراد فی حدیث الباب من الیتیمة لغة من مات والدها ام لا وقال الشافعیة ان المراد من الیتیمة من مات والدها ای المعنی اللغوی. **باب** ماجاء فی نکاح العبد بغیر اذن سیده. نکاح العبد بغیر اذن السید باطل عند الکل وولایة الاجبار علی العبد والامة للمولی فی النکاح لا فی الطلاق. **باب** مهور النساء. اقل المهر عندنا عشرة دراهم وعند مالک ربع الدینار کنصاب السرقة وعند الشافعی ما اجتمع علیه الزوجان قل او کثر وعند ابن حزم یصح النکاح علی حبة شعیرة ایضا وهو نصاب السرقة عنده ودلیل الشافعیة حدیث الصحیحین واما دلیل الحنفیة فکثیرا ما یحتج بحدیث دارقطنی لا مهر اقل من عشرة دراهم اقول ان فی جمیع طرقه حجاج بن ارطاة وهو متکلم فیه وانی لا اتمسک به وان حسن الترمذی روایاته بل صحح ایضا فی بعض المواضع واقول ان یصح تمسکا اخرجه فی فتح القدیر ص ٢١٧ باب الکفاءة بسند لیس فیه حجاج واخذ الشیخ منه من شرح السنة للبغوی وما

---

١ قوله الیتیمة تستامر فی نفسها ای فی نکاحها والمراد البکر البالغة من ایتامی وسماها الیتیمة باعتبار ما کانت کذا نقل الطیبی واعتبار هذه العلاقة لا ینافی ان یراد الثیب ایضا ولکن ارادة البکر متعینة لقوله فان صمتت آه وقوله فلا جواز علیها ای لا تعدی ولا اکراه علیها ١٢ لمعات شرح المشکوٰة ٭

٢ قوله فزوجت وفی الدر المختار وفی مدته ای مدة البلوغ اثنتا عشرة سنة وله تسع سنین وهو المختار ١٢ وفی الطحطاوی قال فی شرح المجمع واجمعوا ان بنت خمس سنین فما دونها اذا رأت الدم لا یکون حیضا وابنة تسع سنین فما فوقها یکون حیضا والخلاف فی ست وسبع وثمان ١٢ **٣ قوله** فهو عاهر ای زان وهو دلیل علی ان نکاح العبد بغیر اذن سیده غیر جائز وقال ابو حنیفة یجوز وینفذ ان اجازه بعد وهو فی حکم الفضولی ١٢ لمعات **٤ قوله** قال فی الدر المختار اقله عشرة دراهم لحدیث البیهقی وغیره لا مهر اقل من عشرة دراهم وروایة الاقل تحتمل علی المعجل انتهی ١٢ ـ

٥ قوله وفی اللمعات قال اصحابنا هذا محمول علی المعجل فان العادة عندهم تعجیل بعض المهر قبل الدخول فلا دلیل فیه علی ان المهر لا تقدیر فیه بل یجوز ای شیء کان وان قل لقوله صلی الله علیه وسلم لا مهر اقل من عشرة دراهم کذا فی الهدایة رواه جابر وعبد الله بن عمر کذا فی شروحه انتهی ١٢ **٦ قوله** بما معک ظاهره ان الباء للمقابلة کما هو مذهب الائمة وقالت الحنفیة الواجب فیه مهر المثل کما فی صورة عدم التسمیة وقالوا الباء لیست للمقابلة بل للسببیة والمعنی زوجتها منک بسبب ما معک من القران ویکون ذلک سبب الاجتماع بینهما لا انه مهرها ١٢ لمعات

قوت المغتذی (فهو عاهر) بروایة هو فهو زان ٭ | ع وقد اقر الترمذی بان اکثر الجمهور مع ابی حنیفة ١٢ ٭

اسحٰق ۷۸ حدثنا ابن ابی عمر نا سفیٰن بن عیینۃ عن ایوب عن ابن سیرین عن ابی العجفاء قال قال عمر بن الخطاب الا لا تغالوا صدقۃ النساء فانھا لو کانت مکرمۃ فی الدنیا او تقوی عند اللہ لکان اولٰکم بھا نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما علمتُ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نکح شیئًا من نسائہ ولا انکح شیئًا من بناتہ علی اکثر من ثنتی عشرۃ اوقیۃ ھذا حدیث حسن صحیح وابو العجفاء السلمی اسمہ ھرم والاوقیۃ عند اھل العلم اربعون درھما وثنتا عشرۃ اوقیۃ ھو اربعمائۃ وثمانون درھما **باب** ما جاء فی الرجل یعتق الامۃ ثم یتزوجھا ۷۹ حدثنا قتیبۃ نا ابو عوانۃ عن قتادۃ وعبد العزیز بن صھیب عن انس بن مالک ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعتق صفیۃ وجعل عتقھا صداقھا **وفی الباب** عن صفیۃ حدیث انس حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم وھو قول الشافعی واحمد واسحٰق وکرہ بعض اھل العلم ان یجعل عتقھا صداقھا حتی یجعل لھا مھرا سوی العتق والقول الاول اصح **باب** ما جاء فی الفضل فی ذلک ۸۰ حدثنا ھناد نا علی بن مسھر عن الفضل بن یزید عن الشعبی عن ابی بردۃ بن ابی موسٰی عن ابیہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثلاثۃ یؤتون اجرھم مرتین عبد ادّی حق اللہ وحق موالیہ فذلک یؤتی اجرہ مرتین ورجل کانت عندہ جاریۃ وضیئۃ فادّبھا فاحسن ادبھا ثم اعتقھا ثم تزوجھا یبتغی بذلک وجہ اللہ فذلک یؤتی اجرہ مرتین ورجل اٰمن بالکتاب الاول ثم جاءہ الکتاب الاٰخر فاٰمن بہ فذلک یؤتی اجرہ مرتین حدثنا ابن ابی عمر نا سفیٰن عن صالح بن صالح وھو ابن حیّ عن الشعبی عن ابی بردۃ عن ابی موسٰی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ بمعناہ حدیث ابی موسٰی حدیث حسن صحیح وابو بردۃ بن ابی موسٰی اسمہ عامر بن عبد اللہ بن قیس وقد روی شعبۃ والثوری عن صالح بن صالح بن حیّ ھذا الحدیث **باب** ما جاء فی من یتزوج المرأۃ ثم یطلقھا قبل ان یدخل بھا ھل یتزوج ابنتھا ام لا ۸۱ حدثنا قتیبۃ نا ابن لھیعۃ عن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ایما رجل نکح امرأۃ فدخل بھا فلا یحل لہ نکاح ابنتھا فان لم یکن دخل بھا فلینکح ابنتھا وایما رجل نکح امرأۃ فدخل بھا او لم یدخل فلا یحل لہ نکاح امھا **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث لا یصح من قبل اسنادہ وانما

وجد فیہ السند قال فجاء فی بعض اصحابی بسندہ من الحافظ شہاب الدین ابی الفضل ابن حجر العسقلانی وحسنہ الحافظ فاذن صح استدلالنا فتأوّل فی الاحادیث التی فیھا امر اقل من عشرۃ ونحمل علی المہر المعجل واما الباقی فمؤجل وہذا الحدیث من زاد الشیخ علی تخریج زیلعی ثم ہہنا بحث اصولی بان زیادۃ عشرۃ دراہم فی حکم النکاح زیادۃ بالخبر الواحد علی نص القرآن وذلک غیر جائز فیقال انہ لیس زیادۃ الرکن والشرط بل زیادۃ الحکم ولکن الحق ان الزیادۃ علی القاطع بخبر الواحد فی مرتبۃ الظن جائز لا فی مرتبۃ القطع اعم من ان یکون شرطا او حکما ولا بد من ہذا وان لم یذکرہ ارباب الاصول فاذن لا یرد اشتراط عشرۃ دراہم فی سرقۃ النصاب فانہ ثابت بالخبر الواحد وما یرد اشتراط المصر فی اقامۃ الجمعۃ وکذا اشتراط ستر العورۃ فی الحج وکذا مسائل اخر واما اذا صار خبر الواحد قطعیا فیجوز بہ زیادۃ الرکن ایضا ای فی مرتبۃ القطع ویکون قطعیا اذا کان محفوفا بالقرائن. **قولہ** وھبت نفسی الخ قال الشافعی لا یصح النکاح الا بلفظین النکاح والتزویج واما عند ابی حنیفۃ فیصح بکل لفظ یدل علی التملیک المؤبد وقال الشافعیۃ ان صحۃ النکاح بلفظ الہبۃ مخصوص بہ علیہ السلام لاٰیۃ خالصۃ لک. وقال الاحناف ان خصوصیتہ فی النکاح بلا مہر واما تزویجہ علیہ السلام ایاہ فاما ان یقال انہ صار ولیا لکل امرأۃ او یقال انہ علیہ السلام ولی المؤمنین والمؤمنات لاٰیۃ النبی اولی بالمؤمنین من انفسہم الخ ولکن ولایۃ علیہ السلام مجملۃ تکون فی بعض الامور لا فی البعض الاٰخر. واعلم ان للمہر فی اللغۃ تسعۃ اسماء **قولہ** ازاری الخ فی بعض الروایات حتی یکون بینی وبینہا فبوب الطحاوی فی مشکل الاٰثار علی اشکال بحدیث ان یکون الازار بینی وبینہا ولا یتاتی ان یکون شیء مشترکا بین الشخصین یستعملہ کل واحد بنوبۃ **قولہ** ولو خاتما من حدید الخ فی کتب الحنفیۃ ان خاتم الحدید للرجال حرام واما للنساء ففی الجوہرۃ انہ مکروہ للنساء ایضا کما فی رد المحتار وفیہ لا باس بان یتخذ خاتم حدید قد لوی علیہ فضۃ اھ واللہ اعلم وفی الحدیث النہی عن خاتم الحدید. **قولہ** بما معک من القراٰن الخ المشہور من مذہب مالک ورد بہ عن محمد ومذہب ابی حنیفۃ ان تعلیم القراٰن لا یصلح مہرا وقال الشافعی یصلح للمہر وقال فی النہر ان المتاخرین لما افتوا بجواز الاجرۃ علی القراٰن یجوز ان یکون یصلح للمہر ایضا واما الجواب عن حدیث الباب عن جانب الجمہور فیقال ان ہذا کان نقاباب العلم عندہم عند النکاح ولم یکن مہر فیعبر عن حاصل الجواب بان الباء سببیۃ لا للبدلیۃ ومثل ہذا ما فی الترمذی ص ۱۱۳ ج ۲. فی فضائل القراٰن عن انسؓ فلا یکون تاویلا بلا شیء وفی الزرقانی شرح الموطا ان ہذا من خصوصیۃ ہذا الرجل لحدیث لا یکون لاحد بعدک مہرا الخ واخرجہ الی سنن سعید بن منصور اقول اخرجہ ابن السکن فی معرفۃ الصحابۃ وضعفہ السیوطی فی الخصائص الکبری **قولہ** ثنتی عشرۃ اوقیۃ الخ فی الکتب ذکر النش ایضا وہو نصف الاوقیۃ ای عشرون درہما وکان مہر ام حبیبۃؓ اربعۃ الاف درہم وزوجہا النجاشی النبی صلی اللہ علیہ وسلم **باب** الرجل یعتق امتہ ثم یتزوجہا. سبیت صفیۃ بنت حیی فی غزوۃ خیبر واشتراہا النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاعتقہا ثم تزوجہا الخ قال ابو حنیفۃ ومالک ولا شک فیہ ان العتق لا یصلح صداقا وروی الترمذی عن الشافعی وفی کتبنا عن ابی یوسف انہ یصلح مہرا وجواب الجمہور عن حدیث الباب ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اعتقہا مجانا وتزوجت ایاہ بلا مہر ولم یکن الاعتق صداقا فعبر الراوی ہذہ الواقعۃ بہذا التعبیر وفی کتب انہ اذا اعتق امۃ علی ان تتزوجہ فلم توف فعلیہا ضمان قیمتہا. قال ابو عمر بن الصلاح ان الحدیث ہذا مثل حدیث الدنیا زاد من لا زاد لہ واقول شعر وخیل قد دلفت لہم بخیل .: تحیۃ بینہم ضرب وجیع .ومثلہ اٰیۃ تجعلون رزقکم انکم تکذبون ونظائرہ وقد ذکر الطحاوی نظیر لطیف وہو ان ابا طلحۃ خطب ام سلیم فقالت انی علی ان تسلم ولم یکن فی ذلک الوقت مشرفا بالاسلام فلا یقول احد بان الاسلام کان صداقا ثم ظاہر حدیث الباب انہ لم یجدد النکاح ایضا بل کان العتق بمنزلۃ النکاح ولکن سائر الاحادیث یدل علی تجدید النکاح منہا حدیث الباب الاٰتی ولم یذہب احد الی ان العتق یکون بمنزلۃ النکاح بلا تجدید النکاح. **باب** الفضل فی ذلک. **قولہ** اجرہم الخ ای اجران علی فعلین ولا یقال ان الاجرین علی فعلین لا ندرۃ فیہ لان الصور المذکورۃ فی الحدیث فیہا خفاء فتذکرہ وذلک کالاجرین لمصلی لہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الصلوۃ قاعدا الا انہ کان لو علک کما یوعک رجلان منا. **قولہ** ورجل اٰمن بالکتاب الاول الخ ہہنا اشکال واذکر جوابہ فی البخاری وصورۃ الاشکال ان حکم الاجرین حکم القراٰن واتفقوا علی ان الاٰیۃ نزلت فی عبد اللہ بن سلام وکان یہودیا ولم یؤمن بعیسی

۱؎ قولہ الا لا تغالوا غلا فہو غال ضد رخص والمراد لا تکثروا صدقۃ النساء بضم الدال بمعنی صداق **قولہ** فانہا الضمیر للمغالاۃ **قولہ** لو کانت مکرمۃ بفتح المیم وضم الراء بمعنی الکرم واما ما روی من نکاح ام حبیبۃ باربعۃ الاف درہم فکان من قبل النجاشی من مالہ اکراما لہ صلی اللہ علیہ وسلم وقد ورد ان امرأۃ قالت حین قالہ عمرؓ کیف ذلک وقد قال اللہ تعالٰی واٰتیتم احداہن قنطارا فقال عمر رضی اللہ عنہ کلکم اعلم من عمر فکان ہذا تواضعا منہ رضی اللہ عنہ والکلام کان فی الافضل ولا دون فی حسن بجوازہ فلا یرد ما قالت وما ذکر فی الاٰیۃ مبالغۃ فی عدم الاخذ ۱۲ لمعات **۲؎ قولہ** وجعل عتقہا صداقہا ہذ محمول علی انہا وہبت لہ صداقہا وہو من خواصہ صلی اللہ علیہ وسلم والاقرب ان یقال ہذا وہبت لہ نفسہا فانہ نکاح بلا مہر وہو فی معنی الہبۃ وہو ایضا من خواصہ وعند جماعۃ یجوز ان یجعل العتق مہر ۱۲ لمعات.

عہ قال الفقہاء یستحب ان یرسل الزوج بعض المہر الی زوجتہ قبل الزفاف ۱۲

قوت المغتذی ثلاثۃ یؤتون اجرہم مرتین الخ قال حتی ذہب اکثر الادیبین الی ان مفہومہ غیر حجۃ فمن یؤتون اجرہم مرتین اکثر من ذلک (عبد ادّی حق اللہ وحق موالیہ) قال ابن عبد البر لما اجتمع علیہ واجبان طاعۃ ربہ وطاعۃ سیدہ فی المعروف فقام بہما معا کان لہ ضعفا اجر الحر المطیع لربہ (ورجل عندہ جاریۃ وضیئۃ) قال حتی لیس بالست صفۃ وضیئۃ الا ابت منا نقل ہو قید مخصوص ان جزاء اللہ کو ام لا بہ بحث قلت ای بحث بل غیرہا اولی لو فور جرہ اذ بہا زیادۃ الصبر بتزوجہ وخشا وقد قال تعالٰی انما یوفی الصابرون اجرہم بغیر حساب (ثم جاء الکتاب الاٰخر) کصاحب ای القراٰن

رواه ابن لَهِيعة والمثنى بن الصبّاح عن عمرو بن شُعَيب والمُثنّى بن الصبّاح وابن لهيعة يضعّفان في الحديث والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم قالوا اذا تزوج الرجل امرأة ثم طلّقها قبل ان يدخل بها حل له ان ينكح ابنتها واذا تزوج الرجل الابنة فطلقها قبل ان يدخل بها لم يحل له نكاح امها لقول الله تعالى وامهات نسائكم[۱] هو قول الشافعي واحمد واسحق **باب** ما جاء في من يطلق امرأته ثلاثا فيتزوجها آخر فيطلقها قبل ان يدخل بها **حدثنا**[۱۰۸۲] ابن ابي عمر واسحق بن منصور قالا نا سفيان بن عُيَينة عن الزهري عن عروة **عن** عائشة قالت جاءت[۲] امرأة رفاعة القُرَظي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت اني كنت عند رفاعة فطلّقني فَبَتَّ طلاقي فتزوجتُ عبد الرحمٰن بن الزبير وما معه الا مثل هُدْبة الثوب فقال اَتُرِيدين ان ترجعي الى رفاعة لا حتى تذوقي عُسَيلته ويذوق عُسَيلتكِ **و في** الباب عن ابن عمر وانس والرُّمَيصاء او الغُمَيصاء وابي هريرة حديث عائشة حديث حسن صحيح **والعمل** على هذا عند عامة اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم ان الرجل اذا طلق امرأته ثلاثا فتزوجت زوجا غيره فطلقها قبل ان يدخل بها انها لا تحل[۳] للزوج الاول اذا لم يكن جامع الزوج الآخر **باب** ما جاء في المُحِلّ والمُحَلَّل له **حدثنا**[۱۰۸۳] ابو سعيد الاشج نا اشعث بن عبد الرحمٰن بن زُبَيد الايامي نا مجالد عن الشَّعْبي عن جابر بن عبد الله وعن الحارث **عن** علي قالا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن[۴] المحل والمحلل له **و في** الباب عن ابن مسعود وابي هُرَيرة وعقبة بن عامر وابن عباس **قال** ابو عيسى حديث علي وجابر حديث معلول وهكذا روى اشعث بن عبد الرحمٰن عن مجالد عن عامر عن الحارث عن علي وعامر عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم وهذا حديث ليس اسناده بالقائم لان مجالد بن سعيد قد ضعفه بعض اهل العلم منهم احمد بن حنبل وروى عبد الله بن نُمَير هذا الحديث عن مجالد عن عامر عن جابر بن عبد الله عن علي وهذا قد وَهِم فيه ابن نُمَير والحديث الاول اصح وقد رواه مغيرة وابن ابي خالد وغير واحد عن الشعبي عن الحارث عن علي **حدثنا**[۱۰۸۴] محمود بن غَيلان نا ابو احمد نا سفيان عن ابي قيس عن هزيل بن شُرَحبيل **عن** عبد الله بن مسعود قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم المحل والمحلل له هذا حديث حسن صحيح وابو قيس الاودي اسمه عبد الرحمٰن بن ثروان **وقد** روى هذا الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم من غير وجه **والعمل** على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم منهم عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وعبد الله بن عمرو وغيرهم وهو قول الفُقَهاء من التابعين وبه يقول سفيان الثوري وابن المبارك والشافعي واحمد واسحق وسمعت الجارود يذكر عن وكيع انه قال بهذا **وقال** ينبغي ان يرمى بهذا الباب من قول اصحاب الرأي قال وكيع وقال سفيان اذا تزوج المرأة ليُحَلِّلها ثم بدا له ان يمسكها فلا يحل له ان يمسكها حتى يتزوجها بنكاح جديد **باب** ما جاء في نكاح المتعة **حدثنا**[۱۰۸۵] ابن ابي عمر نا سفيان عن الزهري

عليه السلام وقال العلماء ان يهوديا اذا آمن بموسى عليه السلام ولم يومن بعيسى عليه السلام ثم آمن محمد صلى الله عليه وسلم فانه له اجر واحد **باب** من يتزوج المرأة ثم يطلقها. قال الجمهور ان بين نكاح الام والبنت فرقا يشترط الدخول في احدهما في آخرهما وقال بعض السلف منهم علي ان الدخول مشروط في الام والبنت ومبنى الخلاف تفسير الآية من نسائكم التي دخلتم بهن الخ قيد الام والبنت وقيد احدهما **باب** فيمن طلق امرأته ثلثا فيتزوجها آخر. لا تجوز هذه المرأة لزوجها الاول الا بعد دخول الزوج الثاني وهذا مذهب الامة غير سعيد بن المسيب كما نسب اليه واختلف في ان الزوج الثاني يهدم ما دون ثلث ام لا قال محمد لا يهدم خلاف شيخيه والصحابة ايضا مختلفون في هذا. **قوله** عبد الرحمٰن بن الزبير الخ بفتح الزاء الخ لعجمة وسوى هذا في تمام ذخيرة الحديث الزبير بضم اوله **باب** في المحل والمحلل له. صنف ابن تيمية جلد كامل في مسئلة الباب وعنده ان النكاح بنية تحليل وبشرط التحليل باطل ولا تحل للاول ولا تترتب عليه احكام النكاح وبسناد قبيلة ذكرها صاحب الدر ايضا ان بين التعليق بالشرط والتقييد به فرقا فان امرأة اذا انكحت وقالت نكحت ان كنت محللا فهذا تعليق بالشرط وان قالت نكحتك على ان تكون محللا فهذا التقييد بالشرط وفي الصورة الاولى ان لم يكن محللا لا يصح النكاح وفي الصورة الثانية يصح النكاح والمشهور عندنا ان الشرط معصية واثم والنكاح صحيح وان لم يشترط في اللفظ فان كان الرجل معروفا بهذا الفعل فمكروه تحريما كما في فتح القدير وفي بعض كتب انه اذا لم يشترط في اللفظ فالمحلل له ثواب لانه نفع اخيه المسلم وفي رواية عن محمد انه اذا اشترط يصح النكاح ولا تحل للاول وفي رواية عن ابي يوسف ان النكاح ايضا باطل اقول يحمل حديث الباب على الاشتراط عند ابي حنيفة بالنقد ولابي حنيفة ما افتى عمر رض بسند لعله جيد ولعله في الكنز ص ۱۰۷ ج ۵ وفتاوى الحافظ ابن تيمية ص ۲۰۰ ان رجلا نكح امرأة للتحليل فقال له عمر رض لا تفارق امرأتك وان طلقتها فاعزرك فدل هذا على صحة النكاح للتحليل ولابن تيمية بحث في ان النهي يقتضي البطلان وتمام الكلام مني بقدر الضرورة **باب** نكاح المتعة. ذكر ابن همام بين النكاح الموقت ونكاح المتعة فرقا بان في المتعة يكون لفظ التمتع ولا يكون بحضور الشاهدين ولا بتعيين مدة بخلاف الموقت ولا فافي الموقت فاستوفيت باطل والنكاح مؤبد ونسب الهداية جواز المتعة الى مالك ابن انس وينكره المالكية صراحة واجمعوا على ان نكاح المتعة حرام ثم اكثر العلماء الى ان المتعة كانت جائزة ثم نسخت واجمعوا على حرمته وعدم جوازه في آخر عهد التابعين واما لو وطي امرأة بنكاح المتعة فعل عليه حد ام لا فقيل لا حد لانها كانت مختلفة في صحابي عهد الصحابة كما نسب الى ابن عباس انه يقول بجواز المتعة وكذلك نسب الى ابن مسعود فقيل في حق ابن عباس كلمات منكرة كما قال علي انك رجل تائه وذكر الحازمي في كتاب الناسخ والمنسوخ قيل لابن عباس قد اضطرب الناس بفتوتك وتشددوا عليه اشعارا مشهورة قد قلت للشيخ لما طال صحبته يا صاح هل لك في فتوى ابن عباس يا اهل لك في رخصة الاطراف آنسة تكون

رعه قال شارح البخاري ان المراد من الكتاب الاول الانجيل لا التوراة ۱۲

---

[۱] **قوله** وهو قول الشافعي واحمد واسحق وعليه الحنفية ايضا كما قال في الهداية ولا يحل للرجل ان يتزوج بام امرأته التي دخل بابنتها او لم يدخل لقوله تعالى وامهات نسائكم من غير قيد بالدخول ولا ببنت امرأته التي دخل بها لثبوت قيد الدخول بالنص انتهى والله تعالى اعلم ۱۲ [۲] **قوله** جاءت امرأة رفاعة تسميتها بامرأة رفاعة باعتبار ما كان اولاشتهارها بها وقوله فبت طلاقي اي جزم التبتة ولم يبق من الثلاث شيئا والزبير كله بفتح الزاء لا عبد الرحمٰن بن الزبير هذا فانه بفتحها قوله هدبة الثوب والهدب بضم الهاء وسكون الدال حمل الثوب واحدتها بالهاء كذا في القاموس شبهت ذكره بها في الارخاء وعدم الانتشار والعسيلة تصغير عسل وقد يونث ولذا قيل في تصغيره عسيلة بالتاء وقيل التاء فيها على ربية اللذة كناية عن لذة الجماع وفيه انه لابد من اصابة الزوج الثاني في التحليل ويكفي فيه تغيب الحشفة ولا يشترط الانزال وهذا حديث مشهور رفع عليه الاجماع ولا خلاف فيه الا ما نقل عن ابن المسيب حيث قال يكفي فيه العقد اخذا بظاهر قوله تعالى فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره وقالوا المراد به الوطي على ما هو اصل معنى النكاح وتحقيقه في اصول الفقه كذا في اللمعات ۱۲ [۳] **قوله** قال محمد بن الحسن الشيباني رح وبهذا نأخذ وهو قول ابي حنيفة والعامة من فقهائنا لان الثاني لم يجامعها فلا تحل ان ترجع الى الاول ۲ موطا [۴] **قوله** لعن المحل والمحلل له الاول بلفظ اسم فاعل هو الرجل الذي تزوجت به بتحليل والثاني بلفظ المفعول هو الزوج الاول الذي وقع التحليل لاجله وانما لعن الاول لانه نكح على قصد الفراق والنكاح شرع للدوام وصار كالتيس المستعار على ما وقع في الحديث ولعن الثاني لانه صار سببا لمثل هذا النكاح والمراد اظهار خساستهما لان الطبع السليم ينفر عن فعلهما لا حقيقة اللعن وقيل المكروه اشتراط الزوج بالتحليل في القول لا في النية بل قد قيل انه ماجور بالنية لقصد الاصلاح ۲ كذا في اللمعات

قوت المغتذي (جاءت امرأة رفاعة) لم تسم وسماها مالك برواية تميمة بنت وهب (عبد الرحمٰن بن الزبير) هو بالزبير بلا خلاف.

عن عبداللہ والحسن ابنی محمد بن علی عن ابیہما **عن** علی بن ابی طالب ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نہی[1] عن متعۃ النساء وعن لحوم الحمر الاھلیۃ زمن خیبر **وفی** الباب عن سبرۃ الجہنی وابی ھریرۃ حدیث علی حدیث حسن **صحیح** والعمل علی ھذا عند اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم **وانما** روی عن ابن عباس شیٔ من الرخصۃ فی المتعۃ **ثم** رجع عن قولہ حیث اخبرہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وامر اکثر اھل العلم علی تحریم المتعۃ وھو قول الثوری وابن المبارک والشافعی واحمد واسحٰق **حدثنا**[1086] محمود بن غیلان نا سفیان بن عقبۃ اخو قبیصۃ بن عقبۃ نا سفیان الثوری عن موسی بن عبیدۃ عن محمد بن کعب **عن** ابن عباس قال انما کانت المتعۃ فی اول الاسلام کان الرجل یقدم البلدۃ لیس لہ بہا معرفۃ فیتزوج المرأۃ بقدر مایری انہ یقیم فتحفظ لہ متاعہ وتصلح لہ شیئہ حتی اذا نزلت الاٰیۃ الا علی ازواجھم او ما ملکت ایمانھم **قال** ابن عباس فکل فرج سواھما فھو حرام **باب**[66] ما جاء من النہی عن نکاح الشغار **حدثنا**[1087] محمد بن عبدالملک بن ابی الشوارب نا بشر بن المفضل نا حمید وھو الطویل قال حدث الحسن **عن** عمران بن حصین عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا جلب[3] ولا جنب ولا شغار فی الاسلام ومن انتہب نہبۃ فلیس منا ھذا حدیث حسن **صحیح وفی** الباب عن انس وابی ریحانۃ وابن عمر وجابر ومعاویۃ وابی ھریرۃ ووائل بن حجر **حدثنا**[1088] اسحٰق بن موسی الانصاری نا معن نا مالک عن نافع **عن** ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن الشغار[4] ھذا حدیث حسن **صحیح والعمل** علی ھذا عند عامۃ اھل العلم لا یرون نکاح الشغار والشغار ان یزوج الرجل ابنتہ علی ان یزوجہ الاٰخر ابنتہ او اختہ ولا صداق بینہما **وقال** بعض اھل العلم نکاح الشغار مفسوخ ولا یحل وان جعل لہما صداقا وھو قول الشافعی واحمد واسحٰق وروی عن عطاء بن ابی رباح قال یقران علی نکاحہما ویجعل لہما صداق المثل وھو قول اھل الکوفۃ **باب**[67] ما جاء لا تنکح المرأۃ علی عمتہا ولا علی خالتہا **حدثنا**[1089] نصر بن علی الجہضمی نا عبدالاعلی نا سعید بن ابی عروبۃ عن ابی حریز عن عکرمۃ **عن** ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نہی ان تزوج[5] المرأۃ علی عمتہا او علی خالتہا **حدثنا** نصر بن علی نا عبدالاعلی عن ھشام بن حسان عن ابن سیرین **عن** ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بمثلہ **وفی** الباب عن علی وابن عمر وعبداللہ بن عمرو وابی سعید وابی امامۃ وجابر وعائشۃ وابی موسی وسمرۃ ابن جندب **حدثنا**[1090] الحسن بن علی نا یزید بن ھارون نا داؤد بن ابی ھند نا عامر **عن** ابی ھریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہی ان تنکح المرأۃ علی عمتہا او العمۃ علی بنت اخیہا او المرأۃ علی خالتہا او الخالۃ علی بنت اختہا ولا تنکح[6] الصغری علی الکبری ولا الکبری علی الصغری حدیث ابن عباس وابی ھریرۃ حدیث حسن **صحیح والعمل** علی ھذا عند عامۃ اھل العلم لا نعلم بینہم اختلافا انہ لا یحل للرجل ان یجمع بین المرأۃ وعمتہا او خالتہا فان نکح امرأۃ علی عمتہا او خالتہا او العمۃ علی بنت اخیہا فنکاح الاخری منہما مفسوخ وبہ یقول عامۃ اھل العلم

مثوی لک حتی مصدر الناس ۔ فقال ابن عباس سبحان اللہ ما قلت لا نہ کالخنزیر والمیتۃ ای جوازہا عندہ شدۃ الشبق والاضطرار ولکن الجواز عند الاضطرار ایضا مذہب ابن عباس لا غیرہ فانہ یمکن دفع الشہوۃ بالصوم وغیرہ ثم قال حذاق المحدثین ان فی فتح مکۃ کانت جائزۃ لثلثۃ ایام ثم نسخت واما الموسعون فقالوا بجوازہا فی فتح مکۃ وخیبر وغزوۃ تبوک وحجۃ الوداع ویشیر الی ہذا بعض الفاظ الروایات واقرب ان مدار جوازہا فی خیبر مبنی علی روایۃ الباب وقال احمد ثوری ان النہی عن لحم الحمر کان فی خیبر وما النہی عن المتعۃ المبنی علی انہا کانت ثم نسخ فواقعۃ فتح مکۃ وخلط الراوی بینہما بوہم وقال ابن قیم کیف تکون جائزۃ فی فتح خیبر مع ان النساء کلہا کانت یہودیۃ وما کانت احد مسلمۃ واما روایۃ جوازہا فی غزوۃ تبوک فغیر قویۃ واما فی حجۃ الوداع فالمتعۃ فیہا لیست متعۃ النکاح بل التمتع المقابل للقران والافراد واما انا فاتردد فی جواز المتعۃ فی زمان ما فی الاسلام واما ما فی فتح مکۃ فکان نکاحا بمہر قلیل بنیۃ ان یؤبد النکاح وہذا حجۃ الاٰن ایضا ومستندی فی ہذا حدیث ابن عباس الملحق۔ **باب** النہی عن نکاح الشغار۔ قال ابو حنیفۃ ان النکاح صحیح ویلزم مہر المثل وقال بعض الائمۃ ان النکاح باطل والسلف ایضا مختلفون۔ **قولہ** لا جلب ولا جنب الخ ہذان اللفظان قد یستعملان فی الرہان ــــــــ وقد یستعملان فی الزکوۃ ایضا واما المذکور فی الحدیث الباب فعندی ان ہیئتہما فی الزکوۃ کما یشیر حدیث ابی داؤد ص ٢٢٥ بسند قوی لا جلب ولا جنب ولا تؤخذ الصدقات الا فی دورہم ویشیر شعر الحماسی ایضا الی ان الجلب والجنب یکونان فی الزکوۃ **باب** لا تنکح امرأۃ علی عمتہا وخالتہا۔ ہذہ المسئلۃ قد اجمع علیہا ونقح ابو حنیفۃ فی مناط وان تجمعوا بین الاختین بان کل امرأتین اذا فرضت احدہما ذکرا تحرم علی الاخری لا یجوز الجمع بینہما ورد ابن قیم علی ہذا فی اعلام الموقعین وقال انکم انکرتم الزیادۃ علی القاطع وہہنا زیادۃ بخبر الواحد علی القاطع واعترض علی ضابطتنا ہذہ اعتراضات۔ اقول قول ابن قیم فی ہذہ مسئلۃ فی نہایۃ اللین بل فانہ لا زیادۃ بخبر الواحد علی القاطع بل تنقیح المناط فی الاٰیۃ وایضا مسئلۃ الباب لم یثبت بخبر الواحد بل بالخبر المشہور فان المشہور عند الفقہاء ما تلقاہ الامۃ بالقبول وتلقی الامۃ بالقبول وتلقی الامۃ ہذہ المسئلۃ بالقبول فتکون الزیادۃ بالمشہور وہذا جائز وان اقتصر الشہرۃ والتواتر علی تواتر الاسناد فقط لزم کون القراٰن العظیم غیر متواتر وہذا باطل بداہۃ وایضا الزیادۃ المحذورۃ ما فیہا زیادۃ رکن او شرط۔ **قولہ** ولا الصغری علی الکبری الخ ہذا بیان الجملۃ السابقۃ وفی روایۃ ابی داؤد ص ٢٨٣ اشکال فان فیہا نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الجمع بین العمتین والخالتین الخ وتکلف الشارحون والمحشون فیہا فاخرجوا صورۃ العمتین والخالتین وظنی ان الحدیث لا یتعرض الی النوادر ونادجہ الحدیث ان فیہ تغلیبا والمراد الخالۃ وبنت الاخت الخ

---

[1] **قولہ** نہی عن متعۃ النساء وہو النکاح الی اجل معین والصحیح المختار ان نکاح المتعۃ کانت حلالا قبل خیبر فحرمت فیہ ثم ابیحت عام فتح مکۃ ثم حرمت بعد ثلثۃ ایام تحریما مؤبدا کذا قال الطیبی وبسطہ النووی ١٢ قال القاضی عیاض اجمعوا علی ان من نکح مطلقا بنیتہ ان لا یمکث معہا الا مدۃ فنکاحہ صحیح ولیس بنکاح متعۃ وانما نکاح المتعۃ ان ینکح الرجل المرأۃ الی مدۃ فاذا انقضت بانت منہ وخلف صاحب مالک من جد الوطی فی نکاح المتعۃ ١٢ طیبی [2] **قولہ** وتصلح لہ شیئہ قال الشیخ فی اللمعات ہکذا وجد ہذا اللفظ فی ہذہ النسخ شیئہ بفتح المعجمۃ وشدۃ التحتیۃ ولا یدرسہ صریح مرادہ الا ان یجعل من استوی یقال شوی اللحم شیئا فاشتوی فیکون الشیٔ بمعنی المشوی والمراد طعامہ وماکولہ والظاہر انہ مخفف مہموز ای تصلح اشیاءہ واموالہ وہکذا فی النسخۃ من حدیث الترمذی مصححۃ قدیمۃ ضبط حرب ١٢ [3] **قولہ** لا جلب ہو فی الزکوۃ ان یقدم المصدق علی اہل الزکوۃ فینزل موضعا ثم یرسل من یجلب الیہ الاموال من اماکنہا وہو فی السباق ان یتبع رجل فرسہ فیزجرہ ویجلب علیہ قولہ ولا جنب بالتحریک ہو فی السباق ان یجنب فرسا الی فرسہ الذی یسابق علیہ فاذا فتر المرکوب تحول الی المجنوب وفی الزکوۃ ان ینزل العامل باقصی مواضع الصدقۃ ثم یامر بتجنب الیہ ای تحضر وقیل ان یجنب رب المال بمالہ ای یبعدہ عن مواضعہ حتی یحتاج العامل الیہ کذا فی المجمع ١٢

[4] **قولہ** نہی عن الشغار قال محمد وبہذا ناخذ لا یکون الصداق نکاح امرأۃ فاذا تزوجہا علی ان یکون یزوجہ بنتہ فالنکاح جائز ولہا صداق مثلہا لا وکس ولا شطط وہو قول ابی حنیفۃ والعامۃ من فقہائنا ١٢ موطا [5] **قولہ** نہی ان تزوج المرأۃ علی عمتہا او خالتہا ای لا تجمع بین امرأۃ وعمتہا وخالتہا وان علت کاخت الجد ولا بین المرأۃ وخالتہا وان علت کاخت ام الام واطلاق العمۃ والخالۃ علیہما بالمجاز او بالاشتراک فتدبروا لتخصیص بالعمۃ والخالۃ وقع اتفاقا او وقوع السؤال عنہ فان الاختین حکمہا کذلک اولی لانہما مذکوران فی نص القراٰن وہو قولہ وان تجمعوا بین الاختین کذا فی اللمعات [6] **قولہ** ولا تنکح الصغری علی الکبری لا بیان وتاکید لما قبلہ والمراد بالصغری بنت الاخ وبالکبری عمتہا علی ما ہو الغالب فی العادۃ او المراد الصغر بحسب المرتبۃ ١٢ لمعات

قوت المغتذی عن ابی حریز بحاء فراء فزای کامیر اسمہ عبداللہ بن حسین نہی ان تزوج المرأۃ علی عمتہا او علی خالتہا زاد الطبرانی وقال انکم اذا فعلتم ذلک قطعتم ارحامکم

قال ابوعیسٰی اَدرکَ الشَّعْبِی اباهُرَیْرَةَ وروی عنه وسالت محمدا عن هذا فقال صحیح قال ابو عیسٰی وروی الشعبی عن رجل عن ابی هُرَیْرَةَ باب ما جاء فی الشرط عند عقدة النکاح حدثنا یوسف بن عیسٰی نا وکیع نا عبد الحمید بن جعفر عن یزید بن ابی حَبِیب عن مَرْثَد بن عبد الله الیَزَنی ابی الخَیْر عن عُقْبَةَ بن عامر الجُهَنی قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اِنّ اَحقّ الشروط ان یوفی بها ما استحللتم بها الفروج حدثنا ابو موسی محمد بن المثنی نا یحیی بن سعید عن عبد الحمید بن جعفر نحوه هذا حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم منهم عمر بن الخطاب قال اذا تزوج الرجل امرأة وشرط لها ان لا یُخرجها من مصرها فلیس له ان یُخْرِجها وهو قول بعض اهل العلم به یقول الشافعی واحمد واسحٰق وروی عن علی بن ابی طالب انه قال شَرْطُ الله قبل شرطها کانه رأی للزوج ان یُخرجها وان کانت اشترطت علی زوجها ان لا یخرجها و ذهب بعض اهل العلم الی هذا وهو قول سفیان الثوری وبعض اهل الکوفة باب ما جاء فی الرجل یسلم وعنده عشر نسوة حدثنا هناد نا عبدة عن سعید بن ابی عروبة عن معمر عن الزهری عن سالم بن عبد الله عن ابن عمر ان غَیْلان بن سلمة الثقفی اسلم وله عشر نِسْوَةٍ فی الجاهلیة فاسلمن معه فامر النبی صلی الله علیه وسلم ان یتخیَّر منهن اربعا هکذا رواه مَعْمَر عن الزهری عن سالم عن ابیه وسمعت محمد بن اسمٰعیل یقول هذا حدیث غیر محفوظ والصحیح ما روی شُعَیْب بن ابی حمزة وغیره عن الزهری قال حُدِّثْتُ عن محمد بن سُوَیْد الثقفی ان غیلان بن سلمة اسلم وعنده عشر نسوة قال محمد وانما حدیث الزهری عن سالم عن ابیه ان رجلا من ثَقِیْف طلق نساءه فقال له عمر لتراجعن نساءک او لارْجُمَنّ قبرک کما رجم قبر ابی رغال والعمل علی حدیث غیلان بن سلمة عند اصحابنا منهم الشافعی واحمد واسحٰق باب ما جاء فی الرجل یُسلم وعنده اختان حدثنا قُتَیْبَة نا ابن لَهِیْعَة عن ابی وَهْب الجیشانی انه سمع ابن فَیْروز الدَّیْلمی یُحدِّث عن ابیه قال اتیتُ النبی صلی الله علیه وسلم فقلتُ یا رسول الله انی اسلمتُ وتحتی اُختان فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم اختر ایتهما شئتَ هذا حدیث حسن غریب وابو وهب الجیشانی اسمه الدَّیْلَم بن هوشع باب الرجل یشتری الجاریة وهی حامل حدثنا عمر بن حفص الشَّیْبانی البصری نا عبد الله بن وهب نا یحیی بن اَیُّوب عن ربیعة بن سُلَیْم عن بُسر بن عُبَیْد الله عن رُوَیْفع بن ثابت عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من کان یؤمن بالله والیوم الاٰخر فلا یسقی ماءه ولد غیره هذا حدیث حسن وقد رُوی من غیر وجه عن رُوَیْفع بن ثابت والعمل علی هذا عند اهل العلم لا یرون للرجل اذا اشتری جاریة وهی حامل ان یطأها حتی تضع وفی الباب عن ابن عباس وابی الدرداء والعرباض بن ساریة وابی سعید باب ما جاء یَسْبِی الامة ولها زوج هل یحل

والعمة وبنت العمة ولا یجد فی ہذا مثل ان یقال ان فلانا وفلانا ابنا خالة والقیاس ابنا خالتین باب الشروط عند عقدة النکاح - الشروط التی لا تنافی النکاح جائزة دیانة ولا تلزم قضاء عند ابی حنیفة (حکایة) حکی ان اعرابیا دخل علی القاضی شریح ولحیته کان ضعیف البصر فقال الاعرابی این انت قال القاضی بینک وبین الجدار قال اسمع منی قال للاستماع جلست قال تزوجت امرأة قال بالرفاء والبنین قال بشرط ان لا اخرجها من البلد قال الشرط ملک قال اریدان اخرج بها قال بسم الله قال علی من قضیت قال علی ابن امک قال بشهادة من قال بشهادة ابن اخت خالتک وکان القاضی بصیرا ولا یفهم الاعرابی باب الرجل یسلم وعنده عشرة نسوة - مذہب الشافعی واحمد ومالک ومحمد ان الرجل یختار اربعا منہن شاء وقال ابو یوسف وابو حنیفة انه یختار اولہن نکاحا تمسک الجمہور بحدیث الباب وجاب الشیخان بما اجاب الطحاوی ص ٩٤ اوحاصله ان الکفار مخاطبون بالفروع مثل النکاح واما المسئلة التی ذکر الشیخان تکون فی الانکحة التی تنعقد بعد ورود النہی عن الزائد علی مثنی وثلث ورباع واما الانکحة التی قبل ورود الشریعة بہذه المسئلة فکانت صحیحة فاذ اسلم فالنکحة صحیحة ویختار ایتہن شاء فالحاصل ان الخلاف فی الانکحة التی بعد ورود النہی واما ما مضی قبل ورود الشریعة فلا تبدیل فیہا وانما نظیر عدم التبدیل فیما کان فی الجاہلیة فیما اخرجه ابو داؤد ص ٣٠٩ باب الادعاء بولد الزنا لیس له ما قسم من المیراث الخ وشرح حدیث ابی داؤد ولم اجد لطیفا فی فتاوی ابن تیمیة صفا وحدیث ابی داؤد قوی اخرجه عبد الرزاق فی مصنفه بسند اقوی مما فی ابی داؤد ففیه کثیر من الاحکام لعلها تبلغ مائة واخرجه احمد فی مسنده وفیه قال احمد کنا عند عبد الرزاق لتحصیل العلم وکان المدرسة علی ثلثة امیال فکنا ناتی بالماء کل یوم من تلک المسافة واما جواب حدیث من اسلم وتحته اختان فعلی منوال جواب الطحاوی فی حدیث الباب ای اختیار اولیہما فیمن تزوج بعد نزول شریعة وان تجمعوا بین الاختین الخ ولا یجب علینا جواب حدیث من اسلم وتحته اختان لانه ضعیف من قبل ابن لہیعة وانما اکتفیت علی الاجوبة واما الادلة فمذکورة فی موضعہا. قوله قال محمد الخ غرض البخاری بیان ان الراوی اوہم وضم متن حدیث بسند حدیث آخر ومرعلی ہذا عبد الملک بن قطان المغربی فی کتاب الوہم والایہام واستوفی الکلام واستقر رأیه علی صحة احدیثین ای واقعة رجل فی عہده علیه السلام وواقعة رجل فی عہد عمر رض واتی بالمتابعات والشواہد ثم قال ان صاحب الواقعة فی عہده علیه السلام وصاحب الواقعة فی عہد عمر رض واحد وان الثقفی ہو غیلان بن سلمة وقال ان غیلان اراد فی عہد عمر ان یطلق نسوته ویتبتل ویتجرد فنہاه عمر رض واما قصة ابی رغال فمعروفة باب الرجل یشتری جاریة وہی حامل قال ابو حنیفة یجب استبراء الامة المشتراة بکرا کانت او ثیبا وقال الشافعی لا استبراء فی البکر ویذکر فی کتب الاصول.

احق الشروط ان یوفی بتقدیر الباء متعلق باحق وما استحللتم به الفروج خبران والمراد به المہر وقیل جمیع ما یشترط الرجل ترغیبا للمرأة فی النکاح ما لم یکن محظورا وقیل جمیع ما تستحقه المرأة بمقتضی الزوجیة فان الزوج التزمہا بالعقد فکانه شرط فیه ١٢ لمعات ٢ قوله ان یتخیر منہن اربعا قال محمد فی موطاه وبہذا ناخذ یختار منہن اربعا ایتہن شاء ویفارق ما بقی واما ابو حنیفة فقال نکاح الاربع الاول جائز ونکاح من بقی منہن باطل وہو قول ابراہیم النخعی انتہی وفی المشکوٰة امسک اربعا وفارق سائرہن قال الشیخ فی اللمعات شرح المشکوٰة فیه ان انکحة الکفار صحیحة اذا اسلموا ولم یومروا بتجدید النکاح الا اذا کان فی نکاحہم من لا یجوز نکاحہا وان اسلم احد الزوجین لا یفرق کارتداده کما ہو مذہب الحنفیة اللہم ان یفرض الاسلام ہہنا معا فی ان واحدة من غیر تقدم وتاخر وہو بعید ویراد بالامساک النکاح انتہی والله تعالیٰ اعلم ١٢ ٣ قوله ابی رغال بکسر الراء وخفة غین معجمة وہو جاہلی من بقایا ثمود وقیل کان عاملا لصالح النبی صلی الله علیه وسلم فارسله الی قوم من ثمود فاصل لہم الحرام وقیل کان دلیل الحبشة حین جاؤا لہدم الکعبة قیل انه اول من اخذ العشر یضرب به المثل فی الظلم والشوم وہو الذی یرجم الحاج قبره الی الآن قال جریر اذا مات الفرزدق فارجموه کما ترمون قبر ابی رغال ١٢ وفی القاموس ابو رغال کغراب فی سنن ابی داؤد ودلائل النبوة وغیرہما عن ابن عمر سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم حین خرجنا معه الی الطائف فمررنا بقبر فقال ہذا قبر ابی رغال وہو ابو ثقیف وکان من ثمود وکان بہذا الحرم یدفع عنه فلما خرج منه اصابته النقمة التی اصابت قومه بہذا المکان فدفن فیه الحدیث انتہی ١٢ ٤ قوله اختر ایتہما شئت سواء کانت المختارة من تزوجہا اولا او آخرا وعلیه الائمة الثلثة وقال ابو حنیفة ان تزوجہما متعاقبین لا یختار الا الاولی لعدم صحة الاخری اذ ذاک ١٢ لمعات ٥ قوله قال الطیبی واتفق اہل العلم علی تحریم الوطی علی المالک فی زمان الاستبراء واختلفوا فی المباشرة سوی الوطی فذہب قوم الی تحریمہا وہو کالوطی وہو قول الشافعی ١٢

قوت المغتذی

(ان غیلان ابن سلمة اسلم وعنده عشر نسوة) ذکر ابن حبیب بالمحبر ممن جاء الاسلام وله عشر نسوة وکلہم من ثقیف غیلان ہذا ومسعود ابن معتب ومسعود بن عمرو ابن عمیر وعروة بن مسعود وسفیان بن عبد وابو عقیل مسعود بن علی عامر بن معتب ونزل غیلان وسفیان وابو عقیل للاسلام عن ست ست (عن ابی وہب الجیشانی) الحکیم فتحیة فنقطا سینه کنسب مرجان لیس له الا شیخة الضحاک بن فیروز بالکتب الہذا (عن رویفع بن ثابت) لیس له عند المصنف الا ہذا (فلا یسقی ماءه ولد غیره) قال شیخ یجوز نصب ماء مفعولا اول لیسقی وفاعله ضمیر مستتر ورفعه فاعلا لواحد.

له وطيها **حدثنا**[۹۵] احمد بن مَنِيع نا هُشَيم نا عثمان البتّى عن ابى الخليل **عن** ابى سعيد الخدرى قال اَصَبْنا سبايا يوم اوطاس[۱] لهن ازواج فى قومهن فذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت والمحصنٰت من النساء الا ما ملكت ايمانكم هذا حديث حسن **وهكذا** رواه الثورى عن عثمان البتى عن ابى الخليل عن ابى سعيد وابو الخليل اسمه صالح بن ابى مَريم وروى همام هذا الحديث عن قتادة عن صالح ابى الخليل عن ابى عَلقمة الهاشمى عن ابى سعيد عن النبى صلى الله عليه وسلم **حدثنا** بذلك عبد بن حُمَيد نا حبان بن هلال نا همام **باب**[۶۶] ما جاء فى كراهية مهر البغى **حدثنا**[۹۶] قُتَيبَة نا الليث عن ابن شهاب عن ابى بكر بن عبد الرحمٰن **عن** ابى مسعود الانصارى قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ثمن[۲] الكلب ومهر البغى[۳] وحلوان الكاهن **وفى** الباب عن رافع بن خديج وابى جُحَيفة وابى هُرَيرة وابن عباس وحديث ابى مسعود حديث حسن صحيح **باب**[۶۷] ما جاء ان لا يخطب الرجل على خطبة اخيه **حدثنا**[۹۷] احمد بن مَنِيع وقُتَيبَة قالا نا سفيان بن عُيَينة عن الزهرى عن سعيد بن المسيّب **عن** ابى هُرَيرة قال قُتَيبة يبلغ به وقال احمد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبيع الرجل على بيع اخيه ولا يخطب[۴] على خطبة اخيه **وفى** الباب عن سمرة وابن عُمر **قال** ابو عيسٰى حديث ابى هُرَيرة حديث حسن صحيح قال مالك بن انس انما معنى كراهية ان يخطب الرجل على خطبة اخيه اذا خطب الرجل المرأة فرضيت به فليس لاحد ان يخطب على خِطبته **وقال** الشافعى معنى هذا الحديث لا يخطب الرجل على خطبة اخيه **هذا** عندنا اذا خطب الرجل المرأة فرضيت به وركنت اليه فليس لاحد ان يخطب على خطبته فاما قبل ان يعلم رضاها او ركونها اليه فلا باس ان يخطبها والحجة فى ذلك حديث فاطمة بنت قيس حيث جاءت النبى صلى الله عليه وسلم فذكرت له ان ابا جهم بن حُذَيفة ومعاوية بن ابى سفيان خطباها فقال اما ابو جهم فرجل لا يرفع عصاه عن النساء واما معاوية فصُعلوك[۵] لا مال له ولكن انكحى[۶] اسامة فمعنى هذا الحديث عندنا والله اعلم ان فاطمة لم تخبره برضاها بواحد منهما فلو اخبرته لم يُشِر عليها بغير الذى ذكرته **حدثنا**[۹۸] محمود بن غَيلان نا ابو داؤد انبانا شعبة قال **اخبرنى** ابو بكر بن ابى الجَهم قال دخلت انا وابو سلمة بن عبد الرحمٰن على فاطمة بنت قيس فحدثت ان زوجها طلقها ثلاثا ولم يجعل لها سكنى ولا نفقة قالت ووضع لى عشرة اقفزة عند ابن عم له خمسة شعير وخمسة بُرّ قالت فاتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له قالت فقال صدق فامرنى ان اعتد فى بيت ام شريك ثم قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان بيت ام شريك بيت يغشاه[۷] المهاجرون ولكن اعتدى فى بيت ابن ام مكتوم فعسى ان تلقى ثيابك فلا يراك فاذا انقضت عدتك فجاء احد يخطبك فاتينى فلما انقضت عدتى خطبنى ابو جهم ومعاوية قالت فاتيت

انہ فیہ ان تخلف الحکم عن العلۃ مثل السفر بقصر الصلوۃ فغیرجائز و یجوز تخلف الحکم من الحکمۃ مثل المشقۃ فی السفر ویکفی وجود الحکمۃ فی نوع الحکم فقط ثم قالوا ان النوع المنضبط لا یخلو من الحکمۃ و یجوز خلو النوع منتشر من الحکمۃ فاذن حکمۃ الاستبراء عندنا مفقودۃ فی البکر واقول قال فی فتاوی قاضیخان ان البکر یمکن علوقہا بوصول الماء الی الرحم بلا دخول رجل فاذن لم یفقد حکمۃ الاستبراء فی البکر ایضا **اطلاع ضروری** فی سند الباب ملاحق عثمان البتی وذکر الخطیب البغدادی فی بعض تصانیفہ الالفاظ المنکرۃ فی حق ابی حنیفۃ وذکر ان ابی حنیفۃ ذکر مسئلۃ عند رجل فقال الرجل ان البتی یقول ہکذا قال ابو حنیفۃ ینبغی للبتی ان یتبعنی اقول ہذا القول لا یمکن من ادنی المسلمین وکیف یقول بہذا من ہو امام المسلمین من امۃ المحمدیۃ والحق ان ہذا لیس البتی بل ہو عثمان البتی ووقع التصحیف من الکاتب فی ہذا الخطیب ونقلہ عن ابی حنیفۃ بدون ان یتدبر فی حقیقۃ الحال فجاء الخوارزمی ورد علی الخطیب البغدادی ثم جاء ملک حنفی الملک المعظم فتصدی للجواب الخطیب وصنف سہم المصیب فی کبد الخطیب وہذا السلطان کان یعمل بما روی عن ابی حنیفۃ فقط وخرج جمیع مسائل ابی حنیفۃ وافردہا فی کتاب کان یداوم علیہ فی مسائل الفقہ واما فی الحدیث فکان امر بتبویب مسند احمد علی ابواب الفقہ وکان یدارسہ وترجمۃ مذکورۃ فی تاریخ ابن خلکان **باب** ما جاء فی مہر البغی حرام عند الکل ذکر اخی یوسف چلپی فی حاشیۃ شرح الوقایۃ ان اجرۃ المزنیۃ فی الاجارۃ الفاسدۃ طیبۃ لہا واعترض رجل من غیر المقلدین دقال ان ابا حنیفۃ یجعل اجرۃ البغی طیبۃ وہذا خلاف نص الحدیث واجماع الامۃ واجاب مولانا المرحوم الگنگوہی ان صورۃ المسئلۃ ان یستاجر رجل امرأۃ لعمل من الطحن والطبخ او الخبز او غیرہما واشترط معہا انہ یزنی بہا فاذن اجرۃ عملہا طیبۃ الا یری الی انہم یذکرونہا فی باب الاجارۃ الفاسدۃ وعلم ان چلپی یعنی مولانا فی اللسان الرومی یکون النعت متاخرا ومعنی اخی الصوفی فی الرومیۃ۔ **قولہ** ثمن الکلب الخ قال الشافعی ان الکلب نجس عین ویرد علیہ جواز اقتنائہ للزرع والصید ونجس العین الذی تکون استثنیات من الشعر والعظم وغیرہما منہ نجسۃ والمشہور عندنا انہ نجس اللحم لا نجس العین وفی قاضیخان روایۃ عن ابی حنیفۃ فی کونہ نجس العین قد صححہا ارباب المطولات

---

[۱] **قولہ** والمحصنات من النساء ای حرمت علیکم نکاح ذوات الازواج من النساء ووطیہن الا ما ملکت ایمانکم ۱۲ س [۲] **قولہ** عن ثمن الکلب وہو محمول عندنا ما کان فی زمنہ صلی اللہ علیہ وسلم حین امر بقتلہ وکان الانتفاع بہ یومئذ محرما ثم رخص فی الانتفاع بہ حتی روی انہ قضی فی کلب قتلہ رجل باربعین درہما وقضی فی کلب ماشیۃ بکبش ذکرہ ابن الملک کذا فی مرقاۃ ۱۲ [۳] **قولہ** مہر البغی ای اجرۃ الزنا یعنی سمی مہرا مجازا وہو بفتح موحدۃ وکسر معجمۃ وشدۃ یاء فعیل او فعول وقولہ حلوان الکاہن ہو بالضم ما یعطاہ من الاجرۃ والرشوۃ والکاہن ہو من یتعاطی الخبر عن کوائن ما یستقبل ویدعی معرفۃ الاسرار وقد کان فی العرب کہنۃ وفی حکم الکاہن المنجم والعراف واتیانہم حرام باجماع المسلمین کذا فی مجمع البحار ۱۲ [۴] **قولہ** ولا یخطب علی خطبۃ اخیہ ہو ان یخطب الرجل امرأۃ ویتفقا علی صداق ویتراضیا ولم یبق الا العقد ولا یمتنع قبل ذلک خطب خطبۃ بالکسر والاسم ایضا بالکسر فاما بالضم فمن القول والکلام ۱۲ مجمع البحار [۵] **قولہ** فصعلوک بضم الصاد واللام ہو فقیر لا مال لہ ۱۲ مجمع فیہ دلیل علی جواز ذکر الانسان بما فیہ عند المشاورۃ وطلب النصیحۃ ولا یکون ہذا من الغیبۃ المحرمۃ وابو جہم ہذا ہو المذکور فی حدیث الانبجانیۃ غیر ابی جہم المذکور فی التیمم وفی المرور بین یدی المصلی ۱۲ طیبی [۶] **قولہ** اشار صلی اللہ علیہ وسلم بنکاح اسامۃ لما علم من دینہ وفضلہ فنصحہا بذلک ذکر ہذا اولا لکونہ مولی اسود جدا ثم کرر صلی اللہ علیہ وسلم علیہا لحثہ علی ازواجہ لما علم من مصلحتہا فی ذلک وکان کذلک ولہذا قالت اغتبطت ۱۲ کذا فی الطیبی [۷] **قولہ** یغشاہ المہاجرون فانہا کانت امرأۃ کریمۃ صالحۃ فاضلۃ یزورہا الناس ویضیفہم وقد احتج بعض الناس بہذا الحدیث علی جواز نظر المرأۃ الی الاجنبی بخلاف نظرہ الیہا والصحیح الذی علیہ الجمہور انہ حرام کما دل علیہ نص القرآن وحدیث ام سلمۃ افعمیاوان انتما وقولہ ان تلقی ثیابک خبر فی معنی الامر ای ضعی ثیابک ولا تلبسی ثیاب الزینۃ فی حالۃ العدۃ ویحتمل ان یکون معناہ تکونین فی بیتہ بلا تکلف تضعین ثیابک وتجردین لانہ لیس ہناک من تخافین من نظرہ اعلم ان ہذا الحدیث من فاطمۃ یدل علی انہ لا نفقۃ ولا سکنی معتدۃ الثلث اما نفی النفقۃ فصریح واما نفی السکنی فانہا انما تکون فی بیتہا فی بیت الناس والی ہذا ذہب الامام احمد وہو مذہب ابن عباس وقال مالک والشافعی وآخرون لہا السکنی لقولہ تعالی اسکنوہن من حیث سکنتم ولا نفقۃ لہذا الحدیث وقال ابو حنیفۃ وآخرون وہو قول عمر لہا السکنی والنفقۃ وقد قال عمر لا ندع کتاب ربنا بقول امرأۃ ۱۲ کذا فی اللمعات مع تغییر یسیر

قوت المغتذی (یوم اوطاس) بطاء وسین کاسحاب موضع بین حنین و(سط) نصف بصرف ومنع (وحلوان الکاہن) کعثمان اجرۃ عشرۃ (اقفزۃ) جمع قفیز وہو مکیال معروف (عند ابن عم لہ) اسمہ عیاش بن ابی ربیعۃ (وخمسۃ بر) ام تر مدۃ خطبنی ابو الجہم بجیم کعبدۃ من حذیفۃ ذوالانبجانیۃ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فذکرت ذلک لہ فقال اما معاویۃ فرجل لا مال لہ واما ابوجہم فرجل شدید علی النساء قالت فخطبنی اسامۃ بن زید فتزوجنی فبارک اللہ لی فی اسامۃ ہذا حدیث حسن صحیح **وقد** رواہ سفیان الثوری عن ابی بکر بن ابی الجہم نحو ہذا الحدیث وزاد فیہ فقال لی النبی صلی اللہ علیہ وسلم انکحی اسامۃ حدثنا بذلک محمود بن غیلان نا وکیع عن سفیان عن ابی بکر بن ابی الجہم بہذا **باب** ما جاء فی العزل **حدثنا** محمد بن عبد الملک بن ابی الشوارب نا یزید بن زریع نا معمر عن یحیی بن ابی کثیر عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان **عن** جابر قال قلنا یا رسول اللہ انا کنا نعزل فزعمت الیہود انہ الموؤدۃ الصغری فقال کذبت الیہود ان اللہ اذا اراد ان یخلقہ لم یمنعہ **وفی** الباب عن عمر والبراء وابی ہریرۃ وابی سعید **حدثنا** قتیبۃ وابن ابی عمر قالا نا سفیان بن عیینۃ عن عمرو بن دینار عن عطاء **عن** جابر بن عبد اللہ قال کنا نعزل والقران ینزل حدیث جابر حدیث حسن صحیح وقد روی عنہ من غیر وجہ وقد رخص قوم من اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہم فی العزل **وقال** مالک بن انس تستامر الحرۃ فی العزل ولا تستامر الامۃ **باب** ما جاء فی کراہیۃ العزل **حدثنا** ابن ابی عمر وقتیبۃ قالا نا سفیان بن عیینۃ عن ابن ابی نجیح عن مجاہد عن قزعۃ **عن** ابی سعید قال ذکر العزل عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال لم یفعل ذلک احدکم زاد ابن ابی عمر فی حدیثہ ولم یقل لا یفعل ذلک احدکم قالا فی حدیثہما فانہا لیست نفس مخلوقۃ الا اللہ خالقہا **وفی** الباب عن جابر حدیث ابی سعید حدیث حسن صحیح وقد روی من غیر وجہ عن ابی سعید وقد کرہ العزل قوم من اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہم **باب** ما جاء فی القسمۃ للبکر والثیب **حدثنا** ابو سلمۃ یحیی بن خلف نا بشر بن المفضل عن خالد الحذاء عن ابی قلابۃ **عن** انس بن مالک قال لو شئت ان اقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولکنہ قال السنۃ اذا تزوج الرجل البکر علی امرأتہ اقام عندہا سبعا واذا تزوج الثیب علی امرأتہ اقام عندہا ثلاثا **وفی** الباب عن ام سلمۃ حدیث انس حدیث حسن صحیح وقد رفعہ محمد بن اسحق عن ایوب عن ابی قلابۃ عن انس ولم یرفعہ بعضہم **والعمل** علی ہذا عند بعض اہل العلم قالوا اذا تزوج الرجل امرأۃ بکرا علی امرأتہ اقام عندہا سبعا ثم قسم بینہما بعد بالعدل واذا تزوج الثیب علی امرأتہ اقام عندہا ثلاثا **باب** ما جاء فی التسویۃ بین الضرائر **حدثنا** ابن ابی عمر نا بشر بن السری نا حماد بن سلمۃ عن ایوب عن ابی قلابۃ عن عبد اللہ بن یزید **عن** عائشۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقسم بین نسائہ فیعدل ویقول اللہم ہذہ قسمتی فیما املک فلا تلمنی فیما تملک ولا املک **حدیث** عائشۃ ہکذا رواہ غیر واحد عن حماد بن سلمۃ عن ایوب عن ابی قلابۃ عن عبد اللہ بن یزید عن عائشۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقسم رواہ حماد بن زید وغیر واحد عن ایوب عن ابی قلابۃ مرسلا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقسم وہذا اصح من حدیث حماد بن سلمۃ **ومعنی** قولہ لا تلمنی فیما تملک ولا املک انما یعنی بہ الحب والمودۃ کذا فسرہ بعض اہل العلم **حدثنا** محمد بن بشار نا عبد الرحمن بن مہدی نا ہمام عن قتادۃ عن النضر بن انس عن بشیر بن نہیک **عن** ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا کانت عند الرجل امرأتان فلم یعدل بینہما جاء یوم القیمۃ وشقہ ساقط وانما اسند ہذا الحدیث ہمام بن یحیی عن قتادۃ ورواہ ہشام الدستوائی عن قتادۃ قال کان یقال ولا نعرف ہذا الحدیث مرفوعا الا من حدیث ہمام **باب** ما جاء فی الزوجین المشرکین یسلم احدہما **حدثنا** احمد بن منیع وہناد قالا نا ابو معاویۃ عن الحجاج عن عمرو بن شعیب عن ابیہ **عن** جدہ

والمبسوطات ثم فی الہدایۃ جواز بیع الکلب المعلم وغیرہ وقال السرخسی شیخ صاحب الہدایۃ جواز البیع منحصر فی معلم اقول ثبت استثناء الکلب المعلم فی الاحادیث اخرج النسائی ص ۱۷۱ عن جابر الا کلب صید الخ ذکرہ النسائی وقال انہ منکر والرجال ثقات واللہ اعلم وقال العینی اخرج احمد فی مسندہ نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن ثمن الکلب الا کلبا معلما ویمکن جواب عموم حدیث الباب درایۃ ایضا بان المراد ان لا یجعل الکلب مملوکا بل یترک مباح الاصل فلا تنافی بین الحدیث والجزئیات المجوزۃ ومثل ہذا ما قال الخطابی فی شرح ابی داؤد فی باب الہرۃ ان النہی عن جعل الہرۃ مملوکۃ ولنا ایضا ما فی الطحاوی ان رجلا قتل کلب رجل فاخذ عثمان ضمانہ واعطی مالک الکلب **قولہ** وحلوان الکاہن الخ ویندرج فی الکاہن الرمال والجفار والمنجم وغیرہم **باب** ما جاء فی العزل۔ وہو ان یطاء امرأتہ ویخرج العضو عند الانزال وینزل خارج الفرج قال الحنفیۃ یجوز العزل فی الحرۃ الا باذنہا وفی الامۃ بغیر اذن وسیدہا کلہ قضاء وامادیانۃ فلم یرض بہ الشریعۃ وتدل الاحادیث علی الکراہۃ ولا یدل حدیث الباب علی عدم الکراہۃ فان جوابہ علیہ السلام ہذا لرد زعم الیہود وکلیتہم وان کان نقولہم فی ما نحن فیہ بعض اتجاہ وہذا شبیہ حدیث الرجلین الذین لم یدخلا فی صلوۃ الصبح خلفہ علیہ السلام وحدیث ان طفلا من اطفال المسلمین مات فقالت عائشۃ طوبی لہذا عصفور من عصافیر الجنۃ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وما ادراک وانکارہ علیہ السلام کان علی تسارع عائشۃ والا فاطفال المسلمین فی الجنۃ اجماعا وفی الحدیث انہ قال رجل اعزل یا رسول فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ یخلق ما یشاء اعتزل ام لا۔ ثم جاء الرجل بعد مدۃ وقال کنت اعتزلت وحملت امرأتی فقال علیہ السلام قد کنت قلت ان اللہ یخلق ما یشاء فاتی رح من الاحادیث قبح العزل منہا حدیث الباب اللاحق **باب** القسمۃ للبکر والثیب۔ یقیم عند البکر الجدیدۃ سبعۃ ایام وعند الثیب الجدیدۃ ثلث ایام ثم ہذہ الایام تکون زائدۃ علی القسمۃ بین القدیمات والجدیدات عند الحجازیین وعندنا تکون ہذہ الایام معدودات فی ایام القسمۃ ای یقیم بعدہ عند القدیمات ایضا سبعۃ او ثلثۃ وقال مولانا عبد الحی فی شرح موطا محمد ان الحدیث للحجازیین ویرد علی ابی حنیفۃ اقول ما من لفظ دال علی ان ہذہ الایام تکون فاضلۃ علی ایام القسمۃ لیکون الحدیث یرد علی ابی حنیفۃ وفی الطحاوی ص ۱۶، ج ۲ بروایۃ تدل علی ان ہذہ الایام لا تکون فاضلۃ ومتمحضۃ للجدیدۃ

۱؎ المؤودۃ الصغری والمؤودۃ ہی التی دفنت حیۃ وکانت عادۃ سیرۃ العرب ان یدفنوا بناتہم اذا ولدت تحرزا عن لحوق العار فقالت الیہود ان العزل ایضا قریب من الواد لانہ اتلاف نفس ولو بعیدا عن الوجود فاجابہم النبی صلی اللہ علیہ وسلم بان ہذا لیس بسبب قطعی للفناء فان اللہ تعالی اذا اراد ان یخلق الولد لم یمنع اللہ العزل من ذلک اذ الولد یخلق بقطرۃ صغیرۃ ینحدر من الذکر فی الرحم فیمکن ان ینحدر قطرۃ منہ عند الاخراج فیحصل الولد فلم یکن فی معنی الواد الذی ہو سبب قطعی للفناء والاہلاک ۱۲ س ۔

۲؎ قولہ الضرۃ یقال لکل من النسوۃ عند رجل واحد فہذہ ضرۃ تلک وتلک ضرۃ ہذہ ۱۲ س ۔

۳؎ قولہ ہذہ قسمتی قال الشیخ فی اللمعات ای القسم ورعایۃ الاعتدال فی البیتوتۃ والمراد بہما لا املک المحبۃ والجماع انتہی قال الطیبی المراد بہ الحب ومیل القلب قال وفیہ دلیل علی ان القسم کان فرضا علی الرسول صلی اللہ علیہ وسلم کما علی غیرہ حتی کان صلی اللہ علیہ وسلم یراعی التسویۃ بینہن فی مرضہ مع ما یلحقہ من المشقۃ علی ما روت عائشۃ الحدیث وذہب بعضہم الی ان القسم بینہن لم یکن واجبا علیہ واحتج بما روی انہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یطوف علی نسائہ فی لیلۃ واحدۃ وقال بعضہم وکان ہذا قبل ان یسن القسم ویحتمل ان یکون باذنہن انتہی قال الشیخ والمذہب عند الحنفیۃ انہ لم یکن القسم واجبا علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لقولہ تعالی ترجی من تشاء الآیۃ ورعایتہ ذلک کان تفضلا وحبا واللہ اعلم ۱۲ **۴؎ قولہ** امرأتان الظاہر ان الحکم غیر مقصود علی امرأتین بل ہو اتصار علی الادنی فلو کانت ثلث او اربع کان السقوط علی حسبہا واللہ اعلم ۱۲

قوت المغتذی (معاویۃ) ہو ابن ابی سفیان او غیرہ قال نووی ہو غلط (فرجل شدید علی النساء) قال حتی انہ یضربہن وہو الظاہر او کثیر الجماع (حکاہ الرافعی عن ابی بکر الصدیق فاستبعدہ (فان اللہ اذا اراد ان یخلقہ لم یمنعہ) ای العزل او الوطی من خلقہا ۔ (وشقہ ساقط) ای مائل

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ردّ ابنته زينب على ابى العاص بن الربيع بمهرٍ جديدٍ ونكاحٍ جديدٍ هذا حديث فى اسناده مقال والعمل على هذا الحديث عند اهل العلم ان المرأة اذا اسلمت[1] قبل زوجها ثم اسلم زوجها وهى فى العدة ان زوجها احقّ بها ما كانت فى العدة وهو قول مالك بن انس والاوزاعى والشافعى واحمد واسحٰق **حدثنا** هناد نا يونس ابن بكير عن محمد بن اسحٰق قال ثنى داؤد بن الحصين عن عكرمة **عن** ابن عباس قال ردّ النبى صلى الله عليه وسلم ابنته زينب على ابى العاص ابن الربيع بعد ستّ سنين بالنكاح الاوّل ولم يحدث نكاحا هذا حديث ليس باسناده باس ولكن لا نعرف وجه الحديث ولعله قد جاء هذا من قبل داؤد بن الحصين من قبل حفظه **حدثنا** يوسف بن عيسى نا وكيع نا اسرائيل عن سماك بن حرب عن عكرمة **عن** ابن عباس ان رجلا جاء مسلما على عهد النبى صلى الله عليه وسلم ثم جاءت امرأته مسلمة فقال يارسول الله انها كانت اسلمت معى فردّها عليه هذا حديث صحيح سمعت عبد بن حميد يقول سمعت يزيد بن هارون يذكر عن محمد بن اسحٰق هذا الحديث **وحديث** الحجاج عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان النبى صلى الله عليه وسلم ردّ ابنته على ابى العاص بن الربيع بمهر جديد ونكاح جديد فقال يزيد بن هارون حديث ابن عباس اجود اسنادا **و**العمل على حديث عمرو بن شعيب **باب**[1107] ما جاء فى الرجل يتزوّج المرأة فيموت عنها قبل ان يفرض لها **حدثنا**[1108] محمود بن غيلان نا زيد بن الحباب نا سفيان عن منصور عن ابراهيم عن علقمة **عن** ابن مسعود انه سئل عن رجل تزوج امرأة ولم يفرض لها صداقا ولم يدخل بها حتى مات فقال ابن مسعود لها مثل صداق نسائها لا وكس ولا شطط وعليها العدّة ولها الميراث فقام معقل بن سنان الاشجعى فقال قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى بروع بنت واشق امرأة منّا مثل ما قضيت ففرح بها ابن مسعود **وفى** الباب عن الجرّاح **حدثنا** الحسن بن على الخلال نا يزيد بن هارون وعبد الرزاق كلاهما عن سفيان عن منصور نحوه **حديث** ابن مسعود حديث حسن صحيح وقد روى عنه من غير وجه **والعمل** على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم وغيرهم وبه يقول الثورى واحمد واسحٰق وقال بعض اهل العلم من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم منهم على بن ابى طالب وزيد بن ثابت وابن عباس وابن عمر اذا تزوج الرجل امرأة ولم يدخل بها ولم يفرض لها صداقا حتى مات قالوا لها الميراث ولا صداق لها وعليها العدة وهو قول الشافعى وقال لو ثبت حديث بروع بنت واشق لكانت الحجة فيما روى عن النبى صلى الله عليه وسلم **وروى** عن الشافعى انه رجع بمصر عن هذا القول وقال بحديث بروع بنت واشق

ابواب الرضاع[12]

باب[1] ما جاء يحرّم من الرضاع ما يحرّم من النسب **حدثنا**[1109] احمد بن منيع نا اسمعيل بن ابراهيم نا على بن زيد عن سعيد بن المسيّب **عن**

ووجه الاستدلال ان ام سلمة تزوجها النبى صلى الله عليه وسلم واقام عندها ثلثة ايام فاستزادت فقال لو سبعت لك لاقوم عند غيرك ايضا سبعة ايام فتسبيعه عليه السلام لهن ايضا يدل على ان هذه الايام ليست متمحضة للجديدة وتاولوا فيه بانها اذا استزادت بطل حقها الاول ايضا لكن هذا ناديل وحديث الطحاوى قوى رواه بثبت طرق قوية **باب** الزوجين المشركين اسلم احدهما. قال ابوحنيفة اذا اسلم احدهما يعرض الاسلام على الآخر فان اسلم فبها والا فرق ومثل هذا روى الطحاوى عن عمر الفاروق رضى الله عنه وهذا اذا كانا فى دار الاسلام واما فى دار الحرب فاذا اسلمت تنتظر ثلث حيض ثم تبين وقال البعض تبين فى الحال ولكنها تعتد وقال الحجازيون ان اسلم قبل مضى العدة فالزوجة له وان اسلم بعد العدة فلا واختصر الترمذى فى بيان مذهبه اختصارا مخلا. **قوله** بنكاح جديد الخ كانت بناته عليه السلام على الفطرة وتحت الكفار الا فاطمة وكانت زينب تحت ابى العاص واما حديث بنكاح جديد فنقول اولا بان فى سند الحديث حجاج بن ارطاة وثانيا بان ابا العاص كان بمكة وتباين الدارين سبب التفرقة. **قوله** بعد ست سنين الخ هذا الحديث يخالف الحديث السابق فى تجديد النكاح وللحنفى ان يقول انه ما عرض الاسلام على ابى العاص ووقع فى بعض الروايات ردت عليه بعد سنتين وعلى التقديرين يشكل الامر على الشافعية فان الظاهر انقضاء العدة فى هذه المدة واقول ان الروايتين صحيحتان والواقعة ان ابا العاص جاء اسيرا فى غزوة بدر فارسلت زينب قلادتها للفدية فلما راها النبى صلى الله عليه وسلم عرفها وبكى وسالت دموعه فقال عليه السلام لو شئتم تردوا لابى العاص فردوه مجانا فوعده النبى صلى الله عليه وسلم ان يرسل زينب الى المدينة فاوفى العهد وارسل زينب الى النبى صلى الله عليه وسلم ثم جاء ابو العاص اسيرا بعد بدر بسنتين فى سرية فاخبر زينب انه سيقتل فجاءت والنبى صلى الله عليه وسلم يصلى فقالت انا بنت رسول الله وامنت ابا العاص فقال عليه السلام ذمة المسلمين يسعى بها ادناهم ثم ذهب بعد هذا وجاء بعد سنتين مسلما فنحمل ست سنين على ما بعد الهجرة واربع سنين بعد بدر وسنتين بعد اسره ثانيا فاذن ادعاء الشافعية عدم انقضاء عدتها فى هذه المدة بعيد جدا ونقول انه لم يعرض عليه الاسلام وذكر فى الطحاوى ص ١٥٠، ج ٢. عن ابى ثور عن محمد بن حسن بما حاصله ان نهى التناكح بين المسلمين والكافرين نزل فى السنة السادسة كما يدل حديث البخارى ان نزول النهى فى السنة السادسة اى عام الحديبية حين طلق عمر زوجته فاذن لا احتياج الى احتمال انه عرض عليه السلام ام لا وقيل ان نزول الآية فى مكة ولكن قول هذا القائل يخالف ما فى البخارى ثم قال الشافعى ان المؤثر فى التفرقة هو السبى وقال ابوحنيفة ان المؤثر هو تباين الدارين كما فى الهداية ص ٣٣٠ وظاهر آية الا ما ملكت ايمانكم له. فان الآية تشير الى ان المؤثر الملك وذلك يكون بالسبى من دار الحرب. والله اعلم ؛

ابواب الرضاع } **باب** ماجاء يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب. هذا المسئلة عندنا الا فى بعض مستثنيات ذكرها الاكثرون احدى وعشرين صورة وجعلها صاحب البحر اربعة وثمانين صورة ثم قال لا انحصار فى هذا بل بحسب ضابطة ثم قالوا ان هذا استثناء ليس بالعقل بل

---

[1] قال محمد فى الموطا اذا اسلمت المرأة وزوجها كافر فى دار الاسلام لم يفرق بينهما حتى يعرض على الزوج الاسلام فان اسلم فهى امرأته فان ابى ان يسلم فرق بينهما وكانت فرقتها تطليقة بائنة وهو قول ابى حنيفة وابراهيم النخعى انتهى ١٢. [2] **قوله** لا وكس بفتح الواو وسكون الكاف النقص والتنقيص والشطط بفتحتين الجور والظلم ومعقل بفتح الميم وكسر القاف وبروع بكسر الباء وسكون الراء ورواه بفتح الباء وقيل انه الصحيح وقيل بالكسر عند اهل الحديث وبالفتح عند اهل اللغة وفى القاموس بروع كجدول ولا يكسر واشق كصاحب قوله منا اى من الاشجعين وقوله ففرح بها اى بهذه الفتيا او بهذه الموافقة ابن مسعود وروى عنه انه قال ما فرحت بعد اسلامى مثل فرحى بموافقة رأيى بقضاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ومذهب على وجماعة من الصحابة فى هذه المسئلة لا مهر لها لعدم الدخول وللشافعى فيه قولان احدهما كقول على والآخر كقول ابن مسعود ومذهبنا مذهب ابن مسعود ١٢ لمعات. [3] **قوله** ابواب الرضاع هو لغة بفتح وكسر مص اللبن من الثدى وشرعا مص من ثدى آدمية ولو بكرا او ميتة او آيسة. والحق بالمص الوجود والسعوط فى وقت مخصوص وهو حولان ونصف عند ابى حنيفة وحولان فقط عند صاحبيه وهو الاصح ١٢ فتح وبه يفتى كما فى تصحيح القدورى عن العيون لكن فى الجوهرة انه فى الحولين ونصف ولو بعد الفطام محرم وعليه الفتوى هذا قاله فى الدر المختار ١٢

قوت المغتذى

(بعد ست سنين) اى من هجرة زينب بطيبة اذ هاجرت بعد غزوة بدر واسلم ابو العاص سنة ثمان قبل الفتح (بالنكاح الاول) قال البيهقى فان قيل عدة لا تبقى غالبا بهذه المدة قلنا النكاح كان باقيا لوقت نزول الآية بالممتحنة ولم يؤثر بقاءه على كفره وهى مسلمة فيه فلما نزلت الآية بعد الحديبية وقف نكاحها والله تعالى اعلم لانقضاء العدة فاسلم ابو العاص بزمن يسير لم تنقض بذلك الردّ اليك والله تعالى اعلم (لا وكس) بواو فكاف فسين كعيد لا نقصان (ولا شطط) بنقط سينه فطاء بين شائلين كسبب لا زيادة (فقام معقل بن سنان) ليس له بالكتب الا هذا (فى بروع) بموحدة فراء فواو فعين قال حق كدرهم بالمشهور قلت هو كما بالقاموس بالمحدثين لم يركفره عن الاخر وع لبنت (بنت واشق) بنقط سينه زا واحدا امرأة من بنى رواس ورد بالاصابة الرواسية او الاشجعية زوج هلال بن مرة لها رواية.

علی قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان الله حرّم من الرضاع ما حرم من النسب **وفی** الباب عن عائشة وابن عباس وام حبیبة هذا حدیث صحیح **حدثنا** محمد بن بشار نا یحیی بن سعید نا مالك بن انس **ح** ونا اسحٰق بن موسی الانصاری نا معن نا مالك عن عبد الله بن دینار عن سلیمان بن یسار عن عروة بن الزبیر **عن** عائشة قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان الله حرم من الرضاعة ما حرّم من الولادة هذا حدیث حسن صحیح وحدیث علیّ حدیث صحیح **والعمل** علی هذا عند عامة اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم لا نعلم بینهم فی ذلك اختلافا **باب** ما جاء فی لبن الفحل **حدثنا** الحسن بن علی نا ابن نمیر عن هشام بن عروة عن ابیه **عن** عائشة قالت جاء عمّی من الرضاعة یستأذن علیّ فابیتُ ان اذن له حتی استامر رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم فلیلج علیك فانه عمّكِ قالت انما ارضعتنی المرأة ولم یرضعنی الرجل قال فانه عمّكِ فلیلج علیكِ هذا حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم کرهوا لبن الفحل والاصل فی هذا حدیث عائشة وقد رخص بعض اهل العلم فی لبن الفحل والقول الاول اصح **حدثنا** قتیبة نا مالك بن انس **ح** ونا الانصاری نا معن نا مالك بن انس عن ابن شهاب عن عمرو بن الشرید **عن** ابن عباس انه سئل عن رجل له جاریتان ارضعت احدٰهما جاریة والاخری غلاما ایحل للغلام ان یتزوج الجاریة فقال لا اللقاح واحد وهذا تفسیر لبن الفحل وهذا الاصل فی هذا الباب وهو قول احمد واسحٰق **باب** ما جاء لا تحرم المصّة ولا المصّتان **حدثنا** محمد بن علی الصنعانی نا المعتمر بن سلیمان قال سمعت ایوب یحدث عن عبد الله بن ابی ملیکة عن عبد الله بن الزبیر **عن** عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لا تحرّم المصة والمصتان **وفی** الباب عن ام الفضل وابی هریرة والزبیر وابن الزبیر عن عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال ما تحرّم المصة ولا المصتان **و** روی محمد بن دینار عن هشام بن عروة عن ابیه عن عبد الله بن الزبیر عن الزبیر عن النبی صلی الله علیه وسلم وزاد فیه محمد بن دینار عن الزبیر عن النبی صلی الله علیه وسلم وهو غیر محفوظ والصحیح عند اهل الحدیث حدیث ابن ابی ملیکة عن عبد الله بن الزبیر عن عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم حدیث عائشة حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم قالت عائشة انزل فی القران عشر رضعات معلومات فنسخ من ذلك خمس وصار الی خمس رضعات معلومات فتوفی رسول الله صلی الله علیه وسلم والامر علی ذلك **حدثنا** بذلك اسحٰق بن موسی الانصاری نا معن نا مالك عن عبد الله بن ابی بکر عن عمرة **عن** عائشة بهذا **و**بهذا کانت عائشة تفتی وبعض ازواج النبی صلی الله علیه وسلم وهو قول الشافعی واسحٰق وقال احمد بحدیث النبی صلی الله علیه وسلم لا تحرّم المصّة ولا المصّتان وقال ان ذهب ذاهب الی قول عائشة فی خمس رضعات فهو مذهب قویّ وجبن عنه ان یقول فیه شیئا **وقال** بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم یحرّم قلیل الرضاع وکثیره اذا وصل الجوف وهو قول سفیان الثوری ومالك بن انس والاوزاعی وعبد الله بن المبارك ووکیع واهل الکوفة **باب** ما جاء فی شهادة المرأة الواحدة فی الرضاع **حدثنا** علی

لیس التحقیق والاستثناء فی الواقع بل صورة فان المعنی المحرم مفقود فی ہذہ المستثنیات وذکر صاحب الدر فی جمع الصور السبعة شعرین سے یفارق النسب الرضاع فی صورۃ کام نافلة اوجدة الولد ۃ وام اخت واخت ابن وام خ ۃ وام خال وعمة ابن اعتمد ۃ . قول یقیم شعر آخر تکمیل سبع وہو منی سے وام اخت ابن ام اوبنت عمة ۃ فخذ ہما فی تمام السبع واقتصدۃ وبعلم ان المحرمات تسعة منہا حرمة النسب فالمحرمات بالنسب فی القرآن سبع وقصرہا صدر الشریعة فی النقایة علی ربع وہی الاصول والفروع وفروع الاصل القریب ای الاب والام وصبیات الاصل البعید ومنہا حرمة المصاہرة وہی فی اربعة فان اصول الواطی وفروعہ تحرم علی الموطوءة نفسہا واصول الموطوءة وفروعہا علی الواطی نفسہ وہہنا اشکال من شیخ ابن الہمام وہو ان الشریعة تحیل الرضاع علی النسب لا علی المصاہرة فاذن لا یحرم بالرضاع ما ہو نظیرہ حرام بالصہر فاذن یرد ان زوجة الاب رضاعا حرام علی الولد وزوجة الابن رضاعا حرام علی الاب اجماعا والحال ان الحرمة فی زوجة الاب والابن لیسا بسبب الصہر وما اجاب الشیخ عن الاعتراض واقول لا اشکال فان الحرمة فی زوجة الابن او الاب نسبا لیست من جہة الصہر فقط بل النسب ایضا دخیل فیہا کما یدل لفظ الاب والابن ومنشأ الاشکال ذکر الفقہاء الصورتین المذکورتین فی باب المصاہرة لا النسب فالاشکال متحل **باب** لبن الفحل . قال بعض السلف ان الرجل الذی لبن المرأة منہ لاجلہ لیس اب الرضیع فلا تکون الحرمة من جانب الام خلاف الفقہاء الاربعة فان لبن الفحل عندہم معتبر وفی حدیث الباب اشکال بعض حدیث آخر وہو ان فی الروایات ان رجلا دخل بیت حفصة فشکت عائشة الی النبی صلی الله علیه وسلم ان رجلا اجنبیا دخل علی حفصة فقال النبی صلی الله علیه وسلم انہ عمہا رضاعا فاذن ان کان شکوی عائشة مقدمة علی واقعة الباب فالسوال فی واقعة الباب علی غیر محلہ فانہا علمت المسئلة من قبل وان کانت الشکوی متأخرة فشکوتہا علی غیر محلہا لانہا عالمة المسئلة وحل الاشکال ان یعلم رضاعا ثلث صور فعلمت صورة لا الاخری. **قوله** کرهوا لبن الفحل الخ ای اثبتوا بہ الحرمة **باب** ماجاء لا تحرم المصة ولا المصتان . المصة فعل الرضیع والاملاجة فعل المرضع قال ابو حنیفة ومالک ثبت الحرمة بلبن وصل الی الجوف قل او کثر وفی بعض کتب المالکیة ان ہذا مذہب جمہور السلف وقال ابن تیمیة فی فتاواہ مثلہ ۔ نقل ہذا البعض وقال احمد لا تحرم المصة والمصتان بل ثلث مصات فظاہر حدیث الباب لہ وقال الشافعیؒ ثبوت الحرمة انما ہو بخمس مصات وفی بعض کتب الشافعیة ان المحرم خمس رضعات مشبعات فی خمسة اوقات جائعات وتمسک الشافعیؒ بالحدیث الآتی فی البابؑ ولنا ظاہر القرآن ونقول نسخ اول عشر مصات ثم سائرہا تدریجا. ثم قال الاحناف ان ظاہر حدیث عائشة ان حکم خمس رضعات من القرآن ولا نجدہ فی المصاحف فقال الشافعیة بعلہا نسخت تلاوتہ سیما اذا روی عن عائشة قالت کان ہذا الحکم فی مصحفی فاکلتہ الشاة وقول الاحناف ان الآیة لیست بمتواترة وکان حکما اولا ثم نسخ وصار ثلث مصات ثم نسخت ہذہ ایضا وقال ابن جریر الطبری الحنفی معاصر ابن جریر الطبری صاحب التفسیر ان استدلال الشوافع اکل الشاة. **قوله** وجبن عنہ الخ ان کان صیغة الماضی فتکون مقولة الترمذی وان کان مصدرا فمقولة احمد ہذا افصح عندی ومثل ہذا اللفظ عن احمد فی ابن ماجة ایضا ویمکن لاحد ان یقول ان میلان البخاری الی الجمہور فانہ وضع التراجم علی الرضاع ولم یخرج حدیث الشافعی واحمد **باب** شہادة المرأة الواحدة فی الرضاع . شہادة الرضاع عندنا کشہادة المال ای رجلان او رجل وامرأتان واما

---

۱ ؎ حرم من الرضاع الخ. قال الشیخ رضع کسمع وضرب رضاعا یحرک رضاعا ورضاعة ویکسران ثم انہ یخصص من عموم قولہ تعالی یحرم من الرضاعة ما یحرم من الولادة صور کام اختہ واخت ابنہ وامرأة ابیہ وامرأة ابنہ وتفصیل ذلک مذکور فی کتب الفقہ واللہ اعلم.

۲ ؎ قوله جاء عمی من الرضاعة ہذا لا یخلو عن اشکال فان الظاہر ان عمہا من الرضاع اخو الاب منہ بان ام ابیہا رضعتہ اومن رضعت ابا ہ ویظہر من قولہا انما ارضعتنی المرأة ان الرجل ابوہ من ارضعتہا قال الطیبی سماہ عما لانہ بمنزلة ابیہا ثم اختلفوا فی اسم ہذا الرجل الذی ہو ابو عائشة رضاعا فقیل اسمہ افلح وکنیتہ ابو قعیس ہذا ما ذکرہ الشیخ فی اللمعات ۱۲ **۳ ؎ قوله** لا تحرم المصة والمصتان قال الشیخ فظاہر مفہوم ہذا الحدیث ان الثلاث تحرم والیہ ذہب بعض العلماء وقیل خمس رضعات وقیل عشر رضعات وعندنا وعند اکثر العلماء من الصحابة والتابعین وغیرہم قلیل الرضاع وکثیرہ یحرم ویحصل الحرمة برضعة واحدة وہو الظاہر من اطلاق قولہ تعالی وامہاتکم اللاتی ارضعنکم واخواتکم من الرضاعة انتہی کلام الشیخ ق. بمعت ۲.

۴ ؎ قوله عشر رضعات معلومات ای معلوم وجودہا یقینا فنسخ من ذلک خمسا والجمہور انہ یقولوا انہ نسخت الخمس باطلاق الآیة المذکورة وقولہ فتوفی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والامر علی ذلک لکنہ یشکل انہ لیس فی القرآن عشر ولا خمس ولو کان الخمس الی وفاتہ صلی اللہ علیہ وسلم فکیف ترکت بعدہ والقرآن محفوظ من الزیادة والنقصان من قبل الناس وجواب المراد انہ کان یقرأہا من لم یبلغہ النسخ واللہ اعلم کذا فی اللمعات ۱۲ **۵ ؎ قوله** وجبن عنہ ان یقول شیئا یعنی نامردیست اندوک ازینکہ قائم کند ذاہب درین مذہب چیزے از دلیل وحجة یعنی حتیاط بدلیل دیگر ندرد ۱۲ ترجمہ

بن حُجرنا اسمٰعیل بن ابراهیم عن ایوب عن عبد الله بن ابی ملیکة قال ثنی عبید بن ابی مریم عن عقبة بن الحارث قال وسمعته من عقبة ولکنی لحدیث عُبَید احفَظُ
قال تَزَوَّجتُ امرأةً فجاءَتنا امرأةٌ سَودآء فقالت انی قد ارضعتُکُما فاتیت النبی صلی الله علیه وسلم فقلت تزوجتُ فُلانةَ بنت فلانٍ فجاءتنا امرأةٌ سوداء فقالت انی قد ارضعتُکُما
وهی کاذبة قال فاعرض عنی قال فَاَتَیتُه من قِبَل وجهه فقلت انها کاذبة قال وکیف بها وقد زَعمت انها قد ارضعتکما دَعْهَا عنك حدیث عُقبة بن الحارث حدیث
حسن صحیح **وقد** روی غیر واحد هذا الحدیث عن ابن ابی ملیکة عن عُقبة بن الحارث ولم یذکروا فیه عن عبید بن ابی مریم ولم یذکروا فیه دَعْهَا عنك **والعمل**
علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم اجازوا شهادة المرأة الواحدة فی الرضاع **وقال** ابن عباس تَجُوز شهادة امرأة واحدة فی الرضاع
وتؤخذ یمینها وبه یقول احمد واسحٰق **وقال** بعض اهل العلم لا تجوز شهادة امرأة واحدة فی الرضاع حتی یکون اکثر وهو قول الشافعی وعبد الله بن ابی ملیکة هو عبد الله
بن عبید الله بن ابی ملیکة ویکنی ابا محمد وکان عبد الله بن الزبیر قد استقضاه علی الطائف **وقال** ابن جُرَیج عن ابن ابی ملیکة ادرکت ثلٰثین من اصحاب النبی صلی الله
علیه وسلم سمعت جارُود بن معاذ یقول سمعت وکیعا یقول لا تجوز شهادة امرأة واحدة فی الرضاع فی الحکم ویفارقها فی الورع **باب** ما جاء ان الرضاعة لا تحرم الا فی الصغر دون
الحَولَین **حدثنا** قُتَیبَة نا ابو عوانة عن هِشام بن عُروة عن فاطمة بنت المُنذِر **عن** ام سلمة قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یُحَرِّم من الرضاع الا ما فتق الامعاء
فی الثدی وکان قبل الفطام هذا حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم ان الرضاعة لا تُحَرِّم الا ما کان دون
الحولین وما کان بعد الحولین الکاملین فانه لا یُحَرِّم شیئا وفاطمة بنت المُنذِر بن الزُبیر بن العوّام وهی امرأة هشام بن عُروة **باب** ما یذهب مذمة الرضاع **حدثنا**
قُتَیبَة نا حاتم بن اسمٰعیل عن هشام بن عُروة عن ابیه عن حجاج بن حجاج الاسلمی **عن** ابیه انه سَأَل النبی صلی الله علیه وسلم فقال یا رسول الله ما یُذهِبُ عنی مَذَمَّة
الرضاع فقال غُرَّةٌ عَبدٌ او اَمَةٌ هذا حدیث حسن صحیح **هکذا** رواه یحیی بن سعید القطّان وحاتم بن اسمٰعیل وغیر واحد عن هِشام بن عُروة عن ابیه عن حجاج
بن حجاج عن النبی صلی الله علیه وسلم **و** روی سُفیان بن عُیَینَة عن هشام بن عروة عن ابیه عن حَجّاج بن ابی حَجّاج عن ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم وحدیث ابن عُیَینَة
غیر محفوظ والصحیح ما روی هؤلاء عن هشام بن عروة عن ابیه وهشام بن عُروة یکنی ابا المُنذِر وقد ادرك جابر بن عبد الله وقال معنی قوله ما یُذهِبُ عنی مَذَمَّة
الرضاع یقول انما یعنی ذمام الرضاعة وحقها یقول اذا اعطیت المُرضِعَة عبدا او امة فقد قضیت ذمامها **ویروی** عن ابی الطُفَیل قال کنت جالسا مع النبی صلی الله علیه
وسلم اذ اقبلت امرأة فبسط النبی صلی الله علیه وسلم رداءه فَقَعَدَت علیه فلما ذهبَت قیل هذه کانت ارضعت النبی صلی الله علیه وسلم **باب** ما جاء فی الامة تُعتَقُ ولها زوج **حدثنا**

شهادة امرأة فالعبارات فیها منتشرة ومفهوم ما فی باب المحرمات والرضاع فی قاضی خان انها تقبل قبل النکاح لا بعدها واما شهادة امرأة واحدة کما فی حدیث الباب فحمله ابن همام علی
التورع وفی وجدت فی حاشیة بحر عن ان شهادتها تقبل دیانة لا قضاء **باب** ما جاء ان الرضاعة لا تحرم الا فی الصغر دون الحولین . مدة الرضاعة عند الشافعی واحمد
وصاحبی ابی حنیفة سنتان وعند ابی حنیفة سنتان ونصفها وعند مالک الزائد علی حولین واقل من ثمنین شهرا ویحول هذا الی من ابتلی به واکثر المصنفین قصروا فی هذه المسئلة قال صاحب
الهدایة متمسکا حمله وفصاله ثلثون شهرا کان مقتضی الآیة ان یکون لکل منهما سنتین ونصفها الا ان عائشة قالت ان الحمل لا یزید علی سنتین . اقول هل یقبل احد هذا القول فانه کیف نسخ اثر
عائشة نص القرآن ورد ابن الهمام ما قال صاحب الهدایة ثم اختار مذهب الصاحبین اقول الوجه لیس ما قال صاحب الهدایة بل الوجه ما ذکره الزمخشری فی الکشاف والنسفی فی المدارک ان حمل
الحمل علی الایدی لا الحمل فی البطن وذکر الجمهور ان المذکور فی آیة حمله وفصاله ثلثون شهرا مدة الحمل فی البطن والفطام فان اقل مدة الحمل ستة اشهر اقول کیف یحمل نص القرآن علی الاشذ
النادر ولیس من عادة الشریعة اخذ الحکم ... والاکثری ... قیل ان اقل مدة الحمل عند ابی حنیفة ایضا کذلک قلت لا ضیر فیه فانه لا یحمل الآیة علی الاشذ وما آیة حولین کاملین الخ .
فلیست بصدد بیان مدة الفطام والمذکور فیها ان المرأة اذا طلقت فاستاجرها الزوج للرضاع فیجوز لها اخذ الاجرة فی الحولین لا بعدهما والمذکور فی هذا الرکوع جمیعه حکم الاجرة وغیرها ولیراجع
احکام القرآن لابی بکر الرازی فانه وجه المذهب **باب** ما یذهب مذمة الرضاع . بکسر الذال حق . **قوله** غرة عبد الخ قال استاذنا ان الغرة بیاض جبهة الفرس قدر
الدرهم والمراد ههنا العبد والغرة من اسماء العبید کما یقال فی الفارسیة یک شاخ گوسپند ویک راس قیدگاؤ وکذا وقع فی الصحیحین قال ابو بکر واستدلالا تهم ومنعون عقالا فقیل ان ذکر
العقال مبالغة وقیل ان الملوک موالی کانوا یعطون مواشی لصدقات مع عقالهم وقیل العقال زکوة العروض وقیل العقال زکوة الحول قول یمکن ان یکون العقال اسم الحیوانات مثل
غرة بعبد وثبت المعنی فی لغة . **قوله** هذه کانت ارضعت الخ اسمها حلیمة سعدیة والواقعة انه علیه السلام اتی بحنین حین فرغ من غزوة حنین یا توه مسلمین ویرد الیهم اموالهم
فجاء وجاءت حلیمة السعدیة ایضا فبسط النبی صلی الله علیه وسلم له رداءه واختلف اهل معرفة الصحابة فی اسلامها ورجح الغالب انها اسلمت **باب** الامة تعتق ولها زوج .
قال مالک لو عتقت فلها الخیار ولو عتق فلا خیار وقال ابو حنیفة ان لها خیارا فی الصورتین . والواقعة واقعة مغیث وبریرة فقیل ان کان عبدا یوم عتقت وقال راو آخر انه کان حرا یوم
عتقت والرواة کبار جدا وقال بعض الحنفیة ان المراد انه کان عبدا ثم عتق فاجتمع الروایات ولکن فیه بحث کلام فقال ابن حجر ان قطعة کان زوجها حرا الخ منقطعة وقول الاسود . اقول ان فی

۱؎ قوله دعها عنک وفی المشکوٰة فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم کیف وقد قیل
کیف تباشرها وتفضی الیها وقد قیل انک اخوها ... ارتضعتما من ثدی واحد ... ذلک ... للتورع ... عن ذلک ... علیه الجمهور ... الرضاع لا یثبت ... بشهادة رجلین او رجل وامرأتین
وعن مالک انه یثبت بشهادة امرأتین وقیل بشهادة اربع وعند احمد یثبت بشهادة المرضعة ومعنی الحدیث عنده ... ما قال الجمهور ... **۲؎ قوله** الا ما فتق الامعاء ای
شق امعاء ... ووقع فیه موقع الغذاء کما یشق الطعام ... لا یکون ... الرضاع وقوله فی الثدی ای کائنا فیه ... ویشترط فی ثبوت حرمة الرضاع ان یکون الارتضاع من الثدی
... وکان ذلک قبل الفطام ... بالکسر اسم من فطم الصبی فصله من الرضاع ۱۲ لمعات

۳؎ قوله مذمة الرضاع الذمام والمذمة بکسر الذال وفتحها الحق والحرمة التی یذم مضیعها ... بکسر الذال ... مذمة الرضاع حق لازم بسبب الرضاع او حق ذات الرضاع فحذف المضاف والمعنی
ای شیء یسقط عنی حق الرضاع حتی اکون باداءه مؤدیا حق مرضعتی بکماله وکان العرب یستحبون ان یرضخوا للظئر عند فصال الصبی بشیء سوی الاجرة وهو المسئول عنه قوله غرة الغرة المملوک ولما کانت الظئر قد خدمت بنفسها جعل جزاء
حقها من جنس فعلها بان تعطی مملوکا یخدمها ۱۲ طیبی **۴؎ قوله** اذ اقبلت امرأة هی حلیمة مرضعة النبی صلی الله علیه وسلم فبسط النبی صلی الله علیه وسلم رداءه قال الطیبی فیه اشارة الی وجوب رعایة الحقوق القدیمة ولزوم اکرام
من له صحبة قدیمة وحقوق سابقة ۱۲

قوت المغتذی مذمة الرضاع قال حق المشهور روایة بفتح میم وکسر معجمة ... قال ... ذمام الرضاع وحقه غرة عبد قال حق بتنوین غرة وعبد تفسیره بالمشهور روایة واضافة
بعضهم ... اذ اقبلت امرأة هی حلیمة بنت ابی ذؤیب السعدیة فی صورة شیطان ... صفة

علی بن حُجر نا جریر بن عبد الحمید عن هشام بن عُروة عن ابیه **عن** عائشة قالت کان[1] زوج بَرِیرة عبدًا فخیّرها النبی صلی اللّٰه علیه وسلم فاختارت نفسها ولو کان حُرًّا لم یُخَیِّرها **حدثنا**[1118] هناد نا ابو معاویة عن الاعمش عن ابراهیم عن الاسود **عن** عائشة قالت کان زوج بریرة حُرًّا فخیرها رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم حدیث عائشة حدیث حسن صحیح هکذا روی هشام بن عروة عن ابیه **عن** عائشة قالت کان زوج بریرة عبدًا **و** روی عکرمة عن ابن عباس قال رایتُ زوج بریرة وکان عبدًا یقال له مُغِیث هکذا رُوی عن ابن عمر **و** العمل علی هذا عند بعض اهل العلم قالوا اذا کانت الامَةُ تحت الحر فأعتِقت فلا خیار لها وانما یکون لها الخیار اذا اعتقت وکانت تحت عبد وهو قول الشافعی واحمد واسحٰق وروی غیر واحد عن الاعمش عن ابراهیم عن الاسود عن عائشة قالت کان زوجُ بریرة حُرًّا فخیّرها رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم وروی ابو عوانة هذا الحدیث عن الاعمش عن ابراهیم عن الاسود عن عائشة فی قصة بریرة قال الاسود وکان زوجها حرا **و** العمل علی هذا عند بعض اهل العلم من التابعین ومن بعدهم وهو قول سفیان الثوری واهل الکوفة **حدثنا**[1119] هناد نا عبدة عن سعید عن ایوب وقتادة عن عکرمة **عن** ابن عباس ان زوجَ بریرة کان عبدًا اَسوَدَ لبنی المُغیرة یوم اعتقت بریرةُ واللّٰه لکانی به فی طُرُق المدینة ونواحیها وان دموعَه لتَسِیل علی لحیته یترضاها لتختاره فلم تفعل هذا حدیث حسن صحیح وسعید بن ابی عروبة هو سعید بن مهران ویُکنٰی ابا النضر **باب**[82] ما جاء ان الولد للفِراش **حدثنا**[1120] احمد بن مَنِیع نا سفین عن الزهری عن سعید بن المسیّب **عن** ابی هریرة قال قال رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم الولد للفراش[2] وللعاهر الحجر **و فی** الباب عن عُمَر وعثمان وعائشة وابی اُمامة وعَمرو بن خارجة وعبد اللّٰه بن عمرو والبراء بن عازب وزید بن ارقم حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح وقد رواه الزهری عن سعید بن المسیّب وابی سلمة عن ابی هریرة **و** العمل علی هذا عند اهل العلم **باب**[83] ما جاء فی الرجل یری المرأة فتُعجِبُه **حدثنا**[1121] محمد بن بشار نا عبد الاعلی بن عبد الاعلی نا هشام بن ابی عبد اللّٰه وهو الدستوائی عن ابی الزبیر **عن** جابر ان النبی صلی اللّٰه علیه وسلم رای امرأة فدخل علی زینبَ فقضی حاجتَه وخرج وقال ان المرأة اذا اَقبَلَت اَقبَلَت فی صورة شیطان فاذا رای احدُکم امرأةً فَاَعجَبَتهُ فلیأت اهله فان معها مثل الذی معها **و فی** الباب عن ابن مسعود حدیث جابر حدیث حسن صحیح غریب وهشام ابن ابی عبد اللّٰه هو صاحب الدستوائی هو هشام بن سَنبَر **باب**[84] ما جاء فی حق الزوج علی المرأة **حدثنا**[1122] محمود بن غَیلان نا النضر بن شُمَیل نا محمد بن عَمرو عن ابی سَلمَة **عن** ابی هُرَیرَة عن النبی صلی اللّٰه علیه وسلم قال لو کنت اٰمُرُ اَحَدًا ان یسجد لاحد لامرتُ[3] المرأة ان تسجد لزوجها **و فی** الباب عن مُعاذ بن جَبَل وسُراقة بن مالک بن جُعشُم[4] وعائشة وابن عباس وعبد اللّٰه بن ابی اوفی وطلق بن علی وام سلمة وانس وابن عُمَر حدیث ابی هریرة حدیث حسن غریب من هذا الوجه من حدیث محمد بن عَمرو عن ابی سلمة عن ابی هریرة **حدثنا**[1123] هناد نا مُلازم ابن عمرو ثنی عبد اللّٰه بن بدر عن قیس بن طَلق **عن** ابیه طلق بن علی قال قال رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم اذا الرجل دعا زوجته لحاجته فلتأته وان کانت[5] علی التنور هذا حدیث حسن غریب **حدثنا**[1124] واصل بن عبد الاعلی الکوفی نا محمد بن فُضَیل عن عبد اللّٰه بن عبد الرحمٰن ابی نصر عن مُساور الحمیری عن امه **عن** ام سلمة قالت قال رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم اَیُّما امرأةٍ ماتت وزوجها عنها راضٍ دخلت الجنة هذا حدیث حسن غریب **باب**[85] ما جاء فی حق المرأة علی زوجها **حدثنا**[1125] ابو کُرَیب محمد بن العلاء نا عَبدة بن سُلیمان عن محمد بن عَمرو نا ابو سلمة **عن** ابی هریرة قال قال رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم اَکمَلُ[6] المؤمنین ایمانا احسنهم خُلُقا وخیارکم خیارکم لنسائهم **و فی** الباب عن عائشة وابن عباس حدیث ابی هُرَیرَة حدیث حسن صحیح **حدثنا**[1126] الحسن بن علی الخَلّال نا

حدیث الباب لفظ قالت الخ صیغة المؤنث ونقول ایضا ان بعض الروایات تصریح قول عائشة کما روی قال سمعت والاسود سمعنا عائشة تقول کان زوجها حرا حین عتقت صح اسناده اخرجه ابو بشر الدولابی فی کتاب الاسماء والکنی وفی سنده ابو معشر وهو زیاد بن کلیب وقال العینی انه لا یجا لفنا الا قول ولو کان عبدًا لم یخیرها الخ وذلک قول عروة کما هو مصرح فی النسائی وکذا قال الطحاوی واما تفقه لتخییر فذکره فی الهدایة بما رده ابن قیم شدیدا واقول والوجه ما ذکره الطحاوی من ان الامة کانت تجبل عتقها علیها ولایة الاجبار واما اذا عتقت فلا بد من ان تکون مختارة فترتفع ولایة الاجبار. واما قول ابن عباس انه عبدا سود الخ فلا یدل علی کونه عبدا فی الحال بل باعتبار ما کان ولی بحث فی ان ابن عباس جاء الی المدینة مع ابیه فی السنة التاسعة وانما عتقت قبلها وکانت تخدم عائشة فانه علیه السلام سألها عن شان عائشة فی قصة الافک واقول ان کونه عبدا او کونه حرا لا یضرنا اصلا فانا نقول بالتخییر فی الحالین حر وعبد. **باب** ما جاء ان الولد للفراش. ظاهر الحدیث ان الحدیث یوافق ما قال ابو حنیفة وقال النووی ان ابا حنیفة جمد علی ظاهر حدیث الباب واعلم ان الفراش عندنا ثلثة اقسام القوی وهو فراش المنکوحة الحرة فان نفی ولدها یمکن الا باللعان والمتوسط وهو فراش ام الولد کان اقر قبل الولد الثانی وما بعده لا ینتفی الا بالنفی ویثبت النسب بالسکوت والضعیف وهو فراش الامة حین ولدت اول مرة فانه لا یثبت الا بالدعوة والاقرار وبناء علی هذه المسئلة قلنا ان رجلا شرقیا تزوج امرأة غربیة فاتت بالولد بعد ستة اشهر ولا یتصور الجمع بینهما فالولد عند ابی حنیفة للفراش ای للزوج المشرقی واستبعده النووی وقال ان ابا حنیفة جمد علی محض ظاهر الحدیث ولما زعم ابن الهمام انه مستبعد تعرض الی التقیید فقال انه لعله استخدم او کانت له کرامة وتبعه صاحب الدر المختار فی باب ثبوت النسب (قیل ان کل معجزة تصح کرامة للولی وقیل ان الکلیة غیر صحیحة والحق ان بعض المعجزات تکون مختصة بالانبیاء ولا تصلح کرامة للولی اقول الارجح هو الثانی وهو مذهب الاستاذ ابی القاسم القشیری صاحب الولایة، اقول ان من استبعد مسئلة ابی حنیفة فقد غفل عن باب مستقل فی الفقه وهو باب اللعان فنقول ان ولدت المغربیة ولم ینف المشرقی ولده فکیف یمکن لاحد ان ینفی الولد واذا علم الزوج انه لیس من نطفته فعلیه ان یلاعن وروی عن ابی حنیفة ان الرجل اذا علم ان الولد لیس من نطفته فعلیه ان یلاعن وجوبا علیه دیانة نعم لا حق للقاضی فی الاستفسار قبل رفع الامر الیه ومسئلة وجوب،

---

[1] **قوله** کان زوج بریرة براءین مهملتین علی وزن کریمة مولاة عائشة اشترتها من یهود واعتقتها قوله ولو کان ای زوجها حرا لم یخیرها هذا مذهب الائمة الثلثة وعند ابی حنیفة ملامة اعتبار العتق ولو کان زوجها حرا فعنده الخیار لها متنازع عن زیادة الملک فان الحرة یملک الزوج علیها ثلث تطلیقات وعلی الامة تطلیقتین وعندهم العلة دفع العار بکونها فراشا لعبد ولعل هذه الزیادة فی الحدیث اعنی قوله ولو کان حرا لم یخیرها بالحدیث عند ابی حنیفة وهو قول الراوی بناء علی مذهبه واللّٰه اعلم ١٢۔ لمعات [2] **قوله** الولد للفراش ای لمالکه وهو الزوج والمولی لانهما یفترشانها وللعاهر الحجر ای الزانی من عهر عهرا وعهورا اذا اتی المرأة لیلا للفجور ثم غلب علی الزنا مطلقا یعنی حظ للزانی فی الولد وانما هو لصاحب ام الولد وهو زوجها او مولاها کقوله الآخر لله التراب ای لا شئ له وقیل هو الرجم وضعف بانه لیس کل زان مرجوما ولانه لا یلزم من الرجم نفی الولد فالمعنی نفی النسب ١٢ مجمع البحار [3] **قوله** لامرت المرأة ان تسجد لزوجها مبالغة وبیان لکمال وجوب طاعة الزوج علیها ١٢۔ لمعات [4] **قوله** جعشم بضم الجیم والشین معجمة بینهما عین مهملة کذا فی التقریب ١٢ [5] **قوله** وان کانت علی التنور ای وان کانت مشغولة بشغل ضروری وربما یضیع به المال کالخبز للزوج لانه اذا دعاها فی هذه الحالة فقد رضی باتلاف مال نفسه کذا قالوا ١٢ لمعات [6] **قوله** اکمل المومنین ایمانا احسنهم خلقا یعنی حسن الخلق والتلطف بالاهل من اسباب کمال الایمان ١٢۔ لمعات [7] عبدة بفتح المهملة وسکون النون وفتح الموحدة بوزن جعفر ١٢ جامع۔

قوت المغتذی فان معها مثل الذی معها) هو کنایة عن محل وطی قال قرمحلة منهن سواء والتفاوت انما هو من خارج فلیکتف بمحله فهو المقصود ولیتغافل عما سواه۔ (الدستوائی) بفتح الدال وسکون سینه نسبة بالانساب (ابن سنبر) بسین فنون فموحدة فراء کجعفر (عون) بعین فواو فنون بحزم جمع عانیة اسیرة ویراء بدل لزوجة خطاه فاحش

الحسين بن علي الجعفي عن زائدة عن شبيب بن غرقدة **عن** سليمان بن عمرو بن الاحوص قال ثني ابي انه شهد حجة الوداع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فحمد الله واثنى عليه وذكر ووعظ فذكر في الحديث قصة فقال الا واستوصوا بالنساء خيرا فانما هن عوان عندكم ليس تملكون منهن شيئا غير ذلك الا ان يأتين بفاحشة مبينة فان فعلن فاهجروهن في المضاجع واضربوهن ضربا غير مبرح فان اطعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلا الا ان لكم على نسائكم حقا ولنسائكم عليكم حقا فاما حقكم على نسائكم فلا يوطئن فرشكم من تكرهون ولا يأذن في بيوتكم لمن تكرهون الا وحقهن عليكم ان تحسنوا اليهن في كسوتهن وطعامهن هذا حديث حسن صحيح ومعنى قوله عوان عندكم يعني اسرى في ايديكم **باب** ما جاء في كراهية اتيان النساء في ادبارهن **حدثنا** احمد بن منيع وهناد قالا نا ابو معاوية عن عاصم الاحول عن عيسى بن حطان عن مسلم بن سلام **عن** علي بن طلق قال اتى اعرابي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله الرجل منا يكون في الفلاة فتكون منه الرويحة وتكون في الماء قلة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا فسا احدكم فليتوضأ ولا تأتوا النساء في اعجازهن فان الله لا يستحيي من الحق **وفي** الباب عن عمر وخزيمة بن ثابت وابن عباس وابي هريرة حديث ابي طلق حديث حسن سمعت محمدا يقول لا اعرف لعلي بن طلق عن النبي صلى الله عليه وسلم غير هذا الحديث الواحد ولا اعرف هذا الحديث من حديث طلق بن علي السحيمي وكانه رأى ان هذا رجل اخر من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وروى وكيع هذا الحديث **حدثنا** قتيبة وغير واحد قالوا نا وكيع عن عبد الملك بن مسلم هو ابن سلام عن ابيه **عن** علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا فسا احدكم فليتوضأ ولا تأتوا النساء في اعجازهن وعلي هذا هو علي بن طلق **حدثنا** ابو سعيد الاشج نا ابو خالد الاحمر عن الضحاك بن عثمان عن مخرمة بن سليمان عن كريب **عن** ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينظر الله الى رجل اتى رجلا او امرأة في الدبر هذا حديث حسن غريب **باب** ما جاء في كراهية خروج النساء في الزينة **حدثنا** علي بن خشرم نا عيسى بن يونس عن موسى بن عبيدة عن ايوب بن خالد **عن** ميمونة ابنة سعد وكانت خادمة للنبي صلى الله عليه وسلم قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل الرافلة في الزينة في غير اهلها كمثل ظلمة يوم القيامة لا نور لها هذا حديث لا نعرفه الا من حديث موسى بن عبيدة وموسى بن عبيدة يضعف في الحديث من قبل حفظه وهو صدوق **و** قد روى عنه شعبة والثوري وقد رواه بعضهم عن موسى بن عبيدة ولم يرفعه **باب** ما جاء في الغيرة **حدثنا** حميد بن مسعدة ثنا سفيان بن حبيب عن الحجاج الصواف عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة **عن** ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يغار والمؤمن يغار وغيرة الله ان يأتي المؤمن ما حرم عليه **وفي** الباب عن عائشة وعبد الله بن عمر حديث ابي هريرة حديث حسن غريب **وقد** روي عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن عروة عن اسماء ابنة ابي بكر عن النبي صلى الله عليه وسلم هذا الحديث وكلا الحديثين صحيح وحجاج الصواف هو حجاج بن ابي عثمان وابو عثمان اسمه ميسرة وحجاج يكنى ابا الصلت وثقه يحيى بن سعيد القطان **حدثنا** ابو عيسى نا ابو بكر العطار عن علي بن عبد الله المديني قال سالت يحيى بن سعيد القطان عن حجاج الصواف قال هو فطن كيس **باب** ما جاء في كراهية ان تسافر المرأة وحدها **حدثنا** احمد بن منيع نا ابو معاوية عن الاعمش عن ابي صالح **عن** ابي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الاخر ان تسافر سفرا فيكون ثلثة ايام فصاعدا الا ومعها ابوها او اخوها او زوجها او ابنها او ذو محرم منها **وفي** الباب عن ابي هريرة وابن عباس وابن عمر هذا حديث حسن صحيح **وروى** عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا تسافر امرأة مسيرة

العين ذكره في الدر المختار ص ۲۶۷. الاقرار بالولد الذي ليس منه حرام كالسكوت الخ فاذن امتناعه عن اعلان يوجب لحوق الولد بابيه وثبوت نسبه منه شرعا وروي عن ابي حنيفة في رد المحتار ان مولى اذا علم ان ولد امته من نطفته فيحرم عليه السكوت والامتناع عن الدعوة والاقرار ديانة. واما قضاء فلا يثبت النسب الا بالاقرار والدعوة فصدر حاصل المسئلة انه اذا علم ان الولد ليس منه فيحرم عليه الكف عن اللعان ديانة واذا لم يلاعن فليس لاحد ان ينفي ولده. والعجب من الشافعية انهم استبعدوا هذه المسئلة والحال انهم يقولون بمثل هذا في مسئلة اخرى لهم وهي ان مذهب مالك ان المرأة ترجم بالاقرار والبينة او الحبل اذا لم تكن تعلم نكاحها ومذهب الاحناف والشافعية ان الرجم لا يكون الا بالبينة او الاقرار لا بالحبل. ثم قال الشافعية ان المرأة اذا حبلت ولم نعلم نكاحها باحد فكيف ترجم فانها لعلها نكحت خفية وهل يجب علينا ان نتفحص بانها نكحت ام لا قبل رفع القضية الينا بالاقرار او البينة فاذن لم يبق في مسئلة ابي حنيفة استبعاد شيء. **قوله** وللعاهر الحجر اي للزاني والحجر قيل الرجم وقيل المراد الذلة والخيبة **باب** كراهية اتيان النساء في ادبارهن اي الايلاج في الدبر وهو حرام باجماع الامة لا يشذ عنهم شاذ وجوزه الروافض الملاعنة وقالوا ان هذا الفعل ليس في الحيوانات ايضا الا في الحمار والكلب والله اعلم وهي مغلظة شديدة تخرب البلاد وتدعها بلاقع فانه نسب الى ابن عمر جوازه الادبار في النسوان وهذه نسبة ما تدع البلاد بلاقع وقد ذكر الامام همام البخاري ايضا في هذه المسئلة حيث روى عن نافع عن ابن عمر رض يأتيها في ولم يذكر مدخول في اقول ان هذه النسبة اليه محض افتراء عليه ومنشأ الغلط انه يجوز ان يأتي الزوج من جانب الدبر والحال ان غرضه ان يكون الايلاج في القبل لا في الدبر وقد صرح ابن عمر خلاف ما نسب اليه كما رواه الطحاوي ص ۲۳ ج ۲ باب وطي النساء في ادبارهن المحض سئل ابن عمر ما التحميض فذكرت الدبر فقال ابن عمر وهل يفعل من المسلمين الخ **باب** كراهية ان تسافر امرأة وحدها. واعلم ان الحديث في السفر غير سفر الحج واما العلماء فيذكرون مسئلة سفر

---

۱ قوله واستوصوا بالنساء خيرا الاستيصاء قبول الوصية اي اوصيكم بهن خيرا فاقبلوا وصيتي فيهن كذا في مجمع بحار ۲ **۲ قوله** غير مبرح بكسر راء مشددة اي غير شاق مجمع البحار ۱۲ **۳ قوله** فلا يوطئن فرشكم اي لا يأذن لاحد من الرجال ان يتحدث اليهن وكان الحديث من الرجال الى النساء من عادات العرب لا يرون ذلك عيبا ولا يعدونه ريبة الى ان نزلت آية الحجاب وليس المراد بوطئ الفرش نفس الزنا فان ذلك محرم على الوجوه كلها فلا معنى لاشتراط الكراهة والاختصاص بمن تكرهون وهي في الدخول والجلوس في المنازل سواء كان محرما او امرأة او غيرهما الا زوج كذا في الطيبي والمجمع والنهاية ۲ **۴ قوله** فاذا فسا احدكم الفساء بضم الفاء والمد ريح من الدبر يخرج بلا صوت وقوله في اعجازهن جمع عجز بفتح العين وضم الجيم على المشهور مؤخر الشيء والمراد الدبر ووجه المناسبة بين الجملتين انه لما ذكر الفساء الذي يخرج من الدبر ويزيل الطهارة وتقرب الى الله ذكر ما هو اغلظ منه في رفع الطهارة وتشديدا لشيخ في اللمعات وقال الطيبي ان الله تعالى اذا لم يجوز للعبد المؤمن بعد التقرب من الطيبات والمقدس التقرب اليها بسببها فكيف بتلك العظيمة الشنعاء ومن ثم جعل ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين معترضا بين مفسر وهو قوله تعالى نساؤكم حرث لكم والمفسر وهو قوله فأتوهن من حيث امركم الله ۱۲ **۵ قوله** الرافلة المتبخترة بزينتها والرافلة التي ترفل في ثوبها اي تتبختر والرفل الذيل ۱۲ س **۶ قوله** وغيرة الله ان يأتي المؤمن قال في المجمع الغيرة الحمية والانفة وغيرة الله كراهته ان يأتي المؤمن ما حرم عليه والغيرة كراهة شركة الغير في حقه ۱۲ **۷ قوله** فوق ثلاث اعلم ان الغيرة ان تكرهه منه ان يشرك محبوبه غيره فلذا منع من الشرك داعيا حتى ۱۲ **۸ قوله** ثلث صحاوي اتفقت الروايات عن النبي صلى الله عليه وسلم في تحريم السفر ثلاثة ايام على المرأة واختلف فيما دون الثلث فنظرنا في ذلك فوجدنا ان حديث ما دون الثلث لم يخل من ان يكون متقدما على خبر الثلث او متأخرا فان كان متقدما فيكون خبر الثلث متأخرا ناسخا له وان كان متأخرا فلم يمكن ان يقال انه ناسخ لخبر الثلث بل يكون مبتدأ بحرمة زائدة فحديث الثلث واجب استعماله على الحوال كلها ۱۲

قوت المغتذي (خير مبرح) بالموحدة فالراء فالمهملة اي شديد شاق (مثل الرافلة في الزينة) هي التي ترفل في ثوبها اي تتبختر والرافلة التي تجر ذيلها تتبختر كذا جزم به ابن السمعاني

یوم ولیلۃ الا ومع ذی محرم والعمل علی ھذا عند اھل العلم یکرھون للمرأۃ ان تسافر الا مع ذی محرم واختلف اھل العلم فی المرأۃ اذا کانت موسرۃ ولم یکن لھا محرم ھل تحج فقال بعض اھل العلم لا یجب علیھا الحج لان المحرم من السبیل لقول اللہ عزوجل من استطاع الیہ سبیلا فقالوا اذا لم یکن لھا محرم فلم تستطع الیہ سبیلا وھو قول سفیان الثوری واھل الکوفۃ وقال بعض اھل العلم اذا کان الطریق امنا فانھا تخرج مع الناس فی الحج وھو قول مالک بن انس والشافعی **حدثنا** الحسن بن علی الخلال نا بشر بن عمر نا مالک بن انس عن سعید بن ابی سعید عن ابیہ **عن** ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تسافر المرأۃ مسیرۃ یوم ولیلۃ الا ومعھا ذو محرم ھذا حدیث حسن صحیح **باب**[91] ما جاء فی کراھیۃ الدخول علی المغیبات **حدثنا**[1134] قتیبۃ نا اللیث عن یزید بن ابی حبیب عن ابی الخیر **عن** عقبۃ بن عامر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ایاکم والدخول علی النساء فقال رجل من الانصار یا رسول اللہ افرأیت الحمو قال الحمو الموت **وفی** الباب عن عمر وجابر وعمرو بن العاص حدیث عقبۃ بن عامر حدیث حسن صحیح **وانما** معنی کراھیۃ الدخول علی النساء علی نحو ما روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یخلون رجل بامرأۃ الا کان ثالثھما الشیطان ومعنی قولہ الحمو یقال الحمو اخو الزوج کانہ کرہ لہ ان یخلو بھا **باب**[91] **حدثنا**[1135] نصر بن علی نا عیسی بن یونس عن مجالد عن الشعبی **عن** جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تلجوا علی المغیبات فان الشیطان یجری من احدکم مجری الدم قلنا ومنک قال ومنی ولکن اللہ اعاننی علیہ فاسلم ھذا حدیث غریب من ھذا الوجہ وقد تکلم بعضھم فی مجالد بن سعید من قبل حفظہ وسمعت علی بن خشرم یقول قال سفیان بن عیینۃ فی تفسیر قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولکن اللہ اعاننی علیہ فاسلم یعنی فاسلم انا منہ قال سفیان والشیطان لا یسلم لا تلجوا علی المغیبات والمغیبۃ المرأۃ التی یکون زوجھا غائبا والمغیبات جماعۃ المغیبۃ **باب**[91] **حدثنا**[1136] محمد بن بشار نا عمرو بن عاصم نا ھمام عن قتادۃ عن مورق عن ابی الاحوص **عن** عبد اللہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال المرأۃ عورۃ فاذا خرجت استشرفھا الشیطان ھذا حدیث حسن صحیح غریب **باب**[92] **حدثنا**[1137] الحسن بن عرفۃ نا اسمعیل بن عیاش عن بحیر بن سعد عن خالد بن معدان عن کثیر بن مرۃ الحضرمی **عن** معاذ بن جبل عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تؤذی امرأۃ زوجھا فی الدنیا الا قالت زوجتہ من الحور العین لا تؤذیہ قاتلک اللہ فانما ھو عندک دخیل یوشک ان یفارقک الینا ھذا حدیث غریب لا نعرفہ الا من ھذا الوجہ وروایۃ اسمعیل بن عیاش عن الشامیین اصلح ولہ عن اھل الحجاز واھل العراق مناکیر

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ **ابواب**[13] **الطلاق واللعان** عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **باب**[1] ما جاء فی طلاق السنۃ **حدثنا**[1138] قتیبۃ بن سعید نا حماد بن زید عن ایوب عن محمد بن سیرین **عن** یونس بن جبیر قال سالت ابن عمر عن رجل طلق امرأتہ وھی حائض فقال ھل تعرف عبد اللہ بن عمر فانہ طلق امرأتہ وھی حائض فسال عمر النبی صلی اللہ علیہ وسلم فامرہ ان یراجعھا قال قلت فیعتد بتلک التطلیقۃ قال فمہ ارأیت ان عجز واستحمق **حدثنا**[1139] ھناد نا وکیع عن سفیان عن محمد بن

الحج تحت ہذہ الاحادیث وکذلک الطحاوی وغیرہ نعمل مثل ہذا ای ذکر سفر الحج تحت ہذہ الاحادیث ثم ورد فی الحدیث لا تسافر امرأۃ فوق ثلثۃ ایام وفی بعض الروایات سفر یوم وفی بعض الروایات سفر یوم ولیلۃ وغیرہا من الالفاظ ومذہب ابی حنیفۃ ان سفر الحج ان کان ثلثۃ ایام فلا تسافر الا ومعہا محرم واذا کان اقل من ثلثۃ ایام فیجوز لہا السفر فیقال ان الاحادیث ترد علی ابی حنیفۃ اقول لا ترد علی ابی حنیفۃ فان الاحادیث لیست بواردۃ فی سفر الحج بل فی غیرہ من الاسفار وتحقق فیہا ان یدار الامر علی الفتنۃ وعدمہا ویحول الامر الی رای من ابتلی بہ ولا یکون فیہ تحدید بالایام وہذا ما تحقق لی من المذہب وان لم یصرح بہ احد۔ **باب** حدثنا نصر بن علی الخ قال الغزالی ان الشیطان یدخل فی بدن الانسان ویسری فیہ وقال ابن حزم الاندلسی انہ یلقی الوساوس علی الانسان من الخارج بلا سرایۃ اقول ان القرآن یؤید ما قال ابن حزم الاندلسی کما فی آیۃ یتخبطہ الشیطان من المس الخ واما فی حدیث الباب فہذا مثل ہے وقد کنت اری فی حشا من مرۃ ہ کجری معین المارق فی قصب الآس۔ واعلم ان الجن والشیطان من نوع واحد وتاثیرہما فی الانسان بطریق واحد۔ **قولہ** فاسلم الخ فی روایۃ اسلم اقول یمکن ان یسلم الشیطان وان ترکب الشہوۃ فی الملک وقال البیضاوی والرازی ان ہاروت وماروت کانا ملکین بل ہذا تمثیل النفس والبدن اقول ان قصۃ ہاروت وماروت مرویۃ بحدیث قال الحافظ انہ لیس بلا اصل فاقول لا یلتفت الی غیرہ۔

ابواب الطلاق } **باب** طلاق السنۃ۔ الطلاق علی ثلثۃ اقسام الاحسن ان یطلق فی الطہر الذی لم یجامع فیہ وحدۃ ولا یراجع وطلاق السنۃ ثلث طلقات فی ثلث اطہار وطلاق البدعۃ ثم ہذا عندنا اما من حیث العدد واما من حیث الوقت اما من حیث العدد فثلث طلقات فی طہر واحد واما من حیث الوقت فالطلاق فی الحیض واما عند الشافعیۃ فلا بدعۃ من حیث العدد وعندنا الطلاق بدعۃ من حیث الوقت فی حق الحامل فانہا لا تحیض ووقوع طلاق البدعۃ عند الفقہاء الاربعۃ والبخاری محقق خلاف ابن تیمیۃ وما نسب الی الحناف والحنابلۃ علی ان البدعۃ من حیث العدد ایضا فیا لآیۃ الطلاق مرتان الخ مرۃ بعد مرۃ ای تفریقا واما اذا طلق ثلث طلقات فلا تقع عندہ وداؤد الظاہری وابن تیمیۃ وکذلک نسب الی ابن عباس الا طلقۃ واحدۃ وقال ان الطلاق المنہی عنہ لا یترتب علیہ الاحکام وعندی فی خلافہ نصوص کثیرۃ وقال ان رجلا اذا وکل رجلا بان ینکح فانکح الوکیل نکاحا فاسدا لا ینفذ النکاح فی حق الموکل وکذلک وکل اللہ تعالی عبادہ بالطلاق فلا ینفذ الطلاق المنہی عنہ عند اللہ تعالی۔ قول لو التفت ابن تیمیۃ الی کلام الطحاوی لم یقل ما قال۔ **قولہ** ۲ من

ع وعارض الشافعیۃ بان عمل عائشۃ علی عشر رضعات لما اخرجہ مالک فی موطاہ ۲۲۶ ومن محتہ بان ارضاع تثبت بعد مدۃ الرضاع ایضا لعلہا احتجت بواقعۃ سالم بن حذیفۃ وقال الرواۃ انہا مخصوصۃ لسالم ۱۲

۱ قولہ الحمو بکون المیم بہمزۃ وبدونہا کعصا ودلو کالحم کاب وہو اسم لاقارب المرأۃ من جانب الزوج والمراد ہنا غیر آبائہ وابنائہ لانہ لا یحمل علی المبالغۃ وقولہ الحمو الموت ہذہ کلمۃ یقولہا العرب للتشبیہ والشدۃ والعظامۃ فیقال الاسد الموت والسلطان النار ای مرد تحذیر المرأۃ منہم کما یحذر من الموت ای خوف من دخول الاقارب اکثر والفتنۃ منہم اوقع لتمکنہم من الوصول والخلوۃ من غیر نکیر ۱۲ لمعات۔

۲ قولہ لا تلجوا علی المغیبات جمع مغیبۃ بضم المیم وکسر المعجمۃ وسکون التحتیۃ وتخصیص المغیبات بالذکر لشدۃ الشبق فیہن او لو قاع ووقوع مانع ۱۲ لمعات۔ **۳ قولہ** فان الشیطان یجری مجری الدم یحتمل حقیقۃ بان جعل لہ قدرۃ علی الجری فی باطن الانسان ویحتمل الاستعارۃ لکثرۃ وسوستہ کذا فی المجمع والمقصود تمکنہ من اغواء الانسان مکانا ما ۱۲ **۴ قولہ** فاسلم قال الطیبی فی جامع الترمذی قال ابن عیینۃ فاسلم بالضم ای اسلم منہ والشیطان لا یسلم وفی جامع الدارمی قال ابو محمد اسلم بالفتح ای استسلم وذہب الخطابی الی الاول والقاضی عیاض المغربی الی الثانی وہما روایتان مشہورتان ۱۲ **۵ قولہ** فالشیطان لا یسلم قال فی المجمع ہو ضعیف فان اللہ تعالی علی کل شیء قدیر فلا یبعد تخصیصہ لمن فضلہ باسلام قرینہ ۱۲ **۶ قولہ** استشرفہا الشیطان ای ینظر الیہا لیطمع نظرہ الیہا لیغویہا ویغوی بہا والمراد انہا جبل الشیطان وقیل اذا خرجت ورآہا اہل الریبۃ زینتہ فی عینہ استشرفوہا لما بث الشیطان فی نفوسہم من الشر وتزیین وصنیف الی الشیطان للسببیۃ ۱۲ مجمع **۷ قولہ** فامرہ ان یراجعہا فی روایۃ ابن عمر واحد باصحاب المشکوۃ عن الشیخین فتغیظ فیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الشیخ المحدث فی شرح المشکوۃ فیہ دلیل علی حرمۃ الطلاق فی الحیض وفی قولہ فلیراجعہا دلیل علی وقوع الطلاق مع کونہ حراما وعلی استحباب المراجعۃ ۱۲ **۸ قولہ** فمہ یعنی کف نفسک عن ہذا السوال فانہ لیس یحتاج الی البیان بل تعتد بتلک التطلیقۃ محسوبۃ بعدتہ ان رجعۃ مرۃ ۱۲ **۹ قولہ** ارأیت ان عجز واستحمق ای عجز بان طلق من الرجعۃ وذہب عقلہ عنہا لم یکن ذلک مانعا طلقۃ واستحمق ای تکلف الحمق بما فعل من الطلاق بما فی قال النووی ہو استفہام انکار ای نعم تحتسب طلقۃ ولا یمتنع احتسابہا لعجزہ وحماقتہ ابن عمر رضی اللہ عنہما وہ شیخ بوطہر لفتنی فی مجمع البحار واللہ تعالی اعلم بالصواب ۱۲

قوت المغتذی استشرفہا الشیطان ای زینہا فی نظر الرجال وقیل نظر الیہا لیغویہا ویغوی بہا والاصل فی الاستشراف رفع البصر للنظر الی الشیء وبسط الکف فوق الحاجب

عبدالرحمٰن مولیٰ اٰل طلحۃ عن سالم **عن** ابیہ انہ طلق امرأتہ فی الحیض فسال عمر النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال مُرہ فلیُراجعھا ثم لیُطلّقھا طاھرا او حاملا حدیث یونس بن جُبَیر عن ابن عمر حدیث حسن صحیح وکذلک حدیث سالم عن ابن عمرؓ قد رُوی ھذا الحدیث من غیر وجہ عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم والعمل علی ھذا عند اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم ان طلاق السنۃ ان یطلقھا طاھرًا من غیر جماع وقال بعضھم ان طلقھا ثلاثا وھی طاھر فانہ یکون للسنۃ ایضا وھو قول الشافعیؒ واحمدؒ وقال بعضھم لا یکون ثلاثا للسنۃ الا ان یطلقھا واحدۃ وھو قول الثوری واسحٰق وقالوا فی طلاق الحامل یطلقھا متی شاء وھو قول الشافعی واحمد واسحٰق وقال بعضھم یطلقھا عند کل شھر تطلیقۃ **باب** ما جاء فی الرجل طلق امرأتہ البتۃ **حدثنا** ھناد نا قبیصۃ عن جریر بن حازم عن الزبیر بن سعد عن عبداللہ بن یزید بن رُکانۃ **عن** ابیہ عن جدہ قال اتیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقلت یارسول اللہ انی طلقت امرأتی البتۃ فقال ما اردت بھا قلت واحدۃ قال واللہ قلتُ واللہ قال فھو ما اردتَ ھذا حدیث لا نعرفہ الا من ھذا الوجہ وقد اختلف اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم فی طلاق البتۃ فروی عن عمر بن الخطاب انہ جعل البتۃ واحدۃ وروی عن علی انہ جعلھا ثلاثا وقال بعض اھل العلم فیہ نیۃ الرجل ان نوی واحدۃ فواحدۃ وان نوی ثلاثا فثلاث وان نوی ثنتین لم تکن الا واحدۃ وھو قول الثوری واھل الکوفۃ **وقال** مالک بن انس فی البتۃ ان کان قد دخل بھا فھی ثلاث تطلیقات **وقال** الشافعی ان نوی واحدۃ فواحدۃ یملک الرَّجعۃ وان نوی ثنتین فثنتین وان نوی ثلاثا فثلاث **باب** ما جاء فی امرُکِ بیدکِ **حدثنا** علی بن نَصر بن علیٍّ نا سُلیمان بن حَرب نا حماد بن زید قال قلتُ لایوب ھل علمت احدا قال فی امرُکِ بیدکِ انھا ثلاث الا الحسن قال لا الا الحسن ثم قال اللھم غفرًا الا ما حدثنی قتادۃ عن کثیر مولی بنی سمُرۃ عن ابی سَلمۃ **عن** ابی ھُریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ثلاث قال ایوب فلقیتُ کثیرًا مولی ابن سمُرۃ فسالتُہ فلم یعرفہ فرجعتُ الی قتادۃ فاخبرتُہ فقال نسی ھذا حدیث لا نعرفہ الا من حدیث سلیمان بن حرب عن حمّاد بن زید **وسالت** محمدا عن ھذا الحدیث فقال نا سُلیمان بن حَرب عن حماد بن زید بھذا وانما ھو عن ابی ھُریرۃ موقوف ولم یعرف حدیث ابی ھُریرۃ مرفوعا وکان علی بن نَصر حافظا صاحب حدیث وقد اختلف اھل العلم فی امرُک بیدک فقال بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم منھم عُمر بن الخطاب وعبداللہ ابن مسعود ھی واحدۃ وھو قول غیر واحد من اھل

براجعھا الخ لنا فی الرجوع قولان قیل واجب وقیل مستحب ورجح صاحب الھدایۃ الاول **قولہ** فمہ ارأیت الخ قال ابن تیمیۃ ان طلاقہ باطل والشرح عندہ ارأیت ان الاحکام تتبدل ان عجز واستحمق بل لا تقع الطلقۃ اقول ان ما فی مہ ما استفھامیۃ والھاء بدل الالف وقد صرح ابن حاجب بان الالف قد تتبدل بالھاء والشرح عند الجمھور فما تقول تتعطل الاحکام الشرعیۃ اقول کیف ینکر ابن تیمیۃ وقوع الطلاق والحال ان فی کثیر من طرق مسلم ص ۴۷۶ تصریح الطلقۃ الواحدۃ والفاء الداخلۃ علی مہ تلغو علی شرح ابن تیمیۃ لا شرح الجمھور ویدل بعض طرق الحدیث علی ان ما استفھامیۃ کما فی مسلم ص ۴۷۶ فما یمنعنی الخ واما المراجعۃ ففی بعض الروایات ان یطلق فی طھر لاحق وفی بعض الروایات ان یطلق فی الطھر الذی بعد الطھر اللاحق ولنا ایضا قولان مثل الروایتین وابدی حکمتہ ابن رشد فی قواعدہ **قولہ** ثم لیطلقھا طاھرا او حاملا الخ الحامل لا تحیض عندنا وقال الشافعیۃ تحیض وتمسکوا بحدیث الباب ای التقابل بین الطاھر والحامل ونقول انہ لا تمسک لکم فیہ ونقول ان الطاھر علی قسمین حامل وحائل وانی سالت من اھل التجربۃ بل تحیض ام لا فقالوا قد تحیض ومثل ھذا التائید لاھل الطب روی عن ابن عباس فی مسند الدارمی ان الحامل اذا حاضت تزید الایام علی وضع حملھا قدر ما حاضت فاقول انھا تحیض لکن الاحکام لم تفرد لھا لان بناء الاحکام علی الاغلب وحیض الحامل اندر وحجتنا علی ان الحامل لا تحیض ھی مسئلۃ استبراء الامۃ المشتراۃ فانھا لو حاضت حالۃ الحمل لما کفی فی جدوی فی الاستبراء فلعل الدم الذی تراہ الحامل دم لمرض لحقھا. **قولہ** احمد الخ اقول لیس مذھب احمد ھذا بل مذھبہ مذھبنا (**مسئلۃ**) ھل الطلقۃ الواحدۃ البائنۃ بدعۃ ام لا فقیل بدعۃ لانھا فاضلۃ عن حاجۃ وقیل لیست ببدعۃ والقولان مذکوران فی المبسوطات واتفقوا علی ان الخلع وان کان طلاقا بائنا لکنہ لیس ببدعۃ. **باب** الرجل طلق امرأتہ البتۃ. یحتمل ان یکون ھذا حکایۃ طلاقہ بلفظ البتۃ او حکایۃ الطلاق ثلثا وقال ابوحنیفۃ یصح نیۃ الواحدۃ البائنۃ والثلث فی البتۃ وقال الشافعی یصح نیۃ الثنتین ایضا واما الواقعۃ ففی اکثر الطرق انہ طلق بلفظ البتۃ وفی بعضھا انہ طلق ثلثا کما فی ابی داؤد ص ۲۹۸، ص ۳۰۶ باب نسخ المراجعۃ بعد التطلیقات الثلث رواہ ابن جریج ورجح المحدثون انہ طلق بالبتۃ اقول ان کان طلق ثلثا فامرہ علیہ السلام بالمراجعۃ فیحمل علی جزئیۃ فی کتب الشافعیۃ والحنفیۃ کما فی الدر المختار ص ۱۳۹ انہ لو اراد التاکید لا التاسیس یصدق دیانۃ وکان سوالہ علیہ السلام لعلم ھل اراد الواحدۃ او الثلث واما لو کان طلق بالبتۃ فیشکل الامر علی الحنفی فانہ یقول ان الکنایات بوائن وقال الشافعی انھا رواجع فامرہ علیہ السلام بالمراجعۃ عندنا مشکل فنحمل المراجعۃ علی المراجعۃ حسا ای بنکاح جدید. واعلم ان مسئلۃ الدیانۃ یفتی بھا المفتی ومسئلۃ القضاء یحکم بھا القاضی ولا یجوز للمفتی الحکم بمسئلۃ القضاء ولا للقاضی الحکم بمسئلۃ الدیانۃ ثم الافتاء الذی جری فی زماننا فانھم یفتون کانھم قضاۃ غیر جائز لھم فان المفتی یجب علیہ الحکم بمسئلۃ الدیانۃ ولا یجوز لہ الحکم بمسئلۃ القضاء بعکس حال القاضی والفرق بین الفتوی والقضاء قد یکون فرق حلال وحرام وقد یکون فرق الاحتیاط واما ما قلت من وجوب الحکم بالفتوی والدیانۃ علی المفتی فیوخذ من عبارات کتبنا منھا ما فی الکنز قال لامرأتہ ان ولدت غلاما فانت طالق واحدۃ وان ولدت جاریۃ فطالق ثنتین فانت بھما ولم یدر الاول تقع واحدۃ قضاء وثنتین دیانۃ. وقد صرحوا بان الفتوی بثنتین لیس حکم الاستحباب والاحتیاط بل حکم واجب وفی فتح القدیر ان الاخذ فی العزر الفعلی واجبۃ دیانۃ لا محض استحباب وھھنا بحث وھو انہ اذا رفع الامر الی القاضی فحکم القاضی بمسئلۃ القضاء فھل لھذا الرجل بعد القضاء ان یعمل بالفتوی بغیر اثم ام لا وظنی انہ یجوز لہ العمل بالفتوی بعد قضاء فی ھذہ الجزئیۃ وھذا یجری فی کثیر من المسائل منھا انہ اذا وھب شیئا ثم عاد الیہ بقضاء القاضی والحال ان العود فی الھبۃ مکروہ تحریما دیانۃ فھل یرفع القضاء ھذہ الکراھۃ ام لا وکذلک اذا حکم القاضی بکون المغصوب للغاصب فھل یکون لہ ھذا الشیء حراما او حلالا بعد ان قضی القاضی وکذلک مسائل اخر واما ما ذکرت من ظنی انہ لا یبقی الحرمۃ فی الدیانۃ فشبیہ بما یقال ان قضاء القاضی نافذ ظاھرا وباطنا ووجدت جزئیۃ عن محمد تؤیدہ وھی ان رجلا شافعیا مثلا طلق امرأتہ الحنفیۃ مثلا بلفظ الکنایۃ فیرید الرجل الرجوع ولا ترضی بہ فرفعا القضیۃ الی القاضی فاذا حکم القاضی بحکم لا یمکن لاحدھما النقض فی ھذہ الجزئیۃ اصلا ولا لاحد ان یحکم خلاف حکم ھذا القاضی شرقا وغربا وفی الھدایۃ ان القضاء بمجتھد فیہ صار فی حکم المجمع علیہ فی ھذہ الجزئیۃ ولا یمکن لاحد ان ینسخہ ثم کل مسئلۃ من مسائل الشافعیۃ مثلا مجتھدۃ فیھا عندنا الا ما عدد لبعض المسائل لا تزید علی عدد الاصابع ولکن ینظر من الکتب کون ھذہ المسائل المستثناۃ مجتھدۃ فیھا ایضا فتکون کل مسئلۃ من المذاھب الاربعۃ مجتھدۃ فیھا. ثم قضاء القاضی المشھور انہ فی المعاملات لا فی العبادات اقول قد یکون فی العبادات ایضا کما ذکرت اولا واما دلیل ان فرق القضاء والدیانۃ کان فی السلف ایضا فما خرجہ الطحاوی ص ۲۵۰ ج ۲ عن ابی یوسف عن عطاء عن شریح استفتی رجل شریحا فقال شریح انا اقضی لا افتی الخ ثم یرد ھھنا انہ علیہ السلام کان قاضیا لا مفتیا فکیف اجاز الرجوع حین طلق ثلثا اقول انہ علیہ السلام قاض ومفت. **باب** ما جاء فی امرک بیدک قال الفقہاء ان لفظ امرک بیدک واختاری نفسک وانت طالق

عہ اقول ان ثبات النسب ونفیہ ان کان عقلیا فقد یجری اللعان فانہ لیس بعقلی وان کان شرعیا فالشریعۃ یثبت نسبہ من ابیہ ممن ینفی فاذن لا احتیاج الی تقیید مسئلۃ ابی حنیفۃ تقلات ابن ہمامؒ ۱۲

لہ **قولہ** اللھم غفرا طلب مغفرۃ من اللہ تعالی بانہ جعل سماع ھذا بقول مخصوص بحسن یعنی انہ سمع من قتادۃ ایضا مثلہ ویحتمل انہ کان یسماعہ من الحسن علی الجزم والیقین فلہذا قال جزما بالحصر ولیس کان سماعہ من قتادۃ بھذہ المرتبۃ فذکرہ بعد طلب مغفرۃ من اللہ تعالی بسبب ان یکون فیہ شیء من السھو لعفۃ واللہ تعالی اعلم بالصواب ۱۲

العلم من التابعين ومَن بعدهم وقال عُثمانُ بن عفّان و زيد بن ثابت القضاءُ ما قضت وقال ابن عُمَر اذا جعل امرها بيدها وطلّقتْ نفسها ثلاثًا وانكر الزوجُ وقال لم اجعل امرها الا في واحدة استحلف الزوج وكان القول قوله مع يمينه وذهب سفيانُ واهلُ الكوفة الى قول عُمَرَ وعبد الله واما مالك بن انس فقال القضاء ما قضتْ وهو قول احمد واما اسحٰق فذهب الى قول ابن عُمَر **بَابُ** ما جاء في الخيار **حدّثنا** محمد بن بشار نا عبد الرحمٰن بن مهدی نا سفيان عن اسمٰعيل بن ابي خالد عن الشعبي عن مسروق **عن** عائشة قالت خيّرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخترناه أفكان طلاقًا **حدثنا** بُندار نا عبد الرحمٰن بن مهدي نا سفيان عن الاعمش عن ابي الضحٰى عن مَسْرُوق **عن** عائشة بمثله هذا حديث حسن صحيح واختلف اهلُ العلم في الخيار فروى عن عُمَر وعبد الله بن مسعودٍ انهما قالا ان اختارت نفسها فواحدة بائنة **وروی** عنهما انهما قالا ايضا واحدة يملك الرجعة وان اختارت زوجها فلا شئ وروى عن علي انه قال ان اختارت نفسها فواحدة بائنة وان اختارت زوجها فواحدة يملك الرجعة وقال زيد بن ثابت ان اختارت زوجها فواحدة وان اختارت نفسها فثلاث وذهب اكثر اهل العلم والفقه من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم في هذا الباب الى قول عُمَر وعبد الله وهو قول الثوري واهل الكوفة واما احمد بن حنبل فذهب الى قول علي **بَابُ** ما جاء في المُطلّقة ثلاثًا لا سكنٰى لها ولا نفقةَ **حدّثنا** هنّاد نا جرير عن مغيرة **عن** الشّعْبي قال قالت فاطمةُ بنت قيس طلّقني زوجي ثلاثًا على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا سُكنٰى لكِ ولا نفقة قال مُغيرة فذكرته لابراهيم فقال قال عمر لا ندع كتاب الله وسُنّة نبيّنا صلى الله عليه وسلم بقول امرأة

ان شئت الفاظ التوكيل لا التطليق وانما تقع الطلاق بعد اختيار المرأة الطلاق وذكرها في الكنايات يوهم انها من الكنايات وانما الفاظ التوكيل واختلف ابوحنيفة والشافعي في ارادة الثنتين في هذه الالفاظ. **قوله** فالقول قوله الخ **واعلم** انهم ذاذكروا القول قول فلان يراد باليمين في كل موضع. **باب** في الخيار. مذهبنا انه يشترط لفظ النفس في كلام المرأة واختيارة بالثلث وقال علي اذا خيرها فتقع طلقة واحدة اذا لم تخترو ليس هذا مذاهب الاربعة وو قعة الباب واقعة انه عليه السلام آلى الى شهر ثم خيرهن فاخترن اياه عليه السلام. **باب** المطلقات ثلثا لا نفقة لها ولا سكنى. هذه مسئلة المبتوتة الحائل قال ابوحنيفة لها النفقة والسكنى وقال احمد لا نفقة ولا سكنى كما في ظاهر حديث الباب وقال الشافعي ومالك لها السكنى لا النفقة. طرق حديث الباب كثيرة وتعبير المسئلة ان المبتوتة الحائل تستحق النفقة والسكنى ام لا وتمسك بعض الاحناف بقول عمر على عدم الزيادة على القاطع بالخبر الواحد اقول انه ليس بنافع فيه. **قوله** فاطمة بنت قيس الخ. فاطمة هذه وراوية حديث جساسة وحدة غيرها في ابواب استحاضة وتلك فاطمة بنت ابي حبيش وتسمى بقيس ايضا. **قوله** كتاب الله الخ نقلوا ان احمد بن حنبل كان يضحك ويقول اين في كتاب الله وغرضه ان هذا من اجتهاد عمر واما سنة نبيكم فاخذ الاحناف بالعتق وقالوا ان عند عمر نصا صريحا منه عليه السلام وليس هذا محض اجتهاده فيكون احالة الى حديث مرفوع وقال الدارقطني ان لفظ سنة نبينا الخ وهم الراوي اقول ان هذا اللفظ مروي في طرق مسلم صراحة فلا يمكن انكاره وتاول بعض الحنابلة بان عمر لا نص عنده بل هذا اجتهاده اقول قد روي عمر الفاظ عليه السلام المرفوعة كما اخرجه في معاني الآثار ص ۳۹ ج ۲ بسند لا بحط عن الحسن قال عمر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لها النفقة والسكنى الخ وفيه خصيب ابن ناصح ولعله من رواة الحسان وفي سنده حماد بن ابي سليمان شيخ ابي حنيفة وقالوا لم يخرج عنه البخاري اقول انه اخرج عنه لكنه في نسخة غير متداولة بيننا ومر عليه بعض الحفاظ ايضا ومر الحافظ على ما في الطحاوي في الفتح وقال لم يسمع ابراهيم عن عمر. وقال ابن قيم اني اشهد انه لم يقل به رسول الله صلى الله عليه وسلم اقول كيف مثل هذا التجاسر بعد حسن السند واما ما قال الحافظ من الانقطاع فقد مر ان النخعي لا يرسل الا صحيحا كما في اوائل التمهيد ولهم ما في مسلم تقول فاطمة بنت قيس ان نفي السكنى والنفقة موجود في القرآن فان في القرآن قيدا بالحمل فالحائل لا يكون لها النفقة والسكنى وايضا في القرآن لعل الله يحدث بعد ذلك امرا الآية قالت ان الامر هو الرجعة فلا يكون النفقة للمبتوتة نقول ان الآيات عامة في سياقها وان كان لم هو الرجعة فلا علينا الابيان النكتة في القيد واجاب الطحاوي عن تمسك فاطمة واما ما قلت ان سياق الآية عام وان كان العجز خاصا فله نظائر في القرآن العظيم ايضا اقول من جانب الاحناف ما هو الى فارجع الى قياس جلي وهو انه ثبت بالحديث وتلقاه الامة بالقبول ان المتوفى عنها زوجها لا يجوز لها الخروج من بيت العدة واقول كذلك حال المطلقة بلا فرق شئ فيكون للمطلقة السكنى ثم قال ابوحنيفة اذا كانت لها السكنى تكون النفقة ايضا فالمسئلة قوية والقياس جلي لا يمكن العدول عنها اصلا ومذهبنا في المتوفى عنها زوجها ان تعتد في بيت العدة ولا سكنى لها ولا النفقة ولها ارث فتكون كراية البيت التي اعتدت فيها عليها ولا يجوز لها الخروج منها وذكر الطحاوي ص ۴۰ الاستنباطات من الآيات منها الآية ولا تخرجوهن من بيوتهن الخ وفيه اختلاف المفسرين انها للمطلقة الرجعية او البائنة ووافق البخاري ص ۸۰۳ ابا حنيفة او الشافعي وما وافق احمد وحديث الباب ما كان يخالف الشافعية ايضا فقالوا ان نزاع فاطمة كان في النفقة لا في السكنى اقول ان في بعض الاحاديث الصحاح ذكر نزاعا في السكنى ايضا منها ما في حديث الباب اقول ان خروجها من بيت العدة كان لمعاذير مروية في الاحاديث كما في مسلم انها كانت تطيل اللسان على احمائها فكان لها السكنى ولكنها خرجت من بيت العدة لمعاذير واما نفي النفقة في حديث الباب فلابد من القيد في الحديث عندنا فقال الطحاوي بالالزام على الشافعية انها خرجت من بيت العدة لكونها طويلة اللسان على احمائها فاذا خرجت تكن ناشزة ولا نفقة للناشزة وفيه نظر فانها خرجت باجازته عليه السلام فلابد من عذر آخر عن نفي النفقة وقدم العذر عن نفي السكنى وذكر الشافعية ايضا معاذير نفي السكنى لانهم يقولون بنفي النفقة لا السكنى فاقول مجيب عن نفي النفقة ان نفي الزائد الذي كانت تطلبها فان اصل النفقة قد اعطيت كما في الروايات واصحها انها اعطاها زوجها عشرة اصوع كما مر في الترمذي وفي بعض الروايات انه اعطاها ازيد من عشرة اصوع كما في الطحاوي فكان المراد نفقة اي الفاضل على ما كان اعطاها وكنت جعلت قرينة اخرى على انها كانت تطلب ازيد مما اعطيت وكانت اعطيت اصل النفقة وهي ما اخرجه الطحاوي ص ۳۸ ج ۲ عن ابي عمرو قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليست لك نفقة ولكن متاع بالمعروف الخ اي بالقدر المعروف لكني رأيت في مشكل الآثار ان الطحاوي حمل متاع بالمعروف على متعة الثياب للمطلقة فانه جره تحت باب متعة النساء فلما حمله الطحاوي على هذا اترك هذه القرينة واتمسك بالروايات الدالة انها اعطيت النفقة. ثم اقول ان الروايات في موت زوج فاطمة وحيوته مختلفة فان مسلما اخرج في صحيحه في حديث جساسة ص ۴۰۴ ج ۲ ان زوجي اشهد وخطبني ابو معاوية ومر عليه الحافظ واختار انه لم يمت بل طلقها وهو حي ولو كان زوجها مات فلا نفقة لها ولا سكنى عندنا ايضا ولكن الحافظ اعد وقال انه وهم الراوي فانه عاش الى عهد عمر وان عمر حين عزل خالد بن وليد وخطب فقام هذا الرجل وتكلم في عزله خالدا ودنا عنه كلام الحافظ في كتاب التقريب حين جزم بانه مات فاذن لا سكنى ولا نفقة لها عندنا وان الخطيب السائل عن عمر رجل آخر بهذا الاسم ولكن علماء معرفة الصحابة والبخاري في تاريخه قالوا انه عاش الى عهد عمر فسار حال هذا الرجل مترددا فيه واما اذا قيل انه طلق ثم مات فاقول لم اجد في كتبنا مسئلة هذه المرأة

۱؎ قال محمد الطلاق عندنا على ما نوى الزوج فان نوى واحدة فواحدة بائنة وهو اطيب من خطاب وهو قول ابي حنيفة رحمه الله والعامة وقال عثمان بن عفان وعلي بن ابي طالب رضي الله عنهما القضاء ما قضت انتهى كلامه في الموطا اي الحكم ما نوت من رجعية او بائنة واحدة او ثلاث بان الامر مفوض اليها ۱۲ علی قاری

۲؎ **قوله** فكان طلاقا بالهمزة للانكار اي لم يكن طلاقا وغرضها ان محض الاختيار لا يكون طلاقا حتى ينضم باختيار المرأة لمفارقة وفي الموطا لمحمد رحمه الله تعالى اخبرنا مالك اخبرنا يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب انه قال اذا ملك امرها فلم تفارقه وقرت عنده فليس ذلك بطلاق قال محمد وبهذا ناخذ اذا اختارت زوجها فليس ذلك بطلاق وان اختارت نفسها فهو على ما نوى الزوج وان نوى ثلاثا فثلاث وهو قول ابي حنيفة والعامة من فقهائنا انتهى ۱۲

۳؎ **قوله** لا ندع كتاب ربنا وهو قوله تعالى اسكنوهن من حيث سكنتم من وجدكم ۱۲ س وهو مذهب ابي حنيفة كما يجيء بيانه ۱۲

لا ندری احفظت ام نسیت فکان عمر یجعل لها السکنی والنفقة **حدثنا** احمد بن منیع نا ھشیم نا حصین واسمٰعیل ومجالد قال ھشیم ونا داؤد ایضا **عن** الشعبی
قال دخلت علی فاطمة ابنة قیس فسالتها عن قضاء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیها فقالت طلقها زوجها البتة فخاصمته فی السکنی والنفقة فلم یجعل لها النبی صلی اللہ
علیہ وسلم سکنی ولا نفقة وفی حدیث داؤد قالت وامرنی ان اعتد فی بیت ابن ام مکتوم ھذا حدیث حسن صحیح وھو قول بعض اھل العلم منهم الحسن البصری وعطاء
بن ابی رباح والشعبی وبه یقول احمد واسحٰق وقالوا لیس للمطلقة سکنی ولا نفقة اذا لم یملك زوجها الرجعة وقال بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم منهم
عمر وعبد اللہ ان المطلقة ثلاثا لها السکنی والنفقة وھو قول سفیان الثوری واھل الکوفة وقال بعض اھل العلم لها السکنی ولا نفقة لها وھو قول مالك بن انس واللیث
بن سعد والشافعی **وقال** الشافعی انما جعلنا لها السکنی بکتاب اللہ قال اللہ تعالی لا تخرجوھن من بیوتهن ولا یخرجن الا ان یاتین بفاحشة مبینة قالوا ھو البذاء
ان تبذو علی اھلها واعتل بان فاطمة ابنة قیس لم یجعل لها النبی صلی اللہ علیہ وسلم السکنی لما کانت تبذو علی اھلها قال الشافعی ولا نفقة لها لحدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فی قصة حدیث فاطمة بنت قیس **باب** ما جاء لا طلاق قبل النکاح **حدثنا** احمد بن منیع نا ھشیم نا عامر الاحول عن عمرو بن شعیب عن ابیه **عن** جده قال
قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا نذر لابن ادم فیما لا یملك ولا عتق له فیما لا یملك ولا طلاق له فیما لا یملك **وفی** الباب عن علی ومعاذ وجابر وابن عباس وعائشة حدیث
عبد اللہ بن عمرو حدیث حسن صحیح وھو احسن شیء روی فی ھذا الباب وھو قول اکثر اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم **روی** ذلك عن علی بن ابی
طالب وابن عباس وجابر بن عبد اللہ وسعید بن المسیب والحسن وسعید بن جبیر وعلی بن حسین وشریح وجابر بن زید وغیر واحد من فقهاء التابعین وبه یقول
الشافعی وروی عن ابن مسعود انه قال فی المنصوبة انها تطلق **وروی** عن ابراھیم النخعی والشعبی وغیرھما من اھل العلم انهم قالوا اذا وقت نزل وھو قول سفیان
الثوری ومالك بن انس انه اذا سمی امرأة بعینها او وقت وقتا او قال ان تزوجت من کورة کذا فانه ان تزوج فانها تطلق واما ابن المبارك فشدد فی ھذا الباب وقال
ان فعل لا اقول ھی حرام وذکر عن عبد اللہ بن المبارك انه سئل عن رجل حلف بالطلاق ان لا یتزوج ثم بدا له ان یتزوج ھل له رخصة ان یاخذ بقول الفقهاء
الذین رخصوا فی ھذا فقال ابن المبارك ان کان یری ھذا القول حقا من قبل ان یبتلی بهذه المسألة فله ان یاخذ بقولهم فاما من لم یرض بهذا فلما ابتلی احب
ان یاخذ بقولهم فلا اری له ذلك **وقال** احمد ان تزوج ھل له رخصة ان یاخذ بقول الفقهاء الذین رخصوا فی ھذا فقال ابن المبارك ان کان یری ھذا
القول حقا من قبل ان یبتلی بهذه المسألة فله ان یاخذ بقولهم فاما من لم یرض بهذا فلما ابتلی احب ان یاخذ بقولهم فلا اری له ذلك **وقال** احمد ان
تزوج لا امره ان یفارق امرأته وقال اسحٰق انا اجیز فی المنصوبة لحدیث ابن مسعود وان تزوجها لا اقول تحرم علیه امرأته ووسع اسحٰق فی غیر المنصوبة
باب ما جاء ان طلاق الامة تطلیقتان **حدثنا** محمد بن یحیی النیسابوری نا ابو عاصم عن ابن جریج قال نا مظاھر بن اسلم قال حدثنی القاسم **عن** عائشة

بل تکون لها السکنی والنفقة ما دامت فی العدة ویسقط بالتطلیق والموت وانقضاء عدتها المعلوم لا یتقرر۔ واما اسم ھذا الرجل ففیه اختلاف قیل انه ابو عمرو بن حفص بن مغیرة وھذا مختار المحدثین وفی
باب الروایات انه ابو حفص بن مغیرة وفی بعضها حفص بن ابی عمرو بن مغیرة ولنا ما اخرجه الدارقطنی فی سننه عن جابر مرفوعا وسنده رجاله ثقات وفیه المطلقة ثلثا لها النفقة والسکنی وفی سنده
قوة الا ابو قلابة عبد الملك بن محمد واخرج عنه ابن ماجة وقیل انه اختلط فی آخر عمره وقال ابو داؤد لا ندری ما سمعت اخذت عنه۔ **واعلم** ان الراوی عنه الدارقطنی اخذ قبل الاختلاط
او بعده واما البخاری فلم یخرج حدیث لا نفقة ولا سکنی وما اخرج ما یخالفه من فتوی عائشة وعمر وبعض التابعین وانصاف انه وافق الشافعی ومالکا لا ابا حنیفة۔ **قوله** ثلثا الخ لنا
ان تمس الثلث علی تفرقة سیما اذا کان فی مسلم تصریح الثلث تفرقة والمسألة مختلفة فیها فی السلف ایضا ھذا واللہ اعلم۔ **باب** لا طلاق قبل النکاح۔ مذھب ابی حنیفة
انه اذا اضاف الطلاق الی الملك او الی سببه یقع الطلاق بعد الملك وتحقق الشرط وخالفه [illegible] ان مالکا فصل بانه ان کان قید فمثل ابی حنیفة وان اطلق مثل ان قال دخلت
الدار فکل امرأة اتزوج طالق فلا اثر مثل الشافعی والسلف ایضا مختلفون واطنب الحافظان وعمل اکثر السلف الی الحجازیین واتی الحافظ بآثار علینا ما اخرج ان ولید بن عبد الملك کتب
الی [illegible] الی البلاد فاجاب [illegible] بعدم الطلاق ولنا ایضا آثار کما ذکر مالك فی مؤطاه ص ۲۰۳ اسامی جمیع الصحابة والتابعین ولنا فتوی عمر اخرجه الحافظ فی الفتح ان الظهار المعلق یقع بعد
النکاح وتکلم الحافظ فی سنده من قبل عبد اللہ العمری اقول قد اخرجه مالك فی مؤطاه ص ۲۰۳ عن القاسم بن محمد عن عمر کان افتی عمر فی الظهار المضاف واجریناه الی الطلاق ایضا فکیف اغمض
الحافظ عن ھذا الاثر القوی۔ **قوله** لا طلاق فیما لا یملك الخ قال صاحب الهدایة بقول بالموجب والمراد بالقول بالموجب ھو مصطلح الاصولیین لا مصطلح اھل المعانی وھذا ھو شرح
الزھری کما فی التخریج۔ **قوله** فی المنصوبة الخ المنسوبة بالسین ای التقیید بالبلدة او القبیلة او غیرھما الی الطلاق۔ **قوله** قال ابن المبارك ان کان یری الخ ھذا القول
یخالف ما قال ابن عابدین یجوز ان یعمل بمذھبین فی واقعتین متضادتین واقول ان ھذا نظیره من اقوال السلف وقد قلت ۔ ولیس رجوعه عما قضاه ولا تخییر شیء والتنقیض
وکانوا یسئلون من ارتضوه ولا یرجی خلاف من مفیض ومن فتی بمسئلة لغیره فسئله علی غرض عریض وھذا مسئلة طویلة الذیل لا یسع ذکرھا المقام وبعض تفصیلها مر اولا۔
باب ما جاء ان طلاق الامة تطلیقتان۔ اختلف فی ان الاعتبار فی الطلاق والعدة بالرجال او النساء قال ابو حنیفة بالنساء وفی کتب الشافعیة ان العبرة للرجال وحدیث

سلہ قول شیخ وقد جوز ابو حنیفة والزھری تعلیقه بنکاح عموما کما یقول
کل امرأة انکحها فهی طالق وخصوصا بان یقول امرأة معینة وانختک فانت طالق فیقع عنده عند النکاح وجمهور علی ضده [illegible] وعند الحنفیة اذا طلق الرجل امرأته فلها النفقة والسکنی فی عدتها رجعیا کان او بائنا
حدیث [illegible] کما روی مسلم فی صحیحه قال عمر لا نترك کتاب اللہ تعالی وسنة نبینا صلی اللہ علیہ وسلم لقول امرأة لا ندری حفظت او نسیت لها السکنی والنفقة قال اللہ عز وجل لا تخرجوھن من بیوتهن انتهی وقصة
[illegible] فاطمة [illegible] بنت قیس [illegible] رواه مسلم وفی [illegible] رضی اللہ عنهم انتهی ومر بیانه ۲ے **قوله** فی المنسوبة ای
[illegible] شد لقبیلة یا شهری که گفت مردی اگر نکاح کنم فلانی [illegible] فلان یا در فلان شهر ست او طالق ست عبد اللہ بن مسعود گفت که طلاق واقع میشود یعنی بعد تزوج وھمین ست
مذھب حنفیه ۱۲۔ ۳ے **قوله** طلاق الامة تطلیقتان الخ بهذا الحدیث قال ابو حنیفة ان الطلاق والعدة باعتبار المرأة وقال الشافعی یتعلقان بالرجل ۱۲ لمعات۔

عـہ وخرج الزیلعی من مصنف ابن ابی شیبة ان الصحابة کانوا یرضون بطلاقین وثلث فی وقت واحد ۲ عـہ وما رجه عدم صحة [illegible] فی الهدایة لا یعلق بالقلب ولم ما یذکر ان الجنس یراد
[illegible] واقول ان الجنس یطلق علی القلیل والکثیر والتثنین فما وجه عدم صحة التثنین وان قیل والدلیل علی التثنین یقال [illegible] ۱۲ متکلم ے [illegible] ھذه القاعدة مذکورة من اھم الاصول فی امتیاز احکام القاضی
والمفتی وکتب [illegible] مصحح الکتاب۔

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال طلاق الامة تطليقتان وعدتها حيضتان قال محمد بن يحيى ونا ابو عاصم نا مظاهر بهذا **و في** الباب عن عبد الله بن عمر حديث عائشة حديث غريب لا نعرفه مرفوعا الا من حديث مظاهر بن اسلم ومظاهر لا يعرف له في العلم غير هذا الحديث **و** العمل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم وهو قول سفيان الثوري والشافعي واحمد واسحق **باب**[٨١] ما جاء في من يحدث نفسه بطلاق امرأته **حدثنا**[١١٤٦] قتيبة نا ابو عوانة عن قتادة عن زرارة بن اوفى **عن** ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تجاوز الله لامتي ما حدثت به انفسها ما لم تكلم به او تعمل به[١] هذا حديث حسن صحيح **و** العمل على هذا عند اهل العلم ان الرجل اذا حدث نفسه بالطلاق لم يكن شيئا حتى يتكلم به **باب**[٨٢] ما جاء في الجد والهزل في الطلاق **حدثنا**[١١٤٧] قتيبة نا حاتم بن اسمعيل عن عبد الرحمن بن اردك مدني عن عطاء عن ابن ماهك **عن** ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث[٢] جدهن جد وهزلهن جد النكاح والطلاق والرجعة هذا حديث حسن غريب **و** العمل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم وعبد الرحمن هو ابن حبيب بن اردك وابن ماهك هو عندي يوسف بن ماهك **باب**[٨٣] ما جاء في الخلع **حدثنا**[١١٤٨] محمود بن غيلان نا الفضل بن موسى عن سفيان نا محمد بن عبد الرحمن وهو مولى آل طلحة عن سليمان بن يسار **عن** الربيع بنت معوذ بن عفراء انها اختلعت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فامرها النبي صلى الله عليه وسلم او امرت ان تعتد بحيضة **و في** الباب عن ابن عباس **قال** ابو عيسى حديث الربيع بنت معوذ الصحيح انها امرت ان تعتد بحيضة **حدثنا**[١١٤٩] محمد بن عبد الرحيم البغدادي نا علي بن بحر نا هشام بن يوسف عن معمر عن عمرو بن مسلم عن عكرمة **عن** ابن عباس ان امرأة ثابت بن قيس اختلعت من زوجها على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فامرها النبي صلى الله عليه وسلم ان تعتد بحيضة هذا حديث حسن غريب واختلف اهل العلم في عدة المختلعة فقال اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم ان عدة المختلعة عدة المطلقة وهو قول الثوري واهل الكوفة وبه يقول احمد واسحق وقال بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم عدة المختلعة حيضة **قال** اسحق وان ذهب ذاهب الى هذا فهو مذهب قوي **باب**[٨٤] ما جاء في المختلعات **حدثنا**[١١٥٠] ابو كريب نا مزاحم بن ذواد بن علبة عن ابيه عن ليث عن ابي الخطاب عن ابي زرعة عن ابي ادريس **عن** ثوبان عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال المختلعات[٣] هن المنافقات هذا حديث غريب من هذا الوجه وليس اسناده بالقوي **و** روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ايما امرأة اختلعت من زوجها من غير بأس[٤] لم ترح[٥] رائحة الجنة **حدثنا**[١١٥١] بذلك محمد بن بشار نا عبد الوهاب الثقفي نا ايوب عن ابي قلابة عمن حدثه **عن** ثوبان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ايما امرأة سألت زوجها طلاقا من غير بأس فحرام عليها رائحة الجنة وهذا حديث حسن ويروى هذا الحديث عن ايوب عن ابي قلابة عن ابي اسماء عن ثوبان ورواه بعضهم عن ايوب بهذا الاسناد ولم يرفعه **باب**[٨٥] ما جاء في مداراة النساء **حدثنا**[١١٥٢] عبد الله بن ابي زياد نا يعقوب بن ابراهيم بن سعد نا ابن اخي ابن شهاب عن عمه عن سعيد بن المسيب **عن** ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المرأة كالضلع[٦] ان ذهبت تقيمها كسرتها وان تركتها استمتعت بها على عوج **و في** الباب عن ابي ذر وسمرة وعائشة حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه **باب**[٨٦] ما جاء في الرجل يسأله ابوه ان يطلق امرأته **حدثنا**[١١٥٣] احمد بن محمد نا ابن المبارك نا ابن ابي ذئب عن الحارث بن عبد الرحمن عن حمزة بن عبد الله بن عمر **عن** ابن عمر قال كانت تحتي امرأة احبها وكان ابي يكرهها فامرني

الباب عدتها حيضتان الخ يفيد نا في ان المراد من الاقراء الحيضات لا الاطهار. **باب** من يحدث نفسه بطلاق زوجته. **قوله** ما حدثت به نفسها الخ نفسها فاعل او مفعول ورجح الطحاوي النصب في مشكل الآثار وفي حديث الباب اشكال وهو ان ظاهر حديث الباب ان معاصي القلب لا اثم عليها ما لم يعمل بها او تكلم حتى ان الكفر ايضا من امور القلب والحال ان الامة المحمدية اتفقت على ان البغض والحسد والكبر من المعاصي وتفرد البعض بان معاصي القلب لا اثم عليها الا اذا عمل او تكلم اقول ان هذا القول لا يحتاج الى ان يبطل فان شريعتنا والشرائع السماوية اتفقت على ترتب العقاب على معاصي القلب وقال رجل ان مراتب ما في النفس خمسة الهاجس والخاطر وحديث النفس والهم والعزم وغيرها والاثم معتبر في الطاعة لا المعصية ولا اثم على اربعة منها وانما الاثم على العزم وقريب من هذا كلام الغزالي. اقول ان مدلول الحديث ان كل ما قبل العمل والكلام حديث النفس فاجوبة الاشكال عديدة اقول ان المراد التصميم كناية وانه لا اثم ما لم يصمم والكناية ليس بمجاز لما حررت اولا واقول انه اذا صمم ارادة المعصية ثم منع لعارض عن تلك المعصية فهل عليه اثم ام لا اقول انه ماخوذ عليه اثم واما اذا امتنع عن المعصية بقدرته وخيرته بعد تصميم الارادة فلا وزر عليه بل هو ماجور كما في مسلم ص ٨٧ وان تركها فاكتبوها له حسنة وانما تركها من جراي الخ وما فيه فانا اغفرها ما لم يعملها الخ فلا يرد على فانه ليس بعام في ما يكون بعمل اختياري واضطراري بل ما يكون تركه بخيرته. **باب** الجد والهزل في الطلاق. الجد ان يتلفظ بلفظ يريد ايقاع حكمه والهزل ان يتلفظ بلفظ لا يريد ايقاع حكمه وعندنا عدة اشياء يكون الجد والهزل فيه سواء مثل الطلاق والعتاق واليمين والنكاح وغيرها وتنقيح المناط ان كل تصرف يمين ففيه الجد والهزل سواء والمراد من اليمين التزام التصرف بذمته وصرح الشيخ في فتح القدير ان الهزل بكلمة الكفر كفر اقول ان الكفر ليس بمقتضى الكلمة بل بسبب ارتكابه الهزل بكلمة الكفر والهزل بكلمة الكفر حرام وكفر. **باب** الخلع. في رواية عن الشافعي الفسخ والمشهور عنه الطلاق وهو مذهب ابي حنيفة وفي الحديث عدة الخلع حيضة وليس هذا مذهب احد الا رواية عن احمد والحنبلي ابن تيمية وقال ان عثمان الواحد حكم منصوص وخلافه خلاف النص ومر عليه الحافظان وقال بعض المدرسين في جواب حديث الباب ان في الحديث حيضة وهذا اسم جنس يطلق على القليل والكثير وحده صح ١٢

---

[١] **قوله** ما لم تكلم اي في الاقوال او تعمل اي في الافعال ١٢ معات. [٢] **قوله** ثلث جدهن جد وهزلهن جد الجد ضد الهزل بمعنى بمعنى قصد ارادة معناه لحقيقي او المجازي والهزل ضده فمن طلق او نكح او رجع وقال كنت فيه لاعبا او هازلا وما قصدت معانيه لم يعتبر قوله ويقع الطلاق وينعقد النكاح وتثبت الرجعة وكذا الحكم في جميع العقود كالبيع والهبة وغيرها من التصرفات وتخصيص هذه الثلثة لتاكيد امر الفرج والاهتمام به ١٢ لمعات. [٣] **قوله** المختلعات اي الطالبات للخلع والطلاق من غير عذر كذا في مجمع تورهن منافقات عيرتشديد وتغليظ او خبر... يقتضي... بمخالفة كذا في اللمعات ١٢. [٤] **قوله** من غير بأس اي تسأل طلاق في غير حال شدة وضرورة تدعوها اليها الى المفارقة ١٢ معات. [٥] **قوله** لم ترح رائحة وكذا قوله اي لم يجد ريحها رائحة الجنة اي ممنوع عنها اي لا تجد ما يجده المحسنون لا انها تجد ما احد وهذا من مبالغة في تهديد ونظير ذلك كثير كذا في الطيبي ١٢. [٦] **قوله** ان المرأة كالضلع بكسر وفتح وبفتحتين عظم الجنب وهو معوج يعني ان النساء في خلقهن عوج في الاصل لا يستطيع احد ان يغيرهن عما جبلت عليه قوله ان ذهبت تقيمها اي تريد ان تجعل الضلع مستقيمة وهي لا تكسر اي طلاقها فلا يمكن ان ينتفع بها او بالترك على عوجها اي تحسين خلق معها ولكن ذلك مشروط بان لا يكون في ذلك شيء من وتر ١٢ معات

قوت المغتذي جدهن جد بكسر جيم كل ازدواد بنقطة دولفوا قال كشمد وابن عيينة جين فقلت فهو مدة كفرقة

ان أُطَلِّقها فابيتُ فذكرتُ ذلك للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا عبد اللہ بن عُمَر طَلِّق امرأتك هذا حديث حسن صحيح انما نعرفه من حديث ابن ابی ذئب **باب** [٨٠] جاء لا تسأل المرأة طلاق اختها **حدثنا** [١٥٤] قُتَيبة ثنا سُفيان بن عُيَيْنَة عن الزهری عن سعيد ابن المسيب عن ابی هُرَيرة يبلغ به النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تسأل [١] المرأةُ طلاق اختها لتكفئ [٢] ما فی انائها **وفی** الباب عن ام سلمة حديث ابی هُرَيرة حديث حسن صحيح **باب** [٨١] جاء فی طلاق المَعتُوه **حدثنا** [١٥٥] محمد بن عبد الاعلی ثنا مروان بن معاوية الفزاری عن عطاء بن عَجلان عن عكرمة بن خالد المخزومی **عن** ابی هُرَيرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم كلُّ طلاق جائز الا طلاق المعتوه المغلوب علی عقله هذا حديث لا نعرفه مرفوعاً الا من حديث عطاء بن عجلان ...... وعطاء بن عجلان ضعيف ذاهب الحديث **والعمل** علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغيرهم ان طلاق [٣] المعتوه المغلوب علی عقله لا يجوز الا ان يكون معتوها يفيق الاحيان فيُطلِّق فی حال افاقته **باب** [٨٢] **حدثنا** [١٥٦] قُتَيبة ثنا يَعلی بن شَبِيب عن هشام بن عُروة عن ابيه **عن** عائشة قالت كان الناس والرجل يطلق امرأته ما شاء ان يطلقها وهی [٤] امرأته اذا ارتجعها وهی فی العدة وان طلقها مائة مرة او اكثر حتی قال رجل لامرأته والله لا أُطَلِّقك فتَبِينِينَ منی ولا آويك ابدًا قالت وكيف ذاك قال أُطَلِّقك فكلما همّت عدتُك ان تنقضی راجعتُك فذهبت المرأة حتی دخلت علی عائشة فاخبرتها فسكتت عائشة حتی جاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاخبرته فسكت النبی صلی اللہ علیہ وسلم حتی نزل القرآن الطلاق مرتان فامساك بمعروف او تسريح باحسان قالت عائشة فاستأنف الناس الطلاق مستقبلا من كان طلّق ومن لم يكن طلّق **حدثنا** ابو كُرَيب محمد بن العلاء قال ثنا عبد اللہ بن ادريس عن هشام بن عُروة **عن** ابيه نحو هذا الحديث بمعناه ولم يذكر فيه عن عائشة وهذا اصح من حديث يعلی بن شبيب **باب** [٨٣] جاء فی الحامل المتوفی عنها زوجها تضع **حدثنا** [١٥٧] احمد بن منيع ثنا حسين بن محمد ثنا شَيْبان عن منصور عن ابراهيم عن الاسود **عن** ابی السَّنابِل [٥] بن بعكك قال وضعت سُبَيعة بعد وفاة زوجها بثلاثة وعشرين يوما او خمسة وعشرين يوما فلما تعلّت [٦] تشوّفت للنكاح فانكر عليها ذلك فذُكر ذلك للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال ان تفعل فقد [٧] حل اجلها **حدثنا** احمد بن مَنِيع ثنا الحسن بن موسی ثنا شَيبان عن منصور نحوه **وفی** الباب عن ام سلمة حديث ابی السنابل حديث مشهور غريب من هذا الوجه ولا نعرف للاسود شيئا عن ابی السَّنابل وسمعتُ محمدا يقول لا اعرف ان ابا السنابل عاش بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم **والعمل** علی هذا عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغيرهم ان الحامل المتوفی عنها زوجها اذا وضعت فقد حل لها التزويج وان لم تكن انقضت عدتها وهو قول سفيان الثوری والشافعی واحمد واسحٰق وقال بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغيرهم تعتدّ [٨] آخر الاجلين والقول الاول اصح **حدثنا** [١٥٨] قُتَيبة ثنا الليث عن يحيی بن سعيد **عن** سليمان بن يسار ان ابا هُرَيرة وابن عباس **و** ابا سلمة بن عبد الرحمٰن تذاكروا المتوفی عنها زوجها الحامل تضع عند وفاة زوجها **فقال** ابن عباس تعتدّ آخر الاجلين وقال ابو سلمة بل تحل حين تضع وقال ابو هُرَيرة انا مع ابن اخی يعنی ابا سلمة فارسلوا الی ام سلمة زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقالت قد وضعت سُبَيعة الاسلمية بعد وفاة زوجها بيسير فاستفتت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فامرها ان تتزوج هذا حديث حسن صحيح **باب** [٨٤] جاء فی عدة المتوفی عنها زوجها **حدثنا** [١٥٩] الانصاری ثنا معن بن عيسی ثنا مالك بن انس عن عبد اللہ بن

مراده ان يكون العدة بالحيض لا بالاشهر فلا يدل علی وحدة الحيضة قول انه تاويل سيما اذا كان فی النسائی تصريح الوحدة ايضا اقول ان حق الجواب ان تعتد حيضة واحدة فی بيت العدة فيدل الحديث علی ان خرجت من بيت العدة ولا يدل علی نقصان العدة واما وجه هذا الحمل مما اخرجه النسائی ص ٥٥٢ باب عدة المختلعة عن محمد بن عبد الرحمٰن ان الربيع بنت معوذ بن عفراء الخ وفی الروايات ان زوجها ضربها وكسر ذراعها فهذا عذر خروجها وحديث صحيح صححه الذهبی سندًا ومتنًا وقال رجاله ثقات وفی سنده حمدون وهو غير مشهور لكن الذهبی وثقه واما واقعة خلع هذا الرجل ان الربيع بنت عفراء كانت جميلة وكان ثابت بن قيس بن شماس زوجها قصيرا لقد فرأته يوما فی جماعة رجال طوال وهو قصير فلما دخل عليها نزقت علی وجهه فبلغ الامر الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال لها فقالت انی لا كلام لی فی دينه وامره ولكنی لا ارضی بالكفر فی الاسلام فامره النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالخلع فخلع فخروجها من بيت العدة كان لعذر وايضا اقول ان فی سنن الدارقطنی امرها عليه السلام ان تعتد حيضة ونصفا الخ وليس هذا مذهب احد فدل علی ان المراد ان تحيض بقدر ما امرها عليه السلام فی بيت العدة ثم تلحق باهلها ولنا دليل علی ان الخلع طلاق اخرجه النسائی فی صغراه ص ٥٤٨ باب الخلع اقبل الحديقة وطلقها تطليقة الخ اخرجه البخاری ايضا. **باب** طلاق المعتوه. المعتوه مغلوب العقل. **قوله** تسريح باحسان الخ التفسير المشهور ان تركها بلا رجعة والمشهور ان الخلع طلاق وفی رواية عن الشافعی ان الخلع فسخ لان الخلع عنده لو كان طلاقا يكون الطلاق الثالث فی قول اللہ عزوجل لا جناح عليكم فيما افتدت به فيكون قوله تعالی فان طلقها فلا تحل له الخ طلاقا رابعا فقال الحنفية ان الخلع داخل فی قوله تعالی الطلاق مرتان ثم بينه ان الطلاق اما علی مال او بغير مال فبين اولا الطلاق بلا مال ثم بين الطلاق علی مال بقوله لا جناح الخ هذا ما قال المفسرون اقول يرد علی المفسرين ما اخرجه

---

[١] **قوله** لا تسأل المرأة طلاق اختها المراد نهی المخطوبة عن ان تسأل مخطب طلاق التی فی نكاحه او المرأة تسأل زوجها طلاق ضرتها والمراد الاخت فی الدين ١٢ لمعات. [٢] **قوله** لتكفئ ما فی انائها من كفات القدر اذا كببتها لتفرغ ما فيها كعشت الخ وكفاته اذا كببتها وهذا تمثيل لامالة الضرة حق صاحبتها من زوجها الی نفسها اذا سألت طلاقها ١٢ مجمع البحار. [٣] **قوله** قال الطيبی اختلفوا فی طلاق السكران فذهب بعضهم الی انه لا يقع لانه لا عقل له كالمجنون وهو قول عثمان وابن عباس وآخرون الی انه يقع لانه عاص لم يزل عنه الخطاب ولا الاثم بدليل انه يؤمر بقضاء الصلوة ويأثم باخراجها عن وقتها وبه قال علی وهو قول مالك والثوری والاوزاعی وظاهر مذهب الشافعی وابی حنيفة ١٢. [٤] **قوله** هی امرأته اذا ارتجعها وهی فی العدة الخ ای كان له ان يرجعها مادامت فی عدة وان طلقها مائة مرة ١٢. [٥] **قوله** ابی السنابل بفتح المهملة وخفة النون وكسر الموحدة وباللام وبعكك بفتح الموحدة وسكون العين وفتح الكاف الاولی ١٢ مجمع. [٦] **قوله** فلما تعلت ای خرجت من النفاس تشوفت للنكاح ای تزينت للخطاب تشوف الشیء ای طمح بصره اليه ١٢. [٧] **قوله** فقد حل الخ اعلم ان عدة الحامل وضع الحمل قال الشيخ فی اللمعات وهذا مذهب بعموم قوله تعالی واولات الاحمال اجلهن ان يضعن حملهن وهو متاخر وناسخ لقوله تعالی والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا يتربصن بانفسهن اربعة اشهر وعشرا وهذا قال ابن مسعود من شاء باهلته ان سورة النساء القصری وهی سورة يايها النبی اذا طلقتم النساء وفيها قوله تعالی واولات الاحمال اجلهن الآية بعد سورة النساء الطولی وهی سورة البقرة التی فيها قوله تعالی والذين يتوفون الآية انتهی مختصر ١٢. [٨] **قوله** تعتد آخر الاجلين ای ان كان وضع الحمل بعد اربعة اشهر وعشرا فعدتها وضع الحمل وان كان وضعه قبلها فعدتها اربعة اشهر وعشرا وبيانه ان قوله تعالی والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا يتربصن بانفسهن اربعة اشهر وعشرا عام فی الحامل وغيرها وقوله تعالی واولات الاحمال اجلهن ان يضعن حملهن فی المتوفی عنها زوجها وغيرها فبينهما تعارض فی الحامل المتوفی عنها زوجها فاختار بعضهم انها تعتد بابعد الاجلين ويروی ذلك عن علی وابن عباس وعند علمائنا عدتها بوضع حملها وهو مذهب ابن مسعود وقال قوله تعالی واولات الاحمال متاخر وناسخ لقوله تعالی والذين يتوفون وهو المراد من قول ابن مسعود من شاء باهلته الخ كما مر ١٢ كذا فی اللمعات.

ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم عن حمید بن نافع **عن** زینب بنت ابی سلمة انها اخبرته بهذه الاحادیث الثلثة قال قالت زینب دخلت علی ام حبیبة زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم حین توفی ابوها ابو سفیان بن حرب فدعت بطیب فیه صُفرة خلوق او غیره فدهنت به جاریة ثم مَسَّتْ بعارضیها ثم قالت واللہ مالی بالطیب من حاجة غیر انی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یحل لامرأة تؤمن باللہ والیوم الاٰخر ان تُحِدّ علی میت فوق ثلثة ایام الا علی زوج اربعة اشهر وعشرا قالت زینب فدخلت علی زینب بنت جحش حین تُوُفِّیَ اخوها فدعت بطیب فمست منه ثم قالت واللہ مالی فی الطیب من حاجة غیر انی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یحل لامرأة تؤمن باللہ والیوم الاٰخر ان تُحِدّ علی میت فوق ثلث لیال الا علی زوج اربعة اشهر وعشرا قالت زینب وسمعت اُمّی ام سلمة تقول جاءت امرأة الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقالت یا رسول اللہ ان ابنتی توفی عنها زوجها وقد اشتکت عینیها افنکحلها فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا مرتین او ثلث مرات کل ذلک یقول لا ثم قال انما هی اربعة اشهر وعشر وقد کانت احداکن فی الجاهلیة ترمی بالبعرة علی راس الحول **وفی الباب** عن فریعة ابنة مالک بن سنان اخت ابی سعید الخدری وحفصة بنت عمر حدیث زینب حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم ان المتوفی عنها زوجها تتقی فی عدتها الطیب والزینة وهو قول سفیان الثوری ومالک والشافعی واحمد واسحٰق **باب**[811] ما جاء فی المظاهر یواقع قبل ان یکفر **حدثنا**[1161] ابو سعید الاشج ثنا عبد اللہ بن ادریس عن محمد بن اسحٰق عن محمد بن عمرو بن عطاء عن سلیمان بن یسار **عن** سلمة بن صخر البیاضی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی المظاهر یواقع قبل ان یکفر قال کفارة واحدة هذا حدیث حسن غریب **والعمل** علی هذا عند اکثر اهل العلم وهو قول سفیان الثوری ومالک والشافعی واحمد واسحٰق وقال بعضهم اذا واقعها قبل ان یکفر فعلیه کفارتان وهو قول عبد الرحمٰن بن مهدی **حدثنا**[1162] ابو عمار الحسین بن حُرَیث ثنا الفضل بن موسٰی عن معمر عن الحکم بن ابان عن عکرمة **عن** ابن عباس ان رجلا اتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم قد ظاهر من امرأته فوقع علیها فقال یا رسول اللہ انی ظاهرت من امرأتی فوقعت علیها قبل ان اُکفّر فقال وما حملک علی ذلک یرحمک اللہ قال رأیتُ خلخالها فی ضوء القمر قال فلا تقربها حتی تفعل ما امرک اللہ هذا حدیث حسن صحیح غریب

باب[812] ما جاء فی کفارة الظهار **حدثنا**[1163] اسحٰق بن منصور ثنا هارون بن اسمٰعیل الخزاز ثنا علی بن المبارک ثنا یحیی بن ابی کثیر **ثنا** ابو سلمة ومحمد بن عبد الرحمٰن ان سلمان بن صخر الانصاری احد بنی بیاضة جعل امرأته علیه کظهر اُمّه حتی یمضی رمضان فلما مضی نصف من رمضان وقع علیها لیلا فاتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فذکر ذلک له فقال له رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعتق رقبة قال لا اجدها قال فصم شهرین متتابعین قال لا استطیع قال اطعم ستین مسکینا قال لا اجد فقال له رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لفروة بن عمرو اعطه ذلک العرق وهو مکتل یاخذ خمسة عشر صاعا او ستة عشر صاعا اطعام ستین مسکینا هذا حدیث حسن یقال سلمان بن صخر ویقال سلمة بن صخر البیاضی **والعمل** علی هذا الحدیث عند اهل العلم فی کفارة الظهار **باب**[813] ما جاء فی الایلاء **حدثنا**[1164]

ابو داؤد انه علیه السلام قال او تسریح باحسان طلاق ثالث حین سأله رجل یا رسول اللہ فی قوله عز وجل الطلاق مرتان طلاقان فاین الثالثة قال تسریح باحسان، قول قوله تعالٰی فان طلقها فلا تحل له انه عادة اسم ما ستوف عنه یجری الحکم علیه کما قال ارباب المعانی وان لم یعتد بالروایة فاقول الذی اختاره المفسرون صحیح ایضا وانما قلت ان لم یعتد بالروایة لان الروایة لا تتیسر سنة الا بالسمع ورعایة سیاق القرآن وسیاقه اولی من رعایة امثاله **باب** عدة المتوفی عنها زوجها زینب هذه لیست بام المؤمنین بل ربیبة النبی صلی اللہ علیہ وسلم بنت ام سلمة وابو سفیان والد معاویة **قوله** الا علی زوج الخ دل حدیث علی ان الاحداد علی من مات من الاقارب جائز لثلثة ایام وقد روی عن محمد فی النوادر یجوز الاحداد علی البعض و قارب الی ثلثة ایام ولا بد من اعتداد بهذه الروایة والا فلا جواب عن الحدیث وفی القصص المذکورة فی حدیث الباب کلام طویل واما فی قصة زینب بنت جحش فاشکال ذکره الحافظ فی الفتح بان اخوتها کانوا ثلثة مات احدهم نصرانیا بحبشة والثانی مات صحابیا قبل نکاحها بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم والثالث عاش بعدها وعندی فی دفع الاضطراب کلام **قوله** افنکحلها الخ یجوز الکحل للعذر عندنا ویحمل قوله علیه السلام علی حال لم تبلغ مرتبة الضرورة والاحداد عندنا وعند غیرنا واجب للمتوفی عنها زوجها وفی المطلقة المبتوتة اختلاف علیها الاحداد عندنا ولا شیء فی مذهبنا فیه مرفوعا وموقوفا الا اثر فی معانی الاثار ومر ابن الهمام علی مسئلة الاحداد وقال ان الاحداد لیس بزیادة علی القاطع فان الزیادة انما تکون وتلک بعدم... نعم تکون مرتکبة الکراهة تحریما اقول ولا ریب فی جواز الزیادة بخبر واحد علی القاطع فی مرتبة الظن کما قلت اولا **باب** المظاهر یواقع قبل ان یکفر اختلفوا فی ان هذا رجس والذی مر مدینة اولا فی الصوم واحد واثنان وان هذا غیر ذلک واما اتحاد مسلکی المحدثین فلان الحکم واحد اختلفوا فی مراد الآیة ثم یعودون لما قالوا الخ واتی الامام داؤد الظاهری بشیء عجیب فانه قال العود قول وهو ان یقول مرة ثانیة انت علی کظهر امی وقال اتباع الاربعة ان العود لما قال یکون بمعنی نقض قول اسابق او المراد ان یعود الی الحل الذی قبل الظهار وفی هذه المسئلة مناظرة بین الطبرانی ومحمد بن داؤد مذکورة فی الکتب **باب** کفارة الظهار **قوله** خمسة عشر صاعا الخ هذا لا یکفی فی اداء الکفارة عندنا وفی الروایات الفاظ کثیرة منها ما فی کتاب الطحاوی انه اتی له بمکتلین فی کل منهما خمسة عشر صاعا قال العلماء لا بد فی الظهار من التشبیه واذا قال انت حرام لا یکون ظهارا بل نحو اقول لا بد من ان یکون طلاقا بائنا عند النیة وقد روی عن ابی یوسف کما فی العدة **باب** الایلاء من الألیة الحلف وفی مصطلح الفقهاء هو حلف علی ترک قربان امرأة اربعة اشهر فصاعدا ومن حلف بترک القربان باقل من اربعة اشهر یکون یمینا ولا تبین امرأته ان بر وقال ابو حنیفة وبعض السلف منهم زید بن ثابت وابن مسعود ان المرأة تبین بعد مضی اربعة اشهر بلا تفریق القاضی وقال الحجازیون وجمهور السلف لا تبین الا بحکم القاضی وفی اللعان عکس هذا

۱؎ قوله صفرة خلوق هو بفتح خاء طیب مرکب من زعفران وغیره وتغلب علیه الصفرة ۱۲ مجمع **۲؎ قوله** وقد کانت احداکن الخ نقل الطیبی عن شرح السنة قیل کانت عدة المتوفی عنها زوجها فی ابتداء حولا کاملا ثم نسخ باربعة اشهر وعشر وکان فی الجاهلیة امور اُخر کما اشار الیه بقوله ترمی بالبعرة بفتح العین ویسکن روث البعیر قالوا کانت المرأة اذا توفی عنها زوجها دخلت بیتا ضیقا ولبست شر ثیابها ولم تمس طیبا ولا شیئا فیه زینة حتی تمضی علیها سنة ثم یؤتی بدابة فتمسح بها قبلها وتخرج من البیت فتعطی بعرة فترمی بها وتخرج بذلک عن العدة ۱۲ لمعات **ع** وقد اشار صلی اللہ علیہ وسلم بذلک الی ان ما شرع فی الاسلام من العدة یسیر مما کانت علیه الجاهلیة ۱۲

۳؎ قوله الظهار مصدر ظاهر من امرأته اذا قال لها انت علی کظهر امی او کبطنها او کفخذها او کفرجها او کظهر اختی او عمتی فاذا قال ذلک یصیر به منظاهرا ابلا نیة فیحرم وطیها علیه ودواعیه حتی یکفر فان وطی فیستغفر اللہ ویکفر للظهار فقط وقیل علیه اخری ولا یعود الی وطیها ثانیا قبل الکفارة کذا فی رد المحتار ای لقوله صلی اللہ علیہ وسلم لا تقربها حتی تفعل ما امرک اللہ ۱۲ **۴؎ قوله** جعل امرأته علیه کظهر امه جاء مفسرا فی روایة ابی داؤد عن سلمة بن صخر البیاضی قال کنت امرأ اصیب من النساء ما لا یصیب غیری فلما دخل شهر رمضان خفت ان اصیب من امرأتی شیئا یتتابع بی حتی اصبح فظاهرت منها حتی ینسلخ شهر رمضان فبینا هی تخدمنی ذات لیلة اذ تکشف لی منها شیء فلم البث ان نزوت علیها الحدیث ۱۲ والتتابع التهافت فی الشر واللجاج فیه ۱۲ **۵؎ قوله** الایلاء مصدر آلی یولی ومنه قوله تعالٰی للذین یؤلون من نسائهم تربص اربعة اشهر یحلفون علی ترک قربان ازواجهم اربعة اشهر فصاعدا باللہ وتعلیق ما یشق علیهم ۱۲ شرح موطا

 (افنکحلها) بفتح وضم حاء خلاصہ آت من الکحل کعبدہ

الحسن بن قزعة البصری ثنا مسلمة بن علقمة ثنا داؤد عن عامر عن مسروق **عن** عائشة قالت الٰی رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیہ وسلم من نسائه وحرم فجعل الحرام حلالا وجعل فی الیمین کفارةً **وفی** الباب عن ابی موسی وانس حدیث مسلمة بن علقمة عن داؤد رواه علی بن مسهر وغیره عن داؤد عن الشعبی ان النبی صلی اللّٰه علیہ وسلم مرسلا ولیس فیه عن مسروق عن عائشة وهذا اصح من حدیث مسلمة بن علقمة والایلاء ان یحلف الرجل ان لا یقرب امرأته اربعة اشهر واکثر واختلف اهل العلم فیه اذا مضت اربعة اشهر فقال بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللّٰه علیہ وسلم وغیرهم اذا مضت اربعة اشهر یوقف فاما ان یفیٔ واما ان یطلق وهو قول مالک بن انس والشافعی واحمد واسحٰق وقال بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللّٰه علیہ وسلم وغیرهم اذا مضت اربعة اشهر فهی تطلیقة بائنة وهو قول الثوری واهل الکوفة **باب** ما جاء فی اللعان **حدثنا** هناد ثنا عبدة بن سلیمان عن عبد الملک بن ابی سلیمان **عن** سعید بن جبیر قال سئلت عن المتلاعنین فی امارة مصعب بن الزبیر ایفرق بینهما فما دریت ما اقول فقمت مکانی الی منزل عبد اللّٰه بن عمر استاذنت علیه فقیل لی انه قائل فسمع کلامی فقال ابن جبیر ادخل ما جاء بک الا حاجة قال فدخلت فاذا هو مفترش بردعة رحل له فقلت یا ابا عبد الرحمٰن المتلاعنان ایفرق بینهما فقال سبحان اللّٰه نعم ان اول من سال عن ذلک فلان بن فلان اتی النبی صلی اللّٰه علیہ وسلم فقال یا رسول اللّٰه ارایت لو ان احدنا رای امرأته علی فاحشة کیف یصنع ان تکلم تکلم بامر عظیم وان سکت سکت علی امر عظیم قال فسکت النبی صلی اللّٰه علیہ وسلم فلم یجبه فلما کان بعد ذلک اتی النبی صلی اللّٰه علیہ وسلم فقال ان الذی سالتک عنه قد ابتلیت به فانزل اللّٰه الاٰیات التی فی سورة النور والذین یرمون ازواجهم ولم یکن لهم شهداء الا انفسهم حتی ختم الاٰیات فدعا الرجل فتلاهن علیه ووعظه وذکره واخبره ان عذاب الدنیا اهون من عذاب الاٰخرة فقال لا والذی بعثک بالحق ما کذبت علیها ثم ثنی بالمرأة فوعظها وذکرها واخبرها ان عذاب الدنیا اهون من عذاب الاٰخرة فقالت لا والذی بعثک بالحق ما صدق قال فبدأ بالرجل فشهد اربع شهادات باللّٰه انه لمن الصادقین والخامسة ان لعنة اللّٰه علیه ان کان من الکاذبین ثم ثنی بالمرأة فشهدت اربع شهادات باللّٰه انه لمن الکاذبین والخامسة ان غضب اللّٰه علیها ان کان من الصادقین ثم فرق بینهما **وفی** الباب عن سهل بن

واما وجه التفرقة بین الایلاء واللعان عندنا فهو ذکره ان اللعان لما کان من اوله الی آخره بحضرة القاضی یکون التفریق ایضا من القاضی واما الایلاء فبدؤه وختمه لیس عند القاضی فلا یکون التفریق من القاضی واستنبط ابن قیم عشرة استنباطات من القرآن علی مذهب الحجازیین وفی کتاب ... وانکی للدوالابی اثر صحابی موافقا للحجازیین رواه بسند ابی حنیفة واما وجه ایلاءه علیه السلام ففی الصحیحین انه علیه السلام اکل العسل من عند زینب فقالت بعض ازواجه انی اجد فیک رائحة مغافیر وفی سنن النسائی قصة ماریة القبطیة وانه علیه السلام حرمها علی نفسه لارضاء حفصة وفی روایة صحیحة ان ازواجه طلبن النفقة ورجح ... فی الفتح ما فی النسائی علی ما فی الصحیحین وههنا مسئلة اخری وهی ان الشافعی ومالک بن انس یقولان ان تحریم الطعام وتحریم اللباس لیس له حکم بل هذا تحریم لغو وقال ابو حنیفة ان هذا التحریم یمین وله ایضا احکام وتمسک بان فی القرآن سمی اللّٰه تعالٰی تحریم الحلال یمینا وقال النووی ان الیمین لیس تحریم الحلال بل کان النبی صلی اللّٰه علیه وسلم تلفظ بلفظ واللّٰه ونقول ان لفظ واللّٰه وان کان فی القصة والواقعة لکن ذکره لیس فی القرآن وسمی القرآن بالیمین ما هو مذکور فیه وقوی ابن قیم قول الاحناف فی زاد المعاد وقال ان تحریم الحلال یمین وبهذه روایة عن احمد بن حنبل وههنا اشکال للحافظ وهو ان ترک القربان وان کان اقل من اربعة اشهر اثم ومنهی عنه فکیف ارتکبه علیه السلام وما اجاب الحافظ وقد اشار فی فتح القدیر الی جوابه . **قوله** الیمین کفارة الخ ان قیل انه علیه السلام بر عن ایلاءه فکیف الکفارة قلت انما کفارة التحریم الذی هو یمین ولی ههنا کلام مستنبط من القرآن وهو فی مقابلة ابن تیمیة بانه تعالٰی یقول لم تحرم ما احل اللّٰه لک الخ ثم فرع الکفارة علیه ففرع اللّٰه الاحکام علی تحریم الحلال الذی هو غیر جائز وهو ان الظهار وتحریم الحلال من واد واحد فتکون الکفارة فیهما ویذکر فی عامة کتبنا ان الکفارة بعد الحنث ولکنی لا اجد ان الرجل اذا حرم الشیٔ الحلال علی نفسه فهل یصیر حراما ام لا فما وجدت فی کتبنا مع التتبع الکثیر الا ما نقل ابن قیم من الحنفیة ان یحرم الشیٔ ثم یحل عند العزم بالحنث . **باب** اللعان حقیقة اللعان عندنا الشهادات المؤکدات بالایمان وقال الشافعیة انه الایمان المؤکدات بالشهادات فشرط العراقیون کون الزوجین اهلا للشهادة ولم یشترط الحجازیون . **قوله** باللّٰه انه لمن الخ قال الرضی المقتفی فتح ان الخ بعد الشهادة وهی بمعنی الحلف ویکون بعد الحلف الکسر وغرض اللعان اشار الیه حدیث الباب ان سکت سکت علی امر عظیم واما اللعان فالتفریق فیه عندنا من القاضی خلاف الحجازیین وذکرت تفقهنا فی الباب السابق من قواعد ابن رشد ومن احکام اللعان ان تکون المرأة محصنة بعده ومذهب ابی حنیفة انه اذا لاعن بالقذف بالزنا تکون المرأة بعد اللعان محصنة حتی لو ان هذا الزوج الذی بانت عنه او اجنبی ان قذفها بعده یحد واما لو لاعن علی نفی الولد فلا تکون محصنة بعد اللعان لان ههنا شبهة بسبب الولد فلا حد علی القاذف وما ذکرنا من هذه التفرقة یخالفه ما اخرجه ابو داؤد ص ۳۰۷ وقضی ان لا یدعی ولدها لاب ولا ترمی ولا یرمی ولدها ومن رماها او رمی ولدها فعلیه الحد الخ لعل المراد به التعزیر وما توجهوا الیه . **قوله** فلان بن فلان الخ قیل عویمر العجلانی وقیل هلال بن امیة فی کتب الحنفیة ان اللعان فی حقه قائم مقام حد القذف وفی حقها مقام حد الزنا . **قوله** فالحق الخ حدیث الباب یخالفنا فانا نقول انه اذا لاعن بنفی الولد قبل الولادة صح اللعان ولا ینتفی الولد ویکون نسبه منه لانا لا نعلم بالقطع انها حاملة ولعلها نفخ بطنها المرض تخفا وهذا الاشکال علی تقدیر ان لاعن رجل حالة حبلها وتفصیل مذهبنا انه ان اراد نفی الولد وقطع نسبه منه فعلیه ان یلاعن بعد الولادة متصلا او متاخرا زمانا او لاعن قبل الولادة لا ینقطع النسب واجاب صاحب الهدایة عن حدیث الباب بانه علیه السلام لعله علم کونها حاملة بالوحی اقول لعله راد ... صلی اللّٰه علیه وسلم بقوله اللهم بین وبوب الطحاوی علی هذا وعندی جواب طویل **(مسئلة)** فی کتب الحنفیة ان قضاء القاضی بشهادة الزور من الشاهدین فی العقود والفسوخ لا الاملاک المرسلة اذا کان المحل قابل الانشاء نافذ ظاهرا وباطنا بشرط ان لا یکون القاضی اخذ الرشوة فیحل فی هذه الصورة للمرأة فیما بینها وبین اللّٰه ان تمکن الرجل منها وقد قرر الطحاوی هذه المسئلة وفی فتح القدیر ان اثم الکذب ووزره مسلط علی الناکح والشاهدین فی الآخرة وانکر الناس علی ابی حنیفة هذه المسئلة ومنهم البخاری اقول لا وجه للانکار علی هذا وله نظائر من السلف وصنف العلامة قاسم بن قطلوبغا فی هذه المسئلة کتابا مستقلا ومن مبلغات محمد فی الاصل ذکره فی رد المحتار عن علی ... ابو حنیفة فان رجلا ادعی عند علی ان هذه زوجته وشهد شاهدان علیها فقضی امیر المؤمنین فقالت بعد النکاح انی اعلم ان هذا الرجل کاذب فقضیت به فانکحنی به یا امیر المؤمنین کیلا یاثم فی وقاعه علی فقال علی ... شاهداک زوجاک وکذا عن الشعبی فی المبسوط فقال ابو حنیفة فی هذه الصورة ان قضاء القاضی نکاح وکذا قال بعض المشائخ بان شهود ... وقت القضاء واجب بخلاف سائر الاقضیة وهذا خلاف اکثر المشائخ والقاضی له ولایة علی المؤمنین و

ے ۱ قال محمد بلغنا عن عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وعبد اللّٰه بن مسعود وزید بن ثابت انهم قالوا اذا آلی الرجل من ... فمضت اربعة اشهر قبل ان یفیٔ فقد بانت بتطلیقة بائنة وهو خاطب من الخطاب ... وکانوا لا یرون ان یوقف بعد الاربعة وقال ابن عباس فی تفسیر هذه الآیة للذین یؤلون من نسائهم تربص اربعة اشهر فان فاؤ فان اللّٰه غفور رحیم وان عزموا الطلاق فان اللّٰه سمیع علیم قال الفیٔ الجماع فی الاربعة الاشهر وعزیمة الطلاق انقضاء الاربعة فاذا مضت بانت بتطلیقة ولا یوقف بعدها وکان عبد اللّٰه بن عباس اعلم بتفسیر القرآن من غیره وهو قول ابی حنیفة والعامة ۲ موطا **ے ۲ قوله** اللعان من اللعن وهو الطرد والبعد وسمی به لکونه سبب البعد بینهما وخص لفظ اللعن فی التسمیة ... باسم الجزء وسببه قذف الرجل امرأته قذفا یوجب الحد فی الاجانب وله شروط مشروحة فی کتب الفقه ۱۲ شرح موطا لعلی القاری **ے ۳ قوله** ثم فرق بینهما فیه تنبیه علی ان الفرقة بینهما لا تکون الا بتفریق الحاکم وقال زفر تقع الفرقة بنفس اللعان وهو مشهور من مذهب مالک ... وقال الشافعی تقع الفرقة بلعان الرجل وحده ۲ شرح موطا

سعد وابن عباس وحذیفة وابن مسعود حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح **و**العمل علی هذا الحدیث عند اهل العلم **حدثنا** قتیبة ثنا مالك بن انس عن نافع **عن** ابن عمر قال لاعن رجل امرأته وفرق النبی صلی الله علیه وسلم بینهما والحق الولد بالام هذا حدیث حسن صحیح **و**العمل علی هذا عند اهل العلم **باب** ماجاء این تعتد المتوفی عنها زوجها **حدثنا** الانصاری ثنا معن ثنا مالك عن سعد بن اسحق بن کعب بن عجرة **عن** عمته زینب بنت کعب بن عجرة ان الفریعة بنت مالك بن سنان وهی اخت ابی سعید الخدری اخبرتها انها جاءت رسول الله صلی الله علیه وسلم تساله ان ترجع الی اهلها فی بنی خدرة وان زوجها خرج فی طلب اعبد له ابقوا حتی اذا کان بطرف القدوم لحقهم فقتلوه قالت فسالت رسول الله صلی الله علیه وسلم ان ارجع الی اهلی فان زوجی لم یترك لی مسکنا یملکه ولا نفقة قالت فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم نعم قالت فانصرفت حتی اذا کنت فی الحجرة او فی المسجد نادانی رسول الله صلی الله علیه وسلم او امر بی فنودیت له فقال کیف قلت قالت فرددت علیه القصة التی ذکرت له من شان زوجی قال امکثی فی بیتك حتی یبلغ الکتاب اجله قالت فاعتددت فیه اربعة اشهر وعشرا قالت فلما کان عثمان ارسل الی فسالنی عن ذلك فاخبرته فاتبعه وقضی به **حدثنا** محمد بن بشار ثنا یحیی بن سعید ثنا سعد بن اسحق بن کعب بن عجرة فذکر نحوه بمعناه هذا حدیث حسن صحیح **و**العمل علی هذا الحدیث عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم لم یروا للمعتدة ان تنتقل من بیت زوجها حتی تنقضی عدتها وهو قول سفیان الثوری والشافعی واحمد واسحق **وقال** بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم للمرأة ان تعتد حیث شاءت وان لم تعتد فی بیت زوجها والقول الاول اصح۔ بسم الله الرحمن الرحیم

ابواب البیوع

عن رسول الله صلی الله علیه وسلم **باب** ماجاء فی ترك الشبهات **حدثنا** قتیبة بن سعید ثنا حماد بن زید عن مجالد عن الشعبی **عن** النعمان بن بشیر قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول الحلال بین والحرام بین وبین ذلك امور مشتبهات لا یدری کثیر من الناس امن الحلال هی ام من الحرام فمن ترکها استبرأ لدینه وعرضه فقد سلم ومن واقع شیئا منها یوشك ان یواقع الحرام کما انه من یرعی حول الحمی

المومنات من وجه حتی قال الشافعی یفرق القاضی بین الزوجین بسبب ... الخ فی الزوجیة او لاعذار فی الزوج فیکون کل ... ولایة الحکم فیه بینهما وتدل مسائل ... ان القضاء ینفذ من وجه ولیس مظهرا محضا کما ذکره فی رد المحتار من تعریفه عن بعضهم وکذا انه جعلوه ثبت فی المسائل المجتهد فیها اذا ثبتوا الحکم اقتضاء وفی الرجوع عن الشهادة لم یفسخوا الحکم وراجع الفتح ص ۳۰۲ ۱۲ ولکن فی القیاس علی اللعان تردد لان اللعان ... فیه ان حکم آخر وهو التفریق من ولایة الحاکم بخلاف القضاء بشهادة الزور فانه قضاء بعین ما شهدوا به ولیس ... لا ثم ان جعلوا المقضی علیه ابدا دون المقضی له والمعاملة واحدة فی الاشکال وقال الطحاوی ص ۲۲۷ ج ۲ ان احد الزوجین کاذب قطعا ولا یمکن تعیین کذب احدهما فیحکم القاضی بحکم ثالث وهو التفریق ثم قال الطحاوی لا باطن للعقود والفسوخ بل ظاهر فقط ویرجع الی الطحاوی اقول ثبت محکی عنه للاملاك المرسلة واما العقود والفسوخ فلیس لها محکی عنه حتی ان قال الشافعیة ان العقود والفسوخ انشاءات محضة واما عندنا فانها اخبارات وثبوت العقد فیها اقتضاء النص ... فی الهدایة فی اول ابواب البیوع ما یومی الی انه اختار مذهب اصولی الشافعیة ثم رأیت انه اختار بعض مشائخنا ثم رأیت فی المبسوط من ص ۱۸۰ صرح بکونه انشاء دفعا للزنا ... ادعی الولد وهو فی نکاح الرقیق من رد المحتار وکذا فیما اذا اشتری المضارب امة فولدت فادعاه ... لمقر **باب** این تعتد المتوفی عنها زوجها ... ولا سکنی عندنا وتعتد فی بیت عدة ولا تخرج منه الا لعذر بلیغ ویجوز الخروج نهارا للاکتساب ویجوز لها الانتقال من بیت العدة بالمعاذیر کما فی الدر المختار واما المطلقة فلا یجوز لها الخروج للاکتساب لان نفقتها علی زوجها۔ **قوله** للمرأة ان تعتد حیث شاءت ... هذا مذهب علی وابن عباس والله اعلم۔

ابواب البیوع } البیع علی عدة اقسام بیع الصرف ما یکون فیه النقدان وبیع السلم ... وبیع مطلق وبیع المقایضة یکون فیه العروض من الطرفین ذکر فی البحر قال رجل لمحمد ما صنفت فی التصوف قال محمد بن حسن صنفت فی البیوع کان غرضه ان التصوف هو العلم بالکسب والحرمة **باب** ترك الشبهات الحدیث جزیل وشرحه خارج عن قدرتنا وکان الاولی فیه اشرح من ائمة الاجتهاد ... ما قیل فی هذا ... ابن دقیق العید فی شرح عمدة الاحکام للشیخ عبد الغنی المقدسی وذلك لیس بمحضر لی فلا اذکر الا محل الالفاظ فاقول ... فی المقلد وفی المجتهد ولکنه ... فی المقلد فان المجتهد قد ... الاحکام ... حکما ... فلا مشتبه فی حقه نعم المقلد یکون جاهلا عن الوقائع لا المسائل ... ان الجهل عن المسئلة لیس بعذر والجهل عن الواقعة عذر ... فی آخر کتب الاصول ان الجهل عن ضروریات الدین لیس بعذر والجهل عن المسائل الاجتهادیة عذر ... من الاعتراض ... قول ان الحکم ... فی دار الآخرة لا دار الدنیا ... رجوع الی مسئلة اصولیة ... ان الحق فی موضع الاجتهاد فی ضروریات الدین واحد ... ونسب الی الائمة الاربعة وحدة الحق ... غیر معلوم ... وقیل ان هذا مذهب صاحبی ابی حنیفة و... عن الاشعری روایتان ... غیر المشهورة ... اهل الاصول فی تمهید المسئلة ... واحد ... فهو مصیب ومن اخطأ فهو مخطئ ... فی مثل هذا ... بل ما صح للمجتهد فهو حکم وفی هذه المسئلة ... کثیرة ... فی مسئلة التسمیة فی الوضوء والطلاق المضاف۔ **قوله** مشتبهات الخ فی بعض الالفاظ ... وفی بعضها ... تنعیس ومقتضی ... غیر معلومة المراد مثل متشابهات القرآن ومقتضی الثانی عدم علم الحکم ومقتضی الثالث ... قیاس ... فی الحدیث ... والاشارة ... الالفاظ ... بعض ... فما حکم ... او تخلیص الرقبة اقوی ان کان الحدیث فی المجتهد فالمشتبهات تعارض الادلة قال ... ان المشتبهات المباحات ... مباح ... فی مکروه ... المکروه ... المتورع تجنب من المباحات ایضا۔ **قوله** الحمی ... اتخاذ الحمی جائز ... ام فهذه المسئلة ... فقه الحنفیة ... الشافعیة ... للملك

---

^۱ **قوله** والحق الولد بالام قال محمد ... ۱۲ ^۲ **قوله** ... ۱۲ ^۳ **قوله** القدوم ... المدینة ... ۱۲ ^۴ **قوله** ... ومحمد ... ابی حنیفة ... ۱۲ ^۵ **قوله** من یرعی حول الحمی ... مشتبهات ... ۱۲ لمعات۔

یوشك ان یواقعه الا وان لکل ملك حمی الا وان حمی الله محارمه حدثنا هناد ثنا وکیع عن زکریا بن ابی زائدة عن الشعبی عن النعمان بن بشیر عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه بمعناه هذا حدیث حسن صحیح قد رواه غیر واحد عن الشعبی عن النعمان بن بشیر باب ما جاء فی اکل الربوا حدثنا قتیبة ثنا ابو عوانة عن سماك بن حرب عن عبد الرحمٰن بن عبد الله بن مسعود عن ابن مسعود قال لعن رسول الله صلی الله علیه وسلم اکل الربوا و موکله و شاهدیه و کاتبه وفی الباب عن عمر و علی و جابر حدیث عبد الله حدیث حسن صحیح باب ما جاء فی التغلیظ فی الکذب والزور ونحوه حدثنا محمد بن عبد الاعلی الصنعانی ثنا خالد بن الحارث عن شعبة ثنا عبید الله بن ابی بکر بن انس عن انس عن النبی صلی الله علیه وسلم فی الکبائر قال الشرك بالله و عقوق الوالدین و قتل النفس و قول الزور وفی الباب عن ابی بکرة و ایمن بن خریم و ابن عمر حدیث انس حدیث حسن صحیح غریب باب ما جاء فی التجار و تسمیة النبی صلی الله علیه وسلم ایاهم حدثنا هناد ثنا ابو بکر بن عیاش عن عاصم عن ابی وائل عن قیس بن ابی غرزة قال خرج علینا رسول الله صلی الله علیه وسلم و نحن نسمی السماسرة فقال یا معشر التجار ان الشیطان والاثم یحضران البیع فشوبوا بیعکم بالصدقة وفی الباب عن البراء بن عازب و رفاعة حدیث قیس بن ابی غرزة حدیث حسن صحیح رواه منصور والاعمش و حبیب بن ابی ثابت و غیر واحد عن ابی وائل عن قیس بن ابی غرزة ولا نعرف لقیس عن النبی صلی الله علیه وسلم غیر هذا حدثنا هناد ثنا ابو معٰویة عن الاعمش عن شقیق بن سلمة عن قیس بن ابی غرزة عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه بمعناه هذا حدیث صحیح حدثنا هناد ثنا قبیصة ثنا سفیان عن ابی حمزة عن الحسن عن ابی سعید عن النبی صلی الله علیه وسلم قال التاجر الصدوق الامین مع النبیین والصدیقین والشهداء حدثنا سوید ثنا ابن المبارك عن سفیان عن ابی حمزة بهذا الاسناد نحوه هذا حدیث حسن لا نعرفه الا من هذا الوجه من حدیث الثوری عن ابی حمزة وابو حمزة اسمه عبد الله بن جابر وهو شیخ بصری حدثنا یحیی بن خلف ثنا بشر بن المفضل عن عبد الله بن عثمان بن خثیم عن اسمٰعیل بن عبید بن رفاعة عن ابیه عن جده انه خرج مع النبی صلی الله علیه وسلم الی المصلی فرای الناس یتبایعون فقال یا معشر التجار فاستجابوا لرسول الله صلی الله علیه وسلم و رفعوا اعناقهم و ابصارهم الیه فقال ان التجار یبعثون یوم القیٰمة فجارا الا من اتقی الله و بر و صدق هذا حدیث حسن صحیح ویقال اسمٰعیل بن عبید الله بن رفاعة ایضا باب ما جاء فیمن حلف علی سلعته کاذبا حدثنا محمود بن غیلان ثنا ابو داؤد انبأنا شعبة قال اخبرنی علی بن مدرك قال سمعت ابا زرعة بن عمرو بن جریر یحدث عن خرشة بن الحر عن ابی ذر عن النبی صلی الله علیه وسلم قال ثلثة لا ینظر الله الیهم یوم القیٰمة ولا یزکیهم ولهم عذاب الیم قلت من هم یا رسول الله فقد خابوا وخسروا قال المنان والمسبل ازاره والمنفق سلعته بالحلف الکاذب وفی الباب عن ابن مسعود و ابی هریرة و ابی امامة بن ثعلبة و عمران بن حصین و معقل بن یسار حدیث ابی ذر حدیث حسن صحیح باب ما جاء فی التبکیر بالتجارة حدثنا یعقوب بن ابراهیم الدورقی ثنا هشیم ثنا یعلی بن عطاء عن عمارة بن حدید عن صخر الغامدی قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اللهم بارك لامتی فی بکورها قال وکان اذا بعث سریة او جیشا بعثهم اول النهار وکان صخر رجلا تاجرا وکان اذا بعث تجارة بعثهم اول النهار فاثری و کثر ماله وفی الباب عن علی و بریدة و ابن مسعود و انس و ابن عمر و ابن عباس و جابر حدیث صخر الغامدی حدیث حسن ولا نعرف لصخر الغامدی عن النبی صلی الله علیه وسلم غیر هذا الحدیث وقد روی سفیان الثوری عن شعبة عن یعلی بن عطاء هذا الحدیث باب ما جاء فی الرخصة فی الشراء الی اجل حدثنا ابو حفص عمرو بن علی ثنا یزید بن زریع ثنا عمارة بن ابی حفصة ثنا عکرمة عن عائشة قالت کان علی رسول الله صلی الله

لمواشی الزکوٰة اوالجهاد ای مواشی بیت المال وثبت اتخاذ الحمی عن عمر فانه اتخذ الربذة حمی وکان فیها اربعون الفا من الفرس باب اکل الربوا۔ قیل آکل الربوا المباشر لمعاملة الربوا وان لم یاکل وعندی الآکل الموکل علی ظاهرهما وان لم یباشرا فی الکسب وفی بعض الروایات اللعنة علی تسعة رجال۔ باب التغلیظ فی الکذب والزور ونحوه۔ فی تفسیر الکبائر اقوال کثیرة ذکرها الحافظان واما عدد الکبائر ففی الصحاح یبلغ الی سبعة او ثمانیة واذا ضممت الحسان فیزید وروی عن ابن عباس انها تبلغ الی سبعمائة وصنف ابن حجر المکی فی الکبائر رسالة وکذلك صنف صاحب البحر باب التجار وتسمیة النبی صلی الله علیه وسلم۔ دل الحدیث علی جواز الدلالة والسمسرة وفی کتبنا ان الدلال یجوز له ان یاخذ الاجرة من المشتری والبائع او من کلیهما ان کان العرف کذلك واختلف فی المفاضلة بین التجارة والزراعة ومختارنا ان التجارة افضل قوله قیس ابن ابی غرزة۔ الخ سها الحافظ فی اسم هذا الصحابی فی لسان المیزان وزعم انه عزرة بن ابی قیس وانه لیس بصحابی باب من حلف علی سلعته کاذبا۔ المنان قیل من وهب واتبعه منه واحسانه وقیل من ینقص الکیل والوزن وهذا اسح قوله مسبل الازار الخ قال الشافعیة من اسبل بدون التجبر لیس له وعید وزعموا قید خیلاء احترازیا واما الاحناف فیذکرون المسئلة بلا قید وزعموا القید واقعیا فاذن لا یتبدل الحکم وان اختاره الصلحة باب الرخصة فی الشراء الی اجل۔ یجوز البیع بثمن موجل او معجل والبیع المعجل ان یقع البیع علی معین ویلزم اداء ما وقع علیه

[1] قوله عقوق الوالدین من عق ولده اذا اذاه وعصاه من العق الشق قوله قول الزور هو تحسین الشئ ووصفه بخلاف صفته قاله فی المجمع ۱۲۔ [2] قوله ان الشیطان والاثم یحضران البیع ای من اللغو والحلف کما هو فی روایة یا معشر التجار ان البیع یحضره اللغو والحلف فشوبوه امر من شوب بمعنی الخلط ای تصدقوا شیئا لیکون کفارة لذلك فان اللغو والحلف یوجبان سخط الرب والصدقة تطفئ غضبه انتهی ۱۲۔ [3] قوله التاجر الصدوق الامین ای من تحری الصدق والامانة کان فی زمرة الابرار من النبیین والصدیقین ومن توخی خلافهما کان فی قرن الفجار من الفسقة والعاصین ۱۲ طیبی۔ [4] قوله ان التجار یبعثون یوم القیٰمة فجارا الا من اتقی الله وبر وصدق قال الطیبی لما کان من ایدی التجار التدلیس فی المعاملات والتهالك علی ترویج السلعة بما تیسر لهم من الایمان الکاذبة ونحوها حکم علیهم بالفجور واستثنی منهم من اتقی المحارم وبر فی یمینه وصدق فی حدیثه انتهی ۱۲۔ [5] قوله خرشة بفتحات والشین معجمة ابن الحر بضم المهملة ۱۲ تقریب۔ [6] قوله المسبل ازاره ای المرخی ازاره بل ثوبه مطلقا تکبرا واختیالا کذا فی اللمعات قوله المنان یاول علی وجهین احدهما من المنة التی هی الاعتداد بالصنیعة وهی ان وقعت فی الصدقة ابطلت الاجر وقیل من المن وهو النقص یرید النقص من الحق والخیانة ومنه قوله تعالی وان لك لاجرا غیر ممنون والمنفق بالتخفیف ۱۲ طیبی۔ [7] قوله التبکیر یفعل اول الوقت او قبله کذا فی المجمع وامر دینا اول نهاره ۔ [8] قوله وهی طائفة من جیش اقصاها اربعمائة ۱۲۔

قوت المغتذی (ابواب البیوع) (عن قیس بن ابی غرزة) بمعجمة مفتوحة فراء فزای (کرجمة) (السماسرة) بالسینین ومیم جمع سمسار کعمران (معشر التجار) قال حق روی کرمان وکتاب (ان الشیطان والاثم یحضران البیع) اما حضور الشیطان فقد جاء انه مجلسه الاسواق واما الاثم فقال قیس هو مجاز ای اذا حضر الشیطان یدعو بالاثم فقد حضر الاثم قال حق والاثم الیمین الکاذبة قال حط یرید ه ن بعض طرق للطبرانی ان هذا البیع یحضره الحلف والکذب وانه یحضره الحلف والشیطان (فشوبوا) ای اخلطوا (ولا یعرف لقیس عن النبی صلی الله علیه وسلم غیر هذا) قال حط روی له الطبرانی حدیثا آخر فاخرج بطریق الحکم عنه قال مر النبی صلی الله علیه وسلم برجل یبیع طعاما فقال یا صاحب الطعام اسفل هذا مثل اعلاه قال نعم قال صلی الله تعالی علیه وآله وسلم من غش المسلمین فلیس منهم (عن خرشة) بفتح خاء وراء فشین معجمة (بن الحر) بضم حاء وتشدید راء مهملة عن المصنف

عَلَیْہِ ثوبین قطریّین غلیظین فکان اذا قعد فَعرق ثقُلا علیہ فَقدم بَزٌّ من الشّام لفلان الیھودی فقلت لو بَعَثْتَ الیہ فاشتریت منہ ثوبین الی المَیْسَرۃ فارسل الیہ فقال قد عَلِمْتُ مایُرِیْدُ انما یرید ان یذھب بمالی او بدراھمی فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کذب قد عَلِمَ اَنّی من اتقاھم واداھم للامانۃ **وفی الباب** عن ابن عباس وانس واسماء ابنۃ یزید حدیث عائشۃ حدیث حسن صحیح غریب وقد رواہ شعبۃ ایضا عن عمارۃ بن ابی حفصۃ سمعتُ محمد بن فراس البصری یقول سمعت ابا داؤد الطیالسی یقول سئل شعبۃ یوما عن ھذا الحدیث فقال لست اُحدثکم حتی تقوموا الی حَرَمی بن عُمارۃ فتقبّلوا راسہ قال وحرمی فی القوم **حدثنا** محمد بن بَشّار ثنا ابن ابی عَدِی وعثمان بن ابی عُمَر عن ھشام بن حسّان عن عکرمۃ **عن** ابن عباس قال توفی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ودرعہ مرھونۃ بعشرین صاعا من طعام اَخَذَہ لاھلہ ھذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** محمد بن بشار ثنا ابن ابی عَدِیّ عن ھشام الدستوائی عن قتادۃ عن انس **ح** قال محمد واخبرنا مُعاذ بن ھشام قال ثنی ابی عن قتادۃ **عن** انس قال مَشَیْتُ الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بخُبْزِ شعیرٍ واھالۃٍ سَنِخَۃٍ ولقد رُھِنَ لہ درع مع یھودی بعشرین صاعا من طعام اَخَذَہ لاھلہ ولقد سمعتہ ذات یوم یقول ما امسی عند اٰل محمد صاع تمر ولا صاع حَبٍّ وان عندہ یومئذ لتسع نسوۃ ھذا حدیث حسن صحیح **باب ما جاء فی کتابۃ الشروط** **حدثنا** محمد بن بشار ثنا عَبّاد بن لَیْث صاحب الکرابیس **ثنا** عبد المجید بن وھب قال قال لی العَدّاء بن خالد بن ھَوْذَۃ الا اُقرِئُک کتابا کتبہ لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال قلت بلی فاَخْرَجَ لی کتابا ھذا ما اشتری العَدّاء بن خالد بن ھَوْذَۃ من محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اشتری منہ عبدًا او امۃً لاداء ولا غائلۃ ولا خِبْثَۃ بَیْعُ المسلم المُسْلِمَ ھذا حدیث حسن غریب لا نعرفہ الا من حدیث عَبّاد بن لَیْث وقد روی عنہ ھذا الحدیث غیر واحد من اھل الحدیث **باب ما جاء فی المکیال والمیزان** **حدثنا** سعید بن یعقوب الطالقانی ثنا خالد بن عبد اللہ الواسطی عن حُسَیْن بن قَیْس عن عِکْرِمۃ **عن** ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لاصحاب الکیل والمیزان انکم قد وُلّیتم امرین ھلکت فیہ الامم السالفۃ قبلکم ھذا حدیث لا نعرفہ مرفوعا الا من حدیث الحسین بن قیس وحسین بن قیس یضعف فی الحدیث وقد روی ھذا باسناد صحیح موقوفا عن ابن عباس **باب ما جاء فی بیع من یَزِیْد** **حدثنا** حُمَیْد بن مَسْعَدۃ ثنا عُبَیْد اللہ بن شُمَیط بن عَجلان ثنا الاخضر بن عَجلان عن عبد اللہ الحنفی **عن** انس بن مالک ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باع حِلْسًا وقدحًا وقال من یشتری ھذا الحِلْسَ والقدحَ فقال رجل اخذتھما بدرھم فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم من یزید علی درھم فاعطاہ رجل درھمین فباعھما منہ ھذا حدیث حسن لا نعرفہ الا من حدیث الاخضر بن عجلان وعبد اللہ الحنفی الذی روی عن انس ھو ابو بکر الحنفی **والعمل** علی ھذا عند بعض اھل العلم لم یَرَوا باسًا ببیع من یزید فی الغنائم والمواریث وقد روی ھذا الحدیث المُعْتَمِرُ بن سُلیمان وغیر واحد من اھل الحدیث عن الاخضر بن عجلان **باب ما جاء فی بیع المُدَبَّر** **حدثنا** ابن ابی عُمَر ثنا سفین بن

العقد فاصۃ وما یجوز اداؤ مثلہ بدلہ ویکون مشاراً الیہ ای معینا ان یکون حاضرا فی المجلس مثہ بدا بل یکون اداؤ ذلک المعین متی طولب وان قبضہ بعد سنین والبیع المؤجل ما ھو خلافہ و بیندبر بذا فانہ قد یغفل عنہ. واما القبض بالبراجم فلیس عند ابی حنیفۃ الا فی بیع الصرف فانہ یجب القبض فی المجلس وراس المال فی السلم ولکنہ فیہ توسع انہ یجوز القبض بالبراجم مام یتفرقا ابدان وان تفرقا مجلسا فیجوز عند ابی حنیفۃ بیع الحنطۃ بالحنطۃ بحسب التعیین وان لم یقبض واشترط الشافعی القبض فی الحنطۃ بالحنطۃ وغیرھا من الربویۃ **قولہ** قطریین الخ القطری ھو الابیض ذو حد اول حمر **قولہ** ما امسی اٰل محمد صلی اللہ علیہ وسلم الخ روی ان اھل نجران اتوہ علیہ السلام للمباہلۃ فخرج النبی صلی اللہ علیہ وسلم وسیدۃ النساء والحسنین فابی اھل نجران من المباہلۃ ورضوا بالجزیۃ فارسل النبی صلی اللہ علیہ وسلم ابا عبیدۃ لاخذ الجزیۃ فاتی بمائۃ الف درہم فوھبہا النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقسم علی الناس حتی لم یبق الی الاشراق عندہ درہم **قولہ** سنخۃ الخ فی مشکل الآثار اذا اسنخ وانتن اباحہ بحرم بخلاف لمائع مثل الدھن والسمن والاھالۃ وحدیث الباب دلیل لہ **باب** ماجاء فی کتابۃ الشروط لیس المراد ھو المتعارف فیما بیننا بل کتابۃ المحاضر والسجلات ومثلہا وسمی کاتبہا شروطیا واسالیب کتابتہا مذکورۃ فی الھندیۃ (عالمگیریۃ) وللطحاوی فی ھذا کتاب وکان شروطیا ظاھر حدیث الباب انہ علیہ السلام کان بائعا وظاھر حدیث البخاری ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان مشتریا والعداء بائعا ولا وفق بالمراد والحافظ عندی انہ کان بائعا فان الکتابۃ تکون من بائع **باب** بیع من یزید ای نیلام و یتوھم فیہ انہ انتقال من بیع الی بیع **قولہ** الحلس الخ لیس معناہ ثاٹ بل اصل اللغۃ ما نسج بالماحب المفتوحۃ من شعار المعز **باب** بیع المدبر المدبر مطلق ومقید لمطلق من قال لہ مولاہ انت حر عن دبر موتی والمقید ان یقول لو مت فی ھذا المرض ومت من ھذا السفر فانت حر ولا یجوز بیع المطلق ویجوز بیع المقید قبل تحقق

---

۱ قولہ قطری بکسر القاف ضرب من البرود فیہ حمرۃ ولہا اعلام وفیہ بعض خشونۃ ۱۲ نہایۃ. **۲ قولہ** اھالۃ سنخۃ فی القاموس الاھالۃ الشحم او ما اذیب منہ والزیت وکل ما ائتدم بہ وفی الحدیث الآخر یدعی الی خبز الشعیر والاھالۃ السنخۃ فیجیب ھو کل شیٔ من الادھان مما یؤتدم بہ وقیل ما اذیب من الالیۃ والشحم وقیل الدسم الجامد کذا فی مجمع البحار والسنخۃ بفتح السین المھملۃ وکسر النون المتغیر الریح فی القاموس السنخ محرکۃ تغیر دسم خۃ الریح المتغیر کذا فی اللمعات ۱۲. **۳ قولہ** لاداء الداء المرض والعیب وموجب للرد وخائلۃ ان یکون مسروقا فاذا ظھر استحقہ مالکہ وغال مال مشتریہ الذی ادی فی ثمنہ ای اتلفہ واھلکہ والخبثۃ ان یکون حراما کما عبر عن الحلال بالطیب اراد انہ عبد رقیق لا انہ من قوم لا یحل سبیہم کالمعاھد ومستامن کذا فی مجمع البحار ۱۲. **۴ قولہ** قد ولیتم امرین ای جعلتم حکاما فی امرین ای الوزن والکیل ۱۲ مجمع البحار.

قوت المغتذی

صلی اللہ علیہ وسلم غیر ھذا الحدیث) قال حق للطبرانی آخر اخرج بروایۃ سفیان عن شعبۃ عن یعلی بن عطاء عن عمارۃ بن حدید عن صخر قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم لا تسبوا الاموات فتؤذوا الاحیاء عمارۃ بن ابی حفصۃ ثابت ثوب ولہ دمشقیۃ (قطریان) بقاف فطاء فراء کذا سبب نوع من برود یصنع بالیمن بزبفتح موحدۃ فشد زای ثیاب ما قد علم انی من اتقاھم واداھم للامانۃ) قال حق بہ اشکال الاستعمال فعل التفضیل من فعل ربعی وانما یستعمل من ثلاثی والمشہور دانیۃ بفتح ھمزۃ مد وتشدید ومن اوفی کذا (درعہ) کسمعہ (قد اباتۃ کتجارۃ دسم یجمد علی راس مرقۃ قال ابن المبارک وقال الخلیل من الالیۃ تقطع فتذاب فقال ابو زید ھی ما یؤتدم بہ من الادھان (سنخۃ) بسین مھملۃ فسقط جامد کلمۃ متغیرۃ وقد نختہ یرہی ایضا (ولقد رھن درعہ مع یھودی) باخری رھن درعہ مع) قال حق استشکلہ بعضہم بانہ لم یکن اذا بالمدینۃ یہودی قال ویجاب بانہ مایقل انہ بعینہ فلعلہ من یہود خیبر وسماہ البیہقی بردد ابالشحم (العداء) بفتح عینہ فتشدید دال ممدود اشتری منہ عبدا وامۃ ھو شک من عباد بن لیث کما ذکرہ ابو الحسن الطوسی بار احکام فقال بسندہ قال عباد لا شک ولا ھو مرض (ولا غائلۃ) بنقط عینہ (ولا خبثۃ) بنقط خاء فموحدۃ مثلثۃ کسدرۃ قال الاصمعی سالت سعید بن ابی عروبۃ عن الغائلۃ فقال ھو الاباق والسرقۃ والزنی فسالتہ عن الخبثۃ فقال بیع اھل عہد المسلمین والغائلۃ کونہ مسروقا والخبثۃ عبد غیر رقیق لانہ من قوم لا یحل سبیہم کمن ذمۃ حر وقیل الداء ما بجسد وخلقہ والخبثۃ ما من الطباع کسرقۃ والغائلۃ سکوتہ عما یکرہ بمسیعد بیع المسلم) قال حق المشہور روایۃ نصب بیع بحذف حرف تشبیہ ای کبیعہ ومصدر مشتری بہ لفظ ویرفع خبر مبتدء ای ھو (ویتیم مرین ہلکت فیہ الامم) فرد ضمیر فیہ الی المذکور وقیاسہ فیہما کقول روبۃ فیہا خطوط من سواد وبلق کانہ فی الجلد توقیع البہق (عبید اللہ بن شمیط) بنقط سینہ فمیم فطاء مثناۃ کزبیر ولیس لہ عند المصنف الا ھذا (عن عبد اللہ الحنفی) قال الذھبی بالمیزان لا یعرف روی عنہ الا اخضر وحدہ حدیث واحد ۱۲

عُیَیْنَۃَ عن عمرو بن دینار **عن** جابر ان رجلا من الانصار دبّر غلاما له فمات ولم یترک مالا غیرہ فباعہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاشتراہ نُعَیم بن النحّام قال جابر عبدا قبطیا مات عام الاول فی امارۃ ابن الزُّبَیر هذا حدیث حسن صحیح **وقد** روی من غیر وجه عن جابر بن عبد الله **و**العمل علی هذا الحدیث عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم لم یروا باسا ببیع المُدَبَّر وهو قول الشافعی واحمد واسحق وکَرِہ قوم من اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم بیع المُدَبَّر وهو قول سفیان الثوری ومالک والاوزاعی **باب** ما جاء فی کراهیۃ تَلَقِّی البیوع **حدثنا** هَنَّاد ثنا ابن المبارک ثنا سلیمان التیمی عن ابی عثمان **عن** ابن مسعود عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه نهی عن تَلَقِّی البُیُوع **وفی** الباب عن علی وابن عباس وابی هُرَیرۃ وابی سعید وابن عُمَر ورجل من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم **حدثنا** سلمۃ بن شَبِیب ثنا عبد الله بن جعفر الرَّقّی ثنا عُبَید الله بن عَمرو الرَّقّی عن ایوب عن محمد بن سیرین **عن** ابی هُرَیرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نهی ان یُتَلَقَّی الجَلَبُ فان تَلَقَّاہ انسان فابتاعه فصاحب السِلعۃ فیها بالخیار اذا وَرَدَ السُّوق هذا حدیث حسن غریب من حدیث ایوب وحدیث ابن مسعود حدیث حسن صحیح وقد کرہ قوم من اهل العلم تلقی البُیُوع وهو ضرب من الخدیعۃ **و**هو قول الشافعی وغیرہ من اصحابنا **باب** ما جاء لا یَبِیعُ حاضِرٌ لبادٍ **حدثنا** قُتَیْبَۃ واحمد بن منیع قالا ثنا سفیان بن عُیَیْنَۃَ عن الزهری عن سعید بن المسیب **عن** ابی هُرَیرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال قُتَیْبَۃ یبلغ به النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یبیع حاضر لباد **وفی** الباب عن طلحۃ وانس وجابر وابن عباس وحکیم بن ابی یزید عن ابیه وعَمرو بن عَوف المُزَنی جد کثیر بن عبد الله ورجل من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم **حدثنا** نصر بن علی واحمد بن مَنیع قالا ثنا سفیان بن عُیَیْنَۃَ عن ابی الزُّبَیر **عن** جابر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یبیع حاضر لباد دَعُوا النَّاسَ یرزق الله بعضهم من بعض حدیث ابی هُرَیرۃ حدیث حسن صحیح وحدیث جابر فی هذا هو حدیث حسن صحیح ایضا **و**العمل علی هذا الحدیث عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم کَرِهُوا ان یبیع حاضر لباد ورخص بعضهم فی ان یشتری

شرط وقال لجاز لون یجوز بیع المطلق وکل تصرف فیه قبل موت المدبر وارق ضعف شرعی یعطل من تصرفات الشریعۃ کالقضاء والشهادۃ فالرقبۃ باعتبار المسلمین جمیعهم والملک باعتبار مالکه خاصۃ ومقابل الرقبۃ العتق والمتجزی عند ابی حنیفۃ ملک لا العتق [illegible] الذی لیس فیه استحقاق الحریۃ فلا یکون المدبر والمکاتب وام الولد قنا قال بعض الحنفیۃ ان بیع المدبر المطلق غیر مجتهد فیه ولکن وجدت روایۃ او قول لکل ما یذکر و تحت غیر مجتهد فیه لکونه مجتهدا فیه وذکر الشافعی فی کتاب اختلاف [illegible] عن ابی یوسف انه باع المدبر المطلق ولیس له لقاء ابی یوسف. **قوله** الانصار [illegible] اسم المولی ابو مذکور واسم العبد یعقوب. **قوله** مات [illegible] فظاهرہ انه مات [illegible] المقید فغیر صحیح لما فی مسلم ص ۳۲۲ تصریح عن دبر [illegible] وقیل فی ابو [illegible] اسلم [illegible] بیع بمعنی الاجارۃ فی لغۃ المدینۃ [illegible] لغیر هذا الموضع [illegible] فی لغۃ المدینۃ بمعنی الاجارۃ والمبادرۃ بمعنی الاعتکاف والمخابرۃ بمعنی المزارعۃ ثابت فی لغات المدینۃ اقول ان هذا [illegible] نافذ ویؤیدہ ما فی سنن الدارقطنی مرسل من محمد [illegible] کان یؤجر المدبر ویؤیدہ ما اخرجه الزیلعی فی نصب الرایۃ ص ۶۲ ج ۲ [illegible] من مصنف عبد الرزاق عن زیاد [illegible] عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه اعتق عبدہ عند موته قال [illegible] العبد فی قیمته [illegible] عن علی مثله الخ ولکن الزیلعی لم یصرح بان الواقعۃ [illegible] الباب [illegible] قطع اسناد واقعۃ الباب [illegible] قرائن اخر [illegible] مولانا قدس سرہ انه [illegible] بهذا الخصوص [illegible] لا یجوز لغیرہ علیه السلام اقول یؤیدہ قول [illegible] بخاری [illegible] حدیث الباب [illegible] بیع المدبر ... وترجمۃ [illegible] واقعۃ الباب کان فیها الحجر ورد التدبیر اقول لا یمکن استخراج الترجمتین من الحدیث [illegible] البخاری بل لا یمکن [illegible] ان نقول مولانا قدس سرہ [illegible] النبی صلی اللہ علیه وسلم [illegible] شدید فدعی النبی صلی اللہ علیه وسلم [illegible] فمات فاعتقه النبی صلی اللہ علیه وسلم فقال [illegible] النبی صلی اللہ علیه وسلم اللہ ورسوله [illegible] الطحاوی ص ... ج ۲ حدیث سُرَق انه علیه السلام [illegible] ان یبیعه [illegible] سرق کان حرا فهذا مخصوص به علیه السلام واصل قصۃ سرق [illegible] فقال [illegible] اعطیتک الثمن فجاء معه الاعرابی فدخل سُرَق فی بیته وخرج من طرف آخر فذهب الاعرابی بعد انتظار الشدید فلقیه بعد مدۃ وجاء به الی النبی صلی اللہ علیه وسلم [illegible] فقال النبی صلی اللہ علیه وسلم بعه فی السوق فاخذ الاعرابی یبیعه فاتفق امرہ بمشتری فقال الاعرابی للمشتری ما تفعل به قال المشتری اعتقه [illegible] فترکه الاعرابی واعتقه وحدیث سرق ذکرہ ارباب معرفۃ الصحابۃ [illegible] ما اخرجه ابو داؤد انه علیه السلام اعتق امۃ جارها [illegible] فهذه الروایات مختصۃ به علیه السلام ثم لیعلم ان حدیث الباب یدل علی ان المولی مات واعله الشافعی والحافظ والبیهقی والزیلعی [illegible] الطرق تصریح [illegible] کان حیا کما فی مسلم ص ۳۲۳ ج [illegible] عن جابر اقول یمکن توجیه لفظ مات ایضا بان [illegible] الضمیرات راجع الی العبد وذکر الراوی موته مقدما فان فی حدیث الباب تصریح [illegible] مات عام اول فقدم الراوی ذکر موته [illegible] واللہ اعلم **باب** کراهیۃ تلقی البیوع **قال** ابو حنیفۃ ان کراهیۃ تلقی الجلب لیس فی جمیع الاحوال بل فی بعضها وانما قصر [illegible] الاحوال [illegible] واما فی صورۃ الکراهۃ فبیعه صحیح ویکون مرتکب المکروہ تحریما ثم ان غرر [illegible] قولا فسبا لع الفسخ قضاء وان غرر فعلا فیجب الفسخ [illegible] لا غرار ففیه [illegible] العبارات [illegible] اسم جمع للجالب. **باب** لا یبیع حاضر لباد صورته ان یرید البادی البیع فقال الحاضر لا تبع الآن دعه عندی وکلی سابیعه فی حالۃ الغلاء واما بیع الحاضر للبادی بان یکون البادی مشتریا [illegible] رخص فذلک [illegible] ویؤخذ من قوله دعوا الناس یرزق اللہ بعضهم ببعض

---

۱ قوله فاشترہ نعیم بالتصغیر [illegible] بفتح النون وتشدید الحاء [illegible] حدیث علی جواز بیع المدبر [illegible] الشافعی [illegible] ابو حنیفۃ ومالک الی انه لا یجوز [illegible] الحدیث بان المراد بالمدبر فیه المدبر المقید [illegible] من مرضی [illegible] **۲ قوله** نهی عن تلقی البیوع ای المبیعات [illegible] قبل [illegible] البلد [illegible] ثمن المثل ۱۲ [illegible] **۳ قوله** لا یبیع حاضر لباد قال الطیبی نهی عن بیع [illegible] بثمن ارفع ولعله فیه تفویت ربح وتضییق رزق علی [illegible] فی بلد ما [illegible] لمعنی [illegible] تعلیه بخصوصها انتهی ۱۲

قوت المغتذی [illegible] وقال البیهقی [illegible] الحدیث [illegible] وقال البیهقی [illegible] المحقق [illegible] نعیم بن النحام [illegible] صفۃ لنعیم لا لابیه [illegible] نحمۃ [illegible] سمعت نحمۃ نعیم فیها [illegible] بیع حاضر لباد [illegible] مالک بن انس [illegible] ابو بکر بن عیاش [illegible]

حاضِرٌ لبادٍ وقال الشافعی یکرہ ان یبیع حاضر لباد وان باع فالبیع جائز **باب** ما جاء فی النہی عن المحاقلۃ[1] والمزابنۃ **حدثنا** قتیبۃ ثنا یعقوب بن عبد الرحمٰن عن سُہَیل بن ابی صالح عن ابیہ **عن** ابی ہُرَیرۃ قال نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن المحاقلۃ والمزابنۃ **وفی** الباب عن ابن عمر وابن عباس وزید بن ثابت و سعد وجابر ورافع بن خدیج وابی سعید حدیث ابی ہُرَیرۃ حدیث حسن صحیح **والمحاقلۃ** بیع الزرع بالحنطۃ **والمزابنۃ** بیع الثمر علی رؤس النخل بالتمر **والعمل** علی ہذا عند اہل العلم کرہوا بیع المحاقلۃ والمزابنۃ **حدثنا** قتیبۃ ثنا مالک بن انس **عن** عبد اللہ بن یزید ان زیدا ابا عیاش سال سعدا عن البیضاء بالسلت فقال ایہما افضل قال البیضاء فنہی عن ذلک وقال سعد سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یسال عن اشتراء التمر بالرطب فقال لمن حولہ اینقص الرطب اذا یبس قالوا نعم فنہی عن ذلک **حدثنا** ہناد ثنا وکیع عن مالک عن عبد اللہ بن یزید **عن** زید ابی عیاش قال سالنا سعدا فذکر نحوہ ہذا حدیث حسن صحیح والعمل علی ہذا عند اہل العلم **وہو** قول الشافعی واصحابنا **باب** ما جاء فی کراہیۃ بیع الثمرۃ قبل ان یبدو صلاحہا **حدثنا** احمد بن منیع ثنا اسمٰعیل بن ابراہیم عن ایوب عن نافع **عن** ابن عمر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن بیع النخل حتی یزہو وبہذا الاسناد ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن بیع السنبل حتی یبیض ویامن العاہۃ نہی البائع والمشتری **وفی** الباب عن انس وعائشۃ وابی ہُرَیرۃ وابن عباس وجابر وابی سعید وزید بن ثابت حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ہذا عند اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہم کرہوا بیع الثمار قبل ان یبدو صلاحہا وہو قول الشافعی واحمد واسحٰق **حدثنا** الحسن بن علی الخلال ثنا ابو الولید وعفان وسُلیمان بن حَرب قالوا ثنا حماد بن سلمۃ عن حُمَید **عن** انس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن بیع العنب حتی یسود ومن بیع الحب حتی یشتد ہذا حدیث حسن غریب لا نعرفہ مرفوعا الا من حدیث حماد بن سلمۃ **باب** ما جاء فی النہی عن بیع حبل الحبلۃ **حدثنا** قتیبۃ ثنا حماد بن زید عن ایوب عن نافع **عن** ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن بیع حبل الحبلۃ **وفی** الباب عن عبد اللہ بن عباس وابی سعید الخدری حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ہذا عند اہل العلم وحبل الحبلۃ نتاج النتاج وہو بیع مفسوخ عند اہل العلم وہو من بیوع الغرر وقد روی شعبۃ ہذا الحدیث عن ایوب

انہ لا یراعی الضرر الداخل فی الابہام والانتشار وانما یراعی المتشخص المتعین. **باب** النہی عن المحاقلۃ والمزابنۃ. المحاقلۃ بیع الحنطۃ بالزرع والمزابنۃ من الزبن بتقدیم الزاء المعجمۃ وبعد ہا باء موحدۃ الدفع وہو بیع الثمار علی رؤس الاشجار بالتمر المجذوذ. وقیل المحاقلۃ المزارعۃ فیکون الحدیث حجۃ لابی حنیفۃ للنہی عن المزارعۃ. **قولہ** بالسلت الخ یقال لہ فی الہندیۃ جو ولا تکون ذات اشعار ویجوز بیع الحنطۃ بالسلت متفاضلا لانہما نوعان الخ **قولہ** اشتراء التمر بالرطب الخ قالوا ان التمر ہو المجذوذ والرطب ما دام علی الاشجار اقول یطلق الرطب ما دام لم یصلح للادخار وان قطع ولم یجوز الشافعی وذلک واحمد وصاحبا ابی حنیفۃ بیع التمر بالرطب وجوزہ ابو حنیفۃ وحدیث الباب یخالفہ فاجاب الطحاوی ص ۱۹۹ ج ۲ عن سعد بن ابی وقاص وفیہ قید الی اجل الخ فیکون النہی عن البیع نسیئۃ وحدیث الطحاوی اخرجہ ابو داؤد ایضا. ثم ہہنا اسولۃ واجوبۃ قیل اذا کان البیع نسیئۃ تحت النہی فای فائدۃ فی سوالہ علیہ السلام اینقص الرطب الخ فان علۃ عدم الجواز ہو النسیئۃ. قال الفاضل ... فی صاحب الحاشیۃ علی التلویح بان سوالہ علیہ السلام کان تبرعا ای زائدا علی الضرورۃ والوجہ النسیئۃ ثم تبرع ای ای فائدۃ فی ہذا البیع اذا ینقص الرطب. ثم لہ شبہۃ اخری وہی ان نقصان الرطب بعد الیبس بدیہی یعلمہ کل واحد فما وجہ سوالہ علیہ السلام عن امر بدیہی وقول انہ استفہام تقریری ... فی الصدور ولعل المراد ینقص بعد ما جف ... ذلک الرطب ... فسال عن حال الجزئی ولم یسال عن القاعدۃ. ذکر شراح الہدایۃ ان ابا حنیفۃ دخل بغداد فوقع مناظرتہ بالعلماء فی مسائل منہا مسئلۃ بیع التمر بالرطب فقال جائز فروی احدہم عندہ حدیث الباب فقال ابو حنیفۃ ان زیدا ابا العیاش مجہول ثم قال ان التمر والرطب جنس واحد او جنسان فان کانا جنسین فیجوز التفاضل ایضا وان کانا من جنس واحد فیجوز التساوی فقال ابن حزم ان ابا العیاش معروف عند اہل الصناعۃ وان لم یعرفہ ابو حنیفۃ فانہ اخرج عنہ مالک فی موطاہ، قول ان قول ہذا من ابی حنیفۃ انما کان بلاغۃ ولا یتوہم ... النص بالقیاس فانہ لا یفعلہ احاد ... فضلا عن امام المسلمین والمجتہدین وعزمتہ انہ محمول علی البیع نسیئۃ. **باب** کراہیۃ بیع الثمرۃ قبل ان یبدو صلاحہا. بدو الصلاح عندنا الامن من العاہات وعند الشافعیۃ ظہور الحلاوۃ. وذکر الشیخ فی الفتح ان المسئلۃ علی ست صور لانہ اما وقع البیع بشرط القطع او بشرط الابقاء او بالاطلاق ثم فی الحالین اما قبل بدو الصلاح او بعدہ فقال الشافعی یجوز البیع بعد بدو الصلاح فی الصور الثلثۃ لا قبلہ فاعتبر البدو وعدمہ فقط لو اخذنا الحدیث مفہوما ومنطوقا ومذہبنا ان البیع بشرط القطع جائز فی الحالین وبشرط الابقاء غیر جائز فیہما وفی الاطلاق جائز فی الحالین لکنہ یفرغ الاشجار عند طلب البائع فلیس الفرق عندنا قبل البدو وبعدہ والحال ان فی کثیر من الاحادیث قید قبل البدو وجوابنا عن الحدیث بوجہین ذکرہما الطحاوی احدہما ان البیع مذکور فی الحدیث بیع السلم لا المطلق ویجب فیہ بدو الصلاح عندنا ای یکون المعقود علیہ فی السلم موجودا من حال العقد الی وقت الاداء فی الاسواق ووجودہ فی الاسواق انما یکون بعد الامن من العاہات واما دلیل التقیید بالسلم فما فی الصحیحین وغیرہما انہ علیہ السلام لما دخل المدینۃ وجد الناس یسلمون الی سنۃ وسنتین فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم فلیسلم احدکم الی اجل معلوم فی کیل معلوم فی عدد معلوم فی وزن معلوم فدل علی ان بدو الصلاح فی السلم شرط فتحمل الاحادیث الساکتۃ علی الناطقۃ والجواب الثانی تسلیم ان البیع بیع مطلق لکنہ بشرط القطع واما النہی قبل البدو فنہی شفقۃ. واخرج الطحاوی علی ہذا حدیث زید بن ثابت اخرجہ البخاری ایضا. ثم اقول ان حدیث النہی محمول علی ما کان بالاطلاق لا بشرط القطع فان الاصوب حمل الحدیث علی ما ہو الاکثر واما شرط القطع فنادر وایضا عامۃ الحدیث خالیۃ عن ذکرہ کان البیع علی شرط الابقاء او فلا بد من ان یکون البیع بالاطلاق بلا شرط القطع والابقاء وذلک جائز عند ابی حنیفۃ قبل البدو علی ما قال فی قاضیخان من عامۃ مشائخنا بانہم یقولون لا یجوز قبل بدو الصلاح اذا لم یکن فیہ جدوی فلا یتمشی علی عموم الہدایۃ ہذا ما حصل منی واجاب اکثر الاحناف بان المفہوم عندنا غیر معتبر اقول انہ معتبر لکنہ لا یصیر دلیلا شرعیا بل تخرج النکات واما البیع مطلق فذکر فی الہدایۃ جوازہ و عترض ابن عابدین بان المعروف بالعرف کالمشروط بالشرط فلا یصح البیع مطلقا وکنت مترددا فی ہذا حتی ان وجدت فی فتاوی ابن تیمیۃ عن ابی حنیفۃ والثوری انہما اجازا البیع مطلقا اذا اجاز البائع الترک علی الاشجار فاذن لما وجدت عن ابی حنیفۃ فلا ابالی. فالحاصل

---

[1] **قولہ** عن المحاقلۃ مفاعلۃ من الحقل وہو الزرع اذا تشعب قبل ان تغلظ سوقہ وقیل ہو الارض التی تزرع وتسمی القراح والمحاقلۃ مبناہا اکتراء الارض بالحنطۃ وقیل المزارعۃ علی نصیب معلوم کالثلث والربع ونحوہما وقیل بیع الطعام فی سنبلہ وقیل بیع الزرع قبل ادراکہ وانما نہی عنہا لانہا من المکیل ولا یجوز فیہ اذا کان من جنس واحد الا مثلا بمثل ویدا بید وہذا مجہول لا یدری ایہما اکثر وفیہ النسیئۃ کذا فی المجمع وہذا الوجہ یوجد فی المزابنۃ فلذا نہی عنہما ۱۲ [2] **قولہ** حتی یزہو ای تحمر وتصفر وہو حسن المنظر وہی وازہی بمعنی والمراد تمامہا وکمالہا وسلامتہا من الآفات وہذا لون علامۃ لذلک کما اشار الی ذلک بقولہ ویامن العاہۃ ۱۲ لمعات [3] **قولہ** حبل الحبلۃ بفتح الحاء والباء فیہما قیل جمع حابل کظالم وظلمۃ واختلفوا فی المراد بالنہی فقال جماعۃ ہو البیع بثمن موجل الی ان تلد الناقۃ ویلد ولدہا. قال مالک والشافعی ومن تابعہم لانہ الاجل وہو ابن عمر قد فسرہ بہ وقال آخرون ہو بیع ولد ولد الناقۃ فی الحال وہذا تفسیر اہل اللغۃ وبہ قال احمد واسحٰق وہذا اقرب الی اللغۃ ۱۲ طیبی مختصرا [4] **قولہ** حبل الحبلۃ قال فی المفاتیح بفتح الباء والباء فیہما ویروی فی الاول بسکون الباء وہذا وفتح الباء وفتح فیہما کان من بیوع الجاہلیۃ فسرہ ابن عمر فی الحدیث انہ البیع الی ان تنتج الناقۃ ثم تنتج ما فی بطنہا قال الشیخ وفی المجمع قیل ہو بیع ما فی بطن ما فیہ حمل فی بطن ما ۱۲

عن سعيد بن جُبَيرٍ عن ابن عباس وروى عبد الوهاب الثقفي وغيره عن ايوب عن سعيد بن جُبَيرٍ ونافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم وهذا اصح **باب**[۸۲] ما جاء في كراهية بيع الغَرَرِ **حدثنا**[۱۱۹۲] ابو كُرَيب ثنا ابو اُسامة عن عُبَيد الله بن عُمَر عن ابي الزناد عن الاعرج **عن** ابي هُرَيرة قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الغَرَرِ وبيع الحصاة **وفي** الباب عن ابن عُمَر وابن عباس وابي سعيد وانس حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح **والعمل** على هذا الحديث عند اهل العلم كرهوا بيع الغرر **قال** الشافعي ومن بيع الغَرَر بيع السمك في الماء وبيع العبد الآبِق وبيع الطير في السماء ونحو ذلك من البيوع ومعنى بيع الحصاة ان يقول البائع للمشتري اذا نبذت اليك بالحصاة فقد وجب البيع فيما بيني وبينك وهو يُشبِه ببيع المُنابذة وكان هذا من بيوع اهل الجاهلية **باب**[۸۳] ما جاء في النهي عن بيعتين في بيعة **حدثنا**[۱۱۹۳] هنّاد ثنا عبدة بن سليمان عن محمد بن عمرو عن ابي سلمة **عن** ابي هُرَيرة قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيعتين في بيعة **وفي** الباب عن عبد الله بن عَمرو وابن عُمَر وابن مسعود حديث ابي هُرَيرة حديث حسن صحيح **والعمل** على هذا عند اهل العلم وقد فسر بعض اهل العلم قالوا بيعتين في بيعة ان يقول ابيعك هذا الثوب بنقد بعشرة وبنسيئة بعشرين ولا يفارقه على احد البيعين فاذا فارقه على احدهما فلا باس اذا كانت العقدة على واحد منهما قال الشافعي ومن معنى ما نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن بيعتين في بيعة ان يقول ابيعك داري هذه بكذا على ان تبيعني غلامك بكذا فاذا وجب لي غلامك وجبت لك داري وهذا تفارق عن بيع بغير ثمن معلوم ولا يدري كل واحد منهما على ما وقعت عليه صفقته **باب**[۸۴] ما جاء في كراهية بيع ما ليس عنده **حدثنا**[۱۱۹۴] قُتَيبة ثنا هشيم عن ابي بشر عن يوسف بن ماهك **عن** حكيم بن حزام قال سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت ياتيني الرجل فيسالني من البيع ما ليس عندي ابتاع له من السوق ثم ابيعه قال لا تبع ما ليس عندك **حدثنا**[۱۱۹۵] قُتَيبة ثنا حماد بن زيد عن ايوب عن يوسف بن ماهك **عن** حكيم بن حزام قال نهاني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ابيع ما ليس عندي هذا حديث حسن **وفي** الباب عن عبد الله بن عمر **حدثنا**[۱۱۹۶] احمد بن منيع ثنا اسمٰعيل بن ابراهيم ثنا ايوب ثنا عمرو بن شعيب قال ثني ابي **عن** ابيه حتى ذكر عبد الله بن عمرو ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يحل سلف وبيع ولا شرطان في بيع ولا ربح ما لم يضمن ولا بيع ما ليس عندك وهذا حديث حسن صحيح قال اسحٰق بن منصور قلت لاحمد ما معنى نهى عن سلف وبيع قال ان يكون يقرضه قرضا ثم يبايعه بيعا يزداد عليه ويحتمل ان يكون يُسلِف اليه في شئ فيقول ان لم يتهيأ عندك فهو بيع عليك قال اسحٰق كما قال قلت لاحمد وعن بيع ما لم تضمن قال لا يكون عندي الا في الطعام يعني ما لم تقبض قال اسحٰق كما قال في كل ما يكال ويوزن قال احمد واذا قال ابيعك هذا الثوب وعليّ خياطته وقصارته فهذا من نحو شرطين في بيع واذا قال ابيعكه وعليّ خياطته فلا باس به او قال ابيعكه وعليّ قصارته فلا باس به انما هذا شرط واحد قال اسحٰق كما قال حديث حكيم بن حزام حديث حسن قد روى من غير وجه وروى ايوب السختياني وابو بشر عن يوسف بن ماهك عن حكيم بن حزام وروى هذا الحديث عوف وهشام بن حسّان عن ابن سيرين عن حكيم بن حزام عن النبي صلى الله عليه وسلم وهذا حديث مرسل انما رواه ابن سيرين عن ايوب السختياني عن يوسف بن ماهك عن حكيم بن حزام هكذا **حدثنا**[۱۱۹۷] الحسن بن علي الخلّال وعَبدة بن عبد الله وغير واحد قالوا ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث عن يزيد بن ابراهيم عن ابن سيرين عن ايوب عن يوسف بن ماهك **عن** حكيم قال نهاني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ابيع ما ليس عندي روى وكيع هذا الحديث عن يزيد بن ابراهيم عن ابن سيرين عن ايوب عن حكيم بن حزام ولم يذكر فيه عن يوسف بن ماهك ورواية عبد الصمد اصح **وقد** روى يحيى بن ابي كثير هذا الحديث عن يعلى بن حكيم عن يوسف بن ماهك عن عبد الله بن عِصمة عن حكيم بن حزام عن النبي صلى الله عليه وسلم **والعمل** على هذا عند اكثر اهل العلم كرهوا ان يبيع الرجل ما ليس عنده **باب**[۸۵] ما جاء في كراهية بيع الولاء وهبته **حدثنا**[۱۱۹۸] محمد بن بشار ثنا عبد الرحمٰن بن مهدي ثنا سفيان وشعبة عن عبد الله بن دينار

اذا لم يشترط الابقاء في صلب العقد يصح البيع وان كان معروفا بالعرف هذا ما حصل لي والله اعلم وعلمه اتم. **باب** النهي عن بيع الحبل الحبلة قيل ان يكون حبل الحبلة مبيعا وقيل يكون اجل اداء الثمن. **باب** كراهية بيع الغرر في العقد ان الغرر القوي يجب فيه الفسخ قضاء او الفعلي يجب فيه الفسخ ديانة كما في الفتح في الاقالة واما لا عبرة فلا اعتبار فيه. واما تفسير بيع الحصاة فمعروف اي يكون فيه القاء الحصاة لتعيين المبيع او لقطع الخيار وكذلك المنابذة. **قوله** بيع السمك الخ السمك اذا كان سهل الاخذ فالبيع جائز والا فلا. **باب** النهي عن بيعتين في بيعة. نقل صاحب المشكوة عن الخطابي تفسير بيعتين في بيعة مثل ما ذكر الترمذي عن الشافعي وهو المختار وهو تفسير ابي حنيفة في كتاب الآثار. **باب** كراهية بيع ما ليس عندك لا يجعل بيع السلم معارض حديث الباب فانه باب مستقل ولا يعارض باب بابا. **قوله** بيع السلف الخ ليس المراد من السلف السلم بل المراد الدين **قوله** شرطان الخ قال احمد مراده ان الشرط الفاسد اذا كان واحدا متحمل اي شرط كان ولا يتحمل شرطان فاسدان وقال الشافعية المراد ان الشرطين اي ملائما وغير ملائم غير متحملان واما واحد متحمل اي الشرط الملائم. **قوله** ولا ربح ما لم يضمن الخ معنى الضمان ان المبيع لو هلك هلك من ثمن كان في ضمانه يحل له ربحه ويتفرع على هذا مسائل منها ان المشتري اذا اشترى عبدا ثم اجاره ثم اطلع على العيب فرده بخيار عيب فهل تحل له الارباح التي كسبها العبد المشتري ام لا فان كان في ضمانه تحل له المنافع [illegible] واما زوائد المغصوب اي الاعيان ومنافعه اي الاعمال لا تجوز للغاصب. **قوله** قال اسحٰق كما الخ اي قال اسحاق ابن راهويه كما قال احمد **مسئلة** التصرف في المبيع قبل القبض عند الشيخين جائز اذا كان المبيع عقارا الا في المنقولات وعند

---

۱ قوله قال الطيبي النهي عن بيع الغرر اصل عظيم من اصول كتاب البيوع ويدخل فيه مسائل كثيرة غير منحصرة كبيع المعدوم والمجهول وما لا يقدر على التسليم وما لم يتم ملك البائع عليه ونظائر ذلك مما يلزم منه غرر من غير حاجة وبيع الملامسة والمنابذة والحصاة وعسب الفحل واشباهها من البيوع التي جاء فيها نصوص خاصة في الغرر ولكن افردت بالذكر لكونها من المبيعات الجاهلية المشهورة واجمعوا على جواز غرر حقير كالجبة المحشوة بالقطن ولو بيع حشوها بانفراده لم يجز وجمعوا ايضا على جواز اجارة الدار والدابة والثوب ونحو ذلك شهرا مع ان الشهر قد يكون ثلثين يوما وقد يكون تسعة وعشرين وعلى جواز دخول الحمام بالاجرة مع اختلاف الناس في صب الماء وفي قدر مكثهم وعلى جواز الشرب من السقاء بالعوض مع جهالة قدر المشروب واختلاف عادة الشاربين وتحريره ان مدار البطلان بسبب الغرر بغير حاجة وان دعت حاجة الى ارتكابه ولا يمكن الاحتراز عنه الا بمشقة او كان الغرر حقيرا جاز البيع انتهى كلام الطيبي مع اختصار ۱۲. **۲ قوله** ان ابيع ما ليس عندي كالآبق وما لم يقبض وما للغير ويستثنى منه السلم بشرائط معتبرة فيه وكذا بيع مال الغير جائز موقوفا عند الائمة الثلثة سوى الشافعي لا يجوزه كذا في اللمعات. **۳ قوله** لا يحل سلف وبيع والمراد بالسلف ههنا القرض اي لا يحل ان يقرضه قرضا ويبيع منه شيئا باكثر من قيمته لان كل قرض جر نفعا فهو حرام ۱۲ لمعات. **۴ قوله** ولا شرطان قال الشيخ في اللمعات التقييد بشرطين وقع اتفاقا وعادة وبالشرط الواحد ايضا يجوز لانه قد ورد النهي عن بيع وشرط انتهى قال في مجمع لا فرق عند الاكثر في البيع بشرط او شرطين وفرق احمد بظاهر هذا الحديث انتهى كما ذكره المؤلف ايضا ۱۲. **۵ قوله** الولاء بالفتح الولاء والمدلغة المقارنة والمناصرة وشرعا عبارة عن عصوبة متراخية عن عصوبة النسب يرث بها المعتق ويلي امر النكاح والصلوة عليه وقد ورد الولاء لمن اعتق [illegible]

احمد ۱۲ شرح موطا

(ولا شرطان في بيع) قال الخطابي هو نهي عن بيعتين في بيعة.

عن ابن عُمَر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نهی عن بیع الولاء وعن هبته هذا حدیث حسن صحیح لا نعرفه الا من حدیث عبد الله بن دینار عن ابن عُمَر والعمل علی هذا الحدیث عند اهل العلم وقد رَوَی یحیی بن سُلَیم هذا الحدیث عن عُبَید الله بن عُمَر عن نافع عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه نهی عن بیع الولاء وهبته وهو وَهْمٌ وَهِمَ فیه یحیی بن سُلَیم وقد روی عبد الوهاب الثقفی وعبد الله بن نُمَیر وغیر واحد عن عُبَید الله بن عمر عن عبد الله بن دینار عن ابن عُمَر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وهذا اصح من حدیث یحیی بن سلیم باب ما جاء فی کراهیة بیع الحیوان بالحیوان نَسِیئَةً حدثنا [199] محمد بن المثنی ابو موسی ثنا عبد الرحمن بن مهدی عن حماد بن سلمة عن قتادة عن الحسن عن سَمُرَة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نهی [1] عن بیع الحیوان بالحیوان نَسِیئَةً وفی الباب عن ابن عباس وجابر وابن عمر حدیث سَمُرَة حدیث حسن صحیح وسماع الحسن من سَمُرَة صحیح هکذا قال علی بن المَدِینی وغیره والعمل علی هذا عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم فی بیع الحیوان بالحیوان نَسِیئَةً وهو قول سفیان الثوری واهل الکوفة وبه یقول احمد وقد رخّص بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم فی بیع الحیوان بالحیوان نسیئة وهو قول الشافعی واسحٰق حدثنا [200] ابو عمّار الحسین بن الحُرَیث ثنا عبد الله بن نُمَیر عن الحَجّاج وهو ابن اَرطاة عن ابی الزُّبَیر عن جابر قال قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم الحیوان اثنین بواحدة لا یُصلح نسئًا ولا باس به یدا بید هذا حدیث حسن باب [828] ما جاء فی شراء العبد بالعبدین حدثنا [201] قُتَیبة ثنا اللیث عن ابی الزُّبَیر عن جابر قال جاء عَبْدٌ فبایع النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی الهجرة ولا یَشعُر النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه عبد فجاء سیّده یریده فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم بِعْنِیه فاشتراه [2] بعبدین اسودین ثم لم یبایع احدًا بعدُ حتی یسأله اعبدٌ هو وفی الباب عن انس حدیث جابر حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اهل العلم انه لا باس بعبد بعبدین یدا بید واختلفوا فیه اذا کان نسأً باب [829] ما جاء ان الحنطة بالحنطة مثلا بمثل وکراهیة التفاضل فیه حدثنا [202] سوید بن نصر ثنا ابن المبارک ثنا سفیان عن خالد الحذّاء عن ابی قلابة عن ابی الاشعث عن عبادة بن الصامت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الذهب بالذهب مثلا بمثل والفضة بالفضة مثلا بمثل والتمر بالتمر مثلا بمثل [3] والبر بالبر مثلا بمثل والملح بالملح مثلا بمثل والشعیر بالشعیر مثلا بمثل فمن زاد او ازداد فقد اَربی [4] بیعوا الذَّهب [5] بالفضة کیف شئتم یدا بید وبیعوا البُرّ بالتمر کیف شئتم یدا بید وبیعوا الشعیر بالتمر کیف شئتم یدا بید وفی الباب عن ابی سعید وابی هُرَیرة وبلال حدیث عُبادة حدیث حسن صحیح وقد روی بعضهم هذا الحدیث عن خالد بهذا الاسناد قال بیعوا البُرّ بالشعیر کیف شئتم یدا بید وروی بعضهم هذا الحدیث عن خالد عن ابی قلابة عن ابی الاشعث عن عبادة عن النبی

محمد لا یجوز فی شیء وقال الشافعی ای الحجازیون یجوز التصرف فی کل شیء الا الطعام والله اعلم. **باب** کراهیة بیع الولاء وهبته الولاء عندنا ولاء العتاقة وولاء الموالاة وعند الشافعیة ولاء العتاقة فقط ولا تنتقل الولاء بالبیع او الهبة او المعاوضة واما ولاء الموالاة ان جاء رجل من دار الحرب واسلم علی ید رجل وقال له ان مت فمالی لک وان جنیت فعلیک العقل وقال السرخسی لا یجب ان یجیء من دار الحرب بل یشترط ان لا یعرف اقاربه دون تره وحکم الموالاة انه ما لم یاخذ الارش یجوز الفسخ واذا اخذ فلا ودلنا علی ولاء الموالاة حدیث تمیم الداری اقول ان ولاء الموالاة کان ذائعا فی المتقدمین وکثیرا ما ینسب الرجل الی المولی بالموالاة مثل البخاری یقال له الجعفی ولیس بجعفی صلیبة بل ولاءً فدل علی ان ولاء الموالاة لها حق وثبوت من السلف وحق الولاء لیس بقابل للبیع والانتقال واما مسئلة جر الولاء المذکورة فی کتبنا فلیس بمخالف لحدیث الباب فانها ثبتت بالحدیث لکن الحدیث متکلم فیه ولکنه باب مستقل فلا یخالف بابا بابا. وحدیث الباب یسمی بالمسلسل بالائمة فانه مروی عن الائمة فانه رواه احمد عن الشافعی عن محمد عن ابی یوسف عن ابی حنیفة. ثم قیل رواه ابو حنیفة عن مالک ولقد صنف السیوطی رسالة مستقلة فی المسلسل بالائمة وقال الاحناف لم یروا ابو حنیفة بل اخذ عنه حال المذاکرة واما ما روی مالک عن ابی حنیفة فحمله المالکیة علی اخذه حال المذاکرة اقول لتنقیص فی روایة احدهما عن الآخر لیتاول فیه وعندی انهما روی کل واحد منهما عن الآخر وعندی ثلث احادیث رواها ابو حنیفة عن مالک وقال علاء الدین المغلطائی الحنفی روی ابو حنیفة عن مالک بلا ریب. **باب** کراهیة بیع الحیوان بالحیوان نسیئة قال ابو حنیفة وجمهور اصحابه ان بیع الحیوان بالحیوان نسیئة غیر صحیح وان لم یکن الحیوان من الاشیاء الربویة وقال الحجازیون انه جائز والمنهی عنه ما یکون النسأ فیه من الطرفین وحدیث الباب لابی حنیفة حسن السند وتصدی الحافظ الی الاعلال ولکنه لیس کذلک ولا یثبت عندنا فی الذمة الا ما یکون من قبیل المکیلات او الموزونات او المزروعات او المعدودات المتقاربة ویصح السلم فی هذه المذکورة لا ما قال بعض من لا حظ له فی العلم ان السلم لا یصح عندنا الا فی الربویة قال مولانا المرحوم ان الحدیث لابی حنیفة ولما قال الحجازیون من انه نهی عن ما فیه النسأ من الطرفین فیصیر مال حدیث الباب مصداق حدیث نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم عن بیع الکالی بالکالی فکیف یحمل احد الحدیثین المتغایرین مفهومًا علی الآخر فانه اذن یخرج الحدیث عن مدلوله. **باب** شراء العبد بالعبدین. لا اختلاف فی بیع عبد بعبدین یدا بید بل الخلاف فی النسیئة وههنا اشکالان احدهما ان العبد المهاجر ظاهره انه اسلم لانه بایع النبی صلی الله علیه وسلم سیما عند الاحناف فانا نقول انه اذا هاجر الینا صار حرا فاذا کان اسلم صار حرا فکیف اشتراه النبی صلی الله علیه وسلم. والاشکال الثانی ان العبدین الاسودین ان کانا مسلمین فلا یجوز دفعهما الی دار الحرب فلم یتعرض احد الی الجواب فیدعی احد ان انهما کانا کافرین ویدعی فی العبد انه لعله کان عبد قبیلة حلیفة بینه علیه السلام وبینها کان عهد وفی کتبنا اذا اسلم العبد او الامة وهما ملک کافر عتقا ولیس مستثنا انه علیه السلام قال عندی صرة هوازن من نزل فهو حر فنزلوا منهم نفیع بن حارث ابو بکرة الطائفی وجعله النبی صلی الله علیه وسلم حرا من غیر اعتاق ویقال مولی النبی صلی الله علیه وسلم مجازا. والدلیل علی ان العبد المهاجر الیانا عتق اثر اخرجه البخاری فی الجزء الثانی من النکاح. **باب** ان الحنطة بالحنطة مثلا بمثل وکراهیة التفاضل. **قوله** یدا بید الخ قال ابو حنیفة ان النقدین یجب القبض بالبراجم فیهما واما سائر الاشیاء الربویة فیکفی التعیین

---

[1] قوله نهی عن بیع الولاء وعن هبته ذهب الجمهور من العلماء من السلف والخلف علی عدم جوازه لانه لحمة کلحمة النسب وجازه بعضهم قال النووی فی شرح صحیح مسلم ولعلهم لم یبلغهم الحدیث والله تعالی اعلم ۱۲ لمعات. قال محمد وبهذا ناخذ لا یجوز بیع الولاء ولا هبته وهو قول ابی حنیفة والعامة من فقهائنا ۱۲ موطاء. **[2] قوله** قال محمد بلغنا عن النبی صلی الله علیه وسلم انه نهی عن بیع الحیوان بالحیوان نسیئة فبهذا ناخذ وهو قول ابی حنیفة والعامة من فقهائنا رحمهم الله تعالی علیهم ۱۲.

[2] قوله فاشتراه بعبدین اسودین ومن هذا حکم اهل العلم بجواز بیع الحیوان اثنین بحیوان نقدا سواء کان الجنس واحدا او مختلفا واما نسیئة فمنعه جماعة من الصحابة وهو قول عطاء واصحاب ابی حنیفة لما روی انه صلی الله علیه وسلم نهی عن بیع الحیوان بالحیوان نسیئة وقال الشافعی النهی فیما اذا کان النسیئة من الطرفین ویجوز فیما اذا کانت النسیئة من احد الطرفین لما روی عن عبد الله بن عمرو انه صلی الله علیه وسلم امره ان یجهز جیشا فنفدت الابل فامره ان یاخذ علی قلائص الصدقة فکان یاخذ البعیر بالبعیرین الی ابل الصدقة رواه ابو داؤد وقال التوربشتی فی اسناده مقال او انه کان قبل تحریم الربوا فنسخ بعده کذا فی اللمعات ۱۲. **[4] قوله** مثلا بمثل ای فی المقدار وهذا الحدیث هو الاصل فی باب الربوا فانه صلی الله علیه وسلم ذکر الاشیاء الستة وترک ما سواها علی القیاس فقاس المجتهدون واستنبطوا العلة خلافا للظاهریة فانهم لا یجرون الربوا فیما سواها فعندنا القدر والجنس وکذا فی القول الاشهر عن احمد وعند الشافعی الطعم والثمنیة وعند مالک الطعم والادخار وقد عرف تفصیل ذلک المسائل المتفرعة علیه فی کتب الفقه وقوله فقد اربی ای اتی بالربوا کذا فی اللمعات ۱۲. **[5] قوله** بیعوا الذهب بالفضة کیف شئتم ای متساویا او متفاضلا وقوله یدا بید احتراز عن النسیئة فانه لا یجوز وان اختلف الجنس ۱۲ لمعات

قوت المغتذی (فمن زاد او استزاد فقد اربی) قیل هو شک من راویه والاظهر خلافه ای من زاد اعطی زیادة واستزاد اخذها

صلی اللہ علیہ وسلم الحدیث وزاد فیہ قال خالد قال ابو قلابۃ بیعوا البر بالشعیر کیف شئتم فذکر الحدیث **والعمل** علی ھذا عند اھل العلم لا یرون ان یباع البر بالبر الا مثلا بمثل والشعیر بالشعیر الا مثلا بمثل فاذا اختلف الاصناف فلا باس ان یباع متفاضلا اذا کان یدا بید و ھذا قول اکثر اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم وھو قول سفیان الثوری والشافعی احمد واسحق وقال الشافعی والحجۃ فی ذلک قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم بیعوا الشعیر بالبر کیف شئتم یدا بید وقد کرہ قوم من اھل العلم ان یباع الحنطۃ بالشعیر الا مثلا بمثل وھو قول مالک بن انس والقول الاول اصح **باب**[۸۴] ما جاء فی الصرف **حدثنا**[۱۲۰۳] احمد بن منیع ثنا شیبان عن یحیی بن ابی کثیر عن نافع قال انطلقت انا وابن عمر الی ابی سعید فحدثنا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال سمعتہ اذنای ھاتین یقول لا تبیعوا الذھب بالذھب الا مثلا بمثل والفضۃ بالفضۃ الا مثلا بمثل لا یشف[۱] بعضہ علی بعض ولا تبیعوا منہ غائبا بناجز **وفی** الباب عن ابی بکر وعمر وعثمان وابی ھریرۃ وھشام بن عامر و البراء وزید بن ارقم وفضالۃ بن عبید وابی بکرۃ وابن عمر وابی الدرداء وبلال حدیث ابی سعید عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ھذا عند اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم **الا** ما روی عن ابن عباس انہ کان لا یری باسا ان یباع الذھب بالذھب متفاضلا والفضۃ بالفضۃ متفاضلا اذا کان یدا بید وقال انما الربوا فی النسیئۃ وکذلک روی عن بعض اصحابہ شیء من ھذا **وقد** روی عن ابن عباس انہ رجع عن قولہ حین حدثہ ابو سعید الخدری عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم والقول الاول اصح **والعمل** علی ھذا عند اھل العلم وھو قول سفیان الثوری وابن المبارک والشافعی واحمد واسحق وروی عن ابن المبارک انہ قال لیس فی الصرف اختلاف **حدثنا**[۱۲۰۴] الحسن بن علی الخلال ثنا یزید بن ھارون ثنا حماد بن سلمۃ عن سماک بن حرب عن سعید بن جبیر **عن** ابن عمر قال کنت ابیع الابل بالبقیع[۲] فابیع بالدنانیر فاٰخذ مکانھا الورق وابیع بالورق فاٰخذ مکانھا الدنانیر فاتیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فوجدتہ خارجا من بیت حفصۃ فسالتہ عن ذلک فقال لا باس بہ[۳] بالقیمۃ ھذا حدیث لا نعرفہ مرفوعا الا من حدیث سماک بن حرب عن سعید بن جبیر عن ابن عمر وروی داؤد بن ابی ھند ھذا الحدیث عن سعید بن جبیر عن ابن عمر موقوفا **والعمل** علی ھذا عند بعض اھل العلم ان لا باس ان یقتضی الذھب من الورق[۴] و الورق من الذھب وھو قول احمد واسحق وقد کرہ بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم ذلک **حدثنا**[۱۲۰۵] قتیبۃ ثنا اللیث عن ابن شھاب **عن** مالک بن اوس بن الحدثان انہ قال اقبلت اقول من یصطرف الدراھم فقال طلحۃ بن عبید اللہ وھو عند عمر بن الخطاب ارنا ذھبک ثم ائتنا اذا جاء خادمنا نعطک ورقک فقال عمر بن الخطاب کلا واللہ لیعطینہ ورقہ او لتردن الیہ ذھبہ فان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الورق بالذھب ربوا الا ھاء وھاء[۵] والبر بالبر ربوا الا ھاء وھاء والشعیر بالشعیر ربوا الا ھاء وھاء والتمر بالتمر ربوا الا ھاء وھاء ھذا حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ھذا عند اھل العلم ومعنی قولہ الا ھاء وھاء یقول یدا بید **باب**[۸۵] ما جاء فی ابتیاع النخل بعد التابیر والعبد ولہ مال **حدثنا**[۱۲۰۶] قتیبۃ ثنا اللیث عن ابن شھاب عن سالم **عن** ابیہ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول من ابتاع نخلا بعد ان تؤبر[۶] فثمرتھا للذی باعھا الا ان یشترط المبتاع ومن ابتاع[۷] عبدا ولہ مال فمالہ للذی باعہ الا ان یشترط المبتاع **وفی** الباب عن جابر حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح ھکذا روی من غیر وجہ عن الزھری عن سالم عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من ابتاع نخلا بعد ان تؤبر فثمرتھا للبائع الا ان یشترط المبتاع ومن باع عبدا ولہ مال فمالہ للبائع الا ان یشترط المبتاع **وروی** عن نافع .... عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من ابتاع نخلا

فیہ وما فی حدیث الباب من لفظ یدا بید فمرادہ التعیین لما فی مسلم عینا بعین، واما النقدان فلا تعیین فیھما الا بالقبض فاشترط القبض فی المجلس، والقبض راس المال فی السلم فایضا ضروری عندنا لکنہ لا یجب فی مجلس العقد بل قبل تفرق الابدان۔ **قولہ** قول مالک بن انس الخ قولہ فی السلت بالحنطۃ لا فی الحنطۃ بالحنطۃ فانہ کیف یقول خلاف الحدیث الصریح **باب** بیع الصرف۔ ما یکون فیہ الثمن والمبیع النقدان ویجب القبض من الطرفین باجماع الامۃ ونسب الی ابن عباس انہ کان یقول بجواز التفاضل فی الربویۃ وتمسک بحدیث البخاری لا ربوا الا فی النسیئۃ۔ وقال الجمہور ان معناہ لا ربوا الذی یحترب الیہ الدای شدۃ الربوا فی النسیئۃ فان الربوا متفاضلا نادر ثم روی ان ابن عباس رجع عن مختارہ حین بلغہ اجماع الامۃ واستغفر اللہ تعالیٰ۔ **واعلم** ان لا عبرۃ فی بیع الصرف للوزن والضرب فما یوخذ غیر المضروب بما ہو اقل منہ مضروبا۔ **قولہ** الورق بالورق ربوا الخ لفظ ربوا بالالف والواو فی الکتابۃ وبالتنوین علی البدل فی القرأۃ واما وجہ کتابۃ الواو فان فی مثل الزکوٰۃ والربوا والصلوٰۃ نحو صلوٰۃ زکوٰۃ وربوا الواو الساکنۃ مجہولۃ فی عرف العجم قرأۃ۔ **قولہ** فابیع بالدنانیر الخ ای التصرف فی الثمن قبل القبض وہذا جائز عندنا واما التصرف فی المبیع قبل القبض ففی غیر المنقول جائز عند الشیخین [illegible] ولکن التمیز بین المبیع والثمن متعذر سیما فی الصرف والمبیع المقابضۃ و فی قد جمعت جزئیات من کتب الفقہ ونظمتہا بذین الشعرین مرجحہ تعرف الثمن صاح ثمنا مدخول بار ولذا معینا وہو النقد بیع ذ ثمن بکغیر مدخول وامعین بہ وذکرہ الفقہاء ان الثمن مدخول الباء ولکن ہذہ الضابطۃ لا تجدی ولزومہا من الموم متعذر واما الضابطۃ التی نظمتہا فی الشعر فاخذتہا من مرابحۃ رد المحتار وغیرہ۔ **قولہ** ھاء الخ اسم فعل بمعنی خذ **باب** ابتیاع النخل بعد التابیر والعبد ولہ مال۔ قال الشافعی ان الثمرۃ قبل التابیر للمشتری وبعدہ للبائع فعمل بالمفہوم والمنطوق وقال ابو حنیفۃ ان الثمرۃ للبائع فی الحالتین

---

[۱] **قولہ** لا یشف بضم الیاء وکسر الشین المعجمۃ من باب الافعال من اشف الکسر ای زیادۃ ویجئ بمعنی النقصان ایضا وہو ل یتعدی بعلی لتانی بمعنی ۲۔ [۲] **قولہ** بالبقیع مراد بہ بقیع الغرقد فانہم کانوا یقیمون السوق فیہ قبل ان یتخذ مقبرۃ ورویٰ بالنقیع بالنون وہو موضع قریب المدینۃ یستنقع فیہ الماء ای یجتمع کذا فی النہایۃ ۱۲ کذا ذکرہ الشیخ فی اللمعات [۳] **قولہ** لا باس بالقیمۃ ای لا باس ان تاخذ بدل الدنانیر الدراہم وبالعکس بشرط التقابض فی المجلس ۲ کذا فی اللمعات [۴] **قولہ** الورق بکسر الراء وبسکون وبکسر الواو مع سکون والرقۃ بکسر وخفۃ القاف الدراہم المضروب ۱۲ مجمع بحار [۵] **قولہ** ہاء وہاء صوت بمعنی خذ یعنی کل واحد من متولی عقد الصرف یقول لصاحبہ خذ فیتقابضان قبل التفرق عن المجلس فہو حال بتقدیر القول تقدیرہ الا مقولا عندہ من المتبایعین ہاء وہاء ای خذ ۱۲ لمعات [۶] **قولہ** بعد ان تؤبر بتشدید الموحدۃ ویستعمل بالتخفیف کثیرا من نصر وضرب والتابیر اصلاح النخل وتلقیحہا وذلک بان یوضع شیء من طلع فحلہا فی طلع الانثی وہو فی ہذا الحدیث کنایۃ عن ظہور ثمرتہا ۔۔۔ فلو ابرت ولم تظہر ۔۔۔ والحکم کما ذکر وہو کون الثمرۃ للبائع غیر تابع للاصل وہو ظاہر ثم ہذا الحکم مختلف فیہ بین العلماء فقبل الثمرۃ یتبع الاصل بکل حال وقیل لا یتبع وقیل یتبع قبل ظہورہ وصلاحہ ولا یتبع بعدہ ۔۔۔ وہو مذہب ابی حنیفۃ وہذا الخلاف فی غیر صورۃ الاشتراط واما بالاشتراط فیتبع بالاتفاق ۱۲ لمعات [۷] **قولہ** من ابتاع عبدا ولہ مال اضافۃ المال الی العبد لیس بطریق التملیک لان العبد ومالہ ملک المولی قال وفی الحدیث دلیل علی ان الثیاب التی علیہ لم تدخل فی البیع وان یشترطہا لانہ مال فی جملۃ ۲۔

قوت المغتذی

لا یشف بضم المثناۃ التحتیۃ وفتح الشین المعجمۃ وتشدید الفاء ای لا تفضلوا ... فقد تستعمل بمعنی الزیادۃ والنقص وہو من الاضداد نقص وزیادۃ

قد أبِّرَت فثمرتها للبائع الا ان يشترط المبتاع وروى عن نافع عن ابن عُمر عن عمر انه قال من باع عبدا وله مال فماله للبائع الا ان يشترط المبتاع هكذا روى عُبيد الله بن عُمر وغيره عن نافع الحديثين **وقد** روى بعضهم هذا الحديث عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم ايضا وروى عكرمة بن خالد عن ابن عُمر عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو حديث سالم **والعمل** على هذا الحديث عند بعض اهل العلم هو قول الشافعي واحمد واسحٰق **قال** محمد وحديث الزهري عن سالم عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم اصح

باب [٨٤٢] ما جاء البيّعَين بالخيار ما لم يتفرقا **حدثنا** [١٢٠٧] واصل بن عبد الاعلى الكوفي ثنا محمد بن فُضَيل عن يحيى بن سعيد عن نافع **عن** ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول البيّعان بالخيار ما لم يتفرقا او يختارا قال فكان ابن عمر اذا ابتاع بيعا وهو قاعد قام ليجب له **حدثنا** [١٢٠٨] محمد بن بشار ثنا يحيى بن سعيد عن شعبة ثني قتادة عن صالح ابي الخليل عن عبد الله بن الحارث **عن** حكيم بن حزام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم البيّعان بالخيار ما لم يتفرقا فان صَدَقا وبيّنا بُورِكَ لهما في بيعهما وان كذبا وكتما مُحِقَت بَرَكة بيعهما وهذا حديث صحيح **وفي** الباب عن ابي بَرزة وعبد الله ابن عمرو وسمرة وابي هُرَيرة وابن عباس حديث ابن عمر حديث حسن صحيح **والعمل** على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم وهو قول الشافعي واحمد واسحٰق وقالوا الفُرقة بالابدان لا بالكلام وقد قال بعض اهل العلم معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم ما لم يتفرقا يعني الفُرقة [١] بالكلام والقول الاول اصح لان ابن عمر هو روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو اعلم بمعنى ما روى ورُوي عنه انه كان اذا اراد ان يوجب البيع مشى ليجب له وهكذا رُوي عن ابي بَرزة الاسلمي ان رجلين اختصما اليه في فرس بعد ما تبايعا فكانوا في سفينة فقال لا اراكما افترقتما وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم البيّعان بالخيار ما لم يتفرقا وقد ذهب بعض اهل العلم من اهل الكوفة وغيرهم الى ان الفُرقة [٢] بالكلام وهو قول الثوري وهكذا رُوي عن مالك بن انس **وروى** عن ابن المبارك انه قال كيف اردّ هذا والحديث فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم صحيح فقوّى هذا المذهب ومعنى قول النبي صلى الله عليه وسلم الا بيع الخيار معناه ان يخيّر البائع المشتري بعد ايجاب البيع فاذا خيّره فاختار البيع فليس له خيار بعد ذلك في فسخ البيع وان لم يتفرقا هكذا فسره الشافعي وغيره **ومما** يقوي قول من يقول الفرقة بالابدان لا بالكلام حديث عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم **حدثنا** [١٢٠٩] بذلك قُتَيبة ثنا الليث ابن سعد عن ابن عجلان عن عمرو بن شُعَيب عن ابيه **عن** جده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال البيّعان بالخيار ما لم يتفرقا الا ان تكون صفقة خيار ولا يحل له ان يُفارق صاحبه خشية [٣] ان يستقيله هذا حديث حسن ومعنى هذا ان يفارقه بعد البيع خشية ان يستقيله ولو

اذا صرح المشتري بالشراء ... [illegible] ... قوله انها اذا كانت للبائع بعد الاتبار ... [illegible]
بالدون فلا ... [illegible] ... في الثمرة اذ كان البيع بعد الاتبار واما في صورة البيع قبل الاتبار ... [illegible] ... قوله معارضة ... [illegible]
والصحيح في الجواب من جانب ابي حنيفة ما ذكره ... وابو عمر في التمهيد ... عن ظهور الثمرة فمفهومه ... قبل ظهور ... المشتري اي في عام البيع ... [illegible]
... [illegible] ... مذهب ابي حنيفة ... الحديث لطيف على مذهبنا ايضا **باب** البيعان بالخيار ما لم يتفرقا قال مالك وابو حنيفة ليس خيار المجلس اذا انعقد البيع قال الشافعي واحمد بخيار المجلس **قوله** ما لم يتفرقا او يختارا ... [illegible]
استثناء ... [illegible] ... قال الشافعية ... خيار الشرط عندنا ... [illegible]
... ايام عند ابي حنيفة ولا تحديد عند الصاحبين واما قول ... فقال الشافعي ... خيار المجلس ... شرح ابي يوسف ... التفرق بالابدان ... [illegible]
قول الشافعي واحمد والغرض من الحديث ان المجلس جامع المتفرقات فيضم القبول بالايجاب ويكون ... المشتري ... قبل القبول ان يرجع عن الايجاب ... [illegible]
فالاختيار ... [illegible] ... الطحاوي ... شرح محمد ... في موطاه ... ما لم يتفرقا ... منطلق البيع ثم في شرح قول محمد ... التفرق اقوال هو الفراغ عن الايجاب والقبول ... [illegible]
لا خيار وان كان المجلس باقيا ... [illegible] ... من حيث اللفظ والاعلى تفرق الابدان ومن حيث الحكم ... تفرق الاقوال اي تفرق الابدان كناية عن تفرق الاقوال اي الفراغ
عن ... والقبول ... في الفراغ عن الايجاب والقبول ... تفرق الابدان ... شرح ابن همام والارجح في شرح ... الهداية ... [illegible]
... [illegible] ... التفرق من ... يكون في الابدان والافتراق ... يكون في الاقوال ... شرح ابي يوسف ... محمد تفرق الابدان وايضا
... التفرق في الاقوال ... حديث ستفترق امتي الى بضع وسبعين فرقة ... تفرق الاقوال وفي القرآن العزيز ...
يتفرق في تفرق الاقوال والاحسن شرح ابي يوسف ... [illegible] ... مولانا قدس سره اقول
يؤيده ... في ابن ماجة والبخاري ... الشافعية ايضا على الاستحباب فان ... [illegible] ... مسائل ...
... الهداية استحباب ... في كل وقت ... [illegible] ... ابن عمر ... مرفوع وفعله موافق لمذهبنا واما شرح ذلك ... [illegible]
... اقول ان مذهب الشافعية ان العبرة لما روى لا لما رأى فكيف يستدل عندهم بفعل ابن عمر ... ابن عمر ترك الواجب عندهم وترك المستحب عندنا
... المجلس خشية ان يستقيله ... مستحب ... [illegible] ... مناظرة في المسئلة بين مالك وابن ابي ذئب فقيه ...

---

[١] قوله البيعان بالخيار ... [illegible] ... ابو حنيفة ومالك ... [illegible]
... [illegible] ... **[٢] قوله** محمد بن ... [illegible] ... ابراهيم النخعي ... المتبايعات
... [illegible] ... قول ابي حنيفة ...
... [illegible] ... **[٣] قال** ... [illegible] ... خيار ما لم يتفرقا ... المجلس ...
... [illegible] ... بالمفارقة ... مدة مشروطة والثالث ان معناه الا بيع شرط
... [illegible] ... **[٤] قوله** ... [illegible] ... فكيف يستقيم المعنى بل يحتمل ... ابن عمر
... المجلس على وجه الاستحباب ... [illegible] ... والله تعالى اعلم ١٢

قوت المغتذی

... [illegible] ... سمعت عثمان بن سعيد
... سمعت اسحٰق بن ... [illegible] ... خيار المجلس

كان الفُرقَة بالكلام ولم يكن له خيار بعد البيع لم يكن لهذا الحديث معنى حيث قال ولا يحل له ان يفارقه خشية ان يستقيله **باب** **حدثنا** نصر بن علی ثنا
ابو احمد ثنا يحيى بن ايوب قال سمعت ابا زُرعة بن عمرو يحدث **عن** ابی هُرَيرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لا يتفرّقنّ عن بيع الا عن تراضٍ هذا حديث غريب
حدثنا عمرو بن حفص الشيبانی ثنا ابن وهب عن ابن جُريج عن ابی الزُبير **عن** جابر ان النبی صلی الله علیه وسلم خيّر اعرابيا بعد البيع وهذا حديث حسن غريب
باب ما جاء فيمن يُخدَع فی البيع **حدثنا** يوسف ابن حماد البصری ثنا عبد الاعلى بن عبد الاعلى عن سعيد عن قتادة **عن** انس ان رجلا كان فی عُقدته
ضعف وكان يُبايع وان اهله اتوا النبی صلی الله علیه وسلم فقالوا يا رسول الله احجُر عليه فدعاه رسول الله صلی الله علیه وسلم فنهاه فقال يا رسول الله انی لا اَصبِر عن البيع فقال اذا
بايعت فقل هاءَ وهاءَ ولا خلابة **وفی** الباب عن ابن عُمر حديث انس حديث حسن صحيح غريب **والعمل** على هذا الحديث عند بعض اهل العلم وقالوا الحجر على الرجل
الحُرّ فی البيع والشراء اذا كان ضعيف العقل وهو قول احمد واسحٰق ولم يَرَ بعضهم ان يُحجَر على الحر البالغ **باب** ما جاء فی المُصَرّاة **حدثنا** ابو كُريب ثنا وكيع عن حماد
بن سلمة عن محمد بن زياد **عن** ابی هُرَيرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من اشترى مُصَرّاة فهو بالخيار اذا حلبها ان شاء ردّها وردّ معها صاعا من تمر **وفی** الباب
عن انس ورجل من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم **حدثنا** محمد بن بشّار ثنا ابو عامر ثنا قُرّة بن خالد عن محمد بن سيرين **عن** ابی هُرَيرة عن النبی صلی الله علیه وسلم من اشترى
مُصَرّاة فهو بالخيار ثلثة ايام فان ردّها ردّ معها صاعا من طعام لا سَمراء معنى لا سمراء لا بُرّ هذا حديث حسن صحيح **والعمل** على هذا الحديث عند اصحابنا منهم الشافعی و
احمد واسحٰق **باب** ما جاء فی اشتراط ظهر الدابّة عند البيع **حدثنا** ابن ابی عُمر ثنا وكيع عن زكريا عن الشعبی **عن** جابر بن عبد الله انه باع من النبی صلی الله علیه وسلم

المدينة فقال مالک بن انس حديث البيعين ليس عليه عملنا فعارضه ابن ابی ذئب فقال مالک اخرج عنی فقال ناقل القصة ان مالکا لم يجد على ذلک ذکره المواهب فی کتبهم وبعد اللتيا والتی الی لطف شرح ابی يوسف **قوله** لا ان يكون صفقة خيار الخ تمسک الشافعية بهذا واصل قصتهم ما ذکر الطحاوی بانهما کانا فی السفينة فتبايعا اول الليل ثم عند الفجر اراد احدهما الفسخ فاذن ادعاء انهما لم يتحرکا عن مجلسهما ادعاء بعيد وذکر البيهقی فی السنن الکبری ان ابن عيينة بلغ کوفة وروی حديث الباب فبلغ الخبر ابا حنيفة فقال ابو حنيفة ليس بشیء ارأيت اذا کانا فی سفينة فقال رجل ان الله يسأل ابا حنيفة اقول ما اراد ابو حنيفة معارضة الحديث بالقياس والعياذ بالله بل مراده ان شرح الحديث مثل ما قال ابو يوسف او غيره **قوله** ولا يحل له ان يفارق الخ قال الشافعية ان هذا يفيدنا وقال الحنفية ان لفظ خشية ان يستقيله يفيدنا فان الاقالة لا يكون الا بعد صحة العقد وطلب الاقالة من سين الاستفعال يدل على ان المشتری اوالبائع ليس يستبد فان المستقبل لا بد من ان يقول للمبايع اقلنی فيصدق الاستقالة فی هذا وان کان الفسخ بخيرته وايضا قوله ولا يحل له ان يفارقه ليس تفسيرا لما قبله بل جملة مستقلة **وليعلم** ان الاقالة عندنا ايضا مستحبة عند ندم احدهما ومسئلة اخری نادرة هی ان الرجل اذا باع او اشتری ثم لقی الآخر بعد مدة طويلة فقال له انت بالخيار ففی هذا يکون خيارا قبل تفرق الابدان ومقتصرا علی المجلس ولکن هذه المسئلة بعد العقد وان قال هذا القول فی صلب العقد يصير مفسدا للبيع واذا قال بعد الفراغ ففی مختلفة بين صاحب البحر وابن همام ولکن ظاهر الحديث على الخيار من جانب الشارع وفيما ذکرت التخيير من جانب المکلف. **قوله** خيّر اعرابيا الخ تمسک به المجازون اقول تفصيل الحديث انه عليه السلام اشتری الابل ثم قال له عليه السلام عليک ان تدبر فی صفقتک ان اردت استرجع ثم بلغ الاعرابی بعد مدة طويلة عنده عليه السلام فقال بل عرفتنی يا رسول الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم فاقول ان قوله عليه السلام کان من مروته ومصداق خلقه العظيم لا انه حق شرعی **باب** من يخدع فی البيع اسم هذا الرجل حبان ابن منقذ قال ابو حنيفة رحمه الله لا حجر الا على ثلثة وعند صاحبيه على خمسة وهو قول الصاحبين. **قوله** فنهاه الخ ای نهی عن البيع لا انه حجره. واعلم ان الحجر انما يكون من الاقوال لا فی الافعال. **قوله** لا خلابة الخ قيل انه ليس عليه حکم شرعی بل کان يقول عند البيع لان الناس کانوا متدينين وقيل انه مدار الحکم الشرعی ويکون لهذا الرجل خاصة ان رد البيع ان لم يرض وهذا مختار الشافعی واشار اليه محمد فی موطاه وفی مستدرک الحاکم زيادة لا خلابة ولی الخيار ثلثة ايام الخ فاذن يکون هذا خيار الشرط. (**فائدة**) اخرج مسلم حديث حبان بن منقذ وفيه ان فی لسانه کانت لکنة فدل على ان المدار على المقاصد وان کانت الالفاظ قاصرة قصور شیء. **باب** ما جاء فی المصراة قال الشافعی واحمد ومالک وابو يوسف ان فی المصراة يجوز رد المبيع وصاع تمر بدل اللبن وعن ابی يوسف روايتان تحت دفاقه ايا هم بانه اما ان يرد المبيع وقيمة اللبن واما ان يرده وصاع تمر احدی الروايتين فی شرح ابی داؤد ومعالم السنن للخطابی وثانيتهما فی شرح مختصر الطحاوی للاسبيجابی وقال ابو حنيفة لا يجوز رد ه اور من اجاب الطحاوی فعارض الحديث واتی بحديث الخراج بالضمان وسنده قوی اقول ان هذا الجواب ليس بذاک القوی فان فی مسئلة خيار العيب ثمانية اقسام فان الزيادة اما متولدة من المبيع او غير متولدة ثم اما منفصلة او متصلة وکلها اما قبل القبض او بعده واما مصداق حديث الخراج بالضمان عندنا فهی الزيادة غير المتولدة واما ما نحن فيه فان زيادة منفصلة متولدة فلا يجدی فی الجواب واتبع المتأخرون الطحاوی وما الزيادة المتولدة المنفصلة او عکس هذه الصورة فلا يرد المبيع فيهما وفيما نحن فيه من الصورة الاولى فاقول ان المذکور فی عامة کتبنا هو حکم القضاء واما ديانة فالرد واجب فيحمل الحديث على الديانة والحکم يکون وجوبا واما حکم الرد ديانة فمذکور فی الوجيز والتهذيب والحاوی القدسی وجمعت هذا المضمون فی البيتين ے بزيادة المنفصل المتولدة او عکسه متعيب لم يرددہ ثم فی التهذيب والوجيز والحاوی الجواز بالتراضی يحمل فصار الخلاف فی انه حکم قضاء او ديانة والفرق فی الديانة والقضاء عند الشافعية ايضا فان فی الصحيحين ان زوجة ابی سفيان استغاثت عنده عليه السلام بانه لا يعطينی النفقة وانه رجل شحيح فامره النبی صلى الله عليه وسلم ان تاخذ من ماله قدر نفقتها ونفقة العيال فقال بعض الشافعية امره عليه السلام فتوی وقال بعضهم انه حکم القضاء واما وجه ما ادعيت من وجوب الرد ديانة فما فی الفتح ان الفسخ فی الغرر الفعلی واجب وحمل مولانا الحديث على الاستحباب على ان الاقالة مستحبة اذا ندم احدهما واما ما ذکر صاحب المنار وغيره من ان حديث المصراة يرويه ابو هريرة وهو غير فقيه ورواية الذی ليس بفقيه غير معتبر اذا کانت خلاف القياس والقياس يقتضی بالفرق بين اللبن القليل والکثير ولبن الناقة او الشاة او البقرة وغيرها من الاقيسة فاقول ان مثل هذا قابل الاسقاط من الکتب فانه لا يقول به عالم وايضا هذه الضابطة لم ترو عن ابی حنيفة وابی يوسف ومحمد ولکنها منسوبة الی عيسی بن ابان وذلک صنف کتابا فی بيع المصراة فذکر فيه کلاما وزعمه الناس ضابطة فلا يقبل نسبتها الی عيسی بن ابان ايضا حکی انه وقع مناظرة بين حنفی وشافعی فی مسجد رصافة فی بغداد فی مسئلة المصراة فقال الحنفی لم يکن ابو هريرة قابل الاجتهاد ولم يکن فقيها اذا سقطت عليه حية سوداء فکان الحنفی يعدو ولا تدعه الحية فقيل له استغفر من قولک فاستغفر فترکته الحية والله اعلم. **باب** ما جاء فی اشتراط ظهر الدابة. الشرط المفسد غير متحمل عند الثلثة ومتحمل عند احمد اذا کان واحدا وفی الهداية ان الشرط الذی فيه نفع احد المتعاقدين او المبيع وهو من اهل الاستحقاق غير جائز وواقعة الباب وقعة ليلة البعير والاکثرهم الی انها فی غزوة ذات الرقاع وفی السير انها فی السنة

عه وحمل الطحاوی هذه لفظة على الاقالة فانها لا بد فيها من ان يطلب من يستقيله فامر الشريعة ان لا يعيب الرجل عنه خشية ان يستقيله ۱۲. عه سيما اذا کان الحديث مرويا عن ابن مسعود ايضا. هذی اصل الفقه الحنفی ۱۲

ے **قوله** قال محمد نری ان هذا کان لذلک الرجل خاصة قال النووی واختلف العلماء فی هذا الحديث فجعله بعضهم خاصا فی حقه وان الاختيار يغبن لغيره وعليه ابو حنيفة والشافعی وقيل للمغبون الخيار لهذا الحديث بشرط ان يبلغ الغبن ثلث القيمة ۱۲ موطا وشرحه للقاری.

ے **قوله** من اشتری مصراة التصرية هو حبس اللبن فی ضروع الابل والغنم لتباع کذلک ويغتر بها المشتری والمصراة هی التی تفعل بها ذلک وهی المحفلة ۱۲ **قوت المغتذی**

(ان رجلا کان فی عقدته ضعف) ای ضعف عقل وهو حبان بن منقذ او ابو منقذ بن عمرو (فقل ها ولا خلابة) قال حق روی بالمد وبالقصر ای لا آخذ العطاء والخلابة بنقطة حاء خلام فموحدة کتجارة الخديعة .

بعیرًا واشترط ظهره الی اهله هذا حدیث صحیح قد روی من غیر وجه عن جابر والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم یرون الشرط جائزًا فی البیع اذا کان شرطًا واحدًا وهو قول احمد واسحٰق وقال بعض اهل العلم لا یجوز الشرط فی البیع ولا یتم البیع اذا کان فیه شرط **باب**[۸۴۷] الانتفاع بالرهن **حدثنا**[۱۲۱۵] ابو کریب ویوسف بن عیسی قالا ثنا وکیع عن زکریا عن عامر **عن** ابی هریرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الظهر یرکب اذا کان مرهونا ولبن الدر یشرب اذا کان مرهونا وعلی الذی یرکب ویشرب نفقته هذا حدیث حسن صحیح لا نعرفه مرفوعا الا من حدیث عامر الشعبی عن ابی هریرة وقد روی غیر واحد هذا الحدیث عن الاعمش عن ابی صالح عن ابی هریرة موقوفا **و**العمل علی هذا عند بعض اهل العلم وهو قول احمد واسحٰق وقال بعض اهل العلم لیس له ان ینتفع من الرهن بشیء **باب**[۸۴۸] **ما** جاء فی شراء القلادة وفیها ذهب وخرز **حدثنا**[۱۲۱۶] قتیبة ثنا اللیث عن ابی شجاع سعید بن یزید عن خالد بن ابی عمران عن حنش الصنعانی **عن** فضالة ابن عبید قال اشتریت یوم خیبر قلادة باثنی عشر دینارا فیها ذهب وخرز ففصلتها فوجدت فیها اکثر من اثنی عشر دینارا فذکرت ذلک للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال لا تباع حتی تفصل **حدثنا** قتیبة ثنا ابن المبارک عن ابی شجاع سعید بن یزید بهذا الاسناد نحوه هذا حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم لم یروا ان یباع سیف محلًّی او منطقة مفضضة او مثل هذا بدراهم حتی یمیز ویفصل وهو قول ابن المبارک والشافعی واحمد واسحٰق وقد رخص بعض اهل العلم فی ذلک من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم **باب**[۸۴۹] **ما** جاء فی اشتراط الولاء والزجر عن ذلک **حدثنا**[۱۲۱۷] محمد بن بشار ثنا عبد الرحمٰن بن مهدی ثنا سفیان عن منصور عن ابراهیم عن الاسود **عن** عائشة انها ارادت ان تشتری بریرة فاشترطوا الولاء فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اشتریها فانما الولاء لمن اعطی الثمن او لمن ولی النعمة **وفی** الباب عن ابن عمر حدیث عائشة حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اهل العلم وقال منصور بن المعتمر یکنی ابا عتاب **حدثنا** ابو بکر العطار البصری عن علی ابن المدینی قال سمعت یحیی بن سعید یقول اذا حدثت عن منصور فقد ملأت یدک من الخیر لا ترد غیره ثم قال یحیی ما اجد فی ابراهیم النخعی ومجاهد اثبت من منصور واخبرنی محمد عن عبد اللہ بن الاسود قال قال عبد الرحمٰن بن مهدی منصور اثبت اهل الکوفة **باب**[۸۵۰] **حدثنا**[۱۲۱۸] ابو کریب ثنا ابو بکر بن عیاش عن ابی حصین عن حبیب بن ابی ثابت **عن** حکیم بن حزام ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعث حکیم بن حزام یشتری له اضحیة بدینار فاشتری اضحیة فاربح فیها دینارا فاشتری اخری مکانها فجاء بالاضحیة والدینار الی رسول اللہ

الرابعة او الخامسة واختلفت الروایات فی قیمة بعیر ذکرها البخاری ولا یمکن التوفیق بینها وتحمل علی اختلاف الاوقات فان تکرار البیع فی الطریق ثابت واجاب الطحاوی بان الشرط لم یکن فی صلب العقد بل بعده اقول ان فی المسئلة تفصیلا بان الشرط ان کان فی مجلس العقد فیلحق الشرط بالعقد وان کان بعده فلا فاذن لعل شرطه او استعارة کان بعد العقد اقول یفصل فی المسئلة بانه ان کان المراد الحاق الشرط بالعقد یکون فاسدا والا فلا وان کان الشرط فی صلب العقد فانه کالمواعید لا کالشروط ذکر فی جامع الفصولین انه اذا اشتری حمل حطب واشترط نقله الی بیته صح البیع ویجب علیه نقله فانه کالوعد واداء الوعد فی المعاوضات واجب اقول ان فی المسئلة زیادة تفصیل فان فی روایة ان الشرط یلحق بالعقد وفی روایة انه لا یلحق وفی قول انه ان کان قبل تبدل المجلس فیلحق والا فلا یلحق وفی الهدایة جواز الاشتراط بشروط متعارفة اقول ان الحدیث لم یخالفنا اذا فصلنا المسائل بهذا التفصیل واقول ایضا ان غرضه علیه السلام لم یکن البیع حقیقة بل صورة وایصال النفع الی جابر کما دل القصة انه علیه السلام اعطاه الثمن وزاد فیه ورد علیه الجمل فاذا لم یکن بیعا واقعیا یتحمل فیه بعض التحمل حکی انه اجتمع ابو حنیفة وابن شبرمة وابن ابی لیلی الکوفیون فی حج مکة فجاء رجل فسأل ابا حنیفة عن مسئلة الباب فقال ان الشرط والبیع باطل ثم بلغ الی ابن شبرمة فقال ان الشرط والبیع صحیحان ثم بلغ الی ابن ابی لیلی فقال ابن ابی لیلی البیع صحیح والشرط باطل ثم عاد الرجل علی ابی حنیفة فقص ما قالا فقال لا اعلم ما زعما فروی حدیث ان النبی صلی اللہ علیه وسلم نهی عن بیع وشرط ثم عاد علی ابن شبرمة فقال ما قال فروی ابن شبرمة حدیث الباب ثم عاد علی ابن ابی لیلی فقال ما قال فقال لا اعلم ما زعما فروی حدیث بریرة رضی اقول ان المطابق بالسؤال هو جواب ابی حنیفة واما ابن ابی لیلی فعمل بالقیاس واما ابن شبرمة فالکلام فی استدلاله مر ساوم یمکن سؤال الرجل الا عن بیع وشرط وما ورد فیه الا حدیث نهی عن بیع وشرط. **باب** الانتفاع بالرهن قال الثلثة لا یجوز الانتفاع بالمرهون وقال احمد یجوز الانتفاع وقال ابو حنیفة ان منافع المرهون وزوائده مرهونة واما اجرة حفظه وبیته فما کان له دخل فی ابقاء المرهون فهو علی الراهن واما غیره من الذی لیس بدخیل فی بقاءه فعلی المرتهن ویجوز الانتفاع عندنا اذا اجاز الراهن ولا تکون الاجازة او الانتفاع مشروطا او معروفا. **قوله** وعلی الذی یرکب الخ قد اطنب الحافظ ابن تیمیة الکلام ان من محاسن الشریعة الغراء اجازة الانتفاع من المرهون واجاب بعض المحشین بان المراد من الذی یرکب او یشرب هو الراهن اقول کیف یجری هذا وقد صرح الراوی بالمرتهن فی بعض الروایات اقول یمکن لنا ان نجیب بان هذا اذا لم یکن مشروطا او معروفا ویمکن ان یقال ان المرهون لیس هو مصطلح الفقهاء بل المراد المنیحة وقد ثبت فی القاموس الراهن بمعنی المانح ولینظر الی ما فی الطحاوی ص ۲۵۳، ج ۲، وما فی حدیث ابی داؤد من الزکوة قریب من حدیث ابی هریرة ولیرجع الی ما فی تخریج الزیلعی فانه یهدی شیئا آخر. **باب** شراء القلادة وفیها ذهب وخرز. قال الثلثة لا یجوز هذا البیع الا عند تفصیل الذهب من القلادة وقال ابو حنیفة یجوز البیع بلا فصل ایضا اذا علم تیقنا ان البدل ازید مما فی القلادة فانه یصیر الذهب مقابل الذهب والزائد بدل القلادة واما شرط الزیادة فلکیلا یلزم الربوا وقال النووی ان ابا حنیفة خالف النص اقول لا ینبغی مثل هذه الادعاءات فانه اذا دار الحکم علی الوجه الذی هو جلی فاتی یعد واحد خلاف من النص. **باب** اشتراط الولاء والزجر عن ذلک من یجمع علیه ان الشرط لغیر المعتق لغو واما جر الولاء فباب آخر ولا یجوز بیع المکاتب عند ابی حنیفة واما فی واقعة الباب فلعلها عجزت ویجوز البیع عند التعجیز عن اداء بدل الکتابة. **باب** حدثنا ابو کریب الخ فی حدیث الباب حجة لنا علی الشافعی علی جواز بیع الفضولی ولنا فی صحة نکاح الفضولی حدیث ان جاریة جاءت الی النبی صلی اللہ علیه وسلم .... وقالت ان ابی زوجنی ولم یستأمرنی فخیرها النبی صلی اللہ علیه وسلم فقالت انی راضیة بنکاح ابی وانما اردت ان للنساء امرا فاذا هذه الجاریة اما ثیب فیلزم نکاحها بدون استیمارها وذلک غیر جائز عندهم واما بکر فلزم ان لا یکون ولایة الاجبار علیها. **باب** المکاتب اذا کان عنده ما یؤدی اشکل الحدیث علی العلماء فانه یدل علی تجزی هذه الاشیاء ولا یقول به احد معمول ۲ **قوله** اصاب حدا الخ ای یکون العبد جانیا لا کما قال المحشی فانه غلط. **قوله** ادمیرا نا

لـه قوله واشترط ظهره الی اهله تمسک به احمد علی جواز بیع دابة باشتراط بائع لنفسه رکوبها وقال مالک یجوز اذا کانت المسافة قریبة وکذلک کان فی قصة جابر وقال ابو حنیفة والشافعی لا یجوز مطلقا للحدیث الوارد فی النهی عن بیع وشرط واجابوا عن حدیث جابر انه لم یکن الشرط فی صلب العقد کما فی روایة قال جابر بعت من النبی صلی اللہ علیه وسلم وافقرنی ظهره الی المدینة والافقار اعارة الظهر للرکوب ۱۲، لمعات. **۲ے قوله** وعلی الذی یرکب ای سواء کان راهنا او مرتهنا وبهذا الحدیث یعمل احمد ان المرتهن ینتفع بالرهن والمتفق علیه والجمهور علی خلافه وقالوا هذا الحدیث منسوخ بحدیث لا یغلق الرهن الرهن من صاحبه الذی رهنه له غنمه وعلیه غرمه رواه الشافعی کذا فی اللمعات ۱۲. **۳ے قوله** اشتریها الخ قد توهم ان هذا مضمن بخدع فیکیف اذن رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم لاهله بذلک والجواب انه کان جملا باطلا منهم فلا اعتبار بذلک واشکل من ذلک ما ورد فی بعض الروایات خذیها واشترطی الولاء ... کذا فی اللمعات ۱۲

صلی اللہ علیہ وسلم فقال ضَحِّ بالشاة وتصدّق بالدینار حدیث حکیم بن حزام لانعرفه الا من هذا الوجه وحبیب بن ابی ثابت لم یسمع عندی من حکیم بن حزام **حدثنا** احمد بن سعید الدارمی ثنا حبّان ثنا هارون بن موسی ثنا الزُبَیر بن خِرّیت عن ابی لبید **عن** عُروة البارقی قال دفع الیّ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دینارًا لاَشتَرِی له شاة فاشتریت له شاتین فبعتُ احدهما بدینارٍ وجئت بالشاة والدینار الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فذکر له ماکان من امره فقال بارك اللہ لك فی صفقة یمینك فکان بعد ذلك یخرج الی کُناسة الکوفة فیربح الربح العظیم فکان من اکثر اهل الکوفة مالا **حدثنا** احمد بن سعید ثنا حبّان ثنا سعید بن زید ثنا الزبیر بن خِرّیت عن ابی لبید فذکر نحوه وقد ذهب بعض اهل العلم الی هذا الحدیث وقالوا به وهو قول احمد واسحٰق ولم یاخذ بعض اهل العلم بهذا الحدیث **منهم** الشافعی وسعید بن زید اخو حمّاد بن زید وابو لبید اسمه لمازة **باب** ما جاء فی المکاتب اذا کان عنده مایؤدی **حدثنا** هارون بن عبد اللہ البزار ثنا یزید بن هارون ثنا حماد بن سلمة عن ایوب عن عکرمة **عن** ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا اصاب المکاتَبُ حدًا او میراثًا وَرِثَ بحساب ماعتق منه وقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم یؤدی المکاتَب بحصة ما اَدّٰی دِیَةَ حُرٍّ ومابقی دیة عبد **وفی** الباب عن ام سلمة حدیث ابن عباس حدیث حسن **وهکذا** روی یحیی بن ابی کثیر عن عکرمة عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وروی خالد الحذّاء عن عکرمة عن علیٍّ قوله والعمل علی هذا الحدیث عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم وقال اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم المکاتب عبد مابقی علیه درهم وهو قول سفیان الثوری والشافعی واحمد واسحٰق **حدثنا** قُتَیبة ثنا عبد الوارث بن سعید عن یحیی بن ابی اُنَیسة عن عَمرو بن شعیب عن ابیه **عن** جده قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یخطب یقول من کاتب عبده علی مائة اُوقیة فأدّاها الا عشرة اَوَاقٍ او قال عشرة الدراهم ثم عجز فهو رقیق وهذا حدیث غریب **والعمل** علیه عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم ان المکاتَب عبد مابَقِیَ علیه شئ من کتابة وقد رواه الحجّاج بن اَرطاة عن عَمرو بن شُعَیب نحوه **حدثنا** سعید بن عبد الرحمٰن المخزومی ثنا سُفیان عن الزهری عن نَبهان **عن** ام سلمة قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا کان عند مکاتب احدکُنّ مایؤدی فلتحتجِبْ منه هذا حدیث حسن صحیح **ومعنی** هذا الحدیث عند اهل العلم علی التورّع وقالوا لایعتق المکاتَبُ وان کان عنده مایُؤدّی حتی یؤدی **باب** ما جاء اذا افلس للرجل غریم فیجد عنده متاعه **حدثنا** قُتَیبة ثنا اللیث عن یحیی بن سعید عن ابی بکر بن حزم عن عُمَر بن عبد العزیز عن ابی بکر بن عبد الرحمٰن بن الحارث بن هشام **عن** ابی هُرَیرة عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انه قال ایما امرأٍ افلس ووجد

الخ ای حصل له المیراث دل الحدیث علی ان العبد عتق بحصة ما ادی ولیس بهذا مذهب احد بل قالوا ان العبد عبد مادام علیه درهم. **قوله** یؤدی المکاتب الخ مثال دادی من الدیة ولیس بمهموز ویکون العبد فی هذه الصورة مجیبا علیه وحدیث الباب قوی واما حدیث عمرو بن شعیب فضعیف من قبل یحیی بن انیسة وهو سیئ الحفظ واما الحدیث الاول فقوی وواردو ما اجاب احد عنه وانما اتی بالاستدلالات ولی ههنا شئ اذکره وسیفید للجواب ان شاء اللہ تعالی وهو ان بحساب ماعتق الخ وان کان ظاهره العتق بقدر ما ادی ولکن المراد انه حرمن زمان اداء بدل الکتابة وبهذا المعنی محتمل فی اللغة واما جملة یؤدی المکاتب دیة حر وعبد فلا تدل علی انه عتق بعضه بل فیها تشبیه بدیة حر وعبد والمراد انه اذا جنی علی المکاتب فعلی الجانی ارش وارشه یکون قیمته ثم فی تقویم الارش تعتبر شائبة الحریة والعبدیة وبهذا یظهر مما ذکر مسئلة مفصلة ففی کتبنا ان المدبر قیمته ثلثا قیمة القن کما فی الهدایة لفقدان احد منافع الثلثة وفی القن منافع الثلثة ای البیع والاستخدام والوطی موجودة ثم یذکرون فی الجنایات ان دیة العبد قیمته ویذکرون حکم ههنا بلا تقیید القن او المکاتب والمروی عن ابی حنیفة ان دیة العبد قیمته وان زادت قیمته علی دیة الحر تنقص منها عشر دراهم ودیة الامة قیمتها وان زادت علی خمسة آلاف تنقص منها خمسة دراهم وروی عن ابی یوسف ان دیة العبد قیمته بالغة مابلغت وقد وجدنا فی المسئلة ابن مسعود ثم یذکرون فی الذخیرة ان قیمة المکاتب نصف قیمة القن وقیل ثلثها فنقصت قیمته من قیمة القن فاذا ادی یؤدی بالنظر الی جانب الحریة والعبدیة لانه قریب الحریة فاذن نقصت قیمته فتکون الدیة ایضا ناقصة فنعلم تشبیه دیة بدیة حر وعبد للشبهتین ولیس فیه الحکم بحریة قدر ما ادی فلا یخالف الحدیث مذهب الاربعة ویکون دیته حر وعبد الخ منصوبا مثل امراخ صراخ الشکلی وانما شرح الجملتین منفردا وقطعت فی نظم الحدیث فان الجملتین حدیثان مستقلان لما فی النسائی ص ۲۲ ج فتدل حدیث النسائی علی تعدد الحدیثین واما دلیل ماذکرت فی الجملة الاولی وحملتها علی الزمان فان ابن عباس راوی حدیث الباب یفتی موافق الفقهاء الاربعة کما اخرجه الطحاوی ص ۴۴ ج ۲ فانه قال بعد روایة المرفوع ویقام علی المکاتب حد مملوك الخ. **قوله** فلتحتجب الخ ای هو حدیث انه اذا اجتمع عنده بدل الکتابة صار حرا قبل اداءه ولیس مذهب احد فیقال انه علی التورع وههنا مسئلة اخری مختلفة فیها قال الشافعی ان المولیات لایحتجبن عن عبیدهن وقال ابو حنیفة ان بینهن وبینهم حجاب وظاهر حدیث الباب یفید الشافعی فحمل الاحناف الحدیث علی زیادة الاحتجاب وذکر الطحاوی فی مشکل الآثار محمل الحدیث لطیفا وهو ان الاحتجاب فی الصورة التی اجتمع عنده بدل الکتابة ولایؤدیه تعنتا کیلا تنقطع التعلقات التی بینه وبین مولته فامر الشارع بالاحتجاب قبل اداء بدل الکتابة لسد الذرائع ومثل هذا ثبت ان ام سلمة کان لها عبد فکاتبه فادی بعض النجم واقسط ثم اتی بابها فی بلاداده وکانت ام سلمة فی الهودج فاحتجبت فقال ماذا تفعلین قالت هکذا حکم الشریعة فبکا واراد ان لایؤدی فقالت ادام لا ولکن حکم الشریعة قد جری وقال العینی ان معنی فلتحتجب ان تهیأ للاحتجاب. **باب** اذا افلس للرجل غریم فیجد عنده ماله قال ابو حنیفة ان البائع قبل قبض المبیع یجوز له ان یحبس المبیع واما بعد القبض فهو وسائر الغرماء سواسیة وقال الحجازیون یجوز له ان یاخذ شیئه اذا کان علی حاله بدون تصرف فیه ونقول ان فی العاریة والمغصوب حق اخذ الرجل شیئه وحدیث الباب الصحیح ظاهره للحجازیین. واما محمل الحدیث عندنا فقال الاحناف انه محمول علی المغصوب والعواری والامانات اقول کیف یجری هذا الجواب والحال ان فی مسلم تصریح البیع فاقول ان حکم حدیث الباب محمول علی الدیانة لا القضاء ای یعطی المدیون الدائن شیئه اذا کان موجودا عنده بعینه لتعلق حق له به کما ذکروا فی فرس عار الی ولد الحرب ثم اصابه المسلمون ما حق الملك الاصلی بعد ما قسم الغانمون کما فی مسلم والترمذی ان رجلا من بنی اسرائیل کان یامر غلمانه ان یتجاوزوا ویمهلوا الناس اذا اعسروا فتجاوز اللہ عنه لهذه الحسنة واذا قصه الشریعة علینا ولم

---

۱ قوله فی الحدیث دلیل علی ان بیع مال الغیر بلا اذنه موقوف علی اجازته فلما اجاز صح کما هو مذهب الحنفیة وحجة علی من لم یجوزه ۱۲. **۲ قوله** کناسة موضع فی الکوفة وفی روایة للبخاری فکان لو اشتری ترابا لربح فیه قال الشیخ هذا مبالغة فی ربحه او محمول علی حقیقته فان بعض انواع التراب یباع ویشتری ۱۲ **۳ قوله** اذا اصاب ای وجد المکاتب حدا ای دیة او میراثا ورث بلفظ الماضی المعلوم من الارث او المجهول من التوریث بحساب ماعتق صحح بلفظ المجهول والظاهر ان یکون بلفظ المعلوم وقوله یؤدی بلفظ المجهول من التخفیف الدال من ودی یدی دیة بمعنی یعطی الدیة وقوله دیة حر مفعول ثان ویحتمل ان یکون معنی یؤدی المکاتب بمعنی یؤخذ دیة وقوله دیة حر مفعول مطلق وقوله مابقی دیة عبد تقدیره ویؤدی بحصة مابقی دیة عبد وصورته بانه اذا ادی المکاتب نصف النجوم مثلا ثم قتل فالقاتل یدفع نصف دیة الحر الی ورثته ونصف قیمته الی مولاه کذا فی اللمعات ۱۲. **۴ قوله** علی مائة اوقیة الاوقیة اسم لاربعین درهما کذا فی القاموس. **۵ قوله** عشرة الدراهم والصحیح عشرة دراهم وهو الموجود فی اکثر النسخ ۱۲. **۶ قوله** فلتحتجب منه قد یکمل نظره الیها او محمول علی الورع کما اشار الیه المؤلف لان المکاتب عبد مابقی علیه درهم ویمکن ان یکون معناه فلتستعد وتتهیأ الاحتجاب اشارة الی قرب زمانه ۱۲.

قوت المغتذی (اذا اصاب المکاتب حدا او میراثا ورث بحساب ماعتق منه) قال حتی اقتصر علی ذکر الارث ولم یذکر جوابا عن حد اختصارا لدلالة ذکر الارث علیه

رجل سلعته عنده بعينها فهو اولى بها من غيره **وفي** الباب عن سمرة وابن عمر حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح **والعمل** على هذا عند بعض اهل العلم وهو قول الشافعي واحمد واسحٰق وقال بعض اهل العلم هو اسوة الغرماء وهو قول اهل الكوفة **باب** ما جاء في النهي للمسلم ان يدفع الى الذمي الخمر يبيعها له **حدثنا** علي بن خشرم ثنا عيسى ابن يونس عن مجالد عن ابي الوداك **عن** ابي سعيد قال كان عندنا خمر ليتيم فلما نزلت المائدة سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه وقلت انه ليتيم قال اهريقوه **وفي** الباب عن انس بن مالك حديث ابي سعيد حديث حسن وقد روي من غير وجه عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو هذا وقال بهذا بعض اهل العلم وكرهوا ان يتخذ الخمر خلًّا وانما كره من ذلك والله اعلم ان يكون المسلم في بيته خمر حتى يصير خلًّا ورخص بعضهم في خل الخمر اذا وجد قد صار خلا **باب** **حدثنا** ابو كريب ثنا طلق بن غنام عن شريك وقيس عن ابي حصين عن ابي صالح **عن** ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ادّ الامانة الى من ائتمنك ولا تخن من خانك هذا حديث حسن غريب وقد ذهب بعض اهل العلم الى هذا الحديث وقالوا اذا كان للرجل على آخر شيء فذهب به فوقع له عنده شيء فليس له ان يحبس عنه بقدر ما ذهب له عليه ورخص فيه بعض اهل العلم من التابعين وهو قول الثوري وقال ان كان له عليه دراهم فوقع له عنده دنانير فليس له ان يحبس بمكان دراهمه الا ان يقع عنده له دراهم فله حينئذ ان يحبس من دراهمه بقدر ماله عليه **باب** ما جاء ان العارية مؤداة **حدثنا** هناد وعلي بن حجر قالا ثنا اسمٰعيل بن عياش عن شرحبيل بن مسلم الخولاني **عن** ابي امامة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في خطبته عام حجة الوداع العارية مؤداة والزعيم غارم والدين مقضي **وفي** الباب عن سمرة وصفوان بن امية وانس حديث ابي امامة حديث حسن صحيح وقد روي عن ابي امامة عن النبي صلى الله عليه وسلم ايضا من غير هذا الوجه **حدثنا** محمد بن المثنى ثنا ابن ابي عدي عن سعيد عن قتادة عن الحسن **عن** سمرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال على اليد ما اخذت حتى تؤدي قال قتادة ثم نسي الحسن فقال هو امينك لا ضمان عليه يعني العارية هذا حديث حسن صحيح وقد ذهب بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم الى هذا وقالوا يضمن صاحب العارية وهو قول الشافعي واحمد وقال بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم ليس على صاحب العارية ضمان الا ان يخالف وهو قول الثوري واهل الكوفة وبه يقول اسحٰق **باب** ما جاء في الاحتكار **حدثنا** اسحٰق بن منصور ثنا يزيد بن هارون ثنا محمد بن اسحٰق عن محمد بن ابراهيم عن سعيد بن المسيب **عن** معمر بن عبد الله بن فضلة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يحتكر الا خاطئ فقلت لسعيد يا ابا محمد انك تحتكر قال ومعمر قد كان يحتكر **وانما** روي عن سعيد بن المسيب انه كان يحتكر الزيت والخبط ونحو هذا **وفي** الباب عن عمر وعلي وابي امامة وابن عمر حديث معمر حديث حسن صحيح **والعمل** على هذا عند اهل العلم كرهوا احتكار الطعام **ورخص** بعضهم في الاحتكار في غير الطعام **وقال** ابن المبارك لا بأس بالاحتكار في القطن والسختيان ونحوه **باب** ما جاء في بيع المحفلات **حدثنا** هناد ثنا ابو الاحوص عن سماك عن عكرمة **عن** ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تستقبلوا السوق ولا تحفلوا ولا ينفق بعضكم لبعض **وفي** الباب عن ابن مسعود وابي هريرة حديث ابن عباس حديث حسن صحيح **والعمل** على هذا عند اهل العلم كرهوا بيع المحفلة وهي المصراة لا يحلبها صاحبها اياما او نحو ذلك ليجتمع اللبن في ضرعها فيغتر بها المشتري وهذا ضرب من الخديعة والغرر **باب** ما جاء في اليمين الفاجرة يقتطع بها مال المسلم **حدثنا** هناد ثنا ابو معاوية عن الاعمش عن شقيق بن سلمة **عن** عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف على يمين وهو فيها فاجر ليقتطع بها مال امرئ مسلم لقي الله وهو عليه غضبان فقال الاشعث فيّ والله لقد كان ذلك كان بيني وبين رجل من اليهود ارض فجحدني فقدمته الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم الك بينة فقلت لا فقال لليهودي احلف فقلت يا رسول الله اذن يحلف فيذهب بمالي فانزل الله عز وجل ان الذين يشترون بعهد الله وايمانهم ثمنا قليلا الآية الى آخرها **وفي** الباب

فيكره يكون ذلك الحكم في شريعتنا الخ فلابد من حمل الحديث على الديانة۔ **باب** ماجاء في النهي عن ان يدفع الخمر الى الذمي ليبيعها۔ المسئلة التي في الترجمة صحيحة عندنا والمسئلة ليست في حديث الباب بل مستنبطة من الحديث وفي الهداية مسئلة اخرى انه اذا وكل المسلم الذمي ليشتري له الخمر ويبيع له فاشترى الخمر يثبت الشراء في حق الموكل هذا عند ابي حنيفة خلاف صاحبيه وحديث الباب لا يعزه وله فتوى عمرؓ فيما اذا مر الذمي على العاشر بالخمر ذكرها في شروح البخاري۔ **باب** حدثنا ابو كريب الخ هذه المسئلة مسئلة الظفر والصورة ان كان لاحد حق على الآخر فظفر المستحق على حقه فعند الشافعي يجوز له اخذ ذلك الشيء وان كان بسرقة ومن اي جنس كان وقال ابو حنيفة انه اذا وجد جنس حقه يجوز له والا فلا والنقدان عنده في هذه المسئلة جنس واحد وافتى ارباب فتوانا بما قال الشافعي۔ **باب** ان العارية مؤداة قال الشافعي وغيره من الحجازيين ان في العارية ضمانا هلكت او استهلكها قال ابو حنيفة الضمان في الاستهلاك ولا يرد الحديث علينا اصلا فان العارية مؤداة اي اذا كانت موجودة قال الشافعي ان في العارية اباحة المنفعة وقال ابو حنيفة ان فيها تمليكا۔ **قوله** قال قتادة ثم نسي الخ زعم الراوي ان بين القولين تعارضا واقول لا تعارض بل يفسر احدهما الآخر۔ **باب** الاحتكار من الحكرة المنع والمراد حبس الشيء عن بيعه ليباع في الجدب غاليا۔ والنهي عنه موجبس

---

١ قوله هو اسوة الغرماء لا يتفرد احدهم دون الآخر وهو قول ابي حنيفة والحديث محمول على ان كان سلعة رهنا عنده كما يفيد اضافة السلعة اليه والله اعلم ١٢ **٢ قوله** اهريقوه يقول اراقه اهراقا اي اجريه من اناءه الى صبوه لانه مال غير متقوم يحرم به الانتفاع ١٢ **٣ قوله** لا تخن من خانك اي لا تقابل خيانته وتقابله بجزاء خيانته وان كان قصاصا حسنا بل قابله بالتي هي احسن ١٢ مجمع **٤ قوله** العارية بالتخفيف والتشديد مؤداة اي واجب على المستعير اداؤها وايصالها الى المعير قوله والزعيم غارم اي الكفيل غارم اي ضامن والعزم والغرامة والزعم والزعامة بفتح ما يلزم اداؤه ١٢ لمعات **٥ قوله** في الاحتكار الحكر في الاصل الظلم واسلدة المعاشرة وفي الشرع احتباس الاقوات لانتظار الغلاء به بان يشتري الطعام في وقت الغلاء ليغلو مما ان جاء به من قريته او اشتراه في وقت الرخص وادخره وباعه في وقت الغلاء فليس باحتكار وكذا لا يحرم الاحتكار في غير الاقوات ١٢ لمعات **٦ قوله** والسختيان في القاموس السختيان ويفتح جلد الماعز اذا دبغ معرب ١٢ **٧ قوله** لا تستقبلوا السوق وهو في معنى لا تلقوا الجلب ومر بيانه في صفحه ٢٣٢ **٨ قوله** لا ينفق بعضكم لبعض اي لا يقصد ان ينفق سلعته على جهة النجش فانه بزيادته فيها يرغب السامع ويتسبب للشراء اي بان يزيد في الثمن لا لرغبة بل ليخدع غيره كذا في مجمع بحار الانوار ١٢ **٩ قوله** فائدة نزول الآية في حق اليهود كان انه ذكر ايضا كانوا يعرفون امثال هذا الوعيد في يمين الفاجرة فعسى ان يتذكروا به ما ورد في شرائعهم ويجتنبوا عن امثال هذه الافعال ١٢

المغتذى ۔ لا يحتكر الا خاطئ اي آثم اسم فاعل من خطئ كفرح خطأ كعدة. لا تستقبلوا السوق اي لا تلقوا اسعا قبل ان تدخل سوقا. ولا ينفق بعضكم لبعض لبشدة فا اي لا يكن له نجش يزيد بها ليغر غيره

عن وائل بن حُجر وابی مُوسٰی وابی اُمامة بن ثعلبة الانصاری وعمران بن حُصَین حدیث ابن مسعود حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء اذا اختلف البیّعان **حدثنا**[۱۲۳۱]
قُتَیْبَة ثنا سفیان عن ابن عجلان عن عون بن عبد الله **عن** ابن مسعود قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا اختلف البیّعان فالقول قول البائع والمُبتاع بالخیار هذا حدیث
مرسل عونُ بن عبد الله لم یُدرك ابن مسعود **وقد** روی عن القاسم بن عبد الرحمٰن عن ابن مسعود عن النبی صلی الله علیه وسلم هذا الحدیث ایضاً وهو مرسل ایضاً قال ابن
منصور قلت لاحمد اذا اختلف البیّعان ولم تکن بیّنة قال القول ما قال ربُّ السلعة او یترادّان قال اسحاق کما قال وکل من قال القول قوله فعلیه الیمین وقد روی نحو
هذا عن بعض التابعین منهم شُریح **باب** ما جاء فی بیع فضل الماء **حدثنا**[۱۲۳۲] قُتَیْبَة ثنا داؤد بن عبد الرحمٰن العطار عن عمرو بن دینار عن ابی المنهال **عن** ایاس بن
عبد المزنی قال نهی النبی صلی الله علیه وسلم عن بیع الماء **وفی** الباب عن جابر و بُهَیْسَة عن ابیها وابی هریرة وعائشة وانس وعبد الله بن عمرو وحدیث ایاس حدیث حسن
صحیح **والعمل** علی هذا عند اکثر اهل العلم انهم کرهوا بیع الماء وهو قول ابن المبارك والشافعی واحمد واسحٰق وقد رخّص بعض اهل العلم فی بیع الماء منهم الحسن
البصری **حدثنا**[۱۲۳۳] قُتَیْبَة ثنا اللیث عن ابی الزناد عن الاعرج **عن** ابی هُرَیْرَة ان النبی صلی الله علیه وسلم قال لا یُمنَع فضل الماء لیُمنَع به الکلاء هذا حدیث حسن صحیح
باب ما جاء فی کراهیة عَسْب الفحل **حدثنا**[۱۲۳۴] احمد بن منیع وابو عمّار قالا ثنا اسمٰعیل بن عُلَیّة ثنا علی بن الحکم عن نافع **عن** ابن عمر قال نهی النبی صلی الله علیه وسلم
عن عَسْب الفحل **وفی** الباب عن ابی هُرَیْرَة وانس وابی سعید حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم وقد رخّص قوم فی قبول
الکرامة علی ذلك **حدثنا**[۱۲۳۵] عَبْدَة بن عبد الله الخُزاعی البصری ثنا یحیی بن آدم عن ابراهیم بن حُمَید الرُّؤاسی عن هشام بن عُروَة عن محمد بن ابراهیم التیمی **عن** انس
بن مالك ان رجلاً من کلاب سال رسول الله صلی الله علیه وسلم عن عَسْب الفحل فنهاه فقال یا رسول الله انا نطرق الفحل فنُکرَم فرخص له فی الکرامة هذا حدیث حسن
غریب لا نعرفه الا من حدیث ابراهیم بن حُمَید عن هشام بن عُروَة **باب** ما جاء فی ثمن الکلب **حدثنا**[۱۲۳۶] قُتَیْبَة ثنا اللیث عن ابن شهاب ح وثنا سعید بن عبد الرحمٰن
المخزومی وغیر واحد قالوا ثنا سفیان بن عُیَیْنَة عن الزهری عن ابی بکر بن عبد الرحمٰن **عن** ابی مسعود الانصاری قال نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم عن ثمن الکلب
ومَهر البغی وحُلوان الکاهن هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا**[۱۲۳۷] محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن یحیی بن ابی کثیر عن ابراهیم بن عبد الله بن قارظ عن
السائب بن یزید **عن** رافع بن خَدیج ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال کسب الحجّام خبیث ومَهر البغی خبیث وثمن الکلب خبیث **وفی** الباب عن عمر وابن
مسعود وجابر وابی هُرَیْرَة وابن عباس وابن عمر وعبد الله بن جعفر حدیث رافع حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اکثر اهل العلم کرهوا ثمن الکلب وهو
قول الشافعی واحمد واسحٰق **وقد** رخّص بعض اهل العلم فی ثمن کلب الصید **باب** ما جاء فی کسب الحجام **حدثنا**[۱۲۳۸] قُتَیْبَة عن مالك بن انس عن ابن شهاب
عن ابن مُحَیِّصَة اخی بنی حارثة **عن** ابیه انه استاذن النبی صلی الله علیه وسلم فی اجارة الحجّام فنهاه عنها فلم یزل یساله ویستاذنه حتی قال اعلِفه ناضحك واطعِمه
رقیقك **وفی** الباب عن رافع بن خَدیج وابی جُحَیفَة وجابر والسائب حدیث مُحَیِّصَة حدیث حسن والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم قال احمد ان سالنی
حجام نهیته واخذ بهذا الحدیث **باب** ما جاء من الرخصة فی کسب الحجام **حدثنا**[۱۲۳۹] علی بن حُجر ثنا اسمٰعیل بن جعفر **عن** حُمَید قال سُئل انس عن کسب الحجام

قوت الانسان وروی عن ابی یوسف فی قوت الحیوان ایضا وما اذ ادخر لغة الی رخة من رضه وحبسه عن البیع فذلک جائز وفی کل باب مستثنیات. **باب** اذا اختلف البیعان
قال الشافعی القول قول البائع ولا فتح الفاد وترادا وقال ابو حنیفة ان العبرة للتحالف ویتراد منه کون المبیع قائما والحدیث عندنا ایضا محمول به. **باب** بیع فضل الماء. الماء ثلثة اقسام
احدها الماء الذی لا صنع فیه لاحد کالنهر الجاری ویجوز فیه لکل واحد ان ینصب الرحی والثانی ان تحفر جماعة نهرا صغیرا فیجوز منه سقی الدواب ولا یجوز سقی الارض ونصب الرحی والثالث الماء
المحرز فی الاوانی ویجوز منه الشرب ویجوز اخذه بالقتال ایضا عند الاضطرار وفیه اثر عمر فانه قال لمن ذکروا القصة الا وضعتم فیهم السیف **باب** کراهیة عسب الفحل واعلم ان
حدیث الباب حدیث انس قوی وجزیل یفید ان الالف ذخیرة فی اصطلاح الحکم خلاف ما قال ابن تیمیة ان العبرة للمقاصد لا للالفاظ وفی هذا دلیل منها الآیة الدالة علی ان المتوفی عنها
زوجها لا تخطب تصریحا ویجوز الکنایة فالغرض واحد والاختلاف فی التعبیر. **باب** کراهیة ثمن الکلب. قال صاحب الهدایة یجوز بیع الکلب وان لم یکن معلما وقال شیخه السرخسی
ان جواز البیع منحصر فی الکلب المعلم وارجح ما قال السرخسی ووقع استثناء الکلب المعلم فی الاحادیث منها ما فی مسند احمد بسند قوی ومنها ما فی النسائی ص ۱۹۵ ج ۲ باب الرخصة فی بیع
الکلب الصید فان فیه تصریحا انه لا یجوز بیع الکلب الا بیع کلب صید وعلیه البعض وقیل ان الحدیث ثابت باسانید قویة وصورة الاعلال بان الا الکلب صید لیست قطعة هذا الحدیث بل حدیث
نهی اقتناء الکلب ومنها ما فی الطحاوی ان عثمان ذا النورین اوجب علی رجل قتل کلب رجل قیمته وافرة واما حدیث الباب وما یضاهیه فیمکن فیه ان یقال بعین ما قال الخطابی ان حدیث النهی

---

[۱] **قوله** اذا اختلف البیعان بکسر التحتیة وتشدید بمعنی المتبایعین ای
اذا اختلف البائع والمشتری فی قدر الثمن او فی شرط الخیار وغیرهما من الشرط فمذهب الشافعی ان یحلف البائع ... (footnote text partly illegible)
...
[۲] **قوله** عن بیع الماء ای ... [۳] **قوله** لا یمنع فضل الماء ... لیمنع به الکلاء ...
... [۴] **قوله** عن عسب الفحل ... وقال فی القاموس العسب ضرب الفحل او ماؤه او نسله والولد ...
... [۵] **قوله** حلوان الکاهن بضم الحاء المهملة قال الطیبی هو ما یعطاه علی کهانته ... [۶] **قوله** اعلفه ناضحك ...
... کذا فی شرح مشکوٰة ۱۲

فقال انس احتجم رسول الله صلی الله علیہ وسلم وحجمہ ابو طیبة فامر له بصاعین من طعام وکلّم اهله فوضعوا عنه من خراجه وقال ان افضل ما تداویتم به الحجامة او ان من امثل دوائکم الحجامة **وفی** الباب عن علی وابن عباس وابن عمر حدیث انس حدیث حسن صحیح **وقد** رخص بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیہ وسلم وغیرهم فی کسب الحجام وهو قول الشافعی **باب** ما جاء فی کراهیة ثمن الکلب والسنور **حدثنا** علی بن حجر وعلی بن خشرم قالا ثنا عیسی بن یونس عن الاعمش عن ابی سفیان **عن** جابر قال نهی رسول الله صلی الله علیہ وسلم عن ثمن الکلب والسنور هذا حدیث فی اسناده اضطراب وقد روی هذا الحدیث عن الاعمش عن بعض اصحابه عن جابر واضطربوا علی الاعمش فی روایة هذا الحدیث وقد کره قوم من اهل العلم ثمن الهر ورخص فیه بعضهم وهو قول احمد واسحٰق وروی ابن فضیل عن الاعمش عن ابی حازم عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیہ وسلم من غیر هذا الوجه **حدثنا** یحیی بن موسیٰ ثنا عبد الرزاق ثنا عمر بن زید الصنعانی عن ابی الزبیر **عن** جابر قال نهی رسول الله صلی الله علیہ وسلم عن اکل الهر وثمنه هذا حدیث غریب وعمر بن زید لا نعرف کبیر احدٍ روی عنه غیر عبد الرزاق **باب** **حدثنا** ابو کریب ثنا وکیع عن حماد بن سلمة عن ابی المهزم **عن** ابی هریرة قال نهی عن ثمن الکلب الا کلب الصید هذا حدیث لا یصح من هذا الوجه وابو المهزم اسمه یزید بن سفیان وتکلم فیه شعبة بن الحجاج وروی عن جابر عن النبی صلی الله علیہ وسلم نحو هذا ولا یصح اسناده ایضا **باب** ما جاء فی کراهیة بیع المغنیات **حدثنا** قتیبة ثنا بکر بن مضر عن عبید الله بن زحر عن علی بن زید عن القاسم **عن** ابی امامة عن رسول الله صلی الله علیہ وسلم قال لا تبیعوا القینات ولا تشتروهن ولا تعلموهن ولا خیر فی تجارة فیهن وثمنهن حرام فی مثل هذا انزلت هذه الآیة ومن الناس من یشتری لهو الحدیث لیضل عن سبیل الله الی آخر الآیة **وفی** الباب عن عمر بن الخطاب حدیث ابی امامة انما نعرفه مثل هذا من هذا الوجه وقد تکلم بعض اهل العلم فی علی بن یزید وضعّفه وهو شامیّ **باب** ما جاء فی کراهیة ان یفرق بین الاخوین او بین الوالدة وولدها فی البیع **حدثنا** عمر بن حفص الشیبانی ثنا عبد الله بن وهب اخبرنی حُیَیّ بن عبد الله عن ابی عبد الرحمٰن **عن** ابی ایوب قال سمعت رسول الله صلی الله علیہ وسلم یقول من فرّق بین والدة وولدها فرّق الله بینه وبین احبته یوم القیٰمة هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** الحسن بن علی ثنا عبد الرحمٰن بن مهدی عن حماد بن سلمة عن الحجاج عن الحکم عن میمون بن ابی شبیب **عن** علیٍّ قال وهب لی رسول الله صلی الله علیہ وسلم غلامین اخوین فبعت احدهما فقال لی رسول الله صلی الله علیہ وسلم یا علی ما فعل غلامك فاخبرته فقال رُدّه رُدّه هذا حدیث حسن غریب وقد کره بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیہ وسلم وغیرهم التفریق بین السبی فی البیع ورخص بعض اهل العلم فی التفریق بین المولدات الذین ولدوا فی ارض الاسلام والقول الاول اصح وروی عن ابراهیم انه فرّق بین والدة وولدها فی البیع فقیل له فی ذلك فقال انی قد استاذنتها فی ذلك فرضیت **باب** ما جاء فی من یشتری العبد ویستغله ثم یجد به عیبا **حدثنا** محمد بن المثنی ثنا عثمان بن عمر وابو عامر العقدی عن ابن ابی ذئب عن مخلد بن خفاف عن عروة **عن** عائشة ان رسول الله صلی الله علیہ وسلم قضی ان الخراج بالضمان هذا حدیث حسن وقد روی هذا الحدیث من غیر هذا الوجه **والعمل** علی هذا عند اهل العلم **حدثنا** ابو سلمة یحیی بن خلف ثنا عمر بن علی عن هشام بن عروة عن ابیه **عن** عائشة ان النبی صلی الله علیہ وسلم قضی ان الخراج بالضمان وهذا حدیث صحیح غریب من حدیث هشام بن عروة واستغرب محمد بن اسمٰعیل هذا الحدیث من حدیث عمر بن علی وقد روی مسلم بن خالد الزنجی هذا الحدیث عن هشام بن عروة ورواه جریر عن هشام ایضا وحدیث جریر یقال تدلیس دلّس فیه جریر لم یسمعه من هشام بن عروة وتفسیر الخراج بالضمان هو الرجل الذی یشتری العبد فیستغله ثم یجد به عیبا فیردّه علی البائع فالغلة للمشتری لان العبد لو هلك هلك من مال المشتری ونحو هذا من المسائل یکون فیه الخراج بالضمان **باب** ما جاء من الرخصة فی اکل الثمرة للمار بها **حدثنا** محمد بن عبد الملك بن ابی الشوارب ثنا یحیی بن سلیم عن عبید الله بن عمر عن نافع **عن** ابن عمر عن النبی صلی الله علیہ وسلم قال من دخل حائطا فلیاکل ولا یتخذ خبنة **وفی** الباب عن عبد الله بن عمرو وعباد بن

عن بیع الهرة انما معناه ان ما تجعل الهرة مملوکة بل تمل مباحة وہ مذہب الشافعیة ان بیع الهرة جائز وفی الدر المختار باب البیع المکروه ان بیع القردة للهو واللعب غیر جائز **باب** کسب الحجام اجرة الحجامة غیر مرضیة وتصرف فی ملک الحجام ولو یملک الحجام ولو یملک فیه خبث وهذا یکون خلاف المروة ومثلہ ان الله یحب اعالی الامور ویکره سفاسفها وان قیل ان الحجامة من ضروریات الدنیا فلم جعلت اجرتها غیر مرضیة قلت اجاب الغزالی عن هذا فی کتاب الضرورة من الاحیاء۔ **قوله** لا تبیعوا الخ دل الحدیث علی ان للحلال ایضا مراتب ولا یخالفه ما فی کتبنا من ان ما لا یجوز للانسان ان یوکل دوابه وفی نظم ابن وہبان ؎ وما مات لا تطعمه کلبا فانه خبیث حرام نفعه متعذر ۔ وقال ابن الشحنة ان ہذا فیما یقطع لحم المیتة ولو کل کلبه واما اذا مر عند میتة بکلبه فوقع الکلب علیه فلا وزر علیه وقول ابن الشحنة ہذا نظر فیه **باب** من یشتری عبدا فیستعمله ثم یجد به عیبا قال الاحناف ان حدیث الخراج بالضمان محمول علی الزیادة المنفصلة غیر المتولدة فاذن لا یعارض حدیث الباب حدیث المصراة کما قال الطحاوی فی المعارضة والواقعة لیست بمذکورة فی طریق الباب ولکنها مذکورة فی سائر الطرق وہی ان رجلا اشتری عبدا فاستعمله ثم رده بعیب فرفع القضیة الی النبی صلی الله علیه وسلم فقال الخراج بالضمان **باب** الرخصة فی الثمار للمار بها قال العلماء ان ہذا الحدیث وحدیث حلب اللبن للمار بها دائر علی عرف الناس فما کان

۱؎ قوله وکلم اہله ای سادته فانه کان مملوکا لبنی بیاضة والمراد بخراجه الوظیفة التی ضرب علیه سیده کل یوم وفی الحدیث دلیل علی حل کسب الحجامة واخذ الاجرة علیه کذا فی اللمعات ۱۲۔ **۲؎ قوله** عن ثمن الکلب قال القاری وهو محمول عندنا علی ما کان فی زمنه صلی الله علیه وسلم حین امر بقتله وکان الانتفاع به یومئذ محرما ثم رخص فی الانتفاع به حتی روی انه قضی فی کلب صید قتله رجل باربعین درهما وقضی فی کلب ماشیة بکبش ذکره ابن ملک انتهی ۱۲۔ **۳؎ قوله** والسنور هذا محمول علی ما لا ینفع او علی انه نهی تنزیه لکی یعتاد الناس هبته واعارته والسماحة به کما هو الغالب فان کان نافعا وباعه صح البیع وکان ثمنه حلالا هذا مذهب الجمهور الا ما حکی عن ابی هریرة وجماعة من التابعین واحتجوا بالحدیث ۱۲ طیبی۔ **۴؎ قوله** لا تبیعوا القینات جمع قینة بفتح القاف وسکون الیاء وهی الامة المغنیة وعم والمراد فی الحدیث المغنیات خاصة ثم النهی عن بیعها وشرائها لیس صریحا فی کون البیع فاسدا وان یکون مکروها عانة وتوسلا الی محرم وهو السبب لحرمة ثمنهن کما فی بیع العصیر من النباذ الذی یعمل الخمر وهو حدیث صافة من قبیل خاص فقد ولفظ عام یشمل الغناء وغیره بانه نزلت فی الغناء کذا فی اللمعات ۱۲۔ **۵؎ قوله** استغل غلامی ای اخذ حاصله ومنفعته ومعیشته ومنه ابتعت غلاما فاستغللته ثم ظهرت علی عیب ۱۲۔ مجمع البحار۔ **۶؎ قوله** العقدی بعین وقاف مفتوحتین ودال مهملة ۱۲ مغنی۔ **۷؎ قوله** خفاف بضم المعجمة وفائین الاولی خفیفة کغراب ۲، والله اعلم بالصواب۔ **۸؎ قوله** لتدلیس هو ان یروی عمن لقیه ما لم یسمعه منه علی سبیل یوهم سمعه منه ۱۲۔ **۹؎ قوله** هلك من مال المشتری ای لم یکن له علی البائع شیء ای الخراج مستحق بسبب الضمان ۱۲ مجمع البحار۔ **۱۰؎ قوله** لا یتخذ خبنة الخبنة معطف الازار وطرف الثوب ای لا تاخذ منه فی ثوبه حمل بعضهم هذه الاحادیث علی المجاعة والضرورة لانها لا تقاوم النصوص التی وردت فی تحریم مال المسلم کذا فی الطیبی ۱۲

(ابو طیبة) اسمه نافع او دینار او میسرة۔ (من دخل حائطا) ای بستانا من نخل علیه حائط وجدار (ولا یتخذ خبنة) بفتح خاء فموحدة فنون کغرفة۔ قال الجوهری ملتحفا فی حضنك

شرحبیل ورافع بن عمرو وعمیر مولی ابی اللحم وابی هریرة حدیث ابن عمر حدیث غریب لا نعرفه من هذا الوجه الا من حدیث یحیی ابن سلیم وقد رخص فیه
بعض اهل العلم لابن السبیل فی اکل الثمار وکرهه بعضهم الا بالثمن ۱۲۴۹ حدثنا قتیبة ثنا اللیث عن ابن عجلان عن عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده ان النبی
صلی الله علیه وسلم سئل عن الثمر المعلق فقال من اصاب منه من ذی حاجة غیر متخذ خبنة فلا شیء علیه هذا حدیث حسن ۱۲۵۰ حدثنا ابو عمار الحسین بن حریث
الخزاعی ثنا الفضل بن موسی عن صالح بن ابی جبیر عن ابیه عن رافع ابن عمرو قال کنت ارمی نخل الانصاری فاخذونی فذهبوا بی الی النبی صلی الله علیه وسلم فقال یا رافع
لم ترمی نخلهم قال قلت یا رسول الله الجوع قال لا ترم وکل ما وقع اشبعک الله وارواک هذا حدیث حسن غریب صحیح باب ما جاء فی النهی عن الثنیا ۱۲۵۱ حدثنا زیادة
بن ایوب البغدادی ثنا عباد بن العوام اخبرنی سفیان بن حسین عن یونس بن عبید عن عطاء عن جابر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم نهی عن المحاقلة والمزابنة والمخابرة
والثنیا الا ان تعلم هذا حدیث حسن صحیح غریب من هذا الوجه من حدیث یونس بن عبید عن عطاء عن جابر باب ما جاء فی کراهیة بیع الطعام حتی یستوفیه
۱۲۵۲ حدثنا قتیبة ثنا حماد بن زید عن عمرو بن دینار عن طاؤس عن ابن عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم قال من ابتاع طعاما فلا یبعه حتی یستوفیه قال ابن عباس
واحسب کل شیء مثله وفی الباب عن جابر وابن عمر حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اکثر اهل العلم کرهوا بیع الطعام حتی یقبضه
المشتری وقد رخص بعض اهل العلم فی من ابتاع شیئا مما لا یکال ولا یوزن من ما لا یوکل ولا یشرب ان یبیعه قبل ان یستوفیه وانما التشدید عند اهل
العلم فی الطعام وهو قول احمد واسحق باب ما جاء فی النهی عن البیع علی بیع اخیه ۱۲۵۳ حدثنا قتیبة ثنا اللیث عن نافع عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لا یبیع
بعضکم علی بیع بعض ولا یخطب بعضکم علی خطبة بعض وفی الباب عن ابی هریرة وسمرة حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح وروی عن النبی صلی الله علیه وسلم
انه قال لا یسوم الرجل علی سوم اخیه ومعنی البیع فی هذا الحدیث عن النبی صلی الله علیه وسلم عند بعض اهل العلم هو السوم باب ما جاء فی بیع الخمر والنهی عن ذلک
۱۲۵۴ حدثنا حمید بن مسعدة ثنا المعتمر بن سلیمان قال سمعت لیثا یحدث عن یحیی بن عباد عن انس عن ابی طلحة انه قال یا نبی الله انی اشتریت خمرا لایتام
فی حجری قال اهرق الخمر واکسر الدنان وفی الباب عن جابر وعائشة وابی سعید وابن مسعود وابن عمر وانس حدیث ابی طلحة روی الثوری هذا الحدیث عن السدی
عن یحیی بن عباد عن انس ان ابا طلحة کان عنده وهذا اصح من حدیث اللیث ۱۲۵۵ حدثنا محمد بن بشار ثنا یحیی بن سعید ثنا سفیان عن السدی عن یحیی بن عباد
عن انس بن مالک قال سئل رسول الله صلی الله علیه وسلم ایتخذ الخمر خلا قال لا هذا حدیث حسن صحیح ۱۲۵۶ حدثنا عبد الله بن منیر قال سمعت ابا عاصم عن شبیب
بن بشر عن انس بن مالک قال لعن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی الخمر عشرة عاصرها ومعتصرها وشاربها وحاملها والمحمولة الیه وساقیها وبائعها واکل ثمنها والمشتری
لها والمشتراة له هذا حدیث غریب من حدیث انس وقد روی نحو هذا عن ابن عباس وابن مسعود وابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم باب ما جاء فی احتلاب المواشی
بغیر اذن الارباب ۱۲۵۷ حدثنا ابو سلمة یحیی بن خلف ثنا عبد الاعلی عن سعید عن قتادة عن الحسن عن سمرة بن جندب ان النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا اتی احدکم

وقیل وعزیرا عند المالک لا یجوز اکلها جازة. باب النهی عن الثنیا. الثنیا الاستثناء قال العلماء ان استثناء الاشجار من الاشجار المبیعة جائز واما الاستثناء بعض الثمار فاما ان یستثنی الارطال المعلومة او المجهولة فان کانت معلومة او استثناء الجزء الشائع مثل النصف او الربع ففیه روایتان وان کانت مجهولة فالبیع غیر جائز واما فی استثناء الارطال المعلومة فاختار صاحب الهدایة ص ۳۴ عدم الجواز ودر المختار الجواز واختاره الطحاوی فانه یؤیده الحدیث صریح وقد اختاره محمد فی موطاه. قوله المخابرة الخ قیل المزارعة فیکون الحدیث دلیل ابی حنیفة للنهی عن المزارعة وقیل المخابرة هو عمله علیه السلام باهل خیبر ولکن الارجح هو القول الاول. باب کراهیة بیع الطعام حتی یستوفیه قال الحجازیون لا یجوز بیع الطعام قبل القبض والطعام عندهم عن الاشیاء الربویة وقال الشیخان لا یجوز التصرف قبل القبض فی البیع الا العقار وقال محمد لا یجوز التصرف فی بیع ما قبل القبض واما القبض فی الطعام عند ابی حنیفة فیکون بمحض التخلیة واما تعریف التخلیة فمتعذر ومحصله ما ذکره المصنف ان یرفع البائع ملکه عن المبیع بحیث یتمکن المشتری من القبض ولا یجب القبض بالبراجم واما ما فی الاجناس الناطفی من ان یقول قد خلیت فغیر ضروری وقال الشافعی ان القبض بالنقل واما الحدیث ففیه ذکر الطعام فنقح فیه الشیخان المناط وقرر المناط ان یکون الشیء منقولا وقصر الحجازیون الحکم علی الطعام وقال محمد وابن عباس ان قید الطعام اتفاقی والحکم حکم کل بیع واما الفاظ الحدیث نشاء حتی یستوفیه، حتی ینقله یقبضه فزعم الشافعیة ان الاصل حتی ینقله والآخرون یحملان علیه وقال الاحناف ان الکل صور القبض لا کنایة عن القبض باب بیع الخمر والنهی عن ذلک ان کان الخمر مبیعا فالثمن ان کان نقدا فالبیع باطل وان کان عروضا فالبیع فاسد وان کان الخمر ثمنا فالبیع فاسد. وقال ابو حنیفة ان التخلیل والتخلل جائز وقال الشافعی لا یجوز التخلیل وتفصیل مذهبه ان التخلل جائز والتخلیل ان کان بلا القاء شیء ففیه قولان وان کان بالقاء شیء فغیر جائز وحدیث انس یخالفنا فی التخلیل وفی الحدیث کلام فان حدیث الباب یدل علی انه اشتری الخمر حین نزول الآیة والحدیث السابق الماء یدل علی انه کان الخمر عنده موجودا قبل نزول الآیة واجاب الزیلعی شارح الکنز من حدیث الباب اتخذ الخمر خلا لا ان معناه نجعل الخمر بدل الخل للادام ونأکله اقول ان هذا الجواب لا یتعلق بالقلب وتمسک الاحناف بحدیث وذلک مروی بسندین ضعفهما الزیلعی فی التخریج وتأول فیه البیهقی بان خل الخمر فی نفسه الحجاز العنب اقول یتمسک بما اخرجه الدارقطنی انه علیه السلام جوز التخلیل ورجاله ثقات الا المغیرة بن زیاد وضعفه الدارقطنی اقول انه من رجال السنن واما فی فرج

---

۱ قوله عن الثمر المعلق لیس المراد به ما یعلق منه للجفاف قبل ان یجعل فی الجرین ویحرز فانه او ما یعلقونها یحصل نوع من الجفاف ویمتن بجمارها طباو یحتمل ان یکون المراد المعلق بالشجر قبل ان یقطع فاتیح لمن به حاجة ولم یبلغ حد المخمصة ان یصیب منها علی قدر حاجة غیر ان یرفعه ویدخره ۱۲ لمعات.
۲ قوله نهی عن المحاقلة والمزابنة مر بیانهما فی صفحة ۲۳۲ اما المخابرة فهی کراء الارض بالثلث او الربع کما هو فی روایة مسلم قال الشیخ فی اللمعات قیل ان اصل المخابرة من خیبر لان النبی صلی الله علیه وسلم اقرها فی یدی اهلها علی النصیب من محصولها ثم تنازعوا فنهاهم عن ذلک ثم اجازه بعد ذلک کذا فی المشارق. انتهی ۱۲. ۳ قوله والثنیا بضم علی وزن الدنیا اسم من الاستثناء وهی فی البیع ان یستثنی شیئا مجهولا کذا فی اللمعات ۱۲ ع قدره لان تعلم قال محمد فی الموطا لا باس بان یبیع الرجل ثمره ویستثنی بعضه لکن ما مطلقا بل اذا استثنی شیئا من جملته ربعا وخمسا وسدسا انتهی والله تعالی اعلم ۱۲. ۴ قوله لا یبیع بحفظ نهی الغائب وکذا الا یخطب ادیحفظ الخبر فیهما بمعنی النهی والمراد بالبیع المبالغة، عم من البیع والشراء وهذا اذا تراضی المتعاقدان علی مبلغ ثمن فی المساومة فاما اذا لم یرکن احدهما الی الآخر فلا باس به وهو محمل فی نهی النکاح ایضا کذا فی الهدایة ۱۲ ۵ قوله اشتریت خمرا لایتام صفة خمرا ای اشتریتها للتحلیل کذا فی الحاشیة ویحتمل ان یتعلق باشتریت ای اشتریتها لهم ویکون هذا قبل التحریم ثم سال عن حکمها بعد التحریم هل القیها او اهریقه ۱۲ لمعات. ۶ قوله سئل رسول الله صلی الله علیه وسلم ایتخذ الخمر خلا فقال لا هذا دلیل الائمة الثلثة وعند ابی حنیفة یجوز التخلیل قال فی المرقاة اما الجواب عن قوله صلی الله علیه وسلم لا عند من یجوز تخلیل الخمر ان القوم کانت نفوسهم الفتة بالخمر وکل مالوف تمیل الیه النفس فخشی النبی صلی الله علیه وسلم من دواخل الشیطان فیها فنهاهم عن اقترانهم نهی تنزیه کیلا یتخذوا تخلیل وسیلة لیها وما بعد طول عهد التحریم فلا یخشی هذه الدخل ویؤیده خبر نعم الادام الخل رواه مسلم وخیر خلکم خل خمرکم رواه البیهقی عن جابر مرفوعا انتهی ۱۲. قوت المغتذی (عن صالح بن جبیر عن ابیه) لیس لهما فی الکتب غیر هذا ولا یعرف لابی جبیر راو غیر ابنه صالح. رسئل عن الثمر المعلق) ای ثمر شجر قبل قطعه.

علی ماشیة فان کان فیها صاحبها فلیستأذنه فان اذن له فلیحتلب ولیشرب وان لم یکن فیها احد فلیصوت ثلثا فان اجابه احد فلیستأذنه فان لم یجبه احد فلیحتلب ولیشرب ولا یحمل **وفی** الباب عن ابن عمر وابی سعید حدیث سمرة حدیث حسن غریب صحیح **و**العمل علی هذا عند بعض اهل العلم وبه یقول احمد واسحٰق وقال علی بن المدینی سماع الحسن من سمرة صحیح وقد تکلم بعض اهل الحدیث فی روایة الحسن عن سمرة وقالوا انما یحدث عن صحیفة سمرة **باب** ما جاء فی بیع جلود المیتة والاصنام **حدثنا** قتیبة ثنا اللیث عن یزید بن ابی حبیب عن عطاء بن ابی رباح **عن** جابر بن عبد الله انه سمع رسول الله صلی الله علیه وسلم عام الفتح وهو بمکة یقول ان الله ورسوله حرّم بیع الخمر والمیتة والخنزیر والاصنام فقیل یا رسول الله ارایت شحوم المیتة فانه یطلی به السفن ویدهن بها الجلود ویستصبح بها الناس قال لا هو حرام ثم قال رسول الله صلی الله علیه وسلم عند ذلک قاتل الله الیهود ان الله حرم علیهم الشحوم فاجملوه ثم باعوه فاکلوا ثمنه **وفی** الباب عن عمر وابن عباس حدیث جابر حدیث حسن صحیح **و**العمل علی هذا عند اهل العلم **باب** ما جاء فی کراهیة الرجوع من الهبة **حدثنا** احمد بن عبدة الضبی ثنا عبد الوهاب الثقفی ثنا ایوب عن عکرمة **عن** ابن عباس ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لیس لنا مثل السوء العائد فی هبته کالکلب یعود فی قیئه **وفی** الباب عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال لا یحل لاحد ان یعطی عطیة فیرجع فیها الا الوالد فیما یعطی ولده **حدثنا** بذلک محمد بن بشار ثنا ابن ابی عدی عن حسین المعلم عن عمرو بن شعیب انه سمع طاؤسا یحدث **عن** ابن عمر وابن عباس یرفعان الحدیث الی النبی صلی الله علیه وسلم بهذا الحدیث حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح **و**العمل علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم قالوا من وهب هبة لذی رحم محرم فلیس له ان یرجع فی هبته ومن وهب هبة لغیر ذی رحم محرم فله ان یرجع فیها ما لم یثب منها وهو قول الثوری وقال الشافعی لا یحل لاحد ان یعطی عطیة فیرجع فیها الا الوالد فیما یعطی ولده واحتج الشافعی بحدیث عبد الله بن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لا یحل لاحد ان یعطی عطیة فیرجع فیها الا الوالد فیما یعطی ولده **باب** ما جاء فی العرایا والرخصة فی ذلک **حدثنا** هناد ثنا عبدة عن محمد بن اسحٰق عن نافع عن ابن عمر **عن** زید بن

الصغری للنسائی فقال مرة انه حسن وکذا باب الجرح والتعدیل لهم فیه قولان وعن احمد ایضا قولان فاذن اقول انه حسن بحسب الضابطة فیمکن تحسین الحدیث وان کان الکلام فی خصوص هذا الحدیث فلا اعلم ونا مانی کامل ابن عدی عن ام سلمة انه علیه السلام قال یطهر الخمر بالتخلیل کما یطهر الجلد بالدباغة ولا علم حال سنده حدیث کامل الا انه من عادته اخراج حدیث فی کامله ما لا یکون حسنا ولا صحیحا بل ما یکون فیه الوهم واما وجود الخمر عند المسلم فلا سبیل له الا ان یکون غصب او کافر وعنده خمر فاسلم واما اشتراط الخمر فغیر جائز عندنا وفی الدر المختار من ملتقی الابحر ان السفر الی الخمر علی سبیل التلهی حرام وفی الدر المختار اذا اتلف احد خمرا فیه المسلم فلا ضمان وفی کتبنا ان نقل دن الخمر الی الخل عنده جائز ویجوز نقل دن الخل الی الخمر **قوله** فاجملوها الخ قال ابو حنیفة ان الاجرة علی نقل الخمر وحمله طیبة خلاف صاحبیه وشارح الهدایة ص ۲۳ الی الجواب من جانب ابی حنیفة والحدیث محمول علی المقرون بالقصد الی قصد الشرب **باب** بیع جلود المیتة والاصنام. ظاهر حدیث الباب یشیر الی بطلان بیع نجس العین قال ابو حنیفة شحم المیتة نجس ولا ینتفع به اصلا واما السمن الذی سقطت الفارة فیه وماتت فتنجس لمجاورة النجس ولیس نجس العین یجوز بیعه اذا اخبر المشتری بانه سقطت الفارة فیه ویجوز الاستصباح به وقال الشافعی ان الاستصباح وطلی السفن بشحم المیتة جائز. **قوله** الاصنام الخ من کسر صنم فان کان کسره بلا اجازة الامام فعلیه قیمته ما تخذ منه لا قیمته الصنم وان کان کسره باجازة الامام فلا شیء اصلا. واعلم ان الخنزیر لم یکن حلالا فی شریعة ما خلاف ما قال فی اول نور الانوار فان فی التوراة کان فیه حرمة کل ذی ظفر فاختلف علماء الانجیل فی دخول الخنزیر فی ذی ظفر ولم یکن تصریح جوازه وحرمته فی شریعة ما **باب** کراهیة الرجوع عن الهبة قال الشافعیة تمسکا بظاهر حدیث الباب وفی متون الحنفیة ان الرجوع عن الهبة جائز عند فقدان الموانع السبعة وهی ما ذکرها النسفی فی منظومته ~~منع الرجوع عن الهبة~~ یا صاحبی حروف دمع خزقه ثم یذکر فی الکتب ان الرجوع عن هبته لا یجوز الا بتراضی الطرفین کما فی الکنز وفی الدر المختار الرجوع مکروه تحریما او تنزیها وان فقدت الموانع وهذا حکم الدیانة فنقول ان حدیث الباب محمول علی الدیانة لا القضاء والرجوع دیانة مکروه تحریما وتمسکوا بحدیث ابن ماجه الواهب احق بالهبة ما لم یثب منها الخ **قوله** الا فیما یعطی الوالد الخ قال ابو حنیفة ان الوالد یرجع عن هبته لولده وما حدیث الباب فجوابه ان فی مال الولد حقا للوالد فیضاف الیه اخذ شیء وهذا فلیس برجوع عن الهبة فی الواقع والحقیقة. **باب** العرایا والرخصة فی ذلک البحث طویل الذیل ولا اذکر الا نبذة من الکلام العرایا جمع عریة وهی من علم او تمر الاول لازم والثانی متعد وتفاسیر العریة عدیدة ذکرها فی فتح الباری قال الشافعی العریة الاشجار التی اعطی صاحب بستان ما کل الرطب التی علی رؤس الاشجار خرصا بدل التمر المجذوذ فی الرجل اذا کان عنده تمر مجذوذ ویشتهی قبله ان یاکل الرطب فی زمان النخیل فذهب عند صاحب البستان لیشتری الرطب بدل التمر فیجوز له ذلک البیع الی خمسة اوسق لهذا الاشجار فیکون هذا استثناء عن المزابنة ای یحرم بیع الثمار علی رؤس الاشجار بتمر مجذوذ الا فی خمسة اوسق ثم قال الشافعی یشترط الکیل فی التمر والخرص فی الرطب فالعرایا هی الاشجار التی افرزها صاحب البستان ثم قال الشافعیة انه یجوز له ازید من خمسة اوسق والالف وسق فی صفقات کل صفقة لا تزید علی خمسة اوسق ولمالک فی العریة تفسیران احدهما فی موطاه والثانی ما فی کتاب الطحاوی وما ذکره هو تفسیر ابی حنیفة فاحد تفسیریه ان لرجل نخیل کثیرة فی البستان ولرجل نخلة او عدة نخل فی ذلک البستان فذهب صاحب النخیل الکثیرة بعیاله فی بستان کما هو دأب العرب فتضرر باب ذی النخیل القلیلة بذهابه فی البستان فقال لذی النخل القلیلة خذ منی تمرا بدل رطبک علی نخیلک فهذا البیع جائز لذی النخیل الکثیرة ولا یجوز لغیر هذین الرجلین فالعرایا هی الاشجار القلیلة وفی هذا البیع یکون استثناء من المزابنة والتفسیر الثانی للعریة عن مالک بن انس ان یهب رجل صاحب البستان اعانة او عاریة بعض النخیل ثم ضره ایاب الموهوب له وذهابه فی البستان فیعطی الموهوب له التمر المجذوذ بدل الرطب علی رؤس الاشجار ویمنعه من الدخول فی البستان وهذا هو تفسیر ابی حنیفة لفظا بلفظ والاختلاف فی التخریج بان معاوضة التمر بالرطب عند مالک بیع فانه اذا کان وهب رطب تثبت ملک الموهوب له فاذا باعه بدل التمر یکون بیعا وقال ابو حنیفة انه اذا وهب بعض ثمر النخیل لم یثبت ملکه فی ثمر النخیل بالتخلیة فان ملک الثمر لا یثبت الا بالقبض ولا یثبت القبض الا بالتخلیة فی صورة الهبة بخلاف بیع النخیل فانه یثبت الملک فیه بالتخلیة فقط ففی هبة النخیل وبیع النخیل فی ثبوت الملک فرق فان الملک یثبت فی البیع بالتخلیة لا فی الهبة ثم اذا اعطی مالک البستان التمر بدل الرطب علی رؤس الاشجار فلا یکون بیعا بل استردادا للهبة وهبة مستأنفة وقال مالک انه بیع فلیس الاختلاف الا فی التخریج ومثل ما قال ابو حنیفة ومالک فی تفسیر العریة قال احمد ایضا وههنا تفسیر آخر عن ابی عبید وهو ان العریة هی الاوسق التی تخرج من مال الزکوٰة لان یعطی من یشاء ولا یحملها الی بیت المال وهی مصداق حدیث لیس فیما دون

ع وفی تیمم فی فتح القدیر اذا وهب الماء لاحد یجوز له التیمم ولا یقال انه لا یجوز التیمم فانه له ان یرجع فان الرجوع عن الهبة غیر جائز ۱۲

۱ قوله فلیحتلب ولیشرب ولا یحمل اکثرهم حملوه علی حالة الاضطرار وقوله والشرب بقدر الضرورة ولا یحمل منه شیئا لئلا یقادم النصوص التی وردت فی تحریم مال المسلم کذا فی الطیبی او هو محمول علی العرف والعادة فالبداوة کان فی ابیحة عادة الاذن وحالی یجوز هناک اکل الثمرة وحلب اللبن بقدر الاکل ۱۲ والله اعلم بالصواب **۲ قوله** فاجملوه ای اذابوه وجعلوه بذلک فی تحلیله وذلک لان الشحم المذاب لا یطلق علیه لفظ الشحم فی عرف العرب بل یقولون انه الودک وفی الحدیث فائدة عظیمة من النهی عن امثال هذه الحیل فاحفظه ۱۲ س **۳ قوله** لیس لنا مثل السوء ای لا ینبغی لاهل ملتنا بالمکرمین بالایمان ان یوصفوا به یسوء فی العاقبة ویحط به منزلتهم وای وصف اخس من وصف یساویهم اخس الحیوان وهو الکلب ۲ س

قوت المغتذی

ان الله ورسوله حرم بیع الخمر حرم بافراده بکل اصوله قال ذو فصل حرماً بالالف لکن تادب صلی الله تعالی علیه وآله وسلم فجمع بینه وبین سمه تعالی بضمیر اثنین ولابن مردویه حرما. (لیس لنا مثل السوء) قال الله تعالی مثل سوء للکفرة فقال للذین لا یؤمنون بالآخرة مثل السوء فاراد صلی الله تعالی علیه وآله وسلم ان حق المؤمن ان لا یرتکب شیئا مما یستحق ان یمثل لم یرتکب له بنحو هذا المثل من تشبیهه بکلب یقئ فیاکل قیاه.

ثابت ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نھی عن المحاقلۃ والمزابنۃ الا انہ قد اذن لاھل العرایا ان یبیعوھا بمثل خرصھا وفی الباب عن ابی ھریرۃ وجابر حدیث زید بن ثابت ھکذا روی محمد بن اسحق ھذا الحدیث وروی ایوب وعبید اللہ بن عمر ومالک بن انس عن نافع عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نھی عن المحاقلۃ والمزابنۃ وبھذا الاسناد عن ابن عمر عن زید بن ثابت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ رخص فی العرایا فیما دون خمسۃ اوسق وھذا اصح من حدیث محمد بن اسحق حدثنا ابو کریب ثنا زید بن حباب عن مالک عن داؤد بن الحصین عن ابی سفیان مولی بن ابی احمد عن ابی ھریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ارخص فی بیع العرایا فیما دون خمسۃ اوسق او کذا حدثنا قتیبۃ عن مالک عن داؤد بن حصین نحوہ وروی ھذا الحدیث عن مالک ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ارخص فی بیع العرایا فی خمسۃ اوسق او فیما دون خمسۃ اوسق حدثنا قتیبۃ ثنا حماد بن زید عن ایوب عن نافع عن ابن عمر عن زید بن ثابت ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ارخص فی بیع العرایا بخرصھا وھذا حدیث حسن صحیح وحدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن صحیح والعمل علیہ عند بعض اھل العلم منھم الشافعی واحمد واسحق وقالوا ان العرایا مستثنی من جملۃ نھی النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذ نھی عن المحاقلۃ والمزابنۃ واحتجوا بحدیث زید بن ثابت وحدیث ابی ھریرۃ وقالوا لہ ان یشتری مادون خمسۃ اوسق ومعنی ھذا عند بعض اھل العلم ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اراد التوسعۃ علیھم فی ھذا لانھم شکوا الیہ وقالوا لانجد ما نشتری من التمر الا بالتمر فرخص لھم فیما دون خمسۃ اوسق ان یشتروھا فیاکلوھا رطبا حدثنا الحسن بن علی الخلال ثنا ابو اسامۃ عن الولید بن کثیر ثنا بشیر بن یسار مولی بنی حارثۃ ان رافع بن خدیج وسھل بن ابی حثمۃ حدثاہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نھی عن بیع المزابنۃ الثمر بالتمر الا لاصحاب العرایا فانہ قد اذن لھم وعن بیع العنب بالزبیب وعن کل ثمر بخرصھا ھذا حدیث حسن صحیح غریب من ھذا الوجہ **باب ما جاء فی کراھیۃ النجش** حدثنا قتیبۃ واحمد بن منیع قالا ثنا سفین عن الزھری عن سعید بن المسیب عن ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال قتیبۃ یبلغ بہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تناجشوا وفی الباب عن ابن عمر وانس حدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند اھل العلم کرھوا النجش والنجش ان یاتی الرجل الذی یبصر السلعۃ الی صاحب السلعۃ فیستام باکثر مما تسوی وذلک عند ما یحضرہ المشتری یرید ان یغتر المشتری بہ ولیس من رایہ الشری انما یرید ان یخدع المشتری بما یستام وھذا ضرب من الخدیعۃ قال الشافعی وان نجش رجل فالناجش اثم فیما یصنع والبیع جائز لان البائع غیر الناجش **باب ما جاء فی الرجحان فی الوزن** حدثنا ھناد ومحمود بن غیلان قالا ثنا وکیع عن سفیان عن سماک بن حرب عن سوید بن قیس قال جلبت انا ومخرفۃ العبدی بزا من ھجر فجاءنا النبی صلی اللہ علیہ وسلم فساومنا بسراویل وعندی وزان یزن بالاجر فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم للوزان زن وارجح وفی الباب عن جابر وابی ھریرۃ حدیث سوید حدیث حسن صحیح واھل العلم یستحبون الرجحان فی الوزن وروی شعبۃ ھذا الحدیث عن سماک فقال عن ابی صفوان وذکر الحدیث **باب ما جاء فی انظار المعسر والرفق بہ** حدثنا ابو کریب ثنا اسحق بن سلیمان الرازی عن داؤد بن قیس عن زید بن اسلم عن صالح عن ابی ھریرۃ قال

خمسۃ وسق صدقۃ ای لا یجعلھا الی بیت المال بل یتصدق بھا علی من یشاء یتعارف بھذہ التفاسیر التی یحتاج ان ذکرہ وبھذہ التفاسیر کلھا مرویۃ عن الصحابۃ باسانید قویۃ بلا ریب ثم یرد علی تفسیر صحیحۃ ثم فسرتموھا بالھبۃ و[illegible] ان فی جمیع طرق الاحادیث اطلاق البیع علی العریۃ او استثناء العریۃ من البیع و الاحادیث تبلغ الی عدد من الطرق ثم ھی علی خمسۃ انواع وتحت کل نوع افراد [illegible] فی بعضھا استثناء العریۃ من المزابنۃ وفی بعضھا عن اشیاء اخر وفی بعضھا اطلاق البیع علی العریۃ فاذن یرد علی الاحناف ان اطلاق [illegible] البیع یخالف التفسیر بالھبۃ فقال الاحناف بان فی العریۃ صورۃ بیع لا حقیقۃ بیع ومثنی الاحادیث علی اطلاق البیع فانہ بیع مجازا کما فی الھدایۃ ص ۹۴ ج ۲ و ھو بیع مجازا [illegible] اقول قد ثبت تفسیر ابی حنیفۃ من الصحابۃ بلا ریب العریۃ فی اللغۃ الھبۃ کما صرح فی الشعر [illegible] ولیست بسنھاء ولا رجبیۃ [illegible] ولکن عرایا فی السنین الجوائح ذکرہ فی معانی الآثار ص ۲۱۳ ج ۲ [illegible] وقد نص [illegible] ان الھبۃ علی انواع العریۃ والمنیحۃ وغیرھما فلا ریب فی کون تفسیرنا موافقا للغۃ ثم اقول من جانب الشافعیۃ ان عند اھل اللغۃ العریۃ ھی الاشجار التی توھب للغیر کلھا ثم توسع واطلق علی کل شجرۃ منتخبۃ لان یاکل ثمارھا بنفسہ ویعطی غیرہ فاذن قرب تفسیر الشافعیۃ الی اللغۃ واقول فی الجواب من الاحناف من الحدیث الدال علی البیع بعد ثبوت تفسیرنا من اللغۃ ان بیع العریۃ صورتہ ان یقول اشتریت خمسۃ اوسق من ثمار ھذہ الشجرۃ بدل ھذا التمر ویکون المبیع خمسۃ اوسق وما اذا قال اشتریت ثمار ھذہ الشجرۃ التی ھی خمسۃ اوسق بدل ھذہ التمر ویکون المبیع ثمار الشجرۃ ثم البائع لا یضمن ان تخرج قدر خمسۃ اوسق ام لا فھذہ صورۃ اخری فالصورۃ الاولی جائزۃ وھی صورۃ العریۃ عندنا والصورۃ الثانیۃ غیر جائزۃ عند ابی حنیفۃ الا ان فی الصورۃ الاولی تخرص الخمسۃ الاوسق علی الاشجار فی الحال و[illegible] لا یکون البیع بالکیل فانہ کلما جنا یکیلہا فالکیل یکون بعد الجنی لا فی الحال والبیع لا یکون بالخرص بل بالکیل فصدق لفظ البیع حقیقۃ وکون الرطب علی رؤس الاشجار وبدل التمر وبصورۃ الخرص فی الحال وان کان البیع بالکیل فاذن ظاھر مذھبنا عین ظاھر الاحادیث ھذا ما حصل لی فی توفیق المذھب بالحدیث واما وجہ خمسۃ اوسق فاما ان یقال ان البیع یکون بالکیل والکیل لم یکن فی الرطب عادۃ الرطب بل المعروف الکیل فی التمر فاذا اختار بنفسہ الکیل الذی غیر معروف یقتصر علی ما یقتضی بہ الحاجۃ ووجہ الاکثرین یقتضی بخمسۃ اوسق وھذا اوسط الاحوال واما ان یقال بحمل خمسۃ اوسق علی ما جمعت حدیث لیس فیما دون خمسۃ اوسق صدقۃ فیقتصر الحکم علی خمسۃ اوسق بحکم الشرع لا بالعادۃ **قولہ** بمثل خرصھا [illegible] قال الشافعیۃ ان الباء للبدلیۃ والمخروص الرطب والمثل ھو التمر المحذوذ واما من جانب الحنفیۃ فاقول ان الباء للتصویر ای البیع بصورۃ الخرص ھذا واللہ اعلم و بحث الطول **باب** ما جاء فی الرجحان فی الوزن زیادۃ جیدا سلم اما ھبۃ واما زیادۃ فی ثمن فان کانت زیادۃ فی الثمن فیستحق

لہ قولہ قد اذن لاھل العرایا الخ وقد اختلف فیہ انہ ما ھی من المزابنۃ وھو بیع التمر فی رؤس النخل بالتمر خرص منہ والعریۃ وھو ان من لیس لہ من ذوی الحاجۃ یدرک الرطب ولا نقد بیدہ یشتری بہ الرطب لعیالہ ولا نخل لہ یطعمھم ویکون قد فضل لہ من قوتہ تمر فیشتری من صاحب النخل ثمرۃ نخلۃ بخرصھا من التمر فرخص لہ فیما دون خمسۃ اوسق وھی فعیلۃ بمعنی مفعولۃ من عرہ یعروہ اذا قصدہ او بمعنی فاعلۃ من عری یعری اذا خلع ثوبہ کانہ عریت من التحریم و[illegible] نخلۃ عن ثمرھا وعن ملکہ وقیل ان یکون للرجل نخلات فی حائط غیرہ [illegible] من الرخص فیاتی صاحب الحائط [illegible] النخیل فیدخل علیھم ذلک الرخص فیجدون فی انفسھم [illegible] بخوۃ علیھم فرخص صاحب الحائط [illegible] بقدر خرص نخلاتہ تمرا عوضا [illegible] فی ذلک ونقل عن مالک [illegible] العریۃ ای یجوز لرجل [illegible] الموھوب لہ علیہ فرخص لہ [illegible] ان یشتری [illegible] وقال ابو حنیفۃ وھو ان یھب الرجل نخلۃ [illegible] موھوب لہ [illegible] ولیکن تفسیر قول ابی حنیفۃ کما فی صحیفۃ ۲۳۲ [illegible] وجمع معناہ بیع الرطب علی النخل بالتمر علی الارض [illegible] عن سفیان العریۃ النخل کانت توھب [illegible] فرخص لھم ان یبیعوا [illegible] لمجمع البحار واللہ تعالی اعلم بالصواب ۱۲۔ **لہ قولہ** قال الشیخ ابو طاہر فی مجمع البحار النجش فی البیع ھو ان یمدح سلعۃ لینفقھا ویروجھا او یرید فی ثمنھا ولا یرید شراءھا لیقع غیرہ فیھا واصلہ تنفیر الوحش من مکان الی مکان [illegible] فیفعل ھذا لصاحبھا [illegible] ۱۲۔

قوت المغتذی [illegible] وقال [illegible]

[illegible] عن سوید بن قیس [illegible] مخرفۃ العبدی [illegible]

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من انظر معسرا او وضع لہ اظلہ اللہ یوم القیمۃ تحت ظل عرشہ یوم لا ظل الا ظلہ وفی الباب عن ابی الیسر وابی قتادۃ وحذیفۃ وابی مسعود وعبادۃ حدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن صحیح غریب من ھذا الوجہ ۱۲۶۸ **حدثنا** ھناد ثنا ابو معاویۃ عن الاعمش عن شقیق **عن** ابی مسعود قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حوسب رجل ممن کان قبلکم فلم یوجد لہ من الخیر شیئ الا انہ کان رجلا موسرا فکان یخالط الناس فکان یامر غلمانہ ان یتجاوزوا عن المعسر فقال اللہ تعالیٰ نحن احق بذلک منہ تجاوزوا عنہ ھذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی مطل الغنی ظلم ۱۲۶۹ **حدثنا** محمد بن بشار ثنا عبد الرحمن بن مھدی ثنا سفین عن ابی الزناد عن الاعرج **عن** ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال مطل الغنی ظلم واذا اتبع احدکم علی ملی فلیتبع **وفی** الباب عن ابن عمر والشرید حدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن صحیح ومعناہ انہ اذا احیل احدکم علی ملی فلیتبع وقال بعض اھل العلم اذا احیل الرجل علی ملی فاحتالہ فقد بری المحیل ولیس لہ ان یرجع علی المحیل وھو قول الشافعی واحمد واسحق وقال بعض اھل العلم اذا توی مال ھذا بافلاس المحال علیہ فلہ ان یرجع علی الاول واحتجوا بقول عثمان وغیرہ حین قالوا لیس علی مال مسلم توی وقال اسحق معنی ھذا الحدیث لیس علی مال مسلم توی ھذا اذا احیل الرجل علی اخر وھو یری انہ ملی فاذا ھو معدم فلیس علی مال مسلم توی **باب** ما جاء فی المنابذۃ والملامسۃ ۱۲۷۰ **حدثنا** ابو کریب ومحمود بن غیلان قالا ثنا وکیع عن سفیان عن ابی الزناد عن الاعرج **عن** ابی ھریرۃ قال نھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن بیع المنابذۃ والملامسۃ **وفی** الباب عن ابی سعید وابن عمر حدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن صحیح **و معنی** ھذا الحدیث ان یقول اذا نبذت الیک بالشئ فقد وجب البیع بینی وبینک **و**الملامسۃ ان یقول اذا لمست الشئ فقد وجب البیع وان کان لا یری منہ شیئا مثل ما یکون فی الجراب او غیر ذلک وانما کان ھذا من بیوع اھل الجاھلیۃ فنھی عن ذلک **باب** ما جاء فی السلف فی الطعام والتمر ۱۲۷۱ **حدثنا** احمد بن منیع ثنا سفین عن ابن ابی نجیح عن عبد اللہ بن کثیر عن ابی المنھال **عن** ابن عباس قال قدم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المدینۃ وھم یسلفون فی التمر فقال من اسلف فلیسلف فی کیل معلوم ووزن معلوم الی اجل معلوم قال **وفی** الباب عن ابن ابی اوفی وعبد الرحمن بن ابزی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم اجازوا السلف فی الطعام والثیاب وغیر ذلک مما یعرف حدہ وصفتہ واختلفوا فی السلم فی الحیوان فرای بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم السلم فی الحیوان جائزا وھو قول الشافعی واحمد واسحق وکرہ بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم السلم فی الحیوان وھو قول سفیان الثوری واھل الکوفۃ **باب** ما جاء فی ارض المشترک یرید بعضھم بیع نصیبہ ۱۲۷۲ **حدثنا** علی بن خشرم ثنا عیسی بن یونس عن سعید عن قتادۃ عن سلیمان الیشکری **عن** جابر بن عبد اللہ ان نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من کان لہ شریک فی حائط فلا یبیع نصیبہ من ذلک حتی یعرضہ علی شریکہ ھذا حدیث لیس اسنادہ بمتصل سمعت محمدا یقول سلیمان الیشکری یقال انہ مات فی حیوۃ جابر بن عبد اللہ قال ولم یسمع منہ قتادۃ ولا ابو بشر قال محمد ولا نعرف لاحد منھم سماعا من سلیمان الیشکری الا ان یکون عمرو بن دینار فلعلہ سمع منہ فی حیاۃ جابر بن عبد اللہ قال وانما یحدث

بالثمن لما فی الہدایۃ وان کانت ہبۃ فلا یقال انما ہبۃ مشاع فان الفضۃ لم تکن مضروبۃ بل کانت مکسورۃ فلا شیوع فمن ای باب کانت زیادتہ علیہ السلام یعتبر فی الشروط ذلک الباب قیل ان اول من اخرج الضرب ہو عبد الملک کما قال الشافعیۃ او عمر الفاروق رض کما قال الاحناف وہذا الضرب ہو فی الاسلام واما ضرب غیر المسلم فکان فی عہدہ علیہ السلام ایضا **باب** السلف فی الطعام والتمر السلف السلم فی السلم عند ابی حنیفۃ سبع شروط ولا یصح عندنا الا فی المکیلات والموزونات والمزروعات والمعدودات المتقاربۃ فانہ لا یصح الا فیما یثبت فی الذمۃ ولا یکون بیع صحیحا الا ما یکون المبیع فیہ موجودا لا بیع السلم ویلحقہ فصل الاستصناع کما یذکرونہ لاحق السلم وفی متوننا ان السلم لا یکون فی اقل من شہر وقال السرخسی ان العبرۃ لما وقع علیہ العقد ولا یجب تعیین شہر والسلم فی الحیوان غیر صحیح عندنا۔ **قولہ** الی اجل معلوم الخ قال الشافعی ان اجل یجب التعیین وان سلم المسلم فیہ فی المجلس فلا یجب تعیین الاجل وعندنا یجب تعیین الاجل وشرح جمع المجلس فی حدیث الباب علی شاکلۃ ونسق واحد علی ما قال ابو حنیفۃ حذف الشافعیۃ **باب** المخابرۃ والمعاومۃ۔ المخابرۃ المزارعۃ والمزارعۃ علی النقدین جائزۃ اتفاقا واما المزارعۃ بجزء معین فغیر جائزۃ اتفاقا واما بجزء مشاع فمختلفۃ فیہا قال ابو حنیفۃ بعدم الجواز وقال مالک واحمد وصاحبا ابی حنیفۃ بالجواز وقال الشافعی ان کانت المزارعۃ بتبعیۃ المساقاۃ فجائزۃ والا فلا والمساقاۃ تکون فی الاشجار وہی جائزۃ عند الشافعی لا عند ابی حنیفۃ واما ارباب فتوی اہل المذہبین فافتوا بالجواز خلاف الامام واما الاحادیث ففی الجواز وعدمہ صریح وحمل المجوزون النہی علی الشفقۃ وطرق [illegible] بالروایات واختار مذہب الصاحبین واما ارباب التصنیف فیذکرون فی اول الباب ان المزارعۃ عند ابی حنیفۃ باطلۃ خلاف صاحبیہ ثم بعدہ یذکرون خلاف الفروع بینہم واقول اذا فقد باب المزارعۃ عند ابی حنیفۃ فکیف یذکر الخلاف فی الفروع فقال شارح الہدایۃ ان ذکر ابی حنیفۃ الفروع بناء علی فرض صحۃ المزارعۃ اقول ان ہذا لا یجدی بل مثلہ یجری فی کل باب ثم رأیت فی الحاوی القدسی ان ابا حنیفۃ انما کرہہا ولم یبطلہا لنہی النبی الخ فانحل الاشکال ومرادہ ان ابا حنیفۃ لم یقل ببطلان المزارعۃ بل کرہہ ذکر بعض الثقات فیہ ان البذر ان کان من رب الارض فمزارعۃ والا فمخابرۃ [illegible]

---

۱ قولہ من انظر معسرا ای امہلہ او وضع لہ یعنی ابرأہ من الدین ۱۲ قولہ اظلہ ای وقاہ اللہ من حر یوم القیمۃ واقعدہ تحت عرشہ کذا فی اللمعات ۱۲۔ **۲ قولہ** مطل الغنی المطل التسویف بالعدۃ والدین کالمماطلۃ [illegible] بلفظ المجہول باسکان التاء والمراد احیل من الحوالۃ فلیتبع بلفظ معلوم مخففۃ وقد یشدد ای فلیقبل حوالہ والملی بالہمزۃ علی وزن کریم وقد یقال بالیاء مشددۃ کغنی والامر للندب وقیل للوجوب ۱۲ لمعات۔ **۳ قولہ** فی السلف وہو السلم وہو فی عرف الفقہاء عبارۃ عن بیع الشیئ علی ان یکون دینا علی البائع بالشرائط المعتبرۃ شرعا وقد ثبت فی کتب الفقہ کذا فی اللمعات قال محمد بہ عندنا لا باس وہو السلم بفتحتین وہو المسمی ببیع السلم وہو فی اللغۃ السلف وفی الشرع بیع عاجل بآجل والسلم ان رجل فی طعام ای معلوم قدرہ وجنسہ کبر وشعیر الی اجل معلوم وقدرہ شہر وہو الاصح وعلیہ الفتوی بکیل معلوم من صنف معلوم ای نوع ووصف کجید ولا خیر فی ان یشترط ذلک من زرع معلوم او نخل معلوم لاحتمال فسادہما بعاہۃ وہو قول ابی حنیفۃ رحمہ اللہ وبہ قال اہل الکتاب بما روی الحاکم فی المستدرک عن ابن عباس انہ قال اشہد ان السلف المضمون الی اجل مسمی قد احلہ اللہ فی الکتاب واذن فیہ قال تعالیٰ یا ایہا الذین امنوا اذا تداینتم بدین الی اجل مسمی فاکتبوہ ۱۲ موطا محمد وشرحہ ملقاری۔ **۴ قولہ** فلا یبیع نصیبہ الخ ہو محمول علی الندب وکراہۃ بیعہ قبل اعلامہ واعلم الشریک بالبیع فاذن فیہ فباع ثم اراد الشریک ان یاخذ بالشفعۃ قال الشافعی ومالک وابو حنیفۃ واصحابہم وغیرہم لہ ان یاخذ بالشفعۃ وقال الحکم والثوری وطائفۃ من اہل الحدیث لیس لہ ان یاخذ حملا روایتان کالمذہبین واللہ تعالیٰ اعلم کذا فی الطیبی ۱۲۔

قتادة عن صحیفة سُلیمان الیشکُری وکان له کتاب عن جابر بن عبد الله فقال علی بن المدینی قال یحیی بن سعید قال سلیمان التیمی ذهبوا بصحیفة جابر بن عبد الله الی الحَسَن البصری فاَخَذَها او قال فرواها فذهبوا بها الی قتادة فرواها فاتونی بها فلم اَروِها **حدثنا** بذلك ابو بکر العطار عن علی بن المدینی **باب** ما جاء فی المُخَابرة والمعاوَمَة **حدثنا** محمد بن بَشَّار ثنا عبد الوهاب الثقفی ثنا ایوب عن ابی الزُّبَیر **عن** جابر ان النبی صلی الله علیه وسلم نهی عن المحاقَلة والمُزَابَنة والمخابَرة والمعاوَمة ورخَّص فی العرایا هذا حدیث حسن صحیح **باب** **حدثنا** محمد بن بَشَّار ثنا الحجاج بن مِنهال ثنا حماد بن سلمة عن قتادة وثابت وحُمَید **عن** انس قال غَلَا السِعرُ علی عهد النبی صلی الله علیه وسلم فقالوا یا رسول الله سَعِّر لنا فقال ان الله هو المُسَعِّر القابض الباسط الرزاق وانی لاَرجُو ان القیَ ربّی ولیس احد منکم یطلبنی بمَظلِمة فی دم ولا مال هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی کراهیة الغشّ فی البیوع **حدثنا** علی بن حجر ثنا اسمٰعیل بن جعفر عن العَلَاء بن عبد الرحمٰن عن ابیه **عن** ابی هُرَیرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم مرّ علی صُبرَة من طعام فادخل یده فیها فنالَت اصابعه بللاً فقال یا صاحب الطعام ما هذا قال اصابته السماء یا رسول الله قال افلا جعلته فوق الطعام حتی یراه الناسُ ثم قال مَن غَشَّ فلیس منّا **وفی** الباب عن ابن عمر وابی الحَمراء وابن عباس وبُرَیدة وابی بردة بن نیار وحُذَیفة بن الیمان حدیث ابی هُرَیرة حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اهل العلم کرهوا الغشّ وقالوا الغشّ حرام **باب** ما جاء فی استقراض البعیر او الشئ من الحیوان **حدثنا** ابو کُرَیب ثنا وکیع عن علی بن صالح عن سلمة بن کُهَیل عن ابی سَلَمة **عن** ابی هُرَیرة قال استقرض رسول الله صلی الله علیه وسلم سنا فاعطی سنا خیرا من سنه وقال خیارکم احاسنکم قضاءً **وفی** الباب عن ابی رافع حدیث ابی هُرَیرة حدیث حسن صحیح وقد رواه شعبة وسفیان عن سلمة **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم لم یروا باستقراض السن بأساً من الابل وهو قول الشافعی واحمد واسحٰق وکره بعضهم ذلك **حدثنا** محمد بن المثنی ثنا وهب بن جریر ثنا شعبة عن سَلَمة بن کُهَیل عن ابی سَلَمة **عن** ابی هُرَیرة ان رجلا تقاضی رسول الله صلی الله علیه وسلم فاَغلظ له فهَمّ به اصحابه فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم دعوه فان لصاحب الحق مقالاً وقال اشتروا له بعیرا فاَعطُوه ایاه فطلبوه فلم یجدوا الا سنا افضل من سِنّه فقال اشتروه فاعطوه ایاه فان خیرکم احسنکم قضاءً **حدثنا** محمد بن بشار ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن سلمة بن کُهَیل نحوه هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** عبد بن حُمَید ثنا رَوح بن عبادة ثنا مالك بن انس عن زید بن اسلم عن عطاء بن یسار **عن** ابی رافع مولی رسول الله صلی الله علیه وسلم قال استسلف رسول الله صلی الله علیه وسلم بکرا فجاءته ابل من الصدقة قال ابو رافع فامرنی رسول الله صلی الله علیه وسلم ان اَقضِیَ الرجل بَکرَه فقلت لا اجد فی الابل الا جملا خیارا رباعیا فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم اعطه ایاه فان خیار الناس احسنهم قضاءً هذا حدیث حسن صحیح **باب** **اخبرنا** ابو کُرَیب ثنا اسحٰق بن سلیمان عن مُغِیرة بن مسلم عن یونس عن الحسن **عن** ابی هُرَیرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ان الله یحب سمح البیع سمح الشراء سمح القضاء هذا حدیث غریب وقد روی بعضهم هذا الحدیث عن یونس عن سعید المقبری عن ابی هُرَیرة **حدثنی** عباس بن محمد الدوری ثنا عبد الوهاب بن عطاء ثنا اسرائیل عن زید بن عطاء بن السائب عن محمد بن المنکدر **عن** جابر قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم غفر الله لرجل کان قبلکم کان سَهلاً اذا باع سهلاً اذا اشتری سهلاً اذا اقتضی هذا حدیث غریب صحیح حسن من هذا الوجه **باب** النهی عن البیع فی المسجد **حدثنا** الحسن بن علی الخلال ثنا عارم ثنا عبد العزیز بن محمد قال اخبرنی یزید بن خُصَیفة عن محمد بن عبد الرحمٰن بن ثوبان **عن** ابی هُرَیرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اذا رایتم من یبیع او یبتاع فی المسجد فقولوا لا اَربح الله تجارتك واذا رأیتم من ینشُد فیه ضالّة فقولوا لا ردّ الله علیك حدیث ابی هُرَیرة حدیث غریب **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم کرهوا البیع

به هذا السعر فی غیرکم **قوله** سعّرلنا الخ روی عن ابی یوسف انه لغلو الظلم ظن ينبغي للامام السعر بغير ... فی ترخیص الاشیاء **باب** کراهیة الغش فی البیع ـ ذکر فی الفتح ان البیع ذا غرر ولی یجب فسخه قضاء وذا عن فعل یجب فسخه دیانة وکل بیع مکروه تحریما یجب فسخه دیانة ـ **باب** استقراض البعیر او شئ من الحیوان قال ابو حنیفة لا یجوز القرض فی شئ ... مکیل او موزون وقال الشافعی یجوز استقراض الحیوان کالسلم ... ینزع بعد ولنا فی حدیث الباب ... نهی عن بیع الحیوان بالحیوان نسیئة وحدیث الباب ... ان حدیث الدارقطنی ... فعله الباب عندی انه اشتری بعیرا بثمن مؤجل ثم اعطی ابلا بدل ذلك الثمن فعبر الراوی ... ومثل هذه المعاملة تکون فی عصرنا کثیرة. **قوله** استسلف الخ اشتری بثمن مؤجل ومثل هذا ما فی الصحیحین انه علیه السلام استسلف طعاما ورهن درعه ... بدل الثمن ـ **باب** النهی عن البیع فی المسجد ـ یجوز للمعتکف بلا احضار سلعة وقال ابن وهبان فی منظومته ان ... والتعلیم للاطفال فیه غیر جائز وقال شارح هذا اذا کان یعلم علی الاجرة ... ویفسق معتاد المرور بجامع ومن علّم الاطفال فیه ویؤزر ...

۱؎ قوله نهی عن المحاقلة والمزابنة مر بیانهما فی صفحه ۲۳۲ ... فی صفحه ۲۴۰ ... بیع ثمر النخیل ... سنین فصاعدا وهی مفاعلة من العام بمعنی السنة ۱۲ طیبی. **۲؎ قوله** ورخص فی العرایا جمع عریة وفی تفسیرها قول ... مقام ... ان یهب الرجل ثمرة نخلة من بستانه ثم یشق علی المعری دخول المعری له فی بستانه ... فیعطیه مکان ذلك تمرا ... **۳؎ قوله** من غش ... فلیس منا ... ۱۲ مجمع بحار. **۴؎ قال** الشیخ فی اللمعات فی الحدیث دلیل علی جواز استقراض ... وعند ابی حنیفة لا یجوز ... **۵؎ قوله** فاغلظ ... ۱۲ مجمع بحار. **۶؎ قوله** بکرا بفتح الباء وسکون الکاف ... خیارا ای مختارا ... رباعیا ... وفی الحدیث دلیل علی ... من مکارم الاخلاق ... **۷؎ قوله** من ینشد فیه ضالة ... ۱۲ مجمع

والشراء فی المسجد وهو قول احمد واسحٰق وقد رخّص بعض اهل العلم فی البیع والشراء فی المسجد ؛ بسم الله الرحمٰن الرحیم **ابواب[۱۵] الاحکام** عن رسول الله صلی الله علیه وسلم **باب[۸۹۲]** ما جاء عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی القاضی **حدثنا**[۱۲۹۲] محمد بن عبد الاعلی ثنا المُعتمِر بن سلیمان قال سمعت عبد الملك یحدّث **عن** عبد الله بن موهب ان عثمان قال لابن عُمر اذهب فاقضِ بین الناس قال اوَ تعافینی[۱] یا امیر المؤمنین قال فما تکره من ذلك وقد کان ابوك یقضی قال انی سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول من کان قاضیا فقضی بالعدل فبالحریٰ[۲] ان ینقلبَ منه کفافا فما ارجو بعد ذلك وفی الحدیث قصّة **وفی** الباب عن ابی هُرَیرة حدیث ابن عمر حدیث غریب ولیس اسناده عندی بمتصل وعبد الملك الذی روی عنه المُعتَمِر هذا هو عبد الملك بن ابی جمیلة **حدثنا**[۱۲۹۳] هنّاد ثنا وَکِیع عن اسرائیل عن عبد الاعلی عن بلال ابن ابی موسی **عن** انس بن مالك قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من سال القضاء وکل الی نفسه ومن جُبر علیه ینزل علیه ملك فیُسَدِّدُه[۳] **حدثنا**[۱۲۹۴] عبد الله بن عبد الرحمٰن ثنا یحیی بن حمّاد عن ابی عَوانة عن عبد الاعلی الثَّعلبی عن بلال بن مرداس الفزاری عن خیثمة وهو البصری **عن** انس عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من ابتغی القضاء وسَأل فیه شُفَعاء وکل الی نفسه ومن اکره علیه انزل الله علیه ملکا یُسَدِّدُه هذا حدیث حسن غریب وهو اصح من حدیث اسرائیل عن عبد الاعلی **حدثنا**[۱۲۹۵] نصر بن علی الجَهضَمی ثنا الفضیل بن سلیمان عن عمرو بن ابی عمرو عن سعید المقبری **عن** ابی هُرَیرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من ولی القضاء او جعل قاضیا بین الناس فقد ذُبح[۴] بغیر سکّین هذا حدیث حسن غریب من هذا الوجه وقد روی ایضا من غیر هذا الوجه عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم **باب[۸۹۳]** ما جاء فی القاضی یصیب ویُخطِئ **حدثنا**[۱۲۹۶] حسین بن مهدی ثنا عبد الرزاق ثنا مَعمَر عن سفیان الثوری عن یحیی بن سعید عن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حَزم عن ابی سلمة **عن** ابی هُرَیرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا حکم الحاکم فاجتهد فاصاب فله اجران واذا حکم[۵] فاخطأ فله اجر واحد **وفی** الباب عن عمرو بن العاص وعقبة بن عامر حدیث ابی هُرَیرة حدیث حسن غریب من هذا الوجه لا نعرفه من حدیث سفیان الثوری عن یحیی بن سعید الا من حدیث عبد الرزاق عن معمر عن سفیان الثوری **باب[۸۹۴]** ما جاء فی القاضی کیف یقضی **حدثنا**[۱۲۸۷] هنّاد ثنا وکیع عن شُعبة عن ابی عون عن الحارث بن عَمرو عن رجال من اصحاب معاذ **عن** معاذ ان رسول الله صلی الله علیه وسلم بعثَ مَعاذاً الی الیمن فقال کیف تقضی فقال اَقضِی بما فی کتاب الله قال فان لم یکن فی کتاب الله قال فبسنة رسول الله قال ان لم یکن فی سنة رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اجتهد[۶] رائی قال الحمد لله الذی وفق رسول رسول الله لما یحبُ یرضی **حدثنا**[۱۲۸۸] محمد بن بشار ثنا محمد بن جعفر وعبد الرحمٰن بن مهدی قالا ثنا شعبة عن ابی عون عن الحارث بن عَمرو بن اخ للمغیرة بن شعبة عن اُناس من اهل حمص **عن** معاذ عن النبی صلی الله علیه وسلم بنحوه هذا حدیث لا نعرفه الا من هذا الوجه ولیس اسناده عندی بمتصل وابو عون الثقفی اسمه محمد بن عبید الله **باب[۸۹۵]** ما جاء فی الامام العادل **حدثنا**[۱۲۸۹] علی بن المُنذِر الکوفی ثنا محمد بن فُضَیل عن فُضَیل بن مرزوق عن عَطِیة **عن** ابی سعید قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان اَحبّ[۷] الناس الی الله یوم القیٰمة وادناهم منه مجلسا امام عادل وابغضُ الناس الی الله وابعدهم منه مجلسا امام جائر **وفی** الباب عن ابن ابی اوفی حدیث ابی سعید حدیث حسن غریب لا نعرفه الا من هذا الوجه **حدثنا**[۱۲۹۰] عبد القدوس بن محمد ابو بکر العَطّار ثنا عَمرو بن عاصم ثنا عِمران القَطّان عن ابی اسحٰق الشیبانی **عن** ابن ابی اَوفیٰ قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان الله مع القاضی ما لم یَجُر فاذا جار تخلّی عنه ولَزِمَه الشیطان هذا حدیث غریب لا نعرفه الا من حدیث عِمران القطان **باب[۸۹۶]** ما جاء فی القاضی لا یقضی بین الخصمین حتی یسمع کلامهما **حدثنا**[۱۲۹۱] هنّاد ثنا حُسَین بن علی الجُعفی عن زائدة عن سماك بن حَرب عن حَنَش **عن** علی قال قال لی رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا تقاضا الیك رجلان فلا تقض للاول حتی تسمع کلام الآخر فسوف تدری کیف تقضی قال علی فما زلتُ قاضیا بعد هذا حدیث حسن **باب[۸۹۷]** ما جاء فی امام الرعیّة **حدثنا**[۱۲۹۲] احمد بن مَنیع ثنا اسمٰعیل بن ابراهیم قال ثنی علی بن الحکم ثنی ابو الحسن قال **قال** عَمرو بن مُرّة لمعاویة

اَبوَابُ الاَحکَام } نجد کتاب الاحکام فی کتب الفقه بل نجد فی کتب الحدیث وبذکر تحته مسائل مثل مسائل القضاء فی الفقه. **باب** القاضی یخطی ویصیب قال الشاه ولی الله فی عقد الجید ان حدیث الباب فی حق القاضی لا فی حق المفتی او المجتهد والقاضی الحاکم یحتاج الی معرفة المسائل والوقائع ایضا بخلاف المفتی. **قوله** اجران الخ فی مسند فی روایة بسند ضعیف ان للمصیب عشرة حسنات. **باب** کیف یقضی القاضی حدیث الباب یفید فی القیاس وهذه من باب الاصول وتکلم فیه المحدثون لان الراوی عن معاذ مبهم اقول ان الراوی عنه جماعة من اصحاب معاذ واصحاب معاذ ثقات فلا ضیر والحدیث قوی وقال البیهقی ان الحدیث وان هو منقطع لکنه مروی عن اصحاب معاذ فیکون حجة واحتج ارباب القیاس حدیث الباب اقول ان الاجتهاد الذی اعم من القیاس الذی فیهم من الکتاب والسنة والاجماع لا ینکره داؤد الظاهری ولا ابن حزم داؤد الظاهری منکر القیاس ولیس بمجتهد وان شاء الله فی الهدیة لکن الحق انه مجتهد والاجتهاد یشتمل علی تقیید مطلق وتخصیص العام وتفسیر المجمل وتقدیم النص علی الظاهر ومثل هذه الابحاث الخ

---

[۱] **قوله** او تعافینی بالواو وبعد همزة والمعطوف علیه محذوف ای اترحم وتعافینی ۱۲ لمعات [۲] **قوله** فبالحری الروایة المشهورة بکسر الراء وتشدید الیاء بلفظ الصفة علی وزن فعیل بمعنی الخلیق والجدیر فالباء زائدة وهو مبتدء ما بعده خبره والکفاف هو الذی لا یفضل عن الشیئ ویکون مقدار الحاجة الیه وهو نصب علی الحال وقیل اراد به مکفوفا عنی شرها ۱۲ لمعات [۳] **قوله** فیسدده ای یعینه ویهدیه للصواب ۱۲ لمعات [۴] **قوله** فقد ذبح بغیر سکین معناه التحذیر من طلب القضاء والذبح مجاز عن الهلاك وبغیر سکین اعلام بانه اراد به هلاك دینه لا هلاك بدنه او مبالغة فی الذبح والسکین للحز وخلاص من الالم ولغیره تعذیب فضرب به مثل لیکون اشد فی استوقی منه فان الذبح بالسکین عناء ساعة والآخر عناء عمر ۱۲ کذا فی المجمع. [۵] **قوله** واذا حکم فاخطأ فله اجر واحد انما یوجر المخطی علی اجتهاده فی طلب الحق لان اجتهاده عبادة ولا یوجر علی الخطاء بل یوضع عنه الاثم فقط وهذا فیمن کان جامعا لآلة الاجتهاد عارفا بالاصول عالما بوجوه القیاس فاما من لم یکن محلا للاجتهاد فهو متکلف ولا یعذر بالخطاء بل یخاف علیه الوزر ویدل علیه قوله صلی الله علیه وسلم القضاة ثلثة واحد فی الجنة واثنان فی النار الحدیث کذا قاله الطیبی ۱۲ [۶] **قوله** اجتهد رائی الاجتهاد رد القضیة من طریق القیاس الی الکتاب والسنة ای الی معنی النص بذل الطاقة وتحمل المشقة فیه دلیل علی شریعة القیاس کما تقرر فی اصول الفقه ۲ [۷] **قوله** احب الناس الخ اراد من تخصیص الانبیاء علیهم السلام وبعده هم ان یراد بالامام العادل من جمع بین الکمالات العلمیة والعملیة الی غایة القصوی ومع ذلك عدل بین الخلق ولذا ساهم کالخلفاء الراشدین فلا شبهة انه افضل من عداه و ظاهره لبیان فضیلة العدل وان العادل افضل ممن عداه من هذه الحیثیة وسندی علی مسلم ۱۲ لمعات

قوت المغتذی (ان الله مع القاضی ما لم یجر) ای یکون معه بنصره وهدایته وتوفیقه (فاذا جار تخلی عنه) ای قطع عنه اعانته وتسدیده وتوفیقه مما حذره من جور (ابواب الاحکام) (من ولی القضاء فقد ذبح بغیر سکین) حمله الجمهور علی ذم الترغیب عنه لما فیه من خطر وحمله بعض الناس علی الترغیب فیه لما فیه من المجاهدة.

نی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول مامن امام یُغلِقُ بابہ دون ذوی الحاجۃ والخلّۃ والمسکنۃ الا اغلق اللہ ابواب السمآء دون خلّتہ وحاجتہ ومسکنتہ فجعل معاویۃ رجلا علی حوائج الناس **وفی** الباب عن ابن عمر حدیث عمرو بن مُرّۃ حدیث غریب وقد روی ھذا الحدیث من غیر ھذا الوجہ و عمرو بن مُرّۃ الجُھنی یکنی ابامریم **حدثنا** علی بن حُجر ثنا یحیی بن حمزۃ عن یزید بن ابی مریم عن القاسم بن مُخَیمرۃ **عن** ابی مریم صاحب النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو ھذا الحدیث بمعناہ

باب ۸۹۸ ما جاء لا یقضی القاضی وھو غضبان ۱۲۹۲ **حدثنا** قُتَیبۃ ثنا ابوعوانۃ عن عبدالملک بن عُمیر **عن** عبدالرحمٰن ابن ابی بکرۃ قال کتب ابی الی عُبَید اللہ بن ابی بکرۃ وھو قاضٍ ان لا تحکُم بین اثنین وانت غضبان فانی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا یحکم الحاکم بین اثنین وھو غضبان ھذا حدیث حسن صحیح وابوبکرۃ اسمہ نُفَیع

باب ۸۹۹ ما جاء فی ھدایا الاُمَراء ۱۲۹۳ **حدثنا** ابوکُریب ثنا ابواُسامۃ عن داؤد بن یزید الاَودی عن المُغیرۃ بن شُبَیل عن قیس بن ابی حازم **عن** معاذ بن جبل قال بعثنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی الیمن فلما سرتُ ارسل فی اَثَری فرُددتُ فقال اتدری لم بعثتُ الیک قال لا تُصیبنّ شیئا بغیر اِذنی فانہ غُلول ومن یَغلُل یاتِ بما غلّ یوم القیٰمۃ لھذا دعوتک فامضِ لعملک **وفی** الباب عن عَدِی بن عَمیرۃ وبُریدۃ والمُستورِد بن شدّاد وابی حُمَید وابن عمر حدیث معاذ حدیث حسن غریب لا نعرفہ الا من ھذا الوجہ من حدیث ابی اُسامۃ عن داؤد الاودی

باب ۹۰۰ ما جاء فی الراشی والمرتشی فی الحکم ۱۲۹۵ **حدثنا** قُتَیبۃ ثنا ابوعوانۃ عن عُمر بن ابی سَلَمۃ عن ابیہ **عن** ابی ھُرَیرۃ قال لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الراشی والمرتشی فی الحکم **وفی** الباب عن عبداللہ بن عمرو وعائشۃ وابن حَدِیدۃ وام سَلَمۃ حدیث ابی ھُرَیرۃ حدیث حسن **وقد** روی ھذا الحدیث عن ابی سَلَمۃ بن عبدالرحمٰن عن عبداللہ بن عمرو **وروی** عن ابی سَلَمۃ عن ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولا یصح وسمعت عبداللہ بن عبدالرحمٰن یقول حدیث ابی سلمۃ عن عبداللہ بن عمرو عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم احسن شیٔ فی ھذا الباب واصح ۱۲۹۶ **حدثنا** ابوموسیٰ محمد بن المثنی ثنا ابوعامر العَقَدی ثنا ابن ابی ذئب عن خالد الحارث بن عبدالرحمٰن عن ابی سلمۃ **عن** عبداللہ بن عمرو قال لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الراشی والمرتشی ھذا حدیث حسن صحیح

باب ۹۰۱ ما جاء فی قبول الھدیۃ واجابۃ الدعوۃ ۱۲۹۷ **حدثنا** محمد بن عبداللہ بن بزیع ثنا بشر بن المُفضّل ثنا سعید عن قتادۃ **عن** انس بن مالک قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لو اُھدِی الی کُراعٌ لقبلت ولو دُعیتُ علیہ لاجبتُ **وفی** الباب عن علی وعائشۃ والمُغیرۃ بن شُعبۃ وسلیمان ومعاویۃ بن حَیدۃ وعبدالرحمٰن بن علقمۃ حدیث انس حدیث حسن صحیح

باب ۹۰۲ ما جاء فی التشدید علی من یُقضٰی لہ بشیٔ لیس لہ ان یاخذہ ۱۲۹۸ **حدثنا** ھارون بن اسحٰق الھمدانی ثنا عبدۃ بن سلیمان عن ھشام بن عُروۃ عن ابیہ عن زینب بنت ابی سلمۃ

وسلم ۔ واجمع تخریج الہدایۃ من احادیث الاجتہاد من القضاء۔ **باب** لا یقضی القاضی وھو غضبان لان القضاء ینبغی ان یکون حالۃ الاعتدال وتثبت قضاء علیہ السلام حال الغضب لکنہ لا یعاس علیہ … **باب** ماجاء فی ھدایا الامراء ۔ قال ارباب متون الحنفیۃ ان القاضی … یجیب دعوۃ رجل الا ان یکون من متعلقیہ او کان یدعوہ قبل نصبہ علی منصب القضاء … علی اربعۃ اقسام وبحث ابن عابدین فی جواز الدعوۃ المفتی وعدم جواز **باب** ماجاء فی الراشی والمرتشی الرشوۃ فی اللغۃ … قال فقہائنا لا یجوز اعطاء الرشوۃ اذا کان مظلوما وان کان ظالما او کان لغرض فاسد فلا یجوز والراشی المعطی والمرتشی الآخذ ووقع فی بعض کتب اللغۃ حدیث لعن اللہ الراشی والمرتشی والرائش الذی … والمرتشی واحادیث ارباب اللغۃ … وذکر العسکری امام اللغۃ فی کتاب الامثال … لیست لہا اصل ۔ **باب** التشدید علی من یقضی لہ بشیٔ لیس لہ ان یاخذہ ۔ قالوا ان حدیث الباب یرد علی الحنفیۃ حین قالوا ان القضاء نافذ ظاہرا وباطنا وذکرہ البخاری فی کتاب … قول لیست المسئلۃ … فی عنوان المسئلۃ بل قضاء القاضی بشہادۃ الزور فی العقود والفسوخ لا فی الملک المرسلۃ اذا کان المحل قابلا … ویا نفذ القاضی الرشوۃ نافذ ظاہرا وباطنا قیود اخری … واما الاملاک المرسلۃ فھی ان یدعی ان ہذا الشیٔ لی ولا یذکر سبب ملکہ فانہ قضاء ظاہرا لا باطنا … فذکر صاحب الہدایۃ ان الشیٔ یتملک باسباب عدیدۃ فاذا قضی فالقضاء یکون بدون السبب ولا وجہ ترجیح بعض الاسباب علی بعض فیکون ترجیحا بلا مرجح والوجہ ان العقود والفسوخ فی ید القاضی وقدرتہ بخلاف الملک مرسلۃ فعلی ما ذکرنا … اذا ادعی رجل نکاح امرأۃ وشہد شاہدان فحکم القاضی بنکاحہ حل لہ الاستمتاع … بالنکیر … فاسد علی مدعی والشاہدین … کما قال الشیخ فی الفتح … العرتبین والجاز بین فی ان النکاح صحیح … لمرأۃ منکوحۃ … انما تقوم عندہ … ثم قال جماعۃ منا ان القضاء بمنزلۃ نکاح حتی … شاہدان … فی النکاح وقیل لا یجب … لان القضاء لیس بنکاح صریح بل النکاح فی ضمنہ واتفقنا علی ان القضاء قائم مقام النکاح … واما حدیث الباب … بان القضاء نافذ … المحل بل یجب … من الشروط … ایضا ان الحدیث فی الملک المرسلۃ … فی میراث … ابوداؤد ص ۴۸ ج ۲ … فی الکذب … بل مستتر ونظیرہ ما ذکرہ فی رد المحتار فی نکاح الرقیق … جاریۃ … من جہۃ السبب فھو فی نفسہ … فالسبب تحقق ابتداء والاتصاف مستمر کما قال بعض ارباب الفنون ان تحقق مرۃ یکفی للصدق بالاطلاق … من جہۃ السبب … قالوا فی حدیث عمار تقتلہ الفئۃ الباغیۃ یدعوہم الی الجنۃ ویدعونہ الی النار … علی المسئلۃ … من باب … ارباب تصنیف … ان رجلا ادعی عندہ نکاح امرأۃ وشہد شاہد الزور فحکم علی بالنکاح فقالت امرأۃ … انہ کاذب فانکحنی یا امیر المومنین … فقال علی شاہداک زوجاک

۱ قولہ یغلق بابہ ای منع ارباب الحوائج ان یدخلوا علیہ ویعرضوا علیہ حوائجہم … علۃ والمسکنۃ متقاربۃ معنی کرر تاکیدا قولہ الا اغلق اللہ ابواب السماء … **۲ قولہ** لا یحکم الحاکم … من ان یحکم قاضیا … **۳ قولہ** مغیرۃ بن شُبیل بالمعجمۃ والموحدۃ مصغرا … وکذلک حکم کل ما تغیر من الاحوال کالجوع والعطش والمرض … ۱۲ لمعات … **۴ قولہ** الراشی ھو المعطی والمرتشی ھو الآخذ … ثقۃ من الرابعۃ ۲ … قال فی … مغیرۃ بن شبیل بکسر المعجمۃ … موحدۃ … البجلی الاحمسی ابو الطفیل الکوفی ثقۃ … للطیبی فی اللمعات … لیتوصل بہ الی حق … فاما اذا اعطی لیتوصل بہ الی حق … ان یکون فی غیر القضاۃ والولاۃ … فی دفع الظلم عن المظلوم واجب علیہم … وان کان عمل یستاجر علیہ … ۱۲

۵ کذا فی کنز … قال فی … ابی نعیم وابن مندۃ … **۶ قولہ** الی کراع ھو مستدق الساق من الغنم والبقرۃ

۱۲ مجمع البحار

قوت المغتذی …

عن ام سلمة قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم انکم تختصمون الیّ وانما انا بشر ولعلّ بعضکم ان یکون الحن بحجته من بعض فان قضیت لاحد منکم بشیء من حق اخیه فانما اقطع له من النار قطعة فلا یاخذ منه شیئا وفی الباب عن ابی هریرة وعائشة حدیث ام سلمة حدیث حسن صحیح باب ما جاء فی ان البینة علی المدعی والیمین علی المدعیٰ علیه حدثنا قتیبة ثنا ابو الاحوص عن سماك بن حرب عن علقمة بن وائل عن ابیه قال جاء رجل من حضرموت ورجل من کندة الی النبی صلی الله علیه وسلم فقال الحضرمی یا رسول الله ان هذا غلبنی علی ارض لی فقال الکندی هی ارضی وفی یدی لیس له فیها حق فقال النبی صلی الله علیه وسلم للحضرمی الك بینة قال لا قال فلك یمینه قال یا رسول الله ان الرجل فاجر لا یبالی علی ما حلف علیه ولیس یتورع من شیء قال لیس لك منه الا ذلك قال فانطلق الرجل لیحلف له فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم لما ادبر لئن حلف علی ماله لیاکله ظلما لیلقین الله وهو عنه معرض وفی الباب عن عمر وابن عباس وعبد الله بن عمرو والاشعث بن قیس حدیث وائل بن حجر حدیث حسن صحیح حدثنا علی بن حجر ثنا علی بن مسهر وغیره عن محمد بن عبید الله عن عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده ان النبی صلی الله علیه وسلم قال فی خطبته البینة علی المدعی والیمین علی المدعی علیه هذا حدیث فی اسناده مقال ومحمد بن عبید الله العرزمی یضعف فی الحدیث من قبل حفظه ضعفه ابن المبارك وغیره حدثنا محمد بن سهل بن عسکر البغدادی ثنا محمد بن یوسف ثنا نافع بن عمر الجمحی عن عبد الله بن ابی ملیکة عن ابن عباس ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قضی ان الیمین علی المدعیٰ علیه هذا حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم ان البینة علی المدعی والیمین علی المدعی علیه باب ما جاء فی الیمین مع الشاهد حدثنا یعقوب بن ابراهیم الدورقی ثنا عبد العزیز بن محمد قال ثنی ربیعة بن ابی عبد الرحمن عن سهیل بن ابی صالح عن ابیه عن ابی هریرة قال قضی رسول الله صلی الله علیه وسلم بالیمین مع الشاهد الواحد قال ربیعة واخبرنی ابن لسعید بن عبادة قال وجدنا فی کتاب سعد ان النبی صلی الله علیه وسلم قضی بالیمین مع الشاهد وفی الباب عن علی وجابر وابن عباس وسرق حدیث ابی هریرة ان النبی صلی الله علیه وسلم قضی بالیمین مع الشاهد حدیث حسن غریب حدثنا محمد بن بشار ومحمد بن ابان قالا ثنا عبد الوهاب الثقفی عن جعفر بن محمد عن ابیه عن جابر ان النبی صلی الله علیه وسلم قضی بالیمین مع الشاهد حدثنا علی بن حجر ثنا اسمعیل بن جعفر ثنا جعفر بن محمد عن ابیه ان النبی صلی الله علیه وسلم قضی بالیمین مع الشاهد الواحد قال وقضی بها علی فیکم هذا اصح وهکذا روی سفیان الثوری عن جعفر بن محمد عن ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم مرسلا وروی عبد العزیز بن ابی سلمة ویحیی بن سلیم هذا الحدیث عن جعفر بن محمد عن ابیه عن علی عن النبی صلی الله علیه وسلم والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم رأوا ان الیمین مع الشاهد الواحد جائزة فی الحقوق والاموال وهو قول مالك بن

زد جاء الخ ذکره محمد فی الاصل ولا یذکرون سند هذه الواقعة ولم اجد سنده وظنی انها تکون بلا اصل ومراد فیه علی هذا ... ولم یرد ه زیادة ... یقبلها ایف فدل علی انه لیس بلا اصل

باب البینة علی المدعی والیمین علی من انکر قال ابوحنیفة ان فصل الامور بطریقین البینة علی المدعی او الیمین من انکر ولا ثالث وقال الشافعیة بالثالث ای الشاهد الواحد والیمین من المدعی وحدیث الباب لنا ای البینة علی المدعی والیمین علی من انکر ولا ثالث وسیاتی حدیث لهم زعمین ولعل البخاری وفقنا فانه لم یخرج حدیث الیمین **قوله** عن ابن عباس الخ حدیث ابن عباس ولکن البینة علی المدعی والیمین علی من انکر الخ اخرجه النووی فی اربعینه وصححه وابن حبان صححه فی صحیحه ورواه البیهقی فی السنن الکبرے وسنده صحیح واخرج البخاری قطعة منه فی تفسیر سورة البقرة لکن معرفة المدعی والمدعی علیه متعذرة لا یدرکها کل ... وفی جمیع الجزئیات بان المدعی فلان والمدعی علیه فلان **باب** الیمین مع الشاهد حدیث الباب حدیث لهم زعمین وحجة علینا واجاب الحنفیة باجوبة منها ان الحدیث لا یدل علی ان الیمین کان علی المدعی بل یمکن مراد ... ان الشاهد علی المدعی والیمین للمنکر ومنها ان المراد ان فصل الخصومات فی عهده علیه السلام کان بسببین اما بالبینة او بالیمین والشاهد اسم جنس یطلق علی ... کثیر ولا یدل علی الشاهد الواحد وقال الجمهور ان اسم الجنس لا یکون فی المشتق لکن الزمخشری قال بانه قد یکون مشتق ایضا اسم جنس کما قال تحت آیة یوم یبعث الخ الآیة ———— فدل الحدیث علی ان یکون فصل الامر بالبینة لکن البینة عام من ان یکون رجلین او رجلا وامرأتین او امرأة واحدة او رجل واحد او اربعة شهداء لکن هذا الوجه للجواب یرده سائر طرق الحدیث وحدیث الباب اخرجه مسلم فی صحیحه ونقل المحقق ابن امیر الحاج ... ابن معین حدیث الجاز ... بجمیع طرقه لکن الجمهور الی تصحیح الحدیث فاقول ولینظر الی اصل الواقعة فاقول انه کان صلی الله علیه وسلم فصل الامر بالقضاء لما اخرجه ابو داود ص ۵۰۸ انه علیه السلام قضی بشاهد واحد ... وفیه اذ ... فاسمو هم انصاف المال الخ فدل علی انه مصالحة فانه لو کان قضاء بشاهد ویمین فکیف یکون التنصیف فلیس الاصل ... الراوی بالقضاء بشاهد ویمین فلا حاجة الی الجواب والمسئلة مختلفة فیها فی السلف قیل ان اول من قضی بشاهد ویمین معاویة رض ولکنه قال بانه قضی جدی علی رض بیمین وشاهد وسنده قوی رواه ابو یوسف فی مسنده ... بن عروة الحرانی تلمیذ ابی جعفر الطحاوی وهو فی کنز العمال وریت فی تمهید ابی عمرانه روی مذهبنا ثم رده علیه شد الردود یمکن هذا الانکار ... فانه نقل عن محمد بن حسن انه خبر الواحد خلاف کتاب الله تعالی ثم توجه الی ان یاتی بنظائر فیها الزیادة بخبر الواحد علی القاطع ثم نقل عن محمد انه اذا قضی قاض بشاهد ویمین یجوز لقاض آخر ان یفسخه ثم غضب ابو عمر وقال الیس مذهبنا مجتهدا فیه ایضا اقول قول ان محمدا انه خلاف الکتاب فان الکتاب قد تعرض الی هذه المسئلة فی مواضع ولیس فیها ذکر الطریق الثالث للفصل واما ما نقل عن محمد ان القاضی الثانی یجوز له ان یفسخه فاقول ان هنا دقیقة وهی انه قد یکون القضاء مختلفا فیه وقد تکون المسئلة مختلفة فیها واذا لحق القضاء مسئلة مختلفة فیها مجتهدة فیها صارت مجمعة علیه واما اذا کان المختلف فیه قضاء فاذا لحقه قضاء

---

۱ قوله انما انا بشر یعنی ان ترکت علی ماجبلت علیه من مقتضیات البشریة ... بالوحی طرأ علی منه ما یطرأ علی سائر البشر ۱۲ لمعات **۲ قوله** الحن بحجته ای السن وفصیح وبین کلاما واقدر علی الحجة ویقال لحن کفرح ای فطن واللحن قد یطلق علی الخطاء فی الکلام وعدم تصریح بالمقصود وعلی الضرب فی الصوت وعلی معنی الفطانة وهو المراد هنا ۱۲ لمعات **۳ قوله** من کندة بکسر الکاف الوحی الذی من الیمن وحضرموت ایضا بلدة من الیمن ۱۲ **۴ قوله** غلبنی علی ارض لی ای غصبها منی قهرا ۱۲ طیبی **۵ قوله** وهو عنه معرض قال الطیبی هو مجاز عن الاستهانة به والسخط علیه والبعاد عن رحمته نحو قوله تعالی لا یکلمهم الله ولا ینظر الیهم یوم القیمة ۱۲ **۶ قوله** قضی ان الیمین علی المدعی علیه لم یذکر فی هذه الروایة طلب البینة کانه ثابت مقرر فی الشرع فانه قال البینة علی المدعی فان لم یکن بینة فالیمین علی المدعی علیه ۱۲ **۷ قوله** قضی بالیمین مع الشاهد ای کان للمدعی شاهد واحد فامره صلی الله علیه وسلم ان یحلف علی ما یدعیه بدلا عن الشاهد الآخر وبه قال الائمة الثلثة وقال ابو حنیفة لا یجوز الحکم بالشاهد والیمین بل لا بد من شاهدین لقوله تعالی واستشهدوا شهیدین من رجالکم فان لم یکونا رجلین فرجل وامرأتان وقال واشهدوا ذوی عدل منکم وما یجوز نسخ کتاب بخبر الواحد وایضا الاسلام فی البینة والیمین ... لیکون جمیع البینات فی جانب المدعی وجمیع الایمان فی جانب المنکر قال التوربشتی وجه الحدیث عند من لا یری القضاء بالیمین والشاهد الواحد انه قضی بیمین المدعی علیه بعد ان اقام المدعی شاهدا واحدا وعجز عن اتمام البینة ۱۲ **۸ قوله** سرق بالضم وتشدید الراء وصوب العسکری تخفیفها ابن اسد الجهنی وقیل غیر ذلك فی نسبه صحابی سکن مصر ثم الاسکندریة ۱۲ تقریب

انس والشافعی واحمد واسحٰق وقالوا لا یقضی بالیمین مع الشاهد الواحد الا فی الحقوق والاموال ولم یر بعض اهل العلم من اهل الکوفة وغیرهم ان یقضی بالیمین مع الشاهد الواحد **باب** ما جاء فی العبد یکون بین رجلین فیُعتق احدهما نصیبه **حدثنا** احمد بن مَنیع ثنا اسمٰعیل بن ابراهیم عن ایوب عن نافع **عن** ابن عُمر عن النبی صلی اللّٰه علیه وسلم قال من اعتق نصیبا او قال شَقیصًا او قال شِرکا له فی عبد فکان له من المال ما یبلغ ثمنه بقیمة العدل فهو عتیق والا فقد عتق منه ما عتق قال ایوب وربما قال نافع فی هذا الحدیث یعنی فقد عتق منه ما عتق **حدیث** ابن عمر حدیث حسن صحیح وقد رواه سالم عن ابیه عن النبی صلی اللّٰه علیه وسلم **حدثنا** بذلک الحسن بن علی الخلال ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن الزهری عن سالم **عن** ابیه عن النبی صلی اللّٰه علیه وسلم قال من اعتق نصیبا له فی عبد فکان له من المال ما یبلغ ثمنه فهو عتیق من ماله هذا حدیث صحیح **حدثنا** علی بن خَشرم ثنا عیسی بن یونس عن سعید بن ابی عَروبة عن قتادة عن النضر بن انس عن بَشیر بن نَهیک **عن** ابی هُریرة قال قال رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم من اعتق نصیبا او قال شقیصًا فی مملوک فخلاصه فی ماله ان کان له مال وان لم یکن له مال قُوِّم قیمة عدل ثم یُستسعی فی نصیب الذی لم یُعتق غیر مشقوق علیه **وفی** الباب عن عبد اللّٰه بن عمرو **حدثنا** محمد بن بشار ثنا یحیی بن سعید عن سعید بن ابی عَروبة نحوه وقال شقیصا هذا حدیث حسن صحیح وهکذا روی ابان بن یزید عن قتادة مثل روایة سعید بن ابی عروبة وروی شعبة هذا الحدیث عن قتادة ولم یذکر فیه امر السعایة واختلف اهل العلم فی السعایة فرای بعض اهل العلم السعایة فی هذا وهو قول سفیان الثوری واهل الکوفة وبه یقول اسحٰق وقد قال بعض اهل العلم اذا کان العبد بین رجلین فاعتق احدهما نصیبه فان کان له مال غَرِم نصیب اخیه وعتق العبد من ماله وان لم یکن له مال عَتَق من العبد ما عتق ولا یُستسعی وقالوا بما روی عن ابن عُمر عن النبی صلی اللّٰه علیه وسلم وهذا قول اهل المدینة وبه یقول مالک بن انس والشافعی واحمد واسحٰق

باب ما جاء فی العُمری **حدثنا** محمد بن المثنی ثنا ابن ابی عدی عن سعید عن قتادة عن الحسن **عن** سمرة ان نبی اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم قال العُمری جائزة لاهلها او میراث لاهلها **وفی** الباب عن زید بن ثابت وجابر وابی هُریرة وعائشة وابن الزبیر ومُعاویة **حدثنا** الانصاری ثنا معن ثنا مالک عن ابن شهاب عن ابی سلمة **عن** جابر بن عبد اللّٰه ان رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم قال ایما رجل اُعمر عمری له ولعقبه فانها للذی یُعطاها لا ترجع الی الذی اعطاها لانه اعطی عطاء وقعت فیه المواریث هذا حدیث حسن صحیح وهکذا روی معمر وغیر واحد عن الزهری مثل روایة مالک وروی بعضهم عن الزهری ولم یذکر فیه ولعقبه **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم قالوا اذا قال هی لک حیاتک ولعقبک فانها لمن اُعمرها لا ترجع الی الاول واذا لم یقل لعقبک فهی راجعة الی الاول اذا مات المُعمَر وهو قول مالک بن انس والشافعی وروی من غیر وجه عن النبی صلی اللّٰه علیه وسلم قال العمری جائزة لاهلها **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم قالوا اذا مات المُعمَر فهی لورثته وان لم یجعل لعقبه وهو قول سفیان الثوری واحمد واسحٰق **باب** ما جاء فی الرقبی **حدثنا** احمد بن منیع ثنا هشیم عن داؤد بن ابی هند عن ابی الزُبیر **عن** جابر قال قال رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم العمری جائزة لاهلها والرُقبی جائزة لاهلها هذا حدیث حسن وقد رواه بعضهم عن ابی الزُبیر عن جابر موقوفا **و** العمل علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللّٰه علیه وسلم وغیرهم ان الرقبی جائزة مثل العُمری وهو قول احمد واسحٰق **وفرق** بعض اهل العلم من اهل

قاض لا یصیر مجمعا علیه والا اذا لحقه قضاء قاض ثان فیصیر مجمعا علیه فقول محمد فی القضاء الثانی فی المسئلة فلا وجه للنقض. **باب** العبد یکون بین رجلین فیعتق احدهما نصیبه ای اذا کان العبد مشترکا بین رجلین فاعتق احدهما نصیبه فقال ابو یوسف ومحمد ان العبد حر ثم ان کان المعتق موسرا فیضمن قیمة شریکه وان کان معسرا فیستسعی العبد وقال الشافعی ان المعتق ان کان موسرا فیضمن شریکه ولا یتجزی العتق وان کان معسرا فیتجزی العتق ولا یقول بالاستسعاء بل یقول یستخدمه الشریک الثانی یوما ویعمل یوما لا لابد وقال ابو حنیفة ان کان المعتق معسرا فاما ان یستسعی او یعتق وان کان موسرا فاما ضمان او استسعاء او اعتاق والعتق یتجزی عند ابی حنیفة فی کل حال ولا یتجزی عند صاحبیه فی حال وقال الشافعی یتجزی فی بعض الاحوال لا فی بعض الآخر وقال النووی ان وفاق الاحادیث للشافعی اقول کیف وقد اخذ الشافعی بحدیث الضمان واهمل حدیث الاستسعاء مع صحته والانصاف من حیث الحدیث ما قال الطحاوی من انه اختار مذهب الصاحبین واقول ان مذهب ابی حنیفة قوی تفقهًا فان الاعتاق لازم الضمان والاستسعاء المذکورین فی الاحادیث ووافق البخاری ابا حنیفة من لدن الی الآخر. **قوله** فهو عتیق الخ قال ابو حنیفة معناه انه لا یبقی رقیقا وان لم یعتق کله فی الحال. **قوله** عتق منه ما عتق الخ قال ابو حنیفة معناه ان هذا اعتاق المعتق الاول واما الباقی فیعتق فی المآل بعد الضمان او الاعتاق او الاستسعاء وقال بعض الشافعیة فی الاستسعاء بان المراد به ان یخدم مولاه یوما ویترک یوما ویبقی علی هذا الی الابد اقول ان هذا یخالف قوّم قیمة عدل الخ واذکر مستدلات ابی حنیفة منها اثر عمر رض اخرجه الطحاوی ص ۶۳ ج ۲ سنده قوی وفیه نقل عمر اعتقوا انتم واذا بلغ عبد الرحمٰن فان رغب فیما رغبتم والا فضمنکم الخ ولابی حنیفة حدیثان صحیحان احدهما فی مصنف عبد الرزاق والثانی فی مسند احمد ورجاله ثقات وصححه غیر من الحفاظ احدهما. **واعلم** ان ما یذکر فی کتبنا ان العتق عند ابی حنیفة متجزی فیه مسامحة والحق ان یقال ان ازالة الملک متجزیة فان ازالة الملک بمنزلة السبب للعتق وکذلک الملک سبب الرقیة فان العتق هو قبول شهادته وکونه اهل الولایة وغیرهما ولا یکون هذا الا بعد ازالة الملک کلا فبین الرق والملک فرق وکذلک فی ضدهما ولذا قال النسفی فی الکنز ان الولد یتبع الام فی الملک والرق الخ فانه عطف الرق علی الملک فیکونان مفترقین وعلی هذا یقال ان العبد مملوک زید ورقیق فی حق کل اناسی الدنیا وکذلک ازالة الملک فی حق المولی والعتق فی حق کل رجل هذا واللّٰه اعلم. **باب** العمری هی اعطاء الدار ویقال للمعطی المعمر والمعطی له المعمر ثم عند الثلاثة تکون الدار معمره ولعقبه اذا قال لک ولعقبک وان لم یصرح بهذا فکذلک

---

۱ قوله والا فقد عتق منه الخ ای وان لم یکن له ما یبلغ ثمنه فقد عتق منه ای من العبد ما عتق من نصیب المعتق هذا الحدیث بظاهره یدل علی ان المعتق ان کان موسرا ضمن للشریک وان کان معسرا لا یستسعی العبد بل عتق ما عتق ورق ما رق ومذهب ابی حنیفة ان کان موسرا ضمن او استسعی شریک العبد او اعتق وان کان معسرا لا یضمن لکن الشریک اما ان یستسعی او یعتق ویکون الولاء بینهما لان الاعتاق یتجزی وقالا ای صاحباه ضمانه غنیا والسعایة فقیرا والولاء للمعتق لعدم تجزی الاعتاق عندهما ومعنی الاستسعاء ان العبد یکلف للاکتساب حتی یحصل قیمته للشریک وقیل معناه ان یستخدم الشریک بقدر ماله فیه من الملک ۱۲ کذا فی اللمعات۔

۲ قوله العمری جائزة بضم العین علی وزن حبلی من اعمرتک الدار ای جعلتها عمرتک والعمری اسم منه فیصیر معناها جعلت لک مدة عمرک والعمری علی ثلثة اوجه احدها ان یقول اعمرتک هذه الدار فاذا مت فهی لورثتک او لعقبک ولا خلاف فیه انه یکون هبة مقررة ویخرج من ملک المعمر رقبتها ویکون بعده لورثته وان لم یکن له ورثته فلبیت المال وثانیها ان یقول مطلقا ان هذه لک وجعلتها لک عمرک فالجمهور علی ان حکمه حکم الاول ویکون بعده لورثته وهو مذهبنا وقول الشافعی فی الاصح وعند بعض العلماء لا یکون لورثته ویعود بعده الی المعمر وثالثها ان یقول جعلتها لک عمرک فاذا مت عادت الی او الی ورثتی فهذا بعضهم صحیح وحکمها حکم الاول عند الاکثر لان الشرط فاسد والهبة لا تبطل بالشرط الفاسد بل الشرط باطل وکذلک الحکم فی اصح قولی الشافعی ۱۲ لمعات. **۳ قوله** والرقبی جائزة قال القاری فی شرح الموطا والرقبی حکمها حکم العمری عند الشافعی واحمد وابی یوسف وقال مالک وابو حنیفة ومحمد الرقبی باطلة وهی ان یقول شخص لآخر رقبتک بداری هذه وهی لک حیاتک علی انک ان مت قبلک فهی لی وان مت قبلی فهی لک انما سمیت بذلک لان کلا منهما یرقب موت صاحبه ۱۲

الکوفة وغیرهم بین العمری والرُقبیٰ فاجازوا العمری ولم یُجیزوا الرقبیٰ **وتفسیر** الرقبیٰ ان یقول هذا الشیٔ لك ما عِشْتَ فان مُتَّ قبلی فهی راجعة الیّ و قال احمد واسحٰق الرُقبیٰ مثل العمری وهی لمن اُعطیها ولا ترجع الی الاول **باب**[۹۰۹] ما ذکر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الصلح بین الناس **حدثنا** الحسن بن علیّ الخلال ثنا ابو عامر العقدی ثنا کثیر بن عبد اللہ بن عمرو بن عوف المُزنی عن ابیه **عن** جده ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الصلح جائز بین المسلمین الا صلحا حرّم حلالا او احلّ حراما والمسلمون علی شروطهم الا شرطا حرّم حلالا او احل حراما هذا حدیث حسن صحیح **باب**[۹۱۰] ما جاء فی الرجل یضع علی حائط جاره خشبا **حدثنا**[۱۲۱۲] سعید بن عبد الرحمٰن ثنا سفیان بن عُیَیْنَةَ عن الزهری عن الاعرج **عن** ابی هُرَیْرَةَ قال سمعته یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا استأذن اَحَدُکم جارَه ان یَغْرِزَ خشبةً فی جداره فلا یمنعه فلما حدّث ابو هُرَیْرَةَ طاطئوا رؤسهم فقال مالی اراکم عنها مُعرِضین واللہ لاَرمینّ بها بین اکتافکم **وفی** الباب عن ابن عباس ومُجمّع بن جاریة حدیث ابی هُرَیْرَةَ حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم وبه یقول الشافعیؒ وروی عن بعض اهل العلم منهم مالك بن انس قالوا له ان یمنع جاره ان یضع خشبة فی جداره والقول الاول اصح **باب**[۹۱۱] ما جاء ان الیمین علی ما یُصَدِّقه صاحبه **حدثنا**[۱۲۱۳] قُتَیْبَة واحمد بن منیع المعنی واحد قالا ثنا هُشَیم عن عبد اللہ بن ابی صالح عن ابیه **عن** ابی هُرَیْرَةَ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الیمین علی ما یصدقك[۲] به صاحبك هذا حدیث حسن غریب لا نعرفه الا من حدیث هشیم عن عبد اللہ بن ابی صالح وعبد اللہ هو اخو سُهَیل بن ابی صالح **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم وبه یقول احمد واسحٰق **وروی** عن ابراهیم النخعی انه قال اذا کان المستحلف ظالما فالنیة نیة الحالف وان کان المستحلف مظلوما فالنیة نیة الذی استحلف **باب**[۹۱۲] ما جاء فی الطریق اذا اختُلِف فیه کم یُجعَل **حدثنا**[۱۲۱۴] ابو کُرَیب ثنا وکیع عن المُثنّی بن سعید الضُبَعی عن قتادة عن بَشیر بن نَهیك **عن** ابی هُرَیْرَةَ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اجعلوا الطریق[۳] سبعة اَذْرُع **حدثنا**[۱۲۱۵] محمد بن بشار ثنا یحیی بن سعید ثنا المثنی بن سعید عن قتادة عن بُشَیر بن کَعْب العدوی **عن** ابی هُرَیْرَةَ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا تَشَاجَرْتم فی الطریق فاجعلوه سبعة اذرع وهذا اصح من حدیث وکیع **وفی** الباب عن ابن عباس حدیث بُشَیر بن کعب عن ابی هُرَیْرَةَ حدیث حسن صحیح **وروی** بعضهم عن قتادة عن بَشیر بن نهیك عن ابی هُرَیْرَةَ وهو غیر محفوظ **باب**[۹۱۳] ما جاء فی تخییر الغلام بین اَبَوَیه اذا افترقا **حدثنا**[۱۲۱۶] نصر بن علیّ ثنا سفیان عن زیاد بن سَعْد عن هلال بن ابی میمونة الثعلبی عن ابی میمونة **عن** ابی هُرَیْرَةَ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم خَیَّر[۴] غلاما بین ابیه وامّه **وفی** الباب عن عبد اللہ بن عَمْرو وجدّ عبد الحمید بن جعفر حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح وابو میمونة اسمه سُلَیم **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم قالوا یُخَیَّر الغلام بین اَبَوَیه اذا وقعت بینهما المنازعة فی الولد وهو قول احمد واسحٰق قالا ما کان الولد صغیرا فالام احق فاذا بلغ الغلام سبع سنین خُیّر بین ابویه وهلال بن ابی میمونة هو هلال بن علی بن اُسامة وهو مدنی وقد روی عنه یحیی بن ابی

ایضا واذا شرط العدم فیلغو الشرط وقال المالکی انه لیس بهبة وتملیک بل عاریة والفاظ الاحادیث تؤید الثلثة واما الرقبی فقال ابو حنیفة ومحمد انه عاریة ولیس بتملیک وقال ابو یوسف انه هبة قال انه من الارتقاب الانتظار وقال انه من الرقبة واما الاحادیث فبعضها یفیده مثل ما فی باب اللاحق الرقبی جائزة لاہلها الخ وکذ ما فی ابن ماجة ویقال من جانبهما ان المدار علی العرف ولعل عرف اہل کوفة وعرف عهده علیه السلام تبدل . **قوله** مالك بن انس والشافعی الخ المذکور فی کتب الشافعیة ما ذکرت لا ما نقله الامام المصنف رحمه اللہ تعالیٰ . **باب** ما ذکر عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الصلح بین الناس . یجوز الصلح عندنا فی الاقرار والسکوت والانکار وقال الشافعیة لا یجوز الا فی الاول **قوله** کثیر بن عبد اللہ الخ صحح المصنف ہہنا حدیثه وحسن فی باب تکبیرات العیدین وقال احمد انه لا یساوی درهما ولکنه متحمل عند البخاری وابن خزیمة وضعفه الجمهور **باب** الرجل یضع علی حائط جاره خشبة . یجوز له دیانة ولا جبر قضاءً . **قوله** ان یغرز خشبة الخ قال النووی فی شرح المسلم ان فی عامة الطرق خشبة بالتاء المعجمة وفی مشکل الآثار للطحاوی خشبه بهاء الضمیر واخذه النووی عن القاضی عیاض فانه لیس عنده مشکل الآثار . **قوله** لارمین بها الخ مرجع الضمیر اما کلمة او خشبة حکی فی تذکرة ابی حنیفة ان رجلا کانت له حائط فاراد کوة فیها فسال ابا حنیفة عن الغرفة فاجازه ومنعه جاره وجاء ابن ابی لیلی فلم یجزه الکوة فجاء الرجل الاول عند ابی حنیفة واخبره بما قال ابن ابی لیلی فقال له ابو حنیفة اهدم جدارک فلما اراد ذلک ذهب جاره عند ابن ابی لیلی واخبره بما قال ابو حنیفة فقال ابن ابی لیلی ما فعل فانه جداره یفعل به ما شاء . **قوله** وبه قال الشافعی الخ لیس قول الشافعی دیانة وقول مالک قضاء فلا خلاف **باب** ان الیمین علی ما یصدقه صاحبه . ای العبرة فی نیة الحلف للحالف او للمستحلف وفی کتبنا ان الحالف ان کان ظالما فالعبرة بنیة المستحلف وان کان مظلوما فالعبرة بنیة الحالف والمذکور فی حلف فی محکمة القضاء الذی یکون فیما بینهم ولا یدور علیه فصل الامور حکی ان حجاجا امیر الامة ارسل رجلا الی واحد من السلف یاتی به عنده فاتی الرجل باب سفیان ونادی وکان سفیان فی بیته فخرج مجلسه الذی کان فیه وقال لا منه قولی انه لیس ہہنا فی موضع الذی جلس فیه اولا ، وکذلک یذکر قصة الشافعی بین یدی المامون فی مسئلة خلق القرآن **باب** الطریق اذا اختلف فیه کم یجعل قال الاحناف ان طول الطریق وعرضه کطول الباب وعرضه وامر بهذا الطول هو الارتفاع وامر بالارتفاع انه لا یجوز لاحد ان یکشف عرضه فی حد الارتفاع ولم یخالفنا حدیث الباب وقال الطحاوی فی مشکل الآثار ان الحدیث فی الطریق الجدید واما القدیم فیترک علی ما علیه سابقا واشار البخاری الی هذا ولا خلاف فی الحدیث ومسئلتنا زیادة **باب** تخییر الغلام بین ابویه اذا افترقا . ای اذا طلق امرأته او فارقه بوجه من الوجوه من یحق لولد ومذهبنا انه یکون فی حضانة الام ان لم تنکح ومدة الحضانة فی الغلام سبع سنین وفی الجاریة تسع سنین واصل مذهبنا فمدة الحضانة الی ان یستغنی بنفسه یاکل بنفسه ویستنجی بنفسه کما قراه الخصاف وقال الحنابلة ان الغلام والجاریة یتخیران فی الاختیار فیلحق بمن شاء وحدیث الباب یخالفنا

[۱] **قوله** فلا یمنعه اختلفوا فیه هل هو للندب ام علی الایجاب وفیه قولان للشافعی ولاصحاب مالک اصحهما الندب وبه قال ابو حنیفة والثانی الایجاب وبه قال احمد واصحاب الحدیث وهو الظاهر من قول ابی هریرة مالی اراکم عنها معرضین الخ وذلک لانهم توقفوا عن العمل به ومعنی قوله لارمین بین اکتافکم ای اقص بها واکثر جابها واوجعکم بالتقریع بها کما یضرب الانسان بالشیء بین کتفیه وعتاب الیولون بان اعراضهم انما کان لانهم فهموا منه الندب لا الایجاب ولو کان واجبا لما اطبقوا علی الاعراض ۱۲ طیبی .

[۲] **قوله** ای المعتبر فی تصدیق الیمین نیة صاحبک الذی یستحلفک وما قصده ولا یعتبر فیها توریة الحالف ونیته وہذا اذا کان المستحلف صاحب حق یبطل بالتوریة کما فی صورة استحلاف القاضی وذا ثبت المدعی علیه وان لم یکن کذلک بہناک مستحلف فلا باس بالتوریة لاسیما اذا کان فیه نفع واحد ۱۲ . [۳] **قوله** اجعلوا الطریق سبعة اذرع وفی نسخة سبع وکلاهما صحیح لان الذراع یذکر ویؤنث یعنی اذا کان طریق بین ارض لقوم وارادوا عمارتها فان اتفقوا علی شیٔ فذلک وان اختلفوا فی قدره جعل سبعة اذرع ہذا مراد الحدیث اما اذا وجدنا طریقا مسلوکا وہو اکثر من سبعة اذرع فلا یجوز لاحد ان یستولی علی شیٔ منه ۱۲ لمعات .

[۴] **قوله** خیر غلاما الخ حمل ہذا الصبی کان بلغ سن التمیز فخیر ولیس ہذا من باب الحضانة وفی الحضانة لا تخییر للصبی وہو مذہب عندنا خلافا للشافعی ۱۲ لمعات .

قوت المغتذی (الصلح جائز بین المسلمین الا صلحا حرم حلالا) کان یصالح من دار علی کثر منه فدخل الربا (عن بشیر بن نہیک) کامیر معا (عن بشیر بن کعب) کزبیر ۱۲ .

کثیر ومالک بن انس وفلیح بن سلیمان **باب** ما جاء ان الوالد یاخذ من مال ولدہ **حدثنا** احمد بن منیع ثنا یحیی بن زکریا بن ابی زائدة ثنا الاعمش عن عمارة بن عمیر عن عمته **عن** عائشة قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اطیب ما اکلتم من کسبکم وان اولادکم من کسبکم **وفی** الباب عن جابر وعبد اللہ بن عمرو هذا حدیث حسن وقد روی بعضهم هذا عن عمارة بن عمیر عن امه عن عائشة واکثرهم قالوا عن عمته عن عائشة **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم قالوا ان ید الوالد مبسوطة فی مال ولدہ یاخذ ما شاء وقال بعضهم لا یاخذ من ماله الا عند الحاجة الیه **باب** ما جاء فی من یکسر له الشیء ما یحکم له من مال الکاسر **حدثنا** محمود بن غیلان ثنا ابو داؤد الحفری عن سفیان عن حمید **عن** انس قال اهدت بعض ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم طعاما فی قصعة فضربت عائشة القصعة بیدها فالقت ما فیها فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم طعام بطعام واناء باناء هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** علی بن حجر ثنا سوید بن عبد العزیز عن حمید **عن** انس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم استعار قصعة فضاعت فضمنها لهم هذا حدیث غیر محفوظ وانما اراد عندی سوید الحدیث الذی رواه الثوری وحدیث الثوری اصح **باب** ما جاء فی حد بلوغ الرجل والمرأة **حدثنا** محمد بن وزیر الواسطی ثنا اسحق بن یوسف الازرق عن سفیان عن عبید اللہ بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال عرضت علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی جیش وانا ابن اربع عشرة فلم یقبلنی فعرضت علیه من قابل فی جیش وانا ابن خمس عشرة فقبلنی قال نافع فحدثت بهذا الحدیث عمر بن عبد العزیز فقال هذا حد ما بین الصغیر والکبیر ثم کتب ان یفرض لمن بلغ الخمس عشرة **حدثنا** ابن ابی عمر ثنا سفیان بن عیینة عن عبید اللہ بن عمر عن نافع **عن** ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوه ولم یذکر فیه ان عمر بن عبد العزیز کتب ان هذا حد ما بین الصغیر والکبیر وذکر ابن عیینة فی حدیثه قال حدثت به عمر بن عبد العزیز فقال هذا حد ما بین الذریة والمقاتلة هذا حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اهل العلم وبه یقول الثوری وابن المبارک والشافعی واحمد واسحق یرون ان الغلام اذا استکمل خمس عشرة فحکمه حکم الرجال وان احتلم قبل خمس عشرة فحکمه حکم الرجال **وقال** احمد واسحق للبلوغ ثلث منازل بلوغ خمس عشرة او الاحتلام فان لم یعرف سنه ولا احتلامه فالانبات یعنی العانة **باب** ما جاء فی من تزوج امرأة ابیه **حدثنا** ابو سعید الاشج ثنا حفص بن غیاث عن اشعث عن عدی بن ثابت **عن** البراء قال مر بی خالی ابو بردة بن نیار ومعه لواء فقلت این ترید فقال بعثنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی رجل تزوج امرأة ابیه ان اتیه براسه **وفی** الباب عن قرة حدیث البراء حدیث حسن غریب **وقد** روی محمد بن اسحق هذا الحدیث عن عدی بن ثابت عن عبد اللہ بن یزید عن البراء **وقد** روی هذا الحدیث عن اشعث عن عدی عن یزید بن البراء عن ابیه **وروی** عن اشعث عن عدی عن یزید بن البراء عن خاله عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **باب** ما جاء فی الرجلین یکون احدهما اسفل من الآخر فی الماء **حدثنا** قتیبة ثنا اللیث عن ابن شهاب عن عروة انه حدثه ان عبد اللہ ابن الزبیر حدثه **ان** رجلا من الانصار خاصم الزبیر عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی شراج الحرة التی یسقون بها النخل فقال الانصاری سرح الماء یمر

سیما اذا کانت الواقعة واقعة مسلم وکافر ... فی ابی داؤد وابن ماجة ان احد الزوجین کان مسلما والآخر کافرا فخیر النبی صلی اللہ علیہ وسلم فانحرف الولد الی الکافر فدعا النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان یلحق بالمسلم فلحق ... **باب** ان الولد یاخذ من مال ولدہ ۔ الحدیث محمول ... **باب** من یکسر له الشیء ما یحکم له من مال کاسرہ ۔ قال الطحاوی ... **باب** حد بلوغ الرجل والمرأة ... **قوله** بین الذریة والمقاتلة ... **باب** من تزوج امرأة ابیه ای ملیلة الاب کان هذا النکاح فی الجاهلیة وجعل ابو حنیفة النکاح شبهة ... **باب** الرجلین یکون احدهما اسفل من الآخر فی الماء ... غضب ... [illegible]

له قوله وان اولادکم من کسبکم ... [illegible]

ع بفتح ... **له قوله** فی جیش یعنی غزوة احد ... غزوة الخندق ... **له قوله** ... **له قوله** فی شراج الحرة ... [illegible]

قوت المغتذی (الی رجل تزوج امرأة ابیه) ... [illegible]

فأبى عليه فاختصموا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم للزبير اسق يا زبير ثم ارسل الماء الى جارك فغضب الانصاری فقال ان كان ابن عمتك فتلون وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال يا زبير اسق ثم احبس الماء حتى يرجع الى الجدر[1] فقال الزبير والله انی لاحسب نزلت هذه الاية فی ذلك فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا فی انفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما الاية هذا حديث حسن **وروى** شعيب بن ابی حمزة عن الزهری عن عروة بن الزبير عن الزبير ولم يذكر فيه عن عبد الله بن الزبير **و** رواه عبد الله بن وهب عن الليث ويونس عن الزهری عن عروة عن عبد الله بن الزبير نحو الحديث الاول **باب** ما جاء فی من يعتق مماليكه عند موته وليس له مال غيرهم **حدثنا** قتيبة ثنا حماد بن زيد عن ايوب عن ابی قلابة عن ابی المهلب **عن** عمران بن حصين ان رجلا من الانصار اعتق ستة اعبد له عند موته ولم يكن له مال غيرهم فبلغ ذلك النبی صلى الله عليه وسلم فقال له قولا شديدا قال ثم دعاهم فجزاهم[2] ثم اقرع بينهم فاعتق اثنين وارق اربعة **وفی** الباب عن ابی هريرة حديث عمران بن حصين حديث حسن صحيح **وقد** روی من غير وجه عن عمران بن حصين **و** العمل على هذا عند بعض اهل العلم وهو قول مالك بن انس والشافعی واحمد واسحق يرون القرعة فی هذا وفی غيره واما بعض اهل العلم من اهل الكوفة وغيرهم فلم يروا القرعة وقالوا يعتق من كل عبد الثلث ويستسعى فی ثلثی قيمته وابو المهلب اسمه عبد الرحمن بن عمرو ويقال معاوية بن عمرو **باب** ما جاء فی من ملك ذا محرم **حدثنا** عبد الله بن معاوية الجمحی ثنا حماد بن سلمة عن قتادة عن الحسن **عن** سمرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من ملك ذا رحم محرم[3] فهو حر هذا حديث لا نعرفه مسندا الا من حديث حماد بن سلمة **وقد** روى بعضهم هذا الحديث عن قتادة عن الحسن عن عمر شيئا من هذا **حدثنا** عقبة بن مكرم[4] العمی البصری وغير واحد قالوا ثنا محمد بن بكر البرسانی[5] عن حماد بن سلمة عن قتادة وعاصم الاحول عن الحسن **عن** سمرة عن النبی صلى الله عليه وسلم قال من ملك ذا رحم محرم فهو حر ولا نعلم احدا ذكر فی هذا الحديث عاصم الاحول عن حماد بن سلمة غير محمد بن بكر **و** العمل على هذا عند بعض اهل العلم **وقد** روی عن ابن عمر عن النبی صلى الله عليه وسلم قال من ملك ذا رحم محرم فهو حر رواه ضمرة بن ربيعة عن سفيان الثوری عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر عن النبی صلى الله عليه وسلم ولا يتابع ضمرة بن ربيعة على هذا الحديث وهو حديث خطأ عند اهل الحديث **باب** ما جاء من زرع فی ارض قوم بغير اذنهم **حدثنا** قتيبة ثنا شريك بن عبد الله النخعی عن ابی اسحق عن عطاء **عن** رافع بن خديج ان النبی صلى الله عليه وسلم قال من زرع فی ارض قوم بغير اذنهم فليس له من الزرع شیء وله نفقته[6] هذا حديث حسن غريب لا نعرفه من حديث ابی اسحق الا من هذا الوجه من حديث

فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك الاية فتلقى المخاطب بما يترقب مثل قوله فی حق نبی فظن ان لن نقدر عليه لاية واما الحكم المذكور فی حديث الباب فالحكم الاصلی هو الثانی فی قوله يا زبير اسق ثم احبس الماء حتى الخ وحديث الباب يخالف ما فی عامة كتبنا من ان يسقی الاسفل اولا ثم الاعلى فالاعلى لم يجب احدنا حديث الباب ـــــ واقول ان فی غاية البيان شرح الهداية للشيخ قوام الدين عن محمد بن حسن ان ما فی كتبنا فی ما لم يتعارف تقديم الاعلى واذا تعورف فوفاق ما فی الحديث والی هذا وجدت اشارات الكتب منها ما فی موطا محمد ص ٣٥٨ قال محمد وبه نأخذ لان كل اصطلح بينهم فهو لكل قوم ما اصطلحوا عليه الخ فدل على ان العبرة لعرف الناس فانهم يتمشون على عرفهم **باب** من يعتق مما يكه عند موته وليس له مال غيرهم قال الثلثة ان يقرع الامام فی مثل هذه الصورة وقال ابو حنيفة لا حكم للقرعة فانه قال ان القرعة ليست مدار الحكم الشرعی بل لتطيب الخاطر وقال الطحاوی ان القرعة كانت ثم نسخت وواقعة الباب علمها حين ثبوت القرعة اقول ان قول الطحاوی مؤيد بالروايات منها ما فی مسند احمد انه عليه السلام ارسل عليا رضی الله عنه الى اليمن عاملا انه عمل بالقرعة فی واقعة ان رجالا حفروا زبية ای حبالة الاسد فسقط فيها رجل واخذ رجلا آخر عند سقوطه والآخر ثالثا فاختلفوا فی الدية فاقرع علی رضی الله عنه فبلغ الفصل الى النبی صلی الله عليه وسلم فكان يضحك على فصل علی رضی الله عنه ولا دليل للنسخ فهو ان عليا رضی الله عنه واقعة فی عهده فلم يعمل فيها بالقرعة والواقعة ذكرها الطحاوی فی باب ام الولد فلا عبرة للقرعة واما صورة الباب فالعبيد كلهم معتق البعض عند ابی حنيفة فيعتق ثلث كل واحد ويستسعى فی ثلثيه ومحمل الحديث عند ابی حنيفة ان الراوی ذكر الحساب الحاصل فان حصص العبيد ثمانی عشرة وعتقت ستة منها وبقيت ثنتا عشر فی الرقبة فالستة مثل عبدين وثنتا عشر مثل اربعة اعبد فذكر الراوی حاصل الحساب ولا بعد فی هذا واما مراد فاقرع بينهم الخ فاقول ان القرعة لم تكن على الحرية والرقبة بل لتبدی فی العمل والاستخدام فان فی الاستخدام صورا مثل ان يقول المالك الوارث اخدم مولى من ستة ايام ربعة ايام واجعل يومين فی امركم للاستسعاء او يقول اخدم مولی اربعة اشهر من ستة شهر ويقول اخدمونی ربعة واستسعى عبدان منكم ومثل هذه الامور فالقرعة فی هذه الامور لكن ما قلت غير متبادر واداه تغيير خلاف التبادر وبعون الفاظ الحديث مضطربة فان فی بعض الطرق انه اعتق واحدا وفی بعضها انه اعتق ستة وفی بعضها انه دبر عبيده فالحديث مضطرب وما دله ابی حنيفة على تجزی العتق فمنها حديث مصنف عبد الرزاق الذی اخرجه الزيلعی وذكرته فی بيع المدبر ومنها ما فی فتح الباری ان رجلا دبر فمات فاستسعى العبد فی الثلثين ومنها ما فی لسان الميزان والتقرا الى لفظ ان رجلا اعتق بعض عبده فقال النبی صلى الله عليه وسلم تعتق فی عتقك وترق فی رقك ومنها ما فی مسند احمد عن سعيد بن عاص ان صحابيا اعتق بعض عبده وفی سنده راو مبهم لا اعلمه ووثقه عبد الرزاق فی مسنده والكل مرفوعات وقوية. **باب** من ملك ذا رحم محرم قال ابو حنيفة من ملك ذا رحم محرم عتق عليه وقال الشافعی من كان ذا قرابة الولاد عتق عليه اصلا وفرعا. **قوله** محرم الخ قال علماء اللغة ان الجر جرا الجوار ورب حديث اسانيده ثقات ولا اعلم وجه كف المصنف لسانه عن التحسين او التصحيح والحديث حجة لنا. **باب** من زرع فی ارض قوم بغير اذنهم قال ابو حنيفة ان الزرع تبع البذر فاذا زرع فی ارض مغصوبة فالغاصب له الخارج بملك خبيث وعليه كراء الارض والغصب هذا فی معناه اللغوی فان الغصب الشرعی لا يكون الا فی المنقول عند ابی حنيفة خلاف محمد بن حسن وحديث الباب للمجازين وبخالفنا واما الطحاوی فروی دسينا ولم يذكر محمل حديث الباب اقول المحمل لطيف بعد ذكر تفصيل المسئلة

[1] **قوله** الى الجدر بفتح الجيم وسكون الدال هو ههنا المسناة وهو ما رفع حول المزرعة كالجدار وقيل هو لغة فی الجدار وروی الجدر بضمتين جمع جدار وروی بالذال وهو الحاجب وقيل غيره ومن نسبه الى النفاق فهو مجترئ وان اطلق الانصاری على من اتهم به كذا فی المجمع والله تعالى اعلم قال الشيخ فی اللمعات الجدر بفتح الجيم وسكون الدال الحائط ای حتى يبلغ الماء جميع الارض وقدره بان تبلغ كعب الانسان انتهى ١٢

[2] **قوله** فجزأهم من التجزية ای قسمهم قوله فقال له قولا شديدا كراهية لفعله وتغليظا لعتق العبيد كلهم وما لهم وعدم رعاية جانب الورثة ولذا انفذه من الثلث شفقة على يتامى وورثة لحديث على ان الاعتاق فی مرض الموت ينفذ عن الثلث لتعلق حق الورثة بماله وكذا التبرع كالهبة ونحوها ١٢ معات [3] **قوله** من ملك ذا رحم محرم فهو حر وفی رواية عتق عليه وبه اخذ ابو حنيفة فی تعميم العتق لاولی الارحام المحرمة كلهم ١٢ لمعات. [4] **قوله** عقبة بن مكرم بميم مضمومة وسكون كاف وفتح راء ١٢ مغنی. [5] **قوله** البرسانی بضم موحدة وسكون راء وبمهملة وبعد الف نون ١٢ مغنی. [6] **قوله** وله نفقته ای اجرة عمله قال الشيخ فی اللمعات قال الطيبی قوله وله نفقته ای ما حصل من الزرع يكون لصاحب الارض وليس لصاحب البذر الا بذره وبهذا قال احمد وقال غيره ما حصل من الزرع فهو لصاحب البذر وعليه اجرة الارض من يوم غصبها الى يوم التفريغ انتهى ١٢۔

قوت المغتذی (الى الجدر) بجيم ودال قرأه كعبد الجدر قال حق ای جدار الحائط او جدر النخل وقال قوله شديدا قال فقال قد هممت ان لا اصلی عليه وبيبقى لو علمنا ما صلينا عليه

شریك بن عبدالله **والعمل** على هذا الحديث عند بعض اهل العلم وهو قول احمد واسحٰق وسالت محمد بن اسمٰعيل عن هذا الحديث فقال هو حديث حسن قال لا اعرفه من حديث ابی اسحٰق الا من رواية شريك **قال** محمد ثنا معقل بن مالك البصری ثنا عقبة بن الاصم عن عطاء عن رافع بن خديج عن النبی صلى الله عليه وسلم نحوه

باب[۹۲۱] ما جاء فی النحل والتسوية بين الولد **حدثنا**[۱۳۲۷] نصر بن علی وسعيد بن عبدالرحمٰن المخزومی المعنی واحد قالا ثنا سفيٰن عن الزهری عن حميد ابن عبدالرحمٰن وعن محمد بن النعمان بن بشير يحدثان **عن** النعمان بن بشير ان اباه نحل ابناله غلاما فاتی النبی صلى الله عليه وسلم يشهده فقال اكل ولدك قد نحلته مثل ما نحلت هذا قال لا قال فاردده هذا حديث حسن صحيح وقد روی من غير وجه عن النعمان بن بشير **والعمل** على هذا عند بعض اهل العلم يستحبون التسوية بين الولد حتى **قال** بعضهم يسوی بين ولده حتى فی القبلة وقال بعضهم يسوی بين ولده فی النحل والعطية الذكر والانثى سواء وهو قول سفيان الثوری وقال بعضهم التسوية بين الولد ان يعطی الذكر مثل حظ الانثيين مثل قسمة الميراث وهو قول احمد واسحٰق

باب[۹۲۲] ما جاء فی الشفعة **حدثنا**[۱۳۲۸] علی بن حجر ثنا اسمٰعيل بن علية عن سعيد عن قتادة عن الحسن عن سمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم جار الدار احق بالدار **قال** ابو عيسى **وفی** الباب عن الشريد وابی رافع وانس حديث سمرة حديث حسن صحيح وقد روی عيسى بن يونس عن سعيد بن ابی عروبة عن قتادة **عن** انس عن النبی صلى الله عليه وسلم مثله **وروی** عن سعيد بن ابی عروبة عن قتادة عن الحسن عن سمرة عن النبی صلى الله عليه وسلم **والصحيح** عند اهل العلم حديث الحسن عن سمرة ولا نعرف حديث قتادة عن انس الا من حديث عيسى بن يونس وحديث عبدالله بن عبدالرحمٰن الطائفی عن عمرو بن الشريد عن ابيه عن النبی صلى الله عليه وسلم فی هذا الباب هو حديث حسن وروی ابراهيم بن ميسرة عن عمرو بن الشريد عن ابی رافع عن النبی صلى الله عليه وسلم سمعت محمدا يقول كلا الحديثين عندی صحيح

باب[۹۲۳] ما جاء فی الشفعة للغائب **حدثنا**[۱۳۲۹] قتيبة ثنا خالد ابن عبدالله الواسطی عن عبدالملك بن ابی سليمان عن عطاء **عن** جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الجار احق بشفعته ينتظر به وان كان غائبا اذا كان طريقهما واحدا هذا حديث حسن غريب ولا نعلم احدا روی هذا الحديث غير عبدالملك بن ابی سليمان عن عطاء عن جابر وقد تكلم شعبة فی عبدالملك بن ابی سليمان من اجل هذا الحديث وعبدالملك هو ثقة مامون عند اهل الحديث لا نعلم احدا تكلم فيه غير شعبة من اجل هذا الحديث وقد روی وكيع عن شعبة عن عبدالملك هذا الحديث وروی عن ابن المبارك عن سفيان الثوری قال عبدالملك بن ابی سليمان ميزان يعنی فی العلم **والعمل** على هذا الحديث عند اهل العلم ان الرجل احق بشفعته ينتظر به وان كان غائبا فاذا قدم فله الشفعة وان تطاول ذلك

باب[۹۲۵] اذا حدت الحدود ووقعت السهام فلا شفعة **حدثنا**[۱۳۳۰] عبد بن حميد ثنا عبدالرزاق ثنا معمر عن الزهری عن ابی سلمة بن عبدالرحمٰن **عن** جابر بن عبدالله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة هذا حديث حسن صحيح **وقد** رواه بعضهم مرسلا عن ابی سلمة عن النبی صلى الله عليه وسلم **والعمل** على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلى الله عليه وسلم منهم عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وبه يقول بعض فقهاء التابعين مثل عمر بن عبدالعزيز وغيره وهو قول اهل المدينة منهم يحيى بن سعيد الانصاری وربيعة بن ابی عبدالرحمٰن ومالك بن انس وبه يقول الشافعی واحمد واسحٰق لا يرون الشفعة الا للخليط ولا يرون للجار شفعة اذا لم يكن خليطا **وقال** بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلى الله عليه وسلم وغيرهم الشفعة للجار واحتجوا بالحديث المرفوع عن النبی صلى الله عليه وسلم قال

والمسئلة مذكورة فی الهداية وهی انه اذا غصب ارض رجل فالخارج بملك الغاصب بملك خبيث واذا اعطى مالك الارض كراء الارض من هذا الخارج فهو له طيب فان الخبث كان لتعلقه واما الى رج قدر اجرة الارض فلمملوك بملك طيب فتعرض الحديث الى الحلة والحرمة. **قوله** وليس له من الزرع الخ ای لا يطيب له ديانة واما قضاء فمملوكه بملك خبيث يجب تصدقه ويطيب بقدر ما انفق. **قوله** وله نفقته الخ ای يطيب له قدر ما انفق واما دليل ابی حنيفة فما اخرجه الطحاوی ص ۲۶۴ ج ۲ فجعل الزرع لصاحب البذر وجعل لصاحب الارض اجرا معلوما الخ بسند جيد ارسله مجاهد ومراسيله تقبل عند الجمهور. **باب** النحل والتسوية بين الولدان قال بعض المحدثين انه اذا فضل بعض ولده على البعض الآخر بلا فضل فالوصية باطلة خلاف الكثر الفقهاء فان الهبة عندهم صحيحة مع الكراهة تحريما وقال الاحناف يجوز الترجيح عند الفضل والرجحان ولا يقال ان الحديث يسنى لنفاق الوجه مبنی. **قوله** الذكر والانثى الخ قال ابو يوسف ان التسوية هو للذكر مثل حظ الانثيين. **باب** الشفعة. الشفعة عند ابی حنيفة اما فی نفس المبيع او فی حق المبيع او فی حق الجوار. وخالف الحجازيون فی الثالث والبخاری وافقنا فانه اخرج حديث العراقيين ولا يمكن لاراحه فی الشفعة لو كان ما تاول خصمنا ولنا حديث صريح نعم حديث يوهم الى خلاف وسا ذكر محمله ومراده وتاول الشافعية فی حديثنا بان المراد البر والاحسان لا حق الشفعة وقال بعضهم ان المراد من الجار شريك فی نفس المبيع لكن التاويلين تاويلان ولنا جار الدار احق بالدار. **باب** الشفعة للغائب للغائب حق الشفعة وعليه ثلث طلبات. طلب المواثبة وطلب الاشهاد وطلب الخصومة. **قوله** تكلم شعبة الخ مر ابن قطان فی كتاب الوهم والايهام على كلام شعبة فقال ما كان شعبة فيما بل حافظ الحديث ثم ذكر منشأ كلام شعبة ورده. **باب** اذا احدت الحدود ووقعت السهام فلا شفعة. حديث الباب يوهم الى نفی شفعة الجوار. اقول اولاً ان نفی حق الجوار مفهوم حديث الباب ولنا حديث صريح فنطالب بالنكتة وجواب حديث الباب ما قال المحشون مذكور فی الحاشية والجواب عندی ان الفرق بين الحديث والفقه ليس الا فی التلقيب بان الحديث يسمى التشفيع فی حق الجوار بالجار وسماه الفقهاء بالتشفيع ولا ينفی حديث باب حكم شفعة الجوار ودليلنا فی حق الجوار اخرجه البخاری فی صحيحه ص ۳۰۰. **قوله** فلا شفعة الخ ای ما يسمى

---

[۱] **قوله** نحل ابنا له النحل العطية والهبة ابتداء من غير عوض ولا استحقاق فيه استحباب التسوية بين الاولاد فی الهبة فلا يفضل بعضهم على بعض سواء كانوا ذكورا او اناثا فلو وهب لبعضهم دون بعض فمذهب الشافعی ومالك وابی حنيفة انه مكروه وليس بحرام والهبة صحيحة قال احمد واسحٰق والثوری وغيرهم هو حرام واحتجوا بما ورد من قوله صلى الله عليه وسلم لا اشهد على جور وبقوله واعدلوا الخ. ولاد لكم واحتج الاولون بما جاء فی رواية فاشهد على هذا غيری ولو كان حراما او باطلا لما قال هذا وبقوله فارجعه ولو لم يكن نافذا لما احتاج الى الرجوع واما معنى الجور فليس فيه انه حرام لانه هو الميل عن الاستواء والاعتدال وكل ما خرج عن الاعتدال فهو جور سواء كان حراما او مكروها كذا فی الطيبی ۱۲۔ [۲] **قوله** الجار احق بشفعته هذا الحديث دليل ابی حنيفة حيث ثبت الشفعة للجار وغير الائمة الثلاثة لا يثبت الشفعة للجار بل اثبتوا للشريك فقط وتمسكهم الحديث الآتی فی باب بعد هذا واجابوا عن حديث الباب مراده بالجار الشريك والله تعالى اعلم بالصواب ۱۲۔ [۳] وفی اللمعات قال بعض المحدثين انه صحيح ومن تكلم فيه تكلم بلا حجة انتهى ۱۲

[۴] **قوله** اذا وقعت الحدود وصرفت الطرق ای تعينت وحولت فلا شفعة لعدم بقاء الشركة هذا الحديث يدل على ان لا شفعة للجار وهو متمسك الائمة كما ذكرنا كذا فی اللمعات لا يخفى انه معارض بما مر وبما روی محمد فی موطائه اخبرنا عبدالله بن عبدالرحمٰن بن يعلى الثقفی اخبرنی عمرو بن الشريد عن ابيه الشريد بن سويد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الجار احق بسقبه انتهى قال القاری رواه البخاری وابو داود والنسائی وابن ماجه ونقل من ذلك ما اخرجه النسائی وابن ماجة عن عمرو بن الشريد عن ابيه ان رجلا قال يا رسول الله ارضی ليس فيها لاحد شرك ولا قسم الا الجوار قال الجار احق بسقبه ای بما قرب من الدار وياول الحديث بان معناه ان لا شفعة بسبب القسمة دفعا لتوهم ان القسمة يثبت بها الشفعة كالبيع ما فيها من معنى التمليك من كل واحد من الشريكين للآخر انتهى كلام القاری مع تغيير يسير والله تعالى اعلم ۱۲

جار الدار احق بالدار وقال الجار احق بسقبه وهو قول الثوری وابن المبارک واهل الکوفة **باب** **حدثنا** یوسف بن عیسی ثنا الفضل بن موسی عن ابی حمزة السکری عن عبد العزیز بن رُفَیع **عن** ابن ابی مُلیکة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم الشریکُ شفیع والشفعة فی کل شیٔ هذا حدیث لا نعرفه مثل هذا الا من حدیث ابی حمزة السکری وقد روی غیر واحدٍ هذا الحدیث عن عبد العزیز بن رُفَیع عن ابن ابی ملیکة عن النبی صلی الله علیه وسلم مرسلاً وهذا اصح **حدثنا** هناد ثنا ابوبکر بن عیاش عن عبد العزیز بن رُفَیع **عن** ابن ابی ملیکة عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه بمعناه ولیس فیه عن ابن عباس **وهکذا روی** غیر واحد عن عبد العزیز بن رُفَیع مثل هذا لیس فیه عن ابن عباس وهذا اصح من حدیث ابی حمزة وابو حمزة ثقة یمکن ان یکون الخطأ من غیر ابی حمزة **حدثنا** هناد ثنا ابو الاحوص عن عبد العزیز بن رُفَیع **عن** ابن ابی مُلیکة عن النبی صلی الله علیه وسلم نحو حدیث ابی بکر بن عیاش وقال اکثر اهل العلم انما تکون الشفعة فی الدور والارضین ولم یَرَوُا الشفعةَ فی کل شیٔ **وقال** بعض اهل العلم الشفعة فی کل شیٔ والقول الاول اصح **باب** ما جاء فی اللُقَطَةِ وضالّةِ الابِلِ والغَنَم **حدثنا** الحسن بن علی الخلال ثنا یزید بن هارون وعبد الله بن نُمَیر عن سفیان عن سلمة بن کُهَیل **عن** سُوَید بن غَفَلة قال خرجت مع زید بن صُوحان وسلمان بن رَبیعة فوجدتُ سَوطاً قال ابن نُمَیر فی حدیثه فالتقطتُ سوطاً فاخذتُه قالا دَعه فقلتُ لا اَدَعُه تاکله السباع لَآخُذَنَّه فلاستمتِعَنَّ به فقدمتُ علی اُبَیّ بن کعب فسألته عن ذلک وحدثته الحدیث فقال احسنت وجدتُ علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم صُرَّةً فیها مائة دینار قال فاتیته بها فقال لی عرِّفها حولاً فعرفتها حولاً فما اجد مَن یَعرِفها ثم اتیته بها فقال عرِّفها حولاً آخر فعرّفتُها حولاً ثم اتیته فقال عرِّفها حولاً آخر وقال اَحْصِ عِدَّتَها ووعاءَها ووکاءَها فاذا جاء طالبُها فاخبرک بعدّتها ووعاءها ووکاءها فادفعها الیه والا فاستمتع بها هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** قُتَیبة نا اسمٰعیل بن جعفر عن ربیعة بن ابی عبد الرحمٰن عن یزید مولی المنبعث **عن** زید بن خالد الجُهَنی ان رجلاً سال رسول الله صلی الله علیه وسلم عن اللُقَطَة فقال عرِّفها سنة ثم اعرف وکاءها ووعاءها وعِفاصها ثم استنفق بها فان جاء ربُّها فادِّها الیه فقال یارسول الله فضالّةُ الغنم فقال خُذها فانما هی لک اولاخیک اوللذئب فقال یارسول الله فضالّةُ الابل قال فغضب النبی صلی الله علیه وسلم حتی احمرت وجنتاه او احمرَّ وجهُه فقال مالکَ ولها معها حذاءها وسقاءها حتی یلقی ربَّها **وفی** الباب عن اُبَیّ بن کعب وعبد الله بن عمرو والجارود بن المعلّی وعیاض بن حمار وجریر بن عبد الله حدیث زید بن خالد حدیث حسن صحیح وقد روی عنه من غیر وجه وحدیث یزید مولی المنبعث عن زید بن خالد حدیث حسن صحیح وقد روی عنه من غیر وجه **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم رَخَّصُوا فی اللُقَطَة اذا عرفها سنة فلم یجد من یعرفها ان ینتفع بها وهو قول الشافعی واحمد واسحٰق وقال بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم یعرفها سنة فان جاء صاحبها والا تصدق بها وهو قول سفیان الثوری وعبد الله ابن المبارک وهو قول اهل الکوفة لم یروا لصاحب اللقطة ان ینتفع بها اذا کان غنیاً **وقال** الشافعی ینتفع بها وان کان غنیاً لان اُبَیّ بن کعب اصاب علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم صُرَّة فیها مائة دینار فامره النبی صلی الله علیه وسلم ان یعرفها ثم ینتفع بها وکان اُبَیّ کثیر المال من میاسیر اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم فامره النبی صلی الله علیه وسلم ان یعرفها فلم یجد من یعرفها فامره النبی صلی الله علیه وسلم ان یاکلها فلو کانت اللقطة لم تحل الا لمن تحل له الصدقة لم تحل لعلی بن ابی طالب لان علی بن ابی طالب اصاب دیناراً علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم فعرفه فلم یجد من یعرفه فامره النبی صلی الله علیه وسلم باکله وکان علی لا تحل له الصدقة وقد رَخَّصَ بعض اهل العلم اذا کانت اللُقَطَةُ یسیرة ان ینتفع بها ولا یُعَرِّفها وقال بعضهم اذا کان دون دینار یُعَرِّفها قدر جمعة وهو قول اسحٰق ابن ابراهیم **حدثنا** محمد بن بشار ثنا ابوبکر الحنفی ثنا الضحاک بن عثمان ثنی سالم ابو النضر عن بسر بن سعید **عن** زید بن خالد الجُهَنی ان رسول الله صلی الله علیه

بالشفعة وهو الضمان الاولان للشفعة بل حق الجوار **قوله** عمر وعثمان الخ فی هذا النظر د ارفان فی البخاری اعطاء حق الجوار فی قصة سلمٰن الفارسی رضی الله عنه فانه لم یکن ثمه الا شفعة الجوار وکان ذلک فی عهد عمر رض والظن والمناسب ان یکون باجازة عمر رض **قوله** فی کل شیٔ ... الخ لا شفعة فی المنقولات عند الاربعة خلاف لبعض العلماء فلا بد من التخصیص او التاویل فی لفظة کل والحدیث ایضاً ساقط السند **باب** اللقطة وضالة الابل والغنم اصل اللغة ان اللقطة فی غیر الحیوانات وفی المبسوط عن محمد ان مدة التعریف وقدر المال مولان الی رای من ابتلی وقال السرخسی انه اقرب الی مذهب ابی حنیفة وهکذا قال السرخسی فی تغییر العمل الکثیر فی الصلوة والوجه ان القیاس لا یجری فی الحدود وزعموا ان المراد بالحدود المزواجر اقول ان المراد بالحد هو ما یقع بین شیئین متجانسین ومختلفین حکما لما قد صرح السرخسی فی مواضع ان اباحنیفة لا یحدد ولا یوقت بالرأی فدل علی ان الحد معناه ما ذکرت **قوله** فادفعها الخ لا یجب الدفع قضاءً بلا بینة وعا دیانة فیردها **قوله** فاستمتع الخ فکان انه ان کان فقیرا یستمتع بها والا فلا وقال الشافعیة انه یستمتع بها وان کان غنیا فقالوا ان ابی بن کعب کان من المیاسیر وقال فی الهدایة ص ۵۹۳ ج ۱ وانتفاع ابی کان باذن الامام وهو جائز الخ وایضا قال ان الغنا یتبدل وقتا فوقتا ولا شیٔ یدل علی کونه من المیاسیر حالة الاستمتاع بها واما ما قال انه کان استمتاعه بالاذن فقال فی العنایة ان الاستمتاع بها لمعنی مجتهد فیه فاذا حکم به القاضی صار مجمعا علیه اقول هذا لیس مراد الهدایة انه مذهبنا والا فکیف یصح جوابا ولیس مراده انه مذهب غیرنا **قوله** فضالة الابل

---

۱ قوله اللقطة بضم اللام وفتح القاف المال الملقوط ویقال فیه لقاطة بضم اللام وهی فی الاصطلاح المال الضائع عن ربه یلتقطه غیره ۱۲ کذا فی شرح الشیخ **۲ قوله** الوعاء الظرف الذی یکون فیه النفقة من جلد وخرقة وغیر ذلک والمراد ههنا ما یکون فیه اللقطة ۱۲ **۳ قوله** الوکاء بکسر الواو الخیط الذی تشد به الصرة والکیس والقربة وغیرها ۱۲ لمعات **۴ قوله** العفاص ککتاب الوعاء الذی فیه النفقة من جلد او خرقة کذا فی القاموس ۱۲ **۵ قوله** فانما هی لک او لاخیک ای ان اخذتها وعرفتها ولم تجد صاحبها کان لک ان تملکها وقوله او لاخیک ای صاحبها وقوله او للذئب ای ان لم یحصل من هذه الصورتین والمقصود التنبیه علی التقاطها تحرزاً عن الضیاع ۱۲ **۶ قوله** مالک ولها معها حذاءها وسقاءها اشارة الی ترک التقاط الابل وعدم احتیاجها الیه فانها تعیش بدون راع وتأخذ بالمد النعل والسقاء بالکسر القربة والمراد ههنا بطنها وکروشها فان فیها رطوبة یکفی ایاما کثیرة من الشرب فان الابل قد یحتمل من الظمأ ما لا یقدر سواه من البهائم اذ وانها اقوی علی المشی وقطع الارض وعلی قصد المیاه والورود والرعی الشجر والامتناع عن السباع المفترسة ۱۲ کذا فی اللمعات شرح المشکوة **۷ قوله** فان جاء صاحبها فهو المقصود والا تصدق بها ثم بعد ذلک ان جاء صاحبها فهو بالخیار ان شاء اختار ثواب الصدقة وان شاء ضمن الملتقط ۱۲ ؛

وسلم سئل عن اللقطة فقال عرّفها سنة فان اعترفت فادها والا فاعرف عفاصها و وكائها وعددها ثم كلها فان جاء صاحبها فادها هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه وقال احمد بن حنبل اصح شئ فى هذا الباب هذا الحديث و لعمل على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم وغيرهم رخصوا فى اللقطة اذا عرّفها سنة فلم يجد من يعرفها ان ينتفع بها وهو قول الشافعى واحمد واسحق **باب** [٩٢] جاء فى الوقف **حدثنا** [١٢٢٥] على بن حجر ثنا اسمعيل بن ابراهيم عن ابن عون عن نافع **عن** ابن عمر قال اصاب عمر ارضا بخيبر فقال يارسول الله اصبت مالا بخيبر لم اصب مالا قط انفس عندى منه فما تامرنى قال ان شئت حبست اصلها وتصدقت بها فتصدق بها عمر انها لا يباع اصلها ولا يوهب ولا يورث تصدق بها فى الفقراء والقربى وفى الرقاب وفى سبيل الله وابن السبيل و الضيف لا جناح على من وليها ان ياكل منها بالمعروف او يطعم صديقا غير متمول فيه قال فذكرته لمحمد بن سيرين فقال غير متأثل مالا قال ابن عون فحدثنى به رجل آخر انه قرأها فى قطعة اديم احمر غير متأثل مالا هذا حديث حسن صحيح قال اسمعيل وانا قرأتها عند ابن عبيد الله بن عمر فكان فيه غير متأثل مالا **و** العمل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم وغيرهم لا نعلم بين المتقدمين منهم فى ذلك اختلافا فى اجازة وقف الارضين وغير ذلك **حدثنا** [١٢٢٦] على بن حجر ثنا اسمعيل بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمن عن ابيه **عن** ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا مات الانسان انقطع عنه عمله الا من ثلث صدقة جارية وعلم ينتفع به و ولد صالح يدعوله هذا حديث حسن صحيح **باب** [٩٣] جاء فى العجماء ان جرحها جبار **حدثنا** [١٢٢٧] احمد بن منيع ثنا سفين عن الزهرى عن سعيد بن المسيب **عن** ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العجماء جرحها جبار والبير جبار والمعدن جبار وفى الركاز الخمس **وفى** الباب عن جابر وعمرو بن عوف المزنى وعبادة بن الصامت حديث ابى هريرة حديث حسن صحيح **حدثنا** قتيبة ثنا الليث عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب وابى سلمة بن عبد الرحمن **عن** ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم نحوه **حدثنا** الانصارى ثنا معن قال قال مالك بن انس وتفسير حديث النبى صلى الله عليه وسلم العجماء جرحها جبار يقول هدر لا دية فيه **ومعنى** قوله العجماء جرحها جبار فسره بعض اهل العلم قالوا العجماء الدابة المنفلتة من صاحبها فما اصابت فى انفلاتها فلا غرم على صاحبها والمعدن جبار يقول اذا احتفر الرجل معدنا فوقع فيه انسان فلا غرم عليه وكذلك البير اذا احتفرها الرجل للسبيل فوقع فيها انسان فلا غرم على صاحبها وفى الركاز الخمس فالركاز ما وجد من دفن اهل الجاهلية فمن وجد ركازا ادى منه الخمس الى السلطان وما بقى منه فهو له **باب** [٩٤] ما ذكر فى احياء ارض الموات **حدثنا** [١٢٢٨] محمد بن بشار ثنا عبد الوهاب ثنا ايوب عن هشام بن عروة عن ابيه **عن** سعيد بن زيد عن النبى صلى الله عليه وسلم قال من احيى ارضا ميتة فهى له وليس لعرق ظالم حق هذا حديث حسن غريب **حدثنا** [١٢٢٩] محمد بن بشار ثنا عبد الوهاب الثقفى عن ايوب عن هشام بن عروة عن وهب بن كيسان **عن** جابر بن عبد الله عن النبى صلى الله عليه وسلم قال من احيى ارضا ميتة فهى له هذا حديث حسن صحيح وقد رواه بعضهم عن هشام بن عروة عن ابيه عن النبى صلى الله عليه وسلم

الخ تمسك الشافعية بهذا على عدم اسقاط الابل ومذهبنا ان يتقط الابل وان عهد السلف وكان عهد الامانة بخلاف زماننا فانه زمان الجناية فيلتقط فالخلاف باختلاف الاعصار۔ **قوله** وكان على رجلا تحل له الصدقة الخ الواقعة مذكورة فى سنن ابى داؤد وغرض الترمذى انه انتفاع به لا تصدق ونقول انه صدقة نافلة وهى جائزة لاهل البيت عند الاكثر وان تردد فيه فخر الدين الزيلعى وابن همام ولذا قلت بجواز ملتقطه على الفروع والاصول فافترق زكوة والتصدق باللقطة۔ **قوله** وان جاء صاحبها فردها الخ قال الكرابيسى انه اذا عرف الى المدة ثم استمتع بها فجاء المالك فلا شئ على الملتقط ويدل عليه حديث الباب وبوب البخارى موافق الكرابيسى بعد وقفه والله اعلم۔ **باب** الوقف قال الائمة الثلثة وابويوسف ومحمد ان الوقف حبس شئ على ملك الله تعالى والمشهور ان ابا حنيفة يقول ان الوقف حبس لشئ على ملك الواقف والتصدق بالمنافع حتى قيل ان الوقف عنده لاشئ فان التصدق بالمنافع يتحقق بلا وقف ايضا وما اوجد الوقف شيئا آخر ولذلك قال السرخسى ايضا وقالوا ان الوقف عنده باطل، اقول ان فى الحاوى القدسى ان الوقف عنده نذر بالتصدق بالمنافع والرجوع عنه مكروه تحريما ويكون على ملك الواقف الا فى صور اربعة اى وقف المسجد او علقه بموته او خرج مخرج الوصية او قضى بخروجه عن الملك قاض ففى هذه الاربعة لا يمكن الرجوع اصلا۔ اقول لا حاجة الى ذكر الصورة الرابعة فان هذا الحكم فى كل مسئلة وقال ابن همام ان اوقاف الصحابة باقية الى الآن اقول اذا كان الرجوع مكروه تحريما فكيف الرجوع عنهم واختار الشيخ والطحاوى قول الصاحبين وذكر الطحاوى حجة ابى حنيفة فى معانى الآثار ص ٥٠ ٢ ج ٢ وقف عمر وهذا الوقف اول الاوقاف فى الاسلام وتعقب الحافظ على اختيار الطحاوى مذهب الجمهور ثم اتيانه تمسك ابى حنيفة والتصدق بالفاظ الى الله ويلى فى حجتنا فقال ان عمر لم يقف بل شاور معه عليه السلام اقول ان فى الاحاديث تصريح انه وقف فى الحال وكتب كتابا بالفاظ فى النسائى منها فى الترمذى وفى بعض معتبراتنا ونسبت تعبيه لعد شرح صدر الشهيد على الجامع الصغير ان ابا يوسف رجع عن مذهب ابى حنيفة حين رجع من المدينة ورأى اوقاف الصحابة **قوله** حبست اصلها الخ ظاهر لابى حنيفة۔ **قوله** او يطعم صديقا الخ هذا لفظ كتاب عمر والوقف يكون فى غير المنقول وروى عن محمد بن حسن وقف المنقول اذا كان متعارفا مثل سرير الميت وصنف محمد بن عبد الله المثنى الانصارى حفيد انس كتابا فى الوقف موافق ابى حنيفة وهو من انس تلامذة زفر واخذ منه مصنفونا ويعبرونه بالانصارى **قوله** لا يباع الخ اى لا يجوز لانه لا ينفذ۔ **باب** احياء ارض الموات ويشترط عندنا اذن الامام لا عند لجى زمين ونقول ان الاراضى تحت تصرف الامام فمن اخذ بظاهر الحديث لم يشترط الاذن ومن ضم الحديث والفقه اشترط الاذن۔ **قوله** وليس لعرق ظالم الخ قيل تركيب اضافى وقيل توصيفى وهو غرس الشجرة فى ارض الغير بلا اذنه واصل مذهبنا ان يقلع مالك الارض الاشجار قبل قيمة الارض من الاشجار او كثر ونظر ارباب الفتوى الى قلة القيمة وكثرته واذا رضى صاحب الشجرة بالقيمة تقوم مقلوعة لا مغروسة وكلما فى جهات الشافعية مناظرة

[١] **قوله** اصبت مالا بخيبر قال الطيبى سماه بفتح المثلثة وسكون الميم وبفتح المعجمة وفى القاموس ثمغ بالفتح مال بالمدينة كان لعمر وقفه وهذا يدل على ان ثمغ اسم مال بالمدينة لا بخيبر والله اعلم ١٢ لمعات [٢] **قوله** حبست صحح فى النسخ بالتشديد وفى مجمع البحار عن الكرمانى حبست بالتشديد وا حبست اى وقفت وحبسته بالتخفيف اى منعته وضيقت عليه وحكى التخفيف فى الوقف يريد ان يقف اصل الملك ويبيح الثمر لمن اوقفها عليه ١٢ لمعات [٣] **قوله** غير متمول حال ومفعول يطعم وقوله غير متاثل غير متخذ اى غير جامع ٢ [٤] **قوله** العجماء بفتح العين ممدودة البهيمة سميت عجماء لانها لا تتكلم ١٢ وقوله جرحها بضم الجيم وفتحها فبالفتح مصدر وبالضم الاسم وجبار بضم الجيم وتخفيف الباء اى هدر لا طلب فيه وانما كان جبارا اذا لم يكن لها سائق وقائد فالسائق والقائد يضمنان كذا فى اللمعات ١٢ [٥] قال الشيخ من حفر بيرا فى ارضه وفى الارض المباحة وسقط فيه رجل فمات فلا قود ولا دية على الحافر كذا فى اللمعات انتهى ١٢ [٦] **قوله** ارضا ميتة اى موصوفة بالموت فهى له اى تلك الارض مملكة مسلما كان او ذميا اذن له الامام ولم ياذن وقال الجمهور وقال ابوحنيفة لا احياء بغير اذن الامام وسكنه كما سيجئ فى الصفحة الآتية وليس لعرق ظالم باضافة عرق وتنوينه وظالم لعقد اى صاحبه ذكره السيوطى وفى المغرب له معنى عرق ظالم وهو الذى يغرس فى الارض غرسا على وجه الاغتصاب ١٢ شرح الموطا لعلى القارى۔

قوت المغتذى من احيا ارضا ميتة بكسر الميم قال الحق ولا يخفف لانه تستحق تاء تانيث [illegible]

مرسلا والعمل على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم وهو قول احمد واسحق وقالوا له ان يحيي الارض الموات بغير اذن السلطان وقال بعضهم ليس له ان يحييها الا باذن السلطان والقول الاول اصح وفي الباب عن جابر وعمرو بن عوف المزني جد كثير وسمرة حدثنا ابو موسى محمد بن المثنى قال سالت ابا الوليد الطيالسي عن قوله وليس لعرق ظالم حق فقال العرق الظالم الغاصب الذي يأخذ ما ليس له قلت هو الرجل الذي يغرس في ارض غيره قال هو ذاك باب ما جاء في القطائع قلت لقتيبة بن سعيد حدثكم محمد بن يحيى ابن قيس المأربي قال اخبرني ابي عن ثمامة بن شراحيل عن سمي بن قيس عن شمير عن ابيض بن حمال انه وفد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم استقطعه الملح فقطع له فلما ان ولى قال رجل من المجلس اتدري ما قطعت له انما قطعت له الماء العد قال فانتزعه منه قال وسأله عما يحمى من الاراك قال ما لم تنله خفاف الابل فاقر به قتيبة وقال نعم حدثنا محمد بن يحيى بن ابي عمر ثنا محمد بن يحيى بن قيس المأربي نحوه وفي الباب عن وائل واسماء ابنة ابي بكر حديث ابيض بن حمال حديث حسن غريب والعمل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم في القطائع يرون جائزا ان يقطع الامام لمن رأى ذلك حدثنا محمود بن غيلان ثنا ابو داؤد الطيالسي ثنا شعبة عن سماك قال سمعت علقمة بن وائل يحدث عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم اقطعه ارضا بحضرموت قال محمود وثنا النضر عن شعبة وزاد فيه وبعث معه معاوية ليقطعها اياه هذا حديث حسن صحيح باب ما جاء في فضل الغرس حدثنا قتيبة ثنا ابو عوانة عن قتادة عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من مسلم يغرس غرسا او يزرع زرعا فيأكل منه انسان او طير او بهيمة الا كانت له صدقة وفي الباب عن ابي ايوب وام مبشر وجابر وزيد بن خالد حديث انس حديث حسن صحيح باب ما جاء في المزارعة حدثنا اسحق بن منصور ثنا يحيى بن سعيد عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم عامل اهل خيبر بشطر ما يخرج منها من ثمر او زرع وفي الباب عن انس وابن عباس وزيد بن ثابت وجابر هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم لم يروا بالمزارعة بأسا على النصف والثلث والربع واختار بعضهم ان يكون البذر من رب الارض وهو قول احمد واسحق وكره بعض اهل العلم المزارعة بالثلث والربع ولم يروا بمساقاة النخيل بالثلث والربع بأسا وهو قول مالك بن انس والشافعي ولم ير بعضهم ان يصح شيء من المزارعة الا ان تستأجر الارض بالذهب والفضة باب حدثنا هناد ثنا ابو بكر بن عياش عن ابي حصين عن مجاهد عن رافع بن خديج قال نهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن امر كان لنا نافعا اذا كانت لاحدنا ارض ان يعطيها ببعض خراجها او بدراهم وقال اذا كانت لاحدكم ارض فليمنحها اخاه او ليزرعها حدثنا محمود بن غيلان ثنا الفضل بن موسى الشيباني ثنا شريك عن شعبة عن عمرو بن دينار عن طاؤس عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يحرم المزارعة ولكن امر ان يرفق بعضهم ببعض هذا حديث حسن صحيح وفي الباب عن زيد بن ثابت حديث رافع حديث فيه اضطراب يروى هذا الحديث عن رافع بن خديج عن عمومته ويروى عنه عن ظهير بن رافع وهو احد عمومته وقد روي هذا الحديث عنه على روايات مختلفة

بسم الله الرحمن الرحيم

ابواب الديات عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

باب ما جاء في الدية كم هي من الابل حدثنا علي بن سعيد الكندي الكوفي ثنا ابن ابي زائدة عن الحجاج عن زيد بن جبير عن خشف بن مالك قال سمعت ابن مسعود

الشافعي ومحمد في المسئلة وذلك يدل على التفصيل في المسئلة. **باب** القطائع جمع قطيعة وتفسيرها في عرف المتاخرين هو العفو الدائم عن الخراج (جاگیر) ويقال لها في التركية سيرغال ووضع البخاري ترجمة على اقطاع ولم يفسرها الشارحون ايضا ولعله اراد ان باذن الامام باحياء ارض الموات وذكر ابو يوسف ايضا لفظ القطيعة في كتاب الخراج ولم يفسرها واستعملها في الدر المختار ولعله اراد بها المقاطعة (ٹھیکہ) واما العفو الدائم عن الخراج فقيل انه جائز وقيل لا يجوز واتفقوا على عدم جواز عفو العشر واما قطاع المعدن فعندنا غير جائز والمقطوع له غير ظالم في ما اخذ وانما الظلم في منعه غيره عن الاخذ **باب** المزارعة قدم ذكرها بالاقسام الثلثة وقيل ان المعاملة في لغة المدينة بمعنى المساقاة وحديث الباب وارد على ابي حنيفة والشافعي واجاب الشافعي بان هذه المزارعة تبع المساقاة واعترض القدوري بان اكثر اراضي خيبر كانت مكشوفة وما كانت الاشجار حاوية على جميع الاراضي واما جواب ابي حنيفة فاجاب صاحب الهداية بانه خراج المقاسمة لا المزارعة وهو تقسيم ما خرج من الارض واخذه المرغيناني عن شيخه السرخسي وقيل ان جميع الهداية ماخوذ من مبسوط السرخسي وكنت اتوهم ان جواب الهداية مناقض لكلامه في موضع آخر فانه ذكر في السير ان النبي صلى الله عليه وسلم فتح خيبر عنوة وقسمها بين الغانمين فاذن تكون الاراضي في ملك الغانمين ومزارعة وقال في جواب حديث الباب انه خراج بالمقاسمة فتكون اراضي خيبر على ملك يهود الكفار فتدافع بين كلاميه وما توجه الى دفعه شارح من الشراح ثم رأيت في مبسوط السرخسي فاطنب الكلام على اوراق تزيد على ثلثين ورق وكلامه يفيد دفع التدافع واجاب خواهرزاده في مبسوطه نقله العيني في العمدة وذلك ايضا مستبعد جدا.

ابواب الديات } **باب** الدية كم هي من الابل. اتفقوا على ان الدية مائة ابل وال خلاف في انها ارباعا او ثلاثا والدية مغلظة ومخففة ولا يظهر التغلظة والشدة الا في الابل لا في الدراهم ولنا رواية ابن مسعود موقوفة عليه بسند صحيح والقتل على اقسام عديدة مذكورة في الفقه وعنى ان في الاحاديث

لہ قال محمد في الموطا من احياء ارضا ميتة باذن الامام او بغير اذنه فهي له اما ابو حنيفة فقال لا يكون له الا ان يجعلها له الامام قال وينبغي للامام اذا احياء بان يجعلها له وان لم يفعل لم يكن له انتهى قال الشارح على القاري لما روى الطبراني من حديث معاذ ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس للمرء الا ما طابت نفس امامه به وبان ما يتعلق به حق جماعة المسلمين يختص به واحد دون واحد الا باذن الامام ثم من حجر ارضا اي وضع حجرا او شيئا للاعلام بانه قصد احياء ولم يعمرها ثلث سنين دفعها الامام الى غيره اتفاقا انتهى ۱۲ **لہ قولہ** استقطعه الملح اي سأله ان يقطعه اياه وقوله فقطع اي فاراد ان يقطع الى ملتمسه قوله انما قطعت له الماء العد بالكسر والتشديد ماله مادة لا ينقطع كالعين قوله فانتزعه منه لانه صلى الله عليه وسلم قطعه ظنا بانه معدن يحصل منه الملح بعمل وكد ثم لما تبين انه مثل الماء العد رجع من الاعطاء فعلم منه ان الاقطاع انما يجوز اذا كانت باطنة لا ينال منها شيء الا بتعب ومؤنة وفيه ان الحاكم اذا حكم ثم ظهر ان الحق في خلافه رجع عنه كذا في اللمعات ۱۲ **لہ قولہ** وساله اي سال ابيض رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ما يحمى بلفظ المجهول والمراد بالحما الاحياء لا الحمى لانه لا يجوز لاحد ان يخص وقوله ما لم تنله خفاف الابل اراد به البعيد من المرعى وفيه دليل على ان الاحياء لا يجوز بقرب البلد لاحتياج اهل البلد الى مرعى مواشيهم كذا في اللمعات ۱۲
لہ قولہ المساقاة ان يدفع الرجل اشجاره الى غيره ليعمل فيه ويصلحها بالسقي والتربية على سهم معين كنصف او ثلث والمزارعة عقد على الارض ببعض الخارج كذلك وانما قال يكون في الاشجار والمزارعة في الارض وحكمهما واحد وهما فاسدان عند ابي حنيفة وعند صاحبيه والآخرين من الائمة جائز وقيل لا نرى احدا من اهل العلم منع عنهما الا ابا حنيفة وقيل زفر معه وقال في الهداية الفتوى على قولهما والدليل للائمة ما روي ان النبي صلى الله عليه وسلم عامل اهل خيبر على نصف ما يخرج من ثمر او زرع ولابي حنيفة ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن المخابرة وهي المزارعة كذا في اللمعات ۱۲ **لہ قولہ** فليمنحها اي فليعطها اخاه على وجه العارية للزراعة ليحصل له ثواب او ليزرعها بنفسه ليحصل له النفع ۱۲ **لہ قولہ** خشف بكسر الخاء وكون الشين المعجمة وفاء ۱۲ لمعات

قوت المغتذی

(محمد بن قيس المأربي) بسكون الهمزة وفتح الراء فموحدة فياء النسب ومأرب بالمد والهمزة فوقية عدن انتهى. (الحديث) (شمير) بمعجمة مصغر فميم فراء كزبير (الماء العد) بكسر عينه فتشديد دال اي الدائم لا انقطاع لمادته ۱۲ ش

قال قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم في دية الخطأ عشرين ابنة مخاض وعشرين بني مخاض ذكورًا وعشرين بنت لبون وعشرين جذعة وعشرين حقة حدثنا ابو هشام الرفاعي ثنا ابن ابي زائدة وابو خالد الاحمر عن الحجاج بن ارطاة نحوه وفي الباب عن عبد الله بن عمرو وحديث ابن مسعود لا نعرفه مرفوعا الا من هذا الوجه وقد رُوي عن عبد الله موقوفا وقد ذهب بعض اهل العلم الى هذا وهو قول احمد واسحٰق وقد اجمع اهل العلم على ان الدية تؤخذ في ثلث سنين في كل سنةٍ ثلث الدية وراوا ان دية الخطأ على العاقلة فراى بعضهم ان العاقلة قرابة الرجل من قبل ابيه وهو قول مالك والشافعي وقال بعضهم انما الدية على الرجال دون النساء والصبيان من العصبة ويحمل كل رجل منهم ربع دينار وقد قال بعضهم الى نصف دينار فان تمت الدية والا نُظِر الى اقرب القبائل منهم فالزموا ذلك حدثنا احمد بن سعيد الدارمي ثنا حبان ثنا محمد بن راشد ثنا سليمان بن موسى عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من قتل متعمدا دُفع الى اولياء المقتول فان شاؤا قتلوا وان شاؤا اخذوا الدية وهي ثلثون حقة وثلثون جذعة واربعون خلفة وما صالحوا عليه فهو لهم وذلك لتشديد العقل حديث عبد الله بن عمرو حديث حسن غريب **باب** ما جاء في الدية كم هي من الدراهم حدثنا محمد بن بشار ثنا معاذ بن هانئ ثنا محمد بن مسلم هو الطائفي عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه جعل الدية اثني عشر الفا حدثنا سعيد بن عبد الرحمٰن المخزومي ثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه ولم يذكر فيه عن ابن عباس وفي حديث ابن عيينة كلام اكثر من هذا ولا نعلم احدا يذكر هذا الحديث عن ابن عباس غير محمد بن مسلم والعمل على هذا الحديث عند بعض اهل العلم وهو قول احمد واسحٰق وراى بعض اهل العلم الدية عشرة آلاف وهو قول سفيان الثوري واهل الكوفة وقال الشافعي لا اعرف الدية الا من الابل وهي مائة من الابل **باب** ما جاء في الموضحة حدثنا حميد بن مسعدة ثنا يزيد بن زريع ثنا حسين المعلم عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في المواضح خمس خمس هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم وهو قول سفيان الثوري والشافعي واحمد واسحٰق ان في الموضحة خمسا من الابل **باب** ما جاء في دية الاصابع حدثنا ابو عمار ثنا الفضل بن موسى عن الحسين بن واقد عن يزيد النحوي عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دية اصابع اليدين والرجلين سواء عشرة من الابل لكل اصبع وفي الباب عن ابي موسى وعبد الله بن عمرو وحديث ابن عباس حديث حسن صحيح غريب والعمل على هذا عند بعض اهل العلم وبه يقول سفيان الثوري والشافعي واحمد واسحٰق حدثنا محمد بن بشار ثنا يحيى بن سعيد ومحمد بن جعفر قالا ثنا شعبة عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال هذه وهذه سواء يعني الخنصر والابهام هذا حديث حسن صحيح **باب** ما جاء في العفو حدثنا احمد بن محمد ثنا عبد الله بن المبارك ثنا يونس بن ابي اسحٰق ثنا ابو السفر قال دقّ رجل من قريش سن رجل من الانصار فاستعدى عليه معاوية فقال لمعاوية يا امير المؤمنين ان هذا دق سني فقال معاوية انا سنرضيك والحّ الآخر على معاوية فابرمه فقال له معاوية شانك بصاحبك وابو الدرداء جالس عنده فقال ابو الدرداء سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من رجل يصاب بشيء في جسده فيتصدق به الا رفعه الله به درجة وحط عنه به خطيئة فقال الانصاري انت سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سمعته اذناي ووعاه قلبي قال فاني اذرها له قال معاوية لا جرم لا اخيبك فامر له بمال هذا حديث غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه ولا اعرف لابي السفر سماعا من ابي الدرداء وابو السفر اسمه سعيد بن احمد ويقال ابن يحمد الثوري **باب** ما جاء فيمن رضخ راسه بصخرة حدثنا علي بن حجر ثنا يزيد بن هارون ثنا همام عن قتادة عن انس قال خرجت جارية عليها اوضاح فاخذها

صورًا فاخترنا صورةً واختاروا صورة وحديث الباب لنا وقال الخصوم ان خشف بن مالك مجهول وقلنا انه ليس بمجهول فيكون الحديث حجة۔ **قوله** قرابة الرجل الخ مذهبنا ان في العرب عبرة النسب فان الانساب فيهم محفوظة وفي العجم على اهل الديوان والتفصيل في الفقه۔ **قوله** ان شاء واقتلوا وان شاءوا الخ هذا يحتاج فانا نقول بعدم التخيير خلاف الشافعية فنخفيف في هذا قيدا۔ **قوله** ثلثون الخ هذا حجة الشافعي ونحمله على انه بحسب التقويم والحق انه ايضا صورة ثابتة والمسلك الترجيح فقط **باب** الدية كم هي من الدراهم۔ قال الشافعي اثنا عشر الف درهم وقلنا العشرة آلاف درهم وقال محمد للشافعي ان اثنا عشرة من وزن الستة يكون عشرة آلاف من وزن السبعة والمختار تسليم ثبوت الصورتين ثم مسلك الترجيح فقط۔ **باب** دية الاصابع۔ هكذا مذهبنا ومذهب غيرنا في نقل صحيح ان عمر كان يفتي ان دية الابهام اكثر من دية سائر الاصابع فان للابهام مفصلين وفي سائرها ثلثة مفاصل حتى رأى في كتاب عمرو بن حزم ان في كل اصبع صغيرة وكبيرة عشرة من الابل۔ **واعلم** ان دية اعضاء الانسان قد تزيد على دية الكل كان وُدِيَ اولا في الاصابع ثم في الرجلين ثم في اليدين وروى صحيحا ان عمر رضي الله عنه اخذ ثلث ديات سوالم لرجل جرح ثم بقي حيا۔ **باب** من رضخ راسه بصخرة۔ ههنا مسئلتان احدهما ان اليهودي رضخ الراس بصخرة فيكون فيه شبهة العمد عند ابي حنيفة فلا قصاص عنده فان القصاص في العمد هو القتل بالاحد لا بالمثقل ولكنه عمد عند صاحبيه وثانيتهما ان في الحديث مماثلة ولا مماثلة عندنا وجواب الاول ان اليهودي قطع الطريق ايضا فيكون من قطاع الطريق ويقتل قاطع الطريق كيف ما قتل ثم في متوننا ان قطع الطريق في المصر في النهار ليس بقطع الطريق لكن في المبسوطات انه ايضا قطع الطريق فجواب الطحاوي نافذ بلا ريب ويمكن حمل الحديث على السياسة وباب السياسة موجود عند الكل الا انه وسيع عندنا وصنف عبد البر بن الشحنة في السياسة وذكر فيها مسائل كثيرة وصنف ابن تيمية ايضا وسماه بالسياسة الشرعية وغرضه وسماه بلسان الحكام ۱۲

۱؎ **قوله** بنت مخاض وهي التي تطعن في السنة الثانية من الابل قوله بني مخاض ذكورا بالنصب وهو ظاهر ويروى بالجر على الجوار وعلى التقديرين هو تاكيد لابن مخاض فدية الخطا اخماس وهذا بالاتفاق لان الشافعي يعتبر عشرين ابن لبون مكان بني مخاض وهذا الحديث حجة عليه ۱۲ ۲؎ **قوله** حقة بكسر المهملة وتشديد القاف وهي الداخلة في الرابعة قوله ثلثون جذعة بفتح الجيم والذال المعجمة الداخلة في الخامسة واربعون خلفة بفتح المعجمة وكسر اللام وبالفاء الحامل من النوق ۱۲ لمعات ۳؎ **قوله** جعل الدية اثني عشر الفا وبه اخذ الشافعي وعند ابي حنيفة الدية من الابل مائة ومن العين الف دينار ومن الورق عشرة آلاف درهم لما روي عن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم قضى بالدية في قتيل بعشرة آلاف درهم كذا في اللمعات ۱۲ ۴؎ **قوله** في المواضح خمس خمس اي في كل واحد من الموضحات خمس من الابل قال في مجمع البحار الموضحة التي تبدي وضح العظم اي بياضه وجمعه المواضح والتي فيها خمس من الابل ما كان في الراس والوجه واما في غيرهما فحكومة عدل ۱۲ ۵؎ **قوله** اصابع اليدين والرجلين سواء العلوات المنفعة المختلفة بكل واحدة منها العلوات اصابعها ۱۲ لمعات ۶؎ **قوله** فاستعدى عليه معاوية اي استغاث معاوية على قرشي وفي القاموس استعداه استعانه واستنصره ۱۲ ۷؎ **قوله** ابن يحمد الثوري بضم التحتية وكسر الميم ۱۲ ت وفي المغني سعيد بن يحمد عند النووي بفتح ميم ۱۲ ۸؎ **قوله** رضخ راسه الرضخ الشدخ والرضخ ايضا الدق والكسر ۱۲ مجمع البحار ۹؎ **قوله** اوضاح هي نوع من الحلي من الفضة سميت بها لبياضها ۱۲ مجمع

یهودی فرضخ راسها واخذ ما علیها من الحلی قال فادرکت وبها رمق فاتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال من قتلک[1] افلان فقالت براسها لا قال ففلان حتی سمی الیهودی فقالت براسها نعم قال فاخذ فاعترف فامر به رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرضخ راسه بین حجرین هذا حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم وهو قول احمد واسحٰق وقال بعض اهل العلم لا قود الا بالسیف **باب** ما جاء فی تشدید قتل المؤمن **حدثنا** ابو سلمة یحیی بن خلف ومحمد بن عبد اللہ بن بزیع قالا ثنا ابن ابی عدی عن شعبة عن یعلی بن عطاء عن ابیه **عن** عبد اللہ بن عمرو ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لزوال الدنیا اهون علی اللہ من قتل رجل مسلم **حدثنا** محمد بن بشار ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن یعلی بن عطاء عن ابیه **عن** عبد اللہ بن عمرو نحوه ولم یرفعه وهذا اصح من حدیث ابن ابی عدی **وفی** الباب عن سعد وابن عباس وابی سعید وابی هریرة وعقبة بن عامر وبریدة حدیث عبد اللہ بن عمرو هکذا رواه ابن ابی عدی عن شعبة عن یعلی بن عطاء فلم یرفعه وهکذا روی سفیان الثوری عن یعلی بن عطاء موقوفا وهذا اصح من حدیث المرفوع **باب** الحکم فی الدماء **حدثنا** محمود بن غیلان ثنا وهب بن جریر ثنا شعبة عن الاعمش عن ابی وائل **عن** عبد اللہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اول[2] ما یحکم بین العباد فی الدماء حدیث عبد اللہ حدیث حسن صحیح وهکذا روی غیر واحد عن الاعمش مرفوعا وروی بعضهم عن الاعمش ولم یرفعوه **حدثنا** ابو کریب ثنا وکیع عن الاعمش عن ابی وائل عن عبد اللہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اول ما یحکم بین العباد فی الدماء **حدثنا** ابو کریب ثنا وکیع عن الاعمش عن ابی وائل **عن** عبد اللہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اول ما یقضی بین العباد فی الدماء **حدثنا** الحسین بن حریث ثنا الفضل بن موسی عن الحسین بن واقد عن یزید الرقاشی ثنا ابو الحکم البجلی قال **سمعت** ابا سعید الخدری وابا هریرة یذکران عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لو ان[3] اهل السماء واهل الارض اشترکوا فی دم مؤمن لاکبهم اللہ فی النار هذا حدیث غریب **باب** ما جاء فی الرجل یقتل ابنه یقاد منه ام لا **حدثنا** علی بن حجر ثنا اسمٰعیل بن عیاش ثنا المثنی بن الصباح عن عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده **عن** سراقة بن مالک **قال** حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقید[4] الاب من ابنه ولا یقید الابن من ابیه هذا حدیث لا نعرفه من حدیث سراقة الا من هذا الوجه ولیس اسناده بصحیح رواه اسمٰعیل بن عیاش عن المثنی بن الصباح والمثنی بن الصباح یضعف فی الحدیث **وقد** روی هذا الحدیث ابو خالد الاحمر عن الحجاج عن عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده عن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **وقد** روی هذا الحدیث عن عمرو بن شعیب مرسلا وهذا حدیث فیه اضطراب **والعمل** علی هذا عند اهل العلم ان الاب اذا قتل ابنه لا یقتل به واذا قذف ابنه لا یحد **حدثنا** ابو سعید الاشج ثنا ابو خالد الاحمر عن حجاج بن ارطاة عن عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده **عن** عمر بن الخطاب قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا یقاد الوالد بالولد **حدثنا** محمد بن بشار ثنا ابن ابی عدی عن اسمٰعیل بن مسلم بن عمرو بن دینار عن طاؤس **عن** ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تقام الحدود فی المساجد ولا یقتل الوالد بالولد هذا حدیث لا نعرفه بهذا الاسناد مرفوعا الا من حدیث اسمٰعیل بن مسلم واسمٰعیل بن مسلم المکی تکلم فیه بعض اهل العلم من قبل حفظه **باب** ما جاء لا یحل دم امرئ مسلم الا باحدی ثلث **حدثنا** هناد ثنا ابو معاویة عن الاعمش عن عبد اللہ بن مرة عن مسروق **عن** عبد اللہ بن مسعود قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یحل دم امرئ مسلم یشهد ان لا اله الا اللہ وانی رسول اللہ الا باحدی ثلث الثیب[5] الزانی والنفس بالنفس والتارک لدینه المفارق[6] للجماعة **وفی** الباب عن عثمان وعائشة وابن عباس حدیث ابن مسعود حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فیمن یقتل نفسا معاهدا **حدثنا** محمد بن بشار ثنا مهدی بن سلیمان عن ابن عجلان عن ابیه **عن** ابی هریرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الا من قتل نفسا معاهدة له ذمة اللہ وذمة رسوله فقد اخفر بذمة اللہ فلا یرح رائحة

فی ذلک الکتاب لرد علی من یقول ان مسائل الاسلام لا تکفی نظام العالم وبحث فیه من جانب الشریعة لا من جانب مذهب من المذاهب ثم ظنی ان باب التعزیر غیر باب السیاسة واللہ اعلم وجواب الثانی ایضا الحمل علی السیاسة والمماثلة عند الشافعیة فی کل شیء الا فی عمل لوط والاحراق حکی ان ابا العلاء امام اللغة سئل ابا حنیفة عمن قتل بحجر کبیر عظیم هل یکون قتل بشبهة العمد قال ابو حنیفة ولو ضرب بابا قبیس اسم جبل فاعترض بعض الجهلة بان ابا حنیفة عار عن معرفة اللغة حیث قرأ باقبیس بالالف بعد دخول الباء الجارة علیه اقول ان هذا الاعتراض من قلة المعرفة وکثرة الجهل وحقیقة الامر ان فی لغة فصیحة من لغات العرب ان اعراب الاسماء الستة بالالف فی الاحوال الثلثة ؎

ان اباها وابا اباها قد بلغا فی المجد غایتاها

باب لا یحل دم امرئ مسلم الا باحدی ثلث بعض الکلام فی حدیث الباب مر ولکن الکلام فیه اطول من حیث ادخال ما فی الفقه من جواز قتل غیره فی حدیث الباب من قطاع الطریق

---

[1] **قوله** فائدة السوال عن المقتول ان یعرف القاتل فیطالب فان اقر ثبت والا فلیس علیه شیء بدون الحجة وعلیه الجمهور وروی عن مالک انه ثبت القصاص بمجرد قول المقتول ۱۲ [2] **قوله** ان اول ما یحکم بین العباد فی الدماء هذا تعظیم امر الدماء ولیس هذا الحدیث مخالفا لقوله ان اول ما یحاسب به العبد صلوته لان ذلک فی حق اللہ وهذا فیما بین العباد کذا قاله الطیبی ۱۲ [3] **قوله** لو ان اهل السماء ای لو ثبت اشترکهم فی دم مؤمن ای فی اراقة دمه قوله لاکبهم اللہ المشهور ان اکب لازم وکب متعد علی عکس المتعارف من استعمال الافعال سواء کان ذلک لاجل کون اکب مطاوع کب وکون همزة اکب للصیرورة والدخول بمعنی صار ذاکب ودخل فی الکب فعلی هذا کان الظاهر لکبهم مکان لاکبهم ولکن لو ثبت ان هذا لفظ النبی صلی اللہ علیہ وسلم او واحد من رواة الموثوق بعربیتهم لکان حجة علی القائلین بذلک فجزم التوربشتی بان الصواب کبهم اللہ ولعل ما فی الحدیث سهو من بعض الرواة لیس کما ینبغی واللہ اعلم ۱۲ لمعات [4] **قوله** یقید الاب من ابنه ای یاخذ قصاصه منه والقود القصاص ولا یقید الابن من ابیه قالوا الحکمة فیه ان الوالد سبب وجوده فلا یجوز ان یکون هو سببا لعدمه کذا فی اللمعات ۱۲ [5] **قوله** الثیب الزانی المراد به المحصن خص احد اوصافه بالذکر وهو الوطی بنکاح صحیح المتضمن له الثیب وبانی اوصافه ظاهر ۱۲ لمعات [6] **قوله** المفارق للجماعة ای بالارتداد وهو بیان او ادل کل خارج عن الجماعة ببدعة او خلاف اجماع کذا نقل الطیبی عن النووی ۱۲ لمعات

قوت المغتذی (رضاح) هو نوع من حلی یعمل من فضة جمع وضح کسبب ج سباب (والتارک لدینه المفارق للجماعة) هو المرتد (الا من قتل نفسا معاهدا) قال حق روی بکسر الهاء وفتحها والاول اشهر والصحیح روایة معاهد ایتذکیره وهو صفة لنفس لارادة شخص وروی معاهدة بتاء (اخفر) بنقط خاء ففاء فراء کفرب نقض عهده (فلا یرح رائحة الجنة) قال حق کذا بنهی لفظا ومعناه خبر ویرح کیهب ای لم یجد ریحها قال تب تما هو فی حین دون حین الا فهو ذنب مغفور فلا ینتهی لقتل مسلم وقد ثبت انه لا قصاص به فکیف یقصر عنه بحکم الدنیا وینافیه بالآخرة

الجنة وان ريحها لتوجد من مسيرة سبعين خريفا **وفى** الباب عن ابى بكرة حديث ابى هريرة حديث حسن صحيح وقد روى من غير وجه عن ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم **باب** ۱۳۶۵ **حدثنا** ابو كريب ثنا يحيى بن آدم عن ابى بكر بن عياش عن ابى سعد عن عكرمة **عن** ابن عباس ان النبى صلى الله عليه وسلم ودى العامريين بدية المسلمين وكان لهما عهد من رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا حديث غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه وابو سعد البقال اسمه سعيد بن المرزبان **باب** ما جاء فى حكم ولى القتيل فى القصاص والعفو ۱۳۶۶ **حدثنا** محمود بن غيلان ويحيى بن موسى قالا ثنا الوليد بن مسلم ثنا الاوزاعى ثنا يحيى بن ابى كثير قال حدثنى ابو سلمة قال **ثنى** ابو هريرة قال لما فتح الله على رسوله مكة قام فى الناس فحمد الله واثنى عليه ثم قال ومن قتل له قتيل فهو بخير النظرين اما ان يعفو واما ان يقتل **وفى** الباب عن وائل بن حجر وانس وابى شريح خويلد بن عمرو ۱۳۶۷ **حدثنا** محمد بن بشار ثنا يحيى بن سعيد ثنا ابن ابى ذئب قال ثنى سعيد بن ابى سعيد المقبرى **عن** ابى شريح الكعبى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله حرم مكة ولم يحرمها الناس من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يسفكن فيها دما ولا يعضدن فيها شجرا فان ترخص مترخص فقال احلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم فان الله احلها ولم يحلها للناس وانما احلت لى ساعة من نهار ثم هى حرام الى يوم القيمة ثم انكم معشر خزاعة قتلتم هذا الرجل من هذيل وانى عاقله فمن قتل له قتيل بعد اليوم فاهله بين خيرتين اما ان يقتلوا او يأخذوا العقل هذا حديث حسن صحيح وحديث ابى هريرة حديث حسن صحيح ورواه شيبان ايضا عن يحيى ابن ابى كثير مثل هذا **وروى** عن ابى شريح الخزاعى عن النبى صلى الله عليه وسلم قال من قتل له قتيل فله ان يقتل او يعفو او يأخذ الدية ذهب الى هذا بعض اهل العلم وهو قول احمد واسحق ۱۳۶۸ **حدثنا** ابو كريب ثنا ابو معاوية عن الاعمش عن ابى صالح **عن** ابى هريرة قال قتل رجل فى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فدفع القاتل الى وليه فقال القاتل يا رسول الله والله ما اردت قتله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما انه ان كان صادقا فقتلته دخلت النار فخلاه الرجل وكان مكتوفا بنسعة قال فخرج يجر نسعته فكان يسمى ذا النسعة هذا حديث حسن صحيح **باب** ما جاء فى النهى عن المثلة ۱۳۶۹ **حدثنا** محمد بن بشار ثنا عبد الرحمن بن مهدى ثنا سفين عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة **عن** ابيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا بعث اميرا على جيش اوصاه فى خاصة نفسه بتقوى الله ومن معه من المسلمين خيرا فقال اغزوا بسم الله وفى سبيل الله قاتلوا من كفر بالله اغزوا ولا تغلوا ولا تغدروا ولا تمثلوا ولا تقتلوا وليدا وفى الحديث قصة **وفى** الباب عن ابن مسعود وشداد بن اوس وسمرة والمغيرة ويعلى بن مرة وابى ايوب حديث بريدة حديث حسن صحيح وكره اهل العلم المثلة ۱۳۷۰ **حدثنا** احمد بن منيع ثنا هشيم ثنا خالد عن ابى قلابة عن ابى الاشعث الصنعانى **عن** شداد بن اوس ان النبى صلى الله عليه وسلم قال ان الله كتب الاحسان على كل شئ فاذا قتلتم فاحسنوا القتلة واذا ذبحتم فاحسنوا الذبحة وليحد احدكم شفرته وليرح ذبيحته هذا حديث حسن صحيح وابو الاشعث اسمه شراحيل بن ادة **باب** ما جاء فى دية الجنين ۱۳۷۱ **حدثنا** الحسن بن على الخلال ثنا وهب بن جرير ثنا شعبة عن منصور عن ابراهيم عن عبيد بن نضلة **عن** المغيرة بن شعبة ان امرأتين كانتا ضرتين فرمت احدهما الاخرى بحجر او عمود فسطاط فالقت جنينها فقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الجنين غرة عبد او امة وجعله على عصبة المرأة **قال** الحسن وثنا زيد بن الحباب عن سفيان عن منصور بهذا الحديث هذا حديث حسن صحيح ۱۳۷۲ **حدثنا** على بن سعيد الكندى ثنا ابن ابى زائدة عن محمد بن عمرو عن ابى سلمة **عن** ابى هريرة قال قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الجنين بغرة عبد او امة فقال الذى قضى عليه انعطى من لا شرب ولا اكل ولا صاح فاستهل فمثل ذلك يطل فقال النبى صلى الله عليه وسلم ان هذا

ومن تارك الصلوة عند غيرنا مثل الشافعية والحنابلة لكن القتل عند الحنابلة ارتدادا وفى كتاب لنا ان يقتل تارك الصلوة وفى عامة كتبنا انه يضرب حتى يسيل الدم من بدنه فقيل فى وجه لحوق مثل هذين بما فى الحديث بانهم داخلون تحت النعت اى المفارق لجماعة وقيس باد خالهم تحت المنعوت اى التارك لدينه. وورد فى المعجم للطبرانى من ترك الصلوة فقد كفر جهارا ۱۲ وهو متمسك الحنابلة وتمسك النووى بحديث فيه المقاتلة على قتل تارك الصلوة والحال ان بين القتال والقتل بونا بعيدا حتى ان القتال قد يكون على ترك السنة ايضا **باب** حكم ولى القتيل فى القصاص والعفو قال الحجازيون ان فى الدية والقصاص تخييرا وقلنا ان التخيير بعد رضاء ولاة القتيل والصلح وليس فى حديث الباب ما يرد علينا فان مذكور فيه التخيير بين القصاص والعفو لا بين الدية والقصاص. **قوله** قتل رجل فى عهد الخ اصل القصة ما فى مسلم ان رجلين خرجا محتطبين فتنازعا فضرب احدهما بفأسه على رأس الآخر فيكون عند ابى حنيفة القتل بالمثقل ولا عبرة فيه لورود وعد مسافيه من جانبه لعله ضربه بخشبة لا بالمحدد. والله اعلم. ويقال ان حكمه عليه السلام هذا حكم الديانة لا حكم القضاء **باب** النهى عن المثلة اى قطع الاعضاء صبرا وفى شئ لى قال صحابى ما سمعت خطبة من خطبه عليه السلام بعد نزول الآية الا وحث فيه على الصدقة ونهى عن المثلة وروى بسند صحيح قال ابن سيرين ان حديث العرنيين قبل النهى عن المثلة

ا قوله مسيرة سبعين وفى رواية مائة عام وفى الموطا خمس مائة عام وفى الفردوس الف عام وذلك بحسب اصناف درجات العمال وليس عدم وجدان الرائحة كناية عن عدم دخول الجنة بل عدم وجدانها اول ما يجدها الصالحون ۱۲

۲ قوله بخير النظرين ظاهره ان الاختيار لاولياء المقتول ان شاءوا اقتصوا وان شاءوا اخذوا الدية وهو مذهب الشافعى واحمد وعند ابى حنيفة ومالك لا يثبت الدية الا برضى القاتل وهو احد قولى الشافعى لان موجب القتل عمدا هو القصاص لقوله تعالى كتب عليكم القصاص فى القتلى الآية ولقوله صلى الله عليه وسلم العمد قود وفى موجبه فايجاب المال زيادة فلا يكون للولى اخذ الدية الا برضى القاتل والمسئلة مختلف فيها بين الصحابة ومن بعدهم ويمكن حمل الحديث على ذلك ايضا فافهم ۱۲ لمعات

۳ قوله ثم انكم معشر خزاعة الخ بيان ذلك ان خزاعة قد كانوا قتلوا فى تلك الايام رجلا بمكة لقتيل لهم فى الجاهلية فادى رسول الله صلى الله عليه وسلم ديته اطفاء لنار الفتنة بين القبيلتين ۱۲ لمعات

۴ قوله مكتوفا بنسعة اى شدت يداه من خلف بنسعة والنسعة سير مضفور ۱۲

۵ قوله ولا تغلوا من الغلول وهو الخيانة فى الغنيمة قوله ولا تغدروا من الغدر وهو نقض العهد قوله ولا تمثلوا قال فى الدر مثلت بالقتيل جدعت انفه او اذنه او مذاكيره او شيئا من اطرافه والاسم المثلة ۱۲

۶ قوله فاحسنوا الذبحة يستحب ان لا يحد السكين بحضرة الذبيحة وان لا يذبح واحدة بحضرة الاخرى ولا يجرها الى مذبحها ۱۲ طيبى

۷ قوله فالقت جنينها الجنين الولد ما دام فى بطن امه قوله غرة اصلها بياض فى جبهة الفرس ويطلق على العبد والامة وقيل يشترط البياض وليس بشرط عند الفقهاء وانما المراد منه عندهم ما يبلغ قيمته عشر الدية كذا فى اللمعات ۱۲

۸ قوله فاستهل من الاستهلال وهو فى المجمع استهلال الصبى تصويته عند ولادته ۱۲

۹ قوله فمثل ذلك يطل بضم المجهول يقال طل دمه اذا هدر وفى رواية بطل من البطلان ۱۲

۱۰ قوله ان هذا يقول بقول الشاعر انكر عليه قوله الباطل فى مقابلة الشارع بالتكلف بالكلام المسجع ليستعمل به قلوب اهل البطالة وليس السجع مذموما على الاطلاق لوقوعه فى القرآن وكلام النبى صلى الله عليه وسلم وانما المذموم منه ما يتكلف به ويكون الغرض منه ترويج الباطل كذا فى اللمعات مع فرق يسير فى الالفاظ وتحوه ۱۲

لیقول بقول الشاعر بلی فیه غرة عبد او امة **وفی** الباب عن حمید بن مالك بن النابغة حدیث ابی هُرَیرَة حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اهل العلم وقال بعضهم الغرة عبد او امة او خمس مائة درهم وقال بعضهم او فرس او بغل **باب ما** جاء لا یقتل مسلم بکافر **حدثنا** احمد بن مَنِیع ثنا هُشَیم ثنا مُطرِّف عن الشعبی **ثنا** ابو جُحَیفة قال قلت لعلی یا امیر المؤمنین هل عندکم سوداء فی بیضاء لیس فی کتاب الله قال والذی فَلَق الحبّة وبرأ النسمة ما علمته الا فهمًا یعطیه الله رجلا فی القران وما فی الصحیفة قال قلت وما فی الصحیفة قال فیها العقل وفکاك الاسیر وان لا یُقتل مؤمن بکافر **وفی** الباب عن عبد الله بن عمرو وحدیث علی حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم وهو قول سفیان الثوری ومالك بن انس والشافعی واحمد واسحق قالوا لا یُقتل مؤمن بکافر **وقال** بعض اهل العلم یقتل المسلم بالمعاهد والقول الاول اصح **حدثنا** عیسی بن احمد ثنا ابن وهب عن اسامة بن زید **عن** عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا یقتل مسلم بکافر وبهذا الاسناد عن النبی صلی الله علیه وسلم قال دیة عقل الکافر نصف عقل المؤمن حدیث عبد الله بن عمرو فی هذا الباب حدیث حسن واختلف اهل العلم فی دیة الیهودی والنصرانی فذهب بعض اهل العلم الی ما رُوی عن النبی صلی الله علیه وسلم وقال عُمر بن عبد العزیز دیة الیهودی والنصرانی نصف دیة المسلم وبهذا یقول احمد بن حنبل وروی عن عمر بن الخطاب انه قال دیة الیهودی والنصرانی اربعة الاف ودیة المجوسی ثمانمائة وبهذا یقول مالك والشافعی واسحق وقال بعض اهل العلم دیة الیهودی والنصرانی مثل دیة المسلم وهو قول سفیان الثوری واهل الکوفة **باب ما** جاء فی الرجل یقتل عبده **حدثنا** قُتَیبة ثنا ابو عوانة عن قتادة عن الحسن **عن** سَمُرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من قتل عَبده قتلناه ومن جدع عبده جدعناه هذا حدیث حسن غریب وقد ذهب بعض اهل العلم من التابعین منهم ابراهیم النخعی الی هذا وقال بعض اهل العلم منهم الحسن البصری وعطاء بن ابی رباح لیس بین الحر والعبد قصاص فی النفس ولا فیما دون النفس وهو قول احمد واسحق وقال بعضهم اذا قتل عبده لا یقتل به واذا قتل عَبد غیره قتل به وهو قول سفیان الثوری **باب ما** جاء فی المرأة ترث من دیة زوجها **حدثنا** قُتَیبة وابو عمّار وغیر واحد قالوا ثنا سفیان بن عُیَینة عن الزهری **عن** سعید بن المسیّب ان عمر کان یقول الدیة علی العاقلة ولا ترث المرأة من دیة زوجها شیئا حتی اخبره الضحاك بن سفیان الکلابی ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کتب الیه ان وَرِّث امرأة اَشیَم الضبابی من دیة زوجها هذا حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اهل العلم **باب ما** جاء فی القصاص **حدثنا** علی بن خشرم ثنا عیسی بن یونس عن شعبة عن قتادة قال سمعت زُرارة بن اوفی یحدث **عن** عِمران بن حُصَین ان رجلا عَضّ ید رجل فنزع یده فوقعت ثنیّتاه فاختصموا الی النبی صلی الله علیه وسلم فقال یَعَضّ احدکم اخاه کما یَعَضّ

باب لا یقتل مسلم بکافر ۔ قال الحجازیون لا یقتل مسلم بکافر ای کافر کان وقال ابو حنیفة یقتل المسلم بدل الذمی وفی الحربی المعاهد یة وفی مستأمن روایتان وذکر الحافظ فی فتح الباری ان رجلا قال لزفر ان الحد عندکم یندرء بالشبهة واية شبهة اعلی من شبهة کفره فقال زفر لکن شاہدا علی انی رجعت مما قال ابو حنیفة **قوله** لا یقتل مسلم بکافر الخ قال الشافعیة انه لا یقتل مسلم بکافر ولکن قتل الذمی وذی عهد حرام وان قتل فلا قصاص بل الدیة وقالوا ان معنی القطعة الثانیة ای ولا ذو عهد فی عهده غیر مصدق الاولی وقال الطحاوی ان مرادها ان لا یقتل ذو عهد فی عهده بدل کافر فصار حاصل الحدیث لا یقتل مسلم بحربی اقول یتمشی علی معنی قاله الشافعیة ای لا یقتل ذو عهد فی عهده ومالو تصدی احد الی قتل ذی عهد فیقتص منه فان المعاهد محقون الدم ایضا فیکون حکمه حکم سائر الدماء وحصل ان لا یقتل مسلم بدل حربی وقال العینی فی العمدة ان حدیث لا یقتل مسلم بکافر لیس متعرض الی ما نحن فیه بل غرضه علیه السلام بهذا وضع دماء الجاهلیة ای لا یقتل بعد الاسلام بدل ما کان دم الجاهلیة ونقوله شواهد ایضا منها انه علیه السلام خطب فی حجة الوداع کما فی مسلم وقال فیها الا وان دماء الجاهلیة موضوعة تحت قدمی الخ ثم فی حدیث مسلم کلام فان فیه ذکر حجة الوداع وفی سائر الطرق ذکر انه علیه السلام خطب فی فتح مکة والرجحان الی انه خطب فی فتح مکة بتعدد الخطبة فاذن صار شرح الجملة الاولی لطیفا الطف لکن الجملة الثانیة ولا ذو عهد فی عهده وصارت رکیکة وعلی شرح الطحاوی یکون المراد بالکافر الحربی ونطالب وجه التخصیص بالحربی ولی شیء آخر لا درکه فیه ولا تخصیص وهو ان یقال ان الذمی فی حکم المسلم فان حقن دمه مستفد من حقن دماء المسلمین فصار شرح لا یقتل مسلم بکافر ای لا یقتل مسلم .... وذمی بدل کافر فلیس ذلک الا الحربی ثم اقول ان مستدلنا ما اخرجه الطحاوی ص ۱۱۲ ج ۲ بسند قوی ان عمر لعمر بان یقتص من مسلم بکافر ثم امر ان لا یقتص بل یؤدی وزعم الشافعیة ان عمر رجع عن القول الاول وقال الطحاوی ان الرجوع بعید وحقیقة الامر انه امر اولا بالمسئلة ثم صالح بالدیة ونقل علاء الدین الماردینی انه علیه السلام قتل مسلما بکافر ولکنی لم اجد تفصیل تلك الواقعة ولعله یجدی فیها ما اخرجه ابو داود ص ۲۷ ج ۲ باب القسامة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه قتل بالقسامة رجلا من بنی نصر بن الخ الا ان فی سنده ولید بن مسلم المدلس ولان فیه ذکر القسامة ایضا فلم اجد تفصیل ما رواه الماردینی فی کتب السیر ایضا ولنا مرسل آخر اخرجه الطحاوی ص ۱۱۱ ج ۲ لکن فی سنده عبد الرحمن البیلمانی وهو متکلم فیه ومع ذلك من رجال السنن وفیه ذلك المرسل بسند آخر وسیاتی بعض التفصیل فی البخاری ، واما دیة الذمی فعندنا دیة دیة المسلم کاملة وعند الشافعیة نصفها والآثار من الطرفین وثبت دیة الذمی نصف دیة المسلم وکلها

---

۱ قوله والذی فلق الحبة ای شقها فاخرج منها النبات وفالق الحب خالقها او شاقها باخراج الورق منه قوله وبرء النسمة ای خلقها والنسمة بکسر بمعنی الانسان وبمعنی النفس وکل دابة ذی روح قوله الا فهما ای لیس عندنا الا فهما والمراد منه ما یستنبط به المعانی ویدرك به الاشارات والعلوم الخفیة والاسرار الباطنة التی یظهر للعلماء الراسخین فی العلم قوله وما فی الصحیفة ای صحیفة کتب فیها بعض الاحکام لیس فی القرآن منها العقل یعنی احکام الدیات وفکاك الاسیر بفتح الفاء ویجوز کسرها اسم من فك الاسیر اخلصه وفکاك الرهن ما یفك وان لا یقتل مسلم بکافر سواء کان ذمیا او حربیا وهو مذهب کثیر من الصحابة والتابعین ومن بعدهم وهو مذهب الائمة الثلثة وعند بعض العلماء یقتل المسلم بالذمی والیه ذهب کثیر من الائمة وهو مذهب الحنفیة وقیل کان فی الصحیفة من الاحکام غیر ما ذکر لکنه لم یذکر ههنا لانه لم یکن مقصودا کذا فی اللمعات ۱۲ **۲ قوله** من قتل عبده قتلناه اعلم ان الائمة علی ان السید لا یقتل بعبده لانه لا یستوجب لنفسه علی نفسه القصاص وقالوا هذا الحدیث ورد علی الزجر والردع لیرتدعوا وقیل الحدیث ورد فی عبد اعتقه فسمی عبده باعتبار ما کان وقیل منسوخ بقوله تعالی الحر بالحر والعبد بالعبد کذا قال الطیبی ۱۲ لمعات **۳ قوله** واذا قتل عبد غیره قال الشیخ فی اللمعات اختلف فیه وعندنا ان یقتل الحر بالعبد وعند مالك والشافعی واحمد لا یقتل الحر بالعبد بقوله تعالی الحر بالحر والعبد بالعبد ولنا ان معنی القصاص المساواة وهی منتفیة بین المالك والمملوك ولنا ان القصاص یعتمد المساواة فی العصمة وهی بالدین او بالدار ویستویان فیهما والنص تخصیص بذکر فلا ینفی ما عداه کذا فی الهدایة ۱۲ **۴ قوله** عض بدرجل العض اخذ الشیء بالسن وفی الصراح عض گزیدن من سمع یسمع وضرب یضرب ۱۲ **۵ قوله** فوقعت ثنیتاه ای سقطت والثنیة واحدة الثنایا وهی الاسنان المتقدمة اثنان فوق واثنان تحت ۱۲ **۶ قوله** کما یعض الفحل الفحل الذکر من کل حیوان ویراد به الابل کثیرا وهو المراد ههنا وکذا الحکم من اضطر الی الدفع کامرأة تدفع عن نفسها من قصد الفجور بها شیئا لکن ینبغی ان یرفق فی الدفع الا من قصد القتل کمن شهر سیفا او عصا لیلا فی مصر او نهارا فی طریق فی غیر مصر فقتله المشهور علیه عمدا فلا شیء علیه کذا فی الهدایة ۱۲ لمعات

قوت المغتذی

(سوداء فی بیضاء) ای حرف مکتوبا (من قتل عبده قتلناه) قال ابن العربی فی ... ما قیل تبادلها صلی الله علیه وسلم تستأمر الیتیمة فی نفسها فتکون فائدة ... حدیث زالة توهم ان المعتق لا یقاد بعتیقه کما لا یقاد الوالد بولده فقد یظن بعضهم ذلك لان حق مولی النعمة کحق الوالد فبینه صلی الله تعالی علیه وآله وسلم بهذا الحدیث فبهذا تجمع الادلة کلها. (اخبره الضحاك ابن سفیان الکلابی) لیس له ما سنن الا هذا الحدیث **ے** قوله ورث امرأة اشیم الخ قال محمد وبهذا نأخذ لکل وارث فی الدیة والدم نصیب امرأة کان او زوجا وغیره وهو قول ابی حنیفة والعامة من فقهائنا ۱۲ مؤطا

الفحل لا دية لك فانزل الله تعالى والجروح قصاص **وفی** الباب عن يعلى بن أُمَيَّةَ وسلمة بن امية وهما اخوان حديث عمران بن حصين حديث حسن صحيح **باب** ما جاء فی الحبس فی التُّهمة **حدثنا** على بن سعيد الكندی ثنا ابن المبارك عن مَعْمَر عن بَهْز بن حكيم عن ابيه **عن** جده ان النبی صلى الله عليه وسلم حبس رجلا فی تُهمة ثم خلّى عنه **وفی** الباب عن ابی هُرَيْرَة حديث بهز عن ابيه عن جده حديث حسن وقد روى اسمٰعيل بن ابراهيم عن بهز بن حكيم هذا الحديث اتم من هذا واطول **باب** ما جاء من قُتل دون ماله فهو شهيد **حدثنا** سلمة بن شَبِيب وحاتم بن سِيَاه المروزی وغير واحد قالوا ثنا عبد الرزاق عن مَعْمَر عن الزُّهری عن طلحة بن عبد الله بن عوف عن عبد الرحمٰن بن عَمرو بن سهل **عن** سعيد بن زيد بن عمرو بن نُفَيْل عن النبی صلى الله عليه وسلم قال من قتل دون ماله فهو شهيد هذا حديث حسن صحيح **حدثنا** محمد بن بشار ثنا ابو عامر العقدی ثنا عبد العزيز بن المطلب عن عبد الله بن الحسن عن ابراهيم بن محمد بن طلحة **عن** عبد الله بن عَمرو عن النبی صلى الله عليه وسلم قال من قُتل دون ماله فهو شهيد **وفی** الباب عن علی وسعيد بن زيد وابی هُرَيْرَة وابن عُمَر وابن عباس وجابر حديث عبد الله بن عَمرو حديث حسن **وقد** روى عنه من غير وجه وقد رخّص بعض اهل العلم للرجل ان يقاتل عن نفسه وماله وقال ابن المبارك يُقَاتِل عن ماله ولو درهمين **حدثنا** هارون بن اسحٰق الهمدانی ثنی محمد بن عبد الوهاب عن سفيان الثوری عن عبد الله بن الحسن قال ثنی ابراهيم بن محمد بن طلحة قال سفيٰن واثنى عليه خيرا قال سمعت عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اُريد ماله بغير حق فقاتل فقُتل فهو شهيد هذا حديث صحيح **حدثنا** محمد بن بشار ثنا عبد الرحمٰن بن مهدی ثنا سفيٰن عن عبد الله بن الحسن عن ابراهيم بن محمد بن طلحة **عن** عبد الله بن عَمرو عن النبی صلى الله عليه وسلم نحوه **حدثنا** عبد بن حُمَيْد قال اخبرنی يعقوب بن ابراهيم بن سعد ثنا ابی عن ابيه عن ابی عُبَيْدَة بن محمد بن عمار بن ياسر عن طلحة بن عبد الله بن عوف **عن** سعيد بن زيد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من قتل دون ماله فهو شهيد ومن قتل دون دمه فهو شهيد ومن قتل دون دينه فهو شهيد ومن قُتل دون اهله فهو شهيد هذا حديث حسن صحيح وهكذا روى غير واحد عن ابراهيم بن سعد نحو هذا ويعقوب هو ابن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمٰن بن عوف الزهری **باب** ما جاء فی القسامة **حدثنا** قُتَيْبَة ثنا الليث عن يحيى بن سعيد عن بُشَيْر بن يسار عن سهل بن ابی حثمة قال يحيى وحسبتُ **عن** رافع بن خديج انهما قالا خرج عبد الله بن سهل بن زيد ومُحَيِّصَة بن مسعود بن زيد حتى اذا كانا بخيبر تفرّقا فی بعض ما هناك ثم ان مُحَيِّصَة وجد عبد الله بن سهل قتيلا قد قُتل فدفنه ثم اقبل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم هو وحُوَيِّصَة ابن مسعود وعبد الرحمٰن بن سهل وكان اصغر القوم ذَهَبَ عبد الرحمٰن ليتكلم قبل صاحبيه قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم كَبِّرِ الكُبْرَ فصمت وتكلم صاحباه ثم تكلم معهما فذكروا لرسول الله صلى الله عليه وسلم مقتل عبد الله بن سَهْل فقال لهم اتحلفون خمسين يمينا فتستحقون صاحبكم او قاتلكم قالوا كيف نحلف ولم نشهد قال فتبرئكم يهود بخمسين يمينا قالوا كيف

وتلنها وقعس الاقدف اختلاف نصورد دی ابذی بصورفی عهده عليه السلام وتحمل ان قصة على معاذ برد حمل ركامة على معاذ برا اشكل من حمل لنا قصة على معاذ برو فی تخريج الزيلعی ان دية الذمی فی عهد الخلفاء الاربعة كانت دية المسلم وسنده قوی و نما قلت فی عهد معاوية رض. **باب** الحبس فی التهمة الحديث عندنا معمول به و فی لسان الحكام لابن شحنة من خرج من بيت خاب وفيه مقتول وسيف لخارج متلطخ بالدم يقتص صاحب السيف الذی خرج والله اعلم. **باب** من قتل دون ماله فهو شهيد فی الدر المختار من تعدى على محارم رجل يجوز قتله وان لم يمكن البينة فيقتص فی احكام الدنيا ولا حرج عليه فی احكام الآخرة. **باب** القسامة من وجد قتيلا فی موضع ولا يدری قاتله فقال مالك بن انس ان كان لولاة القتيل لوث فيحلفون الذين عليهم لوث ويحلف ويقسم خمسون رجلا من ولاة لتبين ان فلان قاتل فيقتاد فان قسموا يقتص الذی عليه وقال الشافعی لا قصاص فی صورة بل يقسم خمسون رجلا من المدعين فان اقسموا فيودی والا فالقسم على ولاة القاتل فان اقسموا بانه لم يقتل فلا دية ولا قصاص وقال ابو حنيفة لا قسم على المدعين وانما القسم على المنكرين ای خمسون رجلا من المنتخبين مما حول موضع القتل يحلفون بالله ما قتلنا وما علمنا قاتله وفائدة القسم درء القصاص وان علموا بالقاتل اسموا ومذهب عمر الفاروق رض موافق لمذهب ابی حنيفة وسأل سائل عمر عن القسم قال انه يرفع القصاص ويمكن لاحد ان يقول ان بخاری موافق لنا فانه خرج قسامة الی طالب فی الجاهلية وقسامة موافق قسامتنا ولعله يشير البخاری الی ان تلك القسامة باقية على ما كانت فی الجاهلية والواقعة فی عهده عليه السلام واحدة والخلاف فی تخريجها **قوله** كبّر الكبر الخ كان عبد الرحمٰن ومن معه بنو اعمام والمدعی انما هو عبد الرحمٰن واما سواله عليه السلام عن الكبر ليس لكونه ممن ادعى عليه بل لتفسير القصة ومعرفتها ونتول فی حديث الباب ان غرضه عليه السلام عن الاستحلاف المدعين هو ليس حكم الشريعة وضابطتها بل غرضه استفسار ما فی ضميرهم ينكلون عن الحلف ولذا قالوا كيف نحلف ولم نشهد ونظير استفسار ما فی القلب ما فی الصحيحين قالت بنت ابی سفيان ام المؤمنين تزوج اختی يا رسول الله فقال النبی صلى الله عليه وسلم اتريدين فراده الاستفسار ما فی قلبها فقالت اريد ان يكون اختی شريكتی فی الخير فقال النبی صلى الله عليه وسلم ان الله حرم جمع اختين ونقول ايضا ان راويا قال بعد رواية الحديث ليس العمل على هذا رواه ابوداؤد وايضا فی ابی داؤد ص ۶۲۲ باب ترك القود بالقسامة قال ان سهيلا والله اوهم الحديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطى الدية معلولا. **قوله** اعطى عقله الخ فی البخاری وهی يومئذ صلح ای

ع حديث لا قود الا بالسيف اخرجه ابن ماجه وضعفه الحافظ بجميع طرقه وحسنه علاء الدين المارديني ۱۲

۱ قوله من قتل دون ماله ای عند الدفع عن ماله وكذا دون اهله ۱۲ لمعات. **۲ قوله** شهيد فعيل اما بمعنى مفعول ای يشهد ويحضره الملائكة بالنور والكرامة او بمعنى فاعل ای يشاهد ما اعد من النعيم او يحضر عند ربه حيا كذا كان من الشهود والمشاهدة ويحتمل ان يكون من الشهادة ای مشهود له بالفضل والكرامة ويشهد لنفسه بذلك بالصدق والاخلاق او يشهد على الامم يوم القيمة ۱۲ **۳ قوله** القسامة اسم بمعنى القسم وقيل مصدر يقال اقسم يقسم قسامة وقد يطلق على الجماعة الذين يقسمون وفی الشرع عبارة عن ايمان تقسم بها اولياء الدم على استحقاق دم صاحبهم او يقسم بها اهل محلة المتهمون على نفی القتل عنهم على اختلاف بين الائمة فعندنا يقسم اهل المحلة يحلفون بالله ما قتلناه وما علمنا له قاتلا للحديث. لتحقق البينة على المدعی واليمين على من انكر وعند الشافعی وكذا عند احمد ان كان عليهم عداوة ولوث بان يغلب الظن على انهم قتلوه يحلف الاولياء فان لم يحلف المتهمون وان لم يكن عداوة ولوث فلا يمين على الاولياء وبالحلف فی القسامة قصاص وان كان الدعوى القتل عمدا لا يجب فيه دية عمدا كان الدعوى او خطأ وقال مالك يقضی بالقود ان كان الدعوى فی العمد وهو القول القديم للشافعی وتمام مسائل الباب فی كتب الفقه ۱۲ لمعات **۴ قوله** كبّر الكبر من التكبير والكبر بضم فسكون الكبر القوم ای اعظم من هو اكبر منك ای قدمه فی التكلم وفی رواية الكبر الكبر علی الا عزاز والتقدير قدموا الكبر وثانی تاكيد وههنا اشكال ان حديثه انه كيف امر بتقديم الاكبر مع ان المدعی كان هو الاخ اعنی عبد الرحمٰن وثانيها انه كيف عرضت اليمين على الثلاثة والوارث هو عبد الرحمٰن خاصة حيث عن الاول بان المراد كان سماع صورة القضية فاذا اريد حقيقة الدعوى تكلم المدعی وبانه يحتمل ان عبد الرحمٰن وكل هو لصغره وهو الاكبر وعن الثانی بانه ورد بلفظ الجمع لعدم الالتباس ۱۲ لمعات **۵ قوله** فتبرئكم من البراءة وفی بعض النسخ فتبرئكم من التبرئة ای يبرئون عن ظن واتهمتم منهم وظاهره انهم اذا حلفوا ارتفعت الدية عنهم كما هو مذهب الشافعی ولان اليمين عهدت فی الشرع مبرئة للمدعى عليه وملزمة كما فی سائر الدعاوی وعندنا يجب الدية مع وجود الايمان لان النبی صلى الله عليه وسلم جمع بين الدية والقسامة فی حديث سهل وفی حديث زياد بن ابی مريم كذا فی الهداية قال الشيخ فی اللمعات وذكر الامام محمد فی الموطا وقد قال عمر بن الخطاب القسامة توجب العقل ولا تشيط الدم فی احاديث كثيرة فبهذا ناخذ وهو قول ابی حنيفة والعامة من فقهائنا ۱۲
الا لا تستحق ۱۲

نَقْبَلُ ایمان قوم کفار فلما رای ذلک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعطی عَقْلَہ حدثنا الحسن بن علی الخلال ثنا یزید بن ھارون ثنا یحیی بن سعید عن بُشَیر بن یسار عن سہل بن ابی حثمۃ ورافع بن خَدِیج نحو ھذا الحدیث بمعناہ ھذا حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند اھل العلم فی القسامۃ وقد رای بعض فُقَہاء المدینۃ القَود بالقسامۃ وقال بعض اھل العلم من اھل الکوفۃ وغیرھم ان القسامۃ لا توجب القودَ وانما توجب الدیۃ۔ بسم اللہ الرحمٰن الرحیم

ابوابُ الحدود عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

باب ما جاء فیمن لا یجب علیہ الحد حدثنا محمد بن یحیی القطعی ثنا بِشر بن عُمر ثنا ھمام عن قتادۃ عن الحسن البصری عن علی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال رُفع القلم عن ثلٰثۃ عن النائم حتی یستیقظ وعن الصبی حتی یشبّ وعن المعتوہ حتی یعقل وفی الباب عن عائشۃ حدیث علی حدیث حسن غریب من ھذا الوجہ وقد روی من غیر وجہ عن علی وذکر بعضھم وعن الغلام حتی یحتلم ولا نعرف للحسن سماعا من علی بن ابی طالب وقد روی ھذا الحدیث عن عطاء بن السائب عن ابی ظَبْیان عن علی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو ھذا الحدیث ورواہ عن الاعمش عن ابی ظبیان عن ابن عباس عن علی موقوفا ولم یرفعہ والعمل علی ھذا الحدیث عند اھل العلم وابو ظبیان اسمہ حُصَین بن جندب

باب ما جاء فی درء الحدود حدثنا عبد الرحمٰن بن الاسود وابو عمرو البصری قالا ثنا محمد بن ربیعۃ ثنا یزید بن زیاد الدمشقی عن الزھری عن عروۃ عن عائشۃ قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ادرؤا الحدود عن المسلمین ما استطعتم فان کان لہ مخرج فخلّوا سبیلہ فان الامام ان یُخطیء فی العفو خیر من ان یُخطیء فی العقوبۃ حدثنا ھناد ثنا وکیع عن یزید بن زیاد نحو حدیث محمد بن رَبیعۃ ولم یرفعہ وفی الباب عن ابی ھُرَیْرَۃ وعبد اللہ بن عمرو حدیث عائشۃ لا نعرفہ مرفوعا الا من حدیث محمد بن ربیعۃ عن یزید بن زیاد الدمشقی عن الزھری عن عُروۃ عن عائشۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ورواہ وکیع عن یزید بن زیاد نحوہ ولم یرفعہ وروایۃ وکیع اصح وقد روی نحو ھذا عن غیر واحد من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انھم قالوا مثل ذلک ویزید بن زیاد الدمشقی ضعیف فی الحدیث ویزید بن ابی زیاد الکوفی اثبت من ھذا واقدم

باب ما جاء فی السَّتر علی المسلم حدثنا قُتَیْبَۃ ثنا ابو عَوانۃ عن الاعمش عن ابی صالح عن ابی ھُرَیْرَۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من نفّس عن مسلم کُرْبَۃً من کُرَب الدنیا نفّس اللہ عنہ کربۃ من کُرَب الاٰخرۃ ومن ستر علی مسلم سترہ اللہ فی الدنیا والاٰخرۃ واللہ فی عون العبد ما کان العبد فی عون اخیہ وفی الباب عن عقبۃ بن عامر وابن عُمر حدیث ابی ھُرَیْرَۃ ھکذا روی غیر واحد عن الاعمش عن ابی صالح عن ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو روایۃ ابی عوانۃ وروی اسباط بن محمد عن الاعمش قال حُدّثت عن ابی صالح عن ابی ھُرَیْرَۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ حدثنا بذلک عبید بن اسباط بن محمد قال ثنی ابی عن الاعمش بھذا الحدیث حدثنا قُتَیْبَۃ ثنا اللیث عن عقیل عن الزھری عن سالم عن ابیہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال المسلم اخو المسلم لا یَظلِمہ ولا یُسلِمہ ومن کان فی حاجۃ اخیہ کان اللہ فی حاجتہ ومن فرّج عن مسلم کُربۃ فرّج اللہ عنہ کربۃ من کُرَب یوم القیامۃ ومن ستر مسلما سترہ اللہ یوم القیٰمۃ ھذا حدیث حسن صحیح غریب من حدیث ابن عُمر

باب ما جاء فی التلقین فی الحد حدثنا قُتَیْبَۃ ثنا ابو عوانۃ عن سِماک بن حرب عن سعید بن جُبَیر عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لماعز بن مالک اَحقٌّ ما بلغنی عنک قال ما بلغک عنی قال بلغنی انّک وقعتَ علی جاریۃ اٰل فلان قال نَعَمْ فشَھِد اربع شھادات فامر بہ فرُجِم وفی الباب عن السائب بن یزید حدیث ابن عباس حدیث حَسن وروی شعبۃ ھذا الحدیث عن سِماک بن حَرب عن سعید بن جُبَیر مرسلا ولم یذکر فیہ عن ابن عباس

باب ما جاء فی دَرْء الحد عن المعترف اذا رجع حدثنا ابو کُرَیب ثنا عبدۃ بن سلیمان عن محمد بن عمرو ثنا ابو سلمۃ عن ابی ھُرَیْرَۃ قال جاء ماعز الاَسلمی الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال انہ قد زنی فاعرض عنہ ثُم جاء من الشقّ الاٰخر فقال انہ قد زنی فاعرض عنہ ثم جاء من الشق الاٰخر فقال یا رسول اللہ انہ قد زنی فامر بہ فی الرابعۃ فاُخرِج الی الحرّۃ فرجم بالحجارۃ فلما وجد مسّ الحجارۃ فرّ یشتدّ حتی مر برجل معہ لَحْیُ جمل فضربہ بہ وضربہ الناس حتی مات فذکروا ذلک

کان معھم بھذا وقال محمد بن اسحٰق فی السیرۃ ان ھذہ القصۃ بعد فتح خیبر وفی بعض الصور عندنا الدیۃ من بیت المال وادلتنا فی مسئلۃ الباب محکاۃ فی موضعھا کما فی التشریح وذکرہا الشیخ علاؤ الدین الماردینی ایضًا ؛

ابوابُ الحُدود } **باب** الستر علی المسلم فی کتب الحنفیۃ من رای رجل یزنی بغیر محارم الرأی لا یرفع الامر الی الحاکم بل یستر علیہ الا اذا علم انہ یعتادہ۔ **باب** التلقین فی الحد۔ یستحب للامام ان یلقن المعترف و تعقبین فیمن قام علیہ البینۃ وثبت تلقینہ علیہ السلام رجلا۔ **قولہ** اربع شہادات الخ ہذا حجۃ لابی حنیفۃ فی الاعتراف اربع مرات فی المکنۃ وقال ابو یوسف یکفی الاقرار مرتین وقال الحجازیون یکفی مرۃً واحدۃً وفی ابی داؤد وغیرہ انہ اقر مرۃ فاعرض عنہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم اقر فاعرض ثم اقر وتمسک الحجازیون ببعض المبہمات التی لیس فیہا ذکر اربع شہادات ونحمل الساکت علی الناطق۔ **باب** درء الحد عن المعترف اذا رجع یجوز الرجوع فی صورۃ الاعتراف لا فی حالۃ اقامۃ البینۃ علیہ وہکذا عندنا وعند غیرنا۔ **قولہ** مر برجل الخ قیل ہو ابوبکر الصدیق رض وقیل غیرہ۔ **قولہ** ھلّا ترکتموہ۔ الخ قال امو الک

---

[1] **قولہ** ادرؤا الحدود ای ادفعوا قبل ان یصل الی الامام فان الامام اذا سلک سبیل العفو الذی صدر منکم خیر من ان یسلک سبیل الخطأ فی العقوبۃ بان یعاقب بغیاً وعدم تشخیص القضیۃ فاذا وصلت الیہ وجب علیہ انفاذ فعلی ہذا مضمونہ مضمون قولہ تعافوا الحدود والخطاب لغیر الائمۃ وقد یحمل علی درء الامام الحدود بقولہ بر جون اشرب خمر لعلک قبلت او غمزت ونحوہا فالخطاب للامام من قبیل وضع المظہر موضع المضمر فتدبر ۱۲ لمعات۔ [2] **قولہ** لا یسلمہ الی العدو ان ذا القاہ فی الہلکۃ ای ہلکہ ولم یحمہ من عدوہ وہو عام فی کل من اسلمہ الی شئ ولکنہ غلب فی الالقاء فی الہلکۃ ۱۲ مجمع البحار [3] **قولہ** احق ما بلغنی عنک الخ قال الطیبی فان قلت کیف التوفیق بین ہذا الحدیث وبین حدیث ابی ہریرۃ وغیرہ فان ہذا یدل علی انہ صلی اللہ علیہ وسلم کان عارفا بہ وانما عرفا فاستنطقہ لیقر بہ لیقیم علیہ الحد وحدیث ابی ہریرۃ ای الاتی بعدہ یدل علی انہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یکن عارفا بہ فجاء ماعز فاقر واعرض عنہ مرارا قلت للبلغاء مقامات واسالیب فمن مقام یقتضی الایجاز فیقتصرون علی کلمات محدودۃ ومن مقام یقتضی الاطناب فیطنبون فیہ کل الاطناب فابن عباس سلک طریق الاختصار فاخذ من اول القصۃ وآخرہا اذ کان قصدہ بیان رجم الزانی المحصن بعد اقرارہ وغیرہ سلک طریق الاطناب فی بیان مسائل مہمۃ للامۃ وذلک الا بعد ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بلغہ حدیث ماعز فاحضرہ بین یدیہ فاستنطقہ لینکر ما نسب الیہ لدرء الحد فلما اقر اعرض عنہ مرارا لعدم جادہ من قبل الیمین والشمال باقرارہ لعلہ اقر وکل ذلک یرجح ما قرر فلما لم یجد فیہ دلک قال بہ جنون الخ انتہی کلام الطیبی مختصرا مع تغییر یسیر واللہ تعالیٰ اعلم

المغتذی (ابواب الحُدود) رفع القلم عن ثلٰثۃ الخ صحیح ابن حبان مرد رفعہ عنھم فی تدوین کتب خیر لھم تو ان حق وھو ظاہر بالنصب دون الاثم والمجنون (ادرؤا الحدود) ہو امر للائمۃ ای تمدوا بامر تیقن

لرسول الله صلى الله عليه وسلم انه فرّحين وجد مس الحجارة ومسّ الموتِ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هَلّا تركتموه هذا حديث حسن قد روى من غير وجه عن ابي هُرَيْرَة وروى هذا الحديث عن ابي سلمة عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو هذا **حدثنا** بذالك الحسن بن على الخلال ثنا عبد الرزاق ثنا مَعْمَر عن الزهرى عن ابي سلمة بن عبد الرحمٰن **عن** جابر بن عبد الله ان رجلا من اسلم جاء النبي صلى الله عليه وسلم فاعترف بالزنا فاعرض عنه ثم اعترف فاعرض عنه حتى شهد على نفسه اربع شهادات فقال لنبي صلى الله عليه وسلم ابك جنون قال لا قال احصنْتَ قال نَعَمْ فامَرَ به فرُجِم فى المُصَلّى فلما اذ لقته الحجارة فرّ فأدْرِكَ فرجم حتى مات فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم خيرًا ولم يُصَلِّ عليه هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا الحديث عند بعض اهل العلم ان المعترف بالزنا اذا اقرّ على نفسه اربع مرات اقيم عليه الحد وهو قول احمد واسحٰق وقال بعض اهل العلم اذا اقرّ على نفسه مرة اقيم عليه الحد وهو قول مالك بن انس والشافعى وحجة من قال هذا القول حديث ابى هُرَيْرَة وزيد بن خالد ان رجلين اختصما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال احدهما يا رسول الله ان ابنى زنى بامرأة هذا الحديث بطوله وقال النبي صلى الله عليه وسلم اغدُ يا أُنيس الى امرأة هذا فان اعترفَتْ فارجُمها ولم يقل فان اعترفت اربع مرات **باب**[۹۶۲] ماجاء فى كراهية ان يشفع فى الحدود **حدثنا**[۱۲۹۱] قُتَيْبَة ثنا الليث عن ابن شهاب عن عُرْوَة **عن** عائشة ان قريشا اَهَمَّهُمْ شان المرأة المَخْزُومِيَّة التى سَرَقَتْ فقالوا من يُكَلِّمُ فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا من يجترئ عليه الا اُسامة بن زيد حِبُّ رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلّمه اُسامة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتشفعُ فى حد من حدود الله ثم قام فاختطب فقال انما اهلك الذين من قبلكم انهم كانوا اذا سرق فيهم الشريف تركوه واذا سرق فيهم الضعيف اقاموا عليه الحد وايمُ الله لو ان فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها **وفى** الباب عن مسعود بن العَجْمَاء ويقال ابن الاعجم وابن عمر وجابر حديث عائشة حديث حسن صحيح **باب**[۹۶۳] ما جاء فى تحقيق الرجم **حدثنا**[۱۲۹۲] سلمة بن شبيب واسحٰق بن منصور والحسن بن على الخلال وغير واحد قالوا ثنا عبد الرزاق ثنا مَعْمَر عن الزهرى عن عُبَيْد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس **عن** عُمَر بن الخطاب قال ان الله بعث محمدا بالحق وانزل عليه الكتاب وكان فيما انزل عليه اية الرجم فرجم رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجمنا بعده وانى خائف ان يطول بالناس زمان فيقول قائل لا نجد الرجم فى كتاب الله فيضلوا بترك فريضة انزلها الله الا وان الرجم حق على من زنى اذا احصن وقامت البيّنة او كان حمل او الاعتراف هذا حديث صحيح **حدثنا**[۱۲۹۳] احمد بن مَنِيْع ثنا اسحٰق بن يوسف الازرق عن داؤد بن ابى هند عن سعيد بن المسيّب **عن** عمر بن الخطاب قال رجم رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجم ابوبكر ورجمتُ ولولا انى اكره ان ازيد فى كتاب الله لكتبتُه فى المصحف فانى قد خشيتُ ان يجئ اقوام فلا يجدونه فى كتاب الله فيكفرون به **وفى** الباب عن على حديث عمر حديث حسن صحيح وروى من غير وجه

ذا اقر المعترف بالزنا فى اثناء اقامة الحد عليه فيسأل ان كان فر ولم يحد وان كان رجوع فيترك ويسقط الحد ... [illegible] الشافعية اذا هرب فلا يسقط الحد الا ان رجع ... وفى كتبنا انه اذا اقر فعلا او قولا سقط الحد ... على اصحابه رضوان الله عليهم ... [illegible]
... [illegible] الحديث ... ترکتموه وفى ابى داؤد ص ۲۵۹ ... ترکتموه ... فيتوب الله عليه ... [illegible]
... من التفصيل فى المسئلة ... ان فر من الالم ... فى الصحيحين ... مس الحجارة ... ابى داؤد ... **قوله** ... روايات فى الصلوة عليه مختلفة ... بالصلوة عليه ... [illegible]
... وصلى على الغامدية ... فى ابى داؤد ... فى الترمذى. **قوله** احصنتَ اى الاحصان له شروط عندنا فى الزنا ... والاستخراج بهذه الشروط عندنا ... فى المبسوط ... الحنفية ... طرق المحصن فى القرآن فان ... المحصنات كثيرة ... منكوحات ... المسلمات ... [illegible]
... فى الحديث الاحصان بمعنى النكاح فان ... **مغلطة** ... محصنين ... ارباب التصنيف ... الاحصان ... والمزنية اذا كانت غير محصنة تجلد ... **باب** كراهية ان يشفع فى الحدود ... الشفاعة ... فى التعازير فتجوز فى الحين **قوله** سرقت ... [illegible]
... **قوله** لقطعت ... [illegible]
... **باب** تحقيق الرجم ... ابن مسعود ... الشيخ والشيخة اذا زنيا فارجموهما البتة نكالا من الله ... [illegible]
... مصحف عثمان ... حكم الرجم موجود فى التوراة ... **قوله** الا الاعتراف ... بالبينة او بالاعتراف ... [illegible]
... [illegible]

[۱] **قوله** هلا ترکتموه ... [illegible]
[۲] **قوله** اهمهم ... والمرأة المخزومية هى فاطمة بنت الاسود ... [illegible] [۳] **قوله** قال الطيبى ... [illegible]
... [illegible]
... [illegible] [۴] **قوله** ... [illegible] [۵] قال الطيبى ... [illegible]
... [illegible] [۶] **قوله** ... الشيخ والشيخة ... [illegible]

قوت المغتذى ... الحجارة ... [illegible]

عن عمر **باب** ما جاء فی الرجم علی الثیب **حدثنا** نصر بن علی وغیر واحد قالوا ثنا سفیان بن عُیَیْنَة عن الزهری **عن** عُبَیْدُ الله بن عبد الله سمعه من ابی هُرَیْرَة وزید بن خالد وشبل انهم کانوا عند النبی صلی الله علیه وسلم فاتاه رجلان یختصمان فقام الیه احدهما فقال انشدک الله یا رسول الله لما قضیت بیننا بکتاب الله فقال خصمه وکان افقه منه اجل یا رسول الله اقض بیننا بکتاب الله واذن لی فاتکلم ان ابنی کان عسیفا علی هذا فزنی بامرأته فاخبرونی ان علی ابنی الرجم ففدیت منه بمائة شاة وخادم ثم لقیت ناسا من اهل العلم فزعموا ان علی ابنی جلد مائة وتغریب عام وانما الرجم علی امرأة هذا فقال النبی صلی الله علیه وسلم والذی نفسی بیده لاقضین بینکما بکتاب الله المائة شاة والخادم رد علیک وعلی ابنک جلد مائة وتغریب عام واغد یا انیس علی امرأة هذا فان اعترفت فارجمها فغدی علیها فاعترفت فرجمها **حدثنا** اسحٰق بن موسی الانصاری ثنا معن ثنا مالک عن ابن شهاب عن عبید الله بن عبد الله **عن** ابی هُرَیْرَة وزید بن خالد الجهنی عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه بمعناه **حدثنا** قُتَیْبَة ثنا اللیث عن ابن شهاب باسناده نحو حدیث مالک بمعناه **وفی** الباب عن ابی بکر وعبادة بن الصامت وابی هُرَیْرَة وابی سعید وابن عباس وجابر بن سمرة وهزال وبریدة وسلمة بن المحبق وابی برزة وعمران بن حُصَیْن **حدیث** ابی هُرَیْرَة وزید بن خالد حدیث حسن صحیح وهکذا روی مالک بن انس ومعمر وغیر واحد عن الزهری عن عُبَیْدُ الله بن عبد الله عن ابی هُرَیْرَة وزید بن خالد عن النبی صلی الله علیه وسلم **و** رووا بهذا الاسناد عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال اذا زنت الامة فاجلدوها فان زنت فی الرابعة فبیعوها ولو بضفیر **و** روی سفیان بن عُیَیْنَة عن الزهری عن عُبَیْدُ الله عن ابی هُرَیْرَة وزید بن خالد وشبل قالوا کنا عند النبی صلی الله علیه وسلم هکذا روی ابن عُیَیْنَة الحدیثین جمیعا عن ابی هُرَیْرَة وزید بن خالد وشبل وحدیث ابن عُیَیْنَة وهمٌ وَهِمَ فیه سفیان بن عُیَیْنَة ادخل حدیثا فی حدیث **و**الصحیح ما روی الزُّبَیْدی ویونس بن یزید وابن اخی الزهری عن الزهری عن عبید الله عن ابی هُرَیْرَة وزید بن خالد عن النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا زنت الامة والزهری عن عبید الله عن شبل بن خالد عن عبد الله بن مالک الاوسی عن النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا زنت الامة وهذا الصحیح عند اهل الحدیث وشبل بن خالد لم یدرک النبی صلی الله علیه وسلم انما روی شبل عن عبد الله بن مالک الاوسی عن النبی صلی الله علیه وسلم وهذا الصحیح **وحدیث** ابن عُیَیْنَة غیر محفوظ وروی عنه انه قال شبل بن حامد وهو خطأ انما هو شبل بن خالد ویقال ایضا شبل بن خُلَیْد **حدثنا** قُتَیْبَة ثنا هشیم عن منصور بن زاذان عن الحسن عن حطان بن عبد الله **عن** عُبَادَة بن الصامت قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم خذوا عنی فقد جعل الله لهن سبیلا الثیب بالثیب جلد مائة ثم الرجم والبکر بالبکر جلد مائة ونفی سنة هذا حدیث صحیح **و**العمل علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم منهم علی بن ابی طالب وأُبَی بن کعب وعبد الله بن مسعود وغیرهم قالوا الثیب یجلد ویرجم والی هذا ذهب بعض اهل العلم وهو قول اسحٰق وقال بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم **منهم** ابوبکر وعُمر وغیرهما الثیب انما علیه الرجم ولا یُجلد **وقد** روی عن النبی صلی الله علیه وسلم مثل هذا فی غیر حدیث فی قصة ماعز وغیره انه امر بالرجم ولم یامر ان یجلد قبل ان یرجم **و**العمل علی هذا عند بعض اهل العلم وهو قول سفیان الثوری وابن المبارک والشافعی واحمد **باب** منه **حدثنا** الحسن بن علی ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی قلابة عن ابی المُهَلَّب **عن** عمران بن حُصَیْن ان امرأة من جُهَیْنَة اعترفت عند النبی صلی الله علیه وسلم بالزنا وقالت انا حبلی فدعا النبی صلی الله علیه وسلم ولیها فقال احسن الیها فاذا وضعت حملها فاخبرنی ففعل فامر بها فشُدَّت علیها ثیابها ثم امر برجمها فرُجمت ثم صلی علیها فقال له عمر بن الخطاب یا رسول الله رجمتها ثم تُصلی علیها فقال لقد تابت توبة لو قُسمت بین سبعین من اهل المدینة وسعتهم وهل وجدت شیئا افضل من ان جادت بنفسها لله وهذا حدیث صحیح **باب** ما جاء فی رجم اهل الکتاب **حدثنا** اسحٰق بن موسی الانصاری ثنا معن ثنا مالک بن انس عن نافع **عن** ابن عمر ان النبی صلی الله علیه وسلم رجم یهودیا ویهودیة وفی

بهذا اشکال وهو ان حکم الرجم اما من القرآن اولیس منه فان کان حکم القرآن فلا یجوز لعمر ترک کتابته وان لم یکن منه فلا یجوز له کتابته وفی فتح الباری بسند قوی عن عمر رضی الله عنه لکتبته فی القرآن **باب** الرجم علی الثیب الثیب المنکوحة **قوله** لما قضیت ... **قوله** [illegible] **قوله** وتغریب عام [illegible] التغریب علی السیاسة ولنا علی هذا ما رواه [illegible] ان عمر رض غرب رجلا فلحق بالشام فقال عمر لا اغرب بعده ولو کان حدا کیف کف عنه عمر رض ولنا ما فی البخاری باقامة حد وتغریب ... ودل العطف علی انه لیس بحد ... تغریب للارقاء والنسوان عند الحنفیة ... فی مسلم وفی الترمذی فی صفحة الجمع بین الجلد والرجم ولیس ذلک مذهب احد فقیل بالحمل علی النسخ او السیاسة فکذلک نقول ههنا. **قوله** خادما ... قال شارح ای امة شاة والخادم ای زوج المزنیة. **قوله** واغد یا انیس ... التفتیش علی الحاکم فی الحدود فکیف ارسل النبی صلی الله علیه وسلم فاجاب النووی بان فی الواقعة کان سؤال بسبب حد القذف فانه من حقوق العباد ولم یکن التفتیش عن حد الزنا الذی من حقوق الله ولا یقال ان احدهما اذا اقر بالزنا وانکره الآخر فلا حد علی المقر وفی کتبنا ان الامام یسأل الزانی بمن زنیت واین زنیت وما الزنا ههنا کیف ما دعا النبی صلی الله علیه وسلم المزنیة وانتظر سؤاله فانا نقول ان هذا انما یرد لو کانت حاضرة واذا کانت غائبة یقام علیه الحد وکذا لو اقر بالزنا بمن لا یعرفها ولو الحق وقال زنیت. **قوله** فان زنت فی الرابعة فبیعوها ... لان یرفع الشکل عن نفسه ووضعه علی راس اخیه المسلم قلنا انه لیس وضعه علی معین فان المشتری یجوز له ان یبیع ثم هکذا **باب** رجم اهل الکتاب ... کثیرة

---

۱ قوله اقض بیننا بکتاب الله قال الشیخ فی اللمعات ... ای بحکم الله ... عام والتغریب داخل فی الحد عند بعض العلماء وعندنا هو سیاسة وتعزیر مفوض الی رای الامام ... انیس بن الضحاک الاسلمی انتهی ۱۲

۲ قوله ... قال النووی ... القاذف وعلیها الرجم ... ۱۲

۳ قوله ... فاخر صلی الله تعالی ... جعل الله لهن سبیلا ... الثیب بالثیب جلد مائة والرجم ... لم یذکر حکم الثیب مع البکر فظهر ۱۲

الحديث قصّة هذا حديث حسن صحيح **حدثنا** هناد ثنا شريك عن سماك بن حرب **عن** جابر بن سمرة ان النبی صلی الله علیه وسلم رجم يهوديا و يهودية و فی الباب عن ابن عمر والبراء وجابر وابن ابی اوفی وعبد الله بن الحارث بن جزء وابن عباس حديث جابر بن سمرة حديث حسن غريب من حديث جابر بن سمرة **و** العمل على هذا عند اكثر اهل العلم قالوا اذا اختصم اهل الكتاب وترافعوا الى حكام المسلمين حكموا بينهم بالكتاب والسنة وباحكام المسلمين وهو قول احمد واسحق وقال بعضهم لا يقام عليهم الحد فی الزنا والقول الاول اصح **باب** ما جاء فی النفی **حدثنا** ابو كريب ويحيى بن اكثم قالا ثنا عبد الله بن ادريس عن عبيد الله عن نافع **عن** ابن عمر ان النبی صلی الله علیه وسلم ضرب وغرّب وان ابا بكر ضرب وغرّب وان عمر ضرب وغرّب **وفی** الباب عن ابی هريرة وزيد بن خالد وعبادة بن الصامت حديث ابن عمر حديث غريب رواه غير واحد عن عبد الله بن ادريس فرفعوه وروی بعضهم عن عبد الله بن ادريس هذا الحديث عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر ان ابا بكر ضرب وغرّب وان عمر ضرب وغرّب **حدثنا** بذلك ابو سعيد الاشج ثنا عبد الله بن ادريس وهكذا روی هذا الحديث من غير رواية ابن ادريس عن عبيد الله بن عمر نحو هذا وهكذا رواه محمد بن اسحق عن نافع **عن** ابن عمر ان ابا بكر ضرب وغرّب وان عمر ضرب وغرّب ولم يذكروا فيه عن النبی صلی الله علیه وسلم **وقد** صح عن رسول الله صلی الله علیه وسلم النفی رواه ابو هريرة وزيد بن خالد وعبادة بن الصامت وغيرهم عن النبی صلی الله علیه وسلم **والعمل** على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم منهم ابو بكر وعمر وعلی وابی بن كعب وعبد الله بن مسعود وابو ذر وغيرهم وكذلك روی عن غير واحد من فقهاء التابعين وهو قول سفين الثوری ومالك بن انس وعبد الله بن المبارك والشافعی واحمد واسحق **باب** ما جاء ان الحدود كفارة لاهلها **حدثنا** قتيبة ثنا سفيان بن عيينة عن

قال ابو حنيفة لا يرجم اهل الكتاب وقال الشافعی يرجم اهل الكتاب ووافقه احمد وقال مالك لا حد على الحربی اصلاً ثم قال لو انك ان كل قضية الذمی اذا رفعت ... فهو مخير بين ان يحكم بشريعة الغراء او يعرض عنه وتمسك بالآية وقال لنشتغل لا تبيير بل يحكم بما فی الشريعة الغراء ودعيا فسخ ما فی الآية ثم ظاهر حديث الباب للشافعی واحمد رحمهما الله تعالى واجاب الطحاوی واعترض عليه الحافظ اقول ان فی جواب الطحاوی خفة فانه ... حكم الرجم كان بحكم التوراة واذكر احتمالات مراد الطحاوی منها انهم حكموا النبی صلی الله علیه وسلم حكما فاذن يحكم بما فی شريعتهم ثم يبحث انه عليه السلام بل لان يحكم بشريعة حقه غير ... لا منها ان الاسلام لم يكن شرط الاحصان فی التوراة بل كان الرجم على المحصن وغيره ويقال على هذا ان اشتراط الاسلام فی الاحصان فی شريعتنا ماخذه ويطلب منا اثبات التسوية بين المحصن وغيره فی التوراة. وقال الحافظ لا تسوية بين المحصن وغيره فی التوراة فان فی ابی داؤد ص ۲۶۳ ج ۲ انه عليه السلام سال عن حد ... قول ان الاحصان فی ابی داؤد ص ۲۶۳ بمعنى التزوج لا بمعنى الاسلام ... ان الاحصان المذكور فی الاحاديث بمعنى التزوج ومن تلك الاحتمالات انه عليه السلام الزم ما يعلمونه من شريعتهم والزمه عليه السلام ... وآمادليس اشتراط الاسلام فی الاحصان مما فی الهداية بسند عبد الباقی بن قانع الحنفی بينه وبين ابی داؤد واسطة واحدة رواه عن ابن عمر وفی الجوهر النقی من باب من قال من الازواج وعن ابن عمر من اشرك بالله فهو غير محصن ... اسناد ثقات خرجه اسحق بن راهويه فی مسنده واختلف فی رفعه ووقفه الدارقطنی ... مرفوع وقول الشافعی ... فی اسناده ... ثم ان الواقعة اخفى الروايات ... فی المدينة وفی بعضها ... فی خيبر وفی اسباب النزول للسيوطی انها واقعة فی الفدك ... فی الروايات ان اليهود ... تنازعوا ان نذهب الى هذا النبی ونبتليه فان حكم بالرجم كما فی التوراة فهو نبی وان لم يكن فليس بنبی ... آية الجلد عبد هذه الواقعة ... آية الرجم الشيخ والشيخة اذا زنيا فارجموهما ... فی هذه الدعوى ذخيرة كثيرة وقال الحافظ ان واقعة الباب فی سنة ... منه وما اتی بما يشفی وتمسك بان ابن عباس شهد الواقعة وهجرته الى المدينة المنورة فی السنة الثامنة مع ابيه عباس. قول ان ابن عباس روی الحديث وما من لفظ يدل على انه شهد الواقعة وتمسك الحافظ بان عبد الله بن حارث بن جزء روی الواقعة واتی المدينة فی سنة ثمانية مع ابيه. اقول ما اجد فی كتب ... حارث بن جزء باسم صحابی من الصحابة ولم يذكر الحافظ ايضا صحابيا فی الاصابة باسم حارث بن جزء فقد سمعت ان عبد الله بن حارث اتی المدينة فی السنة الثامنة لكن ما من رواية تدل على شهود الواقعة الا ما فی بسند ضعيف ... الطبرانی. اقول انه وهم الراوی فان اتی المدينة مع ابيه عبد الله بن عباس كما فی مسلم لعبد الله بن حارث. ثم اقول ان فی سيرة محمد بن اسحق بسند صحيح ان اليهود امتحنوه عليه السلام حين دخل المدينة وعد الاشياء الممتحنة فيها وعد منها واقعة ... باب ايضا وذكر النسفی فی ... الواقعة واقعة السنة ... روايات دالة على تقدم الواقعة منها ان فی واقعة الباب كان ... من اليهود وقد قتلوا فی قرب احدهم كعب بن اشرف. اقول كان ... يستدل بما فی تفسير ابن جرير عن ابی هريرة ما يدل على انه شهد الواقعة ولكنه ... اقول ان فی ابی داؤد ص ۲۶۳ ج ۲ عن ابی هريرة يخالف ما فی تفسير ابن جرير فيكون ما فی تفسيره وهم الراوی فانكر القصة الا قبل حكم الآية ... انه عليه السلام كان يومر بالحكم بالتوراة لما فی آية يحكم بها النبيون ... وفی ابی داؤد انه عليه السلام ايضا دخل فيه وفی الاحاديث انه عليه السلام كان يحب العمل بما فی التوراة قبل نزول الشريعة ... فی البخاری ص ... كان يحب العمل بالكتاب ما لم يؤمر فيه حكم ... وقال الحافظ ... لكن قال ... بخلاف اهل الكتاب كان بعد فتح مكة ... وذكر ابن العربی المالكی فی احكام القرآن ان ما فی الواقعة الزام على اليهود بما فی كتابهم. قول ... فی الروايات والاحاديث ان اليهود ... قبول على تركهم ما فی التوراة كما يجب قبول ... ترك الايمان بمحمد صلی الله علیه وسلم ... باب فی باب المكاتبة فی الزيلعی ... محمد بن ابی بكر الصديق رضی الله عنه كان عاملا على مصر ... وكتب الى علی رضی الله عنه ان مسلما زنی بذمية فقال علی ... الذمية الى الذميين ورجم المسلم فدل على عدم رجم الذمية. **واعلم** ان فی ابی داؤد ص ۲۶۱ عن ابی هريرة ما يدل على قبول شهادة ... فلا يجوز ذلك عند الشافعی ويجوز عندنا فی بعض الصور. **باب** ان الحدود كفارة لاهلها فی كتب اصولنا ان الحدود زواجر عند الحنفية سواتر وكفارات ولم اجد عن ائمتنا ومشايخنا ... الحدود زواجر فقط لا كفارات لكن المتفق ان الحدود كفارات بعض الكفارة وعلى هذا عندی نقول فان فی جنايات ... من ملتقط الفتاوی وهو من المعتبرات انه اذا جنی وفدی فمغفرة الله اذا ... بكفر ويجنی ويكفر ومثله فی التيسير تفسير الشيخ نجم الدين عمر النسفی معاصر الزمخشری وهو غير ابی البركات النسفی صاحب الكنز وكذلك فی البداية ص ... كتاب الصيام نقل عن ... وقال علم ان التوبة ليست بكفارة للجنايات ... ای الحدود ... فی المغفرة واليه يشير كلام الطحاوی ص ... ووجدت فی تحرير البدائع ... ان الحدود كفارات ... بعض الكفارة ... فی شرح البخاری واما الاحاديث ففی الصحيحين ان الحدود كفارات وفی مستدرك الحاكم عن ابی هريرة قال النبی صلی الله علیه وسلم لا ادری ان الحدود كفارات ام لا واسناده قوی باعتراف الحافظ وابو هريرة متاخر عن عبادة فالعبرة له وقال الحافظ ان حديث عبادة متاخر عن حديث ابی هريرة وقال ان عند عبادة حديثين احدهما فی ليلة العقبة والثانی فی وقت نزول سورة الممتحنة وللحافظين ههنا كلام طويل وقال العينی ان الحديث واحد فی ليلة بيعة العقبة ... علامات

۱ے قوله النفی نفی وتغريب جلا وطن كردن ۱۲. **۲ے** قال الشيخ ابو طاهر ... معنى اكثم ... عرب ... سمرة ... وكذا الصرف بن اكثم ويحيى بن اكثم ... ليس فی المغنی الكثم بالعربية ... وفی القاموس ... الاكثم ... صحابی ويحيى بن اكثم القاضی ... انتهى وفی التقريب يحيى بن اكثم ... القاضی ... ۱۲. **۳ے** قال الشيخ فی اللمعات ... بعض علماء ... ان يكون ... تعزير ... مصلحة ... لقوله تعالى ... والحكم ... مع التردع فی ... الطيبی ... كذا قال ابن الهمام ... فی حاشية الهداية ... ۱۲.

الزهری عن ابی ادریس الخولانی **عن** عبادة بن الصامت قال كنا عند النبی صلی الله علیه وسلم فقال تبایعونی علی ان لا تشركوا بالله ولا تسرقوا ولا تزنوا قرأ علیهم الآیة فمن وفی منكم فاجره علی الله ومن اصاب من ذلك شیئاً فعوقب علیه فهو كفارة له ومن اصاب من ذلك شیئاً فستره الله علیه فهو الی الله ان شاء عذبه وان شاء غفر له **وفی** الباب عن علی وجریر بن عبد الله وخزیمة بن ثابت حدیث عبادة بن الصامت حدیث حسن صحیح وقال الشافعی لم اسمع فی هذا الباب ان الحد یكون كفارة لاهله شیئاً احسن من هذا الحدیث **قال** الشافعی واحب لمن اصاب ذنباً فستره الله علیه ان یستر علی نفسه و یتوب فیما بینه وبین ربه وكذلك روی عن ابی بكر وعمر انهما امرا رجلا ان یستر علی نفسه **باب** ما جاء فی اقامة الحد علی الاماء **حدثنا** الحسن بن علی الخلال ثنا ابوداؤد الطیالسی ثنا زائدة عن السدی عن سعد بن عبیدة **عن** ابی عبد الرحمن السلمی قال خطب علی فقال یا ایها الناس اقیموا الحدود علی ارقائكم من احصن منهم ومن لم یحصن وان امة لرسول الله صلی الله علیه وسلم زنت فامرنی ان اجلدها فاتیتها فاذا هی حدیثة عهد بنفاس فخشیت ان انا جلدتها ان اقتلها او قال تموت فاتیت رسول الله صلی الله علیه وسلم فذكرت ذلك له فقال احسنت هذا حدیث صحیح **حدثنا** ابو سعید الاشج ثنا ابو خالد الاحمر ثنا الاعمش عن ابی صالح **عن** ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا زنت امة احدكم فلیجلدها ثلثاً بكتاب الله فان عادت فلیبعها ولو بحبل من شعر **وفی** الباب عن زید بن خالد وشبل عن عبد الله بن مالك الاوسی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح وقد روی عنه من غیر وجه **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم راوا ان یقیم الرجل الحد علی مملوكه دون السلطان وهو قول احمد واسحق **وقال** بعضهم یدفع الی السلطان ولا یقیم الحد هو بنفسه والقول الاول اصح **باب** ما جاء فی حد السكران **حدثنا** سفیان بن وكیع ثنا ابی عن مسعر عن زید العمی عن ابی الصدیق **عن** ابی سعید الخدری ان رسول الله صلی الله علیه وسلم ضرب الحد بنعلین اربعین قال مسعر اظنه فی الخمر **وفی** الباب عن علی وعبد الرحمن بن ازهر وابی هریرة و السائب وابن عباس وعقبة بن الحارث حدیث ابی سعید حدیث حسن وابو الصدیق الناجی اسمه بكر بن عمرو **حدثنا** محمد بن بشار ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة قال سمعت قتادة یحدث **عن** انس عن النبی صلی الله علیه وسلم انه اتی برجل قد شرب الخمر فضربه بجریدتین نحو الاربعین وفعله ابوبكر فلما كان عمر استشار الناس فقال عبد الرحمن بن عوف كاخف الحدود ثمانین فامر به عمر حدیث انس حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم ان حد السكران ثمانون **باب** ما جاء من شرب الخمر فاجلدوه فان عاد فی الرابعة فاقتلوه **حدثنا** ابو كریب ثنا ابوبكر بن عیاش عن عاصم عن ابی صالح **عن** معاویة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من شرب الخمر فاجلدوه فان عاد فی الرابعة فاقتلوه **وفی** الباب عن ابی هریرة والشرید وشرحبیل بن اوس وجریر وابی الرمد البلوی وعبد الله بن عمرو وحدیث معاویة هكذا روی الثوری ایضاً عن عاصم عن ابی صالح عن معاویة عن النبی صلی الله علیه وسلم **و** روی

فی مثل حدیث الباب لفظ انه علیه السلام كان مع رهط من اصحابه ولا یطلق لفظ الرهط علی ما فوق الاربعین واما فی وقت نزول سورة الممتحنة فكان كثیر من الصحابة والصحابیات ثم لنا ما اخرجه الطحاوی ص ۲۸۶ ج ۲ عن محمد بن ثوبان ثم قال النبی صلی الله علیه وسلم تب الی الله الخ فدل علی ان قطع الیدین فقط لم تكن كفارة كل كفارة **قوله** كفارة له الخ التنوین ایضا مفید لنا فی المسئلة ولا یدریه الا من كانت له حذاقة فی علم المعانی، قال التفتازانی فی المطول ان تنوین الجزاء لافادة فیه اتوكل ربما تكون فیه فوائد وسیاق، ووقع لفت له فخرج من ان یكون وصفا الی ان یكون ذاتا كما فی البخاری ایضا ایمان بالله ورسوله الخ ای ثنی ایمان بالله ورسوله. **باب** اقامة الحدود علی الاماء قال العراقیون لا یقیم احد الا الحاكم وقال الحجازیون یجوز للمولی ان یقیم الحد ومراد حدیث الباب عندنا ان لا یخفی المولی الحد ولیس المراد ان یقیم الحد بنفسه ولنا آثار ثلثة من التابعین اخرجها الزیلعی ان الجمعة والفیء واقامة الحد للامام السلطان وهذه الآثار تنبیه ثانی مسئلة الجمعة ولنا اثر صحابی ایضا بسند قوی ان اقامة الحد حق الامام رواه الطحاوی فی احكام القرآن وقال الطحاوی لا نعلم خلاف هذا عن الصحابة وقال ابن حزم ان اقامة الحد من الصحابة علی ارقاءهم ثابت منها ما اخرجه مالك فی موطاه **باب** حد السكران قال الشافعی ان حد الخمر اربعون جلدا وقال ابوحنیفة ان الحد ثمانون جلدا وكلهم یشیر الی نفی ثمانین فی عهده علیه السلام اقول ان حد الخمر فی عهده علیه السلام كان بصور عدیدة وما كان مقررا وموقتا وانما وقته عمر رض، واقول ان التوقیت فی مثل هذا جائز لعمر رض كما وقت فی الصاع والمسئلة طویلة متعلقة بالاجتهاد واشار فی الهدایة ص ۲۲۹ باب المعاقل الی انه جائز لعمر فانه قال ولیس ذلك نسخا بل تقریر معنی لان العقل كان علی اهل الخ اقول ان ایماء الشافعیة الی نفی ثمانین فی عهده علیه السلام غیر صحیح كیف وذلك ثابت بروایة البخاری والطحاوی ص ۸۸ والعجب علی اغماض الحافظ عن هذه الروایة والحال ان جلد ثمانین مصرح فی البخاری ص ۵۲۲ فی مناقب عثمان فامره ان یجلد فجلده ثمانین الخ وفیه قال علی وكل سنة وهذا احب الی الخ فدل لفظ السنة علی رفع ثمانین وقال هذا احب الی وزعم الشافعیة ان اشارة هذا الی اربعین اقول الاشارة الی ثمانین وانما وقف علی نص علی اربعین وقد صح جلده ثمانین فی تلك الواقعة بلا ریب لما ذكرت من البخاری والطحاوی وقال بعض الشافعیة ان اربعین حدا واربعین سیاسة، ورد البیهقی علی بعض روایات ثمانین وتاول فیه بان الجلد كان ذا فرعین فجلد اربعین وعده الراوی بثمانین. اقول یلزم علی هذا التاویل ان یقال فی حدیث الباب انه جلد عشرین وعده الراوی اربعین فالحاصل ان نفی ثمانین فی عهده علیه السلام غیر صحیح. **باب** من شرب الخمر فاجلدوه وان عاد فی الرابعة فاقتلوه. الحدیث صحیح وقالوا لیس علیه عمل احد من الاربعة وقال السیوطی فی قوت المغتذی الی اقول به ولم یعمل به احد من

۱؎ قوله فهو كفارة لای یكفر اثم ذلك ولم یعاقب به فی الآخرة وهذا خاص بغیر الشرك واخذ اكثر العلماء من هذا ان الحدود كفارات وتنافیه خبر لا ادری الحدود كفارات ام لا اجابوا عنه بانه قبل هذا الحدیث لانه فیه نفی العلم وفی هذا اشارة ولمن مایعاقب علیه فی الآخرة بل علی عدم التوبة منه ان مات قبلها لان تركها ذنب آخر غیرها وقع علیه العقاب بقوله تعالی ومن لم یتب فاولئك هم الظالمون ۱۲ مرقاة **۲؎ قوله** اقیموا الحدود علی ارقائكم قال الطیبی فیه دلیل علی وجوب حد الزنا علی الاماء والعبید وان السید یقیم الحد علیها وهذا مذهبنا ومذهب مالك واحمد وجماهیر العلماء وقال ابوحنیفة فی طائفة لیس له ذلك انتهی وفی اللمعات وعند الحنفیة حملوا قوله فلیجلد علی التسبیب ۱۲ **۳؎ قوله** فلیبعها فانها علمنا تنقص عند المشتری لعیوبها وتزهد فیها ۱۲ لمعات **۴؎ قوله** بجریدتین الجریدة هی غصن النخلة جرد منه الخوص ۱۲ **۵؎** وفی المشكوة عن ثور بن زید الدیلمی قال ان عمر استشار فی حد الخمر فقال له علی اری ان تجلده ثمانین جلدة فانه اذا شرب سكر واذا سكر هذی واذا هذی افتری فجلد عمر فی حد الخمر ثمانین رواه مالك ۱۲

۶؎ قوله فان عاد فی الرابعة فاقتلوه قالوا هذا وارد علی سبیل التهدید دون الامر بالقتل اواراد بالقتل الضرب الشدید وقیل كان ذلك فی ابتداء الاسلام ثم نسخ بقوله صلی الله علیه وسلم لا یحل دم امرئ مسلم الا باحدی ثلث وهذا بعد ما لم یكن فی ابتداء الاسلام حد معین بالجلد فكیف بالقتل وقوله ولم یقتله فعلم من هذا ان قوله فاقتلوه كان علی سبیل التهدید ثبت لهذا ان ذلك كان منسوخا واثبات النسخ هنا احسن من اثباته ما لحدیث المذكور فانه موقوف علی العلم بالتاریخ وذلك غیر معلوم ۱۲ لمعات

المغتذی (عن معاویة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من شرب الخمر فاجلدوه فان عاد فی الرابعة فاقتلوه) صححه ابن حبان والحاكم وعبد الرزاق فان شرب فی الرابعة فاضربوا عنقه (وفی الباب عن ابی هریرة) اخرجه احمد وابوداؤد والسنن وابن حبان والحاكم فقال صحیح بشرط مسلم (وشرحبیل بن اوس) اخرجه احمد والحاكم (وجریر) اخرجه الدارقطنی بالافراد والحاكم (وابی الرمد البلوی) بزاء فیهم فذكان كسبب اخرجه الطبرانی فی كبیره والبغوی بمجمعه عنه ان رجلا منهم شرب الخمر فاتوا به رسول الله صلی الله علیه وسلم فضربه ثم ضرب الثانیة فاتوا به الرابعة فامر به فجعل علی عجلة فضربت عنقه (وعبد الله بن عمرو) اخرجه الحاكم واحمد (وجابر) اخرجه الحاكم والبیهقی۔

ابن جریج ومعمر عن سہیل بن ابی صالح عن ابیہ عن ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم سمعت محمدا یقول حدیث ابی صالح عن معاویۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی هذا اصح من حدیث ابی صالح عن ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وانما کان هذا فی اول الامر ثم نسخ بعد هکذا روی محمد بن اسحق عن محمد بن المنکدر عن جابر بن عبد اللہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان من شرب الخمر فاجلدوہ فان عاد فی الرابعۃ فاقتلوہ قال ثم اتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعد ذلک برجل قد شرب فی الرابعۃ فضربہ ولم یقتلہ وکذلک روی الزھری عن قبیصۃ بن ذؤیب عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو هذا قال فرفع القتل وکانت رخصۃ والعمل علی هذا عند عامۃ اهل العلم لا نعلم بینہم اختلافا فی ذلک فی القدیم والحدیث ومما یقوی هذا ما روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم من اوجہ کثیرۃ انہ قال لا یحل دم امرئ مسلم یشہد ان لا الہ الا اللہ وانی رسول اللہ الا باحدی ثلث النفس بالنفس والثیب الزانی والتارک لدینہ **باب** ما جاء فی کم تقطع ید السارق **حدثنا** علی بن حجر ثنا سفین بن عیینۃ عن الزھری اخبرتہ عمرۃ **عن** عائشۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقطع فی ربع دینار فصاعدا حدیث عائشۃ حدیث حسن صحیح **و**قد روی هذا الحدیث من غیر وجہ عن عمرۃ عن عائشۃ مرفوعا ورواہ بعضہم عن عمرۃ عن عائشۃ موقوفا **حدثنا** قتیبۃ ثنا اللیث عن نافع **عن** ابن عمر قال قطع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی مجن قیمتہ ثلثۃ دراهم **وفی** الباب عن سعد وعبد اللہ بن عمرو وابن عباس وابی ھریرۃ وام ایمن حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح **و**العمل علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم منہم ابوبکر الصدیق قطع فی خمسۃ دراهم **و**روی عن عثمان وعلی انہما قطعا فی ربع دینار **و**روی عن ابی ھریرۃ وابی سعید انہما قالا تقطع الید فی خمسۃ دراهم **و**العمل علی هذا عند بعض فقہاء التابعین وهو قول مالک بن انس والشافعی واحمد واسحق رأوا القطع فی ربع دینار فصاعدا **و**قد روی عن ابن مسعود انہ قال لا قطع الا فی دینار او عشرۃ دراهم وهو حدیث مرسل رواہ القاسم بن عبد الرحمن عن ابن مسعود والقاسم لم یسمع من ابن مسعود **و**العمل علی هذا عند بعض اهل العلم وهو قول سفین الثوری واهل الکوفۃ قالوا لا قطع فی اقل من عشرۃ دراهم **باب** ما جاء فی تعلیق ید السارق **حدثنا** قتیبۃ ثنا عمر بن علی المقدمی ثنا الحجاج عن مکحول **عن** عبد الرحمن بن محیریز قال سألت فضالۃ بن عبید عن تعلیق الید فی عنق السارق امن السنۃ هو قال اتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالسارق فقطعت یدہ ثم امر بہا فعلقت فی عنقہ هذا حدیث حسن غریب لا نعرفہ الا من حدیث عمر بن علی المقدمی عن الحجاج بن ارطاۃ وعبد الرحمن بن محیریز هو اخو عبد اللہ بن محیریز شامی **باب** ما جاء فی

لأنہ قول الحدیث معمول بہ عندنا ای الاحناف ونحملہ علی التعزیر ویجوز القتل عندنا تعزیرا لکہ یجوز قتل مبتدع تعزیرا ذکر الشیخ عبد الرؤف المناوی فی شرحہ علی جامع الصغیر للسیوطی ان السیوطی ادعی الاجتہاد فکتبوا الیہ تسعۃ مسائل من مسائل الشافعیۃ فیہا قولان عن الشافعی ویسئلونہ عن ترجیح وموقع تلک المسائل فقال السیوطی ... اقدر علی هذا ثم قال المناوی والعجب ممن یدعی الاجتہاد ولا یقدر علی ترجیح مسائل مذکورۃ وبیان موضعہا وحکی فی الطبقات الشافعیۃ ان ابا محمد الجوینی ... ان یکتب تصنیفا ویخرج عن تقلید الشافعی فکتب الیہ البیہقی ... رادا علیک فی علم انک ... فلا تخرج من تقلید الشافعی فترک ابو محمد الجوینی ما اراد **باب** ما جاء فی کم تقطع ... فی المذاہب فی مسئلۃ الباب تبلغ عشرین وقال ابن حزم یقطع فی سرقۃ حبۃ شعیرۃ ایضا وقال مالک یقطع فی ثلثۃ دراهم وقال الشافعی یقطع فی ربع الدینار وقال ابو حنیفۃ والثوری لا قطع فی اقل من عشرۃ دراهم واصح ما فی الباب حدیث الحجازیین فانہ حدیث الصحیحین وتکلم الطحاوی فی سند واتی بالاستدلالات ولم یذکر محمل حدیث الحجازیین وتکلم الحافظ فی المسئلۃ وقال فی آخر کلامہ ان حدیث العراقیین لا یختلف فانہ لا ینفی القطع فی اقل من عشرۃ دراهم ثم اتی بروایۃ دالۃ علی نفی القطع فی اقل من عشرۃ دراهم اخرجہا ابن ماجۃ والطحاوی ... اقول محمل حدیث الحجازیین انہ محمول علی السیاسۃ لکنی لم اجد فی کتب القطع فی اقل من عشرۃ دراهم سیاسۃ الا ان لفظ ... ما فی الدر المختار ص ۲۰۵ ان القطع ثالثا جائز سیاسۃ وقد ثبت فی کتبنا القتل سیاسۃ وهو اشد من القطع ایضا ... وانتہی الامر الی عشرۃ دراهم وفرق بین المنسوخ والمتروک وہذا المحمل اعلی محامل عندی وقال الاحناف ان قیمۃ مجن مختلفۃ فیہا فی بعض الروایات عشرۃ دراهم وفی بعضہا ثلثۃ دراهم وفی بعضہا خلاف آخر فیؤخذ بالاحوط فان الحدود تندرء بالشبہات واما دلیلنا من الاحادیث مما رواہ الطحاوی من حدیثین وقال الحافظ انہما مضطربان وفی سندہما محمد بن اسحق وهو قد روی عن ابن عباس وقد یروی عن ابن عمرو بن العاص اقول اخرجہا ابو داؤد والنسائی ص ۲۴۰ عن ابن عباس وابن عمرو بن العاص اقول ان عند محمد بن اسحق حدیثین وہما حسنان لذاتہما ووثق البخاری محمد بن اسحق وهو من رجال مسلم وان حدیث ثالث اخرجہ النسائی ص ۲۴۰ عن عطاء عن ایمن بسند قوی وفیہ بحث طویل فان ایمن اختلف فی انہ صحابی او تابعی والحدیث علی الاول منقطع وعلی الثانی مرسل وقال النسائی ما احسب ان لہ صحبۃ ... فیکون مرسلا واذا کان صحابیا فلیس بعطاء لقاء ایمن لان ایمن استشہد فی غزوۃ حنین وقال الطحاوی فی احکام القرآن ان ایمن صحابی ... علیہ السلام والحدیث متصل لکنہ لم یذکر ماخذہ وقال محمد بن اسحق فی سیرتہ انہ شہد غزوۃ حنین واستشہد وذکر فی کتاب الام للشافعی انہ سأل محمد بن حسن دلیل عشرۃ دراهم فروی محمد حدیث ایمن فقال الشافعی انہ منقطع فانہ شہد غزوۃ حنین قبل ولادۃ مجاہد وقال شریک بن عبد اللہ فی الطحاوی ان ایمن صحابی وقال الحافظ ابن کثیر ... اقول ان ابا ایمن عبید وفی بعض الروایات تصریح انہ ابن ام ایمن وفی الطحاوی ص ۹۳ ج ۲ حدیث ... عن ایمن الحبشی ولعل ان ابا ایمن الصحابی اسمہ عبید وهو منی ویذکر فی کتب معرفۃ الصحابۃ ایضا ایمن الحبشی ویذکر ایمن ...

لہ قولہ فی مجن قیمتہ ثلثۃ دراهم قال ... حدیث ... فی اقل من عشرۃ دراهم ... من ... وقیمۃ المجن مختلفۃ ... عشرۃ دراهم ... وکان الاخذ بحدیث من روی ان قیمۃ المجن ... کانت عشرۃ دراهم ... المسلمون علیہ والاخذ بالادرء ... ۱۲

قوت المغتذی

الخائن والمختلس والمنتهب حدثنا علی بن خشرم ثنا عیسی بن یونس عن ابن جریج عن ابی الزبیر عن جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال[1] لیس علی خائن ولا منتہب ولا مختلس قطع هذا حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اهل العلم وقد روی مغیرة بن مسلم عن ابی الزبیر عن جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو حدیث ابن جریج ومغیرة بن مسلم هو بصری اخو عبد العزیز القسملی کذا قال علی بن المدینی باب[۵] ما جاء لا قطع فی ثمر ولا کثر[۲] حدثنا قتیبة ثنا اللیث عن یحیی بن سعید عن محمد بن یحیی بن حبان عن عمه واسع بن حبان عن رافع بن خدیج قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا قطع فی ثمر ولا کثر هکذا روی بعضهم عن یحیی بن سعید عن محمد بن یحیی بن حبان عن عمه واسع بن حبان عن رافع عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو روایة اللیث بن سعد وروی مالك بن انس وغیر واحد هذا الحدیث عن یحیی بن سعید عن محمد بن یحیی بن حبان عن رافع بن خدیج عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولم یذکروا فیه عن واسع بن حبان باب[۸] ما جاء ان لا یقطع الایدی فی الغزو حدثنا قتیبة ثنا ابن لهیعة عن عیاش بن عباس عن شییم بن بیتان عن جنادة بن ابی امیة عن بسر بن ارطاة قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا یقطع الایدی فی الغزو هذا حدیث غریب وقد رواه غیر ابن لهیعة بهذا الاسناد نحو هذا وقال بسر بن ابی ارطاة ایضا والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم منهم الاوزاعی لا یرون ان یقام الحد فی الغزو بحضرة العدو مخافة ان یلحق من یقام علیه الحد بالعدو فاذا خرج الامام من ارض الحرب ورجع الی دار الاسلام اقام الحد علی من اصابه کذلك[۳] قال الاوزاعی باب[۹۷] ما جاء فی الرجل یقع علی جاریة امرأته حدثنا علی بن حجر ثنا هشیم عن سعید بن ابی عروبة وایوب بن مسکین عن قتادة عن حبیب بن سالم قال رفع الی النعمان بن بشیر رجل وقع علی جاریة امرأته فقال لاقضین فیها بقضاء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لئن کانت احلتها له لاجلدنه مائة وان لم تکن احلتها له رجمته حدثنا علی بن حجر ثنا هشیم عن ابی بشر عن حبیب بن سالم عن النعمان بن بشیر نحوه وفی الباب عن سلمة بن المحبق نحوه حدیث النعمان فی اسناده اضطراب[۴] سمعت محمدا یقول لم یسمع قتادة من حبیب بن سالم هذا الحدیث انما رواه عن خالد بن عرفطة[۵] وابو بشر لم یسمع من حبیب بن سالم هذا الحدیث ایضا انما رواه عن خالد بن عرفطة وقد اختلف اهل العلم فی الرجل یقع علی جاریة امرأته فروی غیر واحد من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم منهم علی وابن عمران علیه الرجم وقال ابن مسعود لیس علیه حد ولکن یعزر وذهب احمد واسحق الی ما روی النعمان بن بشیر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم باب[۹۸] ما جاء فی المرأة اذا استکرهت علی الزنا حدثنا علی بن حجر ثنا معمر بن سلیمان الرقی عن الحجاج بن ارطاة عن عبد الجبار بن وائل بن حجر عن ابیه قال استکرهت امرأة علی عهد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فدرأ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عنها الحد واقامه علی الذی اصابها ولم یذکر انه جعل لها مهرا هذا حدیث غریب ولیس اسناده بمتصل وقد روی هذا الحدیث من غیر هذا الوجه سمعت محمدا یقول عبد الجبار بن وائل بن حجر لم یسمع من ابیه ولا ادرکه یقال انه ولد بعد موت ابیه باشهر والعمل علی هذا الحدیث عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم ان لیس علی المستکرهة حد حدثنا محمد بن یحیی ثنا محمد بن یوسف عن اسرائیل ثنا سماك بن حرب عن علقمة بن وائل الکندی عن ابیه ان امرأة خرجت علی عهد النبی صلی اللہ علیہ وسلم ترید الصلوة فتلقاها رجل فتجللها[۶] فقضی حاجته منها فصاحت فانطلق ومر بها رجل فقالت ان ذلك الرجل فعل بی کذا وکذا ومرت بعصابة

بُعَید ابن سمی ایضا ولا یوثقون موت الحبشی واللہ اعلم واقول ان المذکور فی الطحاوی هو ابن ام ایمن والحبشة قبیلة من قبائل الیمن هذا ما علم واللہ اعلم. ولنا فتوی عمر رض لکنه ثبت عنه القطع فی اقل من عشرة دراهم ایضا وفتوی عمر اخرجه الزیلعی بسند قوی وروی عن ابن مسعود ایضا القطع فی خمسة دراهم کما فی النسائی ص ۲۳۹، ۱ اقول ان حقیقة الامر ان الاعتماد علی قیمة المجن وبعض قیمته اولا کانت اقل من عشرة دراهم ثم غلت وصارت عشرة دراهم ———— فی آخر عهده علیه السلام فیبحث فی ان العبرة للقیمة الاولی او الآخرة والاحتمال بالآخرة ببس نسخ وشبیه هذا ما فی دیات ابی داود ص ۲۷۹، ان الدیة کانت اربعمائة درهم ثم غلت الابل فصارت الدیة ثمانمائة درهم ثم خطب عمر وقرر الدیة عشرة آلاف دراهم ولقد وجدت الی ما قلت اشارات کتبنا کما فی الهدایة ص ۵۱۹، ج ۱، واقل ما نقل فی تقدیره ثلثة دراهم الخ وهذا ما سنح لی من جانب الحنفیة وهو قوی ان شاء اللہ تعالی. باب الرجل یقع علی جاریة امرأته. قال ابو حنیفة لا حد علی هذا الرجل وجعله شبهة دافعة للحد والشبهة عنده علی ثلثة اقسام شبهة فی العقد، شبهة فی المحل وشبهة الاشتباه. قوله احلتها له الخ ای احلت له الوقاع بلا هبة او نکاح او تملیک وهذا حرام باتفاق الفقهاء خلاف الروافض الملاعنة وحدیث الباب محمول عندنا علی التعزیر ثم فی متوننا ان التعزیر لا یزاد علی الحد والحد اربعون سوطا. وفی الحاوی القدسی وغیره عن ابی یوسف ان التعزیر یجوز الی خمسة وسبعین وفی مشکل الآثار ومعانی الآثار یعزر بالغا ما بلغ ولا تقیید الی حد اقول الارجح هو هذا فان فتاوی عمر رض ووقائعه تؤیده رواها الشاه ولی اللہ رحمه اللہ فی ازالة الخفاء منها ان عمر کتب الیه ان فلانا یسأل دقائق القرآن تعنتا فقال عمر رض رسوله الی فارسل الیه فضربه عمر رض فی راسه حتی انفجرت الدم من راسه وحبسه ثم جیء به فضربه فی الیوم الثانی ثم حبسه ثم جیء به یوما ثالثا فاراد عمر رض ضربه فقال ذلك الرجل لم تعذبنی یا امیر المؤمنین ان شئت فاقتلنی فقال عمر رض اخرج من راسك ما کان قال نعم خرج فترکه فما عرض علی القرآن وروی ان علیا رض ضرب شارب الخمر مائة وعشرین سوطا فالحاصل انی اقول بما فی معانی الآثار ص ۲۳۷، ج ۲، ان قال قائل ای یجوز التعزیر بمائة قیل له نعم عزر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الخ واحمل ما فی المتون علی انه لسد ذرائع ارباب المظلمة من سلاطین الجور. باب ما جاء فی المرأة استکرهت علی الزنا. قوله ولم یذکر انه جعل لها مهرا الخ فان الحد والمهر لا یجتمعان قوله فتجللها ای تصدی

[1] قوله لیس علی خائن الخیانة الاخذ مما فی یده علی وجه الامانة فی القاموس، الخون ان یؤتمن الانسان فلا ینصح خانه خونا وخیانة وخانة ومخانة واختانه فهو خائن وخون والمنتهب السعیة والاخذ علی وجه العلانیة والقهر ما ان حمل علی معنی الغارة فلان ذلك لیس سرقة لعدم الخفیة وان حمل علی الغنیمة فلان له فیها حقا والمختلس من اختلس الشیء من ظاهره بسرعة ویقال بالغارة ربودن وانما لم یقطع من الخیانة لقصور فی الحرز وفی الاختلاس لعدم الخفیة کذا فی اللمعات ۱۲. [۲] قوله لا قطع فی ثمر الثمر محرکة الرطب ما دام علی رأس النخلة فاذا قطع فهو الرطب فاذا کسر بالکاف والسین والزاء فهو التمر. قوله ولا کثر هو بفتحتین جمار النخل وهو شحمه الذی فی وسطه ویؤکل وهو شیء ابیض لیس یخرج من رأس النخل وقیل الطلع اول ما یبدو وذهب ابو حنیفة الی ظاهر هذا الحدیث فلم یوجب القطع فی سرقة شیء من الفواکه الرطبة سواء کانت محرزة او غیر محرزة وقاس علیه اللحوم والالبان والاشربة والحبوب و... القطع فی جمیعها اذا کانت محرزة وهو قول مالك والشافعی وتأول الشافعی الحدیث علی الثمار المعلقة غیر المحرزة کذا فی الطیبی ۱۲. [۳] قوله کذلك قال الاوزاعی قال فی اللمعات وقال الاوزاعی لا یقطع امیر العسکر حتی یقفل من الدرب فاذا قفل قطع وقیل المراد لا یقطع لسرقة مال الغزو ای الغنیمة قبل القسمة اذ له حق فیها انتهی ۱۲. [۴] قوله قال الخطابی هذا الحدیث لیس بمتصل ولیس العمل علیه ۱۲ قاله السیوطی فی حاشیة ابی داود ۱۲. [۵] قوله عرفطة بضم مهملة وسکون راء وضم فاء واهمال طاء ۱۲. [۶] قال محمد فی موطأه اذا استکرهت امرأة فلا حد علیها وعلی من استکرهها الحد فاذا وجب علیه الحد بطل الصداق ولا یجب الحد والصداق فان درئ عنه الحد وجب علیه الصداق وهو قول ابی حنیفة وابراهیم النخعی والعامة من فقهائنا واللہ اعلم انتهی ۱۲. [۷] قوله فتجللها ای غشیها وصار کالجل علیها کنایة عن الوطی کما یکنی عنه بالغشیان ۱۲ لمعات شرح مشکوٰة

المغتذی: ولا کثر بکاف

نسخة: ولا کسب جمار النخل (عن عیاش بن عباس) الاول بتحتیة ونقط سینه والثانی بموحدة وسین کسداد معاد (عن شییم) بمعجمة مصغرا بتحتیتین فمیم کریم وبکسر شینه (بن بیتان) بلفظ تثنیة بیت (عن بسر بن ارطاة) مهملة مضمومة فسین ساکنة کقفل.

من المهاجرين فقالت ان ذاك الرجل فعل بي كذا وكذا فانطلقوا فاخذ والرجل الذى ظنت انه وقع عليها فاتوها فقالت نعم هو هذا فاتوا به رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما امر به ليرجم قام صاحبها الذى وقع عليها فقال يارسول الله انا صاحبها فقال لها اذهبي فقد غفر الله لك وقال للرجل قولاً حسناً وقال للرجل الذى وقع عليها ارجموه وقال لقد تاب توبة لو تابها اهل المدينة لقبل منهم هذا حديث حسن غريب صحيح وعلقمة بن وائل بن حجر سمع من ابيه وهو اكبر من عبد الجبار بن وائل وعبد الجبار بن وائل لم يسمع من ابيه باب[97] ما جاء فيمن يقع على البهيمة حدثنا[1415] محمد بن عمرو السواق ثنا عبد العزيز بن محمد عن عمرو بن ابى عمرو عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من وجد تموه وقع على بهيمة فاقتلوه واقتلوا البهيمة[2] فقيل لابن عباس ماشان البهيمة فقال ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك شيئاً ولكن ارى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كره ان يوكل من لحمها او ينتفع بها وقد عمل بها ذاك العمل هذا حديث لا نعرفه الا من حديث عمرو بن ابى عمرو عن عكرمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم و روى سفيان الثورى عن عاصم عن ابى رزين عن ابن عباس انه قال من اتى بهيمة فلا حد عليه حدثنا بذلك محمد بن بشار ثنا عبد الرحمن بن مهدى ثنا سفيان الثورى وهذا اصح من الحديث الاول والعمل على هذا عند اهل العلم وهو قول احمد واسحق باب[98] ما جاء في حد اللوطى حدثنا[1416] محمد بن عمرو السواق ثنا عبد العزيز بن محمد عن عمرو بن ابى عمرو عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من وجد تموه يعمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول به وفي الباب عن جابر وابى هريرة وانما نعرف هذا الحديث عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم من هذا الوجه و روى محمد بن اسحق هذا الحديث عن عمرو بن ابى عمرو فقال ملعون من عمل عمل قوم لوط ولم يذكر فيه القتل وذكر فيه ملعون من اتى بهيمة وقد روى هذا الحديث عن عاصم بن عمر عن سهيل بن ابى صالح عن ابيه عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اقتلوا الفاعل والمفعول به هذا حديث فى اسناده مقال ولا نعلم احدا رواه عن سهيل بن ابى صالح غير عاصم بن عمر العمرى وعاصم بن عمر يضعف فى الحديث من قبل حفظه واختلف[3] اهل العلم في اللوطى فراى بعضهم ان عليه الرجم احصن او لم يحصن وهذا قول مالك والشافعى واحمد واسحق وقال بعض اهل العلم من فقهاء التابعين منهم الحسن البصرى وابراهيم النخعى وعطاء ابن ابى رباح وغيرهم قالوا حد اللوطى حد الزانى وهو قول الثورى واهل الكوفة حدثنا[1417] احمد بن منيع ثنا يزيد بن هارون ثنا همام عن القاسم بن عبد الواحد المكى عن عبد الله بن محمد بن عقيل انه سمع جابرا يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اخوف ما اخاف على امتى عمل قوم لوط هذا حديث حسن غريب انما نعرفه من هذا الوجه عن عبد الله بن محمد بن عقيل بن ابى طالب عن جابر باب[98] ما جاء فى المرتد حدثنا[1418] احمد بن عبدة الضبى ثنا عبد الوهاب الثقفى ثنا ايوب عن عكرمة ان عليا حرق قوما ارتدوا[4] عن الاسلام فبلغ ذلك ابن عباس فقال لو كنت انا لقتلتهم بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من بدل دينه فاقتلوه ولم اكن لاحرقهم لان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تعذبوا بعذاب الله فبلغ ذلك عليا فقال صدق ابن عباس هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم فى المرتد واختلفوا فى المرأة اذا ارتدت عن الاسلام فقالت طائفة من اهل العلم تقتل وهو قول الاوزاعى واحمد واسحق وقالت طائفة منهم تحبس ولا تقتل وهو قول سفيان الثورى وغيره من اهل الكوفة باب[98] ما جاء فى من شهر السلاح حدثنا[1419] ابو كريب وابو السائب قالا ثنا ابو اسامة عن بريد بن عبد الله بن ابى بردة عن جده ابى بردة عن ابى موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من حمل[5] علينا السلاح فليس منا وفى

الى الامر لانه امر فانه كيف يقام الحد قبل الاعتراف والبينة فانه ليس مذهب احد. واعلم ان لحم البهيمة المزنية ليس بحرام باب حد اللوطى. قال الحجازيون ان اللواطة مثل الزنا جلداً ورجماً وقال العراقيون لا حد عليه وان كان اشد من الزنا فانه ليس بزنا و يعزره الامام بما بدا له من الاحراق، وهدم الحائط عليه وكان ماخذه ما فى القرآن من تدمير قوم لوط وحديث الباب لنا فانه قتل والقتل ليس بحد فان الحد الجلد او الرجم وحديث الباب قوى عند المحدثين بطريق عن طريق الباب. قوله اهل الكوفة الخ ليس بمذهب اهل الكوفة بل المذهب ما ذكرت وثبت الاحراق والهدم وغيرهما عن الصحابة والاحراق ابى بكر الصديق رضى الله عنه رجالا وسياتى مسئلة الاحراق باب المرتد قلنا من ارتد عياذا بالله يكشف شبهته ويعرض عليه الاسلام ويحبس ثلثة ايام فان رجع فبها والا فيقتل واما المرأة فتحبس عندنا وتقتل عند الحجازيين وفى المسئلة حديثان عامان متعارضان فيقاسم فى الاصول نعم اخرج الحافظ حديثا قويا صريحا خاصا فى قتل المرتدة وما اجابه احد من الحنفية وتخصصه ولكنه يقتضى جوابا شافيا عنه قوله حرق قوما الخ وهؤلاء الذين اعتقدوا سرية الالوهية فى على رضى الله عنه عياذا بالله وكان راسهم عبد الله بن السبا راس الروافض وزعم اكثر الشارحين انه احرقهم وهم حيون لكن فى نسبة ابى عمر انه احرقهم بعد قتلهم وروى عليه رواية واما مسئلة الاحراق فماخذ من قال بعدم الجواز رواية ابى هريرة قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان وجدتم فلانا وفلانا لرجلين من قريش فاحرقوهما بالنار ثم قال الخ وحاصل الواقعة انه عليه السلام لما خلص ابا العاص واخذ منه الوعد بانه يرسل زينب الى المدينة فارسل صلى الله عليه وسلم زيد بن حارثة لقتل هبار بن اسود كان آذى زينب رضى الله عنها فارس لنبى صلى الله عليه وسلم اصحابه فى اثره ليحرقوه ثم منع عن الاحراق وزعم بعض انه عليه السلام اطلع على الخطأ فى حكم الاحراق اقول لا داعى الى هذا بل هذا اهمال فى دار الدنيا ومسامحة ليوخذ فى الآخرة شد الاخذ ولا يدل على منع الاحراق وثبت الاحراق عن الصحابة ايضا وفى الدر المختار ص ۳۴۴ ج ۳ جواز احراق

---

[1] قوله فلما امر به ليرجم لا يخفى انه بظاهره مشكل اذ لا يستقيم الامر بالرجم من غير اقرار ولا بينة وقول المرأة لا يصلح بينة بل هى التى تستحق ان تحد حد القذف فلعل المراد فلما قارب ان يامر به وذلك قال الراوى نظرا الى ظاهر الامر حيث انهم احضروه فى المحكمة عند الامام والامام اشتغل بالتفتيش عن حاله والله تعالى اعلم ۱۲۔ [2] قوله فاقتلوه واقتلوا البهيمة قيل انما امر بقتلها لئلا يتولد منها حيوان على صورة انسان والنساء على صورة حيوان وذهب الائمة الاربعة الى من اتى بهيمة يعزر ولا يقتل والحديث محمول على الزجر والتشديد ۱۲۔ [3] قوله قال الشيخ ابن الهمام من اتى امرأة اى اجنبية فى الموضع المكروه او دبرها او عمل عمل قوم لوط فلا حد عليه عند ابى حنيفة ولكنه يعزر ويسجن حتى يموت او يتوب ولو اعتاد اللواطة قتله الامام محصنا كان او غير محصن سياسة وقالا هو كالزنا وهذه عبارة تعيد احترافهما بانه ليس من نفس الزنا بل حكمه حكم الزنا فيحد جلدا ان لم يكن محصنا ورجما ان احصن وله انه ليس بزنا ولا فى معناه فلا يثبت فيه حده وذلك لان الصحابة اختلفوا فى موجبه فمنهم من اوجب فيه التحريق بالنار ومنهم من قال يهدم عليه الجدار ومنهم من قال ينكس من مكان مرتفع مع اتباع الحجارة فلو كان زنا او فى معناه لم يختلفوا بل كانوا متفقين على ايجاب حد الزنا عليه فاختلافهم فى موجبه وهم اهل اللسان اول دليل على انه ليس من مسمى لفظ الزنا لغة ولا معناه والاحاديث بالباب فلو سلم حمل على قتله سياسة ومع ما فيه من التردد المقال لم يجز ان يقدم به على قتل مسلم اعلى انه حد ۱۲۔ [4] قوله ارتدوا عن الاسلام قيل هم قوم من السبائية اصحاب عبد الله بن السبا اظهر الاسلام ابتغاء للفتنة وتضليلا للامة وادعوا ان عليا هو الرب فاخذ هم واستتابهم فلم يتوبوا فحفر لهم حفرة واشعل النار ثم امر بان يرمى بهم فيها وكان ذلك اجتهادا منه رضى الله عنه ورأيا ومصلحة فى زجرهم وزجر سائر المفسدين من ابناء جنسهم يدل على ذلك انه لما بلغ قول ابن عباس قال صدق ابن عباس والله اعلم لمعات۔ [5] قوله من حمل علينا السلاح فليس منا اى حمل على المسلمين لاسلامهم فليس بمسلم وان لم يحمل له فقد اختلف فيه وقيل معناه ليس بمثلنا وقيل ليس متخلقا باخلاقنا ولا عاملا بسنتنا ۱۲ مجمع البحار

الباب عن ابن عمر وابن الزبیر وابی هریرة وسلمة بن الاکوع حدیث ابی موسی حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی حد الساحر **حدثنا** احمد بن منیع ثنا ابو معاویة عن اسمعیل بن مسلم **عن** الحسن عن جندب قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم حد الساحر ضربة بالسیف هذا حدیث لا نعرفه مرفوعا الا من هذا الوجه واسمعیل بن مسلم المکی یضعف فی الحدیث من قبل حفظه واسمعیل بن مسلم العبدی البصری قال وکیع هو ثقة ویروی عن الحسن ایضا **و**الصحیح عن جندب موقوف **و**العمل علی هذا الحدیث عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم وهو قول مالک بن انس **وقال** الشافعی انما یقتل الساحر اذا کان یعمل من سحره ما یبلغ الکفر فاذا عمل عملا دون الکفر فلم یر علیه قتلا **باب** ما جاء فی الغال ما یصنع به **حدثنا** محمد بن عمر ثنا عبد العزیز بن محمد عن صالح بن محمد بن زائدة عن سالم بن عبد الله بن عمر عن عبد الله بن عمر **عن** عمر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال من وجدتموه غل فی سبیل الله فاحرقوا متاعه قال صالح فدخلت علی مسلمة ومعه سالم بن عبد الله فوجد رجلا قد غل فحدث سالم بهذا الحدیث فامر به فاحرق متاعه فوجد فی متاعه مصحف فقال سالم بع هذا وتصدق بثمنه هذا حدیث غریب لا نعرفه الا من هذا الوجه **و**العمل علی هذا عند بعض اهل العلم هو قول الاوزاعی واحمد واسحاق وسالت محمدا عن هذا الحدیث فقال انما روی هذا صالح بن محمد بن زائدة وهو ابو واقد اللیثی وهو منکر الحدیث قال محمد وقد روی فی غیر حدیث عن النبی صلی الله علیه وسلم فی الغال لم یامر فیه بحرق متاعه وقال هذا حدیث غریب **باب** ما جاء فیمن یقول للآخر یا مخنث **حدثنا** محمد بن رافع ثنا ابن ابی فدیک عن ابراهیم بن اسمعیل بن ابی حبیبة عن داود بن الحصین عن عکرمة **عن** ابن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا قال الرجل للرجل یا یهودی فاضربوه عشرین واذا قال یا مخنث فاضربوه عشرین ومن وقع علی ذات محرم فاقتلوه هذا حدیث لا نعرفه الا من هذا الوجه وابراهیم بن اسمعیل یضعف فی الحدیث **وقد** روی عن النبی صلی الله علیه وسلم من غیر وجه رواه البراء بن عازب وقرة بن ایاس المزنی ان رجلا تزوج امرأة ابیه فامر النبی صلی الله علیه وسلم بقتله **و**العمل علی هذا عند اصحابنا قالوا من اتی ذات محرم وهو یعلم فعلیه القتل وقال احمد من تزوج امه قتل وقال اسحق من وقع علی ذات محرم قتل **باب** ما جاء فی التعزیر **حدثنا** قتیبة ثنا اللیث بن سعد عن یزید بن ابی حبیب عن بکیر بن عبد الله بن الاشج عن سلیمان بن یسار عن عبد الرحمن بن جابر بن عبد الله **عن** ابی بردة بن نیار قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یجلد فوق عشر جلدات الا فی حد من حدود الله **و**قد روی هذا الحدیث ابن لهیعة عن بکیر فاخطأ فیه وقال عن عبد الرحمن بن جابر بن عبد الله عن ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم وهو خطأ والصحیح حدیث اللیث بن سعد انما هو عبد الرحمن بن جابر بن عبد الله عن ابی بردة بن نیار عن النبی صلی الله علیه وسلم وهذا حدیث غریب لا نعرفه الا من حدیث بکیر ابن الاشج وقد اختلف اهل العلم فی التعزیر واحسن شیء یروی فی التعزیر هذا الحدیث ؛

ابواب الصید عن رسول الله صلی الله علیه وسلم

باب ما جاء ما یؤکل من صید الکلب وما لا یؤکل **حدثنا** محمود بن غیلان ثنا قبیصة ثنا سفیان عن منصور عن ابراهیم عن همام بن الحارث **عن** عدی بن حاتم قال قلت یا رسول الله انا نرسل کلابا لنا معلمة قال کل ما امسکن علیک قلت یا رسول الله وان قتلن قال وان قتلن ما لم یشرکها کلب من غیرها قال قلت یا رسول الله انا نرمی بالمعراض قال ما خزق فکل وما اصاب بعرضه فلا تاکل **حدثنا** محمد بن یحیی ثنا محمد بن یوسف ثنا سفیان عن منصور نحوه الا انه قال وسئل عن المعراض وهذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** احمد بن منیع ثنا یزید بن هارون ثنا الحجاج عن مکحول عن ابی ثعلبة والحجاج عن الولید بن ابی مالک **عن** عائذ الله بن عبد الله انه سمع ابا ثعلبة الخشنی قال قلت یا رسول الله انا اهل صید فقال اذا ارسلت کلبک وذکرت اسم الله علیه فامسک علیک فکل قلت وان قتل قال وان قتل قلت انا اهل رمی قال ما ردت علیک قوسک فکل قال قلت انا اهل سفر نمر بالیهود والنصاری والمجوس فلا نجد غیر آنیتهم قال فان لم تجدوا

للوطی وروی عن احمد بن حنبل جواز احراق الحیوانات الموذیة من القمل والزنابیر وغیرها وبه اخذ عنه عدم البد منه **باب** الغال ما یصنع به ای یقطع ید سارق مال الغنیمة ام لا **قوله** فاحرق متاعه الخ یدل حدیث الباب علی احراق المال تعزیرا وفی عامة کتبنا نفی التعزیر بالمال وانه منسوخ ووجدت فی الحاوی القدسی جواز التعزیر بالمال عن ابی یوسف **باب** التعزیر حدیث الباب حدیث الصحیحین وغربه المصنف لان طریقه غریب دون ان حدیث الباب صحیح ولیس علیه عمل احد من الفقهاء فان التعزیر عند الکل زائد علی عشرة جلدات وفتاوی الصحابة تخالف المرفوع والمرفوع ایضا صحیح وقال ابن دقیق العید بلغنی من بعض حفاظ العصر انه یقول ان المراد بالحد ولیست حدود الفقه بل حدود القرآن ای مناهی الشرع فمراد الحدیث ان لا یعزر علی الاشیاء حقیرة صغیرة ازید من عشر جلدات اقول ان اراد بهذا بعض هو ابن تیمیة اقول یمکن ان یکون مراد حدیث الباب سد مظالم الجائرین ای المنع عن التعزیر علی امور محقرة والله اعلم ؛

---

۱ قوله ضربة بالسیف یروی بالتاء وبالهاء ومعنی القتل ای بذلک یتجاوز منه الی آخره مجمع البحار **۲ قوله** غل فی سبیل الله ای سرق من مال الغنیمة والغلول الخیانة فی المغنم قوله فاحرقوا متاعه ای غیر ما فیه لانه حق الغانمین وهذا من باب التعزیر بالمال وقد اختلف فیه قال المانعون کان ذلک فی اول الاسلام ثم نسخ او تغلیظ وتشدید وحمله احمد علی ظاهره والله تعالی اعلم ۱۲ **۳** قال الطیبی هذا حدیث غریب وذهب بعض اهل العلم الی ظاهر هذا الحدیث منهم الحسن قال یحرق ماله الا ان یکون حیوانا او مصحفا وکذلک قال احمد واسحق وذهب آخرون الی انه لا یحرق رحله لکنه یعزر علی سوء صنیعه والیه ذهب مالک والشافعی واصحاب ابی حنیفة وحملوا الحدیث علی الزجر والوعید دون الایجاب انتهی ۱۲

۴ قوله یا یهودی قال الطیبی فیه توریة وایهام لانه یحتمل ان یراد به الکفر والذلة ۔۔۔ لیس دون ۔۔۔ والحمل علی الثانی ارجح للدرء فی الحدود وعلی هذا المخنث ۱۲ **۵ قوله** فاقتلوه حکم احمد بظاهره وقال غیره هو محمول حکم سائر الزنا ۱۲ طیبی **۶ قوله** لا یجلد فوق عشر جلدات قال الطیبی قال اصحابنا هذا الحدیث منسوخ واستدلوا بان الصحابة رضوان الله علیهم جاوزوا العشرة سواه وقال اصحاب مالک انه کان مختصا بزمن النبی صلی الله علیه وسلم وهو ضعیف وقال جمهور اصحابنا لا یبلغ تعزیر کل انسان ادنی الحدود وکالشرب فلا یبلغ تعزیره اربعین وبه قال ابو حنیفة ومحمد اربعین سوطا وذکر مشائخنا ان ادناه علی ما یراه الامام کذا فی الهدایة ۱۲ **۷ قوله** معلمة قال القاری فی شرح الموطا المعلم هو ان یوجد فیه ثلثة اشیاء اذا اشلی استشلی واذا زجر انزجر واذا اخذ الصید امسک ولم یاکل فاذا فعل ذلک مرارا وقلنا ثلثا کان معلما یحل ما قتله بعد ذلک کذا قاله الطیبی ۱۲ **۸ قوله** فامسک علیک فیه اشتراط ان لا یاکل الکلب اما اذا لم یقتل بل اخذه الکلب واکل منه شیئا فوجد حیا وذکی فهو جائز اکله ۱۲ **۹ قوله** ما ردت علیک قوسک یعنی ما صدت بسهمک فکل ۱۲ **۱۰ قوله** فان لم تجدوا غیرها فاغسلوها بالماء قال الطیبی انما نهی عن الاکل فیها لانهم یطبخون فیها الخنزیر ویشربون فیها الخمر ۔۔۔ قال انا نجاور اهل الکتاب وهم یطبخون فی قدورهم الخنزیر ویشربون فی آنیتهم الخمر الحدیث فعلم من هذا ان الذین یستعملون النجاسات فی آنیتهم کآکلی المیتة وشاربی الخمر فلا یجوز استعمال ظروفهم بدون الغسل واما کل الطعام المطبوخ فی آنیتهم والله تعالی اعلم بالصواب ۱۲ **ع** الخزق بالخاء والزاء المعجمتین معناه نفذ کذا فی الطیبی ۱۲

 (ابواب الصید) المعراض بکسر المیم فسکون مهملة وآخره ضاد معجمة خشبة ثقیلة او عصا فی طرفها حدیدة وقد تکون بلا حدیدة او سهم لا ریش له او عود رقیق الطرفین غلیظ الوسط ؛

غیرها فاغسلوها بالماء ثم کلوا فیها واشربوا **وفی** الباب عن عدی بن حاتم وهذا حدیث حسن وعائذ الله هو ابو ادریس الخولانی **باب** [۹۰] ما جاء فی صید کلب المجوسی **حدثنا** [۱۴۲۶] یوسف بن عیسیٰ ثنا وکیع ثنا شریک عن الحجاج عن القاسم بن ابی بزة عن سلیمان الیشکری **عن** جابر بن عبد الله قال نُهینا عن صید کلب المجوسی هذا حدیث غریب لا نعرفه الا من هذا الوجه **والعمل** علی هذا عند اکثر اهل العلم لا یرخصون فی صید کلب المجوس والقاسم بن ابی بزة هو القاسم بن نافع المکی **باب** [۹۱] فی صید البزاة **حدثنا** [۱۴۲۷] نصر بن علی وهناد وابو عمار قالوا ثنا عیسی بن یونس عن مجالد عن الشعبی عن عدی بن حاتم قال سألت رسول الله صلی الله علیه وسلم عن صید البازی فقال ما امسک علیک فکل هذا حدیث لا نعرفه الا من حدیث مجالد عن الشعبی **والعمل** علی هذا عند اهل العلم لا یرون بصید البزاة والصقور بأسا **وقال** مجالد البزاة هو الطیر الذی یصاد به من الجوارح التی قال الله تعالیٰ وما علمتم من الجوارح فسر الکلاب والطیر الذی یصاد به **وقد** رخص بعض اهل العلم فی صید البازی وان اکل منه **وقالوا** انما تعلیمه اجابته وکرهه بعضهم والفقهاء اکثرهم قالوا یاکل وان اکل منه **باب** [۹۲] فی الرجل یرمی الصید فیغیب عنه **حدثنا** [۱۴۲۸] محمود بن غیلان ثنا ابو داؤد ثنا شعبة عن ابی بشر قال سمعت سعید بن جبیر یحدث **عن** عدی بن حاتم قال قلت یا رسول الله ارمی الصید فاجد فیه من الغد سهمی قال اذا علمت ان سهمک قتله ولم تر فیه اثر سبع فکل هذا حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اهل العلم وروی شعبة هذا الحدیث عن ابی بشر وعبد الملک بن میسرة عن سعید بن جبیر عن عدی بن حاتم وکلا الحدیثین صحیح **وفی** الباب عن ابی ثعلبة الخشنی **باب** [۹۳] فی من یرمی الصید فیجده میتا فی الماء **حدثنا** [۱۴۲۹] احمد بن منیع ثنا ابن المبارک قال اخبرنی عاصم الاحول عن الشعبی **عن** عدی بن حاتم قال سألت رسول الله صلی الله علیه وسلم عن الصید فقال اذا رمیت بسهمک فاذکر اسم الله فان وجدته قد قتل فکل الا ان تجده قد وقع فی ماء فلا تاکل فانک لا تدری الماء قتله او سهمک هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** [۱۴۳۰] ابن ابی عمر ثنا سفیان عن مجالد عن الشعبی **عن** عدی بن حاتم قال سألت رسول الله صلی الله علیه وسلم عن صید الکلب المعلم قال اذا ارسلت کلبک وذکرت اسم الله فکل ما امسک علیک فان اکل فلا تاکل فانما امسک علی نفسه قلت یا رسول الله ارأیت ان خالطت کلابنا کلاب اخری قال انما ذکرت اسم الله علی کلبک ولم تذکر علی غیره **قال** سفیان کره له اکله **والعمل** علی هذا عند بعض اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم فی الصید والذبیحة اذا وقعا فی الماء ان لا یاکل **وقال** بعضهم فی الذبیحة اذا قطع الحلقوم فوقع فی الماء فمات فیه فانه یوکل وهو قول ابن المبارک **وقد** اختلف اهل العلم فی الکلب اذا اکل من الصید فقال اکثر اهل العلم اذا اکل الکلب منه فلا یاکل وهو قول سفیان وعبد الله بن المبارک والشافعی واحمد واسحق وقد رخص بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم فی الاکل منه وان اکل الکلب منه **باب** [۹۴] ما جاء فی صید المعراض **حدثنا** [۱۴۳۱] یوسف بن عیسی ثنا وکیع ثنا زکریا عن الشعبی **عن** عدی بن حاتم قال سألت النبی صلی الله علیه وسلم عن صید المعراض فقال ما اصبت بحده فکل وما اصبت بعرضه فهو وقیذ **حدثنا** ابن ابی عمر ثنا سفیان عن زکریا عن الشعبی **عن** عدی بن حاتم عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه هذا حدیث صحیح **والعمل** علی هذا عند اهل العلم **باب** [۹۵] فی الذبح بالمروة **حدثنا** [۱۴۳۲] محمد بن یحیی ثنا عبد الاعلی عن سعید عن قتادة عن الشعبی **عن** جابر بن عبد الله ان رجلا من قومه صاد ارنبا او اثنتین فذبحهما بمروة فتعلقهما حتی لقی رسول الله صلی الله علیه وسلم فسأله فامره باکلهما **وفی** الباب عن محمد بن صفوان ورافع وعدی بن حاتم وقد رخص بعض اهل العلم فی ان یذکی بمروة ولم یروا باکل الارنب بأسا وهو قول اکثر اهل العلم وقد کره بعضهم اکل الارنب واختلف اصحاب الشعبی فی روایة هذا الحدیث فروی داؤد بن ابی هند عن الشعبی عن محمد بن صفوان وروی عاصم الاحول عن الشعبی عن صفوان بن محمد او محمد بن صفوان ومحمد بن صفوان اصح وروی جابر الجعفی عن الشعبی عن جابر بن عبد الله نحو حدیث قتادة عن الشعبی ویحتمل ان یکون الشعبی روی عنهما جمیعا **قال** محمد حدیث الشعبی عن جابر غیر محفوظ **باب** [۹۶] ما جاء فی کراهیة اکل المصبورة **حدثنا** [۱۴۳۳] ابو کریب ثنا عبد الرحیم بن سلیمان عن ابی ایوب الافریقی عن صفوان بن سلیم عن سعید بن المسیب **عن** ابی الدرداء قال نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم عن اکل المجثمة وهی التی تصبر بالنبل **وفی** الباب عن عرباض بن ساریة وانس وابن عمر وابن عباس وجابر وابی هریرة وحدیث ابی الدرداء حدیث غریب **حدثنا** [۱۴۳۴] محمد بن یحیی وغیر واحد قالوا ثنا ابو عاصم عن وهب ابن ابی خالد قال حدثتنی ام حبیبة بنت العرباض بن ساریة **عن** ابیها ان رسول الله صلی الله علیه وسلم نهی یوم خیبر عن کل ذی ناب من السباع وعن کل ذی مخلب من الطیر وعن لحوم الحمر الاهلیة وعن المجثمة وعن الخلیسة وان توطأ الحبالی حتی یضعن ما فی بطونهن قال محمد بن یحیی هو القطعی سئل

ابواب الصید } **باب** ما یؤکل من صید الکلب وما لا یؤکل. تفصیل الکلب المعلم والبازی المعلم مذکور فی الفقہ والمختار عندنا ان یجرح الکلب ولا یخنق فاذا خنق فقد حرم الصید واما صید البندق فحرام عند الثلثة بلا تذکیة فان فیه الدفع لا الحد وفیه خلاف مالک بن انس **باب** الرجل یرمی الصید فیغیب عنہ فی المسئلة قیود سبعة عندنا ما استقصاها الزیلعی شارح الکنز منہا انہ لا یجلس عن طلبہ. **قولہ** ان سہمک قتلہ الخ لی ہذا عندنا تفصیل فاذا

[۱] قال القاری فی شرح الموطا والمراد من الجوارح ہی الکلاب عند الضحاک والسدی وعند عامة العلماء ہی الکواسب من سباع البہائم کالفہد والنمر والکلب ومن سباع الطیر کالبازی والعقاب والصقر ونحوہا مما یقبل التعلیم والمعلم ہو ان یوجد فیہ ثلثة اشیاء اذا اشلیت استشلت واذا زجرت انزجرت واذا اخذت امسکت ولم تاکل فاذا وجد ذلک منہ مرارا اقلہا ثلث مرات کانت معلمة یحل قتیلہا اذا جرحت بارسال صاحبہا انتہی ۱۲ [۲] **قولہ** فی البرہان لو شارک کلب لا یحل صیدہ لما فی کتب الستة من قول عدی بن حاتم انی ارسل کلبی فاجد معہ کلبا آخر لا ادری ایہما اخذہ فقال صلی اللہ علیہ وسلم لا تاکل فانما سمیت علی کلبک ولم تسم علی کلب آخر انتہی ۱۲ [۳] بحر المسیم خشبة ثقیلة او عصا فی طرفہا حدیدة وقد یکون بغیر حدیدة ہذا ہو الصحیح فی تفسیرہ وقال الہروی ہو سہم لا ریش فیہ ولا نصل وقیل سہم طویل لہ اربع قذذ رقاق فاذا رمی بہ اعترض وقیل ہو عود رقیق الطرفین غلیظ الوسط اذا رمی بہ ذہب مستویا ۱۲ [۴] قال فی البرہان ان قتلہ المعراض بعرضہ او البندقة او وقع فی ماء او علی سطح او جبل فتردی منہ الی الارض فمات حرم فی ہؤلاء الصور کلہا اما المعراض فلما روینا من قولہ صلی اللہ علیہ وسلم وان اصاب بعرضہ فقتل فلا تاکل فانہ وقیذ والبندقة مثل المعراض لانہا تدق وتکسر ولا تجرح واما وقوعہ فی الماء فلما روینا من قولہ صلی اللہ علیہ وسلم الا ان تجدہ قد وقع فی ماء واما المتردیة فلقولہ تعالیٰ والموقوذة والمتردیة والنطیحة ۱۲ [۵] وفی البرہان ویذبح بکل ما انہر الدم کمدیة ومروة وحجر حاد ولیطة حجر لا ما قشر قصب لما فی سنن ابی داؤد والنسائی من عدی بن حاتم قلت یا رسول اللہ ارأیت احدنا اصاب صیدا ولیس معہ سکین ایذبح بالمروة وشقة العصا قال انہر الدم بما شئت واذکر اسم اللہ تعالیٰ ۱۲ [۶] **قولہ** التی تصبر ای تحبس للرمی حتی تقتل وتسمی المصبورة ۱۲ [۷] **قولہ** وان توطأ الحبالی ای اذا حصلت جاریة رجل من السبی لا یجوز لہ ان یجامعہا حتی تضع حملہا اذا کانت حاملة وحتی تحیض وتنقطع دمہا ان لم تکن حاملة ۱۲

قوت المغتذی (وقید) بواو وقاف فنقط ذال کالمراد موقوذ ومقتول بغیر حد
(بعیر مفعول لا المجثمة) بجیم فمثلثة فمیم کمعظمة من جثم الطائر نطال الرض (الخلیسة) بنقطة فلام فسین کمدنیة ما اختلسہا سبع فسلا تدرک ذکاتہا فعیلة مفعولة (وعرضا) بنقط عینہ وراء فنقط صاد کسبب ینصب فیرمی الیہ..

ابوعاصم عن المجثمة فقال ان ینصب الطیر او الشئ فیرمی وسئل عن الخلیسة فقال الذئب او السبع یدرکہ الرجل فیاخذ منه فیموت فی یده قبل ان یذکیها حدثنا[١٤٣٥]
محمد بن عبد الاعلی ثنا عبد الرزاق عن الثوری عن سماک عن عکرمة عن ابن عباس قال نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم ان یتخذ شیٔ فیه الروح غرضا هذا حدیث
حسن صحیح باب فی ذکوة الجنین حدثنا[١٤٣٦] محمد بن بشار ثنا یحیی بن سعید عن مجالد ح وثنا سفیان بن وکیع ثنا حفص بن غیاث عن مجالد عن ابی الوداك
عن ابی سعید عن النبی صلی الله علیه وسلم قال ذکوة الجنین ذکوة امه وفی الباب عن جابر وابی امامة وابی الدرداء وابی هریرة وهذا حدیث حسن وقد روی
من غیر هذا الوجه عن ابی سعید والعمل علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم وهو قول سفیان وابن المبارك والشافعی واحمد واسحق
وابو الوداك اسمه جبر بن نوف باب فی کراهیة کل ذی ناب وذی مخلب حدثنا[١٤٣٧] احمد بن الحسن ثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك بن انس عن ابن شهاب
عن ابی ادریس الخولانی عن ابی ثعلبة الخشنی قال نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم عن کل ذی ناب من السباع حدثنا سعید بن عبد الرحمن وغیر واحد قالوا
ثنا سفیان عن الزهری بهذا الاسناد نحوه هذا حدیث حسن صحیح وابو ادریس الخولانی اسمه عائذ الله بن عبد الله حدثنا[١٤٣٨] محمود بن غیلان ثنا ابو النضر
ثنا عکرمة بن عمار عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة عن جابر قال حرّم رسول الله صلی الله علیه وسلم یعنی یوم خیبر الحمر الانسیة ولحوم البغال وکل ذی ناب من
من السباع وذی مخلب من الطیر وفی الباب عن ابی هریرة وعرباض بن ساریة وابن عباس وحدیث جابر حدیث حسن غریب حدثنا[١٤٣٩] قتیبة ثنا
عبد العزیز بن محمد عن محمد بن عمرو عن ابی سلمة عن ابی هریرة ان النبی صلی الله علیه وسلم حرّم کل ذی ناب من السباع هذا حدیث حسن والعمل علی هذا عند
اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم وهو قول عبد الله بن المبارك والشافعی واحمد واسحق باب ما جاء ما قطع من الحی فهو میت حدثنا[١٤٤٠]
محمد بن عبد الاعلی الصنعانی ثنا سلمة بن رجاء ثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن دینار عن زید بن اسلم عن عطاء بن یسار عن ابی واقد اللیثی قال قدم النبی
صلی الله علیه وسلم المدینة وهم یجبّون اسنمة الابل ویقطعون الیات الغنم فقال ما یقطع من البهیمة وهی حیة فهو میتة حدثنا ابراهیم بن یعقوب ثنا
ابو النضر عن عبد الرحمن بن عبد الله بن دینار نحوه هذا حدیث حسن غریب لا نعرفه الا من حدیث زید بن اسلم والعمل علی هذا عند اهل العلم وابو
واقد اللیثی اسمه الحارث بن عوف باب فی الذکوة فی الحلق واللبة حدثنا[١٤٤١] هناد ومحمد بن العلاء قال ثنا وکیع عن حماد بن سلمة ح وثنا احمد بن منیع
ثنا یزید بن هارون ثنا حماد بن سلمة عن ابی العشراء عن ابیه قال قلت یا رسول الله اما تکون الذکوة الا فی الحلق واللبة قال لو طعنت
فی فخذها لاجزأ عنك قال احمد بن منیع قال یزید بن هارون هذا فی الضرورة وفی الباب عن رافع بن خدیج وهذا حدیث غریب لا نعرفه الا من
حدیث حماد بن سلمة ولا نعرف لابی العشراء عن ابیه غیر هذا الحدیث واختلفوا فی اسم ابی العشراء فقال بعضهم اسمه اسامة بن قهطم ویقال یسار بن
برز ویقال ابن بلز ویقال اسمه عطارد باب فی قتل الوزغ حدثنا[١٤٤٢] ابو کریب ثنا وکیع عن سفیان عن سهیل بن ابی صالح عن ابیه عن ابی هریرة ان رسول
الله صلی الله علیه وسلم قال من قتل وزغة بالضربة الاولی کان له کذا وکذا حسنة فان قتلها فی الضربة الثانیة کان له کذا وکذا حسنة فان قتلها فی الضربة الثالثة
کان له کذا وکذا حسنة وفی الباب عن ابن مسعود وسعد وعائشة وام شریك وحدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح باب فی قتل الحیات حدثنا[١٤٤٣]

رماه فوقع علی الارض فذهب ثم وقع فمات ۔ یحل واذا رماه فوقع علی الارض ولم یذهب ومات فحلال ۔ **باب** ذکوة الجنین قال الثلثة والبویوسف ومحمد ان الجنین حلال بذکوته فانه تبع امه وقال ابوحنیفة ان خرج حیًا فیجب تذکیته وان خرج میتًا فحرام والمشهور ذکوة جنین ذکوة امه بالرفع وقیل من الحنفیة انه بالنصب فیظهر صحته علی مذهب ابی حنیفة وقیس علی تقدیر الرفع انه تشبیه بلیغ مثل ما قال ۔ ودیاش عینا باد جید ش جید ہا ۔ ولکن عظم الساق منش دقیق
وقد تکلموا علماء الطرفین فی حدیث الباب وقال ابو الفتح بن الجنی الحنفی ان المراد کان الاتحاد الزکوة فکان حق العبارة ذکوة الام ذکوة الجنین وفی موطا مالک ص ١٨٢، اثر ابن عمر ما یحتمل لتائید الطرفین وفیه فذکوة ما فی بطنها ذکوة امها اذا تم خلقه ونبت شعره واذا خرج من بطن امه ذبح الخ فهذا یصلح ان یکون لهم اولنا وان قیل ان کان مراد لحدیث ما قال ابوحنیفة فای فائدة فی ذکره قلت هذا القول نحو فانه اذا لم یبین الشارع الاحکام فمن یبین وایضا لبعض الطبائع یتنفرون عنه فقصد الشارع لبیان حلته **باب** ما قطع من الحی فهو میت ۔ ذکر فی الهدایة تفصیلاً دقیقا فی المسئلة وقال ان مقتضی الحدیث ان المبان فرع والمبان عنه اصل فاذا صلح الاصل قابلا للاهلیة فالمبان حرام واذا کان القطع نصفین فهما حلالان وفی مسئلة تفصیل الفروع واشار صاحب الهدایة الی حدیث آخر وما بین من الحی فهو میت الخ . **باب** الذکوة فی الحلق واللبة الحلق الحلقوم، واللبة دہنسلی یعنی چنبر گردن ۔ **قوله** لو طعنت فی فخذها الخ هذه ذکوة اضطراریة واما الاختیاریة فیجب ان تکون فی الحلقوم واللبة واذا انس الوحشی فذکوته اختیاریة واذا توحش الانسی فذکوته اضطراریة مثل ان سقط

---

١ قوله فقال الذئب او السبع فیه تقدیم وتاخیر ای الخلیسة هی التی تؤخذ من الذئب او السبع فتموت فی یده قبل ان یذکیها من خلست الشئ واختلسته اذا سلبته وهی فعیلة بمعنی مفعولة وما مدیه من تقدیر محذوف ای فی هذا المختلسة منه والضمیر فی فتموت ویذکیها راجع الیها کذا قاله الطیبی ١٢ **٢ قوله** الغرض الهدف قال فی المجمع ومنه لا تتخذوا شیئا فیه الروح غرضا ای ترمون الیه کالغرض من نحو الجلود وانتهی ١٢ **٣ قوله** ذکوة الجنین الذکوة بالذال المعجمة الذبح ومنه قوله تعالی الا ما ذکیتم والجنین الولد ما دام فی بطن امه ١٢ **٤ قوله** قال فی المجمع التذکیة الذبح والنحر ویروی هذا بالرفع علی انه خبر ذکوة الجنین فلا یحتاج الی ذبح مستانف وبالنصب بتقدیر یذکی تزکیة مثل ذکوة امه فلا بد من ذبح الجنین اذا خرج حیا وقیل لم یرو من احد من الصحابة ومن بعدهم انه یحتاج الی ذبح مستانف غیر ما روی عن ابی حنیفة انتهی لکن فی الموطا روی عن حماد عن ابراهیم النخعی انه قال لا یکون ذکوة نفس ذکوة نفسین قال القاری ای لا حقیقة ولا حکما ١٢ ۔
٥ قوله یجبون ای یقطعون اسنمة الابل جمع سنام بالفتح کوہان ١٢ صراح **٦ قوله** اللبة بفتح لام موحدة مشددة هی الهزمة التی فوق الصدر منحر الابل ومنه حدیث اما تکون الذکوة الا فی ... والمبتة الهمزة للاستفهام وما نافیة ای لا تکون الذکوة منحصرة فیهما وانما فاجاب ان فی الضرورة کذا فی المجمع یعنی وقت الضرورة جائز فی غیر هذا الموضع ایضا حتی لو طعنت فی فخذها لاجزأ وهذا کما یقع الحیوان فی البئر ونحو ذلک ولا یمکن اخراجها حیا وانفلتت دابة ولا یمکن اخذها او جرح صید ایضا لاصطیاد وذکر اسم الله ١٢ **٧ قوله** فی قاموس القطم کزبر اللئیم ذو الصخب والعلم ١٢ **٨ قوله** الوزغ جمع وزغة بالتحریک وهی التی یقال لها سام ابرص وجمعها اوزاغ وورغان کذا فی المجمع الوزغ معنی ... والتی لما قوام تعدد فی اصول الحشیش قیل انما امر بقتلها لانها تنفخ النار علی ابراهیم ١٢ ... فتشرب لبنها ١٢ **٩ قوله** من قتل وزغة بالضربة الاولی الخ قال النووی سبب تکثیر الثواب فی قتلها فی اول ضربة ثم ما یلیها الحث علی المبادرة بقتله والاعتناء به والحرص علیه فانه لو فاته ربما انفلتت وفات قتله والمقصود انتهاز الفرصة بالظفر علی قتله کذا فی الطیبی والمجمع ١٢

قتیبة ثنا اللیث عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن ابیه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اقتلوا الحیات واقتلوا ذا الطفیتین والابتر فانهما یلتمسان البصر ویسقطان الحبل وفی الباب عن ابن مسعود وعائشة وابی هریرة وسهل بن سعد وهذا حدیث حسن صحیح وقد روی عن ابن عمر عن ابی لبابة عن النبی صلی الله علیه وسلم نهی بعد ذلك عن قتل جنان البیوت وهی العوامر ویروی عن ابن عمر عن زید بن الخطاب ایضا وقال عبد الله بن المبارك انما یکره من قتل الحیات الحیة التی تکون دقیقة کانها فضة ولا تلتوی فی مشیتها حدثنا هناد ثنا عبدة عن عبید الله بن عمر عن صیفی عن ابی سعید الخدری قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان لبیوتکم عمارا فحرجوا علیهن ثلثا فان بدا لکم بعد ذلك منهن شئ فاقتلوه هکذا روی عبید الله بن عمر هذا الحدیث عن صیفی عن ابی سعید وروی مالك بن انس هذا الحدیث عن صیفی عن ابی السائب مولی هشام بن زهرة عن ابی سعید وفی الحدیث قصة حدثنا بذلك الانصاری ثنا معن ثنا مالك وهذا اصح من حدیث عبید الله بن عمر وروی محمد بن عجلان عن صیفی نحو روایة مالك حدثنا هناد ثنا ابن ابی زائدة ثنا ابن ابی لیلی عن ثابت البنانی عن عبد الرحمن بن ابی لیلی قال قال ابو لیلی قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا ظهرت الحیة فی المسکن فقولوا لها انا نسالك بعهد نوح وبعهد سلیمان بن داؤد الا تؤذینا فان عادت فاقتلوها هذا حدیث حسن غریب لا نعرفه من حدیث ثابت البنانی الا من هذا الوجه من حدیث ابن ابی لیلی **باب** ما جاء فی قتل الکلاب حدثنا احمد بن منیع ثنا هشیم ثنا منصور بن زاذان ویونس عن الحسن عن عبد الله بن مغفل قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لولا ان الکلاب امة من الامم لامرت بقتلها کلها فاقتلوا منها کل اسود بهیم وفی الباب عن ابن عمر وجابر وابی رافع وابی ایوب وحدیث عبد الله بن مغفل حدیث حسن صحیح ویروی فی بعض الحدیث ان الکلب الاسود البهیم شیطان والکلب الاسود البهیم الذی لا یکون فیه شئ من البیاض وقد کره بعض اهل العلم صید الکلب الاسود البهیم **باب** من امسك کلبا ما ینقص من اجره حدثنا احمد بن منیع ثنا اسمعیل بن ابراهیم عن ایوب عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من اقتنی کلبا او اتخذ کلبا لیس بضار ولا کلب ماشیة نقص من اجره کل یوم قیراطان وفی الباب عن عبد الله بن مغفل وابی هریرة وسفیان ابن ابی زهیر وحدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح وقد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال او کلب زرع حدثنا قتیبة ثنا حماد بن زید عن عمرو بن دینار عن ابن عمر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم امر بقتل الکلاب الا کلب صید او کلب ماشیة قال قیل له ان ابا هریرة یقول او کلب زرع فقال ان ابا هریرة له زرع هذا حدیث حسن صحیح حدثنا الحسن بن علی وغیر واحد قالوا ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن الزهری عن ابی سلمة بن عبد الرحمن عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال من اتخذ کلبا الا کلب ماشیة او صید او زرع انتقص من اجره کل یوم قیراط هذا حدیث صحیح ویروی عن عطاء بن ابی رباح انه رخص فی امساك الکلب وان کان للرجل شاة واحدة حدثنا بذلك اسحق بن منصور ثنا حجاج بن محمد عن ابن جریج عن عطاء بهذا حدثنا عبید بن اسباط بن محمد القرشی ثنا ابی عن الاعمش عن اسمعیل بن مسلم عن الحسن عن عبد الله بن مغفل قال انی لممن یرفع اغصان الشجرة عن وجه رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو یخطب فقال لولا ان الکلاب امة من الامم لامرت بقتلها فاقتلوا منها کل اسود بهیم وما من اهل بیت یرتبطون کلبا الا نقص من عملهم کل یوم قیراط الا کلب صید او کلب حرث او کلب غنم هذا حدیث حسن وقد روی هذا الحدیث من غیر وجه عن الحسن عن عبد الله بن مغفل عن النبی صلی الله علیه وسلم **باب** فی الذکاة بالقصب

الحیوان فی لبیروقرب الموت اوتعلقت الدجاجة علی شجرة وکادت اموت. **باب** قتل الحیات ورد فی الاحادیث تحریج العوامر وقیل بعض ان التحریج منسوخ. اقول قد بشر العلو مرکہ تدر قصہ اخ فخرالاسلام ذکر بانی شرح الجامع الصغیر وقصۃ شاہ اہل اللہ الدہلوی رحمہ اللہ فتخرج وفی ابی داؤد وقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم انا بری ممن خاف من الثار الخ وزعم بعض ناسخ.
قوله ذا الطفیتین الخ قیل ذا خطین علی الراس وقیل ذا خطین من الراس الی الذنب وبلغنی من بعض وہو عندی ثقة انی رایت حیة ذات قرنین. **باب** من امسك کلبا ما ینقص من اجره **قوله** لیس بضار الخ من اقتنی ناقصا والکلب المجاز اقتناؤه مستثنی من حدیث الباب والاختلاف فی دخول ملائکة الرحمة. **قوله** ان ابا هریرة له زرع الخ بذہ ظرافة او بیان حال لا الطعن علی ابی ہریرۃ. **باب** الذکوۃ بالقصب وغیرہ یجب الذبح بما ہو احد ویستحب السن فی الذبح کیلا یتالم الحیوان **قوله** لم یکن سن الخ قال ابوحنیفة یجوز

---

۱ قوله ذا الطفیتین الطفیة خوصة المقل فی الاصل وجمعها طفی شبه الخطین الذین علی ظهر الحیة بخوصتین من خوص المقل قوله والابتر قیل ہو الذی یشبه المقطوع الذنب لقصر ذنبه وہو من اخبث ما یکون من الحیات ۱۲ طیبی **۲ قوله** یلتمسان البصر یخطفانه بمجرد نظرهما الیه بخاصیة جعلها الله تعالی فی بصرهما اذا وقع علی بصر الانسان قال لعلماء وفی الحیات نوع یسمی الناظر اذا وقع نظره علی عین انسان مات من ساعته کذا فی الطیبی ۱۲ **۳ قوله** وہی العوامر حیات التی تکون فی البیوت واحدتها عامرة وقیل سمیت عوامر لطول عمرها ۱۲ طیبی

۴ قوله فحرجوا علیهن ای یقول لها انت فی حرج ای ضیق ان عدت الینا فلا تلومینا ان نضیق علیك بالتتبع والطرد والقتل ۱۲ طیبی **۵ قوله** امة من الامم معنی ہذا الکلام انه صلی الله علیه وسلم کره افناء امة من الامم واعدام جیل من الخلق لانه ما من خلق الله تعالی الا وفیه نوع من الحکمة وضرب من المصلحة یقول اذا کان الامر علی ہذا ولا سبیل الی قتلهن کلهن فاقتلوا شرارهن وہی السود البهم وابقوا ما سواها لتنتفعوا بهن فی الحراسة ۱۲ طیبی **۶ قوله** لیس بضار ای ضاری من الکلاب الذی بالصید یقال ضری الکلب بالصید ضراوة ای تعوده واختلفوا فی سبب نقصان الاجر باقتناء الکلب فقیل لامتناع الملئکة من دخول بیته وقیل لما یلحق المارین من الاذی من ترویع الکلب لهم وقیل ان ذلک عقوبة لهم لاتخاذهم ما نهی عن اتخاذه وعصیانهم فی ذلک وقیل لما یبتلی به من ولوغه فی الاوانی عند غفلة صاحبه ۱۲ طیبی **۷ قوله** قیراطان قیراط نیم دانگ ودو دانگ شش حصہ درہم ومراد اینجا مقدار معلوم است عند اللہ ۱۲ ترجمہ **۸ قوله** کلب ماشیۃ یعنی سگے کہ رکھتے نگہبانی مواشی نگاہدارد ۱۲ **۹ قوله** ان ابا ہریرۃ له زرع یعنی حفظ الحدیث لانه یحتاج الیه ۲ **۱۰ قوله** کل یوم قیراط فان قلت کیف التوفیق بین ہذا الحدیث والحدیث السابق حیث ذکر فیہ قیراطان قال النووی فی جوابه انه یحتمل ان یکونا فی نوعین من الکلاب احدهما اشد اذی من الآخر ویختلف باختلاف المواضع فیکون قیراطان فی المدینة خاصة لزیادة فضلها والقیراط فی غیرها او القیراطان فی المدائن والقری والقیراط فی البوادی او یکون ذلک فی زمانین فذکر القیراط اولا ثم زاد التغلیظ والقیراط ہنا مقدار معلوم عند الله تعالی والمراد نقص جزء من اجزاء عمله ۱۲ طیبی **۱۱ قوله** فاقتلوا منها کل اسود بهیم قال النووی اجمعوا علی قتل العقور واختلفوا فیما لا ضرر فیه قال امام الحرمین امر النبی اولا بقتلها کلها ثم نسخ ذلک الا الاسود البهیم ثم استقر الشرع علی النهی عن قتل جمیع الکلاب التی لا ضرر فیها حتی الاسود البهیم ۱۲ طیبی

قوت المغتذی

(ذا الطفیتین) بطاء مهملة ففاء فتحتیة تثنیة طفیة کغرفة ما علی ظهره خطان اصفران کخوصتین مثل دیجاد بهما اسودان والابتر ما ذنب له حیة زرقاء انهما یلتمسان البصر ای ان نظرا الی بصر الانسان ذہب نوره بخاصیة جعلها الله تعالی بهما لک اللهم عنا من کل عدو لک ویسقطان الحبل الکسب الحبلی بعض حیة یضار حسن جنان البیوت بکسر الجیم وتشدید النون فالف فنون فرائد جمع جان ہو الاصح العوامر جمع عامر ای البیوت عمار صحیح ابن عبد البر انه خاص ببیوت طیبة وقیل انه عام فحرجوا علیهن بتحریج قال حق والظاہر ان ہذا التحریج ما بحدیث ابی لیلی من قول انا نسالک بعهد نوح الخ ثلثا ثم ثلثة ایام (مدی) کمدی جمع مدیة کغرفة السکین (ما انهر الدم) ای سال سائلا جریان ماء بنهر وبزای غلط (فقد) سکون نشد الاشرد ولفظ (اوابد) بواو فموحدة فدن توحشات ونفورات جمع آبدة کفاکہة

وغیرہ **حدثنا** ھناد ثنا ابوالاحوص عن سعید بن مسروق عن عبایۃ بن رفاعۃ بن رافع بن خدیج عن ابیہ **عن** جدہ رافع بن خدیج قال قلت یا رسول اللہ انا نلقی العدو غدا ولیست معنا مدی فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما انھر الدم وذکر اسم اللہ علیہ فکلوا ما لم یکن سن او ظفر وساحدثکم عن ذلک اما السن فعظم واما الظفر فمدی الحبشۃ **حدثنا** محمد بن بشار ثنا یحیی بن سعید عن سفیان الثوری قال ثنی ابی عن عبایۃ بن رفاعۃ **عن** رافع بن خدیج عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ ولم یذکر فیہ عن عبایۃ عن ابیہ وھذا اصح وعبایۃ قد سمع من رافع **والعمل** علی ھذا عند اھل العلم لا یرون ان یذکی بسن ولا بعظم **باب**

حدثنا ھناد ثنا ابوالاحوص عن سعید بن مسروق عن عبایۃ بن رفاعۃ بن رافع بن خدیج عن ابیہ **عن** جدہ رافع قال کنا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر فند بعیر من ابل القوم ولم یکن معھم خیل فرماہ رجل بسھم فحبسہ اللہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان لھذہ البھائم اوابد کاوابد الوحش فما فعل منھا ھذا فافعلوا بہ ھکذا **حدثنا** محمود بن غیلان ثنا وکیع ثنا سفین عن ابیہ عن عبایۃ بن رفاعۃ **عن** جدہ رافع بن خدیج عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ ولم یذکر فیہ عبایۃ عن ابیہ وھذا اصح **والعمل** علی ھذا عند اھل العلم وھکذا رواہ شعبۃ عن سعید بن مسروق من روایۃ سفین **اخر ابواب الصید**

ابواب الاضاحی

عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **باب** ما جاء فی فضل الاضحیۃ **حدثنا** ابو عمرو مسلم بن عمرو الحذاء المدینی ثنی عبداللہ بن نافع الصائغ عن ابی المثنی عن ھشام بن عروۃ عن عروۃ عن ابیہ **عن** عائشۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ما عمل ادمی من عمل یوم النحر احب الی اللہ من اھراق الدم انہ لیاتی یوم القیمۃ بقرونھا واشعارھا واظلافھا وان الدم لیقع من اللہ بمکان قبل ان یقع من الارض فطیبوا بھا نفسا **وفی** الباب عن عمران بن حصین وزید بن ارقم وھذا حدیث حسن غریب لا نعرفہ من حدیث ھشام بن عروۃ الا من ھذا الوجہ وابوالمثنی اسمہ سلیمان بن یزید روی عنہ ابن ابی فدیک ویروی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال فی الاضحیۃ لصاحبھا بکل شعرۃ حسنۃ ویروی بقرونھا **باب** فی الاضحیۃ بکبشین **حدثنا** قتیبۃ ثنا ابوعوانۃ عن قتادۃ **عن** انس بن مالک قال ضحی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بکبشین اقرنین املحین ذبحھما بیدہ وسمی وکبر ...... ووضع رجلہ علی صفاحھما **وفی** الباب عن علی وعائشۃ وابی ھریرۃ وجابر وابی ایوب وابی الدرداء وابی رافع وابن عمر وابی بکرۃ وھذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** محمد بن عبید المحاربی الکوفی ثنا شریک عن ابی الحسناء عن الحکم عن حنش **عن** علی انہ کان یضحی بکبشین احدھما عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم والاخر عن نفسہ فقیل لہ قال امرنی بہ یعنی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فلا ادعہ ابدا ھذا حدیث غریب لا نعرفہ الا من حدیث شریک وقد رخص بعض اھل العلم ان یضحی عن المیت ولم یر بعضھم ان یضحی عنہ **وقال** عبداللہ بن المبارک احب الی ان یتصدق عنہ ولا یضحی وان ضحی فلا یاکل منھا شیئا ویتصدق بھا کلھا **باب** ما یستحب من الاضاحی **حدثنا** ابوسعید الاشج ثنا حفص بن غیاث عن جعفر بن محمد عن ابیہ **عن** ابی سعید الخدری قال ضحی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بکبش اقرن فحیل یاکل فی سواد ویمشی فی سواد

الذبح بالسن المقلوع خلاف الشافعی وحدیث الباب لہ ویمکن لابی حنیفۃ تخصیص الحدیث بالوجہ الفقہی واقول ایضا ان قولہ السن عظم الخ ان کان المراد ان المناط کونہ عظما فقط فلا نسلم مناطا وان کان المراد ان النہی لکونہ غیر صالح للذبح فاقول ان اباحنیفۃ ایضا یفصل فی المسئلۃ بانہ ان صلح للذبح بحیث یکون ذا حدۃ ومقلوعا فالذبح بہ جائز والا فلا. فلا یرد علیہ الحدیث المرفوع ہذا۔ واللہ اعلم وعلمہ اتم۔

ابواب الاضاحی } **باب** الاضحیۃ بکبشین۔ اضحیۃ الکبش عندنا اولی۔ **قولہ** املحین الخ الملح مختلط السواد والبیاض وہذا المعنی فی ہذا الموضع و تختلف معانیہ بحسب اختلاف المواضع مثل لفظ الاشہل۔ **قولہ** احدہما عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم الخ الاضحیۃ عن المیت اثابۃ جائزۃ ولا تتوجب الا بالوصیۃ واذا اوصی فیلزم والا فکہا حکم اضحیۃ الحی قال ابن وہبان فی منظومتہ ؎

وعن میت بالامر الزم تصدقا ۔۔۔ والا فکل منہا وہذا محرر

۱؎ **قولہ** اما السن فعظم قال النووی قال اصحابنا فہمنا ان العظام لا تحل الذبح بہا للتعلیل النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی قولہ اما السن فعظم وبہ قال الشافعی واصحابنا وجمہور العلماء وقال ابوحنیفۃ لا یجوز بالسن والعظم المتصلین ویجوز بالمنفصلین وعن مالک روایات اشہرہا جوازہ بالعظم دون السن کیف کان ۱۲ طیبی۔

۲؎ **قولہ** اوابد جمع آبدۃ وہی التی تنفرت ای توحشت فیہ دلیل علی ان الحیوان الانسی اذا توحش ونفر فلم یقدر علی قطع مذبحہ یصیر جمیع بدنہ کالمذبح ۱۲ طیبی ۳؎ **قولہ** الاضحیۃ بضم ہمزۃ وکسرہا مع تشدید الیاء وتخفیفہا وجمعہ اضاحی بتشدید الیاء وتخفیفہا ۱۲ لمعات ۴؎ **قولہ** ما عمل آدمی من عمل من زائدۃ لتاکید الاستغراق ای عملا یوم النحر بالنصب علی الظرفیۃ احب بالنصب صفۃ عمل وقیل بالرفع وتقدیرہ وہو احب قولہ من اہراق الدم ای صبہ قولہ انہ الضمیر راجع الی ما دل علیہ اہراق الدم قولہ بقرونہا جمع القرن واشعارہا جمع الشعر واظلافہا جمع ظلف والتانیث فی الضمائر باعتبار الجنس قولہ وان الدم لیقع من اللہ ای من رضاہ قولہ بمکان ای بموضع قبول قولہ قبل ان یقع بالارض ای یقبلہ تعالی عند قصد الذبح قبل ان یقع دمہ علی الارض قولہ فطیبوا بہا ای بالاضحیۃ نفسا تمییز عن النسبۃ قال ابن الملک الفاء جواب شرط مقدر ای اذا علمتم انہ تعالی یقبلہ ویجزیکم بہا ثوابا کثیرا فلتکن انفسکم بالتضحیۃ طیبۃ غیر کارہۃ لہا ۱۲ مرقاۃ ۴؎ **قولہ** بکبشین الکبش الفحل اذا اثنی او اذا خرجت رباعیتہ وفیہ اشارۃ الی ان الذکر افضل من الانثی فان لحمہ اطیب قولہ املحین من الملحۃ وہی بیاض یشق لہا سواد وعلیہ اکثر اہل اللغۃ وقیل بیاضہ اکثر من سوادہ اقرنین ای طویل القرنین وعظیمہا ۱۲ مرقاۃ ۵؎ **قولہ** یاکل فی سواد الخ کنایۃ عن سواد الفم وعن سواد القوائم وعن سواد العین ۱۲

قوت المغتذی (ابواب الاضاحی) قال ق ب لیس فی فضل الاضحیۃ حدیث صحیح وقال وقد روی الناس بہا عجائب لم تصح قال حق قد صحح الحاکم ما اخرجہ المصنف لعائشۃ وما لعمران بن حصین وابی ہریرۃ قال حط وہو واسع الخطا فی التصحیح (ما عمل آدمی من عمل یوم النحر احب الی اللہ من اہراق دم) قال ق ب لان قربۃ کل وقت اخص بہ من غیرہا واولی فلذا اضیف الیہ فہو محمول علی غیر فروض الاعیان کالصلاۃ (انہا لتاتی یوم القیمۃ بقرونہا واشعارہا واظلافہا) قال حق ای فتوضع بمیزانہ کما صرح بہ فی حدیث علی (وان الدم لیقع من اللہ بمکان قبل ان یقع علی الارض) قال حق ای ان الدم وان شاہدہ الحاضرون یقع بالارض ولا ینتفع بہ فانہ محفوظ عند اللہ تعالی فلا یضیع منہ شیء کما لعائشۃ ان الدم وان وقع فی التراب فانما یقع فی حرز اللہ حتی یوفیہ صاحبہ یوم القیامۃ رواہ ابو الشیخ بن حیان بکتاب الضحایا (فطیبوا بہا نفسا) قال حق الظاہر ان ہذہ الجملۃ مدرجۃ من قولہا لا مرفوعۃ اذ فی الشیخ عنہا قالت یا ایہا الناس ضحوا وطیبوا بہا انفسا فانی سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وآلہ وسلم یقول ما من عبد توجہ باضحیتہ الخ (املحین) قال حق تثنیۃ املح فحل ہو ما بہ بیاض وسواد وبیاضہ اکثر قالہ ابن حزم وبہ قال ابو عبید بغیر بہ ورجحہ الہروی او ابیض خالص قالہ ابن الاعرابی او ما بہ بیاض وسواد بلا تقیید کثرۃ وہو ظاہر الجوہری او ما خالط بیاضہ حمرۃ قال ابو حاتم او اسود تعلوہ حمرۃ (اقرنین) قال لوہما قرنان حسنان (علی صفاحہما) قال حق ای صفاح عنقہما جمع صفحۃ (وکان یضحی بکبشین احدہما عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فان ہذا من خصائصہ صلی اللہ تعالی علیہ وآلہ وسلم وذکر بعض المتاخرین وہو الشمس البلالی مختصر الاحیاء انہ تتاکد اضحیۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقد اشکل ذلک علی اہل المغرب فارسلوا الی بہ سؤالا من تونس سنۃ ثلاث وتسعمائۃ فکتبت لہم جوابا مطولا فارسلتہ لہم وادعتہ بالتعادی فبعثوا الی انہ قد زال عنہم الاشکال بکتابک وملعون بالدعاء (فحیل) کامیر بالنہایۃ المنجیب فی ضرابہ واختارہ علی خصی وتحقیقا سبلہ وعظمہ او ہو ما یشبہ فحولتہ فی عظم خلقہ (یاکل فی سواد وینظر فی سواد) قال حق ای ما حول فمہ وعینیہ وقوائمہ اسود

وینظر فی سواد هذا حدیث حسن صحیح غریب لا نعرفه الا من حدیث حفص بن غیاث **باب** ما لا یجوز من الاضاحی[1457] **حدثنا** علی بن حجر ثنا جریر عن محمد بن اسحٰق عن یزید بن ابی حبیب عن سلیمان بن عبد الرحمٰن عن عُبَید بن فیروز **عن** البراء بن عازب رفعه قال لا یضحی بالعرجاء بیّن ظلعها[1] ولا بالعوراء بین عورها ولا بالمریضة بین مرضها ولا بالعجفاء التی لا تنقی[2] **حدثنا** هنّاد ثنا ابن ابی زائدة ثنا شعبة عن سلیمان بن عبد الرحمٰن عن عبید بن فیروز **عن** البراء عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوه بمعناه هذا حدیث حسن صحیح لا نعرفه الا من حدیث عبید بن فیروز عن البراء **والعمل** علی هذا الحدیث عند اهل العلم **باب** ما یکره من الاضاحی[1458] **حدثنا** الحسن بن علی الحلوانی ثنا یزید بن هارون ثنا شریك بن عبد اللہ عن ابی اسحٰق عن شریح بن النعمان **عن** علی قال امرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان نستشرف العین والاذن[3] وان لا نضحی بمقابلة ولا مدابرة ولا شرقاء ولا خرقاء[4] **حدثنا** الحسن بن علی ثنا عبید اللہ بن موسیٰ ثنا اسرائیل عن ابی اسحٰق عن شریح بن النعمان **عن** علی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثله وزاد قال المقابلة ما قطع طرف اذنها والمدابرة ما قطع من جانب الاذن والشرقاء المشقوقة والخرقاء المثقوبة **هذا** حدیث حسن صحیح وشریح بن النعمان الصائدی کوفی وشریح بن الحارث الکندی الکوفی القاضی یکنی ابا امیة وشریح ابن هانئ کوفی وهانئ له صحبة وکلهم من اصحاب علی فی عصر واحد **باب** فی الجذع من الضان فی الاضاحی[1459] **حدثنا** یوسف بن عیسیٰ ثنا وکیع ثنا عثمان بن واقد عن کدام بن عبد الرحمٰن **عن** ابی کباش قال جلبت غنما جذعا الی المدینة فکسدت علی فلقیت ابا هریرة فسالته فقال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول نعم او نعمت الاضحیة الجذع من الضان قال فانتهبه الناس **وفی** الباب عن ابن عباس وام بلال بنت هلال عن ابیها وجابر وعقبة بن عامر ورجل من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وحدیث ابی هریرة حدیث غریب وقد روی هذا عن ابی هریرة موقوفا **والعمل** علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم ان الجذع من الضان یجزئ فی الاضحیة[1460] **حدثنا** قتیبة ثنا اللیث عن یزید بن ابی حبیب عن ابی الخیر **عن** عقبة بن عامر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعطاه غنما یقسمها فی اصحابه ضحایا فبقی عتود او جدی فذکرت ذلك لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال ضح به انت قال وکیع الجذع یکون ابن سبعة او ستة اشهر هذا حدیث حسن صحیح **وقد** روی من غیر هذا الوجه عن عقبة بن عامر انه قال قسم النبی صلی اللہ علیہ وسلم الضحایا فبقیت جذعة فسالت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال ضح بها انت **حدثنا** بذلك محمد بن بشار ثنا یزید بن هارون وابو داؤد قالا ثنا هشام الدستوائی عن یحیی بن ابی کثیر عن بعجة بن عبد اللہ بن بدر **عن** عقبة بن عامر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بهذا الحدیث **باب** فی الاشتراك فی الاضحیة[1461] **حدثنا** ابو عمار والحسین بن حریث ثنا الفضل بن موسیٰ عن الحسین بن واقد عن علباء بن احمر عن عکرمة **عن** ابن عباس قال کنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر فحضر الاضحی فاشترکنا فی البقرة سبعة وفی البعیر عشرة **وفی** الباب عن ابی الاشد الاسلمی عن ابیه عن جده وابی ایوب وحدیث ابن عباس حدیث حسن غریب لا نعرفه الا من حدیث الفضل بن موسیٰ[1462] **حدثنا** قتیبة ثنا مالك بن انس عن ابی الزبیر **عن** جابر قال نحرنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالحدیبیة البدنة عن سبعة والبقرة عن سبعة هذا حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم هو قول سفیان الثوری وابن المبارك والشافعی واحمد واسحٰق **وقال** اسحٰق یجزئ ایضا البعیر عن عشرة واحتج بحدیث ابن عباس[1463] **حدثنا** علی بن حجر ثنا شریك عن سلمة بن کهیل عن حجیة بن عدی **عن** علی قال البقرة عن سبعة قلت فان ولدت قال اذبح ولدها معها قلت فالعرجاء قال اذا بلغت المنسك[5] قلت فمکسورة القرن فقال لا

باب ما لا یجوز من الاضاحی. **قوله** التی لا تنقی الخ النقیة المخ اذا ذهب بعض العضو فالعبرة عندنا للثلث او الربع او النصف والمختار لعله النصف ویطلب التفصیل فی الفقه. **باب** ما یکره من الاضاحی **قوله** بمقابلة ولا مدابرة الخ قیل المقابلة التی قطع الطرف العالی من اذنها والمدابرة التی قطع الطرف السافل وتغیر آخر ایضا **باب** الجذع من الضان فی الاضاحی تصح عندنا الثنی وهو ابن حول من المعز وابن حولین من البقر وابن خمس من البعیر وابن فوق ستة اشهر من الضان بشرط ان یشبه ابن سنة واما قید الالیة فی الضان

---

[1] **قوله** بین ظلعها بسکون اللام وبفتح وهو ان یمنعها المشی قوله عورها بفتحتین ای عماها فی عین وبالاولی فی العینین قوله والعجفاء ای المهزولة قوله لا تنقی من الانقاء قال التوربشتی وهی المهزولة التی لا نقی لعظامها یعنی لا مخ لها من العجف ۱۲ مرقاة [2] **قوله** ان نستشرف العین والاذن ای نتاملهما حتی لا یکون فیهما نقصان یمنع عن جواز التضحیة بها او بمقابلة بفتح الباء وهو ما یقطع من قبل اذنها ای مقدمها شیئ والمدبرة ایضا بفتح الباء وهی التی قطع من دبر اذنها ۱۲ لمعات [3] **قوله** ولا شرقاء ای مشقوقة الاذن طولا من الشرق وهو الشق والخرقاء مشقوقة الاذن ثقبا مستدیرا وقیل الشرقاء ما قطع اذنها طولا والخرقاء ما قطع اذنها عرضا ۱۲ مرقاة [4] **قال** قال الشیخ فی اللمعات فی الهدایة لجذع من الضان فی مذهب الفقهاء ما تم علیه ستة اشهر وقال وذکر الزعفرانی انه ما تم علیه سبعة اشهر وقال انما یجوز اذا کانت عظیمة بحیث لو خلط بالثنیات یشتبه علی الناظر من بعید [5] **قوله** فاشترکنا فی البقرة سبعة بالنصب علی تقدیر اعنی بیانا لضمیر الجمع قال الطیبی وقیل نصب علی الحال وقیل مرفوع بدلا من ضمیر اشترکنا وفی البعیر عشرة قال المظهر عمل به اسحٰق بن راهویه وقال غیره انه منسوخ بما مر من قوله البقرة عن سبعة والجزور عن سبعة والاظهر ان یقال معارض بالروایة الصحیحة واما ما ورد فی البدنة سبعة او عشرة فمشکوك وغیره جازم بالسبعة ۱۲ مرقاة [6] **قوله** وفی الهدایة ولا یضحی بالعمیاء والعوراء والعرجاء التی لا تمشی الی المنسك ولا تجزی مقطوعة الاذن والذنب بقوله علیه السلام استشرفوا العین والاذن ویجوز ان یضحی بالجماء وهی التی لا قرن لها لان القرن لا یتعلق به مقصود وکذا مکسورة القرن انتهی مختصرا ۱۲

قوت المغتذی (ظلعها) بمعجمة بفتح الطاء بمثال فلام فعین کعبد عرجها اذ هو المعروف لغة کما بالمحکم والصحاح واشتهر علی الستهم کسبب (ولا بالعجفاء) کبیضاء ای المهزولة (لا تنقی) بنون فقاف کتعطی لا نقی لها کسدر وهو المخ الذی بالعظام (لا نعرفه الا من حدیث عبید بن فیروز عن البراء) قال حق جاء روایة غیره اخرجه ابو الشیخ بالاضاحی والحاکم وصححه بروایة ایوب بن سوید عن الاوزاعی عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة بن عبد الرحمٰن عن البراء (ان نستشرف العین والاذن) بفاء ای نتامل وننظرا لیهما ان لا یکون عیب بکل من استشرف نظر من مکان مشرف مرتفع لانه امکن نظرا و تاملا وهو المشهور او نتخذ هما کاملة العضوین المذکورین (والدلیل) علی انه اصل فی جنسه بالجوهری (اذن شرقاء طویلة بالنسخة تثنیة کلیهما) ـــــــ (ومن شریح بن النعمان الصائدی کوفی وشریح بن الحارث الکندی کوفی یکنی ابا امیة وشریح بن هانئ کوفی وهانئ له صحبة وکلهم من اصحاب علی فی عصر واحد) قال حق فانه رابع شریح بن امیة ذکره ابن حبان بالثقات فقال یروی عن علی ولیس بالقاضی وقال به لو احد لحاکم بالکنی مولی عنبسة بن سعید روی عنه ابو مکی نوح بن ربیعة الانصاری (عن ابی کباش) بکاف موحدة فمنقط سینیه ککتاب لم یعرف اسمه ولا حاله ولا له ذکر الا بهذا الحدیث ولم یروه عنه غیر کرام بن عبد الرحمٰن (عتود) العین فعوقیه فواو فدال کرسول قال الجوهری ما قوی ورعی من ولد معز واتی علیه حول (ابو الموسی المدینی صغیر من اولاد المعز علیه لعین فلام فموحدة فمد کعمران (ابن احمر یلیه)

بأس أمرنا وأمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نستشرف العينين والاذنين هذا حديث حسن صحيح وقد رواه سفيان الثوری عن سلمة بن كهيل حدثنا هناد ثنا عبدة عن سعيد عن قتادة عن جری بن كليب النهدی عن علی قال نهی رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يضحی باعضب القرن والاذن قال قتادة فذكرت ذلك لسعيد بن المسيب فقال العضب ما بلغ النصف فما فوق ذلك هذا حديث حسن صحيح باب ما جاء ان الشاة الواحدة تجزئ عن اهل البيت حدثنا يحيی بن موسی ثنا ابوبكر الحنفی ثنا الضحاك بن عثمان قال ثنی عمارة بن عبد الله قال سمعت عطاء بن يسار يقول سألت ابا ايوب كيف كانت الضحايا علی عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كان الرجل يضحی بالشاة عنه وعن اهل بيته فيأكلون ويطعمون حتی تباهی الناس فصارت كما تری هذا حديث حسن صحيح وعمارة بن عبد الله هو مدينی وقد روی عنه مالك بن انس والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم وهو قول احمد واسحق واحتجا بحديث النبی صلى الله عليه وسلم انه ضحی بكبش فقال هذا عمن لم يضح من امتی وقال بعض من اهل العلم لا تجزئ الشاة الا عن نفس واحدة وهو قول عبد الله بن المبارك وغيره من اهل العلم باب حدثنا احمد بن منيع ثنا هشيم ثنا حجاج عن جبلة بن سحيم ان رجلا سأل ابن عمر عن الاضحية اواجبة هی فقال ضحی رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون فاعادها عليه فقال اتعقل ضحی رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون هذا حديث حسن والعمل علی هذا عند اهل العلم ان الاضحية ليست بواجبة ولكنها سنة من سنن النبی صلى الله عليه وسلم يستحب ان يعمل بها وهو قول سفيان الثوری وابن المبارك حدثنا احمد بن منيع وهناد قالا ثنا ابن ابی زائدة عن حجاج بن ارطاة عن نافع عن ابن عمر قال اقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة عشر سنين يضحی هذا حديث حسن باب فی الذبح بعد الصلوة حدثنا علی بن حجر ثنا اسمعيل بن ابراهيم عن داؤد بن ابی هند عن الشعبی عن البراء بن عازب قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فی يوم نحر فقال لا يذبحن احدكم حتی يصلی قال فقام خالی فقال يا رسول الله هذا يوم اللحم فيه مكروه وانی عجلت نسيكتی لاطعم اهلی واهل داری او جيرانی قال فاعد ذبحك بآخر فقال يا رسول الله عندی عناق لبن هی خير من شاتی لحم افاذبحها قال نعم هو خير نسيكتك ولا تجزئ جذعة بعدك وفی الباب عن جابر وجندب وانس وعويمر بن اشقر وابن عمر وابی زيد الانصاری وهذا حديث حسن صحيح والعمل علی هذا عند اهل العلم ان لا يضحی بالمصر حتی يصلی الامام وقد رخص قوم من اهل العلم لاهل القری فی الذبح اذا طلع الفجر وهو قول ابن المبارك وقد اجمع اهل العلم ان لا يجزئ الجذع من المعز وقالوا انما يجزئ الجذع من الضأن باب فی كراهية اكل الاضحية فوق ثلثة ايام حدثنا قتيبة ثنا الليث عن نافع عن ابن عمر ان النبی صلى الله عليه وسلم قال لا يأكل احدكم من لحم اضحيته فوق ثلثة ايام وفی الباب عن عائشة وانس وحديث ابن عمر حديث حسن صحيح وانما كان النهی من النبی صلى الله عليه وسلم متقدما ثم رخص بعد ذلك باب فی الرخصة فی اكلها بعد ثلاث حدثنا محمد بن بشار ومحمود بن غيلان والحسن بن علی الخلال قالوا ثنا ابو عاصم النبيل ثنا سفيان عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كنت نهيتكم عن لحوم الاضاحی فوق ثلاث ليتسع ذو الطول علی من لا طول له فكلوا ما بدا لكم واطعموا وادخروا وفی الباب عن ابن مسعود وعائشة ونبيشة وابی سعيد وقتادة بن النعمان وانس وام سلمة وحديث بريدة حديث حسن صحيح والعمل علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلى الله عليه وسلم وغيرهم حدثنا قتيبة ثنا ابو الاحوص عن ابی اسحق عن عابس بن ربيعة قال قلت لام المؤمنين اكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهی عن لحوم الاضاحی قالت لا ولكن قل من كان يضحی من الناس فاحب ان يطعم من لم يكن يضحی فلقد كنا نرفع الكراع فنأكله بعد عشرة ايام هذا حديث حسن صحيح وام المؤمنين هی عائشة زوج النبی صلى الله عليه وسلم وقد روی عنها هذا الحديث من غير وجه باب فی الفرع والعتيرة حدثنا محمود بن

ابن ستة فقيد اتفاقی ذكره بعض المصنفين وما ارادة ابن فوق ستة اشهر بالجذع فخلاف لغة ونقول يؤيدنا توارث السلف قوله فبقی عتود او جدی الخ العتود ابن اربعة اشهر او بعدی ابن ستة ودلت الروايات ان هذا من خصوصية هذا الرجل . باب ان الشاة الواحدة تجزی عن اهل البيت قال مالك تنوب اضحية واحدة عن اهل بيت واحد وان اهل بيت خمسين نفسا وفی مذهب الشافعی تفصيل وقلنا لا تجزی شاة الا عن واحد ونسك مالك بحديث الباب ونقول ان المراد الاشتراك فی اللحم لا الاشتراك فی اداء الاضحية وهذا شائع فی عرفنا ايضا وتجوز فی بقرة سبع انفس ويجب خلوص النية للقربة لا اتحاد النية فيجوزان ينوی رجل الاضحية وآخر العقيقة . باب فی الذبح بعد الصلوة يعنی من عيد الجمعة بعد الصلوة ون ل

۱ قوله باعضب القرن والاذن ای مكسور القرن ومقطوع الاذن قال ابن الملك فيكون من باب علفتها تبنا وماء باردا وقيل مقطوع القرن والاذن والعضب القطع وفی المذهب انه يجوز الجماء التی لا قرن لها او مكسورة وذهب عند ضلاف قرنها فيكون النهی تنزيها وفی الفائق العضب فی القرن الداخل بالانكسار ويقال للانكسار فی الخارج القصم قال ابن الانباری وقد يكون فی الاذن الا انه فی القرن اكثر ۱۲ مرقاة ۲ قوله حتی تباهی الناس ای تفاخروا وتكاثروا فصارت ای التضحية كما تری ای مفاخرة قال محمد كان الرجل يكون محتاجا الی اللحم او فقيرا لا يجب عليه الاضحية فيذبح الشاة الواحدة يضحی بها عن نفسه فيأكل هو ويطعم اهله ای فهذا تاويل الحديث فاما شاة واحدة تذبح عن اثنين وثلاثة اضحية ای بطريق الوجوب فهذه لا تجزی ولا تجوز شاة الا عن الواحد وهو قول ابی حنيفة والعامة من فقهائنا ۱۲ مؤطا وشرحه .

۳ قال الشيخ فی اللمعات اختلفوا ان الاضحية واجبة او سنة فذهب ابو حنيفة وصاحباه وزفر والحسن انها واجبة علی كل حر مسلم مقيم موسر وعند الشافعی وفی رواية عن ابی يوسف سنة مؤكدة وهو المشهور المختار فی مذهب احمد وفی رواية عنه انه واجب من الغنی وسنة علی الفقير وفی رسالة ابن ابی زيد فی مذهب مالك انه سنة واجبة علی من استطاعها ودليل الوجوب ما روی الترمذی وابو داؤد والنسائی عن مخنف بن سليم قال كنا مع رسول الله صلی الله عليه وسلم بعرفات فسمعته يقول يا ايها الناس علی كل اهل بيت فی كل عام اضحية وهذا صيغة الوجوب وقال صلی الله عليه وسلم من وجد سعة ولم يضح فلا يقربن مسجدنا او مصلانا ومثل هذا الوعيد لا يليق الا بترك الواجب كذا فی الهداية انتهی ۱۲ ۴ قوله اللحم فيه مكروه يعنی بسبب كثرة اللحم وكثرة النظر اليه بتشبع الطبع وتنفره فی اول اليوم ما يكثر اللحم فلهذا ای عجلت الخ ۱۲ موطا ۵ قوله واطعموا وادخروا قال محمد وبهذا نأخذ لا بأس بالادخار بعد ثلث والتزود وقد رخص ذلك رسول الله صلی الله عليه وسلم بعد ان كان نهی عنه فقوله الآخر ناسخ للاول فلا بأس بالادخار والتزود من ذلك وهو قول ابی حنيفة والعامة من فقهائنا ۱۲ موطا ۶ قوله الكراع هو مستدق الساق من الغنم والبقر ۱۲ مجمع

قوت المغتذی وهذا يوم اللحم فيه مكروه قيل المشهور بالسنتهم كعبد قال قع قال بعض شيوخنا كسبب ای تركه ذبح وتضحية وبقاء اهله به بلا لحم حتی يشتهوه لا وسبب اشتهائه وقال قب قد غلط من قرأه كعبد اذ ذات اللحم لا تكره فيه وقال وانما الرواية كسبب من لحم كدرج لما كسبب تشتهی لما قلنا جاز بعض طرقه هذا يوم يشتهی به اللحم وبرواية مفرد ببقاف بدل مكروه قال قع وصوبه بعضهم ای تشتهی به اللحم من قرم اللحم والقرم اشتهاؤه وقال بعضهم ای ذبح ما لا يجزی بالاضحية مما هو لحم مكروه لمخالفة السنة .

غَیلان ثنا عبد الرزاق ثنا مَعْمر عن الزُهری عن ابن المسیب **عن** ابی ہریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا فَرَعَ ولا عَتِیْرَةَ والفَرَعُ اول النِتاج کان یُنتج لهم فیذبحونه **وفی** الباب عن نُبَیْشَة ومِخْنَف ابن سُلیم هذا حدیث حسن صحیح **والعتیرة** ذبیحة کانوا یذبحونها فی رجب یُعظّمون شهر رجب —— لانه اول شهر من اشهُر الحرام **واشهر** الحرم رجب وذو القعدة وذو الحجة والمحرم واشهر الحج شوال وذو القعدة وعشر من ذی الحجة کذلک رُوی عن بعض اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم فی اشهُر الحج **باب** ما جاء فی العقیقة **حدثنا** یحیی بن خلف ثنا بشر بن المُفضَّل ثنا عبد الله بن عثمان بن خُثَیْم **عن** یوسف بن ماهَک انهم دخلوا علی حفصة بنت عبد الرحمٰن فسالوها عن العقیقة فاخبرتهم ان عائشة اخبرتها ان رسول الله صلی الله علیه وسلم امرهم عن الغلام شاتان مکافئتان وعن الجاریة شاة **وفی** الباب عن علی وام کُرز وبریدة وسَمُرة وابی ہریرة وعبد الله بن عمرو وانس وسلمان بن عامر وابن عباس وحدیث عائشة حدیث حسن صحیح وحفصة هی ابنة عبد الرحمٰن بن ابی بکر الصدیق **حدثنا** الحسن بن علی الخلال ثنا عبد الرزاق ثنا ابن جُرَیج قال اخبرنی عبید الله بن ابی یَزِیْد **عن** سباع بن ثابت ان محمد بن ثابت بن سِباع اخبره ان اُمّ کُرز اخبرته انها سَألتْ رسول الله صلی الله علیه وسلم عن العقیقة فقال عن الغلام شاتان وعن الجاریة واحدة لا یضرکم ذُکرانا کنّ ام اناثا هذا حدیث صحیح **حدثنا** الحسن بن علی ثنا عبد الرزاق ثنا هِشام بن حسان عن حفصة بنت سیرین عن الرّباب **عن** سلمان بن عامر الضبّی قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم مع الغُلام عقیقة فاهریقوا عنه دما واَمیطوا عنه الاذی **حدثنا** الحسن ثنا عبد الرزاق ثنا ابن عُیینة عن عاصم بن سلیمان الاحول عن حفصة بنت سیرین عن الرباب **عن** سلمان بن عامر عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله هذا حدیث صحیح **باب** الاذان فی اُذن المولود **حدثنا** محمد بن بشار ثنا یحیی بن سعید وعبد الرحمٰن بن مهدی قالا ثنا سفیان عن عاصم بن عُبَیْد الله عن عبید الله بن ابی رافع **عن** ابیه قال رایت رسول الله صلی الله علیه وسلم اذّن فی اُذن الحسن بن علی حین ولدتْه فاطمة بالصلوة هذا حدیث صحیح **و**العمل علیه **وروی** عن النبی صلی الله علیه وسلم فی العقیقة من غیر وجه عن الغلام شاتان مُکافِئتَین وعن الجاریة شاة **وروی** عن النبی صلی الله علیه وسلم ایضا انّه عقّ عن الحسن بن علی بشاة **وقد** ذهب بعض اهل العلم الی هذا الحدیث **باب** **حدثنا** سَلَمة ابن شَبِیْب ثنا ابو المُغِیْرة عن عُفَیْر بن مَعْدان عن سُلَیْم بن عامر **عن** ابی اُمامة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم خیر الاُضحیة الکَبْش وخَیْر الکفن الحُلّة هذا حدیث غریب وعُفَیْر بن معدان یُضَعَّف فی الحدیث **باب** **حدثنا** احمد بن مَنِیع ثنا روح بن عبادة ثنا ابن عَوْن ثنا ابو رَمْلة **عن** مِخْنَف بن سُلَیْم قال کُنّا وقوفا مع النبی صلی الله علیه وسلم بعرفات فسمعته یقول یا ایها الناس علی کل اهل بیت فی کل عام اُضحیة وعَتِیرة هل تدرون ما العتیرة هی التی تسمونها الرَّجَبِیّة هذا حدیث حسن غریب لا نعرف هذا الحدیث الا من هذا الوجه من حدیث ابن عون **باب** **حدثنا** محمد بن یحیی القُطَعی ثنا عبد الاعلی عن محمد بن اسحٰق عن عبد الله بن ابی بکر عن محمد بن علی بن الحسین **عن** علی ابن ابی طالب قال عَقّ رسول الله صلی الله علیه وسلم عن الحسن بشاة وقال یا فاطمةُ احلقی راسه وتصدقی بزِنَة شعره فضّة فوزنته فکان وزنه درهما او بعضَ درهم هذا حدیث حسن غریب واسناده لیس بمتصل ابو جعفر محمد بن علی لم یُدرِک علیّ بن ابی طالب **باب** **حدثنا** الحسن بن علی الخلال ثنا ازهر بن سعد السَّمّان عن ابن عون عن محمد بن سیرین عن عبد الرحمٰن بن ابی بَکرة **عن** ابیه ان النبی صلی الله علیه وسلم خطب ثم نزل فدعا بکبشین فذبحهما هذا حدیث صحیح **حدثنا** قتیبة ثنا یعقوب بن عبد الرحمٰن عن عمرو بن ابی عمرو عن المُطّلب **عن** جابر بن عبد الله قال شهدت مع النبی صلی الله علیه وسلم الاضحی بالمُصلّی فلما قضی خطبته نزل عن منبره فاُتی بکبش فذبحه رسول الله صلی الله علیه وسلم بیده وقال بسم الله والله اکبر هذا عنّی وعمّن لم یُضحّ من امتی هذا حدیث غریب من هذا الوجه

جمعة علیه بعد صبح یوم العید. **قوله** هذا الیوم اللحم فیه مکروه الخ قیل ان المعنی ان سوال اللحم مکروه وقال النووی ان اللحم بفتح الوسط بمعنی الحرص ای حرص اللحم مکروه. **باب** العقیقة. نسب الی ابی حنیفة انه لا یقول بالعقیقة واوہم الیه عبارة محمد فی موطاه والحق ان مذہبنا استحبابها سابع بعد یوم الولادة او للرابع عشر او الحادی والعشرین ویسمیه فی ذلک الیوم ودراجع ان سح والمنسوخ للخامس فقد ذکر عبارة عن محمد **قوله** مکافئتان الخ المراد متساوی فی السن واما سوغها الی سن الاضحیة وعملنا به فی الحدیث من الغلام والجاریة وصدقة الفضة قدرا شعار راس الولد. **باب** الاذان فی اذن المولود. یستحب الاذان فی الیمنی والاقامة فی الیسری وفی عمل الیوم واللیلة لابن السنی ان الاذان یدفع مرض ام الصبیان عن

۱ے قوله لا فرع ای فی الاسلام وهو بفتحتین اول ولد تنتجه الناقة قیل کان احدهم اذا تمت ابله مائة قدم بکرة فنحرها وهو الفرع وفی شرح السنة کانوا یذبحونه لآلهتهم فی الجاهلیة وقد کان المسلمون یفعلونه فی بدء الاسلام کالاضحیة فی الاسلام ای لله تعالی ثم نسخ والنهی عنه للتنزیه قوله ولا عتیرة وهی شاة تذبح فی رجب یتقرب بها اهل الجاهلیة والمسلمون فی صدر الاسلام کذا فی المرقاة وفی اللمعات قال التوربشتی عتیرة کثیر من العلماء لم یرها منهم من لم یر بها باسا وقد کان ابن سیرین یذبح العتیرة فی شهر رجب وذلک لانهم راوا النهی مخصوصا بصنیع الجاهلیة فلما السلم ادی یذبحه لله تعالی فهو فی سعة من امره انتهی ۱۲ **۲ے قوله** باب ما جاء فی العقیقة العقیقة هی الذبیحة عن المولود یوم سابعه اتفاقا وهی سنة عند مالک والشافعی وقال ابو حنیفة هی مباحة وقیل انها مستحبة وعن احمد روایتان. شهرها انها سنة والثانیة انها واجبة واختارها بعض اصحابه ثم عند مالک الغلام والجاریة سواء فی ذبح شاة واحدة ولا یمس راس المولود بدم العقیقة اتفاقا وقوله الحسن یطلی راسه بدمها وقال الشافعی واحمد یستحب ان لا یکسر عظام العقیقة بل یطبخ اجزاء تفاؤلا بسلامة عظام المولود ۱۲ شرح موطا.

۳ے قوله اذن ای سنت است نزد ولادت از جهت در آوردن کلمه توحید دین اسلام در گوش آمدن او بدنیا و تخصیص باذان کرد زیرا که شیطان می گریزد نزد شنیدن اذان ونقل کرده شده است از بعضے سلف که اذان گوید در گوش راست واقامت در گوش چپ ۱۲ **۴ے قوله** عقّ عن الحسن بن علی بشاة شیخ عبد الحق در ترجمه مشکوة گفته زین حدیث معلوم شد که عقیقه یک گوسفند هم می باشد وابو داؤد از ابن عباس آورده که عقیقه کرد رسول خدا از حسن وحسین یک یک کبش ونسائی از ابن عباس آورده دو دو کبش وصاحب سفر السعادت گفته که حدیث شاة واحدة صحیح است لیکن حدیث عن الغلام شاتان اقوی واصح است زیرا که جماعة از صحابه آنرا روایت کرده اند ۱۲ **۵ے قوله** الکبش بفتح وسکون الفحل من الغنم الذی ینا طح ۱۲ لمعات نطح شاخ زدن **۶ے قوله** خیر الکفن الحلة ای ازار ورداء فوق القمیص وهو کفن السنة او بدونه وهو کفن الکفایة کذا فی المرقاة قال فی اللمعات الحلة ازار ورداء من برد الیمن ولا یطلق الا علی الثوبین والمقصود والله اعلم انه لا ینبغی الاقتصار علی الثوب الواحد وثوبان خیر منه وان ابدالسنة والکمال ثلاث علی ما علیه الجمهور ویحتمل ان یکون المراد انه ینبغی ان یکون من برود الیمن فان کفنه صلی الله علیه وسلم کفن فی حلة یمانیة وقمیص انتهی مختصرا ۱۲. **۷ے قوله** عمن لم یضح من امتی قال علی القاری وفیه راحة من الوجوب فیکون محسوبا عمن کان وجب علیه الاضحیة ولم یضح اما لجهالة او نسیان او غفلة او فقدان الاضحیة ونحوه ذکره رحمة للامة المرحومة علی عادته المعلومة انتهی ۱۲

قوت المغتذی (ثنا ابو رملة) اسمه عامر ولا یعرف الا بهذا الحدیث ولم یروعنه الا عبد الله بن عون عن مخنف بن سلیم قال حق ولا اعرف رعنه صلی الله تعالی علیه وآله وسلم الا هذا الحدیث (عن محمد بن اسحٰق عن عبد الله بن ابی بکر عن محمد بن علی بن الحسین عن علی بن ابی طالب) هذا منقطع وصله الحاکم في المستدرک بروایة یعنی ابن عبید عن محمد بن اسحٰق عن عبید الله بن ابی بکر عن محمد بن علی بن الحسین عن ابیه عن جده عن علی

والعمل علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم ان یقول الرجل اذا ذبح بسم الله والله اکبر وهو قول ابن المبارك والمطلب بن عبدالله بن حنطب یقال انه لم یسمع من جابر **باب** **حدثنا** علی بن حجر ثنا علی بن مسهر عن اسمعیل بن مسلم عن الحسن **عن** سمرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم الغلام مرتهن بعقیقة یذبح عنه یوم السابع ویسمی ویحلق راسه **حدثنا** الحسن بن علی الخلال ثنا یزید بن هارون ثنا سعید بن ابی عروبة عن قتادة عن الحسن **عن** سمرة بن جندب عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه هذا حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اهل العلم یستحبون ان یذبح عن الغلام العقیقة یوم السابع فان لم یتهیأ یوم السابع فیوم الرابع عشر فان لم یتهیأ عق عنه یوم احدی وعشرین وقالوا لایجزئ فی العقیقة من الشاء الا مایجزئ فی الاضحیة **باب** **حدثنا** احمد بن الحکم البصری ثنا محمد بن جعفر عن شعبة عن مالك بن انس عن عمرو او عمر بن مسلم عن سعید بن المسیب **عن** ام سلمة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من رای هلال ذی الحجة واراد ان یضحی فلا یاخذن من شعره ولا من اظفاره هذا حدیث حسن والصحیح هو عمرو بن مسلم قد روی عنه محمد بن عمرو بن علقمة وغیر واحد **وقد** روی هذا الحدیث عن سعید بن المسیب عن ام سلمة عن النبی صلی الله علیه وسلم من غیر هذا الوجه نحو هذا وهو قول بعض اهل العلم وبه کان یقول سعید بن المسیب والی هذا الحدیث ذهب احمد واسحق ورخص بعض اهل العلم فی ذلك فقالوا لاباس ان یاخذ من شعره واظفاره وهو قول الشافعی واحتج بحدیث عائشة ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یبعث بالهدی من المدینة فلا یجتنب شیئا مما یجتنب منه المحرم

ابواب النذور والایمان عن رسول الله صلی الله علیه وسلم

باب ما جاء عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ان لا نذر فی معصیة

حدثنا قتیبة ثنا ابو صفوان عن یونس بن یزید عن ابن شهاب عن ابی سلمة **عن** عائشة قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا نذر فی معصیة وکفارته کفارة یمین وفی الباب عن ابن عمر وجابر وعمران بن حصین وهذا حدیث لا یصح لان الزهری لم یسمع هذا الحدیث من ابی سلمة سمعت محمدا یقول روی عن غیر واحد منهم موسی بن عقبة وابن ابی عتیق عن الزهری عن سلیمان بن ارقم عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة عن عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال محمد والحدیث هو هذا **حدثنا** ابو اسمعیل محمد بن اسمعیل بن یوسف الترمذی ثنا ایوب بن سلیمان بن بلال ثنی ابوبکر بن ابی اویس عن سلیمان بن بلال عن موسی بن عقبة وعبدالله بن ابی عتیق عن الزهری عن سلیمان بن ارقم عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة **عن** عائشة ان النبی صلی الله علیه وسلم قال لا نذر فی معصیة الله وکفارته کفارة یمین هذا حدیث غریب وهو اصح من حدیث ابی صفوان عن یونس وقال قوم من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم لا نذر فی معصیة الله وکفارته کفارة یمین وهو قول احمد واسحق واحتجا بحدیث الزهری عن ابی سلمة عن عائشة **وقال** بعض اهل العلم من

الولد وقال الشاہ عبدالعزیز ان الاذان اذان الصلوٰة وصلوٰة صوة جنازة بعد الموت. **باب** حدثنا علی بن حجر الخ **قوله** الغلام مرتهن بعقیقته الخ فی شرح ہذہ الجملة اقوال والاذنح ما قال احمد بان الولد اذا مات ولم یعق عنه فلا یشفع فی الوالدین ولفظ المرتہن علی صیغة المجہول ولا یزعم انه لازم سیما اذا کان بعدہ بارکما قال امرء القیس ـ عبید لقب مرتہنا بذکر اللہو والطرب ؛ **قوله** لایجزی فی العقیقة الخ ای الجزء المستحب ولم یقل احد بوجوبها. **باب** حدثنا احمد الخ للعلماء فی حدیث کلام وحسنه الترمذی ومسلم وحدیث الباب مستحبة والغرض التشاکل بالحجاج واما حدیث عائشة فلا یعارض ما ذکرت لانه علیه السلام بعث اہدی فی غیر ذی الحجة وما ذکرنا فی ذی الحجة ؛

ابواب النذور والایمان } العلماء یجمعون بین النذر والیمین فی بعض الاحیان وہو مفہوم من الحدیث. **باب** لا نذر فی معصیة ـ النذر عندنا مشروط بشروط خمسة منہا ان یکون القربة مقصودة ومنہا انه عمل اللسان لا القلب فقط وصیغته صیغة الشرط والجزاء اولله علی ویفہم من مبسوط السرخسی ان لفظ علی فقط ایضا یکفی للنذر ومنہا ان یکون شیء من جنسه واجبا اقول ان اصل مذہبنا انه لو نذر بمعصیة فلا وفاء ولا کفارة ونقل الشیخ فی الفتح عن الطحاوی اذ قال لله علی ان اقتل فلانا ففیه کفارة ولا یوفی وانی متردد فی انه مذہب الطحاوی فقط او مذہب ائمتنا الثلثة ایضا ولعله لیس الا مذہبه ـ وما فی موطا محمد ص ۲۷۳ قال محمد وبه ناخذ من نذر نذرا فی معصیة ولم یسم فلیطع الله ولیکفر عن یمینه وبه قال ابوحنیفة الخ ینظر فیه وکذا ما فی الطحاوی والفتح والموطا ـ فی کتبنا من نذر ان یذبح ابنه فعلیه شاة فہذا تحریر المذہب واما الحدیث فحمله الاحناف علی الظاہر علی ما حررت فی المذاہب وحمله الشافعی ومالک علی نذر اللجاج وہو ما یکون علی شاکلة الشرط والجزاء بان قال ان کلمت فلانا فعلی کذا فہی

---

۱ **قوله** الغلام مرتہن بضم میم وفتح ہاء بمعنی مرہون ای لایتم الانتفاع به دون فکه بالعقیقة او سلامته ونشوہ علی النعت المحمود رہینة بہا ای العقیقة لازمة له بدمنہا فشبہه فی اللزوم بالرہن فی ید المرتہن واجود ما قیل فیه قول احمد یرید انه لم یعق عنه فمات طفلا لم یشفع فی والدیه وقیل معناه مرہون باذی شعرہ لقوله فامیطوا عنه الاذی وہو ما علق به من دم الرحم ہذا ما فی مجمع البحار مع تقدیم وتاخیر قال الطیبی ریب ان احمد بن حنبل ما ذہب الی ہذا القول الا بعد ما تلقی من الصحابة والتابعین علی انه امام من ائمة الکبار یجب ان یتلقی کلامه بالقبول انتہی ۱۲ شیخ عبدالحق در ترجمہ گفتہ و بعضے مرتہن بفتح می خوانند و این خلاف استعمال لغت است و زمخشری در اساس در باب مجاز گفتہ کہ گفتہ میشود فلان رہن بکذا و رہین و مرتہن بہ یعنی ماخوذ است در بدل و اینجا باین معنی واقع است کذا ذکرہ الطیبی ۱۲ ؛

۲ قال علی القاری فی المرقاة شرح المشکوٰة المستحب لمن قصد ان یضحی عند مالک والشافعی ان لا یحلق شعرہ ولم یقلم ظفرہ حتی یضحی وان فعل کان مکروہا وقال ابوحنیفة ہو مباح ولا یکرہ ولا یستحب وقال احمد تحریمه کذا فی رحمة الامة فی اختلاف الائمة انتہی ۱۲ ۳ **قوله** النذور جمع نذر یقال بفتح النون وضمہا وسکون الذال وہو الایجاب اذ النسان علی نفسه والتزامه من طاعة یکون من جنسہا واجب والایمان جمع یمین قال فی الدر المختار الیمین لغة القوة وشرعا عبارة عن عقد قوی به عزم الحالف علی الفعل او الترک ۱۲ ۴ **قوله** لا نذر فی معصیة کمن نذر بذبح ولده وکمن نذر صوم یوم النحر وہو لا یصح عند الشافعی فانه حرام وعندنا یصح النذر ویقضی یوما آخر لان صوم یوم النحر مشروع باصله غیر مشروع بوصفه وہو الاعراض عن ضیافة الله فالنذر به نذر بالطاعة ووصف المعصیة متصل بذاته فعلا لا اسما ذکرہ وتحقیقه فی اصول الفقه وقد جاء عن اصحابنا انه یلزم بنذر ذبح الولد ذبح الشاة ثم لا کفارة فی نذر عند الشافعیة وعندنا الیمین من موجبات النذر ولو ازم لان النذر ایجاب المباح وہو یستلزم تحریم الحلال وتحریم الحلال یمین بدلیل قوله تعالی یا ایہا النبی لم تحرم ما احل الله لک کذا فی اللمعات قال محمد فی الموطا من نذر نذرا فی معصیة فلیطع الله ولیکفر عن یمینه وہو قول ابی حنیفة انتہی ۱۲

قوت المغتذی

الغلام مرتہن بعقیقة قال الخطابی تکلم الناس فی ہذا واجود ما قیل فیه ما قاله ابن حنبل انه اذا لم یعق عنه فمات طفلا لم یشفع فی ابویه او العقیقة لازمة له لابد منہا فشبه المولود فی لزومہا وعدم انفکاکه عنہا بالرہن بید مرتہنه وانه مرہون باذی شعرہ لقوله فامیطوا عنه الاذی وقال ابن القیم تکلف احکام المولود وما قاله احمد تبعا للعطاء فیه نظر لا یخفی اذ لا یقال لمن یشفع لغیرہ انه مرتہن ولا یقال فیه الا المرتہن من حبس عن امر کان بصدد نیله وحصوله ولا یقال العقیقة سبب یفک رہانه من الشیطان تعلق به من حین خروجه الی الدنیا ولعنه بخاصرته فکانت العقیقة فداء وتخلیصا له من حبسه ... وسیأتی فسرت ہو بدیہا ان یفکه بان یذبح یکون ... اذا قال فامیطوا عنه الاذی امر باراقة دم عنه یتخلص به من ذلک ... یقال فامیطوا عنه الدم لیتخلص لکم شفاعته ... الاذی بطاہر ... والله تعالی اعلم بمرادہ ومراد رسول الله صلی الله علیه وسلم ؛

اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم لا نذر فی معصیة ولا کفارة فی ذلک وهو قول مالك والشافعی حدثنا[۱۴۸۶] قتیبة بن سعید عن مالك عن طلحة بن عبد الملك الایلی عن القاسم بن محمد عن عائشة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من نذر ان یطیع الله فلیطعه ومن نذر ان یعصی الله فلا یعصه حدثنا الحسن بن علی الخلال ثنا عبد الله بن نمیر عن عُبَیْد الله بن عمر عن طلحة بن عبد الملك الایلی عن القاسم بن محمد عن عائشة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوه هذا حدیث حسن صحیح وقد رواه یحیی بن ابی کثیر عن القاسم بن محمد وهو قول بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم وبه یقول مالك والشافعی قالوا لا یعصی الله ولیس فیه کفارة یمین اذا کان النذر فی معصیة **باب**[۱۲۸] لا نذر فیما لا یملك ابن آدم حدثنا[۱۴۸۷] احمد بن منیع ثنا اسحٰق بن یوسف الازرق عن هشام الدستوائی عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی قلابة عن ثابت بن الضحاك عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لیس علی العبد نذر فیما لا یملك[۱] وفی الباب عن عبد الله بن عمرو وعمران بن حصین هذا حدیث حسن صحیح **باب**[۱۲۹] فی کفارة النذر اذا لم یسم حدثنا[۱۴۸۸] احمد بن منیع ثنا ابو بکر بن عیاش قال ثنی محمد مولی المغیرة بن شعبة قال ثنی کعب بن علقمة عن ابی الخیر عن عقبة بن عامر قال قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم کفارة النذر اذا لم یسم کفارة یمین[۲] هذا حدیث حسن صحیح غریب **باب**[۱۳۰] فیمن حلف علی یمین فرأی غیرها خیرا منها حدثنا[۱۴۸۹] محمد بن عبد الاعلی ثنا المعتمر بن سلیمان عن یونس ثنا الحسن عن عبد الرحمٰن بن سمرة قال قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم یا عبد الرحمٰن لا تسال الامارة فانك ان اتتك عن مسئلة[۳] وکلت الیها وانك ان اتتك من غیر مسئلة اعنت علیها واذا حلفت علی یمین فرایت غیرها خیرا منها فأت الذی هو خیر ولتکفر عن یمینك وفی الباب عن عدی بن حاتم وابی الدرداء وانس وعائشة وعبد الله بن عمرو وابی هریرة وام سلمة وابی موسی حدیث عبد الرحمٰن بن سمرة حدیث حسن صحیح **باب**[۱۳۱] فی الکفارة قبل الحنث حدثنا[۱۴۹۰] قتیبة عن مالك بن انس عن سهیل بن ابی صالح عن ابیه عن ابی هریرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من حلف علی یمین فرای غیرها خیرا منها فلیکفر عن یمینه ولیفعل[۵] وفی الباب عن ام سلمة حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم ان الکفارة قبل الحنث تجزئ وهو قول مالك والشافعی واحمد واسحٰق وقال بعض اهل العلم لا یکفر الا بعد الحنث قال سفیان الثوری ان کفر بعد الحنث احب الی وان کفر قبل الحنث اجزاه **باب**[۱۳۲] فی الاستثناء فی الیمین حدثنا[۱۴۹۱] محمود بن غیلان ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث قال حدثنی ابی و حماد بن سلمة عن ایوب عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال من حلف علی یمین فقال ان شاء الله فلا حنث علیه[۶] وفی الباب عن ابی هریرة حدیث ابن عمر حدیث حسن وقد رواه عبید الله بن عمر وغیره عن نافع عن ابن عمر موقوفا وهکذا روی سالم عن ابن عمر موقوفا ولا نعلم احدا

بذا یجب الحنث عندہم ویکفر واما النذر الذی یکون علی شاکلۃ التجبیر بان قال لا اکلم ہی فلا کفارۃ ولا وفاء واما حدیث الباب فرجالہ ثقات الا انہ قال الترمذی ان بین الزہری وابی سلمۃ راویین یحیی بن ابی کثیر وسلیمان بن ارقم فاسقط الحدیث اکثر المحدثین وقال النسائی ان مدار الحدیث علی سلیمان بن ارقم وہو متروک وہو فی اکثر الطرق وفی طریق عمران بن حصین قال الزہری اخبرنا ابو سلمۃ فلا یکون راویا ساقطا ولا ادری ان ہذا الطریق صحیح او معلول وقال النووی ان الحدیث ضعیف اتفاقا وقال الحافظ فی التلخیص صححہ الطحاوی وابن السکن فلا یصح قول النووی اقول لا اعلم ماخذ نقل الحافظ تصحیح الحدیث من الطحاوی فانہ ضعفہ فی المشکل نعم اخذ المسئلۃ المذکورۃ فی الحدیث وانی للطحاوی فی المشکل علی مسئلتہ بحدیث عائشۃ برجال ثقات ووافقہ فی تصحیح السند عبد الحق الاشبیلی فی کتاب الاحکام وابن قطان فی کتاب الوہم والایہام وقال ابن قطان ان قطعۃ وکفارتہ کفارۃ الیمین مدرجۃ ومرفوعۃ فلا ادریہا وجاء الطحاوی بما اخرجہ احمد فی مسندہ عن سمرۃ ابن جندب وعمران بن حصین ان عبد رجل فرّ فنذر رجل ان وجدت اقطع یدہ فسأل عمران وکان عندہ سمرۃ فامران یکفر ولا یقطع الید فعلم ان فی الحدیث قوۃ شیء ومثلہ عن بعض الصحابۃ وبہ قال احمد بن حنبل وکلام ابن تیمیۃ یفید ان احمد اسقط الحدیث والنذر علما اسقطہ احمد لا ارد خرج الطحاوی ص ۴۰، ج ۲ عن عقبۃ بن عامر بسند صحیح نذرت امراۃ ان تمشی الی الکعبۃ حافیۃ کاشفۃ راسہا فقال علیہ السلام تستتر راسہا وترکب وتکفر وزعم الطحاوی ان الکفارۃ کفارۃ یمین اقول ان الکفارۃ بدل الجزاء وفی حدیث صحیح نذر رجل ان یصوم ویجلس فی حر الشمس وقال علیہ السلام انہ یصوم ولا یجلس فی اخر ولیس فیہ ذکر الکفارۃ، وقال ابن تیمیۃ من نذر نذرا حسنا فہو مخیر بین الکفارۃ والوفاء ثم اقول ان المذکور یدل علی خلاف ما قال ابن تیمیۃ فی مسئلۃ ان النہی یدل علی بطلان حکم المنہی عنہ وکذلک یجی لفظ ما روی عن ابن عباس اخرجہ محمد فی موطاہ ص ۳۴۲ قال ابن عباس ارأیت ان اللہ تعالیٰ قال والذین یظاہرون من نسائہم الخ جعل فیہم الکفارۃ الخ واقول یرد علیہ ان الشارع ربما یغضب علی امر ولا یبطل محض غضبہ حکم ذلک الامر ولہ نظائر منہا وصال الصوم ومنہا ان رجلا اعتق ستۃ عبیدہ ثم مات فصلی علیہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم قال بعد الصلوۃ لو دریت انہ اعتقہم لما صلیت علیہ وکذلک امر النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی حجۃ الوداع بفسخ الاحرام وتاخروا فی الفسخ ولم یبطل احرامہم محض غضبہ علیہ السلام بل بفسخہم وکذلک امر فی الحدیبیۃ بالحلق فما حلقوا وغضب علیہ السلام فلم یبطل احرامہم بمحض الغضب بل بالحلق وامثال اخر ایضا ہذا فاعلم وادر **باب** لا نذر فیما لا یملك ابن آدم الخلاف فی النذر مثل الخلاف فی الطلاق قبل النکاح. **باب** فی الکفارۃ قبل الحنث التکفیر قبل الحنث جائز عند الشافعیۃ لا عندنا وجواب حدیث الباب ان فی حدیث الترمذی عکس ما فی الصحیحین فان فیہما الحنث ثم الکفارۃ. **باب** الاستثناء فی الیمین تفصیل الاتصال والانفصال فی الاستثناء مذکور

۱؎ قوله لیس علی العبد نذر فیما لا یملك صورته ان یقول ان شفی الله مریضی فلعبد فلان حر ولیس فی ملکه وان دخل بعد ذلک فی ملکه لم یلزمه الوفاء بنذره بخلاف ما اذا علق عتق عبد بملکه فانه یعتق عندنا بعد التملک ۱۲ لمعات. **۲؎ قوله** لم یسم ای لم یعین بان قال ان حصل مطلوبی فعلی نذر ولم یعین صوما او مالا ۱۲ **۳؎ قوله** کذا روی عن ابن عباس انه قال من نذر نذرا لم یسمه فکفارته کفارة یمین ۱۲ **۴؎ قوله** عن مسئلة ای بعد سوال وطلب قوله وکلت الیها قال فی المجمع وروی وکلت الیها ای اسلمت الیها ولم یکن معك اعانة ای الامارة من شاق ما یخرج عن عهدتها الا الافراد من الرجال فلا تسالها عن تشرف نفس فانك ان سالتها ترکت معها فلا یعینك الله علیها وان اوتیت من غیر مسالة اعانك الله علیها کذا قال الطیبی ۱۲ **۵؎ قوله** فلیکفر عن یمینه ولیفعل ذهب الائمة الثلثة ای جواز تقدیم الکفارة علی الحنث الا ان الشافعی خصصه بالمال ... استدلالهم علی ذلك بهذا الحدیث لا یتم لان الواو لمطلق الجمع ولا یدل علی الترتیب فهذا لا یدل علی تقدیم الکفارة علی الحنث کما ان الروایة التی سبقت فأت الذی هو خیر وکفر عن یمینك لا یدل علی الامر بالحنث قبل التکفیر والحق ان الاحادیث غایة ما تدل انه علی التقدیم والتاخیر وتجویزهم التقدیم بدین آخر وهو القیاس علی تقدیم الزکوة علی الحول وتحقیقه فی اصول الفقه کذا فی اللمعات ۱۲ **۶؎** قال محمد وبهذا ناخذ اذا قال ان شاء الله وصلها بیمینه فلا شیء علیه وهو قول ابی حنیفة ۱۲

قوت المغتذی (ابواب النذور والایمان) عن ثابت الضحاك لیس له عند المصنف الا هذا الحدیث، حدثنی محمد مولی المغیرة ابن شعبة هو ابن یزید بن ابی زیاد الثقفی نزیل مصر لیس له عند المصنف الا هذا حدثنی کعب ابن علقمة هذا هو الصواب وفی بعض النسخ کعب بن مالك بن علقمة فهو غلط ..

رفعه غیر ایوب السختیانی وقال اسمٰعیل بن ابراهیم کان ایوب احیانا یرفعه واحیانا لا یرفعه **والعمل** علی هذا عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم ان الاستثناء اذا کان موصولا بالیمین فلا حنث علیه وهو قول سفیان الثوری والاوزاعی ومالك بن انس وعبد الله بن المبارك والشافعی واحمد واسحٰق

حدثنا یحیی بن موسی ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن ابن طاؤس عن ابیه **عن** ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال من حلف فقال ان شاء الله لم یحنث سالت محمد بن اسمٰعیل عن هذا الحدیث **فقال** هذا حدیث خطأ اخطأ فیه عبد الرزاق اختصره من حدیث معمر عن ابن طاؤس عن ابیه عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال ان سلیمان بن داؤد علیه السلام قال لاطوفنّ اللیلة علی سبعین امرأة تلد کل امرأة غلاما فطاف علیهن فلم تلد امرأة منهن الا امرأة نصف غلام فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم لو قال ان شاء الله لکان کما قال هکذا روی عبد الرزاق عن معمر عن ابن طاؤس عن ابیه هذا الحدیث بطوله وقال سبعین امرأة وقد روی هذا الحدیث من غیر وجه عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال قال سلیمان بن داؤد لاطوفنّ اللیلة علی مائة امرأة **باب** فی کراهیة الحلف بغیر الله

حدثنا قتیبة ثنا سفیان عن الزهری عن سالم **عن** ابیه سمع النبی صلی الله علیه وسلم عمر وهو یقول وابی وابی فقال الا ان الله ینهاکم ان تحلفوا بآبائکم فقال عمر فوالله ما حلفت به بعد ذلك ذاکرا ولا آثرا **وفی** الباب عن ثابت بن الضحاك وابن عباس وابی هریرة وقتیلة وعبد الرحمٰن بن سمرة وهذا حدیث حسن صحیح قال ابو عُبید معنی قوله ولا آثرا یقول لا آثره عن غیری یقول لما ذکره عن غیری **حدثنا** هناد ثنا عبدة عن عُبید الله بن عمر عن نافع **عن** ابن عمر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم ادرك عمر وهو فی رکب وهو یحلف بابیه فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان الله ینهاکم ان تحلفوا بآبائکم لیحلف حالف بالله او لیسکت هذا حدیث حسن صحیح **باب**

حدثنا قتیبة ثنا ابو خالد الاحمر عن الحسن بن عُبید الله **عن** سعد بن عُبیدة ان ابن عمر سمع رجلا یقول لا والکعبة فقال ابن عمر لا تحلف بغیر الله فانی سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول من حلف بغیر الله فقد کفر او اشرك هذا حدیث حسن **وتفسیر** هذا الحدیث عند بعض اهل العلم ان قوله فقد کفر او اشرك علی التغلیظ والحجة فی ذلك **حدیث** ابن عمر ان النبی صلی الله علیه وسلم سمع عمر یقول وابی وابی فقال الا ان الله ینهاکم ان تحلفوا بآبائکم **وحدیث** ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال من قال فی حلفه واللات والعزّی فلیقل لا اله الا الله وهذا مثل ما روی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال الریاء شرك **وقد** فسّر بعض اهل العلم هذه الآیة من کان یرجو لقاء ربه فلیعمل عملا صالحا الآیة قال لا یرائی **باب** فی من یحلف بالمشی ولا یستطیع

حدثنا عبد القدوس بن محمد العطار البصری ثنا عمرو بن عاصم عن عمران القطّان عن حُمید **عن** انس قال نذرت امرأة ان تمشی الی بیت الله فسئل نبی الله صلی الله علیه وسلم عن ذلك فقال ان الله لغنی عن مشیها مروها فلترکب **وفی** الباب عن ابی هریرة وعقبة بن عامر وابن عباس حدیث انس حدیث حسن صحیح غریب **حدثنا** ابو موسی محمد بن المثنی ثنا خالد بن الحارث ثنا حُمید عن ثابت **عن** انس قال مرّ رسول الله صلی الله علیه وسلم بشیخ کبیر یهادی بین ابنیه فقال ما بال هذا قالوا نذر یا رسول الله ان یمشی قال ان الله لغنیّ عن تعذیب هذا نفسه قال فامره ان یرکب **حدثنا** محمد بن المثنی ثنا

فی الاصول والفقه وفی التخریج عن ابن عباس جواز الاستثناء منفصلا ایضا وفی المسئلة حکایة محمد ابن اسحٰق وابی حنیفة فی حضرة الخلیفة۔ **باب** کراهیة الحلف بغیر الله **قوله** ذاکرا او آثرا الخ قیل معناه عامدا وناقلا وقیل عامدا او ناسیا۔ **واعلم** ان بعض الروایات والوقائع تخالف حکم حدیث الباب منها ما فی الصحیحین فی قصة اعرابی قال علیه السلام افلح وابیه ان صدق الخ ففیه حلفه علیه السلام بغیر الله فقیل فیه اصله افلح والله ان صدق فصحف للتشابه الخطی وصار افلح وابیه وهذا امر مستبعد وقیل بتقدیر المضاف ای افلح ورب ابیه وهذا ایضا غیر مقبول وقیل ان الحدیث فی ما کان فیه تعظیم المقسم به واما ما فی الصحیحین ففیه صورة القسم لا حقیقة القسم بل فیه تاکید وهذا اصوب ومنها ما فی حدیث الانک لعمری الخ وهکذا فی خطبة الدر المختار وکذلک فی خطبة المطول فقال حسن چلپی محشیه ان هذا قسم صورة وتاکید حقیقة ولیس بقسم حقیقة وکلامه هذا صواب ومنها ما فی اوائل البخاری فی قصة اضیاف ابی بکر الصدیق وقرة عینی الخ فالجواب فی الکل واحد ای صورة القسم وانما تاکید لا حقیقة قسم وکذلك کل ما فی القرآن لیس بقسم حقیقة بل تاکید وشهادة علی المضمون الآتی ومثل هذا قال ابن قیم فی کتابه اقسام القرآن واما ما فی حدیث الباب فقد کفر فیاتی تفصیله فی ابتداء البخاری۔ **قوله** واللات والعزی الخ ای تبادر به لسانه قد اخطأ النووی فی نقل مذهب ابی حنیفة خطأ مفسدا فانه نقل من قال واللات والعزی انعقد الحلف عند الحنفیة والحال ان المذکور فی کتبنا ان من قال وحلف بهذا فقد کفر ومنشأ غلط النووی ما فی کتبنا ان قول ان فعلت کذا فیهودی حلف والحال ان هذا من واد آخر فان فیه لیس تعظیم الیهودیة بل یزعمها قبیحا وسبب الاحتراس ثم من فعل الفعل فی هذه الصورة فان زعم انه یکفر بالفعل فکافر وان لم یزعم فلا کفر وانی اتعجب علی العینی انه نقل عبارة النووی وما رد ها ولعل فی عبارة العمدة سقطا وسقطا۔ **باب** من یحلف بالمشی ولا یستطیع۔ من نذر المشی الی بیت الله فهذا قربة ونذر فان رکب فعلیه الهدی واما الحادثة ففی بعضها ذکر الهدی وفی بعضها ذکر صیام ثلثة ایام وفی بعضها ذکرهما وقال الطحاوی لعلها نذرت وحلفت۔ اقول ان الواجب الهدی واما صیام ثلثة ایام فبدل الهدی لا لکفارة الیمین د

---

۱ قوله کراهیة الحلف بغیر الله لانه تعظیم لا یلیق لغیره تعالی ولله سبحانه ان یقسم بما شاء من مخلوقاته تنبیها علی شرفه ۱۲ مجمع البحار

۲ قوله ان الله ینهاکم ان تحلفوا بآبائکم وقد حکم بعض الفقهاء بکفر من حلف بالاب بمثل ذلك فالاعتقاد تعظیم الآباء مشرکا فی ذلك تعظیم الله سبحانه والافالحرمة والکراهة باق وهو حکم الحلف بغیر اسماء الله وصفاته کائنا ما کان واما اقسام الله سبحانه ببعض مخلوقاته تنبیها علی شرفه فخارج عن البحث فانه لا یقبح من الله شیء فان معنی القبح عندنا هو کون الفعل متعلق النهی وهو من صفات العباد ۱۲ لمعات **۳ قوله** ذاکرا ولا آثرا ای ما حلفت بها ذاکرا ای قائلا من قبل نفسی ولا آثرا ای ناقلا عن غیری وهو بمد فاعل من الاثر کذا فی مجمع البحار ۱۲ **۴ قوله** قال فی حلفه واللات والعزی فلیقل لا اله الا الله یحتمل ان یکون معناه انه سبق لسانه فلیتدارك بکلمة التوحید لانه صورة الکفر والا فان کان علی قصد التعظیم فهو کفر فلیجدد وسبب العود عنه بالدخول فی الاسلام کذا فی اللمعات ۱۲ **۵ قوله** فلترکب هذا محمول علی العجز والاضطرار قال الطیبی ویتعلق بترك الفدیة واختلف فی الواجب فقال علی تجب بدنة لما ورد من قوله صلی الله علیه وسلم ولتهد بدنة وقال بعضهم یجب دم شاة وحملوا الامر بالبدنة علی الاستحباب وهو قول مالك والمرقول الشافعی وقیل لا یجب فیه شیء وانما امر رسول الله صلی الله علیه وسلم بالهدی علی وجه الاستحباب دون الوجوب انتهی قال محمد قد جاء ویهدی هدیا واقله شاة تکون مکان المشی وهو قول ابی حنیفة والعامة من فقهائنا انتهی مختصرا ۱۲

قوت المغتذی (ما حلفت به بعد ذلك ذاکرا ولا آثرا) ای ولا ذاکرا عن غیری قال حتی قد یقال ان حاکیه عن غیره غیر حالف فالجواب انه یجوز حذف عامل ای ما حلفت به ذاکرا ولا ذکرته آثرا کقوله علفتها تبنا وماء باردا ای وسقیتها او حلفت ای نطقت او قلت نحوه او ولا آثرا ای مختارا من آثره اختاره فذاکرا من الذکر کقتل ضد النسیان ای ما حلفت بذکر البعیتی ولا مختارا مریدا لها ویکون معناهما واحدا ومتقاربا وآثرا ای مفتخرا بالآباء والاکرام لهم من اثره اکرمه لکن علی عادة العرب فی النطق به لا علی سبیل تعظیم وکرامة

ابن ابی عدی عن حُمَید عن انس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رای رجلاً فذکر نحوہ هذا حدیث صحیح والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم قالوا اذا نذرت المرأة ان تمشی فلترکب ولتهد شاة باب فی کراهیة النذور حدثنا قتیبة ثنا عبد العزیز بن محمد عن العلاء بن عبد الرحمن عن ابیه عن ابی هریرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تنذروا فان النذر لا یغنی من القدر شیئًا وانما یستخرج به من البخیل وفی الباب عن ابن عُمر حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم کرهوا النذور وقال عبد اللہ بن المبارک معنی الکراهة فی النذر فی الطاعة والمعصیة فان نذر الرجل بالطاعة فوفی به فله فیه اجر ویکره له النذر باب فی وفاء النذر حدثنا اسحق بن منصور ثنا یحیی بن سعید القطان عن عُبَید اللہ بن عمر عن نافع عن ابن عمر عن عمر قال یا رسول اللہ انی کنت نذرت ان اعتکف لیلة فی المسجد الحرام فی الجاهلیة قال اَوفِ بنذرک وفی الباب عن عبد اللہ بن عمرو وابن عباس وحدیث عمر حدیث حسن صحیح وقد ذهب بعض اهل العلم الی هذا الحدیث قالوا اذا اسلم الرجل وعلیه نذر طاعة فلیف به وقال بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم لا اعتکاف الا بصوم وقال اٰخرون من اهل العلم لیس علی المعتکف صومٌ الا ان یُوجب علی نفسه صومًا واحتجوا بحدیث عُمر انه نذر ان یعتکف لیلة فی الجاهلیة فامره النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالوفاء وهو قول اَحمد واسحق باب کیف کان یمین النبی صلی اللہ علیہ وسلم حدثنا علی بن حُجر ثنا عبد اللہ بن المبارک وعبد اللہ بن جعفر عن موسی بن عقبة عن سالم بن عبد اللہ عن ابیه قال کثیرًا ما کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یَحلِف بهذه الیمین لا ومُقَلِّب القلوب هذا حدیث حسن صحیح باب فی ثواب من اعتق رقبة حدثنا قتیبة ثنا اللیث عن ابن الهاد عن عُمر بن علی بن الحسین عن سعید بن مرجانة عن ابی هریرة قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول من اعتق رقبة مومنة اعتق اللہ منه بکل عضو منه عضوًا من النار حتی یُعتِق فرجَه بفرجه وفی الباب عن عائشة وعَمرو بن عبسة وابن عباس وواثلة بن الاسقع وابی امامة وکعب بن مُرّة وعقبة بن عامر حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح غریب من هذا الوجه وابن الهاد اسمه یزید بن عبد اللہ بن اُسامة بن الهاد وهو مدینی ثقة وقد روی عنه مالک بن انس وغیر واحد من اهل العلم باب فی الرجل یلطم خادمه حدثنا ابو کُرَیب ثنا المحاربی عن شعبة عن حُصَین عن هلال بن یساف عن سوَید بن مُقَرّن المزنی قال لقد رایتُنا سبع اخوة ما لنا خادم الا واحدة فلطمها احدُنا فامرنا النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان نُعتقها وفی الباب عن ابن عُمر وهذا حدیث حسن صحیح وقد روی غیر واحد هذا الحدیث عن حُصَین بن عبد الرحمٰن وذکر بعضهم فی هذا الحدیث فقال لطمها علی وجهها باب حدثنا احمد بن منیع ثنا اسحق بن یوسف الازرق عن هشام الدستوائی عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی قلابة عن ثابت بن الضحاک قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من حلف بملة غیر الاسلام کاذبًا فهو کما قال هذا حدیث حسن صحیح وقد اختلف اهل العلم فی هذا اذا حلف الرجل بملة سوی الاسلام قال هو یهودی او نصرانی ان فعل کذا وکذا ففعل ذلک الشیٔ فقال بعضهم قد اتی عظیمًا ولا کفارة علیه وهو قول اهل المدینة وبه یقول مالک بن انس والی هذا القول ذهب ابو عُبَید وقال بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین وغیرهم علیه فی ذلک الکفارة وهو قول سفیان واحمد واسحق باب حدثنا محمود بن غیلان ثنا وکیع عن سفیان

ولو یزید الطحاوی ما فی ابی داؤد عن ابن عباس ذکر الیمین ایضا وعندی انه من اجتهاد ابن عباس لانه علیه السلام لم یسال عن الیمین اصلا فانه لیس ذکره فی الروایات. **باب** کراهیة النذور النذر المعلق غیر مرضی وان کان النذر قربة ولو نذر لزم واما النذر المنجز فحسن ومرضی. **باب** وفاء النذر. قال الحنفیة من حلف فی حالة الکفر ثم اسلم لا یجب وفاء ذلک النذر وقاس لشافعیة بوجوب الوفاء وتمسکوا بحدیث الباب ونقول الکلام فی الوجوب ولا ننفی الاستحباب ولا نص علی الوجوب **قوله** لا اعتکاف الا الخ قال الشافعیة لا یجب الصوم فی الاعتکاف وتمسکوا بحدیث الباب بان فیه اعتکاف اللیالی ولا صوم فی اللیالی اقول لا یجب الصوم علی مختار صاحب البحر فی اعتکاف النفل ویقال من جانب الشیخ ابن همام ان فی روایة البخاری لفظ الیوم ایضا فی حدیث الباب. **باب** من حلف بملة غیر ملة الاسلام استفاد من حدیث الباب الحلف بالیهودیة والنصرانیة لا بانه ان فعل کذا فهو یهودی کما قال المصنف **قوله** کاذبًا الخ ای لا بالعقیدة ومذهبنا ان من حلف ان فعل کذا فهو یهودی فان زعم انه یتهود بالفعل فهو کافر والا فلا وهذا اذا اتی بذلک الفعل. **قوله** فهو کما قال الخ یحول حکم الکفارة الی الفقهاء ـــــــــــــــ

---

۱ قوله لا تنذروا بضم الدال وکسرها من ضرب ونصر والنهی عن النذر علی اعتقاد انه یرد عن القدر شیئا ولما کان من عادة الناس انهم ینذرون بجلب المنافع ودفع المضار وذلک فعل البخلاء نهوا عن ذلک واما غیر البخیل فیعطی باختیاره بلا واسطة النذر فمعنی النهی عن النذر لمداخرص ترغیب علی النذر ولکن علی جهة الاخلاص قال الشیخ فی اللمعات شرح المشکوٰة ۱۲ ۲ قوله ومقلب القلوب بیان لما یحلف به ولا نفی للکلام السابق کما قد توهم واللہ اعلم ۱۲ لمعات ۳ قوله عتق اللہ من باب المشاکلة والمراد انجاه اللہ وقوله بکل عضو منه ای من المعتق، فتح قوله حتی فرجه بفرجه قیل هو مباحة لانه محل الزنا وهو من فحش الکبائر وقیل ذکر للتحقیر بالنسبة الی سائر الاعضاء وفهم من هذا ان الافضل ان یکون العبد خصیا او مجبوبا کذا فی اللمعات وسمعت الشیخ عبد اللہ السراج مکی انه یقول ومن ثم قال بعضهم ان المناسب ان یعتق الرجل ذکرا والمرأة انثی واللہ تعالی اعلم بالصواب ۱۲ ۴ قوله فیه حث علی الرفق بالممالیک واجمع المسلمون علی ان عتقه بهذا لیس بواجب وانما هو مندوب کفارة ذنبه فیه ازالة اثم ظلمه ۱۲ طیبی ـــــــــــــــ

۵ قوله من حلف بملة غیر الاسلام نحو ان فعل کذا فهو یهودی ونصرانی او بریٔ من الاسلام ومن النبی او من القرآن قوله کاذبا ان کان قد فعل ان کان حلف علی الماضی ولا یفعل ان کان فی المستقبل وقوله فهو کما قال ظاهره حدیث بصیر کافرا بمجرد الحلف او بعد الحنث کذا قال الطیبی قد ذهب کثیر من الائمة ان هذا یمین یجب فیه الکفارة عند الحنث وهو المذهب عندنا لانه ما علق الکفر بذلک الفعل فقد حرم الفعل وتحریم الحلال یمین وکذا عند احمد فی اشهر الروایتین وقال مالک والشافعی وغیرهما من اهل المدینة انه لیس بیمین ولا کفارة فیه لان ذلک لیس باسم اللہ ولا صفته فلا یدخل فی الایمان المشروعة وقد قال صلی اللہ علیہ وسلم من کان حالفا فلیحلف باللہ ولم یتعرض فی الحدیث للکفارة بل قال فهو کما قال لمعات

المغتذی ... وقال الغزالی بانا حیاءانه صلی اللہ تعالی علیه وسلم کان یحلف بهذه الیمین اطلاعا علی عظم صنعه تعالی فی عجائب القلب وتقلیبه (عن سعید بن مرجانة) هی امه وابوه عبد اللہ القرشی مولاهم ... لم یعد المصنف الا ... لحدیث حتی یعتق فرجه بفرجه ... (عن سوید بن مُقَرّن المزنی قال لقد رایتنا سبع اخوة) هم غیر سوید النعمان ومعقل وعقیل وسنان وعبد الرحمٰن ونعیم ... وصحبوا رسول اللہ صلی اللہ تعالی علیه وسلم ولم یشارکهم بهذه المکرمة غیرهم کما قاله ابن عبد البر وجماعة.

عن يحيى بن سعيد عن عُبَيْدُ الله بن زحر عن ابي سعيد الرُعَيني عن عبد الله بن مالك اليَحْصَبِي **عن** عُقْبَةَ بن عامر قال قلت يارسول الله ان اختي نذرت ان تمشي الى البيت حافية غير مُختمرة فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله لا يصنع بشقاء اختك شيئًا فلتركب ولتختمر ولتصم ثلاثة ايام **و في** الباب عن ابن عباس وهذا حديث حسن **والعمل** على هذا عند بعض اهل العلم وهو قول احمد واسحٰق **بَاب** **حَدَّثَنَا** اسحٰق بن منصور ثنا ابو المغيرة ثنا الاوزاعي ثنا الزهري عن حُمَيْد ابن عبد الرحمٰن **عن** ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف منكم فقال في حلفه واللات والعُزّٰى فليقل لا اله الا الله و من قال تعال اُقامِرْك فليتصدّق هذا حديث حسن صحيح وابو المُغِيْرَة هو الخَوْلاني الحِمْصي واسمه عبد القدوس بن الحجّاج **بَاب** قضاء النذر عن الميت **حَدَّثَنَا** قتيبة ثنا الليث عن ابن شِهاب عن عُبَيْدُ الله بن عبد الله بن عُتْبَةَ **عن** ابن عباس ان سعد بن عُبادة استفتى رسول الله صلى الله عليه وسلم في نذر كان على امّه توفيت قبل ان تقضيه فقال النبي صلى الله عليه وسلم اقضِهِ عنها هذا حديث حسن صحيح **بَاب** ما جاء في فضل من اعتق **حَدَّثَنَا** محمد بن عبد الاعلى ثنا عِمْران بن عُيَيْنَة وهو اخو سفيان بن عُيَيْنَة عن حُصَيْن عن سالم بن ابي الجعد **عن** ابي اُمامة وغيره من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ايما امرئ مسلم اعتق امرأ مسلما كان فكاكه من النار يُجْزِئُ كل عضو منه عضوا منه وايما امرأ مسلم اعتق امرأتين مُسلمتين كانتا فكاكه من النار يجزئ كل عضو منهما عضوا منه وايما امرأة مسلمة اعتقت امرأة مسلمة كانت فكاكها من النار يجزئ كل عضو منها عضوا منها هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه

ابواب السِّيَر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم **بَاب** ما جاء في الدعوة قبل القتال **حَدَّثَنَا** قتيبة ثنا ابو عَوانة عن عطاء بن السائب **عن** ابي البختري ان جيشًا من جُيُوش المسلمين كان اميرهم سلمان الفارسي حاصروا قصرا من قصور فارس فقالوا يا ابا عبد الله الا ننهد اليهم قال دَعُوني اَدْعُوهم كما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوهم فاتاهم سلمان فقال لهم انما انا رجل منكم فارسي ترون العرب يُطيعوني فان اسلمتم فلكم مثل الذي لنا وعليكم مثل الذي علينا وان ابيتم الا دينكم تركناكم عليه واعطونا الجزية عن يدٍ وانتم صاغرون قال ورطن اليهم بالفارسية وانتم غير محمودين وان ابيتم نابذناكم على سَواء قالوا ما نحن بالذي يُعطي الجزية ولكنا نقاتلكم فقالوا يا ابا عبد الله الا ننهد اليهم قال لا قال فدعاهم ثلثة ايام الى مثل هذا ثم قال انهدوا اليهم قال فنهدنا اليهم ففتحنا ذلك القصر **و في** الباب عن بُرَيْدَة والنعمان بن مُقَرِّن وابن عُمَر وابن عباس وحديث سلمان حديث حسن لا نعرفه الا من حديث عطاء بن السائب وسمعت محمدا يقول ابو البختري لم يُدرك سلمان لانه لم يدرك عليًا وسلمان مات قبل عليٍّ وقد ذهب بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم الى هذا وراوا ان يُدْعَوا قبل القتال وهو قول اسحاق بن ابراهيم قال ان تُقُدِّم اليهم في الدعوة فحسن يكون ذلك اَهْيَب وقال بعض اهل العلم لا دعوة اليوم وقال احمد لا اعرف اليوم احدا يُدْعٰى **و قال** الشافعي لا يقاتل العدو حتى يُدْعَوا الا ان يَعْجَلوا عن ذلك فان لم يفعل فقد بَلَغَتْهم الدعوة **بَاب** **حَدَّثَنَا** محمد بن يحيى العَدَني المكي ويكنى بابي عبد الله الرجل الصالح وهو ابن ابي عُمَر ثنا سُفْيان بن عُيَيْنَة عن عبد الملك بن نَوْفَل بن مُساحِق عن ابن عصام المُزَني **عن** ابيه وكانت له صحبة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا بعث جيشا او سَرِيَّة يقول لهم اذا رايتم مسجدا او سمعتم موذنا فلا تقتلوا احدا هذا حديث حسن غريب وهو حديث ابن عيينة **بَاب** في البَيَات والغارات **حَدَّثَنَا** الانصاري ثنا معن ثني مالك بن انس عن حُمَيْد **عن** انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين خرج الى خَيْبَر اتاها ليلا وكان اذا جاء قوما بليل لم يُغِرْ عليهم حتى يُصْبِح فلما اصبح خرجت يهود بمساحيهم

قوله تعال اُقامِرك فليتصدق الخ زعم الاكثر ان مراده ان القائل بهذا القول آثم فليتصدق وقال الطحاوي في مشكل الآثار ان المراد انه لم يتصدق بمال القمار فعلى هذا التصدق بدل القمار لا كفارة الاثم والمعصية

ابواب السّير } يذكر في ابواب السير ما نقل عنه عليه السلام في الجهاد والغزوات ولهٰذا فن مستقل صنفت فيه الكتب **باب** الدعوة قبل القتال قال الطحاوي ان كانت امارات ان الدعوة قد بلغتهم فالابلاغ قبل القتال مستحب والا فواجب والتفصيل يطلب من كتب الفقه. **قوله** فلكم مثل الذي علينا الخ هذا الحديث يصلح للدليل في ان يقتص من المسلم للذمي. **قوله** سلمان الفارسي الخ من ابناء ملوك الفارس اتفقوا على ان عمر سلمان لم يكن اقل من مائتين وخمسين وقيل عمره ازيد من ذلك

---

۱ **قوله** فلتركب في الموطا لمحمد عن على بن ابي طالب انه قال من نذر ان يحج ماشيا ثم عجز فليركب وليحج ولينحر بدنة وهو لافضل واقله شاة فبهذا ناخذ وهو قول ابي حنيفة انتهى مختصرا ۱۲ ۲ **قوله** فليقل لا اله الا الله فيه دليل على انه لا كفارة على من حلف بغير ملة الاسلام بل يأثم به ويلزمه التوبة لانه صلى الله عليه وسلم جعل عقوبته في دينه ولم يوجب في ماله شيئا وانما امره بكلمة التوحيد لان اليمين انما يكون بالمعبود فاذا حلف باللات والعزى فقد ضاهى الكفار في ذلك فامره ان يتدارك بكلمة التوحيد وقوله من قال تعال اقامرك فليتصدق فكفارته ان يتصدق بقدر ما جعله خطرا او بما تيسر مما يطلق عليه اسم الصدقة وانما قرن القمار بذكر الاصنام تأسيا بالتنزيل في قوله انما الخمر والميسر الآية كذا في الطيبي ۱۲ ۳ **قوله** قضاء النذر قال القاضي عياض اختلفوا في نذر ام سعد هذا فقيل كان نذرا مطلقا وقيل كان صوما وقيل عتقا وقيل صدقة واستدل كل قائل باحاديث جاءت في قضية ام سعد والاظهر انه كان نذرا في اموال او نذرا مبهما ومذهب الجمهور ان الوارث لا يلزمه قضاء النذر الواجب على الميت اذا كان غير مالي واذا كان ماليا كالكفارة او نذر او زكوة ولم يخلف تركة لا يلزمه لكن يستحب له ذلك وقال اهل الظاهر يلزمه لهذا الحديث وعند الجمهور هذا الحديث محمول على التبرع كذا في الطيبي ۱۲ ۴ **قوله** بكسر ففتح جمع سيرة بمعنى طريقة واصطلاحا السير انما غلبت في لسان اهل الشرع على المغازي ۱۲ شرح الموطا ۵ **قوله** ننهد اليهم اي نهض اليهم ونقصدهم في قاموس مناهدة مناهضة في الحرب ۱۲ ۶ **قوله** من احكام المسلمين من اعدد دعوناها ۱۲ ۷ **قوله** رطن اليهم اي تكلم في اللغة الفارسية ۱۲ ۸ **قوله** قال في الدر المختار وغيره من كتب الفقه فان حاصرناهم دعوناهم الى الاسلام فان اسلموا فيها والا فالى الجزية فان قبلوا ذلك فلهم ما لنا من الانصاف وعليهم ما علينا من الانتصاف ولا يحل لنا ان نقاتل من لم تبلغه الدعوة الى الاسلام وندعو ندبا من بلغته الخ ۹ **قوله** مسجدا الخ ... من شعائر الاسلام ومن ثم قال العلماء لو ان اهل بلدة اجتمعوا على ترك الاذان كان للسلطان ان يقاتلهم ۱۲ ۱۰ **قوله** في البيات ... ۱۲

۱۱ **قوله** بمساحيهم جمع مسحاة وهي المجرفة من الحديد والميم زائدة لانه من السحو الكشف ما يكشف به الطين عن وجه الارض ۱۲ الطيبي

قوت المغتذي (عن ابي سعيد الرعيني) اسمه جعثل بضم الجيم ... (عن عبد الله بن مالك اليحصبي) ... ما قيم الجيشاني ... قال المزي في تهذيب ... ابن يونس ... قيل اي بقدر ما يريد ان يقامر به ... (في نذر كان على امه) اسمها عمرة بنت مسعود ... سعد بن عبادة ... (عمران بن عيينة) ليس له عند المصنف الا هذا ... وهو اخو سفيان بن عيينة ... (ابواب السير) ... (الا ننهد اليهم) اي ننهض ... بالنهاية ... بالمعاهدة بيننا وبينكم بان يظهر لهم ... ما في قتالهم ويخبرهم باخبار المكتوبة.

ومکاتِلهم فلما راَوہ قالوا محمد وافق واللہ محمد الخمیس[1] فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ اکبر خَرِبَتْ خیبر انا اذا نزلنا بساحة قوم فساء صَبَاحُ المنذرین حدثنا[۱۵۱۰] قتیبة ومحمد بن بشار قالا ثنا معاذ بن مُعاذ عن سعید بن ابی عَرُوبَة عن قتادة عن انس عن ابی طلحة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا ظهر علی قوم اقام بعَرْصتهم ثلاثا هذا حدیث حسن صحیح وحدیث حُمَید عن انس حدیث حسن صحیح وقد رخص قوم من اهل العلم فی الغارة باللیل وان یبیتوا وکرهه بعضهم وقال احمد واسحق لا باس ان یبیت العدو لیلا ومعنی قوله وافق محمد الخمیس یعنی به الجیش **باب**[۴۹] فی التحریق والتخریب حدثنا[۱۵۱۱] قتیبة ثنا اللیث عن نافع عن ابن عمر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حرق نخل بنی النضیر وقطع وهی البُوَیْرَة[2] فانزل اللہ ما قطعتم من لِینَةٍ او ترکتموها قائمة علی اصولها فباذن اللہ ولیُخْزِیَ الفاسقین وفی الباب عن ابن عباس وهذا حدیث حسن صحیح وقد ذهب قوم من اهل العلم الی هذا ولم یَرَوْا باسًا بقطع الاشجار وتخریب الحُصُون وکره بعضهم ذلک وهو قول الاوزاعی قال الاوزاعی ونهی ابوبکر الصدیق ان یقطع شجرا مُثْمِرًا او یُخَرِّبَ عامرا وعمل بذلک المسلمون بعده وقال الشافعی لا باس بالتحریق فی ارض العدو وقطع الاشجار والثمار وقال احمد وقد تکون فی مواضع لا یجدون منه بدا فاما بالعبث فلا تحرق وقال اسحق التحریق سنة اذا کان انکی فیهم **باب**[۵۰] جاء فی الغنیمة حدثنا[۱۵۱۲] محمد بن عُبَید المحاربی ثنا اسباط بن محمد عن سلیمان التیمی عن سَیّار عن ابی امامة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان اللہ فضّلنی علی الانبیاء او قال امتی علی الامم واحل لنا الغنائم وفی الباب عن علی وابی ذر وعبد اللہ ابن عمرو وابی موسی وابن عباس حدیث ابی امامة حدیث حسن صحیح وسیار هذا یقال له سیار مولی بنی مُعاویة وروی عنه سلیمان التیمی وعبد اللہ بن بَحِیر وغیر واحد حدثنا[۱۵۱۳] علی بن حجر ثنا اسمعیل بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمن عن ابیه عن ابی هریرة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال فضلت[3] علی الانبیاء بست اُعطیتُ جوامع الکلم ونُصرت بالرُّعْب واُحِلت لی الغنائم وجعلت لی الارض مسجدا وطهورا وارسلت الی الخلق کافة وخُتِمَ بی النبیون هذا حدیث حسن صحیح

باب[۵۱] فی سهم الخیل حدثنا[۱۵۱۴] احمد بن عبدة الضبی وحُمَید بن مَسْعَدة قالا ثنا سُلَیم بن اخضر عن عبید اللہ بن عمر عن نافع عن ابن عمر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قسم فی النفل للفرس بسهمین وللراجل بسهم حدثنا محمد بن بشار ثنا عبد الرحمن بن مهدی عن سلیم بن اخضر نحوه وفی الباب عن مُجَمِّع بن جاریة وابن عباس وابن ابی عمرة عن ابیه وهذا حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم وهو قول سفیان الثوری والاوزاعی ومالک بن انس وابن المبارک والشافعی واحمد واسحق قالوا للفارس ثلاثة اسهم سهم له وسهمان لفرسه وللراجل سهم

باب[۵۲] جاء فی السرایا حدثنا[۱۵۱۵] محمد بن یحیی الازدی البصری وابو عمار وغیر واحد قالوا ثنا وهب بن جریر عن ابیه عن یونس بن یزید عن الزهری عن عُبَید اللہ بن عبد اللہ بن عُتْبَة عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خیر الصحابة[4] اربعة وخیر السرایا اربع مائة وخیر الجُیُوش اربعة آلاف ولا یغلب[5] اثنا عشر الفا من قلة هذا حدیث حسن غریب لا یسنده کبیر احد غیر جریر بن حازم وانما روی هذا الحدیث عن الزهری عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرسلا وقد رواه حبان بن علی العنزی عن عُقَیل عن الزهری عن عُبَید اللہ بن عبد اللہ عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ورواه اللیث بن سعد عن عُقَیل عن الزهری عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرسلا **باب**[۵۳] من یُعطی الفیء حدثنا[۱۵۱۶] قتیبة ثنا حاتم بن اسمعیل عن جعفر بن محمد عن ابیه عن یزید بن هُرْمُز ان نَجْدَة الحَرُوری کتب الی ابن عباس یساله هل کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یغزو بالنساء وهل کان یضرب لهن بسهم فکتب الیه ابن عباس کتبت الی تسالنی هل کان رسول اللہ

وقد ادرک ومع عیسی علیه السلام کما فی صحیح البخاری. **باب** الغنیمة الغنیمة ما حصل بایجاف الخیل والفیء غیره کما قال السرخسی فی المبسوط واتفقوا علی ان فی الغنیمة خمسا اول خمس فی الفیء الا عند الشافعی واختلف فی فتح مکة وخیبر انه فتح صلحا او عنوةً وحله وتاویله منی متعذر کما ان تاویل قول السرخسی ان حصل بایجاف الخیل والرکاب فغنیمة والا ففیء الخ لم ادرکه وقد قال العلماء ان فتح بنی نضیر عنوة وفی الروایات انهم صادرهم ایا ما وفی القرآن اطلاق الفیء علیه. **قوله** بست الخ فی بعض الروایات اشیاء اخر ذکرها الحافظ فی فتح الباری فی التیمم **قوله** جوامع الکلم الخ قد صنفت فیه الکتب ونظائره البینة علی المدعی والیمین علی من انکر ومثله **قوله** طهورا الخ بذا ان کان صیغة مبالغة الطاهر فلا یصلح بمعنی المطهر نعم اذا کان بمعنی ما به یصلح له **باب** سهم الخیل قال ابوحنیفة للفارس سهمان وللراجل سهم وقال الثلثة وابو یوسف ومحمد للفارس ثلثة اسهم سهمان للفرس وللراجل سهم وحدیث الباب لهم وقال فی الهدایة ان الفرس یعنی الفارس واقول ان روایات ابن عمر بطریق اخرجها الزیلعی وفی بعض طرق الفرس وفی بعضها الفارس ولا یجری تاویله الا فی الثانی ورجال الطرق ثقات لذا قول یحمل الحدیث علی الظاهر ویقال انه یتنفل لا سهم والتنفیل ثابت عند الکل ثم عند ابی حنیفة التنفیل من راس الغنیمة قبل النقل الی دار الاسلام ومن الخمس بعد النقل ومن خمس الخمس عند الشافعی واما عند احمد فمن ادخماس الاربعة ولا ینفل من خمس الخمس وقال ابوحنیفة انی لا افضل البهیمة علی الانسان وقال بعض الخصوم انه قیاس فی مقابلة النص وقیل ان القیاس ایضا لیس بقیاس وقال

---

[1] **قوله** الخمیس الجیش وانما سمی لانه یخمس الی میمنة ومیسرة وقلب ومقدمة وساقة کذا فی المجمع ۱۲

[2] **قوله** البویرة بضم الباء الموحدة موضع نخل لبنی النضیر کذا فی الطیبی ۱۲ [3] قال الطیبی وفیه جواز قطع شجر الکفار واحراقه وبه قال الجمهور وقیل لا یجوز انتهی ۱۲ [4] **قوله** فضلت بلفظ المجهول بست فذخص صلی اللہ علیہ وسلم بفضائل کثیرة لا تعد ولا تحصی ذکر فی کل موضع ما اتفق ذکره ولم یقصد الحصر قوله جوامع الکلم ای کلام یشتمل بایجازه علی کثیر من المعانی کقوله انما الاعمال بالنیات وقوله الخراج بالضمان وقوله الخنم مع الغرم قوله نصرت بالرعب ای نصرنی اللہ بالقاء الخوف فی قلوب اعدائی لا یقال قد یقع الرعب من الملوک ایضا ان المراد النصر بالرعب لا الرعب لنفسه ۱۲ لمعات [5] قال فی الهدایة للفارس سهمان وللراجل سهم عند ابی حنیفة وقال ابو یوسف ومحمد للفارس ثلثة اسهم وهو قول الشافعی لما روی ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیه وسلم اسهم للفارس ثلثة اسهم وللراجل سهم ولابی حنیفة ما روی ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیه وسلم اعطی للفارس سهمین وللراجل سهما فتعارض فعلاه فیرجع الی قوله وقد قال علیه السلام للفارس سهمان وللراجل سهما کیف وقد روی عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیه وسلم قسم للفارس سهمین واذا تعارضت روایتاه ترجح روایة غیره انتهی مختصرا وتمامه فی فتح القدیر ۱۲ [6] **قوله** خیر الصحابة اربعة قال ابو حامد المسافر لا یخلو عن رحل یحتاج الی حفظه وعن حاجة یحتاج الی التردد فیها ولو کان ثلثة لکان المتردد واحدا فیبقی بلا رفیق فلا یخلو عن خطر وضیق قلب لفقد الانیس ولو تردد اثنان لکان الحافظ وحده یعنی الرفقاء اذا کانوا اربعة خیر من ان یکونوا ثلثة لانهم اذا کانوا ثلثة ومرض احدهم واراد ان یجعل احد رفیقیه وصی نفسه لم یکن هناک من یشهد بامضائه الا واحد فلا یکفی ولو کانوا اربعة کفی شهادة اثنین ۱۲ ذکره طیبی [7] **قوله** ولا یغلب اثنا عشر الفا من قلة ای لو صاروا مغلوبین لم یکن للقلة بل لامر آخر سواها واما لم یکونوا قلیلین وان کان العدد اضعاف عددهم لا تعد ولا تحصی لان کل واحد من هذه الثلاث جیش قوتل بالمیمنة او بالمیسرة او القلب فیکفیها ومن ذلک قول الصحابة یوم حنین وکانوا اثنی عشر الفا لن نغلب الیوم من قلة وانما غلبوا عن اعجاب منهم قال تعالی ویوم حنین اذ اعجبتکم کثرتکم فلم تغن عنکم کذا فی طیبی ۱۲ [8] اعلم ان اکثر النسخ الدهلویة یوجد فیها من هذا المقام الی الباب تقدیم وتاخیر وغلط فی العبارة والاحسن ما فی هذه النسخة الجیدة واللہ تعالی اعلم فانه مطابق لنسخة صحیحة من العرب وکذا یطابقه بعض النسخ الدهلویة ایضا ۱۲ وعبد اللہ بن بحیر قال حق بالاصول الصحیحة هنا بموحدة فمهملة فزاد کامیر وقال ابن ماکولا وغیره بجیم کزبیر وهو تصحیف

صلی اللّٰہ علیہ وسلم یغزو بالنساء وکان یغزوھن فیُداوِین المرضیٰ ویُحذَین من الغنیمۃ واما السہم فلم یضرب لھن بسہمٍ وفی الباب عن انس وام عطیۃ وھذا حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند اکثر اھل العلم وھو قول سفیٰن الثوری والشافعی وقال بعضہم یُسہم للمرأۃ والصبی وھو قول الاوزاعی قال الاوزاعی واسہم النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم للصبیان بخیبر واسھمت ائمۃ المسلمین لکل مولود وُلد فی ارض الحرب قال الاوزاعی واسہم النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم للنساء بخیبر واخذ بذلک المسلمون بعدہ حدثنا بذلک علی بن خشرم ثنا عیسی بن یونس عن الاوزاعی بھذا ومعنی قولہ ویُحذَین من الغنیمۃ یقول یُرضَخ لھن بشیءٍ من الغنیمۃ یُعطَین شیئاً

باب ھل یُسہم للعبد **حدثنا** قتیبۃ ثنا بشر بن المفضّل عن محمد بن زید **عن** عُمیر مولی ابی اللحم قال شھدت خیبر مع سادتی فکلّموا فیّ رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم وکلّموہ انی مملوک قال فامرنی فقُلّدتُ السیف فاذا انا اجرّہ فامر لی بشیءٍ من خُرثیِّ المتاع وعرضتُ علیہ رُقیۃ کنت ارقی بھا المجانین فامرنی بطرح بعضھا وحبس بعضھا وفی الباب عن ابن عباس وھذا حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند بعض اھل العلم ان لا یُسہم للمملوک ولکن یُرضَخ لہ بشیءٍ وھو قول الثوری والشافعی واحمد واسحٰق

باب ما جاء فی اھل الذمۃ یغزون مع المسلمین ھل یسہم لھم **حدثنا**[۵۱۸] الانصاری ثنا معن ثنا مالک بن انس عن الفُضَیل بن ابی عبد اللّٰہ عن عبد اللّٰہ بن دینار الاسلمی عن عُروۃ **عن** عائشۃ ان رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم خرج الی بدر حتی اذا کان بحرّۃ الوبر لحقہ رجل من المشرکین یذکر منہ جُرأۃ ونجدۃ فقال لہ النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم تؤمن باللّٰہ ورسولہ قال لا قال ارجع فلن استعین بمشرک وفی الحدیث کلام اکثر من ھذا ھذا حدیث حسن غریب والعمل علی ھذا عند بعض اھل العلم قالوا لا یُسہم لاھل الذمۃ وان قاتلوا مع المسلمین العدوّ ورای بعض اھل العلم ان یُسہم لھم اذا شھدوا القتال مع المسلمین ویروی عن الزھری ان النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم اسہم لقوم من الیہود قاتلوا معہ **حدثنا** بذلک قتیبۃ بن سعید ثنا عبد الوارث بن سعید عن عزرۃ بن ثابت عن الزھری بھذا **حدثنا**[۵۱۹] ابو سعید الاشج ثنا حفص بن غیاث ثنا بُرید وھو ابن عبد اللّٰہ بن بُردۃ عن جدہ ابی بردۃ **عن** ابی موسیٰ قال قدمت علی رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم فی نفر من الاشعریین خیبر فاسہم لنا مع الذین افتتحوھا ھذا حدیث حسن صحیح غریب والعمل علی ھذا عند بعض اھل العلم قال الاوزاعی من لحق بالمسلمین قبل ان یُسہم للخیل اُسہم لہ

باب ما جاء فی الانتفاع بآنیۃ المشرکین **حدثنا**[۵۲۰] زید بن اخزم الطائی ثنا ابو قتیبۃ سلم بن قتیبۃ ثنا شعبۃ عن ایوب عن ابی قلابۃ **عن** ابی ثعلبۃ الخُشَنی قال سُئل رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم عن قدور المجوس قال انقوھا غسلاً واطبخوا فیھا ونھی عن کل سبع ذی ناب وقد روی ھذا الحدیث من غیر ھذا الوجہ عن ابی ثعلبۃ رواہ ابو ادریس الخولانی عن ابی ثعلبۃ وابو قلابۃ لم یسمع من ابی ثعلبۃ انما رواہ عن ابی اسماء عن ابی ثعلبۃ **حدثنا**[۵۲۱] ھنّاد ثنا ابن المبارک عن حیوۃ بن شُریح قال سمعت ربیعۃ بن یزید الدمشقی یقول اخبرنی ابو ادریس الخولانی عائذ اللّٰہ بن عُبید اللّٰہ قال سمعت ابا ثعلبۃ الخُشَنی یقول اتیت رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم فقلت یا رسول اللّٰہ انا بارض قوم اھل کتاب ناکل فی آنیتہم قال ان وجدتم غیر آنیتہم فلا تاکلوا فیھا فان لم تجدوا فاغسلوھا وکلوا فیھا ھذا حدیث حسن صحیح

باب فی النفل **حدثنا**[۵۲۲] محمد بن بشّار ثنا عبد الرحمٰن بن مھدی ثنا سفیٰن عن عبد الرحمٰن بن الحارث عن سلیمان بن موسی عن مکحول عن ابی سلّام عن ابی اُمامۃ **عن** عبادۃ بن الصامت ان النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم کان یُنفّل فی البدأۃ الربع وفی القفول الثلث وفی الباب عن ابن عباس وحبیب بن مسلمۃ ومعن بن یزید وابن عمر وسلمۃ بن الاکوع وحدیث عبادۃ حدیث حسن وقد روی ھذا الحدیث عن ابی سلّام عن رجل من اصحاب النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم **حدثنا**[۵۲۳] ھنّاد ثنا ابن ابی الزناد عن ابیہ عن عُبید اللّٰہ بن عبد اللّٰہ بن عُتبۃ **عن** ابن عباس ان النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم تنفّل سیفہ ذا الفقار یوم بدر وھو الذی رای فیہ الرؤیا یوم احد ھذا حدیث حسن غریب انما نعرفہ من ھذا الوجہ من حدیث ابن ابی الزناد وقد اختلف اھل العلم فی النفل من الخمس فقال مالک بن انس لم یبلغنی ان رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم نفّل فی مغازیہ کلھا وقد بلغنی انہ نفّل فی بعضھا وانما ذلک علی وجہ الاجتھاد من الامام فی اول المغنم وآخرہ **قال** ابن منصور قلت لاحمد ان النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم نفّل اذا فصل بالربع بعد الخمس واذا قفل بالثلث بعد الخمس فقال یخرج الخمس ثم ینفّل مما بقی ولا یجاوز ھذا وھذا الحدیث علی ما قال ابن المسیب النفل من الخمس قال اسحٰق کما قال

الحافظ فی الفتح لا شبھۃ فی ان القیاس اجلی لکنہ خلاف النص اقول ان اجلی النصوص ما اخرجہ ابو داود ص ۵، ۳۷، ج ۲ فقسمہا رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم علی ثمانیۃ عشر سہما وکان الجیش الفا وخمسمائۃ فیھم ثلثمائۃ فارس فالحساب لا یستقیم الا علی اعطاء الراجل سہما واعطاء الفارس سہمین ولکن الروایات مختلفۃ فی جیش خیبر ویمکن التوفیق بان بعض الرواۃ عد جمیع من کان وعد

۱؎ قال فی الہدایۃ ولا یسہم لمملوک ولا امرأۃ ولا صبی ولا ذمی ولکن یرضخ لھم علی حسب ما یراہ الامام لما روی انہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم کان لا یسہم للنساء والصبیان والعبید وکان یرضخ لھم ثم العبد انما یرضخ لہ اذا قاتل لانہ دخل لخدمۃ المولی فصار کالتاجر والمرأۃ یرضخ لھا اذا کانت تداوی الجرحی وتقوم علی المرضی انتھی ۱۲ ۲؎ **قولہ** وکلّموہ عطف علی قولہ فکلّموا فیّ ای کلّموا فی حقی وشانی اولا بما ھو مدح لی ثم اتبعوہ بقولہم انی مملوک ۱۲ طیبی ۳؎ **قولہ** فقلّدت ای امرنی بان احمل السلاح واکون مع المجاھدین لاتعلم المحاربۃ فاذا انا اجرہ لعدم السیف علی الارض من قصر قامتی لصغر سنی ۱۲ مجمع ۴؎ **قولہ** من خرثی ھو بالضم اثاث البیت واسقاطہ وانما رضخ لہ لانہ کان مملوکا ۱۲ طیبی ۵؎ **قولہ** بحرۃ الوبر بفتح فسکون ناحیۃ من اعراض المدینۃ ۱۲ مجمع البحار ۶؎ قال فی الہدایۃ ولا یسہم لمملوک ولا امرأۃ ولا ذمی ولکن یرضخ لھم علی حسب ما یری الامام لما روی انہ علیہ السلام کان لا یسہم للنساء والصبیان والعبید وکان یرضخ لھم ولما استعان علیہ السلام بالیہود علی الیہود لم یعطھم شیئا من الغنیمۃ یعنی لم یسہم لھم انتھی ۱۲ ۷؎ **قولہ** ویروی عن الزھری الخ قال ابن الہمام وھو منقطع وفی سندہ ضعف مع ان یحیی بن القطان کان لا یری مراسیل الزھری وقتادۃ شیئا ویقول ھی بمنزلۃ الریح ولا شک انہ لا تقاوم احادیث المنع فی القوۃ فکیف تعارضھا ۱۲ ۸؎ **قولہ** من لحق بالمسلمین الخ قال فی الہدایۃ واذا لحقھم المدد فی دار الحرب قبل ان یخرجوا الغنیمۃ الی دار الاسلام شارکوھم فیھا قال ابن الہمام اما اسہامہ لابی موسی الاشعری فقال ابن حبان انما اعطاھم من خمس الخمس لیستمیل قلوبھم لا من الغنیمۃ وبوحسن الاثر انہ لم یعط غیرھم ممن لم یشھد بھا ۱۲ ۹؎ **قولہ** ینفل فی البدأۃ الربع النفل اسم لزیادۃ یخص بھا الامام بعض الجیش علی ما یعانیہ من المشقۃ لمزید سعی واقتحام خطر والتنفیل اعطاء النفل وکان صلی اللّٰہ علیہ وسلم ینفل الربع ای فی البدأۃ ای ابتداء سفر الغزو وکان اذا نھضت سریۃ من جملۃ الجیش وابتدروا الی العدو واوقعوا بطائفۃ منھم فما غنموا کان یعطیھم منھا الربع ویشرکھم سائر العسکر فی ثلثۃ ارباعہ وکان ینفل الثلث فی الرجعۃ وھی قفول الجیش من الغزو فاذا قفلوا وبعث طائفۃ منھم فاوقعوا بالعدو مرۃ ثانیۃ کان یعطیھم مما غنموا الثلث لان نھوضھم بعد القفل اشق والخطر فیہ اعظم وحکی عن مالک انہ کان یکرہ التنفیل ۱۲ طیبی ۱۰؎ **قولہ** بعد الخمس ھذا یدل علی انہ یعطی من الاخماس الاربعۃ التی ھی للغانمین والیہ ذھب احمد واسحٰق وقال سعید بن المسیب والشافعی وابو عبید انما یعطی النفل من خمس الخمس سہم النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم ۱۲ طیبی

قوت المغتذی (من خرثی المتاع) بنقط خاء وراء مثلثۃ کنسب نقل متاع البیت (بحرۃ الوبر) بواو فموحدۃ فراء کسیب او عبد مکان بینہ وبین طیبۃ اربعۃ امیال (تنفل سیفہ) ای اخذہ من الانتفال (ذا الفقار) بفاء فقاف فراء کسحاب سمیہ اذ بہ حفر صغار حسان ۱۲ (ع) وھو اذا قاتل یرضخ لہ لانہ دخل للتجارۃ لا للقتال ۱۲

باب ما جاء فی من قتل قتیلا فله سلبه **حدثنا** الانصاری ثنا معن ثنا مالك بن انس عن یحیی بن سعید عن عمر بن كثیر بن افلح عن ابی محمد مولی ابی قتادة **عن** ابی قتادة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من قتل قتیلا له علیه بینة فله سلبه و فی الحدیث قصة **حدثنا** ابن ابی عمر ثنا سفیان بن عیینة عن یحیی بن سعید بهذا الاسناد نحوه **و فی** الباب عن عوف بن مالك وخالد بن الولید وانس وسمرة وهذا حدیث حسن صحیح وابو محمد هو نافع مولی ابی قتادة **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم وهو قول الاوزاعی والشافعی واحمد وقال بعض اهل العلم للامام ان یخرج من السلب الخمس وقال الثوری النفل ان یقول الامام من اصاب شیئا فهو له ومن قتل قتیلا فله سلبه فهو جائز ولیس فیه الخمس وقال اسحق السلب للقاتل الا ان یکون شیئا کثیرا فرأی الامام ان یخرج منه الخمس کما فعل عمر بن الخطاب **باب** فی کراهیة بیع المغانم حتی تقسم **حدثنا** هناد ثنا حاتم بن اسمعیل عن جهضم بن عبد الله عن محمد بن ابراهیم عن محمد بن زید عن شهر بن حوشب **عن** ابی سعید الخدری قال نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم عن شراء المغانم حتی تقسم **و فی** الباب عن ابی هریرة **وهذا** حدیث غریب **باب** ما جاء فی کراهیة وطی الحبالی من السبایا **حدثنا** محمد بن یحیی النیسابوری ثنا ابو عاصم النبیل عن وهب ابن ابی خالد قال حدثتنی ام حبیبة بنت عرباض بن ساریة **ان** اباها اخبرها ان رسول الله صلی الله علیه وسلم نهی ان توطأ السبایا حتی یضعن ما فی بطونهن **و فی** الباب عن رویفع بن ثابت وحدیث عرباض حدیث غریب **والعمل** علی هذا عند اهل العلم وقال الاوزاعی اذا اشتری الرجل الجاریة من السبی وهی حامل فقد روی عن عمر بن الخطاب انه قال لا توطأ حامل حتی تضع **قال** الاوزاعی واما الحرائر فقد مضت السنة فیهن بان امرن بالعدة کل هذا احدثنی علی بن خشرم قال ثنا عیسی بن یونس عن الاوزاعی **باب** ما جاء فی طعام المشرکین **حدثنا** محمود بن غیلان ثنا ابو داؤد الطیالسی عن شعبة اخبرنی سماك بن حرب قال سمعت قبیصة بن هلب یحدث **عن** ابیه قال سالت النبی صلی الله علیه وسلم عن طعام النصاری فقال لا یتخلجن فی صدرك طعام ضارعت فیه النصرانیة هذا حدیث حسن قال محمود وقال عبید الله بن موسی عن اسرائیل عن سماك عن قبیصة عن ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله قال محمود وقال وهب بن جریر عن شعبة عن سماك عن مری بن قطری عن عدی بن حاتم عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله **والعمل** علی هذا عند اهل العلم من الرخصة فی طعام اهل الکتاب **باب** فی کراهیة التفریق بین السبی **حدثنا** عمر بن حفص الشیبانی نا عبد الله بن وهب اخبرنی حیی عن ابی عبد الرحمن الحبلی **عن** ابی ایوب قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول من فرق بین والدة وولدها فرق الله بینه وبین احبته یوم القیمة **و فی** الباب عن علی وهذا حدیث حسن غریب **والعمل** علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم کرهوا التفریق بین السبی بین الوالدة وولدها وبین الولد والوالد وبین الاخوة **باب** ما جاء فی قتل الاساری والفداء **حدثنا** ابو عبیدة بن ابی السفر واسمه احمد بن عبد الله الهمدانی ومحمود بن غیلان قالا ثنا ابو داؤد الحفری ثنا یحیی بن زکریا بن ابی زائدة عن سفیان بن سعید عن هشام عن ابن سیرین عن عبیدة **عن** علی ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ان جبرئیل هبط علیه فقال له خیرهم یعنی اصحابك فی اساری بدر القتل او الفداء علی ان یقتل منهم قابل مثلهم قالوا الفداء ویقتل منا **و فی** الباب عن ابن مسعود وانس وابی برزة وجبیر بن مطعم هذا حدیث حسن غریب من حدیث الثوری لا نعرفه

لبعضهم للمعتبرین بلا تعداد خدمهم. **باب** من قتل قتیلا فله سلبه ـ السلب ما علی الرجل من الثیاب والسلاح لا الفرس وحدیث الباب عند ابی حنیفة و مالك فی النفل وعند احمد والشافعی تشریع کلی فالخلاف فی الغرض وقوله علیه السلام من قتل قتیلا فله سلبه فی غزوة حنین. **باب** قتل الاساری والفداء. **قوله** عن عبیدة عن علی الخ عبیدة بفتح الاول علی فعیلة. **قوله** خیرهم یعنی اصحابك الخ ههنا اشکال وهو ان اساری بدر قد شور فی حقهم فقال عمر یقتلون ویقتل کل قریب قریبه، قال ابو بکر الصدیق بالفداء واختاره النبی صلی الله علیه وسلم ثم نزل العتاب کما فی الروایات قال علیه السلام کان العذاب علی راس هذه الشجرة لو لم یکن عمر فاذا کان الله تعالی قد خیر فکیف العتاب والجواب باللهم ان العتاب

---

۱ **قوله** فله سلبه السلب بفتح اللام ما علی المقتول من ثیابه وسلاحه ومرکبه وکذا ما علی مرکبه من السرج والآلة قال فی الهدایة لا باس بان ینفل الامام فی حالة القتال ویحرض به علی القتال فیقول من قتل قتیلا فله سلبه ویقول للسریة قد جعلت لکم الربع بعد الخمس ای بعد ما رفع الخمس ۱۲ ۲ ذهب الشافعی الی ان النفل للغیر من خمس الخمس سهم النبی صلی الله علیه وسلم ومن متمسکاته قول ابن المسیب النفل من الخمس وذهب احمد واسحق الی ان النفل من الاربعة الاخماس واجیب عن قول ابن المسیب ان تنفل النبی صلی الله علیه وسلم متنفل سیفه یوم بدر کان من الخمس کما یدل علیه حدیث ابن عباس لا النفل لغیره بکذا ینبغی ان یفهم هذا المقام ۱۲ حضرت شاه ولی الله رحمه الله. ۳ **قوله** نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم عن شراء المغانم المقتضی للنهی عدم الملك عند من یری ان الملك یتوقف علی القسمة وعند من یری الملك قبل القسمة، مقتضی له الجهل بعین المبیع وصفته اذا کان فی المغنم اجناس مختلفة یعنی لو باع احد من المجاهدین نصیبه من القسمة لا یجوز لان نصیبه مجهول وبانه ملك ضعیف یسقط بالاعراض والملك المستقر لا یسقط بالاعراض کذا فی الطیبی ۱۲ ۴ **قوله** لا یتخلجن ای لا یتحرك فیه شیء من الشك وریبی باحاء المهملة وصل الاختلاج الحرکة والاضطراب قوله ضارعت ای شابهت النصرانیة والرهبانیة فی تضییقهم وتشدیدهم وکیف وانت من الحنیفیة السهلة کذا فی مجمع البحار ۱۲ ۵ **قوله** من فرق ای ببیع او هبة او نحوه لا بحق مستحق کدفع احدهما بالجنایة والرد بالعیب کذا فی الهدایة وقوله بین والدة وولدها قالوا التخصیص اتفاقی بما لو فرق شفقة الام او لوقوع القضیة فیها والحقوا بها حکم الاب والجد والجدة و المذهب عندنا کراهة تفریق صغیر عن ذی رحم محرم والتقیید بالصغیر یخرج الکبیر وحد الکبیر عند الشافعی ان یبلغ سبع سنین او ثمانیا وعندنا . . . ان یحتلم وقال احمد لا یفرق بین الوالدة وولدها وان کبروا احتلم ۱۲ ۶ **قوله** یقتل منا انما اختاروا ذلك رغبة منهم فی اساری بدر فی نیلهم درجة الشهادة فی السنة القابلة بقتل الکفار ایاهم ورقة منهم علیهم بقرابة بینهم وهذا الحدیث مشکل جدا مع ما یدل علیه ظاهر التنزیل ولما صح من الاحادیث فی امر اساری بدر ان اخذ الفداء کان رأیا راوه فعوتبوا علیه ولو کان هناك تخییر بوحی سماوی لم تتوجه المعاتبة علیهم وقد قال الله تعالی ما کان لنبی ان یکون له اسری حتی یثخن فی الارض اقول وبالله التوفیق لا منافاة بین الحدیث والآیة وذلك ان التخییر فی الحدیث وارد علی سبیل الاختبار والامتحان ولله ان یمتحن عباده بما شاء امتحن الله تعالی ازواج النبی صلی الله علیه وسلم بقوله یا ایها النبی قل لازواجك ان کنتن تردن الحیوة الدنیا وزینتها فتعالین الآیتین وامتحن الناس بتعلیم السحر فی قوله تعالی وما یعلمان الآیة ولعل الله تعالی امتحن النبی صلی الله علیه وسلم واصحابه بین القتل والفداء ونزل جبرئیل علیه السلام بذلك هل هم یختارون ما فیه رضی الله تعالی من قتل اعدائه ام یؤثرون الاعراض العاجلة من قبول الفدیة فلما اختاروا الثانی عوتبوا بقوله ما کان لنبی الآیة ۱۲ طیبی مختصرا.

قوت المغتذی (لا یتخلجن) قال حتی قیل بقوته فیقد حار ای لا یتحرك فیه شیء من ریبة وشك من الاختلاج حرکة واضطراب وتحریك لهروی بها لفوقیة افتعل من تخلج حرکة واضطراب ایضا (فی صدرك طعام ضارعت فیه النصرانیة) فیتقطع وزاد فعین من المضارعة ضعناه وبصاده کذلك اذ جعله کمضارعة قرن قرنا قال حتی اختلف جوابه ان الله تعالی علیه بالارحم بل هو منع عن المسئول فیه واذن فیه فالمشهور انه اذن فیه وهو ما اعتمد المصنف وقال ابو موسی المدینی انه منع منه وسأله عن طعام النصرانیة فکانه قال یترکه ترکا فیما شابهت فیه علی انه حرام او خبیث او مکروه . ..

الامن حديث ابى زائدة **وروى** ابواسامة عن هشام عن ابن سيرين عن عُبَيدة عن على عن النبى صلى الله عليه وسلم نحوه **وروى** ابن عون عن ابن سيرين عن عُبَيدة عن على عن النبى صلى الله عليه وسلم مرسلا وابو داؤد الحفرى اسمه عُمَر بن سعد **حدثنا** ابن ابى عُمَر ثنا سفيان ثنا ايوب عن ابى قلابة عن عمه **عن** عمران بن حُصَين ان النبى صلى الله عليه وسلم فَدَى رجلين من المسلمين برجل من المشركين هذا حديث حسن صحيح وعم ابى قِلابة هو ابو المهلب واسمه عبدالرحمن بن عمرو ويقال مُعاوية بن عمرو وابوقِلابة اسمه عبدالله بن زيد الجَرمى **والعمل** على هذا عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم وغيرهم ان للامام ان يمن على من شاء من الاُسارى ويقتل من شاء منهم ويفدى من شاء واختار بعض اهل العلم القتل على الفداء وقال الاوزاعى بلغنى ان هذه الاية منسوخة قوله تعالى فامامنًا بعدُ واما فداءً نسخها واقتلوهم حيث ثقفتموهم **حدثنا** بذلك هناد ثنا ابن المبارك **عن** الاوزاعى قال اسحٰق بن منصور قلت لاحمد اذا اسر الاسير يقتل او يفادى احب اليك قال ان قدروا ان يفادوا فليس به باس وان قتل فما اعلم به باسا قال اسحٰق الاثخان احب الى الا ان يكون معروفا فاطمع به الكثير

باب ما جاء فى النهى عن قتل النساء والصبيان **حدثنا** قتيبة ثنا الليث عن نافع **عن** ابن عمر اخبره ان امرأة وجدت فى بعض مغازى رسول الله صلى الله عليه وسلم مقتولة فانكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك ونهى عن قتل النساء والصبيان **وفى** الباب عن بُريدة ورباح ويقال رباح بن الربيع والاسود بن سريع وابن عباس والصَّعب بن جَثّامة هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم وغيرهم كرهوا قتل النساء والولدان وهو قول سفيان الثورى والشافعى ورخص بعض اهل العلم فى البيات وقتل النساء فيهم والولدان وهو قول احمد واسحٰق ورخصا فى البيات **حدثنا** نصر بن على الجهضمى ثنا سفيان بن عُيَينة عن الزهرى عن عبيدالله بن عبدالله **عن** ابن عباس قال اخبرنى الصعب بن جَثّامة قال قلت يا رسول الله ان خيلنا اوطئت من نساء المشركين واولادهم قال هم من اباءهم هذا حديث حسن صحيح

باب **حدثنا** قتيبة ثنا الليث عن بُكَير بن عبدالله عن سليمان بن يسار **عن** ابى هُرَيرة قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فى بعث فقال ان وجدتم فلانا وفلانا لرجلين من قريش فاحرقوهما بالنار ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين اردنا الخروج انى كنت امرتكم ان تحرقوا فلانا وفلانا بالنار وان النار لا يعذب بها الا الله فان وجدتموهما فاقتلوهما **وفى** الباب عن ابن عباس وحمزة بن عمرو الاسلمى حديث ابى هريرة حديث حسن صحيح **والعمل** على هذا عند اهل العلم وقد ذكر محمد بن اسحٰق بين سليمان بن يسار وبين ابى هريرة رجلا فى هذا الحديث وروى غير واحد مثل رواية الليث وحديث الليث بن سَعد اشبه واصح

باب ما جاء فى الغلول **حدثنا** قتيبة ثنا ابوعوانة عن قتادة عن سالم بن ابى الجَعد **عن** ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات وهو برئ من الكِبر والغُلول والدين دخل الجنة **وفى** الباب عن ابى هريرة وزيد بن خالد الجُهَنى **حدثنا** محمد بن بشار ثنا ابن ابى عَدى عن سعيد عن قتادة عن سالم بن ابى الجَعد عن مَعدان بن ابى طلحة **عن** ثوبان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من فارق الروح الجسد وهو برئ من ثلث الكنز والغلول والدين دخل الجنة هكذا قال سعيد الكنز وقال ابو عوانة فى حديثه الكِبر ولم يذكر فيه عن مَعدان ورواية سعيد اصح **حدثنا** الحسن بن على ثنا عبدالصمد بن عبدالوارث ثنا عِكرِمة بن عمار ثنا سِماك ابو زُمَيل الحنفى قال سمعت ابن عباس يقول **ثنى** عمر بن الخطاب قال قيل يا رسول الله ان فلانا قد استشهد قال كلا قد رايته فى النار بعباءة قد غلها قال قم يا عُمر فنادِ انه لا يدخل الجنة الا المؤمنون ثلاثا هذا حديث حسن صحيح غريب

باب ما جاء فى خروج النساء فى الحرب **حدثنا** بشر بن هلال الصَّواف ثنا جعفر بن سليمان الضُّبَعى **عن** ثابت عن انس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغزو بام سُلَيم ونسوة معها من الانصار يسقين الماء ويُداوين الجرحى **وفى** الباب عن الرُّبَيِّع بنت مُعَوِّذ وهذا حديث حسن صحيح

باب ما جاء فى قبول هدايا المشركين **حدثنا** على بن سعيد الكِندى ثنا عبدالرحيم بن سُلَيمان عن اسرائيل عن ثُوَير عن ابيه **عن** على عن النبى صلى الله عليه وسلم ان كسرى اهدى له فقبل وان الملوك اهدوا اليه فقبل منهم **وفى** الباب عن جابر وهذا حديث حسن غريب وثوير هو ابن ابى فاختة اسمه سعيد بن علاقة وثُوَير يكنى ابا جَهم **حدثنا** محمد بن بشار ثنا ابوداؤد عن عمران القطّان عن قتادة عن يزيد بن عبدالله بن الشِّخّير **عن** عياض بن حمار انه اهدى للنبى صلى الله عليه وسلم هدية له او ناقة فقال النبى صلى الله عليه وسلم اسلمت فقال لا قال فانى نُهيت عن زَبد المشركين **قال** ابوعيسى هذا حديث حسن صحيح **ومعنى** قوله انى نهيت عن

لعله على اختيار الشق المرجوع. **قوله** فدى رجلين مسلمين الخ الاسارى عندنا تقتل او تسترق وفى المفاداة بالنفس او المال تردد وعندى انهما جائزان كما روى عن محمد بن حسن وفى الدر المختار وحرم منهم اقول ان اكثر ارباب التصنيف الى نسخ المن بالآية و قتلوهم حيث ثقفتموهم وفى السير الكبير لمحمد بن حسن ان المن جائز بشرط ان يرى الامام مصلحة والتمسك بحديث ثمامة وحديث آخر. **قوله** مرسلا الخ اذا كان مرسلا فذكر على ليس فى موضعه كما وجد فى النسخ. **قوله** يقتل من شاء ويفدى من شاء الخ اقول الاصوب يفادى من شاء من المفاعلة **باب** قبول هدايا المشركين. **قوله** ان كسرى اهدى له الخ اقول لم اجد متى اهدى الى النبى صلى الله عليه وسلم وقيل هدية فانه خرق كتابه عليه السلام حين كتب اليه ودرس

[1] قال محمد وبهذا ناخذ لا ينبغى ان يقتل فى شئ من المغازى صبى ولا امرأة ولا شيخ فان الا ان تقاتل مرأة فتقتل ۱۲ موطا محمد [2] **قوله** هم من آبائهم قال النووى اختلف العلماء فى من مات من اطفال المشركين فمنهم من يقول هم تبع لآبائهم فى النار ومنهم من توقف فيهم والثالث وهو الصحيح الذى ذهب اليه المحققون انهم من اهل الجنة واستدل باشياء منها حديث ابراهيم الخليل عليه السلام حين رآه النبى صلى الله عليه وسلم وحوله اولاد الناس قالوا يا رسول الله واولاد المشركين قال واولاد المشركين رواه البخارى فى صحيحه ومنها قوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ولا يتوجه على المولود التكليف حتى يبلغ فيلزمه الحجة وهذا متفق عليه قول والعلم عند الله الحق التوقف ما ورد فى مسند احمد بن حنبل عن على فى حديث خديجة فى اولاده بانها كلها ما فى الطيبى ۱۲ [3] **قوله** من ثلث الكبر الخ الكنز لغة المال المدفون تحت الارض فاذا خرج منه الواجب لم يبق كنزا شرعا وان كان مكنوزا لغة ويشهد عليه ما ورد كل ما اديت زكوته فليس بكنز وهو المراد بقوله تعالى ان الذين يكنزون الذهب والفضة الآية وقيل الآية منسوخة وقيل خاص باهل الكتاب كذا فى المجمع ۱۲ [4] **قوله** الغلول الخيانة من المغنم والمراد من الدين حقوق العباد ۱۲ [5] **قوله** العباء كساء كالعباءة ۱۲ قاموس العباء والعباءة ضرب من الاكسية والجمع عباءات قاله الطيبى ۱۲ [6] **قوله** الشخير بكسر الشين وشدة الخاء المعجمتين وسكون التحتية فراء كذا فى المغنى ۱۲ [7] **قوله** فانى نهيت عن زبد المشركين هو بسكون الباء الرفد والعطاء قيل لعله منسوخ لانه قبل هدية غير واحد من المشركين قيل رده ليغيظه فيحمله على الاسلام اولان للهدية موضعا من القلب لا يجوز ان يميل بقلبه الى مشرك ومن قبله منهم فاهل كتاب لا مشرك ۱۲ مجمع البحار

قوت المغتذى (قال ابو عوانة فى حديثه الكبر) بكاف فموحدة فراء كسر و (سعيد الكنز) بكاف فنون فزاء كعبد (ورواية سعيد اصح) قال حق ى فى حذف راو ولفظ معاذ فبكاف فنون رواه الدارقطنى فقال وغلط من رواه بموحدة وزاى (عن زبد المشركين) بزاى فموحدة فدال كعبد الرفد والعطاء من زبده كضرب

زبد المشرکین یعنی ھدایاھم **وقد** روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ کان یقبل من المشرکین ھدایاھم وذکر فی الحدیث الکراھیۃ واحتمل ان یکون ھذا بعد ما کان یقبل منھم ثم نھی عن ھدایاھم **باب**[۱۰۱] ما جاء فی سجدۃ الشکر **حدثنا**[۱۵۴۰] محمد بن المثنی ثنا ابوعاصم ثنا بکار بن عبد العزیز بن ابی بکرۃ عن ابیہ **عن** ابی بکرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اتاہ امر فسر بہ فخر ساجدا ھذا حدیث حسن غریب لا نعرفہ الا من ھذا الوجہ من حدیث بکار بن عبد العزیز **والعمل** علی ھذا عند اکثر اھل العلم رأوا سجدۃ الشکر **باب**[۱۰۲] ما جاء فی امان المرأۃ والعبد **حدثنا**[۱۵۴۱] یحیی بن اکثم ثنا عبد العزیز بن ابی حازم عن کثیر بن زید عن الولید بن رباح **عن** ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان المرأۃ لتأخذ[۱] للقوم یعنی تجیر علی المسلمین **وفی** الباب عن ام ھانئ وھذا حدیث حسن غریب **حدثنا**[۱۵۴۲] ابوالولید الدمشقی ثنا الولید بن مسلم قال اخبرنی ابن ابی ذئب عن سعید المقبری عن ابی مُرّۃ مولی عقیل بن ابی طالب **عن** ام ھانئ انھا قالت اجرتُ رجلین من احمائی فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قد امنّا من امنتِ ھذا حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند اھل العلم اجازوا امان المرأۃ وھو قول احمد واسحٰق اجازا امان[۲] المرأۃ والعبد وقد روی عن عمر بن الخطاب انہ اجاز امان العبد وابو مرّۃ مولی عقیل بن ابی طالب ویقال لہ ایضا مولی ام ھانئ واسمہ یزید وروی عن علی بن ابی طالب وعبد اللہ بن عمرو عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ذمۃ المسلمین واحدۃ یسعی بھا ادناھم ومعنی ھذا عند اھل العلم ان من اعطی الامان من المسلمین فھو جائز علی کلھم **باب**[۱۰۳] ما جاء فی الغدر **حدثنا**[۱۵۴۳] محمود بن غیلان ثنا ابوداؤد انا شعبۃ قال اخبرنی ابوالفیض **قال** سمعت سلیم بن عامر یقول کان بین معاویۃ وبین اھل الروم عھد وکان یسیر فی بلادھم حتی اذا انقضی العھد اغار علیھم فاذا رجل علی دابۃ او علی فرس وھو یقول اللہ اکبر وفاء لا غدر[۳] واذا ھو عمرو بن عبسۃ فسالہ معاویۃ عن ذلک فقال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول من کان بینہ وبین قوم عھد فلا یحلن عھدا ولا یشدنہ حتی یمضی امدہ او ینبذ الیھم علی سواء قال فرجع معاویۃ بالناس ھذا حدیث حسن صحیح **باب**[۱۰۴] ما جاء ان لکل غادر لواء یوم القیامۃ **حدثنا**[۱۵۴۴] احمد بن منیع ثنا اسمٰعیل بن ابراھیم قال ثنی صخر بن جویریۃ عن نافع **عن** ابن عمر قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ان الغادر ینصب لہ لواء یوم القیامۃ **وفی** الباب عن علی وعبد اللہ بن مسعود وابی سعید الخدری وانس وھذا حدیث حسن صحیح **باب**[۱۰۵] ما جاء فی النزول علی الحکم **حدثنا**[۱۵۴۵] قتیبۃ ثنا اللیث عن ابی الزبیر **عن** جابر انہ قال رمی یوم الاحزاب سعد بن معاذ فقطعوا اکحلہ او ابجلہ فحسمہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالنار فانتفخت یدہ فترکہ فنزفہ الدم فحسمہ اخری فانتفخت یدہ فلما رای ذلک قال اللھم لا تخرج نفسی حتی تقر عینی من بنی قریظۃ فاستمسک عرقہ فما قطر قطرۃ حتی نزلوا علی حکم سعد بن معاذ فارسل الیہ فحکم ان یقتل رجالھم ویستحیی نساءھم یستعین بھن المسلمون فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اصبت حکم اللہ فیھم وکانوا اربعمائۃ فلما فرغ من قتلھم انفتق عرقہ فمات **وفی** الباب عن ابی سعید وعطیۃ القرظی وھذا حدیث حسن صحیح **حدثنا**[۱۵۴۶] ابوالولید الدمشقی ثنا الولید بن مسلم عن سعید بن بشیر عن قتادۃ عن الحسن **عن** سمرۃ بن جندب ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اقتلوا شیوخ المشرکین واستحیوا شرخھم والشرخ الغلمان الذین لم ینبتوا[۴] ھذا حدیث حسن صحیح غریب ورواہ حجاج بن ارطاۃ عن قتادۃ نحوہ **حدثنا**[۱۵۴۷] ھناد ثنا وکیع عن سفیان عن عبد الملک بن عمیر **عن** عطیۃ القرظی قال عرضنا علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم قریظۃ فکان من انبت قتل ومن لم ینبت خلی سبیلہ فکنت فیمن لم ینبت فخلی سبیلی ھذا حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ھذا عند بعض اھل العلم انھم یرون الانبات بلوغا ان لم یعرف احتلامہ ولا سنہ وھو قول احمد واسحٰق **باب**[۱۰۶] ما جاء فی الحلف **حدثنا**[۱۵۴۸] حمید بن مسعدۃ ثنا یزید بن زریع ثنا حسین المعلم عن عمرو بن شعیب عن ابیہ **عن** جدہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال فی خطبتہ اوفوا بحلف[۵] الجاھلیۃ فانہ لا یزیدہ یعنی الاسلام الا شدۃ ولا تحدثوا[۶] حلفا فی الاسلام **وفی** الباب عن عبد الرحمٰن بن عوف وام سلمۃ وجبیر بن مطعم وابی ھریرۃ وابن عباس وقیس بن عاصم وھذا حدیث حسن صحیح **باب**[۱۰۷] فی اخذ الجزیۃ من المجوسی **حدثنا**[۱۵۴۹] احمد بن منیع ثنا ابومعاویۃ ثنا الحجاج

احشائہ الی المدینۃ لیاتوا بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم فعندی انہ وہم الراوی قطعا وھہنا مصداق قول الشافعی اخذ فلان طریق المجرۃ الخ ای کہکشان کان یقولہا الشافعی فیمن یغلط. **باب** سجدۃ الشکر۔ روی مشائخنا عن ابی حنیفۃ ان سجدۃ الشکر لیست بشئ مثلہ روی عن مالک ثم فی شرح قول ابی حنیفۃ قیل انہ مکروہ وقیل لیس بشکر کامل والکمال فی الرکعتین واختارہ ابن عابدین والحموی محشی الاشباہ وھو المختار لصحۃ الاحادیث وقال فی الدر المختار سجدۃ الشکر مستحبۃ وبہ یفتی. **باب** امان المرأۃ والعبد لکل مسلم حق فی امان الکافر ویصیر الکافر ماموناً ثم لو رای الامام عدم المصلحۃ فلہ نبذہ ویعذر من آمن ولا یجوز تعرضہ قبل النبذ لیسور **قولہ** ذمۃ المسلمین الخ افتی بعض ارباب الفتوی ان اناس العصر لو نقوا نصاری العصر فغدروا نقض العھد وتمسکوا بحدیث الباب اقول انہ قیاس علماء العصر ان الحدیث فی صورۃ المحاربۃ وانی لا اتکلم الا فی ان المسئلۃ لیست فی کتب الفقہاء نفیاً ولا اثباتاً وان کان الحکم ما قالوا فظنی ان معاھدۃ اناس العصر تختص علیھم ولا تسری الی الغیر. **باب** اخذ الجزیۃ من المجوسی. قال الشافعی ان الجزیۃ علی الکتابی ومثلہ المجوسی فانہ کان ذا کتاب قد فقد وقـ ل

---

[۱] **قولہ** لتأخذ للقوم یعنی تجیر یقال آجرت فلانا علی فلان فتشیۃ منہ ومنعتہ وانما فسرہ بہ لابھامہ فان مفعول قولہ لتاخذ محذوف ای الامان والدال علیہ قرائن الاحوال ۱۲ طیبی [۲] قال فی الھدایۃ واذا آمن رجل او امرأۃ حرۃ کافرا وجماعۃ او اھل حصن او مدینۃ صح امانھم ولم یکن لاحد من المسلمین قتالھم والاصل فیہ قولہ علیہ السلام المسلمون تتکافأ دماؤھم ویسعی بذمتھم ادناھم انتھی واللہ اعلم بالصواب ۱۲ [۳] **قولہ** وفاء لا غدر فیہ اختصار وحذف لضیق المقام ای لیکن منکم وفاء لا غدر یعنی بعید من اھل اللہ وامۃ محمد صلوات اللہ علیہ ارتکاب احدھما للاستبعاد صدر الجملۃ بقولہ اللہ اکبر وانما کرہ عمرو بن عنبسۃ ذلک لانہ اذا ھادنھم الی مدۃ وھو مقیم فی وطنہ فقد صارت مدۃ مسیرہ بعد انقضاء المضروبۃ کالمشروط مع المدۃ فی ان لا یغزوھم فیھا فاذا سار الیھم فی ایام الھدنۃ کان ایقاعہ قبل الوقت الذی کانوا یتوقعونہ فعد ذلک عمرو غدرا قولہ او ینبذ الیھم علی سواء ای یعلمھم انہ یرید ان یغزوھم وان الصلح الذی کان بینھم قد ارتفع فیکون الفریقان فی علم ذلک علی السواء ۱۲ طیبی [۴] **قولہ** لم ینبتوا من الانبات ای لم ینبتوا الشعر عانتھم ای لم یبلغوا فالانبات جعل علامۃ البلوغ ۱۲ [۵] **قولہ** اوفوا بحلف الجاھلیۃ اصل الحلف المعاقدۃ علی التعاضد والتساعد والاتفاق فما کان فی الجاھلیۃ علی الفتن والقتال بین القبائل فذلک الذی ورد النھی عنہ فی الاسلام بقولہ صلی اللہ علیہ وسلم لا حلف فی الاسلام وما کان منہ فی الجاھلیۃ علی نصرۃ المظلوم وصلۃ الارحام نحو ذلک الذی قال فیہ صلی اللہ علیہ وسلم ایما حلف کان فی الجاھلیۃ لم یزدہ الاسلام الا شدۃ ۱۲ طیبی [۶] **قولہ** ولا تحدثوا حلفا ای فی الاسلام والتنکیر فیہ یحتمل وجھین احدھما ان یکون للجنس ای لا تحدثوا حلفا ما والآخر ان یکون للنوع قال المظھر یعنی ان کنتم حلفتم فی الجاھلیۃ بان یعین بعضکم بعضا ویرث بعضکم من بعض فاذا اسلمتم فاوفوا بہ ولکن لا تحدثوا حلفا فی الاسلام بان یرث بعضکم من بعض ۱۲ طیبی۔

قوت المغتذی (ان المرأۃ لتاخذ علی القوم) قال شیخنا بسماعنا بالاصول المعتمدۃ ھھنا لتاخذ القوم وما للمزی بالاطراف عن ت علی القوم وقدم بعضھم انہ الصواب :

ابن ارطاة عن عمرو بن دینار عن بجالة بن عبدة قال کنت کاتبا لجزء بن معاویة علی مناذر فجاءنا کتاب عمر انظر مجوس من قبلك فخذ منهم[1] الجزیة فان عبد الرحمن بن عوف اخبرنی ان رسول الله صلی الله علیه وسلم اخذ الجزیة من مجوس هجر هذا حدیث حسن حدثنا ابن ابی عمر ثنا سفین عن عمرو بن دینار عن بجالة ان عمر کان لا یاخذ الجزیة من المجوس حتی اخبره عبد الرحمن بن عوف ان النبی صلی الله علیه وسلم اخذ الجزیة من مجوس هجر وفی الحدیث کلام اکثر من هذا هذا حدیث حسن صحیح باب ما جاء ما یحل من اموال اهل الذمة حدثنا قتیبة ثنا ابن لهیعة عن یزید بن ابی حبیب عن ابی الخیر عن عقبة بن عامر قال قلت یا رسول الله انا نمر[2] بقوم فلا هم یضیفونا ولا هم یؤدون ما لنا علیهم من الحق ولا نحن ناخذ منهم فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان ابوا الا ان تاخذوا کرها فخذوا هذا حدیث حسن وقد رواه اللیث بن سعد عن یزید بن ابی حبیب ایضا وانما معنی هذا الحدیث انهم کانوا یخرجون فی الغزو فیمرون بقوم ولا یجدون من الطعام ما یشترون بالثمن فقال النبی صلی الله علیه وسلم ان ابوا ان یبیعوا الا ان تاخذوا کرها فخذوا هکذا روی فی بعض الحدیث مفسرا وقد روی عن عمر بن الخطاب انه کان یامر بنحو هذا باب ما جاء فی الهجرة حدثنا احمد بن عبدة الضبی ثنا زیاد بن عبد الله ثنا منصور بن المعتمر عن مجاهد عن طاؤس عن ابن عباس قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم یوم فتح مکة لا هجرة[3] بعد الفتح ولکن جهاد و نیة واذا استنفرتم فانفروا وفی الباب عن ابی سعید وعبد الله بن عمرو وعبد الله بن حبشی هذا حدیث حسن صحیح و قد رواه سفیان الثوری عن منصور بن المعتمر نحو هذا باب ما جاء فی بیعة النبی صلی الله علیه وسلم حدثنا سعید بن یحیی بن سعید الاموی ثنا عیسی بن یونس عن الاوزاعی عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة عن جابر بن عبد الله فی قوله تعالی لقد رضی الله عن المؤمنین اذ یبایعونك تحت[4] الشجرة قال جابر بایعنا رسول الله صلی الله علیه وسلم علی ان لا نفر ولم نبایعه علی الموت وفی الباب عن سلمة بن الاکوع وابن عمر وعبادة وجریر بن عبد الله وقد روی هذا الحدیث عن عیسی بن یونس عن الاوزاعی عن یحیی بن ابی کثیر قال قال جابر بن عبد الله ولم یذکر فیه ابو سلمة حدثنا قتیبة ثنا حاتم بن اسمعیل عن یزید بن ابی عبید قال قلت لسلمة بن الاکوع علی ای شیء بایعتم رسول الله صلی الله علیه وسلم یوم الحدیبیة قال علی الموت هذا حدیث حسن صحیح حدثنا علی بن حجر ثنا اسمعیل بن جعفر عن عبد الله بن دینار عن ابن عمر قال کنا نبایع رسول الله صلی الله علیه وسلم علی السمع والطاعة فیقول لنا فیما استطعتم هذا حدیث حسن صحیح حدثنا احمد بن منیع ثنا سفیان بن عیینة عن ابی الزبیر عن جابر بن عبد الله قال لم نبایع رسول الله صلی الله علیه وسلم علی الموت انما بایعناه علی ان لا نفر[5] هذا حدیث حسن صحیح ومعنی کلا الحدیثین صحیح قد بایعه قوم من اصحابه علی الموت وانما قالوا لا نزال بین یدیك ما لم نقتل وبایعه آخرون فقالوا لا نفر باب فی نکث[6] البیعة حدثنا ابو عمار ثنا وکیع عن الاعمش عن ابی صالح عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ثلثة لا یکلمهم الله یوم القیمة ولا یزکیهم ولهم عذاب الیم رجل بایع اماما فان[7] اعطاه وفی له وان لم یعطه لم یف له هذا حدیث حسن صحیح باب ما جاء فی بیعة العبد حدثنا قتیبة ثنا اللیث عن ابی الزبیر عن جابر انه قال جاء عبد فبایع رسول الله صلی الله علیه وسلم علی الهجرة ولا یشعر النبی صلی الله علیه وسلم انه عبد فجاء سیده فقال النبی صلی الله علیه وسلم بعنیه فاشتراه بعبدین اسودین ولم یبایع احدا بعد حتی یساله اعبد هو وفی الباب عن ابن عباس حدیث جابر حدیث حسن غریب صحیح لا نعرفه الا من حدیث ابی الزبیر باب ما جاء فی بیعة النساء حدثنا قتیبة ثنا سفین عن محمد بن المنکدر سمع امیمة بنت رقیقة تقول بایعت رسول الله صلی الله علیه وسلم فی نسوة فقال لنا فیما استطعتن واطقتن قلت الله ورسوله ارحم بنا منا بانفسنا فقلت یا رسول الله بایعنا قال سفین تعنی صافحنا فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم انما قولی[8] لمائة امرأة کقولی لامرأة واحدة وفی الباب عن عائشة وعبد الله بن عمرو واسماء بنت یزید وهذا حدیث حسن صحیح لا نعرفه الا من حدیث محمد بن المنکدر وروی سفیان الثوری ومالك بن انس وغیر واحد هذا الحدیث عن محمد بن المنکدر نحوه باب ما جاء فی عدة اصحاب بدر حدثنا واصل بن عبد الاعلی الکوفی ثنا ابو بکر بن عیاش عن ابی اسحق عن البراء قال کنا نتحدث ان اصحاب بدر یوم بدر کعدة اصحاب طالوت ثلاثمائة وثلاثة عشر وفی الباب عن ابن عباس وهذا حدیث حسن صحیح وقد رواه الثوری وغیره عن ابی اسحاق باب ما جاء فی الخمس حدثنا قتیبة ثنا عباد بن عباد المهلبی عن ابی جمرة[9] عن ابن عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم قال لوفد عبد القیس آمرکم ان تؤدوا خمس ما غنمتم وفی الحدیث قصة هذا حدیث حسن صحیح حدثنا قتیبة ثنا حماد بن

ابو حنیفة ن فی مشرکی العرب والمرتدین سیفا او اسلاما والجزیة علی العجم وتمسك الطحاوی فی مشکل الآثار بحدیث قال النبی صلی الله علیه وسلم لابی طالب لو قلتم کلمة یطیعکم بها العرب وتؤدی الجزیة العجم الخ وقلنا ان قید الکتابی والمجوسی قید اتفاقی وان قیل ان تردد عمر رض یفید شافعیة قلت ان تردد عمر رض بسبب انه زعم المجوسی من اهل الکتاب وفقد ولکنه لما رای ان المجوسی ینکحون محارمهم زعم انهم ترکوا کتابهم فاراد ان یردهم الی کتابهم فوجه التردد هذا لا فی اخذ الجزیة واراد ان لا یبقی بالجزیة من ینکح محارمه ولا یعاهد معهم والله اعلم. باب ما یحل من اموال اهل الذمة قال العلماء ان محمل حدیث الباب انه علیه السلام عاهد بالذمیین ان یطعموا اذا اتاهم المسلمون وهذا مفهوم من کتبه علیه السلام التی اخرجها الزیلعی فی آخر التخریج. باب بیعة النساء تجوز

---

[1] قال محمد السنة ان یوخذ الجزیة من المجوس من غیر ان تنکح نساؤهم ولا تؤکل ذبائحهم وکذلک بلغنا عن النبی صلی الله علیه وسلم ۱۲ موطا [2] قوله انا نمر بقول الخ قد بین المصنف فی تاویل الحدیث توجیها حسنا وقال محی السنة وقد یکون مرورهم علی جماعة من اهل الذمة وقد شرط الامام علیهم ضیافة من یمر بهم فان لم یفعلوا اخذوا منهم حقهم کرها فاما اذا لم یکن شرط علیهم والنازل غیر مضطر فلا یجوز اخذ مال الغیر بغیر طیبة نفس منه کذا فی لمفاتیح ۱۲ [3] قوله لا هجرة بعد الفتح ای لا هجرة من مکة بعد الفتح فریضة لانها صارت دار الاسلام ولا فضیلة قوله ولکن جهاد ونیة ای لکن لکم طریق الی تحصیل فضائل فی معنی الهجرة بالجهاد ونیة بخیر فی کل شیء وبقیت الهجرة من دار الحرب وجنة الی یوم القیمة قوله اذا استنفرتم ای استنفاراذا استنصارای دعاکم السلطان الی الغزو فاذهبوا ۱۲ مجمع [4] قوله تحت الشجرة ای تحت شجرة سمرة فی الحدیبیة بایعوا النبی صلی الله علیه وسلم بیعة الرضوان ۱۲ مجمع البحار [5] قوله علی ان لا نفر ولم نبایعه علی الموت وفی روایة لای من سلمة علی الموت حاصل الروایتین واحد وهو عدم الفرار قال النووی قوله بایعناه علی الموت ای علی ان لا نفر حتی نظفر بعدونا او نقتل لان الموت مقصود بنفسه انتهی والله تعالی اعلم بالصواب کذا فی مجمع البحار ۱۲ [6] قوله لا یکلمهم الله ای تکلیم اهل الخیر وباظهار الرضی بل بکلام السخط وقیل اراد الاعراض عنهم ولا ینظر نظر رحمة ولطف ولا یزکیهم ای لا یطهرهم من دنس ذنوبهم او لا یثنیهم ۱۲ مجمع البحار [7] قوله فان اعطاه الخ حاصله ان غرضه من البیعة حرام الدنیا فان اعطی رضی وان لم یعط سخط وترك المصنف ذکر الاثنین من الثلثة للاختصار کما ثبت فی روایة غیره احدها رجل علی فضل ماء بالفلاة یمنعه من ابن السبیل وثانیها رجل بایع رجلا بسلعة بالحلف الکاذب ۱۲ کذا فی مسند احمد [8] قوله قولی لمائة امرأة کقولی لواحدة اجاب بوجهین احدهما ان القول یکفی عن المصافحة والثانی ان لا یشترط لکل واحدة ۱۲ مجمع البحار [9] قوله ابی جمرة بجیم والراء اسمه نصر بن عمران الضبعی ۱۲

زید عن ابی جمرۃ عن ابن عباس نحوہ **باب** ما جاء فی کراھیۃ النُّھبۃ **حدثنا** ھناد ثنا ابوالاحوص عن سعید بن مسروق عن عَبایۃ بن رفاعۃ عن ابیہ **عن** جدہ رافع قال کنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر فتقدم سُرعان الناس فتعجلوا من الغنائم فاطبخوا و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی اخری الناس فمر بالقدور فامر بھا فاکفئت ثم قسم بینہم فعدل بعیرًا بعشر شیاہ و روی سفیان الثوری عن ابیہ عن عبایۃ عن جدہ رافع بن خدیج ولم یذکر فیہ عن ابیہ **حدثنا** بذلک محمود بن غیلان ثنا وکیع عن سفیان وھذا اصح وعَبایۃ بن رفاعۃ سمع من جدہ رافع بن خدیج **و فی** الباب عن ثعلبۃ بن الحکم وانس وابی ریحانۃ وابی الدرداء وعبد الرحمن بن سمرۃ وزید بن خالد وجابر وابی ھریرۃ وابی ایوب **حدثنا** محمود بن غیلان ثنا عبد الرزاق عن معمر عن ثابت **عن** انس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من انتھب فلیس منا ھذا حدیث حسن صحیح غریب من حدیث انس **باب** ما جاء فی التسلیم علی اھل الکتاب **حدثنا** قتیبۃ ثنا عبد العزیز بن محمد عن سُھیل بن ابی صالح عن ابیہ **عن** ابی ھریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تبدؤا الیھود والنصاری بالسلام واذا لقیتم احدھم فی الطریق فاضطروہ الی اضیقہ **و فی** الباب عن ابن عمر وانس وابی بَصرۃ الغفاری صاحب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ھذا حدیث حسن صحیح **ومعنی** ھذا الحدیث لا تبدؤا الیھود والنصاری **قال** بعض اھل العلم انما معنی الکراھیۃ لانہ یکون تعظیما لھم وانما امر المسلمون بتذلیلھم وکذلک اذا لقی احدھم فی الطریق فلا یترک الطریق علیہ لان فیہ تعظیما لھم **حدثنا** علی بن حُجر ثنا اسمٰعیل بن جعفر عن عبد اللہ بن دینار **عن** ابن عُمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان الیھود اذا سلم علیکم احدھم فانما یقول السام علیک فقل علیک ھذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی کراھیۃ المقام بین اظھر المشرکین **حدثنا** ھناد ثنا ابومُعاویۃ عن اسمٰعیل بن ابی خالد عن قیس بن ابی حازم **عن** جَریر بن عبد اللہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعث سَریۃ الی خثعم فاعتصم ناس بالسجود فاسرع فیھم القتل فبلغ ذلک النبی صلی اللہ علیہ وسلم فامر لھم بنصف العقل وقال انا برئ من کل مسلم یقیم بین اظھر المشرکین قالوا یا رسول اللہ ولم قال لا ترا ای ناراھما **حدثنا** ھناد ثنا عبدۃ عن اسمٰعیل بن ابی خالد عن قیس بن ابی حازم مثل حدیث ابی معاویۃ ولم یذکر فیہ **عن** جریر وھذا اصح **و فی** الباب عن سَمُرۃ واکثر اصحاب اسمٰعیل قالوا عن اسمٰعیل عن قیس بن ابی حازم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعث سَریۃ ولم یذکروا فیہ عن جریر وروی حماد بن سلمۃ عن الحجاج بن اَرطاۃ عن اسمٰعیل بن ابی خالد عن قیس عن جریر مثل حدیث ابی مُعاویۃ وسمعت محمدا یقول الصحیح حدیث قیس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرسل وروی سَمُرۃ بن جندب عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تساکنوا المشرکین ولا تجامعوھم فمن ساکنھم او جامعھم فھو مثلھم **باب** ما جاء فی اخراج الیھود والنصاری من جزیرۃ العرب **حدثنا** الحسن بن علی الخلال ثنا ابو عاصم وعبد الرزاق قالا انا ابن جُریج ثنا ابو الزبیر انہ سمع جابر بن عبد اللہ یقول اخبرنی عُمر بن الخطاب انہ سمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لاُخرجن الیھود والنصاری من جزیرۃ العرب فلا اترک فیھا الا مسلما ھذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** موسی بن عبد الرحمن الکِندی ثنا زید بن حُباب ثنا سفیان الثوری عن ابی الزُبیر عن جابر **عن** عُمر بن الخطاب ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لئن عشتُ ان شاء اللہ لاخرجن الیھود والنصاری من جزیرۃ العرب **باب** ما جاء فی ترکۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم **حدثنا** محمد بن المثنی ثنا ابو الولید ثنا حماد بن سلمۃ عن محمد بن عَمرو عن ابی سَلمۃ **عن** ابی ھریرۃ قال جاءت فاطمۃ الی ابی بکر فقالت من یرثک قال اھلی وولدی قالت فما لی لا ارث ابی فقال ابو بکر سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا نورث ولکن

بیعۃ النسوان باخذ الرداء وھو ثابت ولا تجوز المصافحۃ اصلاً وھو متثبت. **باب** الھجرۃ الھجرۃ الی دار الاسلام من دار الحرب مختلفۃ فی المتاخرین ولیست المسئلۃ فی کتب الصف نعم تعرض ھھنا الشافعیۃ وقال الشاہ عبد العزیز فی بعض رسائلہ باستحباب الھجرۃ وھو المختار وقال بعض العلماء بالوجوب وتدل الاحادیث والآیات علی الاستحباب منھا ما اخرجہ الترمذی ص ١٩٥ عن بریدۃ لما فیہ انھم یکونون کاعراب المسلمین یجری علیھم الخ وقالوا کانت واجبۃ علی اہل مکۃ وقد تجب فی بعض الاحوال. **باب** اخراج الیھود والنصاری من جزیرۃ العرب. الکافر لا یقیم فی جزیرۃ العرب نعم یجوز المرور واختلف فی ان الحکم لجمیع جزیرۃ العرب او لبعضہا واشار الی الاول الطحاوی فی مشکل الآثار واختصر محمد فی موطاہ ص ٣٧٢. **باب** ترکۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم. کان حائط فدک بین مدینۃ وخیبر. **قولہ** لا نورث الخ معروف او مجھول الخ قال الروافض الملاعنۃ ان الشیخین ظلما عیاذا باللہ ولحاں ان علیًّا وعثمان ایضا تمشیا علی ما فعلہ الشیخان حکی ان رافضیا ذھب عند السفاح الخلیفۃ العباسی وقال انی مظلوم فاجرنی قال الخلیفۃ من ظلمک قال ابو بکر وعمر رض فی ترکۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فسال الخلیفۃ عند من الفدک قال عند عثمان رض قال ثم عند من قال عند علی وھکذا قال الخلیفۃ فای خصومتک الی ابی بکر وعمر فسکت الرافضی الملعون فامر الخلیفۃ بقطع راسہ فقطع وقد تکلم شارح البخاری فی حدیث الباب

١ے قولہ فاکفئت ای قلبت واریق ما فیھا لانھم ذبحوا الغنم قبل القسمۃ ١٢ مجمع البحار **٢ے قولہ** من انتھب ای اخذ مال الغنیمۃ قبل القسمۃ قولہ فلیس منا ای لیس من اھل طریقتنا وسیرتنا ١٢ **٣ے قولہ** لا تبدؤا قال النووی قال بعض اصحابنا یکرہ ابتداؤھم بالسلام ولا یحرم وھذا ضعیف لان النھی للتحریم فالصواب تحریم ابتداؤھم وحکی القاضی عیاض عن جماعۃ انہ یجوز ابتداؤھم للضرورۃ والحاجۃ وھو قول النخعی وعلقمۃ واما المبتدع فالمختار انہ لا یبدأ بالسلام الا لعذر وخوف ومفسدۃ کذا قالہ الطیبی ١٢ **٤ے قولہ** فاضطروہ ای لا یترک فی صدر الطریق بل یضطر الی اضیقہ ولکن التضییق بحیث لا یقع فی وھدۃ ونحوھا ١٢ الطیبی **۵ے** قال الطیبی اتفقوا علی الرد علی اھل الکتاب اذا سلموا لکن لا یقال لھم وعلیکم السلام بل یقال علیکم او وعلیکم فقط وقد جاءت الاحادیث التی ذکرھا مسلم علیکم وعلیکم باثبات الواو وحذفھا واکثر الروایات وعلیکم باثباتھا وعلی ھذا فی معناہ وجھان احدھما انہ علی ظاھرہ فقالوا علیکم الموت قال وعلیکم ایضا ای نحن وانتم فیہ سواء کلنا نموت والثانی ان الواو ھھنا للاستیناف لا للعطف والتشریک وتقدیرہ علیکم ما تستحقونہ من الذم قال الخطابی حذف الواو ھو الصواب لانہ صار کلامھم بعینہ مردود علیھم خاصۃ واذا اثبت الواو تقتضی المشارکۃ قال النووی والصواب ان اثبات الواو وحذفھا جائزان کما صرحت بہ الروایات واثباتھا اجود ولا مفسدۃ فیہ لان السام الموت وھو علینا وعلیھم فلا ضرر فیہ انتھی ١٢ **٦ے قولہ** فاعتصم ناس بالسجود ای ناس من المسلمین الساکنین فی الکفار سجدوا باعتقاد ان جیش الاسلام یترکونا عن القتل حیث یروننا ساجدین لان الصلوۃ علامۃ الایمان ١٢ **٧ے قولہ** انا بریٔ الخ ای یجب علی المسلم ان یتباعد عن منزل مشرک ولا ینزل بموضع اذا اوقدت نارہ کفار مشرک بل ینزل مع المسلمین فی دارھم لانہ لا عھد للمشرکین ولا امان وحثھم علی الھجرۃ وقولہ لا تراءی تفاعل من الرؤیۃ او معناہ لا یتسم المسلم بسمۃ المشرک ای لا یتشبہ فی ھدیہ وشکلہ وبراءتہ صلی اللہ علیہ وسلم لبراءۃ من دمائھم وقرارتہ وانما اعطاھم نصف عقل لانھم اعانوا علی انفسھم بمقامھم بین الکفار فکانوا کمن ھلک بجنایۃ نفسہ وجنایۃ غیرہ فیسقط حصۃ جنایتہ ١٢ مجمع البحار **٨ے قولہ** قال الطیبی الجزیرۃ اسم صقع من الارض وھو ما بین حضرموت الی موسی الاشعری الی اقصی الیمن فی الطول وما بین رمل یبرین الی منقطع السماوۃ فی العرض وقیل ھو من اقصی عدن الی ریف العراق طولا ومن جدۃ وساحل البحر الی اطراف الشام عرضا قال الازھری سمیت جزیرۃ لان بحر فارس وبحر سودان حاط بجانبیھا واحاط بالجانب الشمالی دجلۃ وفرات ١٢ **٩ے قولہ** لا نورث بفتح راء ویصح الکسر وحکمتہ انھم کالآباء للامۃ فما لھم لکلھم او لئلا یظن بھم رغبۃ فی الدنیا او لئلا یتمنی قریبھم موتھم وتنازع علی وعباس قبل علمھما بحدیث وبعدہ رجعا واعتقدا انہ حق بدلیل ان علیا لم یغیر الامر حین استخلف ولئن قلت فکیف تنازعا عمر فلت طالبا فی التصرف بعد ان یکونا متصرفین بالشرکۃ وکرہ عمر القسمۃ حذرا من دعوی الملک ١٢ مجمع البحار

أعُول من كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعوله وأُنفِق على من كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينفق عليه **وفی** الباب عن عُمَر وطلحة والزبير وعبد الرحمن بن عوف وسعد وعائشة حديث ابى هريرة حديث حسن غريب من هذا الوجه انما اسنده حماد بن سلمة وعبد الوهاب بن عطاء عن محمد بن عَمْرو عن ابى سلمة عن ابى هريرة **وقد** روى هذا الحديث من غير وجه عن ابى بكر الصديق عن النبى صلى الله عليه وسلم **حدثنا** الحسن بن على الخلال ثنا بشر بن عمر ثنا مالك بن انس عن ابن شهاب **عن** مالك بن اوس بن الحدثان قال دخلت على عمر بن الخطاب ودخل عليه عثمان بن عفان والزُبير بن العوّام وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابى وقاص ثم جاء على والعباس يختصمان فقال عمر لهما انشدكم بالله الذى باذنه تقوم السماء والارض اتعلمون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركناه صدقة قالوا نعم قال عُمر فلما توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابوبكر انا ولى رسول الله صلى الله عليه وسلم فجئت انت وهذا الى ابى بكر تطلُبُ انت ميراثك من ابن اخيك ويطلب هذا ميراث امرأته من ابيها فقال ابوبكر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نُورث ما تركناه صدقة والله يعلم انه صادق بارّ راشد تابع للحق وفى الحديث قصة طويلة هذا حديث حسن صحيح غريب من حديث مالك بن انس **باب** ما جاء قال النبى صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة ان هذه لا تُغزى بعد اليوم **حدثنا** محمد بن بشار ثنا يحيى بن سعيد ثنا زكريا بن ابى زائدة عن الشعبى **عن** الحارث بن مالك بن بَرْصاء قال سمعت النبى صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة يقول لا تغزى هذه بعد اليوم الى يوم القيمة **وفی** الباب عن ابن عباس وسليمان بن صرد ومطيع هذا حديث حسن صحيح وهو حديث زكريا بن ابى زائدة عن الشعبى لا نعرفه الا من حديثه **باب** ما جاء فى الساعة التى يستحب فيها القتال **حدثنا** محمد بن بشار ثنا معاذ بن هشام قال ثنى ابى عن قتادة **عن** النُعمان بن مُقرّن قال غزوت مع النبى صلى الله عليه وسلم فكان اذا طلع الفجر امْسك حتى تطلع الشمس فاذا طلعت قاتل فاذا انتصف النهار امسك حتى تزول الشمس فاذا زالت الشمس قاتل حتى العصر ثم امسك حتى يصلى العصر ثم يقاتل وكان يُقال عند ذلك تهيج رياح النصر ويدعو المؤمنون لجيوشهم فى صلوتهم وقد روى هذا الحديث عن النعمان بن مقرن باسناد اوصل من هذا وقتادة لم يُدرِك النعمان بن مُقرّن مات النعمان فى خلافة عُمر بن الخطاب **حدثنا** الحسن بن على الخلال ثنا عفان بن مسلم والحجاج بن منهال قالا ثنا حماد بن سلمة ثنا ابو عمران الجونى عن علقمة بن عبد الله المُزَنى **عن** مَعقِل بن يسار ان عُمر بن الخطاب بعث النعمان بن مقرّن الى الهُرمزان فذكر الحديث بطوله فقال النعمان بن مقرّن شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان اذا لم يقاتل اول النهار انتظر حتى تزول الشمس وتهبَّ الرياح وينزل النصر هذا حديث حسن صحيح وعلقمة بن عبد الله هو اخو بكر بن عبد الله المُزنى **باب** ما جاء فى الطِيرة **حدثنا** محمد بن بشّار ثنا عبد الرحمن بن مهدى ثنا سفيان عن سلمة بن كُهيل عن عيسى بن عاصم عن زر **عن** عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطِيَرَةُ من الشرك وما منّا ولكن الله يُذهبه بالتوكل **قال** ابو عيسى سمعت محمد بن اسمٰعيل يقول كان سليمان بن حرب يقول فى هذا الحديث وما منّا ولكن الله يُذهبه بالتوكل قال سليمان هذا عندى قول عبد الله بن مسعود **وفی** الباب عن سعد وابى هريرة وحابس التميمى وعائشة وابن عمر هذا حديث حسن صحيح لا نعرفه الا من حديث سلمة بن كُهيل وروى شعبة ايضا عن سلمة هذا الحديث **حدثنا** محمد بن بشار ثنا ابن ابى عدى عن هشام عن قتادة **عن** انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا عدوى ولا طِيَرة واُحب الفال قالوا يا رسول الله وما الفال قال الكلمة الطّيبة هذا حديث حسن صحيح **حدثنا** محمد بن رافع ثنا ابو عامر العقدى عن حماد بن سلمة عن حُميد **عن** انس بن مالك ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يُعجبه اذا خرج لحاجته ان يسمع يا راشد يا نجيح هذا حديث حسن صحيح غريب **باب** ما جاء فى وصيّة النبى صلى الله عليه وسلم فى القتال **حدثنا** محمد بن بشار ثنا عبد الرحمن بن مهدى عن سفيان عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة **عن** ابيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا بعث اميرا على جيش اوصاه فى خاصة نفسه بتقوى الله ومن معه من المسلمين خيرا وقال اغزوا بسم الله وفى سبيل الله قاتلوا من كفر بالله ولا تغلوا ولا تغدروا ولا تمثلوا ولا تقتلوا وليدا فاذا لقيت عدوك من المشركين فادعهم الى احدى ثلث خصال او خلال ايتها اجابوك فاقبل منهم وكف عنهم ادعهم الى الاسلام والتحول من دارهم

وقال السيد السمهودى ان نزاع فاطمة رض لم يكن فى تحصيل التركة وتملكها بل فى تولى الوقف وفى كتب الفقه ان الاولى بتولى الوقف اولاد الواقف وقول السمهودى الطف **باب** الطيرة (بدفالى) نهى الشريعة عن الطيرة لا الفال وليسا بمؤثرين فى الامور بل التفاؤل يورث ظن الخير فى الله وفى الحديث انا عند ظن عبدى بى الخوشيت تفاؤله عليه السلام بالاسامى

۱ قوله لا تغزى هذه بعد اليوم يعنى مكة اى لا تعود دار كفر يغزى عليه او لا يغزوها الكفار ابدا اذ المسلمون قد غزوها مرات غزوها زمن يزيد بن معاوية بعد وقعة الحرة وزمن عبد الملك بن مروان مع الحجاج وبعده على ان من غزاها من المسلمين لم يقصدوها ولا البيت وانما قصده وا ابن الزبير مع تعظيم امر مكة وان جرى عليه ما جرى من رميه بالنار فى المنجنيق والحرقة ولو روى التوز على النهى لم يحتج الى التاويل ۱۲ مجمع البحار **۲ قوله** تهب فى القاموس هب والهبوب ثوران الريح كالهبيب ۱۲ الهبوب باد وزيدن ۱۲ صراح **۳ قوله** الطيرة بكسر طاء وفتح ياء وقد تسكن التشاؤم بشئ وهو مصدر تطير طيرة كتخير خيرة ولم تجئ من المصدر بكذا غيرهما ۱۲ مجمع **۴ قوله** وما منا اى وما منا الا يعتريه الطيرة وتسبق الى قلبه الكراهة قيل انه من قول ابن مسعود كانوا يعتقدون ان الطير يجلب لهم نفعا او يدفع ضرا اذا عملوا بموجبه فكانهم اشركوه ومعنى يذهبه بالتوكل انه اذا خطر له عارض التطير فتوكل على الله وسلم اليه ولم يعمل به غفره ۱۲ مجمع البحار **۵ قوله** لا عدوى العدوى ههنا مجاوزة العلة من صاحبها الى غيره وذلك على ما يذهب اليه المتطببة فى علل سبع الجذام والجرب والجدرى والحصبة والبخر والرمد والامراض الوبائية وقد اختلف العلماء فى التاويل فمنهم من يقول ان المراد منه نفى ذلك وابطاله على ما يدل ظاهر الحديث والقرائن المنسوقة على العدوى وهم الاكثرون ومنهم من يرى انه لم يرد ابطالها فقد قال صلى الله عليه وسلم فر من المجذوم كما تفر من الاسد وقال لا يوردن ذو عاهة على مصح وانما اراد بذلك نفى ما كان يعتقده اصحاب الطبيعة فانهم كانوا يرون ان العلل المعدية مؤثرة لا محالة فاعلمهم بقوله ان ليس الامر على ما توهمون بل هو متعلق بالمشية ان شاء كان وان لم يشاء لم يكن ۱۲ طيبى
۶ قوله فى خاصة نفسه متعلق بتقوى الله وهو باوصى وخيرا منصوب على انتزاع الخافض وهو من باب العطف على عاملين مختلفين كانه قيل اوصى بتقوى الله فى خاصة نفسه واوصى بخير فيمن معه من المسلمين وقوله بسم الله وفى سبيل الله متعلقان لاغزوا ويجوز ان يكون الثانى ظرفا والاول حالا وقوله قاتلوا جملة موضحة لاغزوا وقوله ولا تغلوا الخ كالاستطراد وقع بين الكلامين اهتماما به كذا فى الطيبى ۱۲

قوت المغتذى (عن الحارث بن مالك) ليس له عند المصنف الا هذا (ابن البرصاء) قيل هى امه وجدة ام ابيه سماها ربطة بنت ربيعة (لا تغزى هذه بعد اليوم الى يوم القيامة) قال حتى هذا الحديث بل اخرج مخرج خبر او هى احتمالان وانما قدنا الاخبار صلى الله عليه وسلم انه لا تغزو جيش الكعبة كما يخ وقد اوله محمد بن سعد بالطبقات اى على الكفر قال حتى فهو جواب ايضا عن غزو الحبشة الكعبة وتخريبهم اياها اذ لا يغزونهم على الكفر قال لابن الزبير بما قال لقد طما باهلها وقتلهم اياهم واخذ الحجر الاسود ۱۲ ش

الی دار المهاجرین و اخبرهم انهم ان فعلوا ذلك فان لهم ما للمهاجرین و علیهم ما علی المهاجرین و ان ابوا ان یتحولوا فاخبرهم انهم یکونون کاعراب المسلمین یجری علیهم ما یجری علی الاعراب لیس لهم فی الغنیمة والفیئ شیئ الا ان یجاهدوا فان ابوا فاستعن بالله علیهم وقاتلهم واذا حاصرت حصنا فارادوك ان تجعل لهم ذمة الله وذمة نبیه فلا تجعل لهم ذمة الله ولا ذمة نبیه واجعل لهم ذمتك وذمم اصحابك فانكم ان تخفروا ذممكم وذمم اصحابكم خیر لكم من ان تخفروا ذمة الله وذمة رسوله واذا حاصرت اهل حصن فارادوك ان تنزلوهم علی حكم الله فلا تنزلوهم ولكن انزلهم[٢] علی حكمك فانك لا تدری اتصیب حكم الله فیهم ام لا او نحو ذا **وفی الباب** عن النعمان بن مقرن وحدیث بریدة حدیث حسن صحیح **حدثنا**[٥٧٩] محمد بن بشار ثنا ابو احمد ثنا سفین **عن** علقمة بن مرثد نحوه بمعناه وزاد فیه فان ابوا فخذ منهم الجزیة فان ابوا فاستعن بالله علیهم هكذا رواه وكیع وغیر واحد عن سفین و روی غیر محمد بن بشار عن عبد الرحمن بن مهدی وذكر فیه امر الجزیة **حدثنا**[٥٨٠] الحسن بن علی الخلال ثنا عفان ثنا حماد بن سلمة ثنا ثابت **عن** انس بن مالك قال كان النبی صلی الله علیه وسلم لا یغیر الا عند صلوة الفجر فان سمع اذانا امسك والا اغار واستمع ذات یوم فسمع رجلا یقول الله اكبر الله اكبر فقال علی الفطرة فقال اشهد ان لا اله الا الله قال خرجت[٣] من النار قال الحسن وثنا الولید ثنا حماد بن سلمة بهذا الاسناد مثله هذا حدیث حسن صحیح

ابواب[٢٢] فضائل الجهاد عن رسول الله صلی الله علیه وسلم

باب[١٠٩٠] فضل الجهاد **حدثنا**[٥٨١] قتیبة بن سعید ثنا ابو عوانة عن سهیل بن ابی صالح عن ابیه **عن** ابی هریرة قال قیل یا رسول الله ما یعدل الجهاد قال انكم لا تستطیعونه فردوا علیه مرتین او ثلاثا كل ذلك یقول لا تستطیعونه فقال فی الثالثة مثل[١] المجاهد فی سبیل الله مثل الصائم القائم الذی لا یفتر من صلوة ولا صیام حتی یرجع المجاهد فی سبیل الله **وفی الباب** عن الشفاء وعبد الله بن حبشی وابی موسی وابی سعید وام مالك البهزیة وانس بن مالك هذا حدیث حسن صحیح وقد روی من غیر وجه عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم **حدثنا**[٥٨٢] محمد بن عبد الله بن بزیع ثنا معتمر بن سلیمان ثنی مرزوق ابو بكر عن قتادة **عن** انس بن مالك قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم یعنی یقول الله المجاهد فی سبیلی هو علی ضمان ان قبضته اورثته الجنة وان رجعته رجعته باجر او غنیمة هذا حدیث غریب صحیح من هذا الوجه

باب[١٠٩١] ما جاء فی فضل من مات مرابطا[٤] **حدثنا**[٥٨٣] احمد بن محمد ثنا عبد الله بن المبارك ثنا حیوة بن شریح قال اخبرنی ابو هانی الخولانی ان عمرو بن مالك الجنبی اخبره **انه** سمع فضالة بن عبید یحدث عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه قال كل میت[٥] یختم علی عمله الا الذی مات مرابطا فی سبیل الله فانه ینمی له عمله الی یوم القیمة ویامن فتنة القبر وسمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول المجاهد من جاهد نفسه **وفی الباب** عن عقبة بن عامر وجابر حدیث فضالة بن عبید حدیث حسن صحیح

باب[١٠٩٢] ما جاء فی فضل الصوم فی سبیل الله **حدثنا**[٥٨٤] قتیبة ثنا ابن لهیعة عن ابی الاسود عن عروة وسلیمان بن یسار انهما حدثاه **عن** ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من صام[٦] یوما فی سبیل الله زحزحه الله عن النار سبعین خریفا احدهما یقول سبعین والآخر یقول اربعین هذا حدیث غریب من هذا الوجه وابو الاسود اسمه محمد بن عبد الرحمن بن نوفل الاسدی المدینی **وفی الباب** عن ابی سعید وانس وعقبة بن عامر وابی امامة **حدثنا**[٥٨٥] سعید بن عبد الرحمن ثنا عبد الله بن الولید العدنی عن سفیان الثوری ح وثنا محمود بن غیلان ثنا عبید الله بن موسی عن سفیان عن سهیل بن ابی صالح عن النعمان بن ابی عیاش الزرقی **عن** ابی سعید الخدری عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لا یصوم عبد یوما فی سبیل الله الا باعد ذلك الیوم النار عن وجهه سبعین خریفا هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا**[٥٨٦] زیاد بن ایوب ثنا یزید بن هارون ثنا الولید بن جمیل عن القاسم ابی عبد الرحمن **عن** ابی امامة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من صام یوما فی سبیل الله جعل الله بینه وبین النار خندقا كما بین السماء والارض هذا حدیث غریب من حدیث ابی امامة

باب[١٠٩٣] ما جاء فی فضل النفقة فی سبیل الله **حدثنا**[٥٨٧] ابو كریب ثنا حسین الجعفی عن زائدة عن الركین بن الربیع عن ابیه عن یسیر بن عمیلة **عن** خریم بن فاتك قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من انفق[٧] نفقة فی سبیل الله كتبت له سبعمائة ضعف **وفی الباب** عن ابی هریرة هذا حدیث حسن انما نعرفه من حدیث الركین بن الربیع **باب**[١٠٩٤]

وروی عن عائشة رواه الحافظ فی التلخیص بسند ائمة النحاة وهم ثقات وهو مسلسل بالنحاة قالت كان النبی صلی الله علیه وسلم یقرء هذا الشعر احیانا سے تفاءل بما تهوی یكن فلقلما یقال لشیئ كان الا تحققا. وقال الحافظ فی بعض تصانیفه ان قطعة حدیث الباب وما بعد الخ مدرجة من الراوی **واعلم** انه نسب انشاد الشعرین الی ابی حنیفة ونسب الیه قصیدة ایضا ولكن عبارة هذه القصیدة ركیكة ولم تذكر هذه النسبة بالسند فلا اصل له وان كان الشافعی فی اعلی ذروة الشعر ولم اجد عن مالك انشاد شعر ونسب الی البخاری ایضا انشاد بعض الاشعار۔

ابواب فضائل الجهاد } **باب** فضل الصوم فی سبیل الله۔ لعله اراد بالصوم فی سبیل الله الصوم فی الجهاد وكلام البخاری ایضا یشیر الی ما اراد الترمذی ولو جران لفظ فی سبیل الله فی عرف الشریعة یستعمل فی الجهاد واختلف ائمتنا فی تفسیر سبیل الله ولو لم یخرج الحدیث

---

[١] قوله قوله تخفروا بالضم تاء من الاخفار وهو نقض العهد ای لا تجعل لهم ذمة الله فانه قد ینقضها من لا یعرف حقها كذا فی الطیبی والمجمع ١٢ **[٢] قوله** ولكن انزلهم فانك ربما تخطی فی حكم الله ولا تقع به فتاثم به ١٢ مجمع **[٣] قال** الطیبی فان قلت فیم شبهت حال المجاهد بحال الصائم القائم قلت فی نیل الثواب الجزیل بكل حركة وسكون فی كل حین واوان لان المراد من الصائم القائم من لا یفتر ساعة من ساعاته آناء اللیل واطراف النهار من صیامه وصلوته ١٢ قال الشیخ فی اللمعات یعنی ان المجاهد وان كان یفتر بعض اوقاته بالنوم والاكل وغیر ذلك لكنه فی حكم من لا یفتر عن العبادة قطعا ١٢ **[٤] قوله** الرباط علی جهاد العدو ورتباط الخیل فی الثغر والمقام فیه ١٢ مجمع **[٥] قوله** كل میت یختم علی عمله الخ معناه ان الرجل اذا مات لا یزاد فی ثواب ما عمل ولا ینقص منه شیئ الا الغازی فان ثواب مرابطته ینمو ویتضاعف مرقاة المفاتیح ١٢۔

[٦] قوله من صام یوما فی سبیل الله زحزحه الله عن النار سبعین خریفا ای نحاه عن مكانه وباعده منها مسافة تقطع فی سبعین سنة انتهی ١٢ مجمع **[٧] قوله** من انفق نفقة الخ قال الشیخ فی اللمعات لعل مضاعفة الانفاق فی سبیل الله مع الجهاد یبلغ الی سبعمائة ضعف البتة لا یكون اقل منه والله اعلم ١٢

قوت المغتذی (ابواب فضائل الجهاد) (حدثنی مرزوق ابو بكر) هو باهلی بصری مولی طلحة بن عبد الرحمن الباهلی لا یعرف اسم ابیه لیس له عند المصنف الا هذا وقد روی المصنف بابواب البر حدیثا آخر بروایة مرزوق لم یسم اباه[؟] ناه ابا بكر فتوهم صاحب الكمال انه هو فغلطه المزی فیه فذكر انه تیمی واثن المعروف بكنیته ابو بكر كسیر (نا احمد بن محمد) هو ابن موسی المروزی الملقب مردویه (یعنی اعلم) قال حق بیت آخره یاء ومد نحو لواد والا فصح بهتاد بوهما ذكره ثعلب بالفصیح (والمجاهد من جاهد نفسه) ای هذا فضل الجهاد كقوله لیس الشدید بالصرعة الخ۔

ماجاء فی فضل الخدمة فی سبیل اللہ **حدثنا** محمد بن رافع ثنا زید بن حباب ثنا معاویة بن صالح عن کثیر بن الحارث عن القاسم ابی عبد الرحمن **عن** عدی بن حاتم الطائی انه سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ای الصدقة افضل قال خدمة عبد[1] فی سبیل اللہ او ظل فسطاط او طروقة فحل فی سبیل اللہ وقد روی عن معاویة بن صالح هذا الحدیث مرسلا **وخولف** زید فی بعض اسناده وروی الولید بن جمیل هذا الحدیث عن القاسم ابی عبد الرحمن عن ابی امامة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **حدثنا**[589] بذلك زیاد بن ایوب ثنا یزید بن هارون ثنا الولید بن جمیل عن القاسم ابی عبد الرحمن **عن** ابی امامة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم افضل الصدقات ظل فسطاط فی سبیل اللہ ومنیحة خادم فی سبیل اللہ او طروقة فحل فی سبیل اللہ هذا حدیث حسن غریب صحیح وهو اصح عندی من حدیث معاویة بن صالح **باب**[101] ما جاء فیمن جهز غازیا **حدثنا**[590] ابو زکریا یحیی بن درست ثنا ابو اسمعیل ثنا یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة عن بسر بن سعید **عن** زید بن خالد الجهنی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من جهز[2] غازیا فی سبیل اللہ فقد غزی ومن خلف غازیا فی اهله فقد غزی هذا حدیث حسن صحیح وقد روی من غیر هذا الوجه **حدثنا**[591] ابن ابی عمر ثنا سفین عن ابی لیلی عن عطاء **عن** زید بن خالد الجهنی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من جهز[3] غازیا فی سبیل اللہ او خلفه فی اهله فقد غزی هذا حدیث حسن **حدثنا**[592] محمد بن بشار ثنا عبد الرحمن بن مهدی ثنا حرب بن شداد عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة عن بسر بن سعید **عن** زید بن خالد الجهنی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من جهز غازیا فی سبیل اللہ فقد غزی هذا حدیث صحیح **حدثنا**[593] محمد بن بشار ثنا یحیی بن سعید ثنا عبد الملك بن ابی سلیمان عن عطاء **عن** زید بن خالد الجهنی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوه **باب**[99] من اغبرت[4] قدماه فی سبیل اللہ **حدثنا**[594] ابو عمار ثنا الولید بن مسلم **عن** یزید بن ابی مریم قال لحقنی عبایة بن رفاعة بن رافع وانا ماش الی الجمعة فقال ابشر فان خطاك هذه فی سبیل اللہ سمعت ابا عبس یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اغبرت قدماه فی سبیل اللہ فهما حرام علی النار هذا حدیث حسن صحیح غریب وابو عبس اسمه عبد الرحمن بن جبر **وفی** الباب عن ابی بکر ورجل من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ویزید بن ابی مریم هو رجل شامی روی عنه الولید بن مسلم ویحیی بن حمزة وغیر واحد من اهل الشام وبرید بن ابی مریم کوفی ابوه من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم واسمه مالك بن ربیعة **باب**[100] ما جاء فی فضل الغبار فی سبیل اللہ **حدثنا**[595] هناد ثنا ابن المبارك عن عبد الرحمن بن عبد اللہ المسعودی عن محمد بن عبد الرحمن عن عیسی بن طلحة **عن** ابی هریرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یلج النار رجل بکی من خشیة[5] اللہ حتی یعود اللبن فی الضرع ولا یجتمع غبار فی سبیل اللہ ودخان جهنم هذا حدیث حسن صحیح ومحمد بن عبد الرحمن هو مولی آل طلحة مدنی **باب**[101] ما جاء من شاب شیبة فی سبیل اللہ **حدثنا**[596] هناد ثنا ابو معاویة عن الاعمش عن عمرو بن مرة **عن** سالم بن ابی الجعد ان شرحبیل بن السمط قال یا کعب بن مرة حدثنا عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واحذر قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول من شاب[6] شیبة فی الاسلام کانت له نورا یوم القیمة وفی الباب عن فضالة بن عبید وعبد اللہ بن عمر وحدیث کعب بن مرة حدیث حسن هکذا رواه الاعمش عن عمرو بن مرة **وقد** روی هذا الحدیث عن منصور عن سالم بن ابی الجعد وادخل بینه وبین کعب بن مرة فی الاسناد رجلا ویقال کعب بن مرة ویقال مرة بن کعب البهزی والمعروف من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرة بن کعب البهزی قد روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم احادیث **حدثنا**[597] اسحق بن منصور ثنا حیوة بن شریح عن بقیة عن بحیر بن سعد عن خالد بن معدان عن کثیر بن مرة الحضرمی **عن** عمرو بن عبسة ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من[7] شاب شیبة فی سبیل اللہ کانت له نورا یوم القیمة هذا حدیث حسن صحیح غریب وحیوة بن شریح هو ابن یزید الحمصی **باب**[102] ما جاء من ارتبط فرسا فی سبیل اللہ **حدثنا**[598] قتیبة ثنا عبد العزیز بن محمد عن سهیل بن ابی صالح عن ابیه **عن** ابی هریرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الخیل معقود فی نواصیها[8] الخیر الی یوم القیمة الخیل لثلاثة هی لرجل اجر وهی لرجل ستر[9] وهی علی رجل وزر فاما الذی هی له اجر فالذی یتخذها فی سبیل اللہ فیعد هاله هی له اجر لا یغیب فی بطونها شیئا الا کتب اللہ له اجرا

تحت هذه الابواب یزعم ان المراد به الصوم بنیة ناصحة خالصة. **باب** من ارتبط فرسا فی سبیل اللہ. فی بعض طرق حدیث الباب انه له اجروان لم ینو التفصیل وفی مسلم زیادة ولم ینس حق اللہ

[1] **قوله** خدمة عبد وفی الروایة الآتیة خادم ... منحة فی الاصل بمعنی العطیة والهبة مطلقا وغلب فی تملیك المنفعة بلا عوض دون الرقبة قوله او ظل فسطاط المراد به استظلال المجاهدین فی الخیمة وقیل المراد منه فسطاط یکنه وذکر الظل لانه المقصود قوله او طروقة فحل والمراد بالطروقة الفحل الناقة التی یطرقها الفحل ای بلغت اوان ان یطرق فهی فعولة بمعنی مفعولة ١٢ لمعات مختصرا

[2] **قوله** من جهز غازیا جهزه تهیئة اسباب سفره وجهاز المیت والعروس والمسافر بالکسر والفتح ما یحتاجون الیه و بالفتح ما علی الرحلة قوله فقد غزا ای صار شریکا فی ثواب الغزو وقوله من خلف غازیا فی اهله ای صار خلفاله وقام مقامه فی اصلاح حالهم ورعایة امرهم ١٢ لمعات

[3] **قوله** من جهز غازیا تجهیز الغازی تحمیله واعداد ما یحتاج الیه فی غزوه قوله او خلفه فی اهله ای قام بعده فیهم واقام عنه ما کان یفعله کذا فی المجمع ١٢

[4] **قوله** من اغبرت قدماه فی سبیل اللہ فهما حرام علی النار ای غبار فی سبیل اللہ کنایة عن السعی الی الجهاد وفیه مبالغة بانه اذا کان لا غبار وقعی لمس النار کیف لنفس الجهاد والمراد بسبیل اللہ السعی الی الجهاد وهو المتعارف فی الشرع وقد یراد به السعی الی الحج والرزق الحلال کذا قال الشیخ فی اللمعات شرح المشکوة ١٢

[5] **قوله** بکی من خشیة اللہ کنایة عن العالم العابد المجاهد مع نفسه قال الطیبی وقوله حتی یعود اللبن فی الضرع تعلیق بالمحال کقوله تعالی حتی یلج الجمل فی سم الخیاط قوله لا یجتمع غبار الخ کنایة عن عدم دخول المجاهد فی جهنم واللہ تعالی اعلم ١٢

[6] **قوله** من شاب شیبة فی الاسلام لعل المراد بقوله فی الاسلام فی سبیل اللہ کما یشهد علیه روایة عمرو بن عبسة الآتی بعده وبه یتم المطابقة للترجمة ١٢ واللہ تعالی اعلم بالصواب

[7] قال الطیبی الروایة الثانیة وهی من شاب شیبة فی سبیل اللہ انسب بهذا المقام ومعناه من فارس المجاهدة حتی یشیب طاقة من شعره فله ما لا یوصف من الثواب ودل علیه تخصیص ذکر النور والتنکیر فیه ومن روی فی الاسلام اراد بالعام الخاص وسمی الجهاد سلاما لانه عموده وذروة سنامه ١٢

[8] **قوله** فی نواصیها الخیر جاء فی روایة تفسیره الاجر والغنیمة قال الشیخ النواصی جمع ناصیة وهی قصاص الشعر یرید ذواتها کذا قال الطیبی کنی بالناصیة عن جمیع ذات الفرس یقال فلان مبارك الناصیة ای الذات قوله معقود ای ملازم لها فیه الترغیب فی اتخاذ الخیل للجهاد وان الجهاد لا ینقطع ابدا واللہ تعالی اعلم بالصواب ١٢

[9] اما التی هی له ستر فرجل ربطها فی سبیل اللہ لم ینس حق اللہ شامل للوجوب والمندوب وقوله فی ظهورها ولا رقابها فهی له ستر کما فی روایة مسلم وفی اللمعات قوله لم ینس حق اللہ الشامل للوجوب والمندوب قوله فی ظهورها بان یرکبها فی الحاجات والطاعات ویرکبها المحتاجین ولا فی رقابها بان یؤدی حقها من الزکوة انتهى واما التی هی له وزر فرجل ربطها فخرا ونواء علی الاسلام فهی له وزر قال الشیخ ای ربطها ریاء حتی یقول الناس هو شجاع مجاهد فان الریاء انما یکون فیما هو عبادة ١٢

قوت المغتذی

(عن بسر) بموحدة فسین مهملة بوزن بسر (ابن سعید) بعین مهملة ... لیس بالمکتب الاهل ولا یعرف ما روی عنه الا اخوته ... (عن خریم) ... (خدمة عبد فی سبیل اللہ) بکسرة ای منحة الغازی عبدا یخدمه فی غزوه (او ظل فسطاط) ای ان ینصب خباء للغزاة یستظلون فیه وهو بضم الفاء اشهر من کسرها (او طروقة فحل فی سبیل اللہ) ... ای ناقة بلغت ان یطرقها فحل یغزو علیها (من شاب شیبة فی سبیل اللہ کانت له نورا یوم القیمة) قال حق یقال الشیب لیس باکتساب العبد فما وجه ثواب علیه قال فجوابه انه اذا کان بسبب الجهاد او غیره من عمال برکوب فی العمل وخوف من عدو وخوف منه تعالی کان له الجزاء المذکور والظاهر انه یصیر نفسه نورا یهتدی به صاحبه

هذا حديث حسن صحيح وقد روى مالك عن زيد بن اسلم عن ابى صالح عن ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم نحو هذا الحديث **باب** ما جاء فى فضل الرمى فى سبيل الله [1598] **حدثنا** احمد بن منيع ثنا يزيد بن هارون ثنا محمد بن اسحٰق **عن** عبد الله بن عبد الرحمٰن بن ابى حسين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله ليدخل بالسهم الواحد ثلثة الجنة صانعه يحتسب فى صنعته الخير والرامى به والمُمِدَّ به[1] قال ارموا[2] واركبوا ولان ترموا احب الى من ان تركبوا كل ما يلهو به الرجل المسلم باطل الا رمية بقوس وتاديبه[3] فرسه وملاعبته اهله فانهن من الحق **حدثنا** احمد بن منيع ثنا يزيد بن هارون ثنا هشام الدستوائى عن يحيى بن ابى كثير عن ابى سلام عن عبد الله بن الازرق **عن** عقبة بن عامر عن النبى صلى الله عليه وسلم مثله **وفى** الباب عن كعب بن مُرّة وعَمرو بن عَبَسة وعبد الله بن عمرو وهذا حديث حسن [1599] **حدثنا** محمد بن بشار ثنا معاذ بن هشام عن ابيه عن قتادة عن سالم بن ابى الجعد عن معدان بن ابى طلحة **عن** ابى نَجِيح السلمى قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من رمى بسهم فى سبيل الله فهو له عدل محرر هذا حديث حسن صحيح وابو نَجِيح هو عمرو بن عَبَسة السلمى وعبد الله بن الازرق هو عبد الله بن زيد **باب** ما جاء فى فضل الحرس فى سبيل الله [1600] **حدثنا** نصر بن على الجهضمى ثنا بشر بن عُمَر ثنا شُعيب بن زُريق ابو شيبة ثنا عطاء الخُراسانى عن عطاء بن ابى رَبَاح **عن** ابن عباس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عينان لا تمسهما النار عين بكت من خشية الله وعين باتت تحرس فى سبيل الله **وفى** الباب عن عثمان وابى ريحانة حديث ابن عباس حديث حسن غريب لا نعرفه الا من حديث شعيب بن زريق **باب** ما جاء فى ثواب الشهيد [1601] **حدثنا** ابن ابى عُمر ثنا سفيٰن بن عُيَيْنَة عن عمرو بن دينار عن الزهرى عن ابن كعب بن مالك **عن** ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان ارواح[4] الشهداء فى طير خُضْرٍ تَعْلَقُ من ثمر الجنة او شجر الجنة هذا حديث حسن صحيح [1602] **حدثنا** محمد بن بشار ثنا عثمان بن عُمَر ثنا على بن المبارك عن يحيى بن ابى كثير عن عامر العُقَيْلى عن ابيه **عن** ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عُرِضَ علىّ اول ثلثة يدخلون الجنة شهيد وعفيف متعفف[5] وعبد احسن عبادة الله ونصح لمواليه هذا حديث حسن [1603] **حدثنا** يحيى بن طلحة الكوفى ثنا ابو بكر بن عيّاش عن حُمَيد **عن** انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم القتل فى سبيل الله يُكَفِّر كل خطيئة فقال جبرئيل الا الدَّين[6] فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا الدَّين **وفى** الباب عن كعب بن عُجْرة وجابر وابى هريرة وابى قتادة وحديث انس حديث غريب لا نعرفه من حديث ابى بكر الا من حديث هذا الشيخ وسالت محمد بن اسمٰعيل عن هذا الحديث فلم يعرفه وقال ارى انه اراد حديث حُمَيد عن انس عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال ليس احد من اهل الجنة يسره ان يرجع الى الدنيا الا الشهيد [1604] **حدثنا** على بن حُجر ثنا اسمٰعيل بن جعفر عن حُمَيد **عن** انس عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال ما من عبد يموت له عند الله خير يحب ان يرجع الى الدنيا وان له الدنيا وما فيها الا الشهيد لما يرى من فضل الشهادة فانه يحب ان يرجع الى الدنيا فيقتل مرة اخرى هذا حديث صحيح **باب** ما جاء فى فضل الشهداء عند الله [1605] **حدثنا** قتيبة ثنا ابن لهيعة عن عطاء بن دينار **عن** ابى يزيد الخولانى انه سمع فضالة بن عُبَيد يقول سمعت عمر بن الخطاب يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الشهداء اربعة رجل مؤمن جيد الايمان لقى العدو فصدق[7] الله حتى قتل فذلك الذى يرفع الناس اليه اعينهم يوم القيمة هكذا[8] ورفع راسه حتى وقعت قلنسوته فلا ادرى قلنسوة عمر اراد ام

فى ظهورها ولا رقابها الخ فى حديث الباب وهى تفيدنا فى زكوٰة الخيل وقد اتى بها الزيلعى . **باب** ثواب الشهيد **قوله** فى طير خضر الخ قيل ان حديث الباب يدل على التناسخ واجاب بان التناسخ هو تدبير الروح الخارج من جسم فى جسم ولما ما نحن فيه من الحديث فالمراد به ان ارواح المومنين فى طير خضر كالظروف فيها مثل ما فى الآية اقول لا يحتاج الى هذه التوجيهات بل ليستقر الاحاديث و فى موطا مالك ص ۲۴۰ عن كعب بن مالك انما نسمة المومنين طير يعلق فى شجر الجنة حتى يرجعه الله فى جسده يوم القيمة الخ فدل على ان الارواح مثل طير خضر فى العيش وسرعة السير والطيران لا انها فى طير خضر فيكون الحاصل تشبيه الارواح بالطيور ووجه الشبه ما ذكرت . **واعلم** ان ارواح لبعض المومنين غير الشهداء ايضا طير خضر فى الجنة وفى حديث ضعيف السند ان الطير الخضر زرزور (مينا) **قوله** عفيف متعفف الخ واعلم ان الاخلاق تكون جبلية وطبعية ويدل عليه نصوص الشريعة كما فى حديث وفد عبد القيس حين اتوا النبى صلى الله عليه وسلم . **باب** فضل الشهداء الخ غرض المصنف رحمه الله ظاهر . **قوله** فصدق الله الخ من المجرد لا المزيد ومعناه (راست گفت) وكك الكذب والمجرد قد يكون

---

[1] **قوله** المُمِدّ به اى الذى يقوم عند الرامى فيناوله سهما بعد سهم ويرد عليه النبل من الهدف يقال امده فهو ممد ۱۲ نهاية [2] **قوله** ارموا واركبوا قال الشيخ اراد بالركوب الطعن بالرمح فيكون معنى قوله وان ترموا احب الى من ان تركبوا ان الرمى بالسهم احب من الطعن بالرمح كذا ذكره الطيبى واستشهد بقول الشاعر انتهى ۱۲

[3] تاديبه فرسه اى تعليمه اياه الركض والجولان على نية الغزو وفيه تنبيه على انه ينبغى ان يكون النية فى ركض الفرس واجالته هو تاديبه وتعليمه لا لمجرد اللهو كذا فى اللمعات ۱۲ .

[4] **قوله** ان ارواح الشهداء فى طير خضر قيل ايداعها فى اجواف تلك الطيور كوضع الدرر فى الصناديق تكريما وتشريفا لها وادخالها فى الجنة بهذه الصورة لا متعلقة بهذه الابدان مدبرة فيها تدبير الارواح فى الابدان الدنياوية كذا فى اللمعات ۱۲ [5] **قوله** عفيف متعفف العفة عما لا يحل والتعفف عن الحرام والسوال عن الناس ۱۲ مجمع [6] **قوله** الا الدين قال التوربشتى اراد بالدين هنا ما يتعلق بذمته من حقوق المسلمين انتهى فيكون حاصله ان الجهاد فى سبيل الله يكفر كل شئ الا حقوق الناس كذا فى اللمعات ۱۲ ض ۲ فى ظهورها ولا رقابها ستر كما فى رواية مسلم وفى اللمعات قوله لم ينس حق الله

[7] **قوله** فصدق الله اى وعده الاجر الجزيل والثواب العظيم للشهداء وقال الطيبى معناه ان الله وصف المجاهدين بكونهم صابرين محتسبين واخبرهم بذلك فصدقه هذا الرجل بفعله وشجاعته فى هذا الوصف والاخبار وهذا الوجه لانه على معنى الاول يكون كالتاكيد بمعنى الايمان وهو مشترك بين الاقسام كلها مع انه لم يذكره فى القسم الثانى فالتصديق انما يكون بالشجاعة والصبر والاحتساب فحاصل التقسيم ان المجاهد اما ان يكون متقيا شجاعا وهو القسم الاول او متقيا غير شجاع وهو القسم الثانى او يكون شجاعا غير متق فاما ان يكون اعماله مخلوطة بالصالح والسئ غير مسرف او يكون فاسقا مسرفا ففى الاقسام يحصل تصديق الله دون الثانى ۱۲ لمعات [8] **قوله** هكذا اشارة الى ما رفع راسه لاراءة الحاضرين صورة الرفع وقوله كما ضرب بلفظ المجهول والطلح شجر عظام من شجر العضاة له شوك وهذا كناية عن اقشعرار شعره من الفزع والخوف وارتعاد اعضائه وقوله اتاه سهم غرب اى لا يدرى راميه والله تعالى اعلم ۱۲ لمعات

قوت المغتذى

ان ارواح الشهداء فى طير خضر تعلق) كنصر بالنهاية تاكل واصله بالابل اذا اكلت عضاها من علقت علوقا فنقل للطير (القتل فى سبيل الله يكفر كل شئ الا الدين) قال الامام كمال الدين الزملكانى بحثا به تحقيق الاولى عن اهل الرفيق الاعلى به تنبيه على ان حقوق الآدميين لا تكفر لانها مبنية على المشاححة والتضييق ويمكن ان يقال ان هذا محمول على دين هو خطيئة وهو ما استدين بوجه لا يجوز كاخذه بحيلة او غصب فثبت فى ذمته البدل او ادان بانيته وفاء لانه استثناء من الخطايا والاصل فى الاستثناء كونه من الجنس فيكون الدين الماذون به مسكوتا عنه فى هذا الاستثناء فلا تلزم المواخذة به لما يلطفه تعالى بعده من استيفائه وتعويض صاحبه من فضل الله تعالى فان قيل فكيف تقولون فيمن تاب وقد عجز عن وفاء فوجده لوفاه قلت ان كان ما تقدم من ذمته انما لزمها بطريق لا يجوز تعالى شد اواتلاف مقصود فلا تبرء الذمة من ذلك الا بوصوله لمن وجب له او بابرائه منه ولا تسقط توبته وانما تنفع توبته فى اسقاط عقوبة خروجه على ذلك الدين فيما يختص بحق الله تعالى لمخالفته الى ما نهى عنه وان لزم ذمته بطريق جائز وعزم على وفاء فعجز عنه فانه يرجى له خير فى العقبى ما دام على هذا الحال .

قلنسوة النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ورجل مؤمن جیّد الایمان لقی العدو فکانما ضُرِب جلده بشوك طلح من الجُبن اتاه سَہْمٌ غَرْب فقتله فهو فی الدرجة الثانیة ورجل مؤمن خلط عملا صالحا واٰخر سیئا لقی العدو فصدق اللہ حتی قتل فذاك فی الدرجة الثالثة ورجل مؤمن اسرف علی نفسه لقی العدو فصدق اللہ حتی قُتِل فذاك فی الدرجة الرابعة هذا حدیث حسن غریب لا نعرفه الا من حدیث عطاء بن دینار سمعت محمدا یقول قد روی سعید بن ابی ایوب هذا الحدیث عن عطاء بن دینار عن اشیاخ من خولان ولم یذکر فیه عن ابی یزید وقال عطاء بن دینار لیس به بأس **باب** ما جاء فی غزو البحر **حدثنا** اسحق بن موسی الانصاری ثنا معن ثنا مالك عن اسحق بن عبد اللہ بن ابی طلحة **عن** انس انه سمعه یقول کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یدخل علی اُم حرام بنت مِلحان فتطعمه وکانت ام حرام تحت عُبادة بن الصامت فدخل علیها رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوما فاطعمته وحبسته تفلی راسه فنام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم استیقظ وهو یضحك قالت فقلت ما یُضحکك یا رسول اللہ قال ناس من امتی عُرِضوا علی غُزاة فی سبیل اللہ یرکبون ثَبَجَ هذا البحر ملوك علی الاسرّة او مثل الملوك علی الاسرّة قلت یا رسول اللہ ادع اللہ ان یجعلنی منهم فدعا لها ثم وضع راسه فنام ثم استیقظ وهو یضحك فقلت له ما یضحکك یا رسول اللہ قال ناس من امتی عُرِضوا علیّ غُزاة فی سبیل اللہ نحو ما قال فی الاول قالت فقلت یا رسول اللہ ادع اللہ ان یجعلنی منهم قال انت من الاولین فرکبت ام حرام البحر فی زمن معاویة بن ابی سفیان فصُرِعَت عن دابتها حین خرجت من البحر فهلکت هذا حدیث حسن صحیح وام حرام بنت ملحان وهی اخت ام سلیم وهی خالة انس بن مالك **باب** ما جاء من یُقاتل ریاء وللدنیا **حدثنا** هناد ثنا ابو معاویة عن الاعمش عن شقیق **عن** ابی موسی قال سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الرجل یقاتل شجاعة ویقاتل حمیة ویقاتل ریاء فای ذلك فی سبیل اللہ قال من قاتل لتکون کلمة اللہ هی العلیا فهو فی سبیل اللہ **وفی** الباب عن عمر هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** محمد بن المثنی ثنا عبد الوهاب الثقفی عن یحیی بن سعید عن محمد بن ابراهیم عن علقمة بن وقاص اللیثی **عن** عمر بن الخطاب قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انما الاعمال بالنیة وانما لامرئ ما نوی فمن کانت هجرته الی اللہ والی رسوله فهجرته الی اللہ والی رسوله ومن کانت هجرته الی دنیا یصیبها او امرأة یتزوجها فهجرته الی ما هاجر الیه هذا حدیث حسن صحیح **وقد** روی مالك بن انس وسفیان الثوری وغیر واحد من الائمة هذا عن یحیی بن سعید ولا نعرفه الا من حدیث یحیی بن سعید **باب** فی الغدو والرواح فی سبیل اللہ **حدثنا** علی بن حجر ثنا اسمعیل بن جعفر عن حُمید **عن** انس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لغدوة فی سبیل اللہ او روحة خیر من الدنیا وما فیها ولقاب قوس احدکم او موضع یده فی الجنة خیر من الدنیا وما فیها ولو ان امرأة من نساء اهل الجنة اطّلعت الی الارض لاضاءت ما بینهما ولملأت ما بینهما ریحا ولنصیفها علی راسها خیر من الدنیا وما فیها هذا حدیث صحیح **حدثنا** قتیبة ثنا العطاف بن خالد المخزومی عن ابی حازم **عن** سهل بن سعد الساعدی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غدوة فی سبیل اللہ خیر من الدنیا وما فیها وموضع سوط فی الجنة خیر من الدنیا وما فیها **وفی** الباب عن ابی هریرة وابن عباس وابی ایوب وانس هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** ابو سعید الاشج ثنا ابو خالد الاحمر عن ابن عجلان عن ابی حازم **عن** ابی هریرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم والحجاج عن الحکم عن مقسم عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال غدوة فی سبیل اللہ او روحة خیر من الدنیا وما فیها هذا حدیث حسن غریب وابو حازم الذی روی عن ابی هریرة هو الکوفی اسمه سلمان هو مولی عزة الاشجعیة **حدثنا** عُبید بن اسباط بن محمد ثنا ابی عن هشام بن سعد عن ابن ابی هلال عن ابن ابی ذباب **عن** ابی هریرة قال مر رجل من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم بشعب فیه عُیینة من ماء عذبة فاعجبته لطیبها فقال لو اعتزلت الناس فاقمت فی هذا الشعب ولن افعل حتی استأذن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فذکر ذلك لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال لا تفعل فان مقام احدکم فی سبیل اللہ افضل من صلوته فی بیته سبعین عاما الا تحبون ان یغفر اللہ لکم ویدخلکم الجنة اغزوا فی سبیل اللہ من قاتل فی سبیل اللہ فواق ناقة وجبت له الجنة هذا حدیث حسن **باب** ما جاء ای الناس خیر **حدثنا** قتیبة ثنا ابن لهیعة عن بکیر بن الاشج عن عطاء بن یسار **عن** ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم

متعدیا مثل کذب فلان فلانا۔ **قوله** سهم غرب الخ ترکیب اضافی او توصیفی وبینهما فرق فان معنی احدهما سهم رامیه غیر معلوم ومعنی الآخر سهم جهته غیر معلومة **باب** غزوة

۱؎ قوله تفلی راسه بفتح فوقیة وسکون فاء ای تفتیش القمل من راسه ۱۲ مجمع البحار **۲؎ قوله** ثبج هذا البحر ای وسطه ومعظمه قوله ملوك علی الاسرة ایذان بانهم یرتکبون هذا الامر العظیم مع وفور نشاطهم وتمکنهم من مناهم وقیل هو صفة لهم لسعة حالهم وکثرة عددهم ۱۲ **۳؎ قوله** شجاعة ای لیذکر بین الناس ویوصف بالشجاعة قوله حمیة الحمیة الانفة من الشیء والمحافظة علی الحرم کذا فی المجمع قوله ریاء ای لیری الناس منزلته فی سبیل اللہ قوله لتکون کلمة اللہ قال الطیبی کلمة اللہ عبارة عن دین الحق لان اللہ تعالی دعا الیه وامر الناس بالاعتصام به وکلمة هی فصل والخبر العلیا فافاد الاختصاص ای لم یقاتل لغرض من الاغراض الا لاظهار الدین واللہ اعلم انتهی ۱۲ **۴؎ قوله** فمن کانت هجرته الخ معناه من قصد بهجرته وجه اللہ وقع اجره علی اللہ ومن قصد بها دنیا او امرأة فهی حظه ولا نصیب له فی الآخرة وذکر المرأة مع اندراجها یحتمل وجهین احدهما ان سبب هذا الحدیث ما روی ان رجلا هاجر لیتزوج مرأة یقال لها ام قیس والثانی انه للتنبیه علی زیادة التحذیر من ذلك وهو من باب ذکر الخاص بعد العام تنبیها علی مزیته ۱۲ الطیبی **۵؎ قوله** لغدوة او روحة فی سبیل اللہ هو المرة من الغدو وهو سیر اول النهار نقیض الرواح من غدا یغدو قوله خیر من الدنیا ای من انفاقها فیها لو ملکها او من نفسها وملکها لانه زائل لا محالة ویحتمل کل وقت وساعة مطلقا لا مقیدا بالغدو والروح ۱۲ مجمع البحار **۶؎ قوله** ولقاب قوس احدکم لقاب هو المقدار ای موضع قدره کذا فی المجمع ۱۲ **۷؎ قوله** ولنصیفها بفتح نون وکسر صاد هو الخمار وقیل هو المعجر ۱۲ مجمع البحار المعجر کمنبر ثوب تعتجر به ۱۲ قاموس ای یلتف به والخمار ثوب یغطی به الراس ۱۲ **۸؎ قوله** موضع سوط خص السوط لان من شان الراکب اذا اراد النزول فی منزل ان یلقی سوطه قبل ان ینزل معلما بذلك المکان لئلا یسبقه الیه احد ۱۲ مجمع البحار **۹؎ قوله** بشعب الشعب بالکسر الطریق فی الجبل ومسیل الماء فی بطن الجبل او ما انفرج بین الجبلین کذا فی القاموس ومحل المعنی الاخیر انسب بالمقام والظهر وقوله فیه عیینة تصغیر قوله عذبة بالرفع صفة عیینة وقد یجر علی الجوار قوله لو اعتزلت للتمنی او للشرط والجزاء محذوف قوله الا تحبون ان یغفر اللہ لکم قیل لعلهم منه انه لا مغفرة الا بالاعتزال والعبادة فی الشعب ویجاب بان الرجل کان صحابیا قد وجب علیه الغزو فی ذلك الزمان وترك الواجب بالنفل معصیة ویمکن ان یحمل المغفرة علی الکاملة منها ودخول الجنة مع السابقین وهو دلیل علی افضلیة الصحبة علی الاعتزال خصوصا صحبة الرسول صلی اللہ علیہ وسلم ثم قد یفضل الاعتزال بعد زمانه صلی اللہ علیہ وسلم عند الفتن ۱۲ لمعات۔

قوت المغتذی ثبج هذا البحر بالمثلثة فموحدة فجیم کسبب وسطه ومعظمه (الغدوة) بفتح الغین المرة من اول النهار الی الظهر (والروحة) المرة من السیر فی الزوال الی الغروب وقیل الاولی ذهاب والثانیة رجوع (لقاب قوس احدکم) کتاب ای قدره (او موضع یده) بفتح تحتیة قد دال مخفف قال حق کذا باصل سماعنا من ت وصوابه المعروف قده بکسر القاف وتشدید دال سوطه کذا ذکره الهروی بالغریبین وغیره واصله ان یقد السیر الذی لم یبلغ نصفین (ولنصیفها) بفتح نون فصاد ففاء کالخمار (عن ابن ابی ذباب) بمعجمة وموحدتین کغراب اسمه عبد اللہ بن عبد الرحمن۔

الله علیه وسلم قال الا اخبرکم بخیر الناس رجل ممسك بعنان فرسه فی سبیل الله الا اخبرکم بالذی یتلوه رجل معتزل فی غُنَیمة له یُؤدی حق الله فیها الا اخبرکم بشر الناس رجل یسأل بالله ولا یُعطی به هذا حدیث حسن غریب من هذا الوجه ویروی هذا الحدیث من غیر وجه عن ابن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم **باب** ما جاء فیمن سأل الشهادة **حدثنا** احمد بن منیع ثنا رَوح بن عُبادة ثنا ابن جُریج عن سلیمان بن موسی عن مالك بن یُخامِر السکسکی **عن** معاذ بن جبل عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من سأل الله القتل فی سبیله صادقا من قلبه اعطاه الله اجر الشهید هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** محمد بن سهل بن عسکر ثنا القاسم بن کثیر ثنا عبد الرحمن بن شُریح انه سمع سهل بن ابی امامة بن سهل بن حُنَیف یحدث **عن** ابیه عن جده عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من سأل الله الشهادة من قلبه صادقا بلّغه الله منازل الشهداء وان مات علی فراشه هذا حدیث حسن غریب من حدیث سهل بن حُنَیف لا نعرفه الا من حدیث عبد الرحمن بن شُریح وقد رواه عبد الله بن صالح عن عبد الرحمن بن شُریح وعبد الرحمن بن شُریح یکنی ابا شریح وهو اسکندرانی **وفی** الباب عن معاذ بن جبل **باب** ما جاء فی المجاهد والمکاتب والناکح وعون الله ایاهم **حدثنا** قُتَیبة ثنا اللیث عن ابن عجلان عن سعید المقبری **عن** ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ثلاثة حق علی الله عونهم المجاهد فی سبیل الله والمکاتب الذی یرید الاداء والناکح الذی یرید العفاف هذا حدیث حسن **حدثنا** احمد بن منیع ثنا رَوح بن عبادة بن جُریج عن سلیمان بن موسی عن مالك بن یخامر **عن** معاذ بن جَبَل عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من قاتل فی سبیل الله من رجل مسلم فُواق ناقة وجبت له الجنة ومن جُرح جرحا فی سبیل الله او نُکب نکبة فانها تجیئ یوم القیمة کاغزر ما کانت لونها الزعفران وریحها کالمسك هذا حدیث صحیح **باب** ما جاء فی فضل من یُکلم فی سبیل الله **حدثنا** قتیبة ثنا عبد العزیز بن محمد عن سهیل بن ابی صالح عن ابیه **عن** ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یُکلم احد فی سبیل الله والله اعلم بمن یکلم فی سبیله الا جاء یوم القیمة اللون لون الدم والریح ریح المسك هذا حدیث حسن صحیح **وقد** روی من غیر وجه عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم **باب** ای الاعمال افضل **حدثنا** ابو کُرَیب ثنا عبدة عن محمد بن عمرو ثنا ابو سلمة **عن** ابی هریرة رضی الله عنه قال سُئل رسول الله صلی الله علیه وسلم ای الاعمال افضل وای الاعمال خیر قال ایمان بالله ورسوله قیل ثم ای شیئ قال الجهاد سنام العمل قیل ثم ای شیئ یا رسول الله قال ثم حج مبرور هذا حدیث حسن صحیح **وقد** روی من غیر وجه عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم **باب** **حدثنا** قتیبة ثنا جعفر بن سلیمان الضبعی عن ابی عمران الجونی **عن** ابی بکر بن ابی موسی الاشعری قال سمعت ابی بحضرة العدو یقول قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان ابواب الجنة تحت ظلال السیوف فقال رجل من القوم رث الهیئة انت سمعت هذا من رسول الله صلی الله علیه وسلم یذکره قال نعم قال فرجع الی اصحابه قال اقرأ علیکم السلام وکسر جفن سیفه فضرب به حتی قتل هذا حدیث حسن غریب لا نعرفه الا من حدیث جعفر بن سلیمان وابی عمران الجونی اسمه عبد الملك بن حبیب وابو بکر بن ابی موسی قال احمد بن حنبل هو اسمه **باب** ما جاء ای الناس افضل **حدثنا** ابو عمار ثنا الولید بن مسلم عن الاوزاعی ثنی الزهری عن عطاء بن یزید اللیثی **عن** ابی سعید الخدری قال سُئل رسول الله صلی الله علیه وسلم ای الناس افضل قال رجل یجاهد فی سبیل الله قالوا ثم من قال ثم مؤمن فی شعب من الشعاب یتقی ربه ویدع الناس من شرهم هذا حدیث حسن صحیح **باب** **حدثنا** عبد الله بن عبد الرحمن ثنا نُعَیم بن حماد ثنا بقیّة بن الولید عن بَحِیر بن سعد عن خالد بن معدان **عن** المقدام بن معدیکرب قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم للشهید عند الله ست خصال یغفر له فی اول دفعة ویُری مقعده من الجنة ویجار من عذاب القبر ویأمن من الفزع الاکبر ویُوضع علی رأسه تاج الوقار الیاقوتة منها خیر من الدنیا وما فیها ویزوّج اثنتین وسبعین زوجة من الحور العین ویُشفع فی سبعین من اقاربه هذا حدیث صحیح غریب **حدثنا** محمد بن بشار ثنا معاذ بن هشام ثنی ابی **عن** قتادة ثنا انس بن مالك قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ما من احد من اهل الجنة یسرّه ان یرجع الی الدنیا غیر الشهید فانه یحب ان یرجع الی الدنیا یقول حتی اُقتل عشر مرات فی سبیل الله مما یری مما اعطاه الله من الکرامة هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** محمد بن بشار ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن قتادة **عن** انس عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه بمعناه **حدثنا** ابو بکر بن ابی النضر

البحر ابحر ما یکون ماره مالحا بذا اصل اللغة **قوله** تفلی راسه الخ کانت ام حرام اخت ام انس وہی من محارمه علیه السلام. **قوله** رکبت ام حرام الخ فی عهد عثمان بن عفان وکان معاویة عامله.

---

۱ **قوله** یسأل بالله ولا یعطی به یحتمل وجهین احدهما ان یکون قوله یسأل بلفظ المجهول وقوله یعطی علی بناء المعلوم ای شر الناس من یسأل منه صاحب حاجة بان یقول اعطنی لله وهو یقدر ولا یعطی شیئا بل یرده خائبا والثانی ان یکون قوله یسأل علی بناء المعلوم وقوله لا یعطی علی بناء المفعول ای یقول اعطنی بحق الله ولا یعطی قال فی المجمع هذا مشکل الا ان تهم السائل بعدم استحقاقه ۱۲ ۲ **قوله** حق علی الله ای بفضله قال الطیبی انما اوثر هذه الصیغة ایذانا بان هذه الامور استاقة التی تقدح الانسان وتقصم ظهره لولا ان الله تعالی یعینه علیها لا یقوم بها انتهی ۱۲ ۳ **قوله** المجاهد فی سبیل الله ای بما تیسر له الجهاد من الاسباب والآلات ویعین المکاتب بایصال مال یؤدی منه بدل الکتابة ویعین الناکح انما یجعل مهرا کذا فی اللمعات ۱۲ ۴ **قوله** هو ما بین الحلبتین لانها تحلب ثم تترك سریعة ترضع الفصیل لتدر ثم تحلب وفی المفاتیح وهو یحتمل ما بین الغداة الی المساء وما بین ان یحلب فی ظرف فامتلأ ثم یحلب فی ظرف آخر او ما بین جر الضرع الی جره مرة اخری وهو الیق بالترغیب فی الجهاد فی مجمع البحار ۱۲ ۵ **قوله** نکب بلفظ المجهول مخففا نکبة النکبة فی الاصل ما یصیب الانسان من الحوادث فی القاموس النکبة بالفتح المصیبة ویستعمل فیما یصیب الاصبع من الجراحة من حجارة ونحوها ۱۲ لمعات ۶ **قوله** الحج المبرور ای الذی لا یخالطه شیئ من الاثم وقیل المتقبل ۱۲ م ۷ **قوله** تحت ظلال السیوف هو کنایة عن دنو من الضراب فی الجهاد حتی یعلوه السیف ویصیر ظله علیه ۱۲ مجمع ۸ **قوله** رث الهیئة الرث البالی والخلق وقوله اقرأ علیکم السلام تودیع وجفن السیف غمده ۱۲ لمعات ۹ **قوله** الشعب بالکسر الطریق فی الجبل ومسیل الماء فی بطن ارض او ما انفرج بین الجبلین ۲ قاموس ۱۰ **قوله** فی اول دفعة بالفتح المرة من الدفع وبالضم الدفعة من المطر والروایة فی الحدیث بوجهین وبالضم اظهر ای یغفر للشهید فی اول صبة من دمه وقوله یری بلفظ المجهول والضمیر فیه للشهید ومقعده منصوب علی انه مفعول ثان ای یری مکانه فی الجنة قوله یجار ای یحفظ وقوله یامن من الفزع الاکبر وهو النفخة الاولی قوله تاج الوقار ای تاج هو سبب العزة والعظمة والحور نساء اهل الجنة جمع حوراء وهی الشدیدة بیاض العین الشدیدة سواد العین جمع عیناء وهی الواسعة العین ۱۲ لمعات ۱۱ **قوله** یشفع بفتح الفاء المشددة علی بناء المجهول ای تقبل شفاعته فی سبعین ۱۲

قوت المغتذی رجل یسأل بالله ولا یعطی به قال طل بناء یسأل سائب ویعطی لفاعل کذا باصول صحیحة من ت وبعض النسخ ن بناء کل لفاعل ای یطلب بالله فاذا سأل به لا یعطی فلوجه صحیح قال قرأت ش قال سیارا ول بفاعل وثان لنائب ای لیعرض اسمه تعالی بیسأل به فلا یعطی لکانه الموقع غیره بهذا المحذور ولکنه مخالف للروایتین معا (فواق ناقة) بضم فواو فقاف کغراب وسحاب ای قدر ما بین الحلبتین (او نکب نکبة) کرحمة ما یعیبه المرء من حوادث (ما یکلم) کیعزج یجرح (والریح ریح المسك) قال کمال الدین فی تحقیق الاولی فان قیل فقد قال صلی الله تعالی علیه وآله وسلم لخلوف فم الصائم اطیب عند الله

ثنی ابو النضر ثنا عبد الرحمٰن بن عبد اللّٰه بن دینار عن ابی حازم **عن** سهل بن سعد ان رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم قال رباط[1] یوم فی سبیل اللّٰه خیر من الدنیا وما علیها والروحة یروحها العبد فی سبیل اللّٰه او الغدوة خیر من الدنیا وما علیها وموضع سوط احدکم فی الجنة خیر من الدنیا وما علیها هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا**[۱۶۲۵] ابن ابی عمر ثنا سفیٰن ثنا محمد بن المنکدر قال مرّ سلمان الفارسی بشرحبیل بن السمط وهو فی مرابط له وقد شق علیه وعلی اصحابه **فقال** الا احدثك یا ابن السمط بحدیث سمعت من رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم قال بلیٰ قال سمعت رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم یقول رباط[2] یوم فی سبیل اللّٰه افضل وربما[3] قال خیر من صیام شهر وقیامه ومن مات فیه وُقی فتنة القبر ونُمی له عمله الی یوم القیٰمة هذا حدیث حسن **حدثنا**[۱۶۲۶] علی بن حجر ثنا الولید بن مسلم عن اسمٰعیل بن رافع عن سُمَیّ عن ابی صالح **عن** ابی هریرة قال قال رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم من لقی اللّٰه بغیر اثر من جهاد[4] لقی اللّٰه وفیه ثُلمة هذا حدیث غریب من حدیث مسلم عن اسمٰعیل بن رافع واسمٰعیل بن رافع قد ضعّفه بعض اهل الحدیث وسمعت محمدا یقول هو ثقة مقارب الحدیث **وقد** روی هذا الحدیث من غیر هذا الوجه عن ابی هُریرة عن النبی صلی اللّٰه علیه وسلم **وحدیث** سلمان اسناده لیس بمتصل محمد ابن المنکدر لم یدرك سلمان الفارسی وقد روی هذا الحدیث عن ایوب بن موسی عن مکحول عن شُرَحبیل بن السمط عن سلمان عن النبی صلی اللّٰه علیه وسلم نحوه **حدثنا**[۱۶۲۷] الحسن بن علی الخلال ثنا هشام بن عبد الملك ثنا اللیث بن سعد ثنی ابو عقیل زهرة بن معبد **عن** ابی صالح مولی عثمان بن عفان قال سمعت عثمان وهو علی المنبر یقول انی کتمتکم حدیثا سمعته من رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم کراهیة تفرقکم عنی ثم بدا لی ان احدثکموه لیختار امرؤ لنفسه ما بدا له سمعت رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم یقول رباط یوم فی سبیل اللّٰه خیر من الف یوم فیما سواه من المنازل هذا حدیث حسن غریب من هذا الوجه قال محمد ابو صالح مولی عثمان اسمه تُرکان **حدثنا**[۱۶۲۸] محمد بن بشار واحمد بن نصر النیسابوری وغیر واحد قالوا ثنا صفوان بن عیسٰی ثنا محمد بن عجلان عن القعقاع بن حکیم عن ابی صالح **عن** ابی هریرة قال قال رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم ما یجد الشهید من مسّ القتل الا کما یجد احدکم من مسّ[5] القرصة هذا حدیث حسن غریب صحیح **حدثنا**[۱۶۲۹] زیاد بن ایوب ثنا یزید بن هارون ثنا الولید بن جمیل عن القاسم ابی عبد الرحمٰن **عن** ابی امامة عن النبی صلی اللّٰه علیه وسلم قال لیس شیء احب الی اللّٰه من قطرتین واثرین قطرة دموع من خشیة اللّٰه وقطرة دم تهراق فی سبیل اللّٰه واما الاثران فاثر[6] فی سبیل اللّٰه واثر[7] فی فریضة من فرائض اللّٰه هذا حدیث حسن غریب

ابواب الجهاد[۲۳] عن رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم

باب[۱۱۱۸] فی اهل العذر فی القعود **حدثنا**[۱۶۳۰] نصر بن علی الجهضمی ثنا المعتمر بن سلیمان عن ابیه عن ابی اسحٰق **عن** البراء بن عازب ان رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم قال ائتونی بالکتف او اللوح فکتب لا یستوی القاعدون من المؤمنین وعمرو بن ام مکتوم خلف ظهره فقال هل لی رخصة فنزلت غیر اولی الضرر **وفی** الباب عن ابن عباس وجابر وزید بن ثابت هذا حدیث حسن صحیح غریب من حدیث سلیمان التیمی عن ابی اسحٰق **وقد** روی شعبة والثوری عن ابی اسحٰق هذا الحدیث **باب**[۱۱۱۹] ما جاء فیمن خرج الی الغزو وترك ابویه **حدثنا**[۱۶۳۱] محمد بن بشار ثنا یحیی بن سعید عن سفیان وشعبة عن حبیب بن ابی ثابت عن ابی العباس **عن** عبد اللّٰه بن عمرو قال جاء رجل الی النبی صلی اللّٰه علیه وسلم یستاذنه فی الجهاد فقال الك والدان قال نعم قال ففیهما[8] فجاهد **وفی** الباب عن ابن عباس هذا حدیث حسن صحیح وابو العباس هو الشاعر الاعمی المکی واسمه السائب بن فرّوخ **باب**[۱۱۲۰] ما جاء فی الرجل یبعث[9] سریة وحده **حدثنا**[۱۶۳۲] محمد بن یحیی ثنا الحجاج بن محمد قال قال ابن جُریج فی قوله اطیعوا اللّٰه واطیعوا الرسول واولی الامر منکم قال عبد اللّٰه بن حذافة بن قیس بن عدی السهمی بعثه رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم علی سریة اخبرنیه یعلی بن مسلم عن سعید بن جُبیر عن ابن عباس هذا حدیث حسن صحیح غریب لا نعرفه الا من حدیث ابن جُریج **باب**[۱۱۲۱] ما جاء فی کراهیة ان یسافر الرجل وحده **حدثنا**[۱۶۳۳] احمد بن عبدة الضبی البصری ثنا سفیان عن عاصم بن محمد عن ابیه **عن** ابن عمر ان رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم قال لو ان الناس یعلمون ما اعلم من الوحدة ما سار راکب بلیل یعنی وحده **حدثنا**[۱۶۳۴] اسحٰق بن موسی الانصاری ثنا معن ثنا مالك عن عبد الرحمٰن بن حرملة عن عمرو بن شعیب عن ابیه **عن** جده ان رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم قال الراکب[10] شیطان والراکبان شیطانان والثلاثة رکب حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح لا نعرفه الا من هذا الوجه من حدیث عاصم وهو ابن محمد

ابواب الجهاد} باب فی اهل العذر فی القعود۔ قال العلماء ان مراد القرآن صحیح والآیة کاملة بلا ذکر غیر اولی الضرر ایضا فان فی القرآن القاعدون لا المعذورون والقاعد بعذر مقعد باق مد۔

[1] قیل هذا فی حق من فرض علیه المرابطة بتعیین الامام فلا یدل هذا علی افضلیته من المعرکة ومن انتظار الصلوٰة قال الشیخ فی اللمعات وکذا فی المجمع ۱۲ [2] قوله رباط یوم الخ الرباط فی الاصل الاقامة علی جهاد العدو بالحرب وارتباط الخیل واعدادها والمرابطة ان یربط الفریقان خیولهم فی ثغر کل منهما معد لصاحبه وسمی المقام فی الثغور رباطا ویکون الرباط مصدر رابطت ای لازمت ۱۲ طیبی [3] قوله وربما قال خیر من صیام شهر وقیامه قوله فی المجمع وروی خیر من الف یوم فیما سواه انتهی ۱۲ [4] قوله من جهاد صفة لاثر وفسره بجراحة وتعب او بذل مال او تهیئة اسباب الجهاد قوله فیه ثلمة بضم المثلثة وسکون اللام فی الاصل بمعنی فرجة المکسور والمهدوم والمراد ههنا النقصان فی دینه وعمل الطیبی انه یعم جهاد العدو والنفس والشیطان ۱۲ لمعات [5] قوله مس القرصة بفتح القاف امرة من القرص وهو اخذ لحم انسان باصبعك حتی تولمه ولسع البراغیث کذا فی القاموس قال الطیبی وذلك فی شهید تلذذ مهجته فی سبیل اللّٰه طیبا به نفسه اقول یحتمل ان یکون المراد ان الم القتل للشهید بالقیاس الی بدایته التی یجد بعد الموت لیس الا بمنزلة الم القرصة فلیطب نفسا بذلك وذلك فی کل شهید یکون قتاله فی سبیل اللّٰه ۱۲ لمعات [6] قوله فاثر فی سبیل اللّٰه کالجراحة وخطوة قال فی اللمعات قال الطیبی الاثر بفتحتین ما بقی من الشیء دال علیه والمراد بالاثرین آثار خطی ماشی فی سبیل اللّٰه وساعی فی فریضة من فرائضه او ما یبقی علی المجاهدین من اثر الجراحات وعلی الساعی المتعب فی اداء الفرائض والقیام بها والکد فیها من علامتها اصابه فیها کاحتراق الجبهة من حر الرمضاء التی یسجد علیها وانفطار الاقدام من برد الماء التی یتوضأ به ۱۲ طیبی [7] کبقاء بلل الوضوء وسیماء الوجه فی السجود وخلوف الفم فی الصوم واغبرار قدمیه فی الحج ونحو ذلك ۱۲ لمعات [8] قوله ففیهما فجاهد فیهما متعلق بالمقدم للاختصاص والفاء الاولی جزاء شرط محذوف والثانیة جزائیة لتضمن الکلام معنی الشرط ای اذا کان الامر کما قلت فاختص المجاهدة فی خدمة الوالدین نحو قوله تعالی فایای فاعبدون وهذا اذا کان الجهاد تطوعا وکذا حکم الحج وسائر العبادات فان کان الجهاد فرضا متعینا فلا حاجة الی اذنهما وان منعاه عصاهما وخرج کذا قال الطیبی ۱۲ [9] قوله یبعث سریة وحده لا یناسب هذه الترجمة حدیث الباب الا ان عبد اللّٰه جعل امیرا والقصة مذکورة فی الاصول من انه قال لرجال السریة احرقوا انفسکم ان کنتم تطیعون اولی الامر لو عن المراد بالبعث وحده بعث عقیب السریة وحده وجعله امیرا علیها واللّٰه اعلم کذا سمعت من شیخنا ۱۲۔

[10] قوله الراکب شیطان یعنی مشی الواحد منفردا منهی عنه وکذلك مشی الاثنین ومن ارتکب منهیا فقد اطاع الشیطان ومن اطاعه فکانه هو قال فی شرح السنة معنی الحدیث عندی ما روی عن سعید بن المسیب مرسلا الشیطان یهم بالواحد والاثنین فاذا کانوا ثلثة لم یهم بهم کذا قال الطیبی ۱۲

 الراکب شیطان قال حق ای هو شیطان او شبیه به فی عادة الشیاطین الانفراد فی الامکنة الخالیة کالاودیة والحشوش والحرب خدعة بفتح فسکون فصیح

بن زید بن عبد الله بن عمر و حدیث عبد الله بن عمرو حسن **باب** ما جاء فی الرخصة فی الکذب والخدیعة فی الحرب **حدثنا**[1625] احمد بن منیع ونصر بن علی قالا ثنا سفیان **عن** عمرو بن دینار سمع جابر بن عبد الله یقول قال رسول الله صلی الله علیه وسلم الحرب[1] خُدعة **وفی** الباب عن علی و زید بن ثابت وعائشة وابن عباس وابی هریرة واسماء بنتِ یزید وکعب بن مالك وانس بن مالك هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی غزوات النبی صلی الله علیه وسلم کم غزا **حدثنا**[1626] محمود بن غیلان ثنا وهب بن جَرِیر وابو داؤد قالا ثنا شُعبة **عن** ابی اسحٰق قال کنت الی جنب زید بن ارقم فقیل له کم غزا النبی صلی الله علیه وسلم من غزوة قال تسعَ عشرة فقلت کم غزوت انت معه قال سبع عشرة قلت وایتهن کان اول قال ذات العُشَیْرآء او العُسَیْرآء هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی الصف والتَّعبیة[2] عند القتال **حدثنا**[1627] محمد بن حُمَید الرازی ثنا سلمة بن الفضل عن محمد بن اسحٰق عن عکرمة عن ابن عباس **عن** عبد الرحمٰن بن عوف قال عبانا رسول الله صلی الله علیه وسلم ببدر لیلا **وفی** الباب عن ابی ایوب هذا حدیث غریب لا نعرفه الا من هذا الوجه وسالت محمد بن اسمٰعیل عن هذا الحدیث فلم یعرفه **وقال** محمد بن اسحٰق سمع من عکرمة وحین رایته کان حسن الرای فی محمد بن حُمَید الرازی ثم ضعّفه بعد **باب** ما جاء فی الدعاء عند القتال **حدثنا**[1628] احمد بن منیع ثنا یزید بن هارون ثنا اسمٰعیل بن ابی خالد **عن** ابن ابی اَوفیٰ قال سمعته یقول یعنی النبی صلی الله علیه وسلم یدعو علی الاحزاب فقال اللهم[3] منزل الکتٰب سریع الحساب اهزم[4] الاحزاب وزلزلهم[5] **وفی** الباب عن ابن مسعود هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی الالویة **حدثنا**[1629] ابو کُرَیب ومحمد بن عمر بن الولید الکِندی ومحمد بن رافع قالوا ثنا یحیی بن آدم عن شریك عن عمار هو الدُّهنی عن ابی الزُّبیر **عن** جابر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم دخل مکة ولواءُه ابیض هذا حدیث غریب لا نعرفه الا من حدیث یحیی بن آدم عن شریك وسالت محمدا عن هذا الحدیث فلم یعرفه الا من حدیث یحیی بن آدم عن شریك وقال غیر واحد عن شریك عن عمّار عن ابی الزُّبَیر عن جابر ان النبی صلی الله علیه وسلم دخل مکة وعلیه عمامة سوداء **قال** محمد والحدیث هو هذا والدُّهن بطن من بجیلة وعمّار الدُّهنی هو عمار بن معاویة الدُّهنی ویُکنیٰ ابا مُعاویة وهو کوفی ثقة عند اهل الحدیث **باب** فی الرایات[6] **حدثنا**[1640] احمد بن مَنیع ثنا یحیی بن زکریا بن ابی زائدة ثنا ابو یعقوب الثَّقفی ثنا یونس بن عُبَید مولی محمد بن القاسم **قال** بعثنی محمد بن القاسم الی البراء بن عازب اساله عن رایة رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال کانت سوداء مُرَبَّعة من نمرة[7] **وفی** الباب عن علی والحارث بن حَسّان وابن عباس هذا حدیث حسن غریب لا نعرفه من حدیث ابن ابی زائدة وابو یعقوب الثقفی اسمه اسحاق بن ابراهیم وروی عنه ایضا عُبَید الله بن موسی **حدثنا**[1641] محمد بن رافع ثنا یحیی بن اسحاق هو السَّالحانی ثنا یزید بن حَیّان قال سمعتُ ابا مجلز لاحق بن حُمَید یحدث **عن** ابن عباس قال کان رایة النبی صلی الله علیه وسلم سوداء ولواءه ابیض هذا حدیث غریب من هذا الوجه من حدیث ابن عباس **باب** ما جاء فی الشعار[8] **حدثنا**[1642] محمود بن غیلان ثنا وکیع ثنا سفیان عن ابی اسحٰق عن المهلّب بن صُفرة **عن** من سمع النبی صلی الله علیه وسلم یقول ان بیّتکم العدو فقولوا حمٓ لا ینصرون[9] وفی الباب عن سلمة بن الاکوع وهکذا روی بعضهم عن ابی اسحٰق مثل روایة الثوری و روی عنه المُهلّب بن ابی صُفرة عن النبی صلی الله علیه وسلم مرسلا **باب** ما جاء فی صفة سیف رسول الله صلی الله علیه وسلم **حدثنا**[1643] محمد بن شجاع البغدادی ثنا ابو عبیدة الحدّاد عن عثمان بن سعد **عن** ابن سیرین قال صنعت سیفی علی سیف سمرة و زعم سَمُرة انه صنع سیفه علی سَیف رسول الله صلی الله علیه وسلم وکان حنفیا[10] هذا حدیث غریب لا نعرفه الا من هذا الوجه وقد تکلم یحیی بن سعید القطان فی عثمان بن سعد الکاتب وضعّفه من قبل حفظه **باب** فی الفِطر عند القتال **حدثنا**[1644] احمد بن محمد بن موسی ثنا عبد الله بن المبارك ثنا سعید بن عبد العزیز عن عَطِیّة بن قیس عن قَزَعة **عن** ابی سعید الخدری قال لما بلغ النبی صلی الله علیه وسلم عام الفتح مرّ الظهران[11] فاٰذَنَنا بلقاء العدو فامرنا بالفطر فافطرنا اجمعین هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی الخروج عند الفزع **حدثنا**[1645] محمود بن غیلان ثنا ابو داؤد الطیالسی انبانا شعبة **عن** قتادة ثنا انس بن مالك قال رکب النبی صلی الله علیه وسلم فرسا لابی طلحة یقال له مندوب[12] فقال ما کان من فزع وان وجدناه لبحرا **وفی** الباب عن عمرو بن العاص هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا**[1646] محمد بن بشار ثنا محمد بن جعفر وابن ابی عدی وابو داؤد قالوا ثنا شعبة عن قتادة **عن** انس قال کان فزع بالمدینة فاستعار رسول الله صلی الله علیه وسلم فرسا لنا یقال له مندوب فقال ما راینا من فزع[13] وان وجدناه لبحرا[14] هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی الثَّباتِ عند القتال **حدثنا**[1647] محمد بن بشار ثنا یحیی بن سعید ثنا سفیان ثنا ابو اسحٰق **عن** البراء بن عازب قال له رجل افررتم

باب الرخصة فی الکذب لا یجوز الکذب الا فی مستثنیات وهی ایضا لیست بکذبات بل توریة والمستثنیات عندنا اربعة ذکرها ابن وهبان فی نظمه ۔۔۔ و للصلح جاز الکذب او دفع ظالم ؛ واهل لترضی او قتال لیظفروا ؛ وتویدنا لبعض الاحادیث المتوسطة فی استثناء الاربعة ولقد قرب الغزالی الی رفع القبح من الکذب بل حسنه بحسن ما فیه وقبحه بقبح ما فیه **قوله** الحرب خدعة الخ بذا خبر لا تشریع وقیل انه تشریع ای تجوز التدبیرات العملیة فی الحرب وافصح الروایات خدعة بفتحتین مبالغة اسم فاعل ومراده قیل انه خدعة لا یدری لمن تکون عاقبته **باب** غزوات النبی صلی الله علیه وسلم ۔ الغزوة فی اصطلاح المحدثین ما کان فیه النبی صلی

---

[1] **قوله** الحرب خدعة یروی بفتح خاء وضمها مع سکون دال وبضم خاء مع فتح دال والاول معناه ان الحرب ینقضی امرها بخدعة واحدة من الخداع ای ان المقاتل اذا خدع مرة واحدة لم یکن لها اقالة وهو افصح الروایات ۱۲ مجمع البحار [2] **قوله** التعبیة یقال عبأت الجیش عبا وعبأتهم تعبیة وتعبیا وقد یترک الهمزة فیقال عبیتهم تعبیة ای رتبتهم فی مواضعهم وهیأتهم للحرب ۱۲ نهایة [3] **قوله** اللهم منزل الکتاب عن تخصیص هذا الوصف بهذا المقام تلویح الی معنی الاستنصار فی قوله تعالی لیظهره علی الدین کله ولو کره المشرکون والله متم نوره و مثال ذلک ۱۲ طیبی [4] **قوله** اهزم الاحزاب فهزمهم الله تعالی بان ارسل علیهم ریحا وجنودا لم تروها کما ورد فی سورة الاحزاب ۱۲ لمعات [5] **قوله** وزلزلهم ای ازلزلة فی الاصل الحرکة العظیمة والازعاج الشدید ومنه زلزلة الارض وهو هنا کنایة عن التخویف والتحذیر ای اجعل امرهم مضطربا متقلقلا ۱۲ طیبی [6] **قوله** الرایة علم الجیش یسمی ام الحرب وهو فوق اللواء ۱۲ [7] **قوله** من نمرة بفتح نون وکسر میم بردة من صوف او غیره مخططة وقیل الکساء ۱۲ مجمع [8] **قوله** الشعار فی الاصل العلامة التی ینصب لیعرف الرجل بها رفقته ۱۲ [9] **قوله** حم لا ینصرون معناه بفضل السور المفتتحة بحم ومنزلتها من الله لا ینصرون وقیل ان الحوامیم السبع سور لها شان ۱۲ طیبی [10] **قوله** حنفیا ای علی هیئة سیوف بنی حنیفة قبیلة مسیلمة لان صانعه منهم او ممن یعمل کعملهم ۱۲ [11] **قوله** مر الظهران بفتح میم و ظاء موضع قریب من مکة ۱۲ طیبی [12] **قوله** مندوب یقال له المندوب ای المطلوب من الندب الرهن الذی یجعل فی السبق وقیل للندب فی جسمه وهو اثر الجرح ۱۲ [13] قال فی المجمع الفزع الخوف وفی حدیث فزع اهل المدینة لیلا فرکب فرسا لابی طلحة ای استغاثوا یقال فزعت الیه فافزعنی ای استغثت الیه فاغاثنی ۱۲ [14] **قوله** وان وجدناه لبحرا ای واسع الجری کالبحر لا ینفد جریه کما لا ینفد ماؤه ۱۲ مجمع البحار

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابا عمارة قال لا والله ما ولّى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن ولى سرعان الناس تلقّتهم هوازن بالنبل ورسول الله صلى الله عليه وسلم على بغلته وابو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب اخذ بلجامها ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انا النبي لا كذب انا ابن عبد المطلب **و فی** الباب عن علی وابن عمر هذا حديث حسن صحيح **حدثنا**[1648] محمد بن عمر بن علی المقدّمی ثنی ابی عن سفين بن حسين عن عبيد الله بن عمر عن نافع **عن** ابن عمر قال لقد رايتنا يوم حنين وان الفئتين لموليتان وما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة رجل هذا حديث حسن صحيح غريب من حديث عبيد الله لا نعرفه الا من هذا الوجه **حدثنا**[1649] قتيبة ثنا حماد بن زيد عن ثابت **عن** انس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم احسن الناس واجود الناس واشجع الناس قال ولقد فزع اهل المدينة ليلة سمعوا صوتا قال فتلقاهم النبي صلى الله عليه وسلم على فرس لابی طلحة عُرْی وهو متقلد سيفه فقال لم تُراعوا لم تُراعوا ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وجدته بحرا يعنی الفرس هذا حديث صحيح **باب** ما جاء فی السيوف وحليتها **حدثنا**[1650] محمد بن صُدران ابو جعفر البصری ثنا طالب بن حُجير عن هود وهو ابن عبد الله بن سعد **عن** جده مَزِيدة قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح وعلى سيفه ذهب وفضة قال طالب فسالته عن الفضة فقال كانت قبيعة السيف فضة **و فی** الباب عن انس هذا حديث غريب وجد هود اسمه مزيدة العصری **حدثنا**[1651] محمد بن بشار ثنا وهب بن جرير ثنا ابی عن قتادة **عن** انس قال كانت قبيعة سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم من فضة هذا حديث حسن غريب وهكذا روی عن همام عن قتادة عن انس وقد روی بعضهم عن قتادة **عن** سعيد بن ابی الحسن قال كانت قبيعة سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم من فضة **باب** ما جاء فی الدرع **حدثنا**[1652] ابو سعيد الاشج ثنا يونس بن بكير عن محمد بن اسحاق عن يحيی بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن ابيه عن جده عبد الله بن الزبير **عن** الزبير بن العوام قال كان على النبی صلى الله عليه وسلم درعان يوم احد فنهض الى الصخرة فلم يستطع فاقعد طلحة تحته فصعد النبی صلى الله عليه وسلم حتى استوى على الصخرة فقال سمعت النبی صلى الله عليه وسلم يقول اوجب طلحة **و فی** الباب عن صفوان بن امية والسائب بن يزيد هذا حديث حسن غريب لا نعرفه الا من حديث محمد بن اسحق **باب** ما جاء فی المغفر **حدثنا**[1653] قتيبة ثنا مالك بن انس عن ابن شهاب **عن** انس بن مالك قال دخل النبی صلى الله عليه وسلم عام الفتح وعلى راسه المغفر فقيل له ابن خطل متعلق باستار الكعبة قال اقتلوه هذا حديث حسن صحيح لا نعرف كبير احد رواه غير مالك عن الزهری **باب** ما جاء فی فضل الخيل **حدثنا**[1654] هناد ثنا عبثر بن القاسم عن حصين عن الشعبی **عن** عروة البارقی قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الخير معقود فی نواصی الخيل الى يوم القيمة الاجر والمغنم **و فی** الباب عن ابن عمر وابی سعيد وجرير وابی هريرة واسماء بنت يزيد والمغيرة بن شعبة وجابر هذا حديث حسن صحيح وعروة هو ابن ابی الجعد البارقی ويقال عروة بن الجعد قال احمد بن حنبل وفقه هذا الحديث ان الجهاد مع كل امام الى يوم القيمة **باب** ما يستحب من الخيل **حدثنا**[1655] عبد الله بن الصباح الهاشمی البصری ثنا يزيد بن هارون ثنا شيبان هو ابن عبد الرحمن ثنا عيسى بن علی بن عبد الله عن ابيه **عن** ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يمن الخيل فی الشقر هذا حديث حسن غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه من حديث شيبان **حدثنا**[1656] احمد بن محمد ثنا عبد الله بن المبارك ثنا ابن لهيعة عن يزيد بن ابی حبيب عن علی بن رباح **عن** ابی قتادة عن النبی صلى الله عليه وسلم قال خير الخيل الادهم الاقرح الارثم ثم الاقرح المحجل طلق اليمين فان لم يكن ادهم فكميت على هذه الشية **حدثنا**[1657] محمد بن بشار ثنا وهب بن جرير ثنا ابی عن يحيی بن ايوب عن يزيد بن ابی حبيب نحوه بمعناه هذا حديث حسن غريب صحيح **باب** ما يكره من الخيل **حدثنا**[1658] محمد بن بشار ثنا يحيی بن سعيد ثنا سفين ثنا سلم بن عبد الرحمن عن ابی زرعة بن عمرو بن جرير **عن** ابی هريرة عن النبی صلى الله عليه وسلم انه كره الشكال فی الخيل هذا حديث حسن صحيح **وقد** رواه شعبة عن عبد الله بن يزيد الخثعمی عن ابی زرعة عن ابی هريرة نحوه وابو زرعة بن عمرو بن جرير اسمه هرم **حدثنا** محمد بن حميد الرازی ثنا جرير عن عمارة بن القعقاع قال قال لی ابراهيم النخعی اذا حدثتنی فحدثنی **عن** ابی زرعة فانه حدثنی مرة بحديث ثم سالته بعد ذلك بسنين فما اخرم منه حرفا **باب** ما جاء فی الرهان **حدثنا**[1659] محمد بن الوزير ثنا اسحق بن يوسف الازرق عن سفيان عن عبيد الله

الله عليه وسلم والسرية ما لا يكون فيه والغزوات سبع وعشرون والسريات سبعون. **باب** ما يستحب من الخيل تحسينه عليه السلام بذا ليس بالتشريح بل بالتجربة. **قوله** فی الشقر الخ الاشقر الذی يكون اشعار ذنبه ورقبته ولون بدنه احمر والمحجل طلق اليمين ما يكون احدی قوائمه مخالفة اللون للاخری. **باب** ما يكره من الخيل مداره ايضا على التجربة لا انه تشريع واخبار **قوله** الشكال الخ فی تفسيره اختلاف الاقوال والاصوب الذی يكون احدی رجليه ويديه من خلاف بلون واحد والاخريان بلون غيره **باب** الرهان المسابقة ويطلق على المال المقرر

سلـه قوله ما والله نفی الكلام ان لی ای لا يعتبر تولی واخبر ره لم يكن ذی الامام وهذا علم ١٢ ـ انا النبی لا كذب ای حق فلا كذب فيه فلا افر فقيه بانه بشعرية وذكره جده عبد المطلب دون ابيه تسجيع لم باشتهار عبد المطلب بانه سيولد لهم سيد واناس ١٢ ـ عری بضم مهملة وسكون راء وقيل بكسر راء وتشديد ياء ١٢ مجمع البحار **٢ــه قوله** لم تراعوا ای لا تراعوا بمعنى النهی ای لا تفزعوا ای لا فزع فاسكنوا ١٢ مجمع **٣ــه قوله** قبيعة السيف هی التی تكون على راس قائم السيف وقيل هی ما تحت شاربی السيف قال بطيس هو ما على طرف مقبضه الى جانب المقطع من فضة او حديد بذا كله فی المجمع وفی القاموس قبيعة السيف كسفينة ما على طرف مقبضه من حديد او فضة ١٢ **٤ــه قوله** المغفر كمنبر وبالهاء وكتابة زرد من الدرع يلبس تحت القلنسوة او حلق يتقنع بها المتسلح ١٢ قاموس **٥ــه قوله** الخير معقود فی نواصی الخيل ای بما يحصل الجهاد الذی فيه خير الدنيا والآخرة كما يشير لقوله الاجر والمغنم كذا فی اللمعات ١٢ **٦ــه قوله** يمن الخيل فی الشقر الشقرة فی الخيل الحمرة صافية يحمر معها العرف والذنب فان اسود فهو الكميت ١٢ صحاح **٧ــه قوله** الادهم لاسود والاقرح هو الذی فی جبهته قرحة بالضم هو بياض يسير فی وجه الفرس دون الغرة ١٢ مجمع البحار
٨ــه قوله فكميت وهو فرس بين سواد وحمرة وقيل الذی ذنبه وعرفه اسود وباقيه احمر ١٢ صحاح **٩ــه قوله** كره الشكال هو ان يكون ثلث قوائمه محجلة وواحدة مطلقة تشبيها بالشكال تشكل به الخيول فانه يكون فی ثلث قوائم غالبا وقيل هو ان يكون الواحدة محجلة والثلث مطلقة وقيل ان تكون احدی يديه واحدی رجليه من خلاف محجلتين ١٢ مجمع البحار

قوت المغتذی

(اوجب طلحة) ای استحق الجنة بهذا الفعل (خير الخيل الادهم) هو الاسود (الاقرح) العاق وهاء ما بوجهه قرحة كغرة دون الغرة (الارثم) بالراء والمثلثة من الرثم كعيد بياض فی جحفلة فرس عليا والجحفلة لذوات الحافر كشفة لنا قال الجوهری وفی النهاية ما الانف وشفته العليا ابيض (المحجل) كمعظم ما بقوائمه بياض (طلق اليمين) ای الحالية من بياض مع وجوده ببقيتها (فكميت) كزبير هو ما لونه فيه سواد وحمرة يستوی به ذكره والانثی (على هذه الشية) بنقط سين فتحتية فهاء كعدة ای على هذا اللون والصفة (كره الشكال فی الخيل) هو ما بر جله يمنى و بيده يسری او عكس (وقد رواه شعبة عن عبد الله بن يزيد الخثعمی) بنقط خاء فمثلثة فعين فميم كنسب جعفر قال حق كذا با صوبنا فصوابه النخعی بنون فخاء فعين كنسب سبب كذا ای ... لهذا وما رايت روی عنه غير شعبة

بن عمر عن نافع **عن** ابن عمران رسول الله صلی الله علیه وسلم اجری المضمر من الخیل من الحفیاء الی ثنیة الوداع وبینهما ستة امیال وما لم یضمر من الخیل من ثنیة الوداع الی مسجد بنی زریق وبینهما میل وکنت فیمن اجری فوثب بی فرسی جدارا **وفی** الباب عن ابی هریرة وجابر وانس وعائشة هذا حدیث حسن صحیح غریب من حدیث الثوری **حدثنا** ابوکریب ثنا وکیع عن ابن ابی ذئب عن نافع بن ابی نافع **عن** ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لا سبق الا فی نصل او خف او حافر **باب** ما جاء فی کراهیة ان ینزی الحمر علی الخیل **حدثنا** ابوکریب ثنا اسمعیل بن ابراهیم ثنا موسی بن سالم ابوجهضم عن عبدالله بن عبیدالله بن عباس **عن** ابن عباس قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم عبدا مامورا ما اختصنا دون الناس بشیء الا بثلث امرنا ان نسبغ الوضوء وان لا ناکل الصدقة وان لا ننزی حمارا علی فرس **وفی** الباب عن علی هذا حدیث حسن صحیح وروی سفیان الثوری عن ابی جهضم هذا فقال عن عبیدالله بن عبدالله بن عباس عن ابن عباس وسمعت محمدا یقول حدیث الثوری غیر محفوظ وهم فیه الثوری والصحیح ما روی اسمعیل بن علیة وعبدالوارث بن سعید عن ابی جهضم عن عبدالله بن عبیدالله بن عباس عن ابن عباس **باب** ما جاء فی الاستفتاح بصعالیک المسلمین **حدثنا** احمد بن محمد ثنا ابن المبارك ثنا عبدالرحمن بن یزید بن جابر حدثنی زید بن ارطاة عن جبیر بن نفیر **عن** ابی الدرداء قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول ابغونی فی ضعفائکم فانما ترزقون وتنصرون بضعفائکم هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی الاجراس علی الخیل **حدثنا** قتیبة ثنا عبدالعزیز بن محمد عن سهیل بن ابی صالح عن ابیه **عن** ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا تصحب الملائکة رفقة فیها کلب ولا جرس وفی الباب عن عمر وعائشة وام حبیبة وام سلمة هذا حدیث حسن صحیح **باب** من یستعمل علی الحرب **حدثنا** عبدالله بن ابی زیاد ثنا الاحوص بن جواب ابوالجواب عن یونس بن ابی اسحق عن ابی اسحق **عن** البراء ان النبی صلی الله علیه وسلم بعث جیشین وامر علی احدهما علی بن ابی طالب وعلی الآخر خالد بن الولید وقال اذا کان القتال فعلی قال فافتتح علی حصنا فاخذ منه جاریة فکتب معی خالد الی النبی صلی الله علیه وسلم یشی به فقدمت علی النبی صلی الله علیه وسلم فقرأ الکتاب فتغیر لونه ثم قال ما تری فی رجل یحب الله ورسوله ویحبه الله ورسوله قلت اعوذ بالله من غضب الله وغضب رسوله انما انا رسول فسکت **وفی** الباب عن ابن عمر هذا حدیث حسن غریب لا نعرفه الا من حدیث الاحوص بن جواب معنی قوله یشی به یعنی النمیمة **باب** ما جاء فی الامام **حدثنا** قتیبة ثنا اللیث عن نافع **عن** ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم قال الا کلکم راع وکلکم مسئول

فی مسابقة الخیل والمسئلة ان المال لو کان من جانب فجائز وان فلا واما اذا کان من الجانبین فلجوازه صورة ان یدخل اثنان المحلل ویقول ان سبقت فاخذ منکما والا فلا اعطی ویشترط فی المحلل ان یکون فرسه ان یسبق ودلیل التحلیل ما اخرجه ابوداود وجه جواز الشرط من الجانبین عند دخول المحلل مذکور فی الزیلعی شرح الکنز ولقد تعرض الیه ابن تیمیة ایضا وذکر فروعه فی بعض تصانیفه۔ **قوله** لا سبق الا فی نصل الخ السبق بسکون الوسط مصدر بمعنی الرہان واما بفتحه فهو المال المقرر ویدل حدیث الباب علی قصر الشرط علی ما ذکر فی حدیث الباب لکن الفقهاء الحقوا به اشیاء اخر **باب** کراهیة ان ینزی الحمر علی الخیل نزو الحمار علی الفرس غیر مرضی وقال الطحاوی ان النهی نهی ارشاد وشفقة کیلا یکون تقلیل آلة الجهاد فان الفرس یعمل ما لا یعمل البغل فالحاصل ان تحصیل البغال لیس غیر جائز **باب** الاستفتاح بصعالیک المسلمین الصعالیک الفقراء وبمثل هذا الحدیث تمسک بعض اهل العصر علی التوسل بالصالحین المتعارف فی زماننا وصنف ابن تیمیة کتابا فی عدم جواز التوسل بالصالحین المتعارف فی زماننا ای الدعاء بمثل ان یقول اللهم اقبل دعاءی بحق فلان وتوسله والحال ان ذلک لم یأت الیه ولم یستدع منه دعاء وانما هو توسل لسانی فقط ولکن الشوکانی رسالة فی الجواز ولقد اتی ابن تیمیة بنقول العلماء من المذاهب الاربعة ونقل من الحنفیة عن تجرید القدوری ما فی التاتارخانیة معزیا الی المنتقی عن ابی یوسف عن ابی حنیفة لا ینبغی لاحد ان یدعو الله الا به ذکره قوله بحق انبیائک ورسلک واولیائک ولینظر فی مراده۔ **باب** الاجراس علی الخیل اعلم ان مدلول الحدیث جواز المعازف وجوزها بعض الصوفیة مثل جلال الدین الدوانی والعجب من الحافظ ابن حزم ایضا جوزها واسقط جمیع الاحادیث الدالة علی عدم جوازه وکان فی صحیح البخاری ما قال النبی صلی الله علیه وسلم یکون فی امتی من یحلون المعازف والحریر وقال ابن حزم ان فی البخاری تعلیقا والسند منقطع والحال ان المحدثین اوصلوه واثبتوا السماع **واعلم** ان المعازف ما یضرب بالفم والملاهی ما یضرب بالایدی وذهب جمهور الائمة واهل المذاهب الاربعة الی التحریم واستثنوا الطبل والدهل للتشهیر او الولیمة او لغرض صحیح آخر ثم سند حدیث الباب علی شرط مسلم وعبدالعزیز بن محمد الدراوردی من مقرونات البخاری ص ۷۰ وفی موضع فی تفسیر سورة الجمعة هو راو مستقل بلا قران وقال الحافظ ان فی تفسیر سورة الجمعة هو عبدالعزیز بن محمد بن اویس الدراوردی۔ اقول انه اما من سهو القلم او من نسخ الکاتب واحادیث اخر تدل علی عدم الجواز وهی صحاح وما فی تذکرات المشائخ الچشتیة مثل اقتباس الانوار من ان بعض المتقدمین من الصوفیة ارتکبوا السرود فاقول ان السرود لفظ

---

۱ قوله جری مضمر الاضمار والتضمیر ان تعلف علفا بعد السمن مدة وتجلل فیه لتعرق ویجف عرقها فیخف لحمها ویقوی علی الجری ۱۲

۲ قوله لا سبق ای السبق بفتح الباء ما یجعل من المال رهنا علی المسابقة وبالسکون مصدر سبق وصحح الفتح والمعنی لا یحل اخذ المال بالمسابقة الا فی هذه الثلثة وهی الابل والخیل والسهام وقد الحق بها الفقهاء ما کان بمعناها قال الطیبی ویدخل فی معناها البغال والحمیر والفیل ۱۲ مجمع البحار **۳ قوله** فی شرح السنة لسبق صلی الله علیه وسلم کان یستفتح بصعالیک المهاجرین الصعلوک کعصفور الفقیر تصعلک افتقر والاستفتاح الاستنصار والافتتاح وفی تفسیره قوله تعالی وکانوا من قبل یستفتحون علی الذین کفروا ای یستنصرون علی المشرکین ویقولون اللهم انصرنا بالنبی آخر الزمان فکذلک کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول اللهم انصرنا بفقراء المهاجرین ویمکن ان یکون بمعنی الافتتاح ای کان یفتتح لهم فی الاحسان کذا فی الحواشی والوجه هو الاول کذا فی اللمعات ۱۲ **۴ قوله** ابغونی فی ضعفائکم ای اطلبونی فیهم فانی معهم صورة فی بعض الاوقات لعظم منزلتهم وهو نهی عن مخالطة الاغنیاء وهو یقطع بهم وصلها ۱۲ مجمع البحار **۵ قوله** لا تصحب الملئکة رفقة فیها کلب ولا جرس هو الجلجل الذی تعلق علی الدواب قیل انما کرهه لانه یدل علی اصحابه بصوته وکان صلی الله علیه وسلم یحب ان لا یعلم العدو به حتی یأتیهم فجاءة وقیل غیر ذلک ۱۲ نهایة **۶ قوله** کلکم راع الراعی حافظ مؤتمن والرعیة کل من شمله حفظ الراعی ونظره ولا اقل من کونه راعیا علی اعضائه وجوارحه وقواه مسئول عن رعیته ای عما یجب رعایته ای مؤتمن علی ما بیده من رعیته المحفوظة فعیلة بمعنی مفعولة ۱۲

قوت المغتذی

(من الحفیاء) بحاء فغاء فتحتیة ممدودة بیضاء یا مشهور ویقصر ویضم وتحتیة فغاء (الی ثنیة الوداع) هی بقرب المدینة من جهة الشام سمیت بذلک لان الخارج من المدینة یمشی معه المودعون الیها (الی مسجد بنی زریق) بزای فراء مکبر (لا سبق) کسبب وهو ما یجعل للسابق علی سبقه من جعل او مال (او خف او حافر) قال طب کسبب اصح روایة (ما اختصنا دون الناس بشیء الا بثلث امرنا ان نسبغ الوضوء وان لا ناکل الصدقة وان لا ننزی حمارا علی فرس) قال حق ظاهره ان الامر باسباغه والنهی عن انزاء الحمر علی الخیل مخصوص بهم کاکل الصدقة ولم یخص حماد بن زید عن ابی جهضم فاسباغه عام لکل نعم بصحیح ابن خزیمة ما یقتضی التخصیص فی الانزاء اذ رواه باجره قال موسی فلقیت عبدالله بن حسن فقلت ان عبیدالله بن عبیدالله حدثنی بکذا وکذا فقال ان الخیل کانت فی بنی هاشم قلیلة فاحب ان تکثر فیهم قال عبد فظهر التخصیص مع نقل العلماء علی ان انزاء الحمر علی الخیل جائز غیر حرام وقد طلب تقریره واما اسباغه فلعله واجب خصوصیة لکل صلوة کما هو صلی الله علیه وسلم قال حق والاشهر روایة بضم نون ننزی الاول فسکون ثان وکسر زای مخففة وجاز بفتح ثان وتشدید زای کنزل قال الجوهری نزا الذکر علی الانثی نزاء بکسر یقال ذلک فی الحافر والظلف والسباع وانزاه غیره ونزاه تنزیة (ابغونی فی الضعفاء) قال حق کذا سماعنا من ت وفی دون الغول بضعفائکم بحذف فی والاحمد والطبرانی ابغونی ضعفاءکم قال الجوهری بغاه طلبه وبهمزة قطع رباعی والمصنف توسل با غیر انعدامه مفعوله وحاصله اطلبوا لی فی مجالس ضعفاءکم فانی ارتفع علیهم (رفقة) مثلثة فضم اشهر (یشی به) بفتح فوقیة فکسر نقط سمعه من وشی به استطاعت سعی۔

عن رعيته فالامير الذی علی الناس راع ومسئول عن رعيته والرجل راع علی اهل بيته وهو مسئول عنهم والمرأة راعية فی بيت بعلها وهی مسئولة عنه و العبد راع علی مال سيده وهو مسئول عنه الا فكلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته **وفی** الباب عن ابی هريرة وانس وابی موسی حديث ابن عمر حديث حسن صحيح وحديث ابی موسی غير محفوظ وحديث انس غير محفوظ ورواه ابراهيم بن بشار الرمادی عن سفيان بن عيينة عن بريد بن عبدالله بن ابی بردة عن ابی بردة عن ابی موسی عن النبی صلی الله عليه وسلم اخبر فی بذلك محمد بن ابراهيم بن بشار قال محمد وروی غير واحد عن سفيان عن بريد بن ابی بردة عن النبی صلی الله عليه وسلم مرسلا وهذا اصح قال محمد وروی اسحق بن ابراهيم عن معاذ بن هشام عن ابيه عن قتادة عن انس عن النبی صلی الله عليه وسلم قال ان الله سائل كل راع عما استرعاه سمعت محمدا يقول هذا غير محفوظ وانما الصحيح عن معاذ بن هشام عن ابيه عن قتادة عن الحسن عن النبی صلی الله عليه وسلم مرسلا **باب** [۱۵] جاء فی طاعة الامام **حدثنا** [۱۶۶۶] محمد بن يحيی ثنا محمد بن يوسف ثنا يونس بن ابی اسحق عن العيزار بن حريث **عن** ام الحصين الاحمسية قالت سمعت رسول الله صلی الله عليه وسلم يخطب فی حجة الوداع وعليه برد قد التفع[۱] به من تحت ابطه قالت وانا انظر الی عضلة عضده ترتج سمعته يقول يا ايها الناس اتقوا الله وان امر[۲] عليكم عبد حبشی مجدع فاسمعوا له واطيعوا ما اقام لكم كتاب الله **وفی** الباب عن ابی هريرة وعرباض بن سارية هذا حديث حسن صحيح قد روی من غير وجه عن ام حصين **باب** [۱۶] ما جاء لا طاعة لمخلوق فی معصية الخالق **حدثنا** [۱۶۶۷] قتيبة ثنا الليث عن عبيد الله بن عمر عن نافع **عن** ابن عمر قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم السمع[۳] والطاعة علی المرء المسلم فيما احب[۴] وكره ما لم يؤمر بمعصية فان امر بمعصية فلا سمع[۵] عليه ولا طاعة **وفی** الباب عن علی وعمران بن حصين والحكم بن عمرو الغفاری هذا حديث حسن صحيح **باب** [۱۷] جاء فی التحريش بين البهائم والوسم فی الوجه **حدثنا** [۱۶۶۸] ابو كريب ثنا يحيی بن آدم عن قطبة بن عبد العزيز عن الاعمش عن ابی يحيی عن مجاهد **عن** ابن عباس قال نهی رسول الله صلی الله عليه وسلم عن التحريش[۶] بين البهائم **حدثنا** [۱۶۶۹] محمد بن المثنی ثنا عبد الرحمن بن مهدی عن سفيان عن الاعمش عن ابی يحيی **عن** مجاهد ان النبی صلی الله عليه وسلم نهی عن التحريش بين البهائم ولم يذكر فيه عن ابن عباس ويقال هذا اصح من حديث قطبة وروی شريك هذا الحديث عن الاعمش عن مجاهد عن ابن عباس عن النبی صلی الله عليه وسلم نحوه ولم يذكر فيه عن ابی يحيی وروی ابو معاوية عن الاعمش عن مجاهد عن النبی صلی الله عليه وسلم نحوه **وفی** الباب عن طلحة وجابر وابی سعيد وعكراش بن ذويب **حدثنا** [۱۶۷۰] احمد بن منيع ثنا روح عن ابن جريج **عن** ابی الزبير عن جابر ان النبی صلی الله عليه وسلم نهی عن الوسم[۷] فی الوجه والضرب هذا حديث حسن صحيح **باب** [۱۸] جاء فی حد بلوغ الرجل ومتی يفرض له **حدثنا** [۱۶۷۱] محمد بن الوزير الواسطی ثنا اسحق بن يوسف عن سفيان عن عبيد الله بن عمر عن نافع **عن** ابن عمر قال عرضت علی رسول الله صلی الله عليه وسلم فی جيش وانا ابن اربع عشرة فلم يقبلنی ثم عرضت عليه من قابل فی جيش وانا ابن خمس عشرة فقبلنی[۸] قال نافع فحدثت بهذا الحديث عمر بن عبد العزيز فقال هذا ما بين الصغير والكبير ثم كتب ان يفرض لمن بلغ الخمس عشرة **حدثنا** ابن ابی عمر ثنا سفيان بن عيينة عن عبيد الله نحوه بمعناه الا انه قال قال عمر هذا حد ما بين الذرية والمقاتلة ولم يذكر انه كتب ان يفرض حديث اسحق بن يوسف حديث حسن صحيح غريب من حديث سفيان الثوری **باب** [۱۹] جاء فيمن يستشهد وعليه دين **حدثنا** قتيبة ثنا الليث عن سعيد بن ابی سعيد عن عبد الله بن ابی قتادة **عن** ابيه انه سمعه يحدث عن رسول الله صلی الله عليه وسلم انه قام فيهم فذكر لهم ان الجهاد فی سبيل الله والايمان بالله افضل الاعمال فقام رجل فقال يا رسول الله ارايت ان قتلت فی سبيل الله يكفر عنی خطاياى فقال رسول الله صلی الله عليه وسلم نعم ان قتلت فی سبيل الله وانت صابر[۹] محتسب مقبل غير مدبر ثم قال رسول الله صلی الله عليه وسلم كيف قلت قال ارايت ان قتلت فی سبيل الله ايكفر عنی خطاياى فقال رسول الله صلی الله عليه وسلم نعم وانت صابر محتسب مقبل غير مدبر الا الدين فان جبرئيل قال لی ذلك **وفی** الباب عن انس ومحمد بن جحش وابی هريرة هذا حديث حسن صحيح وروی بعضهم هذا الحديث عن سعيد المقبری عن ابی هريرة عن النبی صلی الله عليه وسلم نحو هذا وروی يحيی بن سعيد الانصاری وغير واحد نحو هذا عن سعيد المقبری عن عبد الله بن ابی قتادة عن ابيه عن النبی صلی الله عليه وسلم وهذا اصح من حديث سعيد المقبری عن ابی هريرة **باب** [۲۰] جاء فی دفن الشهداء

فارسی ولا يطلق علی ضرب المعازف بل علی سماع الاشعار فقط ويجب ان يعلم ان الصوفية المتقدمين لم يثبت عنهم سماع المعازف. **باب** من ينفل علی الجرب **قوله** فاخذ منه جارية الخ لعله اخذه باذن النبی صلی الله عليه وسلم وقال الطحاوی ان الامام اذا اجاز القسمة للعاص تجوز القسمة ثم. **باب** طاعة الامام قدر ان الامام اذا امر بشیء مباح يصير ذلك واجبا واذا نهی عنه صار حراما وراجع فيه شرح الجامع الصغير للعزيزی **قوله** عبد حبشی قيل ان الامامة مشروطة بان يكون الامام حرا او قريشيا واجيب بانه يصلح ان يصير العبد عاملا واما شرط كون الامام قريشيا فعن ابی حنيفة وامام الحرمين الشافعی خلاف ونقله نور الدين الطرابلسی عن ابی حنيفة كما فی القول المختار والمشهورة عن ابی حنيفة والشافعی واحمد ومالك شرط القرشی وقد ينقل الاجماع ايضا. **باب** التحريش بين البهائم والوسم فی الوجه ای فی وجوه الحيوانات وثبت الوسم علی الفخذ عن عمر الفاروق وكان فی قابلة الوقف لله وفی الفداء

---

۱ **قوله** قد التفع ای اشتمل ۱۲ ۲ **قوله** وان امر عليكم عبد حبشی مجدع ای مقطوع الاعضاء والتشديد للتكثير فان قيل شرط الاسلام والحرية والقرشية وسلامة الاعضاء قلت نعم لو انعقد باهل العقد والحل اما من استولی بالغلبة تحرم مخالفته وتنفذ احكامه ولو عبدا او فاسقا مسلما وايضا ليس فی الحديث انه يكون اماما بل يفوض اليه الامام امرا من الامور كذا فی مجمع البحار ۱۲ ۳ **قوله** السمع والطاعة مبتدا خبره محذوف ای واجب ۱۲ لمعات ۴ **قوله** فيما احب وكره ای فيما يوافق طبعه او يخالفه ۱۲ لمعات ۵ **قوله** سمع ولا طاعة ای للامام او احد كالوالدين وغيرهما فی معصية كذا فی اللمعات ۱۲ ۶ **قوله** نهی عن التحريش بين البهائم هو الاغراء وتهييج بعضها علی بعض كما يفعل بين الجمال والكباش والديوك وغيرها ۱۲ مجمع البحار ۷ **قوله** نهی عن الوسم فی الوجه بمهملة علی الصحيح وقيل بمهملة ومعجمة وهو اثر كية ۱۲ مجمع ۸ **قوله** فقبلنی فعلم منه ان الصبی اذا بلغ خمس عشرة سنة دخل فی زمرة المقاتلة وكان من البالغين واما من الذرية ۱۲ لمعات ۹ **قوله** انت صابر محتسب مقبل غير مدبر قال النووی غير مدبر احتراز ممن يقبل فی وقت ويدبر فی وقت والمحتسب هو المخلص لله تعالی وان قاتل عصبية او لاخذ غنيمة ونحو ذلك فليس له الثواب وقوله الا الدين استثناء منقطع ويجوز ان يكون متصلا ای الدين الذی لا ينوی اداءه او اراد بالدين هنا ما يتعلق بذمته من حقوق المسلمين وليس الدائن احق بالوعيد والمطالبة عنه من الجانی والغاصب والخائن والسارق انتهی كلامه فان قلت كيف قال صلی الله عليه وسلم كيف قلت وقد احاط لسواله علما واجابه بذلك الجواب قلت ليسئل ثانيا ويجيبه بذلك الجواب ويعلق به الا الدين استدراكا بعد اعلام جبرئيل عليه السلام اياه صلوات الله عليه ۱۲ طيبی

قوت المغتذی (عضلة) بعين فنقط مفتوحة كل لحم اجتمع مع عظم (عن قطبة) بقاف فطاء مثناة فموحدة كغرفة (ان قتلت فی سبيل الله وانت صابر محتسب) قال الزملكانی يحث علی انه لابد من الاخلاص لله تعالی فی العمل وذلك شرط كونه مكفرا

حدثنا ازهر بن مروان البصری ثنا عبد الوارث بن سعید عن ایوب عن حُمید بن هلال عن ابی الدهماء عن هشام بن عامر قال شکی الی رسول الله صلی الله علیه وسلم الجراحات یوم احد فقال احفروا واوسعوا واحسنوا وادفنوا الاثنین والثلاثة فی قبر واحد وقدموا اکثرهم قرانا فمات ابی فقدم بین یدی رجلین وفی الباب عن خباب وجابر وانس هذا حدیث حسن صحیح وروی سفیان وغیره هذا الحدیث عن ایوب عن حُمید بن هلال عن هشام بن عامر وابو الدهماء اسمه قِرفة بن بُهیس باب[1] ما جاء فی المشورة حدثنا هناد ثنا ابو معاویة عن الاعمش عن عمرو بن مُرة عن ابی عُبیدة عن عبد الله قال لما کان یوم بدر وجیئ بالاُساری قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ما تقولون فی هؤلاء الاُساری وذکر قصة طویلة وفی الباب عن عُمر وابی ایوب وانس وابی هریرة هذا حدیث حسن وابو عُبیدة لم یسمع من ابیه ویروی عن ابی هریرة قال ما رایت احدا اکثر مشورة لاصحابه من رسول الله صلی الله علیه وسلم باب ما جاء لا تفادی جیفة الاسیر حدثنا محمود بن غیلان ثنا ابو احمد ثنا سفیان عن ابن ابی لیلی عن الحکم عن مِقسم عن ابن عباس ان المشرکین ارادوا ان یشتروا جسد رجل من المشرکین فابی النبی صلی الله علیه وسلم ان یبیعهم هذا حدیث غریب لا نعرفه الا من حدیث الحکم ورواه الحجاج بن ارطاة ایضا عن الحکم قال احمد بن الحسن سمعت احمد بن حنبل یقول ابن ابی لیلی لا یُحتج بحدیثه قال محمد بن اسمٰعیل ابن ابی لیلی صدوق ولکن لا یعرف صحیح حدیثه من سقیمه ولا اروی عنه شیئا وابن ابی لیلی هو صدوق فقیه وربما یهم فی الاسناد حدثنا نصر بن علی ثنا عبد الله بن داود عن سفیان الثوری قال فقهاؤنا ابن ابی لیلی وعبد الله بن شُبرمة باب[2] حدثنا ابن ابی عمر ثنا سفیان عن یزید بن ابی زیاد عن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن ابن عمر قال بعثنا رسول الله صلی الله علیه وسلم فی سریة فحاص[3] الناس حیصة فقدمنا المدینة فاختبانا بها وقلنا هلکنا ثم اتینا رسول الله صلی الله علیه وسلم فقلنا یا رسول الله نحن الفرارون قال بل انتم[4] العکارون وانا فئتکم هذا حدیث حسن غریب لا نعرفه الا من حدیث یزید بن ابی زیاد ومعنی قوله فحاص الناس حیصة یعنی انهم فروا من القتال ومعنی قوله بل انتم العکارون والعکار الذی یفر الی امامه لینصره لیس یرید الفرار من الزحف باب حدثنا محمود بن غیلان ثنا ابو داود ثنا شعبة عن الاسود بن قیس قال سمعت نُبیحا العنزی یحدث عن جابر بن عبد الله قال لما کان یوم احد جاءت عمتی بابی لتدفنه فی مقابرنا فنادی منادی رسول الله صلی الله علیه وسلم ردوا القتلی الی مضاجعها هذا حدیث حسن صحیح باب ما جاء فی تلقی الغائب اذا قدم حدثنا ابن ابی عُمر وسعید بن عبد الرحمن قالا ثنا سفیان عن الزهری عن السائب بن یزید قال لما قدم رسول الله صلی الله علیه وسلم من تبوک[5] خرج الناس یتلقونه الی ثنیة الوداع قال السائب فخرجت مع الناس وانا غلام هذا حدیث حسن صحیح باب ما جاء فی الفیئ حدثنا ابن ابی عمر ثنا سفیان عن عمرو بن دینار عن ابن شهاب عن مالک بن اوس بن الحدثان قال سمعت عُمر بن الخطاب یقول کانت اموال بنی النضیر مما افاء الله علی رسوله مما لم یوجف[6] المسلمون علیه بخیل ولا رکاب فکانت لرسول الله صلی الله علیه وسلم خالصا فکان رسول الله صلی الله علیه وسلم یعزل نفقة اهله سنة ثم یجعل ما بقی فی

باب المشورة اصل معنی المشورة اخذ العسل والغرض هو الرجوع الی القلب قوله قصة طویلة الخ والقصة انه قال عمر ان یقتل الاساری وکان رای ابی بکر الصدیق المفاداة فتمشی النبی صلی الله علیه وسلم علی رایه ورای الصدیق الاکبر فعاتب الله فقال النبی صلی الله علیه وسلم کان عذاب [illegible] هذه الشجرة ولو نزل لم ینج الا عمر قوله وهذا حدیث حسن الخ حسن الحدیث مع انه منقطع وقد اشترط المصنف فی کتاب العلل فی الحدیث الحسن الاتصال فعلم انه لم یعتبره ههنا بل بنی علی حسنه بالمتابعات والشواهد باب لا تفادی جیفة الاسیر قوله ابن ابی لیلی الخ [illegible] محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلی [illegible] فقیه [illegible] الحفظ وابوه من رجال الصحیحین [illegible] فی فتح القدیر ان مسلما ان اعطی کافرا خنزیرا او خمرا فی دار الحرب فثمنه طیب للمسلم ویجوز عند ابی حنیفة الربوا فی دار الحرب [illegible] فی الحدیث فی مشکل الآثار وذکر التفقه ایضا واقول ان الشیخ ابن همام ترک شیئا وهو ان الخبث عندنا خبث الکسب وخبث السبب وخبث العوض وخبث السبب مثل السرقة والنهبة والغصب ولا یجوز سرقة مال حربی ولا نهبه ولا غصبه فانه وان کان مباحا لکنه یکون مباحا فی الحرب [illegible] شروط مذکورة فی الفقه والناس عنه غافلون و [illegible] عوض فمثل ثمن الخمر والخنزیر فی دار الاسلام وان کان بتراضی الطرفین فان الشریعة تفسخ العقد بطریق النیابة واما اذا اخذ المسلم ثمنها فی دار الحرب فلا خبث فی السبب ولا فی العوض فان الشریعة لیست بنائبة فی دار الحرب تفسخ العقد والخبث انما هو فی الکسب فان تعاطی الخمر والخنزیر وتداولها فی الایدی حرام [illegible] ان الفقهاء یذکرون المسائل المتعلقة بهذا الباب فی ذلک [illegible] ولا یذکرون شروطها وقیودها ثم بل فی موضع آخر فیجب التنبیه علی هذا ویاخذ السفهاء مسئلة بلا قیود وشروط ویعترضون علینا فاعرضوا عما فی [illegible] متعصبین عما یذکر فی کتبنا من حرمة تعالی المیتة والخنزیر والخمر قال ابن وهبان فی منظومته

وما مات لا تطعمه کلبا فانه　　خبیث حرام نفعه متعذر

باب ما جاء فی الفیئ الغنیمة ما حصلت بر[کض] الخیل والرکاب وما حصل بدونه فهو فیئ وههنا اشکال وهو ان نص القرآن یدل علی ان اموال بنی النضیر لم تحصل بایجاف خیل [illegible] ان المسلمین حاصروا بنی نضیر [illegible] کما فی کتب السیر فتعارض الامران قیل ما وقع حرب بل صالح بنو النضیر فانهم قالوا ان الاموال المنقولة لنا وغیر المنقولة لکم [illegible] قلت لا یشفی هذا ما فی الصدور فان الصلح فی آخر یکون فی الغزوات کلها ولا یکون عبرة لذلک الصلح فالاشکال علی حاله واختلف

---

۱ قوله [illegible] ۲ قوله [illegible] ۳ قوله فحاص [illegible] ۴ قوله بل انتم العکارون [illegible] ۵ قوله تبوک [illegible] ۶ قوله مما لم یوجف المسلمون [illegible]

قوت المغتذی [illegible]

الکراع والسلاح عُدّۃ فی سبیل اللہ هذا حدیث حسن صحیح عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

ابواب اللباس[۲۴]

باب[۱۵۷] ما جاء فی الحریر والذهب للرجال **حدثنا**[۱۶۸۰] اسحٰق بن منصور ثنا عبد اللہ بن نُمَیر ثنا عُبَید اللہ بن عمر عن نافع عن سعید بن ابی هند **عن** ابی موسی الاشعری ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال حُرِّم لباس الحریر والذهب علی ذکور امتی واُحِلّ لاناثهم **وفی** الباب عن عُمَر وعلی وعُقبة بن عامر وام هانئ وانس وحُذَیفة وعبد اللہ بن عَمرو وعمران بن حُصَین وعبد اللہ بن الزبیر وجابر وابی رَیحانة وابن عُمَر والبراء هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا**[۱۶۸۱] محمد بن بشار ثنا معاذ بن هشام ثنی ابی عن قتادة عن الشَّعبی عن سُوَید بن غَفَلة **عن** عُمَر انه خطب بالجابیة فقال نهی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الحریر الا موضع اصبعین او ثلاث او اربع هذا حدیث حسن صحیح **باب**[۱۵۸] ما جاء فی لُبس الحریر فی الحرب **حدثنا**[۱۶۸۲] محمود بن غَیلان قال ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث ثنا همام ثنا قتادة **عن** انس ان عبد الرحمٰن بن عوف والزُّبَیر بن العوّام شکیا القمل الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی غزاة لهما فرخص لهما فی قُمص الحریر قال ورایته علیهما هذا حدیث حسن صحیح **باب**[۱۵۹] **حدثنا**[۱۶۸۳] ابو عمار ثنا الفضل بن موسیٰ **عن** محمد بن عَمرو ثنی واقد بن عَمرو بن سعد بن مُعاذ قال قَدِم انس بن مالک فاتیته فقال من انت فقلت انا واقد بن عمرو قال فبکی وقال انک لشبیه بسعد وان سعدا کان من اعظم الناس واطول وانه بعث الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم جُبّةٌ من دیباج منسوج فیها الذهب فلبسها رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فصعد المنبر فقام او قعد فجعل الناس یَلمسونها فقالوا ما راینا کالیوم ثوبا قط فقال اتعجبون من هذا لَمَنادیل[۲] سعد فی الجنة خیر مما ترَون **وفی** الباب عن اسماء بنت ابی بکر هذا حدیث حسن صحیح **باب**[۱۶۰] ما جاء فی الرخصة فی الثوب الاحمر للرجال **حدثنا**[۱۶۸۴] محمود بن غَیلان ثنا وکیع ثنا سفیان عن ابی اسحاق **عن** البراء قال ما رایت من ذی لمة فی حُلّة[۳] حمراء احسن من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم له شعر یضرب منکبیه بعید ما بین المنکبین لم یکن بالقصیر ولا بالطویل **وفی** الباب عن جابر بن سَمُرة وابی رِمثة وابی جُحَیفة هذا حدیث حسن صحیح **باب**[۱۶۱] ما جاء فی کراهیة المُعصفر للرجال **حدثنا**[۱۶۸۵] قُتَیبة ثنا مالک بن انس عن نافع عن ابراهیم بن عبد اللہ بن حُنَین عن ابیه **عن** علی قال نهی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن لُبس القَسّی[۴] والمعصفر **وفی** الباب عن انس وعبد اللہ بن عَمرو وحدیث علی حدیث حسن صحیح **باب**[۱۶۲] ما جاء فی لُبس الفراء **حدثنا**[۱۶۸۶] اسمٰعیل بن موسی الفَزاری ثنا سَیف بن هارون عن سُلَیمان التیمی عن ابی عثمان **عن** سلمان قال سُئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن السمن والجُبن والفِراء فقال الحلال ما احل اللہ فی کتابه والحرام ما حرّم اللہ فی کتابه وما سکت عنه فهو مما عفا عنه **وفی** الباب عن المغیرة هذا حدیث غریب لا نعرفه مرفوعا الا من هذا الوجه وروی سفیان وغیره عن سُلَیمان التیمی عن ابی عثمان عن سلمان قوله وکان الحدیث الموقوف اصح **باب**[۱۶۳] ما جاء فی جلود المیتة اذا دُبغت **حدثنا**[۱۶۸۷] قُتَیبة ثنا اللیث عن یزید بن ابی حبیب **عن** عطاء بن ابی رَباح قال سمعت ابن عباس یقول ماتت شاة فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لاهلها الا نزعتم جلدها ثم دبغتموه فاستمتعتم به **وفی** الباب عن سلمة بن المحبّق ومیمونة وعائشة حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح وقد روی من غیر وجه عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو هذا وروی عن ابن عباس عن میمونة وروی عنه عن سودة وسمعت محمدا یصحح حدیث ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وحدیث ابن عباس عن میمونة وقال احتمل ان یکون روی ابن عباس عن میمونة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وروی ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولم یذکر فیه عن میمونة والعمل علی هذا عند اکثر اهل العلم وهو قول سفیان الثوری وابن المبارک والشافعی واحمد واسحٰق **حدثنا**[۱۶۸۸] قُتَیبة ثنا سفیان بن عُیَینة وعبد العزیز بن محمد عن زید بن اسلم عن عبد الرحمٰن بن وَعلة **عن** ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایما اهاب[۶] دُبغ فقد طهُر هذا حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اکثر اهل العلم قالوا فی جلود المیتة اذا دُبغت فقد طهُرت **وقال** الشافعی ایما اهاب[۷] دبغ فقد طهر الا الکلب والخنزیر وکره بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم

الشافعیة والحنفیة فی فتح مکة قلنا ان فتحها کان غلبة وعنوة وقالوا ان فتحها کان صلحا و دلیلنا قویة حتی ان عجز الشافعیة عن الجواب ولعل الشافعی قال ان آخر امر فتح مکة وقوع الصلح وان لم یکن فی اوله واللہ اعلم۔

ابواب اللباس} باب ما جاء فی الحریر والذهب للرجال قال الحنفیة ان استعمال اوانی الذهب غیر جائز للرجال والنساء ویجوز الحریر للرجال قدر اربع صابع والعبرة لاصابع اللابس ولبس الثوب الذی لحمته وسداه حریر حرام والذی لحمته غیر حریر دالعکس غیر جائز ولو کان الحریر مطرزا فکذلک التفصیل الطراز السنجاف والمنسوج دکشیده ان کان متفرقا وقدرا زائدا علی اربعة اصابع فلا یجوز وان کان غیر متفرق فیحول الی ری من یراه بعیدا فانه لو وجده متفرقا لا یجوز والا فیجوز والنعل المزرکشی ان کان متفرقا فلا یجوز والا فیجوز **قوله** خطب بالجابیة ۔۔ اعلم ان خطبة عمر فی الجابیة طویلة ولو جد قطعاتها فی کتب الحدیث ولا توجد جمیعها فی الکتب **باب** ما جاء فی لبس

---

۱ قال فی البرهان ولبس خاصه مکروه فی الحرب عندنا ای عند ابی حنیفة لاندفاع فصل فیما دعینا ه والضرورة یندفع بالمخلوط وهو الذی لحمته حریر وسداه غیر ذلک واباحاه کالتنافعی ومالک لما فی کامل ابن عدی عن الحکم بن عمیر وکان من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال رخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی لباس الحریر عند القتال ولکن اعله عبد الحق بعیسی من رواته وقال انه ضعیف عندهم بل متروک ۱۲ **۲ قوله** لمنادیل سعد جمع مندیل اشاره الی عظم مرتبته والمندیل بکسر میم ما یحمل فی الید للوسخ ولاستهان ای ادنی ثیاب سعد بن معاذ او سعی خیر من هذه الجبة ۱۲ مجمع **۳ قوله** فی حلة حمراء هما بردان یمانیان منسوجان کلوه حمر مع سود ۱۲ مجمع البحار۔

۴ قوله القسی هو ثیاب من کتان مخلوط بحریر لنسبت الی قریة قس بفتح قاف وبکسرها وقیل اصله قزی بالزای نسبة الی القز ضرب من الابریسم فابدت سینا ۱۲ مجمع البحار **۵ قوله** المحبق بضم میم وفتح حاء مهملة وشدة موحدة مکسورة عند المحدثون یفتحون الباء ۱۲ مغنی **۶ قوله** ایما اهاب دبغ فقد طهر یتناول کل جلد یحتمل الدباغة لا ما یحتمل فلا یطهر جلد الحیة والفارة یقول ابن الهمام قال محمد فی الموطا وبهذا ناخذ اذا دبغ اهاب المیتة فقد طهر وهو ذکوته ولا باس بالانتفاع به وهو قول ابی حنیفة والعامة من فقهائنا خلافا لمالک ومن تبعه ۱۲ **۷** قال فی الهدایة وهو بعمومه حجة علی مالک فی جلد المیتة ولا یعارض بالنهی لورود عن الانتفاع من المیتة بالاهاب وهو اسم لغیر المدبوغ ثم ما یمنع النتن والفساد فهو دباغ وان کان تشمیسا وتتریبا لان المقصود یحصل به فلا معنی لاشتراط غیره انتهی قال ابن الهمام والاعادة فی التریح کالتشمیس وفیه حدیث خرجه الدارقطنی عن عائشة رضی اللہ عنها قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم استمتعوا بجلود المیتة اذا هی دبغت ترابا کان او رمادا او ملحا او ما کان بعد ان یزید صلاحه وفیه معروف بن حسان مجهول انتهی ۱۲

قوت المغتذی

(ابواب اللباس) شکیا القمل قال حق بیده سماعنا من ت ومن شکو بواو فهو صواب لانه من ذوات الواو کما جزم به الجوهری (من دیباج) بکسر داله باشهر ما ملط من حریر ومادته منه (لمة) بکسر لام مشددة میم شعر رس نزل عن شحمة الاذن فالم بمنکبیه ۔۔

جُلود السباع وشددوا فی لُبسها والصلوٰة فیها قال اسحٰق بن ابراهیم انما معنی قول النبی صلی اللّٰه علیه وسلم ایما اهاب دبغ فقد طهُر انما یعنی به جلد ما یوکل لحمه هکذا فسره النضر بن شُمَیل **وقال** انما یقال اهاب لجلد ما یوکل لحمه وکره ابن المبارك واحمد واسحٰق والحُمیدی الصلوٰة فی جلود السباع **حدثنا**[۱۶۸۹] محمد بن طَریف الکوفی ثنا محمد بن فُضَیل عن الاعمش والشَّیبانی عن الحکم عن عبد الرحمٰن بن ابی لیلی **عن** عبد اللّٰه بن عُکَیم قال اتانا کتاب رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم ان لا تنتفعوا من المیتة باهاب ولا عَصَبٍ[۱] هذا حدیث حسن ویروی عن عبد اللّٰه بن عُکَیم عن اشیاخ له هذا الحدیث **ولیس** العمل علی هذا عند اکثر اهل العلم **وقد** روی هذا الحدیث عن عبد اللّٰه بن عُکَیم انه قال اتانا کتاب رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم قبل وفاته بشهرین سمعت احمد بن الحسن یقول کان احمد بن حنبل یذهب الی هذا الحدیث لما ذکر فیه قبل وفاته بشهرین وکان یقول کان هذا اٰخر امر النبی صلی اللّٰه علیه وسلم ثم ترك احمد هذا الحدیث لما اضطربوا فی اسناده حیث روی بعضهم وقال عن عبد اللّٰه بن عُکَیم عن اشیاخ من جُهَینَة **باب** ما جاء فی کراهیة جر الازار **حدثنا**[۱۶۹۰] الانصاری ثنا معن ثنا مالك ح وثنا قتیبة عن مالك عن نافع و عبد اللّٰه بن دینار وزید بن اسلم کلهم یُخبر **عن** عبد اللّٰه بن عُمر ان رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم قال لا ینظر اللّٰه یوم القیٰمة الی من جرّ ثوبه خُیَلاء[۲] **وفی** الباب عن حذیفة وابی سعید وابی هُرَیرة وسمرة وابی ذر وعائشة وهُبَیب بن مُغَفّل حدیث ابن عُمر حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی ذیول النساء **حدثنا**[۱۶۹۱] الحسن بن علی الخلال ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن ایوب عن نافع **عن** ابن عُمر قال قال رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم من جرّ ثوبه خُیَلاء لم ینظر اللّٰه الیه یوم القیٰمة فقالت ام سلمة فکیف تصنع النساء بذُیولهن قال یُرخین شبرا فقالت اذا تنکشف اقدامهن قال فیرخینه ذراعا لا یزدن علیه هذا حدیث حسن صحیح **وفی** الحدیث رخصة للنساء فی جر الازار لانه یکون استر لهن **حدثنا**[۱۶۹۲] اسحٰق بن منصور ثنا عفان ثنا حمّاد بن سلمة **عن** علی بن زید عن ام الحسن ان ام سلمة حدثتهم ان النبی صلی اللّٰه علیه وسلم شبّر لفاطمة شبرا من نطاقها ورواه بعضهم عن حماد بن سلمة عن علی بن زید عن الحسن عن اُمه عن ام سلمة **باب** ما جاء فی لُبس الصوف **حدثنا**[۱۶۹۳] احمد بن مَنیع ثنا اسمٰعیل بن ابراهیم ثنا ایوب عن حُمَید بن هلال **عن** ابی بُردة قال اخرجت الینا عائشة کساءً مُلبّدا[۳] وازارا غلیظا فقالت قبض رسول اللّٰه صلی اللّٰه علیه وسلم فی هذین **وفی** الباب عن علی وابن مسعود وحدیث عائشة حدیث حسن صحیح **حدثنا**[۱۶۹۴] علی بن حجر ثنا خَلَف بن خَلیفة عن حُمَید الاعرج عن عبد اللّٰه بن الحارث **عن** ابن مسعود عن النبی صلی اللّٰه علیه وسلم قال کان علی موسی یوم کلّمه ربّه کساء صوف وجبة صوف وکمّة[۴] صوف وسراویل صوف وکانت نعلاه من جلد حمار میت هذا حدیث غریب لا نعرفه الا من حدیث حمید الاعرج هو ابن علی الاعرج منکر الحدیث وحُمَید بن قیس الاعرج المکی صاحب مجاهد ثقة الکمة القلنسوة الصغیرة **باب** ما جاء فی العمامة السوداء **حدثنا**[۱۶۹۵] محمد بن بشار ثنا عبد الرحمٰن بن مهدی عن حماد بن سلمة عن ابی الزُّبَیر **عن** جابر قال دخل النبی صلی اللّٰه علیه وسلم مکة یوم الفتح وعلیه عمامة سوداء[۵] **وفی** الباب عن عمرو بن حریث وابن عباس ورکانة حدیث جابر حدیث حسن صحیح **حدثنا**[۱۶۹۶] هارون بن اسحٰق الهمدانی

لانه کان لخوف الالتباس فی عهده علیه السلام واما الاٰن فلا نهی وفی فتح القدیر ان التعویذ لو کان مشتملا علی القراٰن وغیره ویکون مستورا ففی الذباب به فی الخلاء بعض توسیع وحدیث الحریر فی الحریب قال ابو حنیفة یجوز فی الحرب ما کان سداه شبه ولحمته حریرا فی الحرب لا فی غیره ویجوز العکس فی الحرب وغیره ولا یجوز فی الحرب الحریر الخالص. **قوله** فرخص لهما الخ فی بعض الروایات انهما کانا مبتلیین فی الحکة فارشد او بهذا الحدیث نظیر التداوی بالابوال. **باب** حدثنا ابو عمار الخ فی هذا الحدیث شیئان احدهما ان مرسل الثوب لیس سعد بل رجل اٰخر اسلم الاٰن یقر بعث مجهولا وثانیهما انه علیه السلام لم یلبسه اصلا. **باب** ما جاء فی جلود المیتة اذا دبغت فی کتب الشافعیة ان الجلد یطهر بالدباغة وذکر فی الطبقات الشافعیة مناظرة الشافعی واحمد وتدل المناظرة علی عدم الطهارة بالدباغة عند الشافعی واحمد وقال ابو حنیفة کل اهاب اذا دبغ فقد طهر الا جلد الاٰدمی والخنزیر وخالف مالک واما الاختلاف فی الکلب فقد مر فی البخاری. **قوله** النضر بن شمیل لخ اطلاق الاهاب علی کل شیء کان قبل الدباغة مشهور عن ابن شمیل وما ذکر المصنف والله اعلم ماخذه وفی الحدیث نزاع طویل وحدیث لیس بادنی من احسن. **باب** ما جاء فی کراهیة جر الازار فی کتب الحنفیة النهی عن جر الازار بلا تقیید وفی کتب الشافعیة ان النهی عن جر الازار خیلاء وقال الحنفیة ان تقییده واقعی وقال الشافعیة انه احترازی ویجوز جر الازار بدونه. **باب** ما جاء فی لبس الصوف حدیث الباب انکره المصنف وبسند اٰخر فی حلیة الاولیاء لابی نعیم الاصبهانی. **باب** ما جاء فی العمامة السوداء کانت عمامته علیه السلام فی اکثر الاحیان ثلثة اذرع شرعیة وفی الصوت الحسن سبعة اذرع وفی الجمع والاعیاد اثنا عشر ذراعا وفی بعض الروایات انه علیه السلام اتم رجلا وسدل له عذبتین وقال ابن تیمیة ان سدل عذبته علیه السلام ثابت فی لیلة راٰی فیها رویا حین وضع الله تعالیٰ یده علی کتفیه علیه السلام تجلی له ما بین السموات

---

[۱] **قوله** ولا عصب بفتحتین قال فی شرح مواهب الرحمٰن وعصب المیتة نجس فی الصحیح من الروایة لان فیه حیوٰة بدلیل تالمه بالقطع وقیل طاهر لانه عظم غیر متصل قال التورپشتی ان هذا الحدیث ناسخ للاخبار الواردة فی الدباغ لما فی بعض طرقه اتانا کتاب رسول الله صلی الله علیه وسلم قبل موته بشهر ولا یقاوم تلك الاحادیث صحة واشتهارا ثم ابن حکیم لم یلق النبی صلی الله علیه وسلم وانما حدث عن حکایة حال ولو ثبت فحقه ان یحمل علی نهی الانتفاع قبل الدباغ ۱۲ مرقاة

[۲] **قوله** من جر ثوبه خیلاء بالضم الکبر والعجب قال النووی واجمعوا علی جواز الجر للنساء ۱۲ مجمع۔

[۳] **قوله** کساء ملبدا ای مرقعا یعنی چادری رقعہا برہم دوختہ مانند لبدہ شدہ کہ بمعنی نمدست حاصل انکہ ازاری درشت ..... ۱۲ ترجمہ شیخ

[۴] کمة بضم کاف وتشدید میم القلنسوة ۱۲ م

[۵] شیخ عبد الحق درترجمہ مشکوٰۃ گفتہ بداں کہ پوشیدن عمامہ سنت است واحادیث بسیار در فضل آن وارد شدہ وآمدہ ست کہ دو رکعت با عمامہ بہتر است از ہفتاد رکعت بے عمامہ و بداں کہ گذاشتن عذبہ مر عمامہ را افضل است ولیکن دائمی نیست آنحضرت گاہی عمامہ را عذبہ فرو گذاشتے وگاہی بے عذبہ پوشیدے وگاہی تحت الحنک .... وگاہی میخو نیدہ یک طرف دستار را در روئے سرا .... میگذاشت طرف دیگر را .... وعذبہ آنحضرت اکثر پس پشت بودی وگاہی از جانب راست وگاہے دو عذبہ بودی میان دو کتف وگذاشتن عذبہ در جانب دست چپ بدعت است کذا قیل واقل مقدار عذبہ چہار انگشت است واکثر یک دست وتطویل آن متجاوز از نصف ظہر بدعت است وداخل اسبال واسراف منہی واگر بطریق تکبر وخیلاء باشد حرام والا مکروہ مخالف سنت است (انتہی ۱۲)

قوت المغتذی (قال فیرخینه ذراعا) بنقطعها کمترکیہ ..... قال حق الله ..... ذراع لاٰدمی وہو شبران ..... ہی ام الحسن البصری سمہا خیرة مولاة ام سلمة (شبر لفاطمة شبرا من نطاقها) قال الجوہری ہی شقة تلبسها المراٰة وتشد وسطها فترسل الاعلی علی الاسفل الی الرکبة والاسفل یجر علی الارض ولیس لها حجزة ولا منطق ولا ساقان (وہو المنطق ایضا) ..... (کساء ملبدا) بالنهایة مرقعا وما ثخن وسطه وصفق حتی اشبه لبدا (وکمة صوف) بضم کاف فتشدید میم ..... (الکمة القلنسوة الصغیرة) وقال الجوہری القلنسوة المدورة ..... القلنسوة بلا قید (سدل عمامته) ای ارخاها

ثنا يحيى بن محمد المدينى عن عبد العزيز بن محمد عن عُبَيْدالله بن عمر عن نافع **عن** ابن عمر قال كان النبى صلى الله عليه وسلم اذا اعتمّ سَدَل عمامته بين كتفيه قال نافع وكان ابن عمر يسدل عمامته بين كتفيه قال عبيد الله ورايت القاسم وسالما يفعلان ذلك هذا حديث غريب **و فى** الباب عن على ولا يصح حديث على من قبل اسناده **باب** ما جاء فى كراهية خاتم الذهب **حدثنا** سلمة بن شَبِيْب والحسن بن على الخلال وغير واحد قالوا ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن الزهرى عن ابراهيم بن عبد الله بن حُنَيْن **عن** ابيه عن على بن ابى طالب قال نهانى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التختم بالذهب وعن لباس القَسِّىّ وعن القراءة فى الركوع والسجود وعن لبس المعصفر هذا حديث حسن صحيح **حدثنا** يوسف بن حماد المَعْنِىّ البصرى ثنا عبد الوارث بن سَعِيد عن ابى التياح ثنا حفص الليثى قال اَشْهَدُ على عمران بن حُصَيْن انه ثنا انه قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التختم بالذهب **و فى** الباب عن على وابن عُمَر وابى هُرَيْرة ومعاوية حديث عمران حديث حسن صحيح وابو التياح اسمه يزيد بن حُمَيْد **باب** ما جاء فى خاتم الفضة **حدثنا** قُتَيْبَة وغير واحد عن عبد الله بن وهب عن يونس عن ابن شهاب **عن** انس قال كان خاتم النبى صلى الله عليه وسلم من وَرِق وكان فَصُّه حَبَشِيًّا **و فى** الباب عن ابن عُمَر وبريدة هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه **باب** ما جاء ما يستحب من فص الخاتم **حدثنا** محمود بن غيلان ثنا حفص بن عمر بن عبيد الطنافسى ثنا زهير ابو خيثمة عن حُمَيْد **عن** انس قال كان خاتم رسول الله صلى الله عليه وسلم من فضة فَصُّه منه هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه **باب** ما جاء فى لبس الخاتم فى اليمين **حدثنا** محمد بن عُبَيْد المُحَارِبى ثنا عبد العزيز بن ابى حازم عن موسى بن عُقْبة عن نافع **عن** ابن عمر ان النبى صلى الله عليه وسلم صنع خاتما من ذهب فتختم به فى يمينه ثم جلس على المنبر فقال انى كُنت اتخذتُ هذا الخاتم فى يمينى ثم نَبَذَه ونبذ الناسُ خواتيمهم **و فى** الباب عن على وجابر وعبد الله بن جعفر وابن عباس وعائشة وانس وحديث ابن عمر حديث حسن صحيح وقد روى هذا الحديث عن نافع عن ابن عُمَر نحو هذا من غير هذا الوجه ولم يذكر فيه انه تختّم فى يمينه **حدثنا** محمد بن حُمَيْد الرازى ثنا جرير عن محمد بن اسحق **عن** الصلت بن عبد الله بن نوفل قال رايت ابن عباس تختّم فى يمينه ولا اخاله الا قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتختم فى يمينه **قال** محمد بن اسمٰعيل حديث محمد بن اسحق عن الصلت بن عبد الله بن نَوْفل حديث حسن صحيح **حدثنا** قتيبة ثنا حاتم بن اسمٰعيل عن جعفر بن محمد **عن** ابيه قال كان الحسن والحسين يتختمان فى يسارهما هذا حديث صحيح **حدثنا** احمد بن مَنِيع ثنا يزيد بن هارون عن حماد بن سلمة قال رأيت ابن ابى رافع يتختم فى يمينه فسألته عن ذلك فقال رأيت عبد الله بن جعفر يتختم فى يمينه وقال كان النبى صلى الله عليه وسلم يتختم فى يمينه قال محمد هذا اصح شئ روى عن النبى صلى الله عليه وسلم فى هذا الباب **باب** ما جاء فى نقش الخاتم **حدثنا** محمد بن بشار ومحمد بن يحيى وغير واحد قالوا ثنا محمد بن عبد الله الانصارى ثنى ابى عن ثمامة **عن** انس بن مالك قال كان نقش خاتم النبى صلى الله عليه وسلم ثلاثة اسطر محمد سطر ورسول سطر والله سطر ولم يقل محمد بن يحيى فى حديثه ثلاثة اسطر **و فى** الباب عن ابن عمر حديث انس حديث حسن صحيح غريب **حدثنا** الحسن بن على الخلال ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن ثابت عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صنع خاتما من وَرِق فنقش فيه محمد رسول الله ثم قال لا تنقشوا عليه هذا حديث حسن صحيح **و معنى** قوله لا تنقشوا عليه نهى ان ينقش احد على خاتمه محمد رسول الله **حدثنا** اسحق بن منصور ثنا سعيد بن عامر والحجاج بن منهال قالا ثنا همام عن ابن جُرَيْج عن الزهرى **عن** انس قال كان النبى صلى الله عليه وسلم اذا دخل الخلاء نزع خاتمه هذا حديث حسن صحيح غريب **باب** ما جاء فى الصورة **حدثنا** احمد بن منيع ثنا رَوْح بن عُبادة ثنا ابن جريج ثنى ابو الزُّبَيْر **عن** جابر قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصورة فى البيت ونهى ان يُصْنع ذلك **و فى** الباب عن على وابى طلحة وعائشة وابى هريرة وابى ايوب حديث جابر حديث حسن صحيح **حدثنا** اسحق بن موسى الانصارى ثنا معن ثنا مالك عن ابى النضر **عن** عبيد الله بن عبد الله بن عتبة انه دخل على ابى طلحة الانصارى يعوده فوجد عنده سَهْل بن حُنَيْف قال فدعا ابو طلحة انسانا ينزع نمطا تحته فقال له سهل لِمَ تَنْزَعه قال لان فيها تصاوير وقال فيه النبى صلى

و ،، رمن وبحىٰ بذا لحديث ـ **باب** ماجاء فى خاتم الفضة ـ يجوز خاتم الفضة للرجال بقدر معروف فى الفقه ـ **قوله** وكان فصه حَبَشِيًّا الخ قيل انه كان من عقيق حبشة وقيل انه كان من الفضة على صنع الحبشة وما قلت ان خاتم الفضة جائز بشرط ان لا يزيد على مثقال فمذكور فى الدر المختار وغيره وله حديث اخرجه الترمذى ص ۲۱۰ ج ۲ **باب** ماجاء فى لبس الخاتم فى اليمين لبس الخاتم فى اليمين واليسار ثابت منه عليه السلام والخلاف فى الاولوية ـ **قوله** محمد بن اسمٰعيل الخ البخارى صحح حديث محمد بن اسحق فى هذا الموضع ولما تحسينه ففى مواضع ولكنه لم يروعنه فى صحيحه **باب** ماجاء فى نقش الخاتم **قوله** ثلثة اسطر الخ قيل صورة السطور هذه رسول محمد وقيل هذه رسول محمد والله اعلم **قوله** تنقشوا عليه الخ

---

۱ قوله عن لباس القسى هى ثياب من كتان مخلوط بحرير يوتى بها من مصر نسبت الى قرية على ساحل البحر يقال لها القس بفتح القاف وبعض اهل الحديث يكسرها وقيل اصل القسى القزى منسوب الى القز وهو ضرب من الابريسم فابدل من الزاى سينا وقيل هو منسوب الى القس وهو الصقيع لبياضه ۱۲ طيبى **۲ قوله** وكان فصه حبشيا وفى رواية الآتية كان خاتم رسول الله صلى الله عليه وسلم من فضة فصه منه يحتمل ان يكونا اثنين فلا اشكال ويحتمل ان يكون واحدا والمراد من كونه حبشيا ان يكون على هيئة اهل الحبشة او يكون صانعه حبشيا والله اعلم بالصواب ۱۲ **۳ قوله** قال النووى قد اجمعوا على جوازه فى اليسار واختلفوا ايهما افضل والصحيح فى مذهبنا ان اليمين افضل لانه زينة واليمين اشرف واحق بالزينة والاكرام ۱۲ طيبى **۴** وفى الدر المختار ويجعله لبطن كفه فى يده اليسرى وقيل اليمنى الا انه من شعار الروافض فيجب التحرز عنه قهستانى وغيره قلت ولعله كان وبان فتبصر ۱۲ **۵ قوله** يتختمان فى يسارهما قال الطيبى لا تعارض بينهما لجواز ان فعل الامرين فكان يتختم فى اليمنى تارة وفى اليسرى اخرى حسب ما اتفق وليس فى شئ منها ما يدل صريحا على الدوام والاستمرار على واحد منهما انتهى ۱۲ **۶ قوله** محمد سطر الخ قال عصام فى شرح الشمائل الظاهر ان محمد اسطره الاول ورسول سطره الثانى والله سطره الثالث ومن حكم ان الله كان سطره الاول ورسول سطره الثانى ومحمد سطره الثالث لئلا يكون محمد على على الله فقد حكم بخلاف ما حكم به التنزيل حيث بيت فيه محمد رسول الله بهذا الترتيب وايضا رعاية تقديم الله فى خاتم ليس افضل من رعاية الصحة وايضا جعل المتكلم مقدما فى التلفظ والاجتناب فى الكتابة ليس اهم من الاجتناب عن التقديم فى اللفظ ۱۲ انتهى **۷ قوله** لا تنقشوا عليه وسبب النهى انه صلى الله عليه وسلم انما نقش على خاتمه هذا القول ليختم كتبه الى الملوك فلو نقش غيره مثله لدخلت المفسدة وحصل الخلل ۱۲ طيبى **۸ قوله** نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصورة فى البيت لما ورد فى الصحيحين ان البيت الذى فيه الصورة لا يدخله الملائكة ۱۲ **۹ قوله** نمطا وهو ضرب من البسط له خمل رقيق قوله لم تنزعه اى لاى شئ تدفعه تحرره وقال فيه النبى صلى الله عليه وسلم ما قد علمت اى من قوله ان الملائكة لا تدخل بيتا فيه تماثيل او صورة ۱۲

قوت المغتذى (ثنا حفص الليثى) قال القاضى ما علمت له راويا غير ابى التياح ولا يعرف الا بهذا الحديث (فصه) بفتح فاء اشهر امنه قال حق لم يذكر صفته مربعا او مثلثا او مدورا الا ان التربيع اقرب على نقشه وشكل جيد رويه عنه قلم بلاده ـ ابو الشيخ كتاب اخلاق صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ـ (نمطا) بنون وميم فطاء كسبب بساط لطيف له خمل

شرح مؤطا

الله صلى الله عليه وسلم ما قد علمت قال سهل اولم يقل الا ما كان رقما في ثوب قال بلى ولكنه اطيب لنفسي هذا حديث حسن صحيح **باب** ما جاء في المصورين **حدثنا** قتيبة ثنا حماد بن زيد عن ايوب عن عكرمة **عن** ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صور صورة عذبه الله حتى ينفخ فيها يعني الروح وليس بنافخ فيها ومن استمع الى حديث قوم يفرون منه صب في اذنه الآنك يوم القيمة **وفي** الباب عن عبد الله بن مسعود وابي هريرة وابي جحيفة وعائشة وابن عمر حديث ابن عباس حديث حسن صحيح **باب** ما جاء في الخضاب **حدثنا** قتيبة ثنا ابو عوانة عن عمر بن ابي سلمة عن ابيه **عن** ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم غيروا الشيب ولا تشبهوا باليهود **وفي** الباب عن الزبير وابن عباس وجابر وابي ذر وانس وابي رمثة والجهدمة وابي الطفيل وجابر بن سمرة وابي جحيفة وابن عمر وحديث ابي هريرة حديث حسن صحيح **وقد** روى من غير وجه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم **حدثنا** سويد بن نصر ثنا ابن المبارك عن الاجلح عن عبد الله ابن بريدة عن ابي الاسود **عن** ابي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان احسن ما غير به الشيب الحناء والكتم هذا حديث حسن صحيح وابو الاسود الدئلي اسمه ظالم بن عمرو بن سفيان **باب** ما جاء في الجمة واتخاذ الشعر **حدثنا** حميد بن مسعدة ثنا عبد الوهاب عن حميد **عن** انس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ربعة ليس بالطويل ولا بالقصير حسن الجسم اسمر اللون وكان شعره ليس بجعد ولا سبط اذا مشى يتكفا **وفي** الباب عن عائشة والبراء وابي هريرة وابن عباس وابي سعيد ووائل بن حجر وجابر وام هانئ حديث انس حديث حسن غريب صحيح من هذا الوجه من حديث حميد **حدثنا** هناد ثنا عبد الرحمن بن ابي الزناد عن هشام بن عروة عن ابيه **عن** عائشة قالت كنت اغتسل انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من اناء واحد وكان له شعر فوق الجمة ودون الوفرة هذا حديث حسن غريب صحيح من هذا الوجه **وقد** روى من غير وجه عن عائشة قالت كنت اغتسل انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من اناء واحد ولم يذكروا فيه هذا الحرف وكان له شعر فوق الجمة وانما ذكره عبد الرحمن بن ابي الزناد وهو ثقة حافظ **باب** ما جاء في النهي عن الترجل الا غبا **حدثنا** علي بن خشرم ثنا عيسى بن يونس عن هشام عن الحسن **عن** عبد الله بن مغفل قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الترجل الا غبا **حدثنا** محمد بن بشار ثنا يحيى بن سعيد عن هشام نحوه هذا حديث حسن صحيح **وفي** الباب عن انس **باب** ما جاء في الاكتحال **حدثنا** محمد بن حميد ثنا ابو داود الطيالسي عن عباد بن منصور عن عكرمة **عن** ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اكتحلوا بالاثمد فانه يجلو البصر وينبت الشعر وزعم ان النبي صلى الله عليه وسلم كانت له مكحلة يكتحل بها كل ليلة ثلاثة في هذه وثلاثة في هذه **حدثنا** علي بن حجر ومحمد بن يحيى قالا ثنا يزيد بن هارون عن عباد بن منصور نحوه **وفي** الباب عن جابر وابن عمر حديث ابن عباس حديث حسن لا نعرفه على هذا اللفظ الا من حديث عباد بن منصور **وقد** روى من غير وجه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال عليكم بالاثمد فانه يجلو البصر وينبت الشعر **باب** ما جاء في النهي عن اشتمال الصماء والاحتباء بالثوب الواحد **حدثنا** قتيبة ثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن سهيل بن ابي صالح عن ابيه **عن** ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن لبستين الصماء وان يحتبي الرجل بثوبه ليس على فرجه منه شيء **وفي** الباب عن علي وابن عمر وعائشة وابي سعيد وجابر وابي امامة حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح **وقد** روى هذا من غير وجه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم **باب** ما جاء في مواصلة

(حواشی بین السطور: نقشا في ثوب ۱۲ — يعني قال النفوي فرق القوي ۱۲ على القاري — يعني ہر گز خضاب مکنید ۱۲ — نهى تنزيه عن الاهتمام بالتزين والمواظبة عليه ۱۲ — بان يفعل يوما ويترك يوما ۱۲ — اي شعر الاجفان ۱۲ — اي شعر الاجفان ۱۲ — هو ان يضم رجليه الى بطنه بثوب يجمعهما به مع ظهره ويشده عليها وقد يكون باليدين ۱۲)

الباب يصلح لان يعرض دليلا له. **باب** ماجاء في الخضاب الخضاب في اللغة اللون ولا يجب ان يكون سوادا وفي الحديث النهي الشديد عن الخضاب الاسود الذي لا يميز به بين الشيخ والشاب واما اختلاط الحناء والكتم فجائز وزعم الناس ان الكتم الوسمة المتخذة من النيل وكذا قال المحشي. والحق ان الكتم تجلب من اليمن وتشتد الاحمرية لا السواد والوسمة اذا لم تكن اسود اشد السواد ويتميز بين الشيخ والشاب فجائزة كما في موطا محمد **باب** ماجاء في الجمة واتخاذ الشعر. **قوله** ربعة الخ (میانہ قد) ومع هذا صرح علماء السيرة عليه السلام كان اذا مشى بين الرجال يرى اطول منهم معجزة. **قوله** اسمر اللون الخ هو الاحمر المائل الى البياض والفرق بين آدم واسمر ان آدم مائل الى الحمرة والاسمر الى البياض. **قوله** ليس بجعد الخ الجعد ضد المرسل والسبط المرسل واشعاره عليه السلام كانت متوسطة وقال صاحب التحفة في وصف اشعاره عليه السلام ے

موئے نبی بود نہ جعد فقط ⁂ نے سراسر آمدہ مروسط ⁂

رنگ نبی سرخ و سپید آمدہ ⁂ جای یکی ضد دو قید آمدہ ⁂

قوله يتكفا الخ التكفو على قسمين تكفو المختال والتكفو حسن بحيث لا يتمارت في المشي وتكفوه عليه السلام كان حسنا كما في الشمائل لفظ يتقلع. **قوله** فوق الجمة الخ اي فوق موضع الجمة ودون موضع الوفرة **باب** ماجاء في الاكتحال الكحل على قسمين ابيض واسود وكلاهما جائزان والاثمد الاسود ويقول ارباب اللغة بتعبير (سرمہ اصفہانی) وليس هذا

۱؎ قال محمد وبهذا ناخذ ما كان فيه من تصاوير من بساط يبسط او فراش يفرش او وسادة فلا باس بذلك انما يكره من ذلك في الستر وما ينصب نصبا وهو قول ابي حنيفة والعامة من فقهائنا ۱۲ **۲؎ قوله** الآنك هو بمد وضم نون الرصاص المذاب ۱۲ مجمع البحار **۳؎ قوله** والكتم هو نبت يخلط مع الوسمة ويصبغ به الشعر اسود وقيل هو الوسمة وهي بالضم ورق نبت يجعل منه النيل ۱۲ مجمع البحار **۴؎ قوله** الدئلي بكسر الهمزة وسكون التحتية ويقال الدولي بضم الدال بعدها همزة مفتوحة ۱۲ تقريب **۵؎ قوله** الجمة الشعر الى المنكب والوفرة الى شحمة الاذن واللمة هي التي المت بالمنكبين ۱۲ طيبي **۶؎ قوله** ربعة بسكون موحدة وبفتح اي لا قصير ولا طويل انث بتاويل النفس ۱۲ مجمع فقوله ليس بالطويل ولا بالقصير كالتاكيد والتفسير لما سبق ۱۲ **۷؎ قوله** اسمر اللون وروى ابيض مشربا حمرة والجمع ان ما يبرز الى الشمس كان اسمر وما تواريه الثياب كان ابيض ۱۲ مجمع البحار **۸؎ قوله** ليس بجعد ولا سبط السبط من الشعر المنبسط المرسل والجعد ضده اي كان شعره وسطا بينهما كذا في المجمع ۱۲. **۹؎ قوله** فوق الجمة الجمة شعر الراس ما سقط على المنكبين والوفرة شعر الراس اذا وصل الى شحمة الاذن واللمة هو شعر الراس دون الجمة لانها الت بالمنكبين وهذا ما في المجمع ومعنى قوله فوق الجمة دون الوفرة انه اطول من الوفرة واقصر من الجمة ۱۲ ⁂

۱۰؎ قوله من اشتمال الصماء هو ان يرد الكساء من قبل يمينه على يده اليسرى وعاتقه الايسر ثم يرده ثانية من خلفه على يده اليمنى وعاتقه الايمن فيغطيهما جميعا كالصخرة الصماء التي ليس فيها خرق ولا صدع ويقول الفقهاء هو ان يتغطى بثوب واحد ليس عليه غيره ثم يرفعه من احد جانبيه فيضعه على منكبه فتنكشف عورته ويكره على الاول لئلا يعرض له حاجة من دفع بعض الهوام وغيره فيتعذر عليه او يعسر ويحرم على الناس ان تكشف بعض عورته والا يكره كذا في المجمع ۱۲

قوت المغتذی

(رقما) براء فقاف فميم كعبد نقشا (الآنك) بمد وضم نون الرصاص المذاب (عن الاجلح) هو لقب اسمه يحيى بن عبد الله الكندي الكوفي يكنى ابا حجية (فوق الجمة) بضم جيم وتشديد ميم (ودون الوفرة) بواو ففاء فراء كرحمة قال حق الوفرة ما بلغ شحمة الاذن واللمة ما نزل منها والجمة ما نزل من ذلك محل منكبيه قال جمهور اهل اللغة وفي رواية دون الجمة وفوق الوفرة عكس ما للمصنف فيوافق قول اهل اللغة الا ان يؤول المصنف ان مراده بقوله فوق ودون محل وصول شعره اي ان شعره كان ارتفع في المحل من الجمة وانزل فيه من الوفرة وفي رواية بحسب كثرته وقلته اي اكثر من الوفرة واقل من الجمة فعليه تتفق الروايتان (بالاثمد) بهمز فمثلثة فميم فدال كزبرج وحكي ضم ميمه ⁂

الشعر ١٤١٦ حدثنا سويد ثنا عبد الله بن المبارك عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لعن الله الواصلة والمستوصلة والواشمة والمستوشمة قال نافع الوشم فی اللثة هذا حديث حسن صحيح وفی الباب عن ابن مسعود وعائشة واسماء بنت ابی بكر ومعقل بن يسار وابن عباس ومعاوية

باب ما جاء فی ركوب المياثر ١٤١٧ حدثنا علی بن حجر ثنا علی بن مسهر ثنا ابو اسحق الشيبانی عن اشعث بن ابی الشعثاء عن معاوية بن سويد بن مقرن عن البراء بن عازب قال نهی رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم عن ركوب المياثر وفی الباب عن علی ومعاوية حديث البراء حديث حسن صحيح وقد روی شعبة عن اشعث بن ابی الشعثاء نحوه وفی الحديث قصة باب ما جاء فی فراش النبی صلی اللہ علیہ وسلم ١٤١٨ حدثنا علی بن حجر ثنا علی بن مسهر عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت انما كان فراش رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم الذی ينام عليه ادم حشوه ليف هذا حديث حسن صحيح وفی الباب عن حفصة وجابر باب ما جاء فی القمص

١٤١٩ حدثنا محمد بن حميد الرازی ثنا ابو تميلة والفضل بن موسی وزيد بن حباب عن عبد المؤمن ابن خالد عن عبد الله بن بريدة عن ام سلمة قالت كان احب الثياب الی رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم القميص هذا حديث حسن غريب انما نعرفه من حديث عبد المؤمن بن خالد تفرد به وهو مروزی وروی بعضهم هذا الحديث عن ابی تميلة عن عبد المؤمن بن خالد عن عبد الله بن بريدة عن امه عن ام سلمة وسمعت محمد بن اسمعيل قال حديث ابن بريدة عن امه عن ام سلمة اصح وانما يذكر فيه ابو تميلة عن امه ١٤٢٠ حدثنا زياد بن ايوب ثنا ابو تميلة عن عبد المؤمن بن خالد عن عبد الله بن بريدة عن امه عن ام سلمة قالت كان احب الثياب الی رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم القميص ١٤٢١ حدثنا علی بن حجر ثنا الفضل بن موسی عن عبد المؤمن بن خالد عن عبد الله بن بريدة عن ام سلمة قالت كان احب الثياب الی رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم القميص ١٤٢٢ حدثنا علی بن نصر بن علی الجهضمی ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث ثنا شعبة عن الاعمش عن ابی صالح عن ابی هريرة قال كان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم اذا لبس قميصا بدا بميامنه وقد روی غير واحد هذا الحديث عن شعبة بهذا الاسناد ولم يرفعه وانما رفعه عبد الصمد

١٤٢٣ حدثنا عبد الله بن محمد بن الحجاج الصواف البصری نا معاذ بن هشام الدستوائی ثنی ابی عن بديل العقيلی عن شهر بن حوشب عن اسماء بنت يزيد بن السكن الانصارية قالت كان كم يد رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم الی الرسغ هذا حديث حسن غريب باب ما يقول اذا لبس ثوبا جديدا ١٤٢٤ حدثنا سويد ثنا عبد الله بن المبارك عن سعيد الجريری عن ابی نضرة عن ابی سعيد قال كان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم اذا استجد ثوبا سماه باسمه عمامة او قميصا او رداء ثم يقول اللهم لك الحمد انت كسوتنيه اسالك خيره وخير ما صنع له واعوذ بك من شره وشر ما صنع له وفی الباب عن عمر وابن عمر ١٤٢٥ حدثنا هشام بن يونس الكوفی ثنا القاسم بن مالك المزنی عن الجريری نحوه هذا حديث حسن باب ما جاء فی لبس الجبة والخفين ١٤٢٦ حدثنا يوسف بن عيسی ثنا وكيع ثنا يونس بن ابی اسحق عن الشعبی عن عروة بن المغيرة بن شعبة عن ابيه ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لبس جبة رومية ضيقة الكمين هذا حديث حسن صحيح ١٤٢٧ حدثنا قتيبة ثنا ابن ابی زائدة عن الحسن بن عياش عن ابی اسحاق هو الشيبانی عن الشعبی عن المغيرة بن شعبة اهدی دحية الكلبی لرسول الله صلی اللہ علیہ وسلم خفين فلبسهما وقال اسرائيل عن جابر عن عامر وجبة فلبسهما حتی تخرقا لا يدری النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذكی هما ام لا هذا حديث حسن غريب وابو اسحاق الذی روی هذا عن الشعبی هو ابو اسحق الشيبانی واسمه سليمان والحسن بن عياش هو اخو ابی بكر بن عياش باب ما جاء فی شد الاسنان بالذهب ١٤٢٨ حدثنا احمد بن منيع ثنا علی بن هاشم بن البريد وابو سعد الصغانی عن ابی الاشهب عن عبد الرحمن بن طرفة عن عرفجة بن اسعد قال اصيب انفی يوم الكلاب فی الجاهلية فاتخذت انفا من ورق فانتن علی فامرنی رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم ان اتخذ انفا من ذهب حدثنا علی بن حجر ثنا الربيع بن بدر ومحمد بن يزيد الواسطی عن ابی الاشهب نحوه هذا حديث حسن انما نعرفه من حديث عبد الرحمن بن طرفة وقد روی سلم بن زرير عن عبد الرحمن بن طرفة نحو حديث ابی الاشهب عن عبد الرحمن بن طرفة وقال ابن مهدی

نوعا ما ئل كل كحل الاسود. باب ما جاء فی مواصلة الشعر تفسيرها مذكور فی ابی داؤد عن احمد بن حنبل والمواصلة من الاشعار منهية عندنا الا من الغزل وما فی عصرنا فليست بممنوعة وفی كتب الحنفية ان موضع الوشم نجس فان الدم خرج من مستقره وانجمد تحت الجلد وهو نجس. باب ما جاء فی القميص كان احب القطع عنده عليه السلام القميص واحب الاجناس البرد واحب الالوان البياض قوله اسماء بنت يزيد بن السكن الخ فی مسلم فی حديث يزيد بن الشكل وهو وهم باب ما جاء شد الاسنان بالذهب فی كتبنا شد السن بالفضة جائز واما بالذهب ففيه اختلاف العبارات وصرح الطحاوی بالجواز وهو كاف ويخرج من كلامه ان الجواز مذهب الائمة الثلثة. والله اعلم. قوله يوم الكلاب الخ فی غاية البيان شرح الهداية للامير الكاتب الاتقانی ان كلاب بضم الكاف وقال انه اسم الماء ووجه امره عليه السلام ان الفضة تنتن سرعة بخلاف الذهب. قوله قال ابن مهدی مسلم

---

١ قوله لعن الله الواصلة ای التی تصل شعرها بشعر آخر والمستوصلة التی يامر من يفعل بها ذلك قال النووی المستوصلة الطالبة وهی الموصلة والوصل بشعر الآدمی حرام وبغيره يجوز باذن الزوج ومنعه مالك وكثيرون مطلقا ١٢ مجمع ٢ ای لعن الله الواشمة والمستوشمة الوشم ان تغرز الجلد بابرة ثم يحشی بكحل او نيل فيزرق اثره او يخضر والمستوشمة من يفعل بها ذلك وهو حرام لانه تغيير للخلقة ويتنجس موضعه ١٢ مجمع البحار ٣ قوله ركوب المياثر المياثر جمع ميثرة وهی وطاء يترك علی الرحل والسرج تحت الراكب والنهی متعلق بان يكون من الحرير وقيل من الجلود والنهی للاسراف او للحمرة لحديث نهی عن مباشرة الارجوان والله اعلم ١٢ ٤ قوله ابو تميلة بضم فوقية مصغرا كنيته يحيی بن واضح الانصاری مولاهم كذا فی التقريب ١٢ ٥ زيد بن حباب بمهملة مضمومة وخفة موحدة اولی ١٢ مغنی ٦ قوله استجد صيره جديدا المراد لبس ثوبا جديدا ١٢ ٧ قوله سماه باسمه بان يقال عمامة او قميصا او رداء ای هذه العمامة اللهم لك الحمد كما كسوتنيه والضمير راجع الی ما سمی ويحتمل ان يقف عند قوله اللهم لك الحمد كما كسوتنی هذه العمامة والاول اوجه ... العطف ثم ١٢ طيبی ٨ قوله خيرما صنع له من الشكر بالجوارح والقلب والحمد علی مولاه باللسان واعوذ بك من الكفران ١٢ طيبی ٩ قوله جبة رومية ودر بعضی روايات جبه شامية ازصوف ضيقة الكمين تنگ آستين اگرچه ... آستين ... فی الحديث در قاموس گفته الجبة ثوب معروف وكرمانی گفته ثوب مخصوص اما قاضی عياض گفته جبه جامه كه قطع كرده ودوخته شده باشد واين بظاهر شامل قبا وپيراهن است ١٢ ترجمه مشكوة ١٠ قوله يوم الكلاب ... بالضم والتخفيف اسم ماء كان به يوم معروف من ايام العرب ١٢ مجمع البحار ١١ قوله من ورق بكسر الراء الفضة وقد تسكن وعن الاصمعی انما اتخذ من ورق بفتح الراء الذی يكتب فيه لان الفضة لا ... لكن خبر بعض ... ان الذهب لا يبليه الثری ولا يصديه الندی ولا تنقصه الارض ولا تاكله النار فاما الفضة فانها تبلی وتصدی ويعلوها السواد ١٢ مجمع البحار

قوت المغتذی (المياثر) بمثلثة بلا همزة قال ابو عبيد مراكب العجم من حرير (بدا بميامنه) جمع ميمنة مرحمة (نا عبد الله بن محمد بن الحجاج الصواف البصری) قال حق لم ار للمصنف رواية عنه الا فی هذا قال المزی وما اظنه روی عنه غيره (علی بن هاشم بن البريد) بموحدة فراء فدال كامير (وابو سعد الصغانی) الصاد فنقطة... فنون كنسب... اسمه محمد بن ميسر بتحتية فسين كمحدث (يوم الكلاب) كغراب اسم ماء كانت عنده وقعة بالجاهلية

سلم بن زرین وهو وهم وزریر اصح **وقد** روی عن غیر واحد من اهل العلم انهم شدّوا اسنانهم بالذهب وفی هذا الحدیث حجة لهم **باب** [۱۱۸۷] ما جاء فی النهی عن جلود السباع **حدثنا** [۱۴۲۸] ابو کریب ثنا ابن المبارک ومحمد بن بشر وعبد الله بن اسمٰعیل عن سعید بن ابی عروبة عن قتادة عن ابی الملیح **عن** ابیه ان النبی صلی الله علیه وسلم نهی عن جلود السباع ان تفترش **حدثنا** [۱۴۲۹] محمد بن بشار ثنا یحیی بن سعید ثنا سعید عن قتادة عن ابی الملیح **عن** ابیه ان النبی صلی الله علیه وسلم نهی عن جلود السباع ولا نعلم احدا قال عن ابی الملیح **عن** ابیه غیر سعید بن ابی عروبة **حدثنا** [۱۴۳۰] محمد بن بشار ثنا محمد بن جعفر عن شعبة عن یزید الرشک **عن** ابی الملیح عن النبی صلی الله علیه وسلم انه نهی عن جلود السباع وهذا اصح **باب** [۱۱۸۸] ما جاء فی نعل النبی صلی الله علیه وسلم **حدثنا** [۱۴۳۱] اسحٰق بن منصور ثنا حبان بن هلال ثنا همام ثنا قتادة **عن** انس ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان نعلاه لهما قبالان هذا حدیث حسن صحیح **وفی** الباب عن ابن عباس وابی هریرة **حدثنا** [۱۴۳۲] محمد بن بشار ثنا ابو داؤد ثنا همام **عن** قتادة قال قلت لانس بن مالک کیف کان نعل رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لهما قبالان هذا حدیث حسن صحیح **باب** [۱۱۸۹] ما جاء فی کراهیة المشی فی النعل الواحدة **حدثنا** [۱۴۳۳] قتیبة عن مالک ح وثنا الانصاری ثنا معن ثنا مالک عن ابی الزناد عن الاعرج **عن** ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا یمشی احدکم فی نعل واحدة لینعلهما جمیعا او لیحفهما جمیعا هذا حدیث حسن صحیح **وفی** الباب عن جابر **حدثنا** [۱۴۳۴] ازهر بن مروان البصری اخبرنا الحارث بن نبهان عن معمر عن عمار بن ابی عمار **عن** ابی هریرة قال نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم ان ینتعل الرجل وهو قائم هذا حدیث غریب وروی عبید الله بن عمرو الرقی هذا الحدیث عن معمر عن قتادة عن انس وکلا الحدیثین لا یصح عند اهل الحدیث والحارث بن نبهان لیس عندهم بالحافظ ولا نعرف لحدیث قتادة عن انس اصلا **حدثنا** [۱۴۳۵] ابو جعفر السمنانی ثنا سلیمان بن عبید الله الرقی ثنا عبید الله بن عمرو عن معمر **عن** قتادة عن انس ان رسول الله صلی الله علیه وسلم نهی ان ینتعل الرجل وهو قائم هذا حدیث غریب **قال** محمد بن اسمٰعیل ولا یصح هذا الحدیث ولا حدیث معمر عن عمار بن ابی عمار عن ابی هریرة **باب** [۱۱۹۰] ما جاء فی الرخصة فی النعل الواحدة **حدثنا** [۱۴۳۶] القاسم بن دینار الکوفی ثنا اسحاق بن منصور السلولی الکوفی ثنا هریم وهو ابن سفیان البجلی عن لیث عن عبد الرحمٰن بن القاسم عن ابیه **عن** عائشة قالت ربما مشی النبی صلی الله علیه وسلم فی نعل واحدة **حدثنا** [۱۴۳۷] احمد بن منیع ثنا سفیان بن عیینة عن عبد الرحمٰن بن القاسم عن ابیه **عن** عائشة انها مشت بنعل واحدة وهذا اصح هکذا روی سفیان الثوری وغیره عن عبد الرحمٰن بن القاسم موقوفا وهذا اصح **باب** [۱۱۹۱] ما جاء بای رجل یبدأ اذا انتعل **حدثنا** [۱۴۳۸] الانصاری ثنا معن ثنا مالک ح وثنا قتیبة عن مالک عن ابی الزناد عن الاعرج **عن** ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اذا انتعل احدکم فلیبدأ بالیمین واذا نزع فلیبدأ بالشمال فلیکن الیمین اولهما تنعل واخرهما تنزع هذا حدیث حسن صحیح **باب** [۱۱۹۲] ما جاء فی ترقیع الثوب **حدثنا** [۱۴۳۹] یحیی بن موسی ثنا سعید بن محمد الوراق وابو یحیی الحمانی قالا ثنا صالح بن حسان عن عروة **عن** عائشة قالت قال لی رسول الله صلی الله علیه وسلم ان اردت اللحوق بی فلیکفک من الدنیا کزاد الراکب وایاک ومجالسة الاغنیاء ولا تستخلقی ثوبا حتی ترقعیه هذا حدیث غریب لا نعرفه الا من حدیث صالح بن حسان سمعت محمدا یقول صالح بن حسان منکر الحدیث وصالح بن ابی حسان الذی روی عنه ابن ابی ذئب ثقة ومعنی قوله ایاک ومجالسة الاغنیاء هو نحو ما روی عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال من رای من فضل علیه فی الخلق والرزق فلینظر الی من هو اسفل منه ممن فضل علیه فانه اجدر ان لا یزدری نعمة الله ویروی عن عون بن عبد الله بن عتبة قال صحبت الاغنیاء فلم ار احدا اکثر هما منی اری دابة خیرا من دابتی وثوبا خیرا من ثوبی وصحبت الفقراء فاسترحت **باب** [۱۱۹۳] **حدثنا** [۱۴۴۰] ابن ابی عمر ثنا سفیان بن عیینة عن ابن ابی نجیح عن مجاهد **عن** ام هانئ قالت قدم رسول الله صلی الله علیه وسلم یعنی مکة وله اربع غدائر هذا حدیث غریب **حدثنا** [۱۴۴۱] محمد بن بشار ثنا عبد الرحمٰن بن مهدی ثنا ابراهیم بن نافع المکی عن ابن ابی نجیح عن مجاهد **عن** ام هانئ قالت قدم رسول الله صلی الله علیه وسلم مکة

ابن زرین الخ ولیس هذا مختص بهذا الحدیث بل کان یقرر فی کل حدیث مسلم بن زرین بالنون کما استفید من بعض الکتب. **باب** ما جاء فی ترقیع الثوب الترقیع سنة و

---

۱ قوله نهی عن جلود السباع قال الخطابی قد یکون لما فیه من الزینة والخیلاء او لانه زی العجم او لانه غیر مدبوغ او لانه انما یراد لشعره والشعر لا یقبل الدباغ کذا فی مرقاة الصعود حاشیة ابی داؤد وسمعت استاذی یقول ان مزاولتها توجب الرعونة ۱۲ والله اعلم **۲ قوله** لهما قبالان هو بکسر قاف سیر بین الوسطی والتی تلیها ای کان لکل نعل زماماں ۱۲ مجمع **۳ قوله** لینعلهما جمیعا او لیحفهما ای لیمش منتعل الرجلین او حافیهما لانه قد یشق المشی بنعل واحد ولانه تشویه ومخالف للوقار وسبب للعثار اذ المنتعل تصیر ارفع من الاخری ومار وی انه مشی فی نعل واحدة ان صح فنادر اتفق فی داره لسبب او لیعلم ان النهی للتنزیه او مختص بمسافة یلحق التعب لا فی قلیل کالمشی الی مسجد قریب ۱۲ مجمع البحار **۴ قوله** فلیکن الیمین اولهما تنعل بلفظ التانیث علی بناء المفعول وتنعل خبر کان واول متعلق بتنعل او هو مبتدأ وتنعل خبره والجملة خبر کان ۱۲ مجمع البحار **۵ قوله** ولا تستخلقی ثوبا حتی ترقعیه استخلق نقیض استجد ای لا تعدیه خلقا حتی ترقعیه ای لا تنزعیه حتی ترقعیه وتلبسیه مدة قال انس رایت عمر بن الخطاب وهو یومئذ امیر المؤمنین وقد رقع بین کتفیه برقاع ثلث لبد بعضها فوق بعض وقیل خطب عمر وهو خلیفة وعلیه ازار فیه اثنتا عشرة رقعة کذا فی الطیبی والمجمع ۱۲ **۶** الا ان یزدری الاحتقار والانتقاص والعیب افتعال من زریت علیه زراية اذا عبت علیه ۱۲ مجمع **۷ قوله** اربع غدائر هی الذوائب جمع غدیرة ۱۲ مجمع البحار

قوت المغتذی (ربما مشی النبی صلی الله علیه وسلم فی نعل واحدة) لابن عبد البر بالتمهید بما انقطع شسع رسول الله صلی الله تعالی علیه وآله وسلم فمشی فی النعل الواحدة حتی یصلح (غدائر) بنقط عینه فدال فهمز فراء ذوائب کما فی جماوفرادا

وله اربع ضفائر هذا حديث حسن وعبد الله بن ابی نجیح مکی ابو نجیح اسمه یسار قال محمد لا اعرف لمجاهد سماعا عن ام هانئ **باب** ۱۱۹۴ **حدثنا** حمید بن مسعدة ثنا محمد بن حمران **عن** ابی سعید وهو عبد الله ابن بسر قال سمعت ابا کبشة الانماری یقول کانت کمام اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم بطحا هذا حدیث منکر وعبد الله بن بسر بصری ضعیف عند اهل الحدیث ضعفه یحیی بن سعید وغیره بطح یعنی واسعة **باب** ۱۱۹۵ **حدثنا** قتیبة ثنا ابو الاحوص عن ابی اسحٰق عن مسلم بن نذیر **عن** حذیفة قال اخذ رسول الله صلی الله علیه وسلم بعضلة ساقی او ساقه وقال هذا موضع الازار فان ابیت فاسفل فان ابیت فلا حق للازار فی الکعبین هذا حدیث حسن صحیح رواه شعبة والثوری عن ابی اسحٰق **باب** ۱۱۹۶ **حدثنا** قتیبة ثنا محمد بن ربیعة عن ابی الحسن العسقلانی عن ابی جعفر بن محمد بن رکانة عن ابیه ان رکانة صارع النبی صلی الله علیه وسلم فصرعه النبی صلی الله علیه وسلم قال رکانة سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول ان فرق ما بیننا وبین المشرکین العمائم علی القلانس هذا حدیث غریب واسناده لیس بالقائم ولا نعرف ابا الحسن العسقلانی ولا ابن رکانة **باب** ۱۱۹۷ **حدثنا** محمد بن حمید ثنا زید بن حباب وابو تمیلة عن عبد الله بن مسلم عن عبد الله بن بریدة **عن** ابیه قال جاء رجل الی النبی صلی الله علیه وسلم وعلیه خاتم من حدید فقال مالی اری علیک حلیة اهل النار ثم جاءه وعلیه خاتم من صفر فقال مالی اجد منک ریح الاصنام ثم اتاه وعلیه خاتم من ذهب فقال مالی اری علیک حلیة اهل الجنة قال من ای شئ اتخذه قال من ورق ولا تتمه مثقالا هذا حدیث غریب وعبد الله بن مسلم یکنی ابا طیبة وهو مروزی **باب** ۱۱۹۸ **حدثنا** ابن ابی عمر ثنا سفیان عن عاصم بن کلیب **عن** ابی موسی قال سمعت علیا یقول نهانی رسول الله صلی الله علیه وسلم عن القسی والمیثرة الحمراء وان البس خاتمی فی هذه وفی هذه واشار الی السبابة والوسطی هذا حدیث حسن صحیح وابن ابی موسی هو ابو بردة بن ابی موسی واسمه عامر **باب** ۱۱۹۹ **حدثنا** محمد بن بشار ثنا معاذ بن هشام ثنی ابی عن قتادة **عن** انس قال کان احب الثیاب الی رسول الله صلی الله علیه وسلم یلبسها الحبرة هذا حدیث حسن صحیح غریب ــ ؛

تمت

الحمد لله وحده تحمد الله عز وجل علی انه ختم **الجلد الاول** ونرجو رحمة الواسعة والفضل ان یتم الجلد الثانی و یکمل فی الایام المعدودة والامد الاقل وفی کل امر صعب ومشکل علیه نعتمد ونتوکل یا رب سهل والجبل صل علی افضل الرسل والنبی الاجل والاکمل ؛

فی الاحیاء للغزالی ان فی ثوب عمر کانت بضع عشرة رقعة. **باب حدثنا** ابن ابی عمر الخ الغدائر من المغادرة وهو الترک والارسال. والضفائر جمع ضفیرة من الضفر الفتل ونافتن، وقیل یشترط فی الضفیرة ان تکون الاشعار ثلث حصص وقیل ان کون الضفیرة عربیة الیه شرط وفی الحدیث اشکال وهو ان عادته علیه السلام فی الاشعار الجمة واللمة والوفرة ولم یثبت الضفر واما ثلث حصص فلعل الراوی رأی تحت عمامته علیه السلام وکانت ثلثة بسبب العمامة فی فتح مکة ومر الحافظ علی هذه الروایة ولم یقل شیئ وفی الفتاوی الهندیة فی باب الحظر والاباحة ان الضفائر للرجال مکروهة واما الارسال فلم اجد کراهته. **باب حدثنا** قتیبة الخ الغرض ظاهر وقالوا ان رکانة هذا کان مصارعا ذا قوة شدیدة وصارعه النبی صلی الله علیه وسلم ثلث مرات لاظهار المعجزة فاسلم رکانة رض ؛

[1] ضفائر وهی الذوائب المضفورة ضفر الشعر ای ادخل بعضه فی بعض کذا فی المجمع ۱۲ [2] قوله کانت کمام اصحاب رسول الله صلی الله علیه وسلم بطحا ای بکسر کاف جمع کمة کقباب وقبة وهی القلنسوة المدورة وبطحا بضم باء وسکون طاء جمع ابطح ای کانت مبسوطة لازقة برؤسهم غیر مرتفعة عنها وقیل جمع کم ای کانت واسعة عریضة ۱۲ مجمع البحار [3] قوله فرق ما بیننا وبین المشرکین العمائم علی القلانس ای الفارق بیننا انا نعمم علی القلانس وهم یکتفون بالعمائم ۱۲ طیبی ویحتمل عکس ذلک بل رجحه القاری فی المرقاة والاول الشیخ عبد الحق والله اعلم ۱۲ [4] قال محمد وبهذا ناخذ لا ینبغی للرجل ان یتختم بذهب ولا حدید ولا صفر ۱۲ مؤطا محمد [5] قوله من القسی بفتح السین وقد یکسر وهو القزی او هی ثیاب من کتان مخلوط بحریر نسبت الی قریة قس بفتح قاف وقیل بکسر با کذا فی المجمع ۱۲ [6] قوله المیثرة الحمراء ای وطاء محشو یترک علی رحل البعیر تحت الراکب واصله الواو ومیمه زائدة وقیل اغشیة السرج والحمرة متعلقة بالحریر وقیل من الجلود والنهی للاسراف ۱۲ ؛

قوت المغتذی

(ضفائر) بنقط صاد وفاء فهمز فراء کزنة عقائص (والغدائر) (کمام) الکتاب جمع کمة بضم فتشدید هی القلنسوة (بطحا) بموحدة فطاء فحاء کقفل ای لازقة برؤس غیر ذاهبة بالهواء قال الهروی بالغریبین وبالنهایة منبطحة غیر منتصبة قال حق تفسیر المصنف لها بالواسعة غیر جید فکانه حمل المصنف الکمام هنا علی انه جمع کم قمیص کابی الشیخ وبهامعا نظر فالمعروف ما مر (مسلم بن نذیر) بنون فنقط دال فراء کزبیر ؛

تم الجزء الاول من عرف الشذی علی جامع الترمذی ویلیه الجزء الثانی اوله ابواب الاطعمة.

کاتب سیف الدین ملک
اوف گیلا نوالہ

کاتب طالب اقبال سیر (فاضل عربی)
آف نکی چھتہ
(حافظ آباد)